

١٢٥٦
١٤٤٦

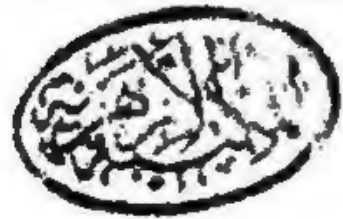
العنوان
إدارة اجتماع الأئمة
بالقاهرة
ت ٩٠٥٥٩٤

مَجَلَّةُ الْإِسْلَامِ

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجتمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر عزلة

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
بدل الاشتراك
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ خارج الجمهورية
وغيره من البلدان بمقتضى سعره

الجزء الأول — السنة الثامنة والأربعون — المحرم ١٣٩٦ هـ — يناير ١٩٧٦ م



بسم الله الرحمن الرحيم

أعظم الأحداث في التاريخ

للمؤسس عبد الرحيم فودة

انه حادت هجرة النبي والمسلمين من مكة الى المدينة ، فقد انتقلت به الدعوة الاسلامية الى حيث وجدت في المدينة أنصارا يحبونها ، ويحبون من هاجر اليهم من المؤمنين به . كما يقول الله فيهم : **وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ** .

ثم انتقل العالم بهذه الدعوة من الظلام الى النور ومن الجمود الى الحركة ، ومن الفوضى الى النظام ، ومن التخلف الى التقدم ، ومن المهانة الى الكرامة ، ولوى نور الاسلام حيسا في صدور المؤمنين به ، وبقي النبي والمسلمون بسكة — مع ما كانوا يقاسونه ويمانونه بلقيت الدعوة معهم محتقة بين قوى الشرك والافك والضلال التي كانت تتحزب خدعهم .

وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا
وتصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم
مغفرة ورزق كريم .

ثم ان الهجرة لم تكن عملا مرتجلا
كذلك السبل الذي يشهه الشور
بالخوف والفزع وانما كانت فكرة
خطرت في بال النبي صلى الله عليه
وسلم عند أول عهده بالوحى والنبو
ة فقد ذهبت به خديجة رضى الله عنها
الى ابن عمها ورقة بن نوفل ليقص
عليه ما كان بينه وبين جبريل في غار
حراء ، فقال له ورقة بعد أن سمع منه
حديثه : هذا التاموس الذي نزل الله
على موسى ، ياليتي فيها جنعا ، ليتني
أكون حيا اذ يخرجك قومك ، فقال
صلى الله عليه وسلم : أو مخرجي
هم ؟ قال : نعم ، لم يأت رجل
قط بمثل ما جئت به الا عودي ،
وان يدركني يومك أنصرك نصر
مؤزرا ..

وقد ظل عليه الصلاة والسلام -
يدعو الى الله في مكة وفيما حولها
ثلاثة عشر عاما ، ويتحمل في سبيل
ذلك ما تنوء بحمله الجبال ، فلم تلق
له قناة ، ولم يصف له عزم ، حتى
أذن ليل الجاهلة والضلالة والكفر

وتألب عليهم . وتحين الفرص للفتك
بهم ، وكان أقصى ما يرجي لها من
بقاء أن تظل رهنا بحياتهم ، تعيش
معهم . وتموت معهم ، ثم يسود
الركود والجمود والظلام العالم كما
كان ..

بل لوبقى النبي والمسلمون بمكة
مع ما كانوا يلقون فيها من ظلم وبعى
واضطهاد - لكان ذلك تفريطا في
حق الله وحق أنفسهم عليهم . كما
يفهم من قوله تعالى في الذين تخلفوا
عن الهجرة ، ورضوا بالهوان :
« الذين تتوافتهم الملائكة ظالمي أنفسهم
قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في
الأرض قالوا ألم تكن أرض الله
واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم
جهنم وسامت مصيرا » .

فالهجرة كانت ثورة على الظلم ،
ونصرة للاسلام ، واستجابة لله
وجهادا في سبيله كما يفهم من قوله
في المهاجرين : « الذين أخرجوا من
ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله
ورضوانا وينصرون الله ورسوله
أولئك هم الصادقون » ، وكما يفهم
من قوله فيهم وفي الأنصار الذين
آوهم « والذين آمنوا وهاجروا

بالتحول ، فلقى صلى الله عليه وسلم - في موسم الحج ستة من أهل المدينة وجد فيهم اصفاء له . واقبالا عليه ، فأسلموا وعاهدوه على أن يمنعوهم ، ثم ذكروا له ما بين الأوس والخزرج في المدينة من عداوة واحن وقالوا: ان تقدم ونحن كذلك لا يكون اجتماع عليك . فدعنا حتى نرجع الى عشائركا لعل الله يجمعهم عليك فان اجتمعت كلمتهم عليك واتبعوك فلا أحد أعز منك ، وموعذك الموسم المقبل . . . ثم اتصرفوا الى المدينة ، وعادوا في الموعد المحدد وقد تضعف عددهم فكانوا اثني عشر رجلا بينهم اثنان أو ثلاثة من الأوس ، فبايعهم النبي بيعة العقبة الثانية ، وبعث معهم الى المدينة مصعب بن عمير ، ليقرئهم القرآن ويدعو الى الاسلام ، وقد نجح في مهمته . فانتشر الاسلام في المدينة حتى لم يبق فيها دار الا وفيها رجال مسلمون ونساء مسلمات ، ثم عاد في الموسم مع عدد كبير منهم ، والتقى النبي بنيف وسبعين بعد ثلث الليل الأول عند العقبة . وفي أوسط أيام التشريق . فبايعوه على الأيوام والنصرة وعلى أن يمنعوهم مما يمنعون منه نساءهم وأبنائهم بعد الهجرة .

وبلغ ذلك قريشا فهاهم الأمر ، وساورهم الخوف على مصيرهم ، وبخاصة بعد أن هاجر كثير من المسلمين ، وسبقوا النبي الى المدينة ، فصاروا مع الأنصار قوة لا يستهان بها ، ومن ثم توقع المشركون أن يتصل بهم النبي ثم يعود لحربهم فاجتمعوا في دار الندوة لينظروا ماذا يصنعون به ، فمن قائل : نجسه في الحديد ثم نطلق عليه الباب ، ثم نتربص به ما أصاب أشباهه ، ومن قائل : نخرجه من بين أظهرنا . وتنفيه من بلادنا . ثم لا بالي أين يذهب ، ثم اتفق الجميع على رأى أبى جهل وهو أن يؤخذ من كل قبيلة شاب جلد نهد ، ثم يعطى كل منهم سيفا صارما ، ثم يعد هؤلاء اليه فيضربوه ضربة رجل واحد ، وبذلك يضع دمه ويتفرق بين القبائل ، فلا يقدر بنو عبد مناف على حربها جميعها ، وقد ذكر الله هذه المؤامرة الفادرة الماكرة حيث يقول جل شأنه : « واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين » . . .

وصدق الله ، فقد كان تقديره فوق تقديرهم ، فأطلع نبيه على ما

وخرج عليه السلام مع صديقه
من النار الى المدينة ، ليشرق فيها
نوره ، لينقل بها الوجود كله من
الظلمات الى النور ، وليحقق قول الله
فيه : هو الذي أرسل رسوله بالهدى
ودين الحق ليظهره على الدين كله .

ومن ثم كان عام الهجرة أحق
الأعوام بأن يبدأ به تاريخ الاسلام
وكان المحرم أول كل عام هجري
ليكون بدؤه بشهر حرام هو المحرم
وختامه بشهر حرام هو ذو الحجة .
وفي وسطه شهر حرام وهو رجب .
وبذلك يتميز التقويم القمري العربي
والاسلامي بهذا الطابع الرائع .
والذي يلوح فيه اليمن والأمن .
والخير والبركة .

وكل عام وأنتم بخير .

عبد الرحيم فودة

بتوه من مكر وغدر ، وأمره بالهجرة
من هذه القرية الظالم أهلها ، فخرج
على المترجمين به وقد أعماهم الله
بالنوم عنه ، ونثر على رؤسهم التراب
وهو يتلو قول ربه : « وجعلنا من بين
أيديهم سدا ومن خلفهم سدا
فأغشىناهم فهم لا يبصرون » ، ثم مضى
مع صديقه أبي بكر الى غار ثور وكان
ما يذكره القرآن حيث يقول فيه :
الآنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه
الذين كفروا ثانی اثنين اذهما في
الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله
معا فانزل الله سكينته عليه وأيده
بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين
كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا
والله عزيز حكيم .

بيان فضيلة الامام الأكبر

يناشد الملك الحسن ، والرئيس هواري بومدين تقليب روح
الاسلام والاخوة بين الزعيمين المسلمين بمناسبة ما اذيع اخيرا
من انباء الاشتباكات بين الجيشين المغربي والجزائري بسبب
موقف دولتهما من قضية الصحراء . ارسل فضيلة الامام
الاكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر هذا النداء الى
جلالة الملك الحسن ، والرئيس هواري بومدين ، والسيد امين
الجامعة العربية .

وهذا هو نص البيان :

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
الملاقات والروابط الاسلامية التي
يفرضها الاسلام على كل مسلم ، تطبيقا
لقول الحق جلا وعلا (ولا تنازعوا
فتفشلوا وتذهب ريحكم) .

فقد روعنا كما روعت العالم
الاسلامي كله تلك الأنباء المؤسفة عن
تشوب صدام عسكري بين قوات
القطرين الاسلاميين الشقيقين : ...
الجزائر والمغرب .

فان من شأن مثل هذه الحوادث أن
تمزق أواصر الصداقة والأخوة وحسن
الجوار بين الأخوة الأشقاء ، وأن
تتيح لأصبع الأجانب والدخلاء وأعداء
الأمة العربية أن تبت سُمومها لافساد

لذلك ينشد الأزهر الشريف
الرئيس هواري بومدين وجلالة الملك
الحسن أن يتغلبا على نزوات
الخلاف بالتفاهم الأخوي
والأسلوب الحكيم استجابة لقول
المولى عز وجل (ولا تستوى الحسنة
ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن)
وان الأزهر اذ يوجه هذا
النداء لأخوة أشقاء ، وحكام أقياء

أوفياء لدينهم ، خاشعين لربهم ، انما
 ينبعث ذلك من ايمانه العميق بصدق
 اخلاص حكومة البلدين وشعبيهما
 وحرصهم البالغ الشديد على الاستجابة
 لكتاب الله عز وجل والايمان بقدسية
 الاسلام ومبادئه في تنظيم العلاقة بين
 المسلم وأخيه المسلم •

تلك المبادئ التي يجب على المسلم
 ممارستها وتطبيقها في مثل هذه
 المواقف الحرجة ، والمشكلات الدقيقة
 الحساسة •

وبذلك يكون الاحتكام الى كتاب

الله •

تناشدكم باسم الدين ، وباسم
 الأخوة والحق والعدل ، أن تلقوا
 السلاح بينكم وأن تجلسوا على مائدة
 الأخوة وأمامكم كتاب الله الكريم ،
 ومبادئ الاسلام القومية لتفاهموا على
 قضاياكم في جو من حسن التفاهم
 وصدق النية والرقبة الأكيدة في
 الحفاظ على وحدة الصف العربي
 بصفة عامة وصفاء العلاقات وحسن
 الجوار بين القطرين الشقيتين بصفة
 خاصة • (ومن ينصم بالله فقد هدى
 الى صراط مستقيم) •

شيخ الأزهر

دكتور : عبد العظيم محمود

بيان

كما أرسل فضيلة الامام الاكبر الى سيادة الرئيس محمد
أنور السادات البرقية الآتية راجيا تدخله ، وبذل مساعيه
الحميدة لانهاء هذا الخلاف .

الرئيس المؤمن أنور السادات :
تعلق بزعامتكم قلوب الملايين من
مساعبيكم الحميدة في اصلاح ذات
اللين بمناسبة الصدام المسلح المؤسف
بين البلدين الثقيقين الجزائر
والمغرب .

والله معكم يؤيدكم وينصركم
ويؤيد بكم الحق ويحقق بكم الآمال .

وتصبرا عن هذه القلوب وأملا في
اصلاح ذاتاللين نرجو باسم الاسلام

شيخ الأزهر
دكتور : عبد الحليم محمود

دراسات قرآنية :

عقاب الماربة والإفساد في الأرض وأكتساب الفاسقة

للأستاذ محمد مصطفى الطبع

قال الله تعالى :

« أما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا
أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ... »
الآية ٢٣ من سورة المائدة .

« والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما .. »
الآية ٢٨ من المائدة .

« الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما
مائة جلدة .. » الآية ٢ من سورة النور .

البيان

وبعد الذي كان من تلك الأعراض ،

واهدار الحمرات ، وممارسة الفاحشة
طواغية أو اغتصاباً ، وما يحدث قبل
وبعد ممارستها قهراً ، من إيذاء شنيع
قد يصل إلى حد القتل ، وغير ذلك
من ألوان مذابح الفضيلة ، واهدار
القيم الأخلاقية والإنسانية ، حتى لم نعد
نحس أننا في بلد إسلامي يتلى فيه كتاب
الله الذي تلى به القلوب ، وتشرق
فيه شمس أعظم مدرسة دينية وجامعة
إسلامية ، تبت بروادها إلى مشارق
الأرض ومغاربها .

منى تنفذ شريعة الله وتحكمها في
قضائنا ، لنقول للمجرمين وأهل
الفساد والفاحشة ، ففوا فنحن هنا
تنفذ شريعة الله في المجرمين ، ولن
ندمكم تفسدون في الأرض وتشترون
الفاحشة بعد الذي كان من قتل
الأبرياء ، وقطع الطريق على السابلة
ومهاجمة ركاب القطارات ووسائل
المواصلات المختلفة ، وسلبهم ونهبهم
وقتل بعضهم وطمع آخرين منهم
وبعد الذي كان من اعتداء على الأمنين
في بيوتهم في جوف الليل وترويعهم
وتحطيم أعصابهم وسلب أموالهم ،
وقتل أو طعن من لا يستجيب لكم منهم

ولسنا وحدنا على هذا النمط
الصاخب المحرق عن الحايير الإسلامية ،

الله شاهدة على الناس ، وجعل الرسول عليهم شهيدا •

ثم ماذا ؟ :

من كان يظن أن ينحدر الذئاب الى حد الاعتداء على أطفال ذكور دون التمييز ، وأن يتأوب على طفل دون السابعة ، ذئبان متابعان من بني الانسان ، وأن يخطأ فمه حتى لا يصيح ، وأن يقتلاه أو احدهما بعد اغتصابه حتى لا ينم عليهما ، كما حدث من سفاح الجيزة أحمد عبد الله وصاحب له يدعى (سحدا) على ما أتذكر ، وقد أحييت أوراق الأول على المفتي ، وحددت جلسة ١١ ديسمبر للنطق بحكم الاعدام عليه كما ذكرته صحيفة الأهرام ، بتاريخ ١٩٧٥/١٢/٢

من كان يظن أن رجلا يسمى باسم المسلمين • وله زوجة وبنتان • ويقوم بالحلقة الكبرى • تأتيه فتاة معها عنوان حديقة كانت زميلة لها في المستشفى منذ سنين حيث عملت لهما صليتان في صمامات القلب في أحد مستشفيات القاهرة • وبدلا من أن يهديها السيل • وصل بها الى المزارع •

البعيد عن القيم الفاضلة ، الواغل في أعماق الفسوق والحيان ، بل يشاركنا في هذه البلية العظمى ، كل البلاد الاسلامية ، فقد عظم فيها البلاء ، واشتد فيها الخطب أكثر مما لدينا ، وكل ذلك ناجم من ضعف الدين ، وفقدان الوازع ، وانتشار المادية التي تيج التحلل الخلقي ، وتهاجم الدين والفضيلة ، لتستغل أسوأ غرائز الاسن وتحكم في شايخ الخير في نفسه فتفلقها ، وتحرمه من الاعتداء بهديها والاتقاع بتوجيهها وارشادها •

من كان يظن أن بلادنا تقام فيها أسواق للدعارة في عمارات باسقة ، وقصور شامخة وبيوت مفروشة ، وكلما تبه لها القائلون على أجهزة الأسن والآداب ، فأغلقوا أبوابها وفضوا سوقها ، وقدموبضاعتها للقضاء قامت بعدها أسواق وأسواق روادها مواطنون ومقربون ، مسلمون وغير مسلمين ، والبضاعة المعروضة ، ما بين زوجات وطلقات ، وعوانس وخود وأمهات وعقيبات ، وجامعات وغير جامعات ، باللعمار بالفضيحة ، لأمة يجب أن تكون خير أمة أخرجت للناس ، تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتؤمن بالله واللعار والفضيحة ، لأمة جعلها

تفري عشيقها بزوجه ليقنله في
سبل نزواتها • ولا تبالي بيم أولادها
وتشردهم بعد قتل أيهم من أجل
آثامها والتفرغ لمتعتها •

نحن في عصر تصاحب فيه الفتاة
زميلها أو زملاءها على الأثم باسم
الحب وتحرض زميلتها أو زميلاتها
المغنيات على الأثم باسم الحب •
ونرمي الفتاة المحافظة (بالمبط)
والرجية • ولا مانع عندها أن تسرق
لتشترى ما تبدوا به مغرية • حتى
تتأسس الأثم مع من تحب باسم
الحب • وتطلب الفتوى ممن أعدوا
أنفسهم لفتوى الحب والغرام •

موقف القانون الوضعي :

ماذا صنع القانون الوضعي في
عشرات الآلاف من الجرائم على
النفس والمال والعرض • هل قصت
الجريمة ؟ هل قتل المأثم ؟ هل
خفت الأعباء على مراكز الشرطة
ورجال الآداب ووكلاء النيابة ؟ -
كلا - فوريك لقد زادت موقوفها
رواجا • وآثامها انتشارا • وأخطارها
امتساعا • وفي كل صباح تطالعنا
الصحف • بما تحشر له الأبدان •
وترصف منه البوادر • وتشيب له
التواصي • من حوادث القتل والسطو

فلما أحست بالخطر صرخت • فطرحها
أرضا واغصبتها بالقوة • ولم ينجدها
توسلها اليه بمرض قلبها • ثم فكر
أكثر مما يفكر الشيطان • فقتلها
بعد أن أفقدها عرضها الذي هو أعز
ما تملكه الفتاة • ولم يتحرك في قلبه
خاطر من خواطر الرحمة • ولا نزعة
من نوازع الاسابية • ولم يفكر في
عافية أمره • لأنه أضحي بلا ضمير •
بل حجر في شكل انسان •

من كان يظن أن تجذب الفتيات
من الشوارع بالقوة الى السيارات •
ويستدي عليهن فيها بعد جولة نحو
مكان سحيق • أو يذهب بها الى
مكان أعده المجرم لنزواته ونزوات
أمثاله • ثم تضع الفتاة وتنتهي باتنها
شرفها وكرامتها • وقد تظل أسيرة
الى حين • وأهلها يكونون بنارها •
ويقلبون على سعيها • وهم لا يعلمون
ماحل بها • ويبيتون في دوامة لا يقر
لهم فيها قرار • ويصبحون في تيار
لا ينتهي بهم عند حاجز •

شيوخ الفتنة :

وليس الأمر قاصرا على ما شرحناه •
فنحن في عصر تخون فيه المرأة
زوجها ولا تبالي • وترتكب الأثم
أمام صغارها وبناتها ولا تبالي • وقد

والسرقة بالاكراه • وتجارة الأعراس •
وغير ذلك من المآسى •
جنيه • وقد اعترفت المضبوطات
بممارسة هذا النشاط القذر •

ومن ذلك ماجاء بصحيفة الأخبار
صباح الأربعاء (١٢/٦/١٣٩٥ هـ -
١٠/١٢/١٩٧٥ م) بصفحة ٣ تحت
عنوان (ضبط شبكة للتجارة فى
الرقيق الأبيض تديرها مثلتان) من
أنه تم القبض على الفنان رجاء
عبد المنعم - وشهرتها دبرى ٣٩ سنة
وابنة خالتها عائدة عبد الحميد سرى •
وكلتاها من ممثلات أفلام التلفزيون
وتضم الشبكة خمس فتيات ممثلات
بالتلفزيون • ١٤٥ مقيمة من
محترفات الدعارة •

والأولى منهن زوجة متج سيمتى
وتدير شبكة بالقاهرة • وابنة خالتها
عائدة تدير شبكة بالجيزة • وتنحضان
من أحد القصور الفخمة بشوارع
الجزيرة مركزا لإدارة نشاطهما •
ويقوم بهذا القصر عدد كبير من النساء
اللائى يمارسن الدعارة • ومعظمهن
من الفنانات المجهولات • وقد قبض
عليهن جميعا • وفى صباح القبض
على رجاء عبد المنعم سحبت وصيدها
من البنك • وقدره أربعة عشر ألف

تلك من خلاصة ما ذكرته صحيفة
الأخبار عن هذه الجريمة الشنعاء •
وما موضوع الفنانة السجور المتصاية
(ميمى شبيب) وشبكها الرهيبة
ببعيد عن القراء • وما خفى أعظم
ما بدا • ولسوف تلد الديالى المتقلات
كل صيب من أنباء الفساد فى
الأرض •
ولا شك أن كثرة الفضائح فى
الحقة الأخيرة • نجمت عن تدفق
السياخ العرب وغيرهم على هذه
البلاد • وعرض بعضهم أجورا
خيالية مغرية • هوت بالمفة والصون
الى الحضيض • وفشت على المثل
العربى المشهور (تجوع الحسرة
ولا تأكل بشيها) •
ولسوف تستقبل هذه الأسواق
النافقة فى الدعارة • مزيدا من البذل
والاغراء • يترتب عليهما فساد ذريع
فى نساء هذه الأمة • عالم نأخذ
بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم فى علاج هذه الكارثة
الخلقية وسائر الانحرافات والنزوات •

كيف نعالج الانحرافات :

لا صلاح لهذه الأمة الا بالعودة الى أحكام الشريعة الفراء في الحدود وغيرها • فهي العلاج الحاسم لأدوائنا وأمراضنا الخلقية والاجتماعية •

ولقد أسعدتنا تصريحات السيد المستشار عادل يونس وزير العدل • بأنه أصدر تعليماته الى لجنة تعديل القانون • بأن يرجعوا في تعديلاتهم الى أحكام الشريعة المطهرة • وانا لارجو أن يؤخذ المتحرفون بسواد مستبقة من كتاب الله وسنة رسوله • حتى تعود للأخلاق الاسلامية وضاعتها وللمسلوك الفردى استقامته • كما كان الأمر عليه حينما كان شرع الله يحكم غير أمة أخرجت للناس • ولم يجهروا المستعمرون بعد على العمل بقوانينهم •

عقاب الحرابة والافساد في الأرض :

يقول الله تعالى : « اما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض • • • الآية » والمحاربون لله ورسوله - هم الذين يحملون على الناس في مدينة أو

صحراء • ويكابرونهم عن أنفسهم وأموالهم كما يقول المألكية يسنون بذلك قطاع الطريق • ومن يسعون في الأرض بالفساد •

ونقل القرطبي عن طائفة أن حكم الآية عام في الاعتداء على الناس في المصر - أى المدينة - أو في المنازل والطرق وديار أهل البادية والقرى • هؤلاء هم المحاربون المصدون • أما حكمهم فبانه فيما يلي :

قال القرطبي : قالت طائفة : يقام الحد على المحارب لله ورسوله بقدر فعله • فمن أخاف السيل وأخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف • وإن أخذ المال وقتل قطعت يده ورجله ثم صلب • فاذا قتل ولم يأخذ المال قتل • وإن هو لم يأخذ المال ولم يقتل نفي • قاله ابن عباس • وأخذ به أبو مجلز والنخعي وعطاء الخراساني وغيرهم - ثم قال القرطبي :

وقال أبو ثور : الامام مخيم على ظاهر الآية • وكذلك قال مالك • وهو مروي عن ابن عباس • وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومجاهد والضحاك

يشته الأمر ويعظم الخطب • ويمر
العلاج • ونظرة الى ترمومتر الجريمة
يتبين منها أنها في تصاعد مستمر •
وأن أساليبها تتطور الى أقصى
وأعظم • فما لم يؤخذ على أيديهم
بحسود الله • فإن مصر تصبح
(شيكاغو) أخرى • أشد وأعنف •

عقاب لصوص الاموال العامة :

أما أولئك الذين يسرقون أموال
الدولة أو الأفراد بوسائل التزوير
المختلفة • فهؤلاء وأمثالهم من الذين
لا يستعملون القوة والجبروت في
سراقتهم • يعاقبون بقسوة تعالى :
« والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما
جزاء بما كسبا نكالا من الله والله
عزیز حكيم » وينبغي أن تنفذ
العقوبات أمام الجماهير • تشهيرا بهم •
وردها لغيرهم •

عقاب الزنى :

لا نجد ما يكف خطر هذا الانحلال
عن الأمة • خيرا من تنفيذ حكم الله
فيمن يمارس جريمته من الرجال
والنساء • وقد شرع الله تعالى مائة
حطة لمن يثبت عليه الزنى ولم يسبق
له الزواج • ونهانا عن أن تأخذنا
رائة في دين الله هؤلاء الزناة •

والنحس • كلهم قال : الامام مخير
في الحكم على المحاربين • يحكم عليهم بأى
الأحكام التي أوجبها الله تعالى • من
القتل أو الصلب أو القطع أو النفي •
عملا بظاهر الآية • قال ابن عباس :
ما كان في القرآن (أو) فصاحبه
بالخير • وهذا القول أقرب الى ظاهر
الآية من القول الأول الذي جعل
(أو) للترتيب وجمع بين حدين
(القطع والصلب) فيمن أخذ المال
وقتل • واحتج الأولون بما ذكره
الطبرى عن أنس بن مالك أنه قال :
(سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
جبريل عليه السلام عن الحكم في
المحارب فقال : (من أخاف السيل
وأخذ المال فاقطع يده للأخذ ورجله
للاخافة • ومن قتل فاقطع ومن جمع
ذلك فاصلبه) وفي الآية آراء
أخرى • وحسب القارىء والحاكم
ما ذكرناه • فعه الكفاية والعلاج
فترجوا أن تطبق عقوبات هذه الآية •
على المحرمين وقطاع الطريق •
وعصابات السطو على ركاب القطارات
ووسائل المواصلات المختلفة • ولصوص
المنازل والمصانع وأمثالهم من المجرمين
السلحين الجراء الذين لا يتورعون
عن القتل والطمع في سبل الحصول
على ما يبتغون فإن لم نقتل • فسوف

وأمرنا أن نجعل عقوبتهم عليّة • قال تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » •

النجاهلية (١) ولما شرع الاسلام عقوبة الزنا بنوعها • تلاشت هذه الجريمة أو كادت من المجتمع الإسلامى • ولو أننا نفذناها فى هذه الموجة المارمة من الفاحشة لتكسرت ولائ وخفت أخطارها •

أما من سبق له الزواج منهم فانه يرجم بالحجارة حتى الموت • وقد نفذ الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك فى ما عز والغامدية وغيرهما •

وقد كان الزنى فى النجاهلية منتشرا وكان يتخذ للبنايا بيوت خارج المدن • ولا يجد الربى حرجا فى أن يتكسب من عرض بغاياها من الاماء • كما حكى ذلك السيدة عائشة فى حديث لها عن أنكحة

ولو أجرينا استفتاء فى الأمة على تنفيذ أحكام الشريعة فى أصناف المجرمين • لكانت النتيجة فى صالح العمل بشرع الله تعالى • فقد رأوا بأعينهم • ما وصلت اليه أخلاق الرجال والنساء فى ظل قوانين البشر • ولم يعد محتملا أن تبقى تحت وطأة أهل الشر والفساد • الذين تمردوا على القوانين الوضعية • ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون • •

مصطفى محمد الطير

وظيفة المسلم في مجتمعه

لؤي سناز أبر الوفا المراتي

يستطيع المسلم أن يسديها لآخوته المسلمين وفيه تبصير للمسلم بأنواع من العمل قد لا يتبها إليها ولا يعرف مكانها في نظر الاسلام .

وأول المبادئ التعاونية التي تتولوها الحديث الصدقة . والصدقة هنا تعني المطاء المادي وهو أعظم أنواع البر في الاسلام وأجزؤها مشوبة . فالمطاء المادي بصورة المختلفة ذو أثر اجتماعي هام تنفرج به الضوابط وتسل السفائن وتقل الجرائم وتتوافر به لجماعة المسلمين الطمأنينة والأمن وما اختلفت الأمم تقديما وتخلفا الا بالعوامل الاقتصادية ومد حاجة الأفراد المادية .

والكلام في قيمة المادة ومكانهما في الحياة مكرر محلول ؛ فحكم العطر والشرائع فيه معلوم واضح ؛ ولم يمن الاسلام بشيء أكثر مما عني

عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه :

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : على كل مسلم صدقة . قيل : أرأيت ان لم يجد ؟ قال : يضم يديه فيبغ نفسه ويتصدق قال : أرأيت ان لم يستطع ؟ فقال : يمين ذا الحاجة الملهوف . قال : قيل له : أرأيت ان لم يستطع . قال : يأمر بالمعروف أو الخير . قال : أرأيت ان لم يفعل ؟ قال : يمسك الشر فانها صدقة . أخرجه البخاري - كتب كثير من الكتاب في هذا الحديث وانه لجدير بتكرار الكلام عنه وشرح ما احتواه من مبادئ تعاونية اجتماعية . فهو منهج متكامل للمسلم ولوظيفته في حاجته جاء على نسق غريب في الاجال والتفصيل والسؤال والجواب حتى كاد يستوعب جوانب نشاط الاحسان وجوانب الخدمات الاجتماعية التي

الى ثلاثة أمور ، أولهما : الحث على العمل حتى لا يكون المسلم عالة على غيره لا ينفع نفسه ولا ينفع الناس .

والثاني : أن ينتفع بما تجمع فلا يحرم نفسه ولا أهله مما آفاه الله عليه فذلك شر المنازل عند الله .

الثالث : أن ينفع الناس معه ولا يستأثر بالتمتع به هو وأهله دون اخوانه المسلمين ومن حديث لرسول الله : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أمرنا بالصدقة انطلق أحدا الى السوق فتحامل فيصيب المد وان لأحدهم اليوم مائة ألف .

والنصدق بالمال مما يوجد أو يكتسب إحدى الوظائف التعاونية الاجتماعية في الاسلام على المسلم وهي أهمها وأبعدا أثرا كما قلنا فان لم يستطع المسلم القيام بها فلن يعفيه الاسلام من غيرها مما ينطبقه وهو اتصاؤن في قضاء الحاجات وحل المشكلات . كما قال الرسول عن سألته عما يعمل للمسلمين ان لم يستطع التصديق : تبين ذا الحاجة والمهوف . والمهوف من انتمت حاجته وتماظم كربه ولا سبيل لحصر المحتاجين والمهوفين ولا سبيل لحصر الحاجات كما قيل :

«الصدقة أعنى العطاء المادى حتى جعلها في بعض صورها ركنا من أركان الاسلام كالإقرار بالله وهي ما سماها الزكاة ، وعطاء كل امرئ بحسب طاقته وكل ما يقدمه منها خير وبر وفي الحديث لا تحقرن من المعروف شيئا .» وفي حديث آخر : اتقوا النار ولو بشق تمرة . وفي قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث : على كل مسلم صدقة عموم يتناول كل مسلم ، والاسلام حريص على أن تنرس في نفس المسلمين جميعا فضيله البذل والسخاء ويظهرهم من رذيله الشح والامساك كما قال تعالى : ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون .» وان يكن العطاء في شرائع غيرها محبوبا ومندوبا اليه فهو في شريعنا محتوم معروض وإطلاقا من تقرير مبدأ الصدقة على كل مسلم أوجب عليه أن يلتمس من الأسباب ما يعينه عليها فان لم يكن في يده ما يعطيه فعليه أن يترك أبواب العمل ليتوافر له من المال ما يسفقه على الصدقة ، فقد قال صلى الله عليه وسلم لمن سأله عما يعمل من لم يجد ما يتصدق به : يعمل بيديه فتعنع نفسه وسع الناس ، وفي هزم العجالة الموحدة أنه

والمنكر كذلك ومن المنكر ما تناولته القناتين ووضعت له من العقوبات ما يناسبه فيتجنبه الناس اتقاء العقوبة عليه ومنها ما لم تناوله القناتين وهذا هو ميدان الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر ، يجاهدون فيه حسيبة لله ورجاء رضوانه وابتغاء ثوابه لا تكليف من سلطان .

ولقد كان لهذا الشأن وظائف رسمية في فترات من تاريخ الاسلام وكان له دور هام في مكافحة الانحرافات وتقبل الجرائم . ولقد أوجب الاسلام أن تخصص له جماعة من الأمم الى جانب الجماعات الرسمية التي تناط بها أعمال الدولة كالشرطة والقضاء ونحو ذلك وتنحج وسيلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في أداء دورها الاصلاحى اذا انتدب لها من يحسنها بعمله وكفايته وصبره وشجاعته ومرونته وبصره بطباع النفوس والتعرف على دواعي الانحرافات على أن يتجنب ملوسة أسلوب التجريح والتخجيل ويجعل دستوراً في عمله قوله تعالى : « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » ، وأهم من ذلك كله أن يكون قدوة بعمله فلا

تموت مع المرء حاجته وحاجة من عاش لا تنقضى

والمهلوف قد يكون ملهوفاً على ولد عاش أو مال ضائع أو حق متصحب أو اسماء علمى أو صيغة حائصة تنقذه من موقف الحيرة والتردد ونحو ذلك من مواضع الشدة التي تستوجب التعاون والتكافل فإذا لم يستطع المسلم ذلك فأمامه ميدان آخر للتعاون العام وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أصل اسلامى اعاده الاسلام غناية وفرده على كل مسلم . وفرضه فرضاً على من تبين له ؟ لأنه من أهم وسائل الاصلاح الاجتماعى ، وغايته والغرض منه أن يكون كل مسلم رقيقاً على اخوانه فى تصرفاتهم الظاهرة يأمرهم بالمعروف من الأعمال ويزجرهم عن المنكر منها والمعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب اليه والاحسان الى الناس يسمى أنه العمل الذى يعرف الناس حسنه ويحمدون صاحبه اذا عمله ويذمونّه اذا تهاون فيه ، والمنكر هو ما فحش الشرع وما حرمه وكرهه وعرف الناس ضرره وسوء عاقبته ، والمعروف من الأعمال لا حدود له

أن التصديق والعمل واعانة
المهلوف والأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر هي الوظائف العملية الإيجابية
التي يجب على المسلم أدائها لمجتمعه
وهناك وظائف سلبية ندب الإسلام
الالتزام بها لمجتمعه أيضا وموقف
الإسلام في أعداد المسلم وتدريبه على
خدمة مجتمعه موقف غريب وكأنه
يريد له أن يكون عنصرا نافعا في
جمع أحواله وفي حركاته وسكناته .

ومن هذه الوظائف السلبية التي
ذكرها الحديث أمساك المسلم عن
الشر وأبواب الشرور كثيرة فمن
بالقلب ، وشر بالفكر وشر باللسان
وشر باليد ، ووجوب الإمساك عن
الشر يتناولها جميعا ، ولعل شر هذه
الشرور شر اللسان .

ومصائب الألسنة كثيرة وجراحاته
خطيرة .

جراحات اللسان لها الثام
ولا يلتزم ما جرح اللسان

وطالما حذر النبي صلى الله عليه
وسلم من زلات الألسنة حتى جعلها
من أكر ما يدخل الناس النار حيث
قال : وهل يكب الناس على مناخرهم
في النار إلا حصائد ألسنتهم .

يخالف بعمله ما يقول بلسانه فان ذلك
هو المنكر انبئض الى الله اذ يقول :

« أتأمرون الناس بالبر ويتسوون
أنفسكم وأنتم تملكون الكتب أفلا
تعتلون » .

وخير أنواع الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر وان كان أقبلهما احتمالا -
ما كان موجها الى الولاية الظلمة
والرؤساء المستبدين حيث يتعرض
القائم به للمكروه والأذى فينبغي
حيثما أن يتحسم بإيمانه ووعد الله
بنصره ومن هنا كان أجره عظيما
وجزاؤه موفورا فقد صح عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ،
أفضل الجهاد كلمة حق عند امام
جائر .

ويرى الامام الفزالي أن الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب
الأعظم في الدين وهو المهم الذي
استث الله له النبيين أجمعين ولو طوى
بساطه وأعمل علمه وعمله لتمطلت
النبوّة واضمحلت الديانة ، وفشت
الفسالة وشاعت الجهالة واستشري
الفساد وخرب البلاد .

واذا كان امساك اللسان حقا على المسلم في أوقات السلم فإنه في فترات الحرب أشد وجوبا سيما على من أؤتمنوا على أسرارها وأخطارها ، فإن كلمة واحدة تفلت من لسان مشول عنها قد تودي بأمة أو تقضي على مصير وطن •

ان الكلام في شرح الحديث يطول ، لأن في كل فقرة منه موضوعا متشعب الأطراف يستحق أن يختص

بأبحاث أو كتب مستقلة وحبنا أن نذكر أجيالنا الحاضرة بما تضمنه من المبادئ الاجتماعية التعاونية التي قررها الاسلام على كل مسلم ليكون عضوا عاملا في جماعة تتأثر به ويتأثر بها ولم يتركه لنفسه مستبد به شهواته وأطماعه وينقطع عن جماعته فشر ماتبلى به الأمم التدابير والتقاطع وعدم اهتمام كل بأحوال الآخرين •

ابو الوفا المراغي

من الهدى السنة :

يسر الاسلام وسماحة

للإمام منسأوى عثمان بن عبيد

— • —

لما كان القصد من شرعية التيمم هو التيسير على العباد في أداء عادة الصلاة - ذهب كثير من الفقهاء الى أن التيمم عند وجود عذر يقتضيه - يعتبر طهارة قوية رتبوا عليها أمرين : الأول : أن الصلاة التي أدت بالتيمم لا تجب أعادتها •

الثاني : أنه يجوز اقتداء المتوضي بالتيمم •

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
(ان الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد الا غلبه ، فسددوا ، وقاربوا ، وأبشروا ، واستعينوا بالغدوة والروحة ، وشيء من الدلجة) •
(رواه البخاري)

تمهيد :

واستدلوا على هذا بما رواه الامام أحمد وأبو داود والدارقطني عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أنه لما بعث في غزوة ذات السلاسل قال : احتلمت في ليلة باردة شديدة البرد ، فأشفقت أن اغتسلت أن أهلك ، فتممت ثم صليت بأصحابي صلاة الصبح ، فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم - ذكروا ذلك له ، فقال :

عند بيان أهداف الحديث قلنا : ان التشريع الاسلامي قام على مبدأ رفع الحرج والمشقة ، وعرضنا في المقالات الماضية لخمسة أمثلة يتجلى فيها يسر هذا التشريع ، ورعايته لحال المكلفين - وكان المثال الخامس خاصا بشرعية التيمم - وفي هذا المقال نحاول أن نذكر شيئا يتعلق بهذا المثال ، ونسوق بعض أمثلة أخرى ، فنقول :

يا عمرو ، صليت بأصحابك - وأنت قوله : (فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم - ولم يقل شيئاً) • جنب •

قلت : ذكرت قول الله تعالى : فيه دليلان على جواز التيمم عند شدة البرد ومخافة الهلاك •

الأول : التيمم والاستبشار •

والثاني : عدم الإنكار ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقر على باطل ، والابتسام والاستبشار أقوى دلالة من السكوت على الجواز ، فإن الاستبشار دلالة على الجواز بطريق الأولى - وقد استدلل بهذا الحديث الثوري ومالك وأبو حنيفة وابن المنذر على أن من يتيمم لشدة البرد ، وصلى لا تجب عليه الإعادة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمره بالإعادة ؛ ولو كانت واجبة لأمره بها ، ولأنه أتى بما أمر به ، وقدر عليه ، فأثيبه سائر من صلى بالتيمم - ثم قال : قال المصنف رحمه الله تعالى بعد أن ساق الحديث مألظه : فيه من العلم إثبات التيمم لخوف البرد ، وسقوط الفرض به ، وصحة اقتداء المتوضئ بالتيمم ، وأن التيمم لا يرفع الحدث ، وأن التمسك بالمعومات حجة صحيحة ،

« ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً » (فتميمت ، ثم صليت ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم - ولم يقل شيئاً •

قوله : (ذات السلاسل) هي موضع وراء وادي القرى ، وكانت هذه العروة في جمادى الأولى سنة ثمان من الهجرة •

قوله : (فأنسقت) أى خفت وحذرت •

قوله : (فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يقل شيئاً) المراد أنه لم ينكر عليه تيممه للصلاة في حال خوفه الهلاك من شدة البرد ، ولا إمامته وهو تيمم للمتوضئين ولم يأمره بإعادة تلك الصلاة ، وأقره على ما صدر منه ، ورضى عنه •

قال صاحب كتاب سنن الأوطار - عند شرحه لهذا الحديث - ما نصه :

انتهى - وقوله ان التيمم لا يرفع
الحديث ، لعله مستفاد من قوله :
صلى الله عليه وسلم :

(صليت بأصحابك وأنت جنب)

١ هـ .

٦ - وبعد أن ثبت أن اليسر هو
الطابع العام في شرعة الإسلام
ومنهاجه - كان لزاما على من يسأل
عن حكم الله تعالى - ألا يفتى بما
يوقع الناس في الحرج ، ويعرضهم
للهلك والضرر ، فانه بذلك يكون
مجاويا لروح الدين ، وجاهلا
بتعاليمه ، ومنحرفا عن مبيله .

وقول المصنف وأن التمسك
بالمومات حجة صحيحة . يشير الى
استدلال عمرو رضي الله عنه على
جواز التيمم عند خوف الهلاك من
شدة البرد ، بموم قوله تعالى :
« ولا تقتلوا أنفسكم » ١ هـ .

لذا غضب النبي صلى الله عليه
وسلم من قوم سألهم صاحبهم عن
كيفية تطهره من الجنابة - وكان
برأسه جراحة يضرها استعمال الماء
- فأفتوه بالنسل ، فأفضل ، فمات .

وكان الفقه في الدين يقتضيه
أن يفتوا لحال هذا الجريح ،
ويتصروا في عاقبه ، فيفتوه بالتيمم ،
يسيرا عليه ، ورعاية لشأنه ، وتحقيقا
لسلامته .

ويصور مدى غضبه عليه الصلاة
والسلام ، وانكاره الشديد لتلك الفتوى
التي صدرت عن جهالة - أن جعل

وجاء في كتاب - الاختيار -
لتحليل المختار للفتوى في مسألة -
عدم إعادة الصلاة التي أدت بالتيمم -
ما لفظه : (ولو صلى بالتيمم ثم وجد
الماء لم يعد) لأنه أتى بما أمر به ،
وهو الصلاة بالتيمم ، فخرج عن
المهدة ١ هـ .

وجاء فيه أيضا في مسألة : افتداء
التوضؤ بالتيمم ما نصه : (ويحوز
افتداء التوضؤ بالتيمم) وقال محمد :
لا يجوز ، لأن التيمم طهارة ضرورية
كطهارة صاحب العذر ، ولنا ما روى :
أن عمرو بن العاص أجنب في ليلة
باردة ، فقيم وصلى بأصحابه ، ثم

أصحابها قاتلين لمن أقتوه ، ودعا عليهم
أن يقتلوا - جزاء وفاقا - لما كانوا
سببا فيه من قتل صاحبهم •

والحث على سؤال أهل العلم والمعرفة ،
كما قال جل شأنه : « فاسألوا أهل
الذكر إن كنتم لا تعلمون » (١) •

روى أبو داود والدارقطني والحاكم
في المستدرک عن جابر رضي الله عنه
قال : خرجنا في سفر ، فأصاب رجلا
منا حجر ، فشجه في رأسه ، ثم
احتلم ، فسأل أصحابه : هل لي
رخصة في التيمم ؟ فقالوا : ما تجد
لك رخصة - وأنت تقدر على الماء -
فاغتسل فمات ، فلما قدمنا على رسول
الله صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك ،
فقال :

قتلوه قتلهم الله ، ألا سألوا إذ لم
يعلموا ، فأنما شفاء العي السؤال ،
إنما كان يكفيهِ أن يتيمم ، ويصحب
على جرحه ، ثم يمسح عليه ، ويغسل
سائر جسده •

قوله : (فشجه) أي جرحه •

قوله : (ألا سألوا إذ لم يعلموا)
ألا بمعنى ألا كما جاء في رواية
أخرى للحديث : (ألا سألوا إذا
لم يعلموا) ؟ - والمراد بالعض

(سائر جسده) الباقي منه بعد
الجزء المجرّوح ، قال في المصباح :
اتفق أهل اللغة : أن سائر الشيء
باقيهِ قبلًا كان أو كثرًا ، قال
الصفاني : سائر الناس باقهم ، وليس
جمعمهم - كما زعم من قصر في اللغة
باعتباره •

٢ - ان كل جزء من الجسم يجب تطهيره - اذا كان الجسم كله صحيحا ، أو مريضا ، فكذا يجب تطهير كل جزء من الجسم بشئ اذا كان بعضه سليما ، والبعض جريحا .

٣ - القول بأن الاتيان بالتيمم والفسل - جمع بين البدل والمبدل منه ، وهو منوع - يجب عنه بأن الجمع بينهما جائز في الجملة ، كما في الجمع بين المسح على الخفين وغسل باقى أعضاء الوضوء .

ويجاب أيضا بأن قياس ما نحن فيه على موضوع الصيام والاطعام - قياس مع الفارق فانه في هذا الموضوع جمع بين البدل والمبدل منه في محل واحد - بخلاف ما نحن بصدده ، فان التيمم بدل في موضع تعددت اصابته بالماء دون ما تسرت اصابته به ، جاء في كتاب المغنى - لموفق الدين بن قدامة ج ١ ص ٢٢٦ ، ٢٢٧ ط السلفية ما نصه : الجريح والمرىض اذا أمكنه غسل بعض جسده دون بعض ، لزمه غسل ما أمكنه ، وتيمم للباقي ، وبهذا قال الشافعى :

وقال أبو حنيفة ومالك : ان كان أكثر بدنه صحيحا غسله ولا يتيمم

هذا وقوله صلى الله عليه وسلم : (انما كان يكفيك أن يتيمم ويصحب على جرحه) الخ يفيد أن كل من بصدده جراحة أو مرض ، ووجب عليه الفسل ، ويستطيع غسل بعض يده دون بعض - لزمه غسل ما قدر عليه ، وتيمم للجزء الباقي .

والى هذا ذهب الامام الشافعى وأحمد .

وذهب أبو حنيفة ومالك الى أنه اذا كان أكثر البدن صحيحا وجب على الشخص غسل هذا المقدار ، ولا يتيمم عليه - وان كان أكثره جريحا تيمم ولا يجب عليه غسل .

الأدلة :

استدل أهل المذهب الثانى بأن التيمم بدل عن الفسل عند المعجز عن استعمال الماء ، فالجمع بينهما جمع بين البدل والمبدل منه ، فلا يجب كما لا يجب الجمع بين الصيام والاطعام في كفارة الظهار أو الصيام .

واستدل أهل المذهب الأول بما يأتي :

١ - الحديث المذكور : فقد دل على الجمع بين التيمم من أجل الجزء الجريح والفسل لباقى الجسد .

عليه ، وان كان أكثره جريحا تيمم ولا غسل عليه ، لأن الجمع بين البدل والمبدل لا يجب كالصيام والاطعام ، ولنا ما روى جابر قال : خرجنا في سفر ، فأصاب رجلا منا حجر ، فشج به - وساق الحديث المذكور بشامه - ثم قال : وعن ابن عباس مثله : ولأن كل جزء من الجسد يجب تطهيره بشيء إذا كان الجسم كله في المرض أو الصحة ، فيجب ذلك فيه ، وان خالته غيره - كما لو كان من جملة الأكثر ، فان حكمه لا يسقط بضمي في غيره - وما ذكرناه ينتقض بالمسح على الخفين مع غسل بقية أعضاء الوضوء - وبما روى ما قالوا عليه فانه جمع بين البدل والمبدل في محل واحد ، بخلاف هذا ، فان التيمم بدل عما لم يصبه الماء دون ما أصابه أحد .

وبعد استعراض أدلة كل من الفريقين - أرى ترجيح المذهب الأول لأمرين .

أحدهما : العمل بالحديث المذكور ، فانه نص في محل النزاع ، فيجب المصير اليه .

ثانيهما : الاحتياط للمعاشرة يقتضي الحرص على تيقن الطهارة لجميع البدن ، وسيل ذلك هنا التيمم لأجل الجزء الحاريج أو المريض ، والغسل للباقي الصحيح ، والله أعلم .

الحديث موصول .

منشاوي عثمان عبود

نحو عقيدة عسكرية إسلامية

للأستاذ محمد جمال الدين

— ٣ —

وهذا من أهم ما يميز العقيدة العسكرية الإسلامية عن غيرها من العقائد العسكرية للأمم ، ذلك لأن تلك العقائد محتواه مادي بحت ، أما العقيدة العسكرية الإسلامية فهي عقيدة عسكرية وتربوية معا لاحتوائها على أصول تربوية - إلى جانب المحتوى المادي العسكري - هي في حقيقتها من الضرورات الحيوية للمجانب العسكري ومن أهم عوامل النصر في المعارك .

وذلك لأن للجihad أنواعا ثلاثة هي :

- جهاد النفس .
- جهاد الشيطان .
- جهاد العدو الظاهر .

أما جهاد النفس فهو تخليصها من الأهواء والشهوات واتجاهها إلى

لقد عرفنا أن الجهاد في سبيل الله يكفل بناء الكيان العسكري للأمة لأنه تكليف لها كلها ، وسقوطه عن بعضهم لا يعفيهم من المسئولية إذا تسطل ولم يقم به ، ومن ثم يجب تأهب الجميع للنهوض بهذا الواجب . ولا يكون الجهاد وقت الحرب فقط بل هو تكليف مستمر في السلم والحرب ، فهو في السلم استعداد لا يقتر مضمونا وماديا ، فهو من الناحية المضيوية استعداد مضيوي يقوى الإيمان ويثبت الاعتماد على الله ويربى في المسلم نفسه وضميره وهذا هو الجهاد الأكبر كما وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن الناحية المادية فالجهاد نقطة وحذر واستعداد دائم لصد العدوان ، وهو استعداد للقوة بكل ما تطوى عليه من الماتى المادية والمضيوية التي يتحقق بها النصر على العدو .

الحق في ذاته ، لا حبا في شهرة ولا رغبة في متعة ولا رجاء في أي شأن من شئون الدنيا ، ولم يعتبر مجاهدا من حارب شجاعة وشهرة ، وطلب مال ، وانما اعتبر المجاهد من يجاهد لارضاء الله وطلب ما عنده ولرفضة الحق وجعل كلمة الله هي العليا ، وكلمة أعداء الله هي السفلى ، وإن ذلك لا ريب لا يكون الا اذا جاهد نفسه وأخضع أهواء وشهواته لأحكام الله تعالى وجعل هواه تبعا لما جاء به النبي وأمر الله تعالى به وهو ما يفهم من قول الرسول صلى الله عليه وسلم :

« لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به » .

وقد أثر عن النبي أن جهاد النفس هو الجهاد الأكبر ، فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قال بعد رجوعه من إحدى الغزوات « رجسنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر » فالجهاد الأكبر هو مجاهدة النفس هو عدة الجهاد الأصغر ، فالمجاهد في ميدان القتال لا يتصرف فيه الا اذا أتم الانتصار في الميدان الأكبر ، فلا يتصرف على عدوه الذي يحصل

وجهاد الشيطان بجهة أخرى من جبهات الجهاد يضئ بها الاسلام ويعرض أتباعه على العبد فيها بالاستمسك بتعاليم الدين ومقاومة نزغات الشيطان الذي يستخدم غرائز الانسان ويزين له القبيح ويقبح الحسن ويقوده الى مزالق الشر والضلال . والشيطان يصدق على كل منمرّد من الجن والانس . وهكذا سعد المسلم القائم على حقيقة الاسلام المهتدى بهديه في جهاد دائم لأن الصراع بين الحق والباطل معركة دائمة لا تنتهي أبدا ، ويمكن المسلم المجاهد من هذا الصراع أن يكون في جانب الحق والايمن وأن يوطن نفسه على الصبر ويروضها على احتمال المكاره والآلام والمشقات لأن ذلك هو السبيل الى الانتصار على الأعداء في ميدان القتال .

ولقد أوصى عمر بن الخطاب رضي الله عنه سعد بن أبي وقاص قائده الذي وجهه لفتح فارس فقال « أما بعد فاني أوصيك ومن معك

ومساكن طيبة في جنات عدن
ذلك الفوز العظيم • وأخرى تحبونها
نصر من الله وفتح قريب وبشر
المؤمنين • •

وصورة أيضا بأنه عقد تم بين
المؤمنين وربه في قوله تعالى : • ان الله
اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم
بأن لهم الجنة • الآية •

وقد أجمل الله نواب الجهاد في
هذه الآيات فذكر أنه سبيل للنجاة من
عذاب أليم وأنه وسيلة لغفرة الله
والعفو عن ذنوب المؤمن وأنه يدخل
المجاهدين الجنة ليستمتعوا بما فيها
من نعيم دائم ومساكن طيبة • وأنه
يحقق أمل المجاهدين في النصر
والفتح • والنصر يصدق على النجاة
من العدو وعلى التغلب عليه •

ولا شك أن مكانة الشهداء عند
الله كريمة عظيمة كما يفهم من قوله
تعالى : • فليقاتل في سبيل الله الذين
يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن
يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يظلم
سوف نؤتيه أجرا عظيما • •

وقوله جل شأنه : • ولا تحسبن
الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل

من الأجناد يتقوى الله في كل حال
فان تقوى الله أفضل العدة على العدو،
وأقوى المكيمة في الحرب • وأن
تكون أنت ومن معك أشد احتراسا
من المماسى من عدوكم • فان ذنوب
الحيثس أخوف عليهم من عدوهم •
وانما ينصر المسلمون بمصيبة عدوهم
لله • ولولا ذلك لم تكن لنا بهم قوة،
لأن عدونا ليس كمدهم • ولا عدتنا
كعدتهم • فان استوتنا في المصيبة كان
لهم العصل علينا في القوة • وان لم
نتنصر عليهم بطاعتنا • لم تغلبهم
بقوتنا • واعلموا أن عليكم في سيركم
حفظه من الله • يملون ما يفعلون •
فاستحيوا منهم • ولا تصلوا بمماسى
الله وأنتم في سبيل الله • واسألوا الله
المون على أنفسكم كما تسألونه النصر
على عدوكم • •

وصور الله تعالى الجهاد في سبيل
الله بأنه من التجارة الرباحة مع الله
عز الله وجل فقال • يا أيها الذين آمنوا
هل أدلكم على تجارة تنجيكم من
عذاب أليم • تؤمنون بالله ورسوله
وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم
وأفئسهم ذلكم خير لكم ان كنتم
تملمون بفقر لكم ذنوبكم ويدخلكم
جنات تجري من تحتها الأنهار

حتى لقد كان بعضهم يشم ريح الجنة وهو يخوض الأهوال ، ويقول متشياً بالسادة :

يا حبلى الجنة واقربها
طيبة وباردا شرابها

وفى ضوء ذلك يمكن أن ندرك مقدار الجريمة فى التخلف عن الجهاد مع القدرة عليه ، فإذا تخلف شخص عن أداء واجبه بالنسبة للجهاد ، فقد خرج على المبدأ الإسلامى الإلهى إذ أمر الله تعالى بالجهاد وحذر من التخلف عنه أو التنازل فيه فقال : « يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله أنافلتُمْ إلى الأرض أَرْضَيْتُمْ بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة إلا قليل . ألا تنفروا يذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ولا تضرهم شيئاً » .

كما بين أن ترك الجهاد والاستئذان فى التخلف عنه من شأن المنافقين وليس من شأن المؤمنين وهو ما ينهم من قوله تعالى : « لا يستأذنك الذين

أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين » .

ولقد عبر الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم عما يخاله الشهداء من رضوان الله فى أحاديث كثيرة نذكر منها :

« والذى نفس محمد بيده لوددت أن أغزو فى سبيل الله فأقتل ثم أغزو فأقتل ثم أغزو فأقتل » .

« ما من نفس تموت لها عند الله خير ، يسرها أن ترجع إلى الدنيا وأن لها الدنيا وما فيها إلا للتشديد ، فإنه يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل مرة أخرى لمسا يرى من فضل الشهادة » .

هذه المكانة العظيمة للشهداء التى تلوح من كلام الله ورسوله كانت تلهب المقاتلين شوقاً إليها وتغريهم ببذل المهج والأرواح فى سبيل الله ،

يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا
بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين •
وانما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله
واليوم الآخر وأرتابت قلوبهم فهم في
ريبهم يترددون •

فمن أبي هريرة رضى الله عنه
قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم :
• من مات ولم يغز ولم يحدث
نفسه به مات على شعبة من نفاق •

فعل المؤمن حقا أن يجاهد أو يعزم
على الجهاد ، ولقد بين النبي صلى الله
عليه وسلم أن من مات دون أن يقوم
بالغزو فعلا أو يعزم عليه ، أو يحدث
نفسه به فإنه يموت على شعبة من
نفاق (أو ميتة جاهلية) •

بقي أن نتناول الجهاد في سبيل
الله باعتباره عقيدة عسكرية اسلامية
من الناحية الفنية فتحدث عن خصائص
تلك العقيدة وطبيعتها ومبادئها الرئيسية
فيما يتصل بالحرب وعيانتها وطرق
ادارتها وقوانينها وآدابها •

(للبحث بقية)

محمد جمال الدين

منه شاهد الحياة في القرآن :

مَسَالِفُ الْحَوَارِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ

للأستاذ عبد الفتى أحمد تاج

على نداء الحيرة والشك فيقطعهما ،
وكان القرآن بذلك يرشدنا إلى التمسك
بأنوار الصواب متى بدا شعاعه ،
فإنه ليجاج حينئذ مضيق للمجهد ، ومورد
إلى البوار .

وإذا قرأنا سورة البقرة وجدنا في
أولها أول حوار حدث في هذا الوجود
إنه الحوار بين رب العزة ، وملائكته
المقرين ، وهو نموذج فذ لحوار
الحق ، فلا أسراف في الجدل ، ولا
شطط في الحوار ، بل يصب الاقتناع
في القلب والعقل صبا ، فيقطع
اللجاج ، ويحدث الانصياع ، نلمس
ذلك في قول الله تعالى للملائكة :
« .. وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل
في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها
من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن
نسمع بحميدك ونقدس لك .. » .

قال الله للملائكة ، فقالت له ملائكته ،
حوار لم يتمد القولين ، ثم جاء القول

إذا كان التفكير أبرز خصائص
الإنسان فإن أهم سماته وشيأته الحوار ؛
فالطفل سبعة يعرف النطق يحاور
ويجادل في نطاق طفولته ، وفي دائرة
لبيه وهو ياتيه بوكلا نما عقله وتمكيده
تطور معهما حوار ، وجداله يوانداحت
دائرتهما بما يتناسب مع اتساع أفقه ،
وغزارة معارفه .

وحوار الإنسان يتم عن شخصيته
وتفكيره ، ويكشف عن مخبوء طبائعه
وسلاقته ، ليحصره في نمطين اثنين
من البشر ، هما : المجادل يحنأ عن
الحق ، والمجادل عنادا ومساكنة ،
وفي القرآن الكريم من صور ذلك
الحوار ما يقنع ويمتدح ، وما يعطى
النموذج الفريد في حوار الحق
للسير على الحياة ، وما يجلي جدال
المناد ، ويفضح نهايته ؛ لينأى عنه
الأسوياء من الناس ، وصور الحوار
في القرآن قصيرة ، وبخاصة حوار
الحق ، فسرعان ما ينهمر غيث الحقيقة

المصل في رد رب الخلق : « قال اني أعلم مالا تعلمون » فلم نسمع بمده خمس ملك من الملائكة فافقه خالق الخلائق وهو أعلم بما يصلحها ، وكأن الملائكة قد فاضلهم التدم على ردهم الوحيد الذي قالوا فيه : « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » وان كان ردهم لا يحصل معنى الاعتراض ، فحاشا لله أن يتعرض على فعله مخلوق ، ولكنهم يستفهمون عن الحكمة في ايجاد خليفة لله في الأرض ، وهم لا يفكرون عن عبادته وتسيبته »

هذا الموقف ان جاز لنا أن نسميه حوارا - فهو أدب فريد في تعليم الطريقة المثلى في الحوار ، وهذه الآية بالذات تلزم المسلم المتصاع لأوامر ربه بأن يهرع الى الحق ، ويرجع عن اللجاج متى أسفرت الحقيقة ، وتميز الصواب ، فالخير كل الخير في ذلك ، والشر كل الشر في المراء واللجاج لحجبهما آتمة الحق ، وفي السورة الكريمة نفسها عقب هذا الموقف شهيدا آخر لحوار اللجاج والشطط ، وما جره من مشاق وعنت ، ذلك الحوار الذي حدث بين نبي الله موسى عليه السلام ، وبنى

اسرائيل بشأن البقرة التي أرشدتهم - عليه السلام - الى ذبحها لتحقيق مأربهم ، فلقد كان حوارا عاملا على تصيب السهل ، وتشديد الهين ، والزام النفس بما كانت عنه في غفلة حتى أصبح مثلا يضرب للتشدد في الأمور ، والتضييق على النفوس ، يقول رب الصرة : « واذا قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة » قالوا أتأخذنا هزوا ، قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ، قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي ، قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر ، عوان بين ذلك ، ففصلوا ما تأمرون ، • ولو لم يكن بنو اسرائيل من المشرفين الخالين لانصاعوا لرسولهم الكريم عندما قال لهم : « افصلوا ما تؤمرون » ، ولكن طيبتهم اللجوج أبت الا التشدد والاعتات ، فانساقوا لطيتهم قائلين بعد ذلك : « قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما لونها » قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها يسرا ناظرين ، قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي ان البقر تشابه علينا ، وانا ان شاء الله لمهتنون ، • ولو كان الواقف أمامهم غير نبي مرسل لضاق بهم ذرعا ، واتصرف غير عاين ، بما يسألهم من

خسار وبوار ، ولكنه النبي الحكيم المأمور بالصبر ، وافراغ أقصى الطاقة في التحمل وسعة الصدر ، فيقول لهم : .. انه يقول انها بقرة لأذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث ، مسلمة لا نية فيها ، قالوا الآن جئت بالحق ، فذبحوها

وإذا قلنا أننا : ان الحوار يكشف عن طبيعة الشخص وميوله - فان هذه السورة الكريمة تصرح عقب هذا الحوار بطبيعة بنى اسرائيل : حتى لا تدع لسائل أن يسأل عن الدافع لهم الى هذا التشدد والتضييق ، اذ أن السبب في ذلك انما هو قسوة قلوبهم قسوة لم تدع لنسمات اللين أن تهب عليها ، فهي قلوب مصمتة كالحجارة أو أشد ، وأنى لها أن تلين لتغيرها ، مادامت لم تلمن لأصحابها ، نقرأ في فضحهم قول الله تعالى : .. ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة ، وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار ، وان منها لما يشفق فيخرج منه المائ ، وان منها لما يهبط من خشية الله .. فالحجارة تلين فيخرج منها الماء ، وقلوبهم لا تلين ليتفجر منها المطف ، أو يأوى اليها الحق .

وفي مشهد حوارى آخر لبني اسرائيل تكشف صورة البقرة نفسها جانباً جديداً من طبائع هذا الصف من الناس ، وهو جانب الاعتداد على خواء ، ذلك الاعتداد الدافع الى تقصير اليهود ، وإظهار المعجز والجبين عند المجابهة والتنفيذ ، فلقد طلب بنو

اسرائيل من أحد أنبيائهم - بعد موسى عليه السلام - أن يرسل اليهم ملكاً قائداً ؛ ليقاتلوا في سبيل الله ، فخشى النبي ألا يقاتلوا لما يمهده فيهم من الجبن والخور ، فذكروا تلمة مقبولة لا يجاب الجهاد ، وهي دفاع من شردهم من وطنهم ، وحملهم على ترك مالهم في الحياة من متاع وولد ، فلما كتب عليهم القتال ، وأرسل اليهم الملك القادم نكسوا عن الجهاد ، ونقضوا العهد ، وفروا غير عابئين بوطنهم ومتاعهم ، ولم يجدوا أو لم يجدوا سوى الجدال المسرف لاكتساب ميزات ليست متحققة لديهم ، فلقد دفعهم حقدهم الأسود الى أن يستكثروا على طالوت أن يكون ملكاً قائداً لهم ، كما طلبوا من نبيهم زاعمين أن مقومات الملك والقيادة منحصرة في المال وحده ، وكان الرد

الملائكة ، ان في ذلك لآية لكم ان
كتب مؤمنين .

وقبل ان نختم سورة البقرة يطالعنا
حواران لأبي الأنبياء ابراهيم عليه
السلام ، وقد جاء كل منهما عقب
حيرة متفاوتة ، وكانت نتيجة أحدهما
ايمانا وبقينا ، ونتيجة ثانيهما بهتا
وانقطاع لججاج ، أما الأول حسب
ترتيب وروده في السورة الكريمة
فهو الحوار الذي حدث بين ابراهيم
عليه السلام ومن حاجه في ربه ،
واهما أو زاعما نفسه الاله مادام قد
أعطى الملك والجبروت في الدنيا ،
فرد نبي الله عليه بأن الاله الحق هو
الذي يقدر على الاحياء والموت ،
فأجابه من أعطى الملك بأنه يستطيع
ذلك ، ويقصد أن في مكنته أن يبقى
على حياة بعض رعيته ، ويعمد الى البعض
اعلاكا وتقتيلا ، فيكون قد أحيا
وأما ، فألجمه وأنجمه نبي الله
بيان مالا يستطيعه الا الاله الحق ،
فرب ابراهيم يأتي بالشمس من
المشرق فليات ، بها هذا المعاند من
المغرب ، فزاغ بصره ، وحار عقله ،
وانقطع لجواجه حينما ألقم هذا الحجر ،
وأفجم بهذا الرد القاطع عليه كل ميل

المنحهم لهم متجليا في بيان المقومات
الحقيقية للملك والقيادة ، من بسطة
العلم والجسم ، ولنادهم الشديد
لم يتصاعوا لهذا الملك من قبل نبيهم
الا بعد أن أتاها بتابوت فيه التوراة ،
وبقية ما ترك آل موسى وآل هارون
تحمله الملائكة ، وفي الآيات التالية
ما يجعل هذا الموقف الحوارى ، قال
تعالى : ألم تر الى الملائكة من بنى
اسرائيل من بعد موسى اذ قالوا لنبي
لهم ابث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله
قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال
ألا تقاتلوا ، قالوا وما لنا ألا نقاتل في
سبيل الله ، وقد أخرجنا من ديارنا
وأبنائنا ، فلما كتب عليهم القتال
تولوا الا قليلا منهم والله عليم
بالظالمين . وقال لهم نبيهم ان الله قد
بعث لكم طالوت ملكا ، قالوا أنى
يكون له الملك علينا ، ونحن أحق
بالملك منه ، ولم يؤت سعة من المال ،
قال ان الله اصطفاه عليكم ، وزاده
بسطة في العلم والجسم ، والله يؤتى
ملكه من يشاء ، والله واسع عليم .
وعلى لهم نبيهم ان آية ملكه أن ياتيكم
التابوت فيه سكينه من ربكم ، وبقية
ما ترك آل موسى وآل هارون تحمله

للشطط في المراء والجدل • وكأن الله تعالى يسرد هذا الحوار في كتابه العزيز يقفنا على نماذج من البشر ، بعضها في قمة البشرية ، والآخر في السفح أو الضيق ، فنبى الله ابراهيم عليه السلام يمثل النموذج الأول ، ومن كفر وألحد كان نموذجا للنوع الثاني ، ويرشدنا الله تعالى بجانب ذلك - الى أمثل حوار مبدع مع الذين هوى بطنهم الى الكفر والعناد ، وركبوا الروس نهبها وغرورا ، حتى تخيلوا أنفسهم آلهة ، ومثل هؤلاء في الدنيا كبير عبر الدهور والصور ، ولا يجدى معهم - لآخراسهم ، وقطع لجاجهم - سوى هذا الأسلوب من الحوار الذى تقرأه فى قوله تعالى : • ألم تر الى الذى حاج ابراهيم فى ربه أن آتاه الله الملك ، اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت ، قال أنا أحيى وأميت ، قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب ، فبهت الذى كفر ، والله لا يهدى القوم الظالين •

والى آخر حوار بالسورة ، وهو كأول حوار بدئت به سورة البقرة ، اذ كان

الاعجاز المثل فى المطالبة بعمل هو فوق الجهد والطاقة من ناحية ، وهو أخص أعمال من يشرب اليه المعاند زاعما أنه هو من ناحية أخرى ، وإخال ذلك الأسلوب من الحوار أسلوبا طيبا ، بمعنى أن الشخص السوى اذا وقف تجاه زاعم وإهم مختال - فانه سيندفع فى الحوار الى اعجازه بمطالبته بعمل الشخصية التى يزعمها ، كمن يدعى أنه شاعر مطبوع ، فسرعان ما نجد أنفسنا مدفوعين الى مطالبته بذكر احدى قصائده ، فاذا ذكر هراء عابثا قلنا له : ان الشاعر الحق هو صاحب الاحساس المرهف ، والشفافية الكاشفة ، وهو الذى تصهره التجربة فتخرج من فيه أصدق تعبير عن العاطفة والشمود ، فى أسلوب ساحر آسر يأخذ بالألباب ، فان فرفراه عيا ودهشنا كنا قد هربناه من كل ثياب الزيف والفرد ، وأوقفناه على أرض الحقيقة غير واجد من أسباب الكبر والخذاع شيئا ، ذلك هو أسلوب الحوار الذى أرشدتنا اليه الآية الكريمة السالفة ، تسلمنا

وليس مفيدا لتحطيم غرور المفرورين وخيالاتهم - سوى أسلوب

الأول بين رب العزة وملائكته ، وهذا بين رب العزة وخليفه ابراهيم - عليه السلام - واذا كان الأول للسؤال من الحكمة فى جعل خليفة لله فى الأرض مع وجود الملائكة - المسيحين - فان هذا للسؤال من كيفية احياء الله الموتى ، واذا كان الأول ليس اعتراضا على رب الخلق من الملائكة ، فان هذا ليس منبعثا عن ضعف ايمان ، أو عن شك : . . . قال أولم تؤمن ؟ قال : بلى ، ولكن ليطمئن قلبى .

وكأنى بهذا الحوار يكشف جانباً من طبيعة الانسان - أى انسان - وهو الجانب الذى سماه علماء النفس حديثاً بفرينة حب الاستطلاع ، اذ أن الانسان يظل قلبه فى موراء مادام متطلعا الى معرفة مخبوء ، فاذا كشف الغطاء ورآه - هدأ قلبه بين جوانحه ، واحتواه ما يشبه الايمان والاطمئنان ، ولهذا قال نبي الله ابراهيم - عليه السلام - بعد أن نفى عن نفسه علم الايمان : . . . ولكن ليطمئن قلبى .

• واذا قال ابراهيم رب أدنى كيف تحيى الموتى ، قال : أو لم تؤمن ؟ قال : بلى ، ولكن ليطمئن قلبى ، قال فخذ أربعة من الطير فصرهن اليك ، ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ، ثم ادعهن يأتينك سيعا ، واعلم أن الله عزيز حكيم .

وبعد ، فهذه ألوان ومشاهد من الحوار على تفاوته فى درجات القرب من الحق أو النأى عنه تضمنتها سورة البقرة .

• واذا كان هناك من فائدة من وراء الكشف عن هذا الحوار وإيضاحه - فهى منحصرة فى تجلية مشاهد الحوار الباحث عن الحق ، ثم فى الكشف عن ألوانه الأخرى اللاحقة فى دروب المراء واللجاج ، وان فى استبانة نتائج كل لون ما يدفع الى اتباع الأول ، وما يربأ بالمسلم عن سلوك مسالك الثانى ومزالقه .

• ان فى ذلك لذكرى لأولى الألباب .

عبد الفنى احمد ناجى

ولنقرأ الآية بأكملها لنستبين ذلك الحوار الهادف ، يقول الله تعالى :

لماذا كانت الهجرة..؟

للاستاذ محمد كمال الدين

فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم
درجة عند الله وأولئك هم الفائزون •
يشترهم ربهم برحمة منه ورضوان
وجنات لهم فيها نعيم مقيم • خالدين
فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم • (١)

أما ان الهجرة كانت نقلة كاملة من
ضعف الى قوة ، فنحن نعلم أن
المسلمين كانوا فى مبدأ الدعوة
الاسلامية فى مكة قلة مستضعفة ،
مظلومة على أمرها ، لا يستطيع وحدها
نشر الدعوة أو الصمود فى وجه
الكثرة الكافرة القوية ، ولذا كان اذن
الله بالهجرة تأييدا للرسالة ، ونصرا
لها • • • • • فالدين هاجروا وأخرجوا
من ديارهم وأوذوا فى سبيلى وقتلوا
وقتلوا الكفر عنهم سيئاتهم ولأدخلهم
جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا
من عند الله والله عنده حسن
الثواب • (٢)

كانت هجرة الرسول الأعظم
صلوات الله وسلامه عليه من أكبر
الأحداث الاسلامية ، ومن أجلها أترا
على الدعوة ، ويكفى أنها كانت نقلة
كاملة من حال الى حال ، من ضعف
الى قوة ومن ضيق الى سعة ، ومن
ظلام الى نور ، ومن فقر الى غنى ،
ومن قيود الى حرية وكرامة ، ومن
خصوصية الى عمومية وانتشار ، ومن
خوف الى أمن وطمأنينة ، ومن تبشر
وشتات الى استقرار ومنعة ، فذلك
أهم الدروس المستفادة منها ، اذ أنها
كانت هجرة بالقلوب والأبدان معا ،
يدفعها ايمان قوى بالله وبالرسالة
المحمدية ، واخلاص فى الدعوة لها ،
والتمسك بها ، وصبر على المكاره
التي لقياها المؤمنون فى سبيلها ، ومن
ثم كان جزاء المهاجرين كما يقول
الله • الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا

(١) سورة التوبة الآيات من ٢٠ - ٢٢

(٢) سورة آل عمران الآية ١٩٥

بالويل والثبور ، ولكن المسلمين صبروا وثبتوا على إيمانهم ، وتمكنت العقيدة من قلوبهم وعقولهم ، وما ضعنوا وما استكانوا ، وكانت الهجرة وسيلة لهم للنجاة بأنفسهم ودعوتهم ، ولم تكن الهجرة إلى المدينة المنورة هي الهجرة الأولى في تاريخ الإسلام ، بل كانت الهجرة الرابعة ، كانت الأولى في السنة الخامسة من النبوة ، حيث أذن الرسول لعشرة من مسلمي الرجال وخمسة من المسلمات بالهجرة إلى الحبشة ، فقلتهم إحدى السفن سرا ، واستقبلهم التجاني بحفاوة ولم يوافق على طلب وفد كفار قريش بطردهم ومكث المسلمون المهاجرون ثلاثة أشهر عادوا بعدها إلى مكة للاطمئنان على الرسول والدعاة المسلمين ، وكانت الهجرة الثانية إلى الحبشة أيضا وقوامها ثلاثة وثمانين رجلا وثمانى عشرة امرأة ، واستقبلهم التجاني « أصحمة » بحفاوة بالغة ، ورفض ردهم وقال : والله لا أسلم قوما جاوروني ونزلوا ببلادي واحتاروني على غيري ، وسمع قول جعفر بن أبي طالب في سبب

« واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس فأواكم وأيدكم بنصره ووزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون (١) » ، وهكذا كانت الهجرة بمثابة بحث جديد للدعوة ، وبداية ثانية للرسالة حيث الأرض جديدة وخصبة ، والتأييد مكفول ومضمون ، والنصر موثوق به وكأن الأذن بالهجرة النبوية ، اذن للبشر جميعا ، إذا ما استضعفوا في أى مكان وزمان أن يهاجروا في سبيل الحق والعدل وكل قيم شريفة فاضلة والا فالويل لهم . ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيهم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن الأرض لله واسمة فتهاجروا فيها ، فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا (٢) » .

وأما أن الهجرة كانت نقلة كاملة من صنيق إلى انتشار ، ومن قلة إلى كثرة فقد كان المسلمون في مكة محاصرين بالأعداء الأقوياء من كل مكان ، والأيذاء يلاحقهم في كل آن ونفس المشركون في تعذيبهم وتهديدهم

(١) سورة الأنفال الآية ٢٦

(٢) سورة النساء الآية ٩٧

قدومهم ، ومبادئ حصونهم :
 « أيها الملك كنا أهل جاهلية نعبد
 الأصنام ونأكل الميتة ونأتي الفواحش
 ونقطع الأرحام ونسيء الجوار ويأكل
 القوى منا الضعيف ، حتى بعث الله
 إلينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه
 وأمانته وعفافه ، فدعانا إلى التوحيد
 وإلى ترك ما كنا نعبد من الأصنام ، وأمرنا بصالح
 القول وأداء الأمانة وصلة الرحم
 وحسن الجوار والكف عن المحرم
 والدماء ... الخ وسمع بعض سورة
 مريم ، فبكى النجاشي وأسأفته وشهد
 بأن محمدا رسول الله الذي بشر به
 عيسى في الانجيل .. فلما مات سنة
 تسع بعد الهجرة ، أخبر جبريل النبي
 بوفاته فطلب من أصحابه أن يصلوا
 معه صلاة الغائب على النجاشي وقال
 لهم : مات اليوم رجل صالح فقوموا
 وصلوا على أخيكم أصحمة . أما
 الهجرة الثالثة فكانت إلى الطائف
 لما اشتد إيذاء قريش له بعد عام
 الحزن ووفاة زوجته خديجة وعمه
 أبي طالب وقد استمرت تلك الهجرة
 عشرين يوما قضاها في دعوة رؤساء
 قيف إلى الاسلام ولكنه لقي منهم

الت الشديده ، والحرب الضروس ،
 وكان دعوته : اللهم اني أشكو اليك
 ضعف قومي وهواني على الناس
 يا أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين
 وأنت ربي الي من تكلني ؟ ان لم يكن
 بك غضب علي فلا أبالي ، وسمع الله
 دعاءه وأراد أن يهلك الأعداء بانطباع
 الأخشين - جلي مكة - عليهم واذا
 برحمة الرسول تبدي : « بل أرجو
 أن يخرج الله من أصلابهم من يعبده
 الله وحده لا شريك له » ، اللهم
 اغفر لقومي فانهم لا يعلمون .

وهكذا يعود الرسول إلى مكة مرة
 أخرى ليستعد للهجرة الكبرى إلى
 المدينة ، حيث الاستقبال الحافل ،
 والاستعداد الطيب لتقبل الاسلام ،
 ولا عجب فقد أخبره الله بها ، « قد
 رأيت دار هجرتكم بيعة » ، وهي
 يثرب ، فمن أراد منكم أن يخرج
 فليخرج إليها ، « ويروى الشيخان
 عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قال
 « رأيت في المنام اني أهاجر من مكة
 إلى أرض بها نخل فذهب وهي إلى
 أنها اليمامة أو هجر فاذا هي المدينة
 يثرب » . وهكذا كانت الهجرة منطلق

الأول ، وفي النصف الأول منه على وجه التحديد ؟ ونقول ان الرسول الكريم بنفسه أمر المسلمين - لما وصل الى قباء بعد هجرته أن يؤرخوا بالهجرة بأن يجعلوها مبدأ التاريخ الاسلامي المسلسل (١) والمشهور أن التاريخ بالهجرة حدث في خلافه عمر سنة سبع عشرة ، لأن الهجرة - كما قال سيدنا عمر - فرقت بين الحق والباطل ، فأرخوا بها وبالمحرم ، لأنه منصرف الناس من حجهم ، ولأن عزم الناس على الهجرة كان في المحرم اذ كانت بيعة العقبة الثانية في ذي الحجة ، فكان من المناسب أن يكون مبدأ التاريخ الهجري أول المحرم لا ربيع الأول ، وهو وقت الهجرة الفعلية لقد كانت الهجرة استخلافا في الأرض وتمكينا للدين ، مصداقا لقوله تعالى : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ، وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا » (٢) صدق الله العظيم .

محمد كمال الدين

الدعوة من جديد ، والأرض الخصبة لانتشار الدعوة وانتصارها ، ثم هودنها الى مكة أشد قوة وأعز جانبا ، ويدخل الناس في دين الله أفواجا : « اذا جاء نصر الله والفتح » ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، فصيح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا .

- وهكذا كتب للدعوة الاسلامية أن تنتشر وتذيع ، وأن تستقر بعد خوف ووجل وترحال ، وأن تطمئن بعد شتات واستحياء ثم أن تقوى وتغز بعد ضعف ومهانة ، ويشاء الله سبحانه وتعالى أن تحصل الى مشارق الأرض ومغاربها بالفتوحات السلمية ، التي اعتمدت أولا على المنطق والعقل ، وعلى الايمان المطلق بنصر الله ، وكان السيف لا يرفع الا انتهاء لفتنة ، أو ردا لشر ، أو حسم لموقف ، أو دفاعا عن النفس ، أو اقرارا لحق ، أو ردا لظلم ، أو ردا لبطش أو خيانة .

ولمنا في النهاية تساؤل : لماذا كانت الهجرة مبدأ للتاريخ مع أنها لم تحدث في المحرم ؟ بل في ربيع

(١) نافذة على الايمان - مصطفى الطير - سلسلة البحوث الاسلامية . العدد ٦٧ سبتمبر ١٩٧٣ ص ٣٣١ - ٣٣٢
(٢) سورة النور الآية ٥٥

البخاري المفقري عليه السلام محمد بن عبد الله

- ١١ -

ان المنافقين اليوم شر منهم على عهد النبي صلى
الله عليه وسلم كانوا يومئذ يسرون واليوم يعلنون
حذيفة بن اليمان

بالمضية المطروحة وجاهل بأنه جاهل
فان مثل هؤلاء المعاصرين الذين يدبون
ديبا في الاسكندرية وطنطا والقاهرة
يضاف الى جهلهم أفق آخر وهو
جهلهم بعلوم غيرهم من البشر « أو
كطلسات في بحر لجي يفشاه موج
من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات
بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم
يكدرها ومن لم يجعل الله له نورا
فما له من نور » صدق الله العظيم .

وكيف لا يصاب المرء بالثيان اذا
قرأ هذا الكلام :

« الحديث رقم ٢٣ وفيه أن موسى
يجلس يوم القيامة بجانب المرش .
وينسب الى أبي هريرة أنه قال :
استب الى أن قال معلقا :

لعمر الحق لولا أن الشيطان الذي
تسلط على هذه الفئة اللعينة من حزبه
يستطيع اغراء غيرهم من الأبرياء
والبسطاء ما تحرك القلم ليدحض
أوهامهم ويفضح سوء مقاصدهم
وخبىء خبيث أهدافهم حماية لقوى
القول من العامة ، وأولى الألباب من
الجماهير الموحدة ، ذلك لأن الذي
يقرأ ما يكتبون أو ما يظنون في
أنفسهم أنهم به يكتبون ، يصاب
بالثيان مثل هذه المستويات المتحدرة
شكلا وموضوعا ، مما كان يسمى
قدما بالجهل المركب .

على أن الجهل المركب وهو يقوم
على تسلط الجهل على قلب صاحبه
مع اقتناعه بأنه ليس جاهلا فهو جاهل

والحديث لم ينفرد بصيغته أبو هريرة
وإنما ورد عن طريق غيره كما ستري،
وإن كان هؤلاء المغالين لا يتورعون
عن الاطاحة بالصحابة أجمعين •
وقانا الله سوء الخاتمة ونجاتنا من بقايا
الجاهلية الأولى في جلاتهم وسوء
اعتقادهم وظلام قلوبهم وعقولهم
فقد رواه عن أبي هريرة أبو سلمة
ابن عبد الرحمن وعبد الرحمن بن
هرمز المعروف بالأعرج وسعيد بن
السيب وقد أجمع المحدثون كافة على
أن أصح الصحيح أبو الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة وأن أصح
الصحيح منه أعلى استاد حوى أعظم
الرجال حفظا واتقانا وضبطا وورعا
وصلاحا وصدقا واتفقوا على أن لكل
صحابي اسنادا عاليا هو بمثابة السلسلة
الذهبية في انتقاء رجاله وعلو شأنهم
وشرقتهم وتبليهم فمثلا اسناد عبد الله بن
عمر : مالك عن نافع أو سالم عنه
واسناد عبد الله بن عمرو هو على
التحقيق عمرو بن شعيب عن أبيه
عن جده ولا يؤثر في اتفاق أكثر
أصحابنا المحدثين خلاف ابن حزم
فإنه محجوج بهجج لا محل لإيرادها
هنا الآن وأن أصح الصحيح في اسناد
عائشة رضى الله عنها هشام بن عروة
عن أبيه عنها وإن أصح الأسانيد عن

وبراهين الزيف تؤخذ أولا من
عجز النبي وسائر الأنبياء وكل الناس
عن تصور العرش ذاتا وشكلا وعجزهم
عن تكيفه بجانب أو جوانب تحده
أو بقواتم ترفقه ولا يمكن القول بأن
النبي (ص) زاد في وصفه للعرش
عن قوله (آمنت بربي وبعرش ربي
وباستوائه على عرشه كما جاء في
القرآن الكريم وعلى مراد ربي وعلمه
هو) ومما لا شك فيه أن عقيدته
كانت ترسخ على إيمان قوى بصفات
الله وصفات عرشه دون تكيف أو
تشبيه لعلو ذلك على تصوره وتصور
الأنبياء والبشر كلهم ا هـ •

ونسوق الحديث الشريف كما ورد
في صحيح البخاري رضى الله عنه
وأرضاه ثم نوضح مبلغ جنون هؤلاء
وبعدهم بدءا تاما عن مجتمع المكلفين
جاء الحديث في كتاب الخصومات
من صحيح البخاري في باب ما يذكر
في الأشخاص والخصومة بين المسلم
واليهودى وورد في الأنبياء في باب
وفاة موسى وذكره بعده • وباب قول
الله تعالى (وإن يؤمن من المرسلين)
وفي تفسير سورة الزمر وفي كتاب
الرقائق في باب نفع الصور وفي كتاب
التوحيد في باب التشبيه والارادة
(وما تشاءون إلا أن يشاء الله)

عمر اسناد ابنه عبد الله المتقدم عنه وبالجمله فان أصبح الأسايد عن أمي هريرة أبو الزناد عن الأعرج عنه وابن شهاب عن سعيد بن المسيب عنه وقد اجتمع في هذا الحديث اسنادان من أصبح الأسايد وأعلاما اتفقت الأمة على قبولهما وجعلهما في هذا المستوى العالي من التوثيق والتوفيق والتحقيق قال الامام البخارى : حدثنا يحيى بن قرعة ثنا (١) ابراهيم بن محمد عن ابن شهاب عن أبي سلمة وعبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة قال : «استب رجلان رجل من المسلمين ورجل من اليهود» قال المسلم والذي اصطفى محمدا على المالين فقال اليهودي : والذي اصطفى موسى على المالين فرفع المسلم يده عند ذلك فلطم وجه اليهودي فذهب اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما كان من أمره وأمر المسلم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم المسلم فسأله عن ذلك فأخبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «لا تخبروني على موسى فان الناس يصحقون يوم القيامة فأصعق معهم فأكون أول من يفيق فإذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدري أكان فيمن صعق أم حوسب بصعقته الأولى ؟ هـ

ويقول صاحب ذلك النشور : المرووف أن خروج الناس من قبورهم وحشرهم سيكون على الأرض التي

(١) ثنا : اختصار لكلمة (حدثنا) .

الأرض بجانب السماوات ومقارنة ذلك بالعرش تلك المقارنة التي ان دلت على شيء فانما تدل على أمية مطلقة في هجاء الحروف .

لقد فهم المسكين من حديث أبي سعيد الخدري - وليس حديث أبي هريرة لأنه لا يفهم الفرق بين الحديتين - ومنوضح الفرق بينهما قبل ختام هذا البحث - أن قوائم العرش يضى أقدامه وأرجله وأنها لا بد أن تستقر على الأرض فاقشعر لذلك جلده مع صفاء ذلك الجلد وعدم تأثره بمواطن الخجل أو الحياة وعدم مبالائه بخلاف قوى المروءة والعلم ، والألماس توقع عليهم وسبهم ونعتهم بكل نقيصة ، وتصور العرش كأنه سرير أو منضدة لها أرجل أخذ ذلك من كلمة قوائم فلا بد بمنحني عجيب كشف لنا عن أمر غاية في الغرابة كان خفيا علينا وعلى الناس من أمر هذه الفئة ، ذلك أنهم يعتقدون أن العرش غير مشابه للحوادث وأن العرش ليس له كيف ، وبد أن رأوا أهل السنة ينزهون الله عن أن يقله هرش أو يستقر عليه كما يوهم الحشوية من فهمهم لقوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) فإذا بهم ينفون عن العرش مشابهته للمخلوق

ماتوا عليها ودفنوا فيها الى آخر ما هذى المسكين زاعما أنه يعبر عن القرآن بقوله (المعروف) والا فما هو هذا المعروف أم هو المعروف بينه وبين عصابة من العصابات التي تجتمع على ما كان يجتمع عليه اخوان الصفا وخلان الوفا من متعاطي القنب والخشخاش فإذا ثبت أن القرآن بصريح منطوقة وصحيح مفهومه يخالف ما ادعاء من أن البعث والحشر على الأرض في قوله تعالى (يوم تبدل الأرض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار) ثبت مع هذا أن المعروف في نظر هؤلاء هو شيء اصطفتوا عليه في حلقة الترجيلة لا في حلقات العلم والمذاكرة فان هؤلاء أبعد الناس عن هذه الساحات الشريفة ، يدل على ذلك نهكمهم ونظرهم السمج بأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم وتكيتهم الوقح بأشرف وأصدق ما شنف الأسماع من كلام النبوة أعرفت يا هذا أحداث القيامة ومشاهدتها من كتاب الله رب العالمين إذا السماء انفطرت وإذا الكواكب انتثرت وإذا البحار فجرت وإذا القبور بعثرت ، يومئذ يدل الله تبارك وتعالى الأرض غير الأرض واذن لا يكون لكلامك معنى في مقياس

بشابهوا الحوادث فيرتفع عدد الآلهة الى عشرة ثم يأتى الى شعار لجمعية التي يشتمل داعية لها شعار هو مجرد مبدأ هو كل ما تدور عليه دعوة هذه الجمعية اللهم الا اذا أضفنا اليها اشتغالهم بمحاورة التصوف والصوفية اذ يقول : ولا يمكن القول بأن النبي زاد في وصفه للعرش عن قوله (آمنت بربي وعرش ربي واستوائه على عرشه كما جاء في القرآن الكريم وعلى مراد ربي وعلمه هو) هذا شعار احدى الجمعيات انقلب الى حديث شريف بقدرة قادر • ثم يردف هذا الكلام بقوله (ومما لاشك فيه أن عقيدته كانت ترسخ على ايمان قوى بصفات الله وصفات عرشه دون تكييف أو تشبيه لعلو ذلك على تصور وتصوير الأنبياء والبشر كلهم) •

فكأن العرش له صفات تضارع صفات الله تبارك وتعالى ، وأنه منزّه عما ينزه الله عنه من تشبيه وتكييف لعلو ذلك على مدارك الأنبياء أجمعين هكذا يزعم هؤلاء •

ثم يصف العرش بأنه منفصل عن السموات والأرض ويقول في صفحة ١٧٩ وأنه منفصل انفصال الشيء العظيم ، عن الشيء الصغير المتضائل ،

وإذن يكون الذى استولى الله عليه هو شيء يشترك مع الله فى عدم المماثلة للحوادث وإذن لا يكون للكون إله واحد وإنما يكون الألهان استوى أحدهما على الآخر أحدهما هو الله والثانى هو العرش ، انى لا أقول هذا الكلام أيها القارىء من عندى ولكنى أنقل هذا الكفر ولست الا ناقلاً لأحذر الناس من هذا الافك واستصرخ أهل الثقلين أن يصبوا لعنتهم على مستغدى هذا الاعتقاد الماسد قال فى صفحة ١٧٨ من الجزء الثانى ماسقته لك فى مطلع المقال اذ يقول : وبراهين الزيف تؤخذ من عجز الأنبياء وكل الناس عن تصور العرش ذاتاً وشكلاً وعجزهم عن تكييفه بجانب أو جوانب تحده أو بقوائم ترفسه •

كل الأنبياء وكل البشر يعجزون عن تكييف العرش أو حده بقوائم ترفعه أو تصور ذاته أو شكله ، لأن العرش منزّه فى نظر هؤلاء عن ادراك العقل ، فلو أننا جاربنا هؤلاء فى عدم تصور أو تكييف العرش لجربنا ذلك الى أننا أيضاً لا تصور معنى (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) فيكون هؤلاء الثمانية فوق التصور والتشبيه وليسوا بما يمكن أن

ويقول في وصف العظيم (المتأهلي) وهو يريد عكسها لعدم ادراكه لمضى التأهلي ومناقضته للفظمة ، بل هو أقل من الشيء الصغير المتضائل ثم يستدل صاحبنا هنا في الفقرة الثالثة من قوله تعالى على لسان المؤمنين (لا نفرق بين أحد من رسله) أن الله تعالى عن المفاضلة بين الأنبياء وينصب نفسه معلما للنبي صلى الله عليه وسلم - ونعوذ بالله من غرور إبليس وجنوده وصعاليك أتباعه - فيقول : كان لابد أن يلفت نظر المسلم الذي فضله على موسى الى ذلك بدلا من أن يقول حديثا يصبح مدعاة للتفكير والتخيل بصورة العرش بسبب جلوس موسى الى جوار ربه يوم القيامة اهـ رأيتم الى هذا المناقض كيف يحرف الكلم عن مواضعه ويكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى موسى وعلى البخاري وعلى أبي هريرة أقرأوا يا أهل الثقلين الحديث بجميع طرقه ودرواياته هل تجدون فيها شبهة أن موسى جالس على العرش الى جوار ربه ؟ لا شك أن هذا التصور لا يختزن الا في عقله الباطن للسادة الذين يعمل لحسابهم ممن يزعمون أن ابن الله يجلس على يمين أبيه يشفع للبشر خطاياهم ، فطُفح في مجال خصومته غير الشريعة

للإسلام بما هو كامن في عقيدة سادته ففضح نفسه بكذبه على النبي صلى الله عليه وسلم ويتصوره المنطبع مجزيا في قلبه ، والا فآين في البخاري أو في غير البخاري من كتب المسلمين أن موسى جالس على العرش مع ربه . لاجاء ولا خجل ولا ذكاء ولا فهم !! ويقول في تفسير الصعق أنه (الهلاك والموت) وهذه أيضا من جهالات هؤلاء بالقرآن ولغة القرآن هل قوله تعالى : (وخر موسى صعقا) أي هالكا ميتا فكيف رجع موسى الى ربه بالتوبة بعد ذلك في قوله تعالى : (فلما أفاق) هل الموت يقبه أفاقه أو الهلاك يقبه أفاقه ، ألم أقل ان هؤلاء الجاهلين لا حد لوقاحتهم وصفاتة اهابهم ، ألم يستن الله تعالى في الآية بقوله : (فصعق من في السموات والأرض الا من شاء الله) ولعل موسى ممن استنى الله تعالى من الصعق فأى تناقض بين القرآن والحديث ياهاذي ، وأى مخالفة للتصوير القرآني ياهاذي .

ونمود كما وعدنا لتوضيح الفرق بين الحديثين :

أن حديث أبي هريرة أعلى إسناداً من حديث أبي سعيد لوروده من طريقين هما أعلى الأسانيد وأصحها

ممن يزعمون أن ابن الله يجلس على يمين أبيه يشفع للبشر خطاياهم ، فطُفح في مجال خصومته غير الشريعة

أحد الأنصار ، وبذلك يكون الحادث قد تكرر بين مسلمين ويهوديين ، في الحديثين ، وكل حديث يحمل معنى الآخر بنزاع متعارض أو تناقض ثم نهض في اذن هؤلاء أن المفاضلة بين الأنبياء أمر نزل به القرآن في قوله تعالى : (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم فوق بعض درجات وآياتنا هي) ابن مريم اليسات وأيدناه بروح القدس) وقال تعالى : (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) فإذا ثبت المفاضلة فهل يكون أحد منهم أفضل من خاتم الأنبياء الذي جعل الأنبياء يشرون بظهوره ويذكر الله فضله وأتمته في التوراة والانجيل ، ان الاقرار بفضل محمد صلى الله عليه وسلم على الأنبياء لا يتعارض مع منطق القرآن بل يعضده القرآن ويؤيده بأولى الأدلّيات .

محمد نجيب الطيبي

فاتضح هنا جريا على سنة البخارى في تموين كتابه أن يتقدم حديث أبي هريرة حديث أبي سعيد ثم يأتي حديث أبي هريرة وبذهب المحققون لتقصي ما أبيهم في الرواية ، وانظر كيف كان السلف الصالح من أهل العلم يصنعون في مثل هذا المقام يحرون الأسانيد ويترجمون الرواة وينحرون صفاتهم وأخلاقهم ودينهم ثم يجمعون الروايات التي تحمل معنى الرواية المراد تحقيقها في معارضتها أو معاضدتها؟ فإذا اطأنا إلى مسحتها ذهبوا من خلال الروايات المتأثرة لهذا الخبر إلى معرفة المجهف فرغوا في حديث أبي هريرة اسم الرجل المسلم كما روى ذلك سفيان بن عيينة في جامعه وابن أبي الدنيا في كتاب البعث أنه أبو بكر الصديق وأن اليهودي يسمى فنحاص وقد يكون غيره .

وقصة أبي سعيد تختلف عن هذه وهي حادثة أخرى كان المسلم فيها

الشريعة الإسلامية والقانون الانجليزي

للأستاذ محمد حسن محمد عبد الله

- ٧ -

المسئولية المدنية

اسهنا في العدد الماضي من الكلام عن التنظيم القانوني للمقد في كل من الشريعة الإسلامية والقانون الانجليزي وأوضحنا أوجه الشبه وأوجه الخلاف بين التنظيمين والناصر التي تجعل التنظيم الاسلامي أفضل وأوفى بحاجات التعامل •

وتكلم في هذا العدد عن المسئولية المدنية •

والمسئولية بوجه عام هي حالة الشخص الذي ارتكب أمراً مستوجب مؤاخذه - فإذا كان هذا الأمر مخالفا لقواعد الأخلاق فحسب ولا يفرض القانون عقاباً له وصفت مسئولية مرتكبه بأنها مسئولية أدبية لا تزيد على مجرد استكار المجتمع لهذا العمل المنافي للأخلاق أما اذا خالف الشخص قاعدة من قواعد القانون فإن المسئولية تصبح مسئولية قانونية وليست مسئولية أدبية •

والمسئولية القانونية نوعان : جنائية ومدنية وقد تكون جنائية ومدنية معا ففي حالة المسئولية الجنائية يكون جزاء مرتكب الفعل عقوبة توفع عليه أما في حالة المسئولية المدنية فالجزاء هو الزام مرتكب الفعل بتعويض من أصابه ضرر من فعله تعويضاً نقدياً •

فالمسئولية المدنية عبارة عن الالتزام بالتعويض فهي جزاء الاخلال بالالتزام سابق •

ونظراً لأن الالتزامات قد تنشأ عن العقد وقد تنشأ عن القانون لذلك هناك نوعان للمسئولية المدنية مسئولية عقدية وهي الناشئة عن الاخلال بتنفيذ الالتزامات التي أوجبها العقد ومسئولية تقصيرية وهي الناشئة عن الاخلال بالالتزام فرضه القانون حيث يفرض القانون عدم الاضرار بالغير كما يفرض بعض الالتزامات المحددة كنفقات الأقارب •

فاشترطت لاستحقاق التعويض أن يكون هناك خطأ ترتب عليه ضرر ومعنى ذلك أنه لا يكفي تحقق الضرر نتيجة للفعل المرتكب وإنما يجب على طالب التعويض أن يثبت أن هناك خطأ من جانب مرتكب الفعل وهو أمر يصعب إثباته حيث يتعين النظر في مسلك الفاعل الشخصي وقصده هذا الى جانب أن الخطأ في ذاته كان وما يزال وسيظل موضع خلاف في دلالته وفي تحديد مداه حتى أن معظم التشريعات لا تضع تعريفًا له وتترك الأمر فيه لتقدير القاضي بناء على ما يستخلصه من الوقائع ومدى مخالفة المسئول للالتزام بعدم الاضرار بالغير كما أن على طالب التعويض أن يثبت الضرر الذي يقول أن المدعى عليه مسئول عنه وأن يثبت الصلة المباشرة بين الخطأ والضرر ولذلك كانت نظرية الخطأ غير كافية وغير متبعة بالنسبة للمسئولية عن عمل الغير كالتابعين للشخص والعاملين لديه وكذلك المسئولية الناشئة عن الأشياء المملوكة له . ولذلك كانت تبذل محاولات متويزة لقيام مسئولية رب العمل عن أعمال تابعيه بحجة القول بأنه أخطأ في اختيارهم ولقيام ولية صاحب البناء الذي تهدم

وقد سبق أن تعرضنا للمسئولية العقدية عند الكلام عن التنظيم القانوني للعقد وقلنا ان الأصل في القانون الانجليزي هو الحكم بالتعويض والاستثناء هو الحكم بالتنفيذ العيني وأن لكل من الطرفين الامتناع عن التنفيذ العيني ودفع التعويض أما في الشريعة الإسلامية فلا يوجد هذا الخيار لأى من الطرفين فالعقد واجب النفاذ بهذا فيه ومن يتمتع عن التنفيذ الفعلي للعقد يتعرض للعقوبة الجنائية وليس لمجرد دفع تعويض نقدي . والمسئولية التصورية هي كما قلنا تعويض الضرر عن الضرر الذي حدث له . وتضع معظم التشريعات الحديثة قواعد للحكم بهذا التعويض سواء من ناحية الأهلية أو من ناحية نوع الضرر وما اذا كان ضرراً أدبياً أو مادياً واشتراط وجود خطأ من المطالب بالتعويض وطرق وعبر الاثبات وأثر التسامح من المسئولية ومسقوط الحق في طلب التعويض بالتقادم .

والمتبع لتطور الشرائع الوضعية بالنسبة لموضوع المسئولية المدنية يجد أنها ربطت أولاً التعويض بخطأ الفاعل فحللت الخطأ أساساً للمسئولية

بالغرم فطالما أنه يستفيد من السيارة فإنه تبعاً لذلك يتحمل بما يتبع عن استخدامها من تعويض أى أضرار بالغرم .

وتكتفى الشرائع الوضعية في المسؤولية المدنية بوضع مبدأ عام يلزم من ارتكب الفعل الضار بتعويض المضرور فمثلاً نجد القانون المصرى يضع نصاً عاماً في المسؤولية عن الأعمال الشخصية هو نص المادة ١٦٣ الذى يقضى بأن « كل خطأ سبب ضرراً للغرم يلزم من ارتكبه بالتعويض » . إذا انتقلنا بعد ذلك الى دراسة الوضع فى القانون الانجليزى فإننا نجد الوضع مختلفاً فالقانون الانجليزى لا يوجد به مثل هذا النص الذى يضع هذه القاعدة العامة للتعويض عن كل خطأ يترتب عليه ضرر ولكن نجد تمهيداً للأخطاء Torts التى يجب فيها التعويض .

وهذه الأخطاء المدنية لا يدخل فيها الاخلال بالعقد وإنما تشمل عدداً من الأخطاء التى قد تؤدى الى الأضرار بالشخص أو بالأموال أو بالسمة وقد يحدث أن ينشأ عن فعل واحد كالتهديد باستعمال العنف جريمة

بأثبات أن فى البناء عيباً ولذلك ظهرت عدة افتراضات تخالف الحقيقة والواقع والهدف منها الوصول الى تعويض من أصابه الضرر وتيسير عبء الإثبات عن الشخص المضرور فى حالات معينة كإصابات العمل والإصابات الناتجة عن استخدام الآلات والمعدات الحديثة ولذلك ظهرت نظرية الخطأ المفروض ونظرية تحمل التبعة ونظرية الغرم بالغرم ونظرية التصفى فى استعمال الحق وكل ذلك بهدف إيجاد الوسيلة لتعويض من أصابه ضرر والتعاطف معه لتخفيف عبء الضرر عنه ولو كان ذلك على حساب الآخرين الذين لم يساهموا فى إيقاع الضرر به فلو أن أ استخدم ب ليقود سيارته فصدم الأخير ج فإنه طبقاً للنظرية التقليدية للخطأ لا يسأل أ عن تعويض ج أما بالنسبة للنظريات الحديثة فى المسؤولية المدنية فإنه يسأل عن تعويضه تارة بحجة أنه أخطأ فى اختيار ب ليقود له سيارته وأنه كان يجب عليه اختيار سائق لا يرتكب أى حادثة من حوادث السيارات وتارة بحجة أنه يتحمل تبعه استخدام السيارة فهو مسئول عما يحدث نتيجة استعمالها من حوادث وتارة بحجة مبدأ التزم

غادرت هذا الممر دون أن يحدث به
أى خدش فانك تلتزم بالتعويض حاشي
المقار الذى به هذا الممر لأنك تدخلت
فى حيازته بدون عذر أو مسوغ
شرعى وهذا يمكن لاستحقاقه
التعويض •

أما بالنسبة للتعدى على الأشخاص
trespass of the person
نجد التهديد بالفصل أو محاولة
استعمال العنف assault

وهو جريمة جنائية الى جانب أنه خطأ
مدنى فاذا ما نفذ التهديد اعتبر ذلك
ضرباً battery ففى

جميع أحوال التعدى على الأشخاص
لابد أن يكون هناك فعل مادى صادر
من مرتكب التعدى فلا يمكن مجرد
الكلام كأن يقول له أنى سأضربك
ولكن يتبين أن يكون هناك فعل مادى
بأن يرفع يده حتى ولو لم تمس جسم
المتعدى عليه ففى هذه الحالة يكون
هناك تهديد بمعنى التعدى فاذا ما لمس
يده جسمه أصبح وصف الخطأ
ضرباً battery وليس
تهديداً والتعويض مختلف والقوة
الجنائية مختلفة فى كلتا الحالتين •

وقد يحدث الخطأ تجاه الأموال
أو الممتلكات عن طريق الإهمال
negligence وليس المصد كما فى

يماقب مرتكبها جنائياً وخطأ مدنى
يخول من وقع عليه الحق فى إقامة
دعوى المطالبة بالتعويض وتستقل كل
من الدعويين عن الأخرى بإجراءاتهما

وتقسم الأخطاء المدنية الى طائفتين
كبيرتين بما لما اذا كانت النتيجة التى
ترتب عليها مقصودة أم أنها تحققت
لمجرد الإهمال وبدون أى عمد •

وفيما يلى بيان لهذه الأخطاء المدنية
الموجبة للتعويض ضد من صدرت
عنه :

أولاً - التعدى Trespass :

وهذا التعدى قد يكون على
الأشخاص أو على الأموال سواء كانت
عقارات أو متقلات • والتعدى هو
تدخل غير مبرر فى الملكية أو الحيازة
فاذا دخل شخص عقارا غير مملوك له
بدون عذر أو مسوغ قانونى فهو
يرتكب خطأ التعدى trespass

the tort of وللشخص الضرر
ازالة هذا التعدى غير عفى وله طلب
التعويض حتى ولو لم يصبه أى ضرر
فالتعويض هنا واجب نتيجة مجرد
دخول المقار وليس بسبب ما أحدثه
الدخول من أضرار فلو دخلت
بسيارتك عمرا فى أحد المنازل ثم

يجب ذلك جاره فبعد الى احداث
ضوضاء لمضايقة فحكم عليه بالتعويض
واعتبر سلوكه هذا من قبل
المضايقات •

وعلاج المضايقات يكون بالالزام
بالتعويض وبالكف عن الفعل المثير
للمضايقة وأحيانا ازالة مصدر
المضايقة •

ثالثا - افعال الحيوانات :

يعتبر مالك الحيوان مسئولا عن
جميع الأضرار التي يحدثها الحيوان
المملوك له حتى ولو لم يكن منه أى
تقصير أو افعال مالم يفر الحيوان
منه فاذا فر الحيوان منه دون أن يكون
مسئولا عن فراره فانه لا يسأل عن
أية أضرار يحدثها الحيوان بعد ذلك
مثال ذلك اذا قاد أحد ثورا الى السوق
بكل الحرص اللازم ولكنه أثناء
سيره فى الطريق المام هرب ودخل
أحد المحال التجارية فأثلفه عن آخره
فان حارس الثور أو صاحبه لا يسألان
عن تعويض صاحب المحل •

رابعا - القذف والسب Defamation

والقذف والسب قد يكون كتابة
Ebel وقد يكون شفاهة slander
والقذف والسب يعتبران جريمة الى
جانب اعتبارهما من الأخطاء المدنية

الحالات السابقة ومن هذه الأخطاء
أخطاء المهنيين والحرفيين وأصحاب
الأعمال كالأطباء والمحامين وغيرهم
ويشترط لاستحقاق التعويض فى هذه
الحالة توافر ثلاثة عناصر : أولهما أن
يكون هناك واجب على المدعى عليه
لصالح لمدعى وثانيها أن يخل المدعى
عليه بهذا الواجب وثالثها أن يلحق
المدعى ضرر من جراء هذا الإخلال
ويشترط فى الضرر هنا ألا يكون
ضئيلا •

ثانيا - المضايقات Nuisance :

والمضايقات تعتبر اعتداء على الغير
ما يتفحص عليه عيشه وراحته أو
يعرض حياته أو صحته للخطر أو
اثبات أعمال منافية للحياء أو منفرة
للحواس حتى ولو كان ذلك فى سياق
ممارسة حق مشروع •

ومن صور « المضايقات » الضوضاء
والروائح الكريهة والدخان ... الخ
مع ملاحظة أن ما يعتبر من قبيل
المضايقات فى مكان ما قد لا يعتبر من
ذلك القيل فى مكان آخر •

ومن الأمثلة فى هذا الصدد قضية

كريستى ضد دافى Christie V. Davey

فى سنة ١٨٩٣ وفيها كان المدعيان جارين
أحدهما يعلم الموسيقى فى منزله ولم

وسيلة على عدم الوفاء بالتزاماته الناشئة عن أى عقد من العقود وقد حكم فى ١٩٦٤ على مدير أحد المسارح بالتعويض لتجريضه إحدى المطربات على ترك عملها بمسرح آخر للقضاء فى مسرحه .

ومن هذا القليل أيضا التدخل لدى شخص بوسائل غير مشروعة (كالقش أو التهديد أو الاكراه) لحمله على عدم التعاقد مع شخص آخر فان ذلك يعتبر من الأخطاء الموجبة للتعويض .

سادسا - التآمر Conspiracy :

والتآمر أو التواطؤ بين شخصين فآكر على ارتكاب أية جريمة أو أى عمل مناف للقانون الى جانب أنه فى حصة ذاته جريمة يعاقب عليها جنائيا فانه يعتبر من الأخطاء المدنية الموجبة للتعويض .

سابعا - الاجراءات الكيدية : Malicious Prosecution

كأن يرفع شخص دعوى ضد آخر دون سبب مقول ولا يريد من ورائها الا مجرد الايذاء والكيد له وتنتهى الدعوى بالحكم لصالح المدعى عليه فذلك يعتبر خطأ مدنيا موجبا للتعويض .

اذا كانا بالكتابة ويعتبران من الأخطاء المدنية فقط اذا كانا شفاهة وسبب هذه التفرقة أن القذف أو السبب متى كان كتابة أصبح شيئا دائما أما اذا كان شفاهة فليست له صفة الدوام . والتعويض يستحق عن القذف أو

السبب المكتوب حتى ولو لم يكن الكتاب موجها الى المقذوف ولو لم يحصل أى ضرر له نتيجة القذف أو السبب فيكفى لتحقيق شرط الكتابة لايجاب التعويض أما اذا كان القذف أو السبب شفاهة فانه يتعين عليه أن يثبت انه قد أصابه ضرر نتيجة هذا القذف أو السبب وذلك فيما عدا حالات أربع أولاها اتهام أى امرأة فى عفتها وثانيها اتهام أى شخص بارتكاب جريمة عقوبتها الحبس وثالثها اتهام أى شخص بأنه مريض بمرض معد ورابعها الحط من قدر أى شخص أو الاستخفاف به نفى هذه الحالات الأربع لا يحتاج المقذوف الى اثبات الضرر الذى لحقه من القذف أو السبب حتى يحكم له بالتعويض .

خامسا - التدخل فى العقود :

Interference with contracts

يعتبر من الأخطاء المدنية الموجبة للتعويض تحريض أى شخص بأية

ملوك ولده وعلى القاضي أن يتبين ذلك من الواقع المطروحة أمامه .

والى جانب ما تقدم فانه توجد قوانين خاصة بالتعويض عن اصابات العمل تلزم صاحب العمل بالتعويض ولو لم يكن منه أى خطأ كما أن هناك قوانين خاصة بالتعويض عن حوادث السيارات .

وأخيرا يلاحظ أن الحق فى التعويض عن الأخطاء المدنية لا يسقط اطلاقا بالتقدم مهما طال الزمن على عكس معظم التشريعات الوضعية التى تنص على تقادم الحق فى التعويض . وبهذا نكون قد انتهينا من الكلام عن المسؤولية المدنية فى القانون الانجليزى ونبدأ فى العدد القادم بالكلام عن المسؤولية المدنية فى الشريعة الاسلامية والى اللقاء فى العدد القادم ان شاء الله .

حسن حسب الله

ثامنا - الحبس بدون وجه حق
False Imprisonment.

والحبس بدون وجه حق فضلا عن أنه جريمة فانه يعتبر من الأخطاء المدنية الموجبة للتعويض .

ويأخذ القانون الانجليزى بمسئولية التبوع عن أعمال قابيه فيلتزم صاحب العمل بتعويض النسر عن الأضرار التى تسبب فيها العاملون لديه أثناء أو بسبب أدائهم لأعمالهم .

أما بالنسبة للأهلية فانه لا يشترط فى الالتزام بالتعويض أن يكون مرتكب الفعل الموجب للتعويض كامن الأهلية فبجوز مطالبة القاصر ومن فى حكمه بالتعويض عن فعله الضار شأنه شأن من اكتملت أهليته تماما ولايسأل الآباء عن أخطاء أبنائهم القصر الا اذا ارتكب الابن الخطأ الموجب للتعويض باذن من الأب سواء كان هذا الاذن اصرىحا أو ضمىسا أو برضائه عن

عمر بن الخطاب روضة الشعر

للمستأثر السيرة من قرون

ولما أفضت إليه الخلافة برزت فضائله ، وبزغت شمائله ، وسطعت عدالته فشملت المدو والصديق ، وأسس الدولة الإسلامية على الثموري ، وسيادة التشريع الإسلامي ، ووضع الرجل المناسب في المكان المناسب ، لا ينظر إلى قرابة ولا صداقة ، فالدولة هي قرابته وصداقته يحوطها بحجانه ويقوم ويقعد ، وينام ويستيقظ ولا هم له إلا هذا البناء الذي شارك فيه منذ ذل : لا إله إلا الله ، وأصبح من جند الرحمن ، وكان موقفه من الشعر والخطب يتدرج تحت حاجة الدولة ، وأنه لا يصادر الرأي مادام لا يحدث فتنة أو تصدع في جدار الجماعة ، أو يحدث دعوة إلى الترف والسرف فهو ينفض الحديث عن الآباء والفخر بالأنساب وينفض الخمر والتفني بها ، لأن ذلك فساد ، والإسلام قد حرم كل ذلك في الكتاب والسنة ، فلي الخليفة حيثذ أن يحتاط للأمر ، ويحمي الدولة الفنية من أن تصاب بأدواء الأمم المترهلة وتأخذ بسلوكها

كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه في إطار الصورة التي رسمها عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، فقد قال : « كان إسلامه فتحاً ، وهجرته نصراً ، وأمارته رحمة » . فمنذ أسلم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل التبعة ، وانطلق بجاهده في سبيل الله لا يخشى قوياً أو ماكراً ، قد ملأ الإيمان قلبه ، وتمكنت عقيدة التوحيد من خناياه ، وقد حباه الله قوة في الجسم ، وبسطة في العلم ، فكان خيراً بشئون الدنيا يعرف الجغرافية والحساب وسياسة الدول ، حاذقاً في صناعة الكلام ينذوق الشعر ويحفظه ويمثل به ، ويضئ به في بعض الأحيان ، وكانت العدالة في طبعه ، فزادها الإسلام وضوحاً في رؤياه وسما في تطبيقها على القوى والضعيف ، والشريف والوضيع ، والرجل والمرأة ، والحر والعبد على السواء .

ونظمتها ، وفي القرآن والسنة غناء
 عن تلك الأدواء ، لذلك كان حرباً
 على كل قائل يدعو بدعاء الجاهلية
 وعلى كل هاتف بالعريضة وما يتبعها
 من وساوس القلب بالنساء ، ولو كان
 الهاتف سليم الصدر ، سليم الايمان ،
 من ذلك أنه ولي أحد أقاربه من بني
 عدي بن كعب ، وهو النعمان بن
 عدي اماره (ميسان) من أرض
 البصرة ، ولم يوله للقرابة إنما كان
 النعمان ممن هاجر الى الحبشة صغيراً
 فراراً يدينه من قومه قريش مع أبيه
 الذي هلك بأرض الحبشة ، وعاد
 النعمان الى المدينة في إحدى السفينتين
 اللتين حملتا المسلمين المهاجرين سنة
 سبع من الهجرة ، ورأى فيه عمر
 مجاهداً مهاجراً فاستعمله على ميسان
 كما قدمنا ، ولكن النعمان المدوي
 القرشي نسي مهمته ، وغرر منصبه ،
 وتسلم على قلبه شيطان الشعر ،
 فقال : (١)

ألا هل أتى الحناء أن حليلها
 ميسان يسقى في زجاج وحتم (٢)

إذا شئت غتني دهايق (٣) قرية
 ورقاصة تجثو على كل منسم (٤)
 فإن كنت ندماني فبا لأكبر اسقني
 ولا تسقني بالأصغر المثلم
 لعل أمير المؤمنين يسوء
 تادمننا في الجوسق (٥) التهدم
 وهذا الشعر خطر على سامعه ؟
 ففيه تقوية بالخير وآتيها ، والفناء
 والرقص والتدمان والحصن الذي
 يجمع الشاربين ، ولا شك أن هذا
 القول ترف وشائن ودعوة مناقضة
 لدولة تمر وتبني ، وتمصر الأمصار ،
 وترسي قواعد التقوى في أنحاء
 العالم يومئذ فماذا كان موقف عمر
 قال لما بلغته الأبيات : نعم والله
 ليسوءني ، فمن لقيه فليخبره أنني
 قد عزلته ، وعزله . فلما قدم عليه
 اعتذر اليه ، وقال : ما صنعت شيئاً
 مما يهلك أنني قلته قط ، ولكني كنت
 امرأ شاعراً ، وجدت فضلاً من قول ،
 فقلت فيما تقول الشعراء . فقال له
 عمر : وأيم الله لا تعمل لي على عمل
 ما بقيت وقد قلت ما قلت . ظن
 الرجل أن الاعتذار يفيقه ، ويميده

(٢) جرار مصبوعة بخضرة .

(٤) طرف قدمها .

(١) سيرة ابن هشام ج ٣

(٣) رؤساء الأقاليم .

(٥) الحصن .

الى عمله ، ولم يدرك أن الخليفة
 بالمرصاد لئلا هذا الشعر الذي يفتن
 الشباب ، ويضعهم في دائرة الشيطان •

لقد كان من أسباب عزل خالد بن
 الوليد رضي الله عنه أنه اتهم شعرا
 مدحه بمشرة آلاف درهم ، الشاعر
 اسمه الأشعث بن قيس أعجب بطولة
 خالد فأشده شعرا يصور تلك
 البطولة ، ولم يستقد خالد أنه بذلك
 خرج على تقاليد الاسلام ، لكن عمر
 أرسل الى أبي عبيدة بن الجراح أن
 يحاسب خالدنا على هذه الهبة ؟ فان
 زعم أنها من اصابة أسابها فقد أقر
 بالخيانة ، وان زعم أنها من ماله
 الخاص فقد أسرف • وقد أبى خالد
 أن يجيب في مبدأ الأمر ، فاعتقله
 أبو عبيدة كما أمر عمره وقال خالد:
 ان الهبة من ماله ، فقامت عروضة ،
 وضم ما زاد عنها الى بيت المال ،
 فليس بمعقول أن يستجيب لاعتذار
 الثعمان ؟ لأنه لم يفضل منكرا ، وانما
 وجد فضل قول ، فقال شعرا ، فصر
 لايرضيه السرف ولا الترف ولا حديث
 الندمان والرافعات في مجلس الحاكم
 ولو كان خيالا ؟ وتشدد عمر له
 ما يسوغه ! اذ لو ترك الأمر على هوى
 كل أمير لاختل البناء ، وتمادي الشعراء

في البعث والمجون ، ولا سيما أنهم
 يحفظون شعر الجاهلية وخمريات
 الأعشى ، وغوايات امرئ القيس •

واذا كان عمر قد حارب السرف
 والترف فقد كان سدا منيعا أمام دعاة
 الفتنة ، والخابطين في بيداء الجهالة
 العمياء ، والمتخذين الهجاء تجارة
 لا تبور • هذا الخطيئة لم يدخل
 الايمان قلبه ، ولم تجذبه الحياة
 الجديدة المجيدة الى أن يكون شاعر
 البناء لا الهدم وأن يتطور مع الزمن
 وينظر الى العرب وقد ملكوا الدنيا
 بايمانهم وهم عازفون عنها ، ولكنه
 تأخر وأخذ يتكسب بالشعر ، ويتنقل
 من قبيلة الى قبيلة كما كان على عهد
 الجاهلية حتى تعرض لهجاء
 الزبرقان بن بدر التميمي الذي لم
 يسىء اليه ، انما دعاه ليكون ضيفه ،
 ودله على منزله ، وتركه لأداء مطالب
 الدولة ، فكان أن انما الى منافسه
 من بني عموته ، ثم هجاء فرجع
 الزبرقان أمره الى الخليفة ولم يشأ
 الخليفة أن يحكم في القضية بنفسه ،
 وهو الرجل البليغ الذي جاء اسلامه
 نتيجة بلاغته فقد أسلم حين سمع
 القرآن وحين قرأه ، قرأه يعلو على

قول البشر - والتسعر الذي عرض
على القضاء ، منه هذا البيت :

دع للكفارم لا ترحل لبثتها
واقعد فانك أنت الطاعم الكاسي

وظاهر التسعر لا يدل على هجاء ،
ولذلك قال عمر : ما أسمع هجاء ،
ولكنها معابة . وسأل حسان بن ثابت
فقرر أنه هجاء فاحش لأنه يحقره
ولا يجعله أهلاً لطلب المكارم ، وعليه
أن يقدم ولا يرحل فهو مطموم مكسو
من غيره ، وكان أن حبسه عمر ، ومن
سجنه قال شعرا مشهورا يستعظمه
به . قال (١) :

ماذا تقول لأفراخ بنى مرخ
حمر الحواصل لا ماء ولا شجر

ألقيت كاسبهم في قصر مظلمة
فاغفر عليك سلام الله يا عمر

أنت الامام الذي من بعد صاحبه
ألقت اليك مقاليد النهى البشر

ما أتروك بها اذ قدموك لها
لكن بك استأثروا اذ كانت الأثر (٢)

فرق له عمر : فيروى أن عمر دعا
بكرسي فجلس عليه ، ودعا بالحطية
فأجلسه بين يديه ، ودعا باشقي
وشفرة يوهمه أنه على قطع لسانه
حتى ضج من ذاك . ثم عفا عنه
واشتري منه سلامة المسلمين من
لسانه بالمال ، ونصحه بترك الهجاء
فتركه ثم عاد اليه بعد وفاته .
وكان (٣) الحطية اذا سمع اسم عمر
بعد موته ارتعب ، فاذا هدا قال :
« يرحم الله ذلك المرء ويتى عليه »
والحطية يستحق العقاب ولا مرأ ،
فان له في حروب الردة لقولا سيئا
لولا تسامح المسلمين وعفوهم عن
رجع الى الاسلام لكان من الهالكين ،
فهو القائل :

أطعنا رسول الله اذ كان يتنا
فيا لهفتا ما بال دين أبي بكر

أيودتها بكرا اذا مات بعده
فذلك وبيت الله قاصمة الظهر

فقوموا ولا تعطوا اللثام مقادة
وقوموا ولو كان القيام على الجمر

فدى لبني نصر طريقي وتالدي
عشبة ذادوا بالرماح أبا بكر

(١) الكامل للمبرد .

(٢) الواحدة اثره وهو الاستئثار .

(٣) عيقرية عمر للعقاد .

وهو كاذب في مدحه (بنى نصر)
فلم يندودوا أباً بكر برماحهم ، بل
أتوا بجملهم الى المدينة فتمقموها لها
بالشبان فنفرت وفرت ، ولم يلقوا

من أبى بكر شيئاً ، ثم رجوا الى
طائفة كرها ، وتسامح عمر معه
يرجع الى رحمته بالضعفاء ، وقدرته
عليه ، والمفو عند المقدرة ولو كان
ذا شوكة لأدبه غير ذلك الأدب ، فقد
أدب أباً شجرة السلمى ، وكان ممن
ارتد وقل الشعر فأخرا ببلائه في
حروب الردة ضد المسلمين • قالوا :
أنى هذا الشاعر (وكان من فساد
العرب) عمر بن الخطاب
يستحمله (١) ، فقال له : من أنت ؟
فقال : أنا أبو شجرة السلمى ، فقال
له عمر : أى عدى تفه ألت القائل
حيث ارتددت :

قد خزن عنها أبو حفص بنائفة
وكل مختبط يوماً له ورق

مازال يضربنى حتى خذيت (٢) له
وحال من دون بعض الرغبة الشفق

ثم التفت اليها وهى حانية
مثل الرتاج اذا مالزه الغلق

أقبلتها الخل من شوران مجنهدا
انى لأزرى (٤) عليها وهى تطلق

وما قاله عن كنية خالد هو من
أمانى الشعراء الذين يقولون ما لا
يفعلون أو هو رجاء كرجائه فى كنية
عمر ، وقد نال عقابه على أمانيه
ورجائه الكاذب من درة عمر رضى
أقده عنه ، وقد روى الرواة عنه
ما يدل على كذبه ، فقد كان يوم
الردة يرمى فلا يقضى شيئاً فجميل
يقول :

ورويت رمى من كنية خالد
وانى لأرجو بعدها أن أعمر (٣)

وعارضتها شهاب تخطر بالقنا
ترى البيض فى حافاتنا والسنورا

(١) يطلب منه المال الذى يحمل •

(٢) أعمل ذلك بكتيبة عمر •

(٣) خضعت له •

(٤) أميب عليها •

ما ان رمي عنهم لمبول (١) وروايته ، شكاً (٢) اليه قوم أن امامهم
فلا صريح اليوم الا المسقول يصلي بهم العصر ، ثم يتفنى بأبيات من
الشعر ، فقام معهم ، واستخرجه من بيته ، واستشهده الأبيات التي يتنباها
فانشده :
فمرو دحماً ، ولم يصب أحداً ،
والشعر قوى يدل على شاعرية ،
وصاحبه يستحق العقاب لما له من أثر
في التجرد على رجال الدولة ،
ولكن عمر الشديد عليه وعلى أمثاله
قد تأخذه الرأفة على الشاعر الذي
لم يزد ولم يؤذ المسلمين قال
النسبي : أتى أعرابي عمر بن
الخطاب فقال : ان بيمري نقبا ودبرا
فاحملي . فقال عمر : ما بيمري نقبا
ولادبرا فولي الأعرابي وهو يقول :
أقسم بالله أبو حفص عمر
ماسها من نقب ولادبر
فاغفر له اللهم ان كان فجر
فقال : اللهم اغفر لي ، ثم دعا
الأعرابي فحملة . فمصر يحارب
الكلمة المؤذية ، والتي تورث نار
البغضاء في النفوس ، أو تقلب
الأوضاع القائمة ، أو تزين ما نهى
الاسلام عنه ، وبعد ذلك فهو
يشارك في الاستماع الى الشعر

وروايته ، شكاً (٢) اليه قوم أن امامهم
يصلي بهم العصر ، ثم يتفنى بأبيات من
الشعر ، فقام معهم ، واستخرجه من
بيته ، واستشهده الأبيات التي يتنباها
فانشده :
فسؤادي كلما نبهته
عاد في اللذات يفتني فمي
لا أراه الدهر الا لاهيا
في تصاديه فقد برح بي
ياقرين السوء ما هذا الصبا
ففي العصر كذا باللعب
وشباب بان مني فمضي
قبل أن أقضي منه أربي
نفسى لا كنت ولا كان الهوى
اتقى المولى وخافى وارهى
فأعاد عمر البيت الأخير ، وقال لمن
شكوا اليه : من كان منكم مقنيا فليغن
هكذا . وكان هو يتفنى بالشعر ، كان
في سفر مع أصحابه فرفع عقبرته
بالفناء وأنشد :
وما حملت من ناقة فوق رحلها
أبر وأوفى ذمة من محمد

(١) مردود .

(٢) مبقرية عمر للعقاد .

فاجتمع عليه الركب يستمعون التي تمت الى الجاهلية بصلة ، فقد
 اليه ، فقرأ القرآن ففرقوا ، فعل ذلك أبطال الاسلام حديث الخمر والنساء
 وفضلوه مرات ، فصاح بهم : • اذا والهجاء ؟ لأنه يريد مجتمعا متماسكا
 أخذت في مزامير الشيطان اجتمعتم ، يسير في ضوء الكتاب والسنة وقصد
 واذا أخذت في كتاب الله تفرقتم ؟ • وفق فيما اضطلع به •
 فحرب عمر للكلمة تنصب على الكلمة السيد حسن قرون

صور من كفاح المسلمين وانتصاراتهم

للكاتب محمد جمال الدين على عواد

لو أن امتنا آخر أيا كانت بطولته
فاجأه هذا الموقف لأحدق به الدهول
أو لهرب طلبا للنجاة وقد رأى الألوف
ينصرفون عنه ويتركونه وحده ليس
معه الا قلة تصدّ على أصابع اليد
الواحدة أما نبينا صلى الله عليه وسلم
فما زاده الموقف الا ثباتا ونصاعة
بطولة فيندفع بدابته الى الامام وهو
يهتف بقوة ايمانه وجلال عزه
المؤمنين :

أنا النبي لا كذب
أنا ابن عبد المطلب

هذه البطولة اقتدى المسلمون فكان
منهم أبطال وأبطال نعرض عليك أيها
القارئ الكريم في ايجاز بعض
أسطر من بطولاتهم - فهذا أبو بكر
رضي الله عنه في شحور بالكعبة
الفادحة بوفاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم لكنه لم يدع لهذا الحزن سيلا
الى قوة ايمانه ولا سيما حينما يرى

يشهد تاريخ البشرية أن الأمة
الاسلامية هي أمة البطولات التي وقف
التاريخ أمامها يشهد بروعتها
وجلالها . انها البطولة التي تجمع
بين جلال القوة وجلال الخلق ، فلم
تكن البطولة التي تدنس قداسها
أهواء أو أغراض ، أو محاولة للنيل
من حرمات الله ، وان التاريخ يشهد
أيضا أن هذه البطولة انما استهلكت
عظمتها ، وروحها من دين الله ومن
هدى النبوة التي جاء بها نبينا محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم : ذلك النبي
الرسول العظيم الذي كان يزيد
الضيق والحرص اعتصاما بالله والذي
وقف يوم حنين وقد فر المسلمون لما
أعجبوا بكثرةهم (ويوم حنين اذ
أعجبكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا
وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم
وليم مدبرين ، ثم أنزل الله سكينة على
رسوله وعلى المؤمنين ، وأنزل جنودا لم
تروها وعذب الذين كفروا وذلك
جزاء الكافرين) .

وهؤلاء هم أبطال (مؤنة) الأبرار
ولنذكر في هذا المقام طرفا موجزا
عن سيرتهم أما أولهم (فريد بن حلوة
رضي الله عنه) فحينما التقى الجمعان
في تلك الغزوة وقادعت السيوف
وعصفت سحائم المنون بالهول
والرعب وأصبح العدو على كثرته
وعدته جحافلا تنشق المسلمين وتمكر
على عددهم وأنخاصهم : يالها من
لحظة تطيش منها الأحلام ويرجف
منها كيان الكمي ولكنه (زيد القائد)
يضرب المثل لمن حوله فيندفع كالسهم
النافذ ويشق للجيش طريقه
والمسلمون من ورائه تدفعهم حماسته
وتقودهم شجاعته فيرويه مقبلا لا يرتد
عن غايته حتى تمزقه الرياح .

وهنا جعفر بن أبي طالب رضي الله
عنه : لا يخشى الرماح ، ولا السيوف
أما يطلب النصر ويخشى الهزيمة
أن تحل بالمسلمين وها هو يسرع
نحو العدو وها هي يمينه تفصلها عنه
ضربة غادرة فما تضخف عزيمته
ولا تنهن قوته حتى قطعت شماله فأمكن
المشركون بعد ذلك منه فيسقط إلى
الله شهيدا في ميدان الشرف وقد شهده
بذلك خمسون جرحا ما بين طعنة
برمح وضربة بسيف ثم نسمع تمشته

الجزيرة وما حولها في انتفاضة
واحدة ضد الاسلام وعديه وحينما
يرى تحيب الكفر تتجلبب به
الجزيرة العربية كلها ، فيلهمه ايمانه
القوى بطولة عزت مثالا على من
يمده من الأبطال ، فيقف في ثبات
واصرار وعزم يروع كل من حوله
ويجصلهم يشفقون من المصير الفاض
المبهم يلوح لهم لو أن أبا بكر نفذ
ما صمم عليه (وهو أن يسكت صوت
الكفر في الجزيرة كلها) .

ويحاول عمر رضي الله عنه رغم
ما نعرفه عنه من شجاعة أن يحول
بين أبي بكر وبين ما صمم عليه من
قتال المتمردين المرتدين .

ولكن أبا بكر يستلهم القوة من الله
ويعلم في بطولة لا يعرف الخوف
سيلا إليها : (والله لو منوني عاقا
كانوا يعطونها لرسول الله لقاتلتهم
شلبها) .

ويعضى أبو بكر في سبيل اعلاء
كلمة الله حتى يرجع المرتدون عن
غيرهم ويستسلمون راضين أو صاغرين
نوة الحق التي حارب بها ومن أجلها
الخلافة الطل .

المأثورة : يا حبذا الجنة واقترابها
طيبة وباردا شرابها •

وهذا عبد الله بن رواحه يقاتل
قتالا متجده البطولة ، ويدفع دفاع
المستमित الذي يحجب الشهادة فلما
النصروا ما الجنة ، ولكنها كانت الشهادة
التي تهو بصاحبها الى الجنة - وهذا
خالد بن الوليد رضى الله عنه قائد
الاسلام المظفر وعلم البطولة من
ستاديد المسلمين يصرح المشركين
فيذهلهم فنون حربه وجهاده ، ويكتب
الله النصر على يديه ، فقر أعين المسلمين
وقد شامت ارادة الله وقدرته

أن يموت على فراشه وهو للحياة
الحربية أستاذها وبطلها الأعظم فيردد:
عبارات التأثر ويؤثر شرف الموت في
الميدان ذودا عن كلمة الله فيقول :
(لقد شهدت مائة زحف أو زعاما
وليس في جسدى موضع شبر الا
وفيه ضربة من سيف أو طعنة من رمح
وها أنا أموت على فراشي كما يموت
البحر فلا تلمت أعين الجناء) فيا جنود

العرب هذه بطولة أسلافكم فسيروا
عليها وسطروا بدمائكم صحيفه
مجدكم وعزكم يرددوها المألون أمام
من يأتي بعدكم : ان الاستعمار
يتربص بكم الدوائر ومن ذيله ذئاب
الصهيونية الشرسة الضارية ، ومن قبل
فنى أسلافكم الأبطال عليهم ، وان
الاسلام والعروبة ليهتفان بكم -
اصنعوا أيها الرجال ما صنع من قبل
(خالد وصلاح الدين) فهل تسمعون
دوى هذا الهتاف - ان جمهورية
مصر العربية قلب العروبة النابض
بقيادة الرئيس محمد أنور السادات :
تخوض الآن المعركة ضد الاستعمار
والصهيونية في عزم وقوة ونصر كما
تشهدون (ان ينصركم الله فلا غالب
لكم) •

والى عدد آخر تذكر لك أيها
القارئ الكريم طسرا آخر من
بطولاتهم المحيدة التي ينبى علينا
جميعا أن نقفدى بها وأن نسير على
منوالها حتى نطهر أرض عروبنا من
شرذمة المستعمرين •

د. محمد جمال الدين على عواد

كلمات ساع فطأ استعمالها

للأستاذ عباس بن أحمد السعدي

— ١٣ —

- ١٦١ - وينكر كثير من الخاصة
تعدى التحف الى المفعول به ، وحجتهم
في ذلك أن معجم اللغة لم تذكره
الا لازما ، ففي القاموس : لحفه
كمنه غطاء بالحاف ونحوه والتحف
به تغطى ، وككتاب ما يلتحف به .
وفي الأساس : لحفه ثوبا والحفه
والتحف به وتلحف .
والواقع أنه ينصب المفعول به ،
أنشد عبد الملك بن ادريس الحريري
بن يدي المنصور بن أبي عامر في
ليلة يبدو فيها القمر تارة ، ويختفي
بين السحاب تارة أخرى قوله :
أرى بدر السماء يلوح حيناً
ويبدو ثم يلتحف السحابا
وقال الميداني في كتابه مجمع
الأمثال عند شرح المثل « المود أحده :
- أول من قال ذلك خدائى بن حابس
التميمي ، وكان قد خطب فتاة من
بنى ذهل يقال لها الرباب ، وهام بها
زمتا ، فلم يرض أبوها بهذه الخطبة
لقلة ماله ، فأضرب عنها زمتا ، ثم
أقبل ذات ليلة ، فلما انتهى الى محلهم
نزل بجوارها وأنشد :
ألا ليت شعري يارباب متى أرى
لنا منك نجوا أو شفاء فأستغنى
فقد طالما غيتنى (١) ورددتنى
وأنت صفتى (٢) دون من كنت أصطفى
لما (٣) افة من تسمو الى المال نفسه
إذا كان ذا فضل به ليس يكتفى
فمرفت الرباب منطقته ، وحففت
شعره ، ورجعت الى أمها فقالت :
يا أمه . هل أنكح الا من أهوى
وألتحف الا من أرضى ؟

(١) غيتتنى : أنصبتنى وتعبتتنى .

(٢) الصفى : الحبيب المصافق .

(٣) لما الله البخيل : فبحه ولعنه .

١٦٣ - ويقولون : فصح فلان لأخيه مكانا في مجلسه ، أو أفسح له مكانا ، فيمدون الفعلين الى المفعول به خطأ ، والفسح أن كلا من هذين الفعلين لا يتعدى الى المفعول بنفسه .

تقول : فسحت له في المجلس مضطحا من باب نفع اذا فرجت له عن مكان يسهه ، ومن هذا قوله تعالى : وفسحوا يسه الله لكم ، وتقول : أفسحوا لأخيك في المجلس ، وتفسحوا فيه ، وتفسحوا أي توسعوا ، ومن هذا قوله سبحانه : اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا .

وهذا الفعل لا يتعدى الى المفعول بنفسه الا اذا كان مضطحا كما في قولك : فسحت المكان لأخى تفسح

١٦٤ - وشاع على ألسنتهم وأسلات أفلامهم قولهم : الى الله تعالى مقصدنا بكسر الصاد ، يشنون لا يقصدون سواء سبحانه ، وهذا خطأ في التصحيح يشير الى أنهم أهملوا قواعد النحو ، والصواب أن يقال : الى الله مقصدنا بفتح الصاد ، لأن المقصد هاهنا مصدر بمعنى مناه القصد ، أي الى الله قصدنا

قالت : لا فما ذاك ؟ قالت نكحني خدائنا قالت : وما بدعوك الى ذلك مع قلة ماله ؟ قالت : اذا جمع المال السوء الفحل فحبها للمال ، فأخبرت الأم الأب بذلك ، ثم دخل خدائنا عليهم وسلم ، وقال : العود أحمد ، والمرأة ترشد ، والورد يحمى ، فأرسلها مثلا .

١٦٥ - ويقولون : هذا قائد رهيب ؟ ينون أنه مخيف مزعج ، وهذا خطأ ، لأن كلمة رهيب لم ترد في العربية ، وانما هي عامية ، والفسح أن يقال : هذا قائد مرهوب ، أي مخوف يخافه كل من يراه ، تقول : رهبت فلانا من باب علم فهو مرهوب ، ومن سجات الأسلس : فلان مرهوب عدوه منه مرعوب ، قالت ليلي الأخيلية :

وقد كان مرهوب السنان وبين ال
لسان ومجنم (١) السرى غير فائر
وتقول : رهب فلان من باب طرب رهبا ورهبة ، وأرعبته ، واسترعبته اذا أزعجت نفسه بالاخافة .
قال تعالى : واسترهبهم وجاءوا
بسحر عظيم .

أوالى الله نقصد ، والمعروف عند علماء النحو أن الفعل والمصدر يتبادلان ، والمصدر الميمي من قصد يصاح على وزن معمل يفتح الميم .

قال الجاحظ في كتاب الرد على النصارى : وفي نفس الآية أعظم الدليل ، وقال البطليوس في كتاب الاقتضاب : وحذفوا في مواضع ما هو في نفس الكلمة . وقال ابن أبي السرور في المقتضب : ويعتقدون أنه نفس العرق .

والحق أن هذه المسارات التي ذكرها هؤلاء العلماء الأجلاء انما وردت في أثناء كلامهم ، فلا تقوم دليلاً على صحتها .

١٦٧ - ويقولون في المدح : وهب الله لفلان ملكة قوية ، ولهؤلاء ملكات مضببة ، يبنون قوة العقل وحصافته ، وهذا التمييز لا يؤدي المعنى الذي يتفهمونه ؛ لأنه للملكة معنى لا يمت بصلة اليه فهي الملك ، والرقي ، والعبودية ، تقول : طالت ملكة هذا العبد ، أى وقته وخضوعه وذله ، وفي الحديث « لا يدخل الجنة منىء الملكة » أى الذى يسوء صحبة من يملكهم من المسالك ، ويقال : فلان حسن الملكة اذا كان

أما المقصد بكسر الصاد فهو اسم مكان على وزن مفعول ، لأن عين المضارع مكسورة ، واسم المكان ليس مراداً هنا ، ولا يمكن أن يراد إلا اذا زدنا فعلاً قلنا : تلجأ الى الله مقصدنا ، وعلى هذا يكون مقصدنا بدلاً من لمعل ابجالة ، ويكون المعنى آتخذ تلجأ الى الله فهو مقصدنا وملاذنا أى مكان قصدنا .

١٦٥ - ويقولون في جمع كلمة ألد وهو من اشتدت خصومة : ألداء على أفعلاء : فيقولون : هم أعداء ألداء ، كأنه جمع لديد ، على أن اللديد دواء يصب في أحد شقي الفم والصواب أن ألد ومؤنثه لداء يجمان على لد بالضم كحجر ، وفي التثنية « وتذر به قوما لدا » .

١٦٦ - ويقولون : التقى فلان بعمس الوزير ، والفصحى أن يقال : التقى فلان بالوزير نفسه على سبيل التوكيد بالنفس .

حسن الصنيع الى ممالكه ، وأقر العبد بالملكة ، وفلان على هؤلاء العبد ملكة أى ملك .

وتقول : هنا ملكة يعينى كما تقول : هو ملك يعينى ، وفى الحديث « حسن الملكة نماء » .

والاختيار - لابرار المعنى الذى يريدونه - أن يقال : له موهبة ولهم مواهب .

أو يقال : هو أريب ، أو حصيف (١) ، أو برز (٢) موقوف بسلطه وعقله ، أو هو أقبوب (٣) دخل فى الأمور ، أو هو تحرير (٤) بصير بكل شيء ، أو لودهى (٥) حديد الفؤاد ، أو تقريس (٦) نظار فى الأمور مدقق فيها ، أو هو مستحكم العقل صادق الفراسة والزكاة (٧) .

١٦٨ - ويقولون : انتظرنا زمنا طويلا فى الممبى بفتح الميم ، والصواب

أن يقال فى المقهى بضمها ، لأنه اسم مكان من أقهى فلان اذا دام على شرب القهوة ، وهى فى الأصل الخمر ، وسميت بذلك لأنها تقهى عن الطعام أى تذهب بشهوته .

تقول : أقهى فلان عن الطعام اذا اجتواه وكرهه ، وكذلك أقهى عن الشيء ، قال أبو الطمجان القينى : فأصبحن قد أقهين عنى كما أبت

حياض الامدان (٨) الهجان (٩) القوامح (١٠) وأصبحن لا يسقنتى من مودة

بالا (١١) ولو سالت لهن الأباطح ١٦٩ - ويقولون : خولنا لكم رياسة الحكومة فيملون الفعل خول الى مفعول واحد ليس من الأناسى ، وهذا خطأ ، لأن هذا الفعل تكرر تمديته بنفسه الى مفعولين أولهما من بنى الانسان ، لأن التخويل مضاء التملك وهو لا يكون الا لهم .

تقول : خولتك مالا أى ملكتك اياه ، وخوله الله الشيء تخويلا اذا

- (١) الحصيف : من استحكم عقله . (٢) البرز : الموقوف براه .
- (٣) الأقبوب : نافذ الراى سديده . (٤) التحرير : الحاذق الماهر .
- (٥) اللودهى : اللسن العصيح والحديد الفؤاد .
- (٦) التقريس : الماهر المدقق . (٧) الزكاة : اصابة الفطن .
- (٨) الامدان : الماء الملح .
- (٩) الهجان من الابل : البيض الكريمة .
- (١٠) القوامح : جمع قامح وهو الكاره للماء .
- (١١) البلال : الماء .

ملكه اياه متفضلا ، ومن هذا قوله تعالى : ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل ، وقوله : ثم اذا خولناه نعمة منا قال انما آؤيته على علم .

وقول : نبط الماء من البر : نبوطا من بابي دخل وجلس ، أى نبع ، وأنبطوه واستبطوه ، واستبط الأديب من الشعر المائى الحسنة والآراء السديدة ، قال تعالى : لعلهم الذين يستبطونه منهم ، ، وتقول : استبطت من فلان خبرا اذا استخرجته منه .

ومن معانى الاستبطاط الانتساب الى النبط أو النشبه بهم ، وهم جيل ينزلون بالبطائح بين العراقيين ، يقال : استبطنا أى صرنا كالنبط ، قال خالد بن الوليد لعبد المسيح بن بقله :

أعرب أنتم أم نبط ؟ فقال : هرب استبطنا ، ونبط استمرنا ، قال أبو العلاء المعرى : أين امرؤ القيس والندارى هو عامى .

والفصح أن يستبدل به استبط ، فيقال : استبط المدرس القاعدة ، اذا استخرجها بالاجتهاد ، وأنبطها

(١) الفيض : الرجل . (٢) المرامى : الصحارى الواحدة مراماة .

- ١٧١ - ويقولون : هذا المدرس يعضد تلاميذه تعضيدا ، فهو معضد ، يعضون أنه يعضونهم فهو لهم خير معين كما يقولون : ان هذا المشروع لقي من الحكومة التعضيد ؛ وكلا التعبيرين فليد وخال من الدقة •
- فكلمة التعضيد لا صلة لها بالمعونة والمؤازرة ، وانما لها معنيان :
- أحدهما : الذهاب يمينا أو شمالا •
- كما في قولك : رمى الصياد السهم فضد تعضيدا ، اذا ذهب يمينا أو يسرة ولم يصب الهدف •
- والآخر : المضى كما في قولك : عضد القتب البير تعضيدا اذا عضه ففقر •
- وفي التعبير الأول اشتقوا من المصدر اسم فاعل فقالوا : فهو معضد يعضون أنه معين •
- والحق أن الضد لا يمت بأى صلة الى العون والمساعدة ، وانما هو البسر يبدو الترطيب في أحد جانبيه ، وكذلك هو التوب الذي له علم في موضع الضد •
- ولاصلاح التعبير الأول - يؤدي المعنى الذي يبتغونه - ينبغي أن يكون اما بالفعل الثلاثي يقال :
- المدرس يعضد تلاميذه عضدا من باب نصر اذا كان يؤازرهم ويناصرهم ، ويجعل نفسه لهم عضدا ، أى معينا وناصرا ، ومن هذا قول العرب :
- المؤمن معضود بتوفيق الله •
- واما بالفعل الرباعي الموازن لفاعل ، تقول : عضد المدرس تلاميذه معاضدة •
- ولك أن تقول : اعتضد التلاميذ بمدرسهم اذا استعانوا به ، وتعاضد التلاميذ اذا عاون بعضهم بعضا •
- ولاصلاح التعبير الثاني يجب أن يقال : هذا المشروع لقي من الحكومة التأيد والموافقة •
- أما الضد ففيه لغات : يكون بزنة رجل وبضمتين في لغة الحجاز ، وبزنة كبد في لغة بني أسد ، ومثال عدل في لغة بكر ، ومما في الأصل الساعد ، وهو من المرفق الى الكتف ، جمعه أعضد وأعضاد •

ويستعمل مجازاً بمعنى المعين ، أن يقال له : قِطَانٌ ، وقِطَاطِيَّةٌ ،
تقول : فلان عضدي ، وهم عضدي وأعضادي .

وتقول لمن لا يفارقك هو عضادتي
بكسر العين ، ويقول الرجل لصاحبه ،
كفاني بكما عضادتي أي معينين ،
وذلك مأخوذ من عضادتي الباب .
ويقال : عضده يعضده من باب
نصر إذا أصاب عضده ، وعضد فلان
بالبناء للمجهول إذا شكاه عضده ،
وعضد العامل الشجر من باب ضرب
إذا قطعه ، والمعضد وزان منبر
ما يقطع به الشجر ، والمعضدة بهاء
هي هيان الدواحم أي عاؤها .

١٧٢ - ويقولون لقوس الله :

قوس قزح ، وقزح وزان صرد
خطوط من صفرة وخضرة وحمرة ،
والفصح - كما في مراجع اللغة -

نرى عصب (١) القِطَا هِمْلا (٢) عليه
كأن رِعاله (٣) قزح الجِهام (٤)
عباس أبو السمود

(١) العصب : جمع عصبه وهي الجماعة من العشرة إلى الأربعين .

(٢) هِمْلا : مهملة .

(٣) الرِعال : جمع رِعلة وهي النخلة الطويلة .

(٤) الجِهام : السحاب لأماء فيه .

في ظلال القرآن

للأستاذ محمد كمال هاشم

حسبك يا قلبي لم العود والوتر
هنا طائر النجوى، هنا معزف الهدى
فررت الى القرآن فالذكر راحتي
أنست به في ليلة فاض نورها
فألغيت نفسي طائرا فوق جنة
لكم ذقت شهدا منه لما تفتحت
وهامت به روحى فطال أينها
عن الطير والألحان والروض والسنا
تركنت له نفسى ففرق صفاؤها
الى بذكر الله ما أقبل الدجى
فما أنا الا فطرة تعبر المدى
ملائكة الرحمن عودى وأقبل
وهيا الى المحراب نسبق الخطى
وياقيلة الرحمن أحنيت هامتى
ويا آية الفرقان بالله قبرى
أنا فى هجير العيش والعمر لمحة
فها بنا لله والقلب عاشق

وأنى الليالى آية تبث السحر
هنا المنبع الصافى هنا الشمس والقمر
وآياته نادى اذا أقبل السفر
على ربوة جرداء قدت من الصخر
تعاقد فيها العود والطير والزهر
عبود الدجى بالفجر فى أبدع الصور
وطافت مع الآيات فانشقت السور
عن العلم والعرفان والعقل والفكر
وشف به قلبى فأنيح وازدهر
وما غاب فى المحراب قلب وما انفطر
ودمعة قلب شدة النور فأبهر
على واحة الظمآن بالقيم والمطر
يايمان عبد كابد الصبر فاتصر
لربى وان مت اشهدى يوم لا مفر
متربة عبد صاحب الوجد والسر
وبين ظلال النور خلد بلا عمر
يحتل الخطى والروح تستلهم العبر

محمد كمال هاشم

تفسيات على بعض ما ينسب ويندع للأستاذ على البورلاقي

— ٣ —

١ - شحم الخنزير حرام بالاجماع

وانما افترأها بعض خصوم الطاهرية ،
أو بعض المجادلين الذين يظنون أن
الظاهرية لا يحرمون الا ما نص على
تحريمه ، ويظنون أن أجزاء الخنزير
ما عدا اللحم لا نص على تحريمها ،
بأخذون على هذين الظنين أن داود
الظاهرى وأصحابه يستحلون هذه
الأجزاء ، ثم ينسبون اليهم القول
بذلك ، فهو افترأ مبنى على ظنين
كاذبين فان داود الظاهرى وأصحابه
لا يقولون بحل كل ما لا نص على
تحريمه فانه قد يدل على التحريم
اجماع أو دليل آخر سوى النص ،
وأىضا فالتحريم لجميع الأجزاء مأخوذ
من نص فى آية ١٤٥ من سورة
الأنعام ، فان قوله تعالى « أولحمة خنزير
فانه رجس » معناه « فان الخنزير
رجس » والرجس حرام ، وأىضا
جميع أجزاء الخنزير يحرم تناولها
بالاجماع ، وقد صرح بهذا الاجماع
كثيرون ، منهم التيسابورى فى تفسيره

فى تفسير الألوسى المسمى « روح
المصانى » ج ٢ ص ٤٢ فى تفسير
قوله تعالى « انما حرم عليكم الميتة
والدم ولحم الخنزير . . . » البقرة
١٧٣ ما نصه « خص اللحم بالذكر
مع أن بقية أجزائه حرام ، خلافا
للظاهرية ؛ لأنه معظم ما يؤكل من
الحيوان ، وسائر أجزائه كالشابع
له ، ولعل السر فى اتحام لفظ اللحم
هنا اظهار حرمة ما استطابوه وغضلوه
على سائر اللحوم واستعظموا وقوع
تحريمه ، اهـ .

(أقول) ان قول الألوسى « خلافا
للظاهرية » يتبد أن الطاهرية يحل
عندهم شحم الخنزير وسائر أجزائه
ما عدا اللحم الذى نص عليه فى
آيات التحريم الأربع بالبقرة والمائدة
والأنعام والنحل .

وهذا الذى قاله الألوسى خطأ وهو
افترأ على الظاهرية ؛ ولا أقول ان
الألوسى هو الذى افترأ هذه الفرية

حزم قول من يقول ان الاجماع على
تحريم شحم الخنزير مستند قياسي
الشحم على اللحم ، ولم يناقشه في
دعوى الاجماع ، وانما ناقشه في
دعوى استناد الاجماع الى القياس ،
وقد قرر هو أنه مستند الى النص
الذي في سورة الأنعام .

وصفة القول : ان داود الظاهري
لم يقل بحل شحم الخنزير أو شيء
من أجزائه الأخرى ، ولو قال ذلك
لأنشأ اليه ابن حزم كعادته ولما
استساغ حكاية الاجماع ، اذ كيف
يعكس الاجماع مع مخالفة داود وهو
أعرف بمذهبه من هؤلاء النافلين ؟

(فان قال قائل) ان الضمير في
قوله تعالى : فانه رجس ، يجب أن
يعود الى لحم الخنزير لأنه مضاف ،
والضمير انما يعود لأقرب مذكور اذا
لم يكن مضافا اليه ، فان كان مضافا
اليه عاد الى المضاف لأنه المحدث عنه ،

(قلت) ان عود الضمير الى
المضاف هنا لا يفيد فائدة زائدة ،
فيجب أن يعود الى المضاف اليه ليفيد
حرمة باقي أجزاء الخنزير .

المطبوع بهاشن تفسير الطبري
ج ٢ ص ١١٩ حيث قال : أما لحم
الخنزير فأجمعت الأمة على أن
الخنزير بجميع أجزائه محرم ،
وتخصيص اللحم بالذكر لأن معظم
الانتفاع متعلق به ومنهم ابن حزم
الظاهري في كتابه المحلى ج ٧ ص ٣٩٠
٣٩١ حيث قال : لا يحل أكل شيء من

الخنزير ، لا لحمه ، ولا شحمه ،
ولاجلده ، ولا عصبه ، ولا غضروفه ،
ولا خشوته ، ولا مخه ، ولا عظمه ،
ولا رأسه ، ولا أطرافه ، ولا لبته ،
ولا شعره ، الذكر والأنثى والصغير
والكبير سواء ، ولا يحل الانتفاع بشعره
لا في خرز ولا في غيره لقوله تعالى في
سورة الأنعام : قل لا أجد فيما أوحى
الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون
ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير
فانه رجس ، والضمير في لنة الرب
التي نزل بها القرآن راجع الى
أقرب مذكور اليه وهو الخنزير
نفسه ، فصح بالقرآن أنه الخنزير
بمينه رجس ، والرجس حرام واجب
اجتنابه ، فالخنزير كله حرام ،
لا يخرج من ذلك شعره ولا غيره ،
حاشا ما أخرجه النص من الجلد اذا
دبح فحل استعماله ، ثم حكى ابن

فالباع باطل لما فيه من ربا النساء وهو التأخير لأن المشتري دفع قيمة ما في الاستثمار ولم يأخذ مقابلها الا مؤخرا عندما يتسلم ما في الاستثمار من المحل المحالة عليه ولا يصح البيع الا يدا يد وكذا اذا بيعت بأقل .
سيأخذ أكثر مما أعطى ، وهو ربا الفضل وسيأخذه مؤخرا وهو ربا النساء وكلاهما حرام ؛ وأيضا هو بيع نسيئة قبل قبضه فلا يجوز لقوله صلى الله عليه وسلم لعكيم بن حزام : « يا بن أخي لا تبيع شيئا حتى يقبض » وصاحب الاستثمار لم يقبض شيئا حتى يبيعه أما اذا بيعت هذه الاستثمار بعروض تجارية ، فجواز لانتفاء الربا ولجواز البيع بالأجل ،
ا هـ .

(أقول) ان استثمار اذن من المصلحة للتاجر أن يبيع للموظف ما يختاره من البضاعة بالثمن المكتوب فيها على أن تقتطع المصلحة هذا الثمن من مرتب الموظف على عدة أقساط شهرية فيأخذ التاجر كل شهر من المصلحة ما اقتطعته حتى يتم الثمن .

وهذا الصنيع احسان من المصالح الى موظفيها بتمكينهم من شراء ما يلزمهم بثمن منقسط ، وهو احسان

على أننا لا نلتزم ما التزمه ابن حزم الذي يتبرأ من القياس فيلجأ الى دليل آخر ، فتارة يستدل بعود الضمير الى أقرب مذكور وتارة يستدل بأن الله عز وجل قد مسح قسوما قرينة وخنازير ، والمسح انما يكون الى صورة ما هو خيث ، والخيث محرم كما قال تعالى « ويحرم عليهم الخبائث » الأعراف ١٥٧

ونحن لا نتبرأ من القياس خصوصا هنا القياس الجلي الظاهر فانه اذا حرم اللحم وهو أطيب الأجزاء عرفا حرم سائر الأجزاء .

ثم ان الاجماع اذا صح فله لم يجب معرفة مستنده ، ونحمد الله تعالى اذ تبين لنا ثلاثة مستندات له ، والله أعلم .

٢ - بيع الاستثمارات :

(سئلت إحدى المجلات الدينية) هل يجوز بيع الاستثمارات التي تصرف للموظفين بنقد معين ؟ أو لابد من صرف ما في الاستثمار من المحل المحول عليه ؟

(فأجابت المجلة) « اذا بيعت الاستثمارات بمثل ما فيها من النقد

على البيع ، ويسمونه بيا ويضيفونه
الى الاستثمار ، فيقولون ان فلانا باع
استمارة لفلان بمعنى أنه اتفق معه
على أن يذهب معه الى المتجر فيستقى
صاحبه البضاعة فيشتريها هو من
المتجر بالثمن المقسط ويدفع للمتجر
الاستمارة ويدفع لصاحبه البضاعة
ويأخذ منه الثمن ان لم يكن أخذه منه
قبل ذلك •

فالذى يحدث في هذه الحالة بيتان
أولاهما بيع المتجر البضاعة للموظف
والثانية بيع الموظف البضاعة لنفسها
لصاحبه •

فليس في المسألة بيع نقود بنقود
حتى يكون من ربا الفضل أو من ربا
النساء •

وغاية ما يقال هنا أنه اذا باع بنفس
الثمن فلا شبهة فيه أصلا ، وصاحبه
الذى تشتري بنفس الثمن قد صنع
صنبا يشكر عليه •

واذا باع بأقل من الثمن - كما هو
الغالب فهذا العمل يسمى « التورق »
وهو وسيلة من الوسائل التى يتخلص
بها المحتاج من الاقتراض بالربا •

من المتجر أيضا لأنه يبيع للموظف
من غير زيادة في الثمن في مقابلة
التأخير •

وبعض الموظفين يتخذ من هذا
الصنيع الحسن وسيلة لفك ضائقة
مالية فلا يطلب الاستثمار ليشتري
البضاعة لنفسه وانما يطلبها لبيعها
لآخر ويقبض الثمن منه فيفك به
ضايقته ، وهو في الغالب يبيعها بأقل
من المبلغ المكتوب فيها •

فلنبحث : ما معنى بيع الاستثمار ؟

هل معناه بيع الورقة ؟ أو بيع
النقود المكتوبة فيها ؟ أو بيع البضاعة
التي سيختارها ؟

الواقع أنه لا يبيع الورقة ، وهذا
ظاهر ، ولا يبيع النقود المكتوبة فيها
لأنه لن يدفعها للمشتري وانما تدفعها
المصلحة للمتجر ، ولا يبيع البضاعة
التي سيختارها لأن المشتري لا يرضى
بما لا يعرف وهو لا يدفع الثمن الا
بعد أن يصحب الموظف الى المتجر
ويستقى هو بنفسه ما يريد •

فالذى يحدث قبل هذا الذهاب
ليس بيا أصلا وانما هو اتفاق سابق

وقد رخص الامام أحمد وكثير من الأئمة رضى الله عنهم فى التورق وقالوا ان التورق لم يصنع هذا الصنيع الا لحاجته وهو لم يرتكب بيعا مسوريا وانما اشترى شراء مقصودا وباع ما اشتراه بيعا فليس هذا من الحيل المذمومة .

ولم يرخص ابن تيمية فى التورق بل جعله حراما مثل العينة .

وهذا الخلاف فى التورق اما هو بالنسبة للامان المحتاج الذى لم يصنع ذلك الا لحاجته وأما صاحبه الذى اشترى منه بضمن أقل فالذى يظهر أنه ان نقص عن الثمن نقصا فاحشا لا يتسامح به عادة فهذا الصنيع جشع محرم لأن الله عز وجل قال « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم » (النساء ٢٩) ولا شك أن النقص الكثير الذى لا يتسامح به عادة - اذا تراضيا به فى الظاهر فلا تراضى فى الباطن والله أعلم .

(يتبع) على البولاقى

وذلك أن المحتاج الى مال لقضاء مصلحة اذا أراد الاقتراض بغير ربا لم يجد من يقرضه لغلبة الشح على الناس وللخوف من عدم السداد ، واذا أراد الاقتراض بالربا كان مؤذنا بحرب من الله ورسوله .

وان اتفق مع انسان على أن يشتري منه بضاعة بضمن مؤجل ثم يبيعه اياها بضمن حال أقل - فهذا يسمى « بيع العينة » (بوزن : زينة) وهذه حيلة ربوية محرمة عند الامام أحمد وعند كثير من الأئمة لأن المبيع رجع الى البائع وكأنه أقرضه بالربا .

واذا اشترى شيئا بضمن مؤجل ثم باعه لاسان غير البائع بضمن أقل فهذا يسمى « التورق » (وهى كلمة مأخوذة من الورق بكسر الراء بمعنى الفضة) والتورق حيلة ولكنها ليست كالعينة فان العينة ترجع فيها البضاعة الى بائعها فببعض البيع غير مقصود بخلاف التورق فان البيع فيه مقصود والبضاعة لم ترجع الى البائع بل ذهبت الى انسان آخر فهما بيعتان صحيحتان .

صفحات من تاريخ القاهرة

للمؤلف محمد كمال السيد محمد

- ١٠ -

من باب زويلة الى العظيمة الجديدة .

مترا تقريبا - يمكن أن نحدد موقعها بالتقريب لذهن القارئ بالنسبة للمسميات الحالية : بأن الحد الجنوبي هو شارع أحمد ماهر (تحت الربع سابقا) الآخذ من ميدان باب الخلق . وبهذا الحد باب زويلة . أو كما نسميه العامة بوابة المتولى . وحدها الشمالى السور الموجود به باب النصر وباب الفتوح وهو شمال ميدان باب الشرية بقليل . وحدها الغربى شارع بوز سعيد الحالى الذى كان الخليج المصرى جزئا من عرضه الحالى بالجانب الغربى من الشارع المذكور . والحد الشرقى للقاهرة الفاطمية شارع صلاح سالم الحالى تقريبا .

كما ذكرنا الشارع الأعظم - ويسميه المؤرخون أيضا شارع القاهرة

ذكرنا فى مقال سابق أن جوهرنا قائد الممزر لدين الله الفاطمى أنشأ القاهرة المعزية سنة ٣٥٨ هـ (٩٦٩ م) على الشاطئ الشرقى للخليج المصرى وأن أمير الحيوش بدر الجمالى وزير المستنصر بالله زاد فى رقعة المدينة فى السنة من سنة ٤٨٠ - ٤٨٤ هـ بأن نقل كلا من أسوارها الشمالية والجنوبية بحوالى ١٥٠ مترا . كما وسعها من الجانب الشرقى . ونسبها القاهرة التى أنشأها جوهر بالقاهرة المعزية . ونسبها القاهرة بعد أن وسعها بدر بالقاهرة الفاطمية .

هذه القاهرة الفاطمية - التى كانت مساحتها ٤٠٠ فدان تقريبا (١) وطولها من الشمال الى الجنوب ١٥٠٠ مترا تقريبا . ومن الشرق للغرب ١١٠٠

(١) القاهرة الحالية مساحتها أكثر من ٦.٠٠٠ فدان .

والقصبة - ويسمى الآن شارع المعز لدين الله • والذي يخترق القاهرة الفاطمية من باب الفتوح الى باب زويلة الذي تسميه العامة بوابة المتولى • وذكرنا سبب التسمية • وأن الشارع الأعظم يمتد شمال باب الفتوح في حي الحسينية واليومي والطاهر • وأنه يمتد جنوبا خارج باب زويلة حتى مقام السيدة نفيسة بأسماء مختلفة • ذكرنا منها حتى تقاطعه مع شارع القلعة (محمد علي سابقا) عند الحليمية الجديدة بالترتيب من باب زويلة أسماء : قصبة رضوان والخيابة والمقربلين والسروجية • وهذه الأسماء - ماعدا اسم قصبة رضوان - أسماء واضحة تدل على صناعة أو تجارة سلع معينة • وسنذكر باذن الله شرح اسم قصبة رضوان •

أن يقيم عليها بابا غير باب زويلة يسمى بالباب الجديد وباب القوس • ولكن بدرا لم يضم هذه الحارات كلها داخل القاهرة الفاطمية بل كان باب زويلة الجديد شمالا من الباب الجديد الذي أنشأه الحاكم بأمر الله بمسافة في هذه المسافة كانت حارة المنصورية على يمين الخارج من باب زويلة • وحارة البانسية على شمال الخارج منه •

حارة المنصورية أو حارة السودان :

وكانت تسمى أولا المنصورية ثم سميت حارة السودان لأنه كان تقطنها العيد السود في أيام المستعصر بالله (٤٢٧ - ٤٨٧) • وكان للعيد في أيامه صولة لأن أمه كانت جارية سوداء • فأكثر من شرائهم ومكتنهم من النفوذ والسلطة •

ولم يقتصر سكن العيد السود على هذه الحارة • فقد كانت لهم حارة أخرى شمال القاهرة هي حارة الحسينية خارج باب الفتوح • وأخرى في الجانب الغربي من المدينة بالقرب من موقع ميدان باب الشعرية الحالي اسمها حارة الفرحية • والاسمان

والواقع أن التوسعة التي عملها بدر الجمالي للسور القبلي للقاهرة بأن نقله ١٥٠ مترا تقريبا جنوب السور السابق انشاؤه بمعرفة جوهر كانت تحريرا لوضع حاضر • فلم تمض على القاهرة التي أنشأها جوهر ثلاثون عاما حتى زحفت الانشاءات خارجها جنوبا • فجدت حارات • واضطر الحاكم بأمر الله (٣٨٦ - ٤١١ هـ)

نسبة الى طائفتين من عبيد الثراء
يقال لهما الحسينية والفرجية •

ومكان حارة السودان بأسماء الوقت
الحاضرة: أحياء قصبة رضوان والقريبة
والخيامية وتحت الربيع وحوش
الشرقاوى على يمين الشارع الخارج
من باب زويلة •

واقعة العيد :

فى أواخر عهد الفاطميين ضاق
رجال قصر الخليفة بصلاح الدين
الأيوبي وتسلطه فى الحكم ففى وزارته
للمعاضد لدين الله آخر الخلفاء
الفاطميين • فدبروا سنة ٥٦٤ هـ
مؤامرة لاغتيال صلاح الدين • وكان
قوامها العيد • ويرأسها فى التدبير
مؤمن الخلافة جوهر أحد الأستاذين
بالقصر الذى انضم اليه عدد من
الكبراء والأعيان •

وكان تخطيط المؤامرة أن يبحثوا
للفرننج ببلاد ساحل فلسطين
يستقدمونهم الى القاهرة • حتى اذا
خرج صلاح الدين للقائهم وصددهم •
قامت الثورة فى القاهرة •

ووقع الرسول فى أيدي رجال
صلاح الدين • فتبع خط الرسالة •
حتى عرف كاتبها أنه أحد اليهود •
فقبض عليه وقرر اعدامه • فاحتسب
اليهودى من القتل بأن أسلم • وأخبره
بالمؤامرة • وخاف جوهر فاستقر
بالقصر لا يفسدده • وأغضى عنه
صلاح الدين عدة شهر حتى اطمأن
وخرج الى بستان له خارج القاهرة
فقبض عليه رجال صلاح الدين
وقطعوا رأسه • وأتوا بهما الى
صلاح الدين •

وشاع الخبر بالمدينة • وثارت
النفوس • وتجمعت العناصر الحاقدة
على صلاح الدين • وهجموا عليه
بدار الوزارة بجانب القصر • وناصر
صلاح الدين جنوده من الفر يتزعهم
أخوه شمس الدولة نوران شاه (١) •

وكساد العيد ينتصرون • ودارت
المركة تحت القصر • وكان الخليفة
المعاضد بالمنظرة فوق باب الذهب (٢)
وأخذ رجال القصر يرمون على جنود
صلاح الدين بالنشاب والحجارة •

(١) ذكرنا فى مقال سابق دواب شمس الدولة بجوار الصافة • وكان
اسمه حارة الامراء • وكان هناك سكن توران شاه فيما بعد •

(٢) ذكرنا فى مقال سابق أن باب الذهب اهم ابواب القصر الشرقى
الكبير وموقعه محل محراب مدرسة الظاهر بيبرس التى اخترقها شارع
بيت القاضي •

فأمر شمس الدولة باحراق المنظرة التي بها الخليفة • وأخذوا في تجهيز قوارير النقط لالقاتها عليها • فخاف العاضد على نفسه • وفتح باب المنظرة أحد الأستاذين الملقب زعيم الخلافة وقال بصوت عال : أمير المؤمنين يسلم على شمس الدولة ويقول دونكم والييد الكلاب أخرجوه من بلادكم • فلما سمع السودان ذلك ضمت نفوسهم • ودب فيهم القتل • فانهزموا أمام رجال صلاح الدين • الذين تبصروهم • وكلما دخلوا دارا أحرقوها عليهم • وأغلقت عليهم أبواب المدينة • وظل القتل فيهم يومين • وبلغ المييد تخريب حارة السودان فاستسلموا وطلبوا الأمان • فأنهم • وخرجوا الى الحيزة • فمدا عليهم شمس الدولة بساكره • وحكموا فيهم السيف حتى كادوا أن يقتلوا عن آخرهم •

وكانت واقعة العيد بداية النهاية بالنسبة للعهد الفاطمي وكما أن تمكن

حكم الفاطميين في مصر بدأ بالفائز جوهر • فقد انتهى بمؤامرة مؤتمن الخلافة جوهر • فأبطل صلاح الدين ركوب الخليفة • وظل محبوسا في قصره • واستقدم صلاح الدين أباه وأخوته وأهله من الشام فأقرلهم في مناظر الخلفاء ودور الأمراء • ووجب أقطاعات الأمراء لأهله وأصحابه • وفي سنة ٥٦٦ هـ عزل قضاء التيمية واتخذ المذهب الشافعي أساسا للقضاء في مصر • ومات العاضد ليلة عاشوراء سنة ٥٦٧ هـ • بعد قطع اسمه من الخطبة والدعاء للمستضيء بالله (١) العباسي بثلاثة أيام • وانتهت الدولة الفاطمية بعد حكم استمر ٢٦٢ سنة منها بمصر ٢٠٣ سنة شمسية تقريبا (٢) سيجان من له الدوام •

بستان خطيبا :

وبعد تخريب صلاح الدين لحارة السودان أصبح مكان الحارة بستانا عرف ببستان خطيبا • نسبة الى الأمير

(١) ذكر المقرئ في الخطط (ج ١ ص ٢٥٩) أن الدعاء للمستضيء بالعباسي • والمعروف أن المستنجد توفى في ربيع الأول سنة ٥٦٦ ويوبع بالخلافة بعده ابنه المستضيء بالله • ولعل الأصل المستضيء بالله بن المستنجد بالله • واسقط التاخير أو الناشر اسم المستضيء •

(٢) بالحساب القمري حكم الدولة الفاطمية ٢٧٠ سنة بمصر ٢٠٨ سنة وشهور •

الخليل حرمة الأموات وألقى ما كان بالقبور من عظام على تلال البرقية شرقى القاهرة . وقال المقرئى فى خطه (ج ٢ ص ٩٤) : وقد عاقبه الله على حثك رمم الأئمة وأبنائهم بقتله فى معركة بالشام ضد يلغيا الناصرى سنة ٧٩١ هـ . وترك على الأرض عاريا وسوائه مكشوفة . وكان طويلا عريضا . فافتنح جسمه حتى تمزق .

ثم حكزت أراضى بستان خطلبا مبانى فى عهد الظاهر بيبرس (٦٥٨ ٦٧٦ هـ) موقعها الآن فى الأحياء السابق ذكرها قسبة وخصوان والغبابية ونمت الربع والقريبة وحوش الشرقاوى كما سبق ذكره .

حارة اليانسية :

وكان يقابل حارة السودان من التلحة الأخرى من امتداد الشارع الأضخم أى على يسار الخارج من باب زويلة حارة عرفت باسم حارة اليانسية .

والاسم نسبة الى يائس العقلى خادم العزيز بالله بن المزم . وقد عينه الحاكم بأمر الله بن العزيز واليا على برقة سنة ٣٨٨ هـ . والاسم بقى لأن لحزه من الحارة المذكورة .

سلام الدين خطلبا كان واليا على القاهرة سنة ٥٧٢ هـ أيام صلاح الدين ثم أضيفت اليه ولاية الفيوم سنة ٥٧٧ هـ ثم صرف الى ولاية زيد مالىن . ثم قدم القاهرة واتصل صداقته بالأمير جهاركس وطال عمره حتى أيام الكامل بن العادل الأيوبي حيث تولى سنة ٦٣٥ هـ .

خان الخليلي :

وجهاركس لفظ أعجمى معناه أربع أنفوس . وجهاركس المذكور كان من كبراء رجال الدولة فى عهد صلاح الدين الأيوبي حتى أخيه العادل . وهو غير جهاركس الخليلي المنسوب له خان الخليلي . فالأخير كان أمير أخوور (أى رئيس الاسطبلات وكانت من الوظائف الكبرى) فى عهد السلطان الظاهر برقوق (٧٨٤ - ٨٠١) .

وكان الخط الذى به خان الخليلي اسمه خط الزراكتشة المتبق . أى صناعة وتجارة المزركشات من الثياب . وكان محل خان الخليلي مقابر أسرة الخلفاء الفاطميين . المعروفة بترية الزعفران جنوبى القصر الشرقى الكبير . وعند انشاء خان الخليلي أهان جهاركس

آخرين • أولهما : أن الحصن مات
مسموما ولم يمت من انحلال فصاده •
والثاني أن ياتسا لم يقصد الحسن
واتسا الذي تولى قتله بالسهم الحكيم
ابن قرقة •

ونلخص هذه المسألة التاريخية
فيما يلي :

لما قتل الأمر بأحكام الله في ذي
القعدة سنة ٥٢٤ هـ • أقيم ابن عمه
الحافظ لدين الله على أن يكون كفيلا
لمتظر في بطن أمه من أولاد الأمر •
والحافظ المذكور هو ابن الأمير أبي
القاسم محمد بن المستنصر بالله •
وأبوه لم يل الخلافة • وكان يقال له
في أيام الأمر ابن عم مولانا •

وكان القائم تعيينه من يدعى هزار
الملوك الذي أصبح وزيرا • وثار
الجسد وأقاموا في الوزارة أبا على
كثيقات بن الأفضل بن أمير الجيوش
بدر الجمالي • ونهبت العامة شارع
القاهرة • واستبد أبو على بالأمر
فقتل هزار الملوك • واستقر في
الوزارة مكانه • وقبض على الحافظ
وألقاه مقيدا في السجن • وكل ذلك
جرى في يوم واحد •

وقد عارض المقرئ ابن
عبد الظاهر في نسبة هذه الحادثة إلى
يونس الأرمي وزير الحافظ لدين
الله (٥٢٤ - ٥٤٤ هـ) لأن اليانسية
كانت موجودة قبل الحافظ بمدة •
ولقب ابن عبد الظاهر يونس الأرمي
بلقب يونس الفاسد ؟ لأنه كما يقول
فصد الحسن بن الحافظ وترك فصاده
محلولا حتى مات •

وابن عبد الظاهر المذكور هو
القاضي محب الدين عبد الله بن
عبد الظاهر (٦٢٠ - ٦٩٢ هـ)
تولى ديوان الانشاء في عهد الظاهر
بيبرس والمنصور قلاوون وابنه
الأشرف خليل • وله من المؤلفات
(الروضة البهية الزاهرة في خطط
المعزية القاهرة) ، (سيرة السلطان
الملك الظاهر بيبرس) • وهما
مفقودان • وقد اعتمد عليه المقرئ
في خطته • ويشير إلى كتابه (الروضة
البهية) في كثير من المواضع •

مسألة الحافظ لدين الله مع ولده
الحسن :

ولم ين المقرئ اعتراضه على
ابن عبد الظاهر على أن الحادثة
اليانسية كانت موجودة قبل يونس
الفاسد بمدة فقط • بل على مسين

ويتحرك ويجلس بين يديه مما يزيد في مرضه ويؤدي به الى الهلاك .
وفلا زاره الحافظ . وأطال المكث عنده وهو يحادثه . وما كاد يتصرف حتى سقطت أمعاء يأس . وتوفي في نفس الليلة في ١٦ ذى الحجة سنة ٥٣٦ هـ ، ولم يستور الحافظ حده أحدا .

أما مناساة الحافظ وولده الحسن . فقد عين الحافظ في ولاية العهد ابنه حيدرة . فشق ذلك على الحسن . وكان الحسن واسع الثراء له كثير من الأتباع والأعوان . فثار على والده . وتطلب عليه . وانضم اليه أوباش الناس . فأخذ يقبض على الكبراء ويقتلهم ويصادر أموالهم ، واختفى الحافظ وابنه حيدرة في أحد جوامب القصر خوفا من بطش الحسن . ولم يجد الحافظ بدا في مداراته . فكتب له عهدا بولاية العهد فما زاده هذا الا جرأة عليه . وأرسل الحافظ بعض أتباعه الى الصعيد يطلب المون والممدد . وحضرت الألوف ولكن تطلب عليهم الحسن أيضا . وقتل من استجلبوهم .

ثم استعمل الحافظ المكيدة . فأرسل للحسن مكتوبا فيه أنهما أب وابنه .

ولم يطل أمر أبي على كنيقات . فقد قتل في ١٦ المحرم سنة ٥٣٦ هـ ، وأخرج عن الحافظ . فاتخذ الحافظ من هذا اليوم عيداً أسماه عيد النصر . كان يختلف به كل عام حتى نهاية حكمه .

وكان القائم بتدبير قتل كنيقات والافراج عن الحافظ يأس مولى الباب أي ما يقرب من وظيفه الحاجب . فعينه الحافظ وزيرا مكافأة له . ويأس هذا هو الذي لقبه ابن عبد الظاهر بالعاصد ونسب اليه حارة الياسية . وقد نبه القريري على خطأ ذلك كما ذكر .

وعلا شأن يأس العاصد وزاد نفوذه حتى كان يتصرف في الأمور دون الرجوع الى الحافظ . فقتل على الحافظ . وأراد التخلص منه . فطلب من طبيبه تدبير ذلك . فقبل أنه وضع له السم في ماء الاستنجاء . ففتح دبره واتسع حتى عجز عن الجلوس . فقال الطبيب للحافظ : هذه هي الفرصة فهو يحتاج للراحة التامة فاذا زاره الخليفة اكتسب أمرين : أولا حسن الأحدوتة بين الناس بسؤاله عن أتباعه . والثاني أن المريض سيضطرب لزيارة الخليفة

سم فادعى الجهل وأقسم بالنوراة أنه لا يعرف شيئا من ذلك • أما ابن قرفة فقد أطاع وعمل السم المطلوب • فبعث الحافظ سقية السم مع عدد من الأتباع إلى الحصن في السجن • وأكرهوه على شربها • وتوفى في ٢٠ جمادى الآخرة سنة ٥٢٩

ولم يقتصروا بوفاة الحصن حتى أرسلوا من دخل عليه السجن وكشف عن وجهه ووخزه في جسمه بألة حادة في عدة مواضع • فناد وأخبر الآخرين ففرقوا • وسكنت الفتنة •

وكان الطبيب اليهودي أكثر وعيا من النصراني • فبعد ذلك حقد الحافظ على ابن قرفة وقتله وأتهم بجميع ممتلكاته على أبي منصور اليهودي وجعله رئيسا للأطباء •

جامع الصالح طلائع بن دزك :

وقبل أن تنتقل من الكلام على موضع حارة اليانسية نذكر أن بأولها على يسار الخارج من باب زويلة جامع اسمه جامع طلائع بن دزك • ولأنشاء هذا الجامع قصة • وفي مسماره ملاحظة • وهي أن هذا الجامع منخفض عن أرض الشارع بأكثر من متر • مما جعل مصلحة الأتار تدور

ولا يضر أحدهما الآخر • ولكنه علم أن فلانا وفلانا وفلانا من الكبراء قد تأمروا على قتل الحصن فهو يحذره منهم • فلم يكن من الحصن إلا أن أحضرهم وعاجلهم بالقتل • وكان عجولا سفاكا قليل التروي في الأمور • فكرهته النفوس • وانفض عنه خيار الناس • ولم يبق معه إلا الأوباش • وشعر بضغف مركزه • فالتجأ إلى أبيه الحافظ في القصر • فسارع أبوه بالتبض عليه • وتقيده •

وأرسل الحافظ إلى الأمراء ومن بقي من الكبراء يخبرهم • فطلبوا قتله • وصحب على والد أن يوافق على قتل ابنه • فحاول اقناعهم أنه سيكون تحت يده مقبوضا عليه ولا خوف منه • ولكنهم صمموا على ذلك • وهددوا بأن ينفذوا من حول الحافظ ويسلوا ضده فلم يجد مناصا من الطاعة • واستهلهم ثلاثة أيام • فأنشؤا برجالهم بين القصرين منتظرين انقضاء المهلة •

وكان للحافظ طيبان أحدهما يهودي واسمه أبو منصور • والثاني نصراني واسمه ابن قرفة • فطلب الحافظ من أبي منصور اليهودي عمل

الصراخ والويل بالقصر كما سبق ذكره في مقالنا السابق .

وأقام طلائع بعد الفاتح في الخلافة ابن عمه العاضد لدين الله بن الأمير يوسف بن الحافظ . وهو ابن سبع سنين . وازداد تمكن الصالح طلائع وعظم نفوذه . فقتل على أهل القصر لتضييقه عليهم واستبداده بتصرف الأمور دونهم . فدبروا له كميناً في أحد دهاليز القصر . وضربوه حتى سقط على الأرض . وحملوه إلى داره وهو في غيبوبة حيث توفي في ١٩ رمضان سنة ٥٥٦ هـ .

رأس الامام الحسين بن علي :

والقصة في بناء الصالح لهذا الجامع . أنه لما خيف من استيلاء الفرنج على عسقلان (فلسطين) وهي أول ميناء شمالي غزة) وبها مشهد الامام الحسين بن علي بن أبي طالب . بنى طلائع هذا الجامع ليقتل اليه هذا الرأس الشريف (١) . فلما تم بناء الجامع رفض رجال القصر تحقيق رغبته وقالوا لا يدفن الرأس الا في تربة الزعفران داخل القصور

حوله بطريقة ودرايزين ليهبط المصلون عدة درجات حتى يستطيعوا الدخول للجامع . وطبعاً لم يكن هذا في تصميم الجامع عند انشائه . ولكن أرضية السارح ارتفعت من تراكم الأتربة على مر الزمن .

أما القصة . فقد ذكرنا في مقال سابق عن درب شمس الدولة الماسة التاريخية التي أدت إلى قتل الخليفة العاطس الظاهر بأمر الله بن الحافظ سنة ٥٤٩ هـ . بمعرفة وزيره عباس الصنهاجي وولده نصر . واستجداد أهل القصر بوالى النيا طلائع بن رزيك . ومقتل عباس ونصر وتولى طلائع الوزارة . وتلقب بالملك الصالح طلائع بن رزيك .

وباشر طلائع عمله في الوزارة أحسن مباشرة . ولم يكن للخليفة الفاتح بنصر الله بن الظاهر معه أى شأن . فقد كان الفاتح يوم توليته طفلاً ابن خمس سنين . وتوفي الفاتح سنة ٥٥٥ هـ بعد ست سنين في الخلافة لم ير فيها خيراً فقد اختل عقله وكان يصرخ ويصيح فيجنون منذ رأى مقتل عمه أمامه وسمع

الزاهرة .. وقد كان • حيث هي
بالمشهد الحالي المعروف •

ومقتل الامام الحسين بن علي في
١٠ المحرم سنة ٦١ هـ (٩ أكتوبر
سنة ٦٨٠ م) في خلافة يزيد بن
مطوية خبر مشهور • وذكر أن
الرأس الشريف حمل الى يزيد
بدمشق مع من بقوا أحياء ممن كانوا
مع الحسين • والكل مساء ليس بينهم
غير رجل واحد هو علي زين العابدين
ابن الحسين الذي أغنى من القتل لصغر
سنة (١) •

ومكث الرأس مصلوبا بدمشق
ثلاثة أيام ، ثم أنزل في خزانة
السلح • حتى خلافة سليمان ابن
عبد الملك (٩٦ - ٩٩ هـ) • فبث
في طلبه • فجئ به وقد حمل
وأصبح عظما أبيض • فطيه ووضع
عليه ثوبا وجعله في منط ودفنه في
مقابر المسلمين • فلما تولى الخلافة
بمنه عمر بن عبد العزيز (٩٩-١٠١)
بث الى خازن بيت السلح يطلب
رأس الحسين • فأخبره أن سليمان
ابن عبد الملك أخذه وكفنه وصلى

عليه ودفنه، فلما قامت دولة العباسيين
(١٣٢ هـ) سألوا عن موضع الرأس
فنبشوه وأخذوه وافة أعلم ما صنع به
(خطط المقریزی ج ١ ص ٤٣٠) •

وتحقيق ذلك موضوع آخر •
ولكن تنقل ما ذكره على مبارك
(الخطط التوفيقية ج ٤ ص ٩٨)

أنه عند العمارة التي أجراها الخديوي
اسماعيل في المسجد والتي انتهت
سنة ١٢٩٠ هـ = ١٨٧٣ م (والثدنة
أقيمت سنة ١٢٩٥ هـ اكفاء بالثدنة
الساقطة الباقية للآن) وجدت بالأساسات
مقيات يرجع أنها قبور الفاطميين
بتربة الزعفران • ١ هـ •

وذكر أن الأفضل شاهنشاه بن
أمير الجيوش بدر الحمالي سنة ٤٩١ هـ
(١٠٩٨ م) عمر بسقلان مكانا
دارسا فيه رأس الامام الحسين • فلما
تكامل بناء المشهد حمل الأفضل
الرأس الشريف على صدره وبقي
ماشيا الى أن أحله في مقره • ثم
يذكر كثير من المؤرخين أن نقل
الرأس الشريف كان في جمادى

(١) ذكر الطبري في تاريخ الامم والملوك ج ٦ ص ٢٦٩ أنه استصفر
أيضا الحسن وعمر وولدا الحسن بن علي فلم يقتلا •

الآخرة سنة ٥٤٨ هـ (١) الى مقره الحالى • كما أن صلاح الدين بعد أن قضى على الفاطميين وتملك جعل بالمشهد حلقة للتدريس وفقها وكانت الحلقة عند المحراب الذى خلف الضريح • ولو كان هناك شك لما أكرم صلاح الدين المكان وهو الذى حارب الشيعة وحاول القضاء على ذكر الفاطميين • والامام الحسين جدهم •

أسطورتان :

ونذكر أسطورتين يرتبطان بالموضوع •

الأسطورة الأولى : ما قيل ان الصالح طلائع بن رزيق كان فى صباه من غلاة الشيعة • وذهب الى النجف بالعراق لزيارة مشهد الامام على بن أبى طالب • وبات هناك مع أصحابه المرافقين له • ورأى امام المشهد فى تلك الليلة الامام عليا فى رؤيا مضمونها أنه قال له ان من ضمن زوار المشهد هذه الليلة رحلا اسمه طلائع من أكبر محبينا • فبلغه

أن يذهب الى مصر فقد ولىناه أمرها • ففى الصباح نادى على من اسمه طلائع • فجاءه • فبلغه الرؤيا • فسار طلائع الى مصر وترقى فى الوظائف حتى وصل الى ولاية المنيا • ثم الى الوزارة كما سبق ذكره •

والأرجح أن الأسطورة ذكرها طلائع • وروجها أنصاره • لاثبات أن حكمه مقرر بإرادة عليا •

والأسطورة الثانية: أن صلاح الدين الأيوبي لما استولى على القصر الشرفى الفاطمى بلغه أن أحد خدام الفاطميين يصرف مكان خيشات من الأموال والجواهر • فسأله فأنكر • فأمر بتعذيبه • وكانت طريقة التعذيب تجريح رأسه جرحا خفيفا • ثم وضع خنافس داخل طاقية من الحديد • ووضع الطاقية على رأسه • وقيل ان هذه أشد وسائل التعذيب ابلا • ولكن الخادم تحملها دون تأوه • فاندعشوا وكشفوا عن الخنافس فوجدت ميتة • فأحضره صلاح الدين

(١) منهم المقرئى ، وابن عبد الظاهر وتلاحظ ان الصالح طلائع لم يتول الوزارة الا فى سنة ٥٤٩ هـ بعد مقتل الظاهر • فكان بناء الخامس ونقل الرأس الشريف كانت قبل ذلك •

وسأله عن السر في هذا • فقال :
 واقه ما سبب هذا الا أنى لما وصلت
 رأس الامام الحسين حملتها • فقال
 صلاح الدين وأى سر أعظم من
 هذا !! وعفا عنه •

والدار المذكورة كانت معروفة

باسم الدار القردمية • بناها الجاني
 الناصري أحد أتباع الناصر محمد بن
 قلاوون • واعتنى في انشائها حتى أنه
 أنفق على بوابتها مائة ألف درهم
 فضة تساوى خمسة آلاف مقال
 ذهب • ولم يرض فيها الا قبلا
 وتوفى • فكنيتها بعد وفاته عائشة
 خاتون ابنة الناصر محمد بن قلاوون
 المعروفة بالقردمية • فسبت اليها
 وكان يضرب بضاحا وراثتها المثل •
 الا أنها عمرت طويلا • وأسرفت في
 الانفاق في اللهو • حتى ضاعت
 أموالها • وأصبحت تمد من المساكين •
 وماتت سنة ٧٧٨ هـ في فقر وفاقة •
 حتى أن مخدتها كانت من لب •

ثم سكن هذه الدار الأستاذ
 محمود بن علي بن أسفر حنبل وأنشأ
 تجاهها مدرسته المذكورة • وتوفى
 سنة ٧٩٩ هـ •

ولم تزل الدار تنقل يمينه بين
 المالكن حتى رضوان بك • وبه

ولعل السبب ان صحت الرواية
 أن الخنافس ماتت من انعدام الهواء •

قصبة رضوان :

وجنوبي مسجد الصالح طلائع
 على يسار الخارج من باب زويلة
 زاوية معروفة باسم زاوية رضوان
 بك • ويقابلها في الجهة الأخرى من
 الشارع - ولكن في الداخل بحى
 القريية - زاوية أخرى لرضوان
 بك • وهو الذى نسب اليه اسم قصبة
 رضوان • وهو أحد أمراء المماليك
 الفقارية (منذ الفتح عثمانى انقسم
 المماليك الى قسمين فقارية وقاسمية
 وكان الفريقان في منازعات وممارك
 مستمرة) • وتولى امارة الحج عدة
 سنين • وكان خيرا دينيا عمر هذه
 الجهة • وأنشأ الزاويتين بالقرب من
 بيته • وتوفى سنة ٩٠٦ هـ
 (١٦٥٥ •) •

امتداد الشارع الأعظم الباب الجديد
السابق ذكره .

ثم اقضى الأمر إنشاء حى آخر
خارج الباب الجديد بعد الحارتين
المذكورتين .

فأنشئت حارة المصامدة جنوبى
البناسية . ثم حارة الهلالية جنوبى
حارة المصامدة . على يسار الخارج
من الباب الجديد . ومحلها الآن حى
الجنكية .

والمصامدة اسم لأحدى طوائف
عساكر الفاطميين . وقائدهم عبد الله
أبو بكر المصمودى فى وزارة المأمون
الباطلى وخلافة الأمر بأحكام الله .
واحتلت لهم الحارة بعد سنة ٥١٥ هـ .
(١١٢١ م) حين وفدوا على مصر من
المغرب خارج الباب الجديد لما وجد
أن البناسية قد ازدحمت ولم يبق بها
مكان لسكنائهم .

أما الهلالية فالأرجح أنها أيضا
أحدى الطوائف التى نزحت من
المغرب من قبيلة بنى هلال . ويرى
المقرئ أن حارتى المصامدة
والهلالية شئ واحد .

وحى الجنكية الحالى نسبة الى
مسجد جاني بك الموجود بالشارع على

انتقلت الى عبد الرحمن بك أحد
أمراء الماليك وكان كاشفا (أى
مديرا) للشرقية . وتصادم مع والى
الشمالي فهجسوا على داره فقتلوه
ونهبوا الدار بما فيها حتى سبوا
الجوارى والحريم سنة ١١١٣ هـ .

وقال على مبارك أن الدار باقية
لوفته . والخطط التوقفية طبت
سنة ١٣٠٥ هـ (١٢٨٨ م) .

جامع اينال اليوسفى :

وجنوبى المدرسة المحمودية أو
جامع الكردى يوجد جامع
اينال اليوسفى . وذكره المقرئ
فى المدارس وقال تمت عمارتها
سنة ٧٩٥ . ولكن اينال تسمى
سنة ٧٩٤ قبل اتمامها . فدفن خارج
باب النصر حتى تمت . ثم نقل اليها
ودفن بها ، واينال المذكور كان فى
عهد الظاهر برقوق وكان أمالك
المساكر عند وفاته .

حارة المصامدة وحارة الهلالية :

وكان إنشاء الحارتين - السودان
والبناسية - ضروريا حيث ضاقت
القاهرة المزدحمة بسكانها كما ذكرنا .
وأنشأ الحاكم بأمر الله عند النهاية
الجنوبية للحارتين المذكورتين على

يسار الخارج من الباب الجديد • وجانبك المذكور كان من كبار أمراء دولة الأشراف برسباي • ووصل إلى وظيفة دوا دار • وتوفي سنة ٨٣١ هـ •

وبعد الجنبية توجد حارة الدالي حسين • والاسم لسكن حسين باشا

الدالي الوالي على مصر من ١٠٤٧ - ١٠٥٠ هـ • ثم قلب في مناصب الدولة العثمانية حتى كاد يصل إلى مركز الصدارة العظمى أي رئاسة الوزراء • ولكن نسبت إليه الخيانة والاهمل وأعدم سنة ١٠٧٢ هـ •

وعند مخرج المصامدة بالحارة المذكورة صدرت الأوامر بعدم البناء مقابلها ليظل الفراغ بينها وبين بركة النيل التي تغطي مساحة كبيرة تعرفها بمفهوم أسماء الوقت الحاضر جنوبي باب الخلق وجنوبي الحباية وأعلى حتى الحلمية • وسنتكلم عنها في مقال لاحق بإذن الله •

حارة المتنجية وحارة حلب :

ويظهر أن هذه الأوامر لم تحترم • فقد أنشئت حارة المتنجية جنوبي حارة السودان ومقابل المصامدة

والهلالية • ثم أنشئت حارة حلب جنوبي المتنجية •

والمتنجية كما قيل نسبة إلى شخص كان اسمه متجب الدولة • ومحل حارة المتنجية الآن الحي المعروف بالداودية •

أما حارة حلب فموضها جنوبي جامع قوصون بشارع القلعة (محمد علي سابقا) • وقد ضاع جزء كبير من حارة حلب في شارع محمد علي عند فتحه في عهد الخديوي اسماعيل •

حوض بن هنس :

ثم استجد حي آخر بالقرب من حارة حلب عرف باسم حوض ابن هنس • لوجود حوض به لسقي الدواب • وينقل الماء إليه من بئر • وقد أنشأ الحوض المذكور الأمير سعد الدين مسعود بن بدر الدين بن هنس • وكان مسعود أحد الحجاب في أيام الصالح نجم الدين أيوب • وتوفي ودفن بجوار الحوض المذكور سنة ٦٤٧ هـ • وجده هنس كان أمير جاندار (١) للعزيز عثمان بن صلاح الدين وتوفي سنة ٥٩١ هـ •

(١) جاندار هو الذي يستأذن للأمراء وغيرهم في الواكب عند جلوس السلطان بدار المدل بالقلعة • واللفظ مركب من كلمتين جان بمعنى الروح ودار بمعنى ملك •

والحي خلف جامع جاتم يصرف
بهي اليكنية نسبة الى منزل أحمد باشا
يكن كان هناك • ويتهى حي اليكنية
الى عطنة الدود لحمام هناك •

حمام الدود :

بشارع القلعة مقابل مدخل الحلبية
الجديدة • نسبة الى الأمير سيف
الدين الدود كان جاتناكير (أى من
يتصدى لتذوق الطعام أو الشراب قبل
السلطان خوفاً من أن يكون مسموماً
وهى من الوظائف الكبرى) فى دولة
المعز أيبك التركمانى • وخال ابنه
المنصور بن المعز فلما خلع قفز
المنصور بن المعز قبض على الدود
واعقله سنة ٦٥٧ هـ •

وهذا الحمام باقى للآن للرجال
والنساء •

الداودية والقريبة :

وقد تردد ذكر حي القربة وحي
الداودية • وذكرنا أن حي القربة
من حقوق حارة السودان القديمة •
وأن الداودية من حقوق حارة
المنتجية التى أنشئت جنوبى حارة
السودان •

واسم القربة واضح أنه من صناعة
وتجارة القرب • أما الداودية فترجع

وتعطل هذا الحوض فأصلحه الأمير
ططر سنة ٨٢١ هـ أيام السلطان
المؤيد • وططر هو الذى تولى السلطنة
فيما بعد سنة ٨٢٤ باسم ططر • ومكث
شهوراً فى الحكم ثم توفى مسموماً من
زوجته •

ويوجد داخل عطنة مراد بك -
وهى عطنة تصل بين شارعى القلعة
وعلى باشا إبراهيم بهي الحلبية - قبر
تسميه العامة بالشيخ الأربعين •
ويرجع على مبارك أنه قبر ابن هنس
المذكور • وكان بهي الحلبية شارع
اسمه شارع ابن هنس ثم عدل اسمه
الى شارع أحمد باشا تيمور (١٨٧١ -
١٩٣٠) تخليداً لذكراه رحمه الله •

وستنكمل عن حي الحلبية فى مقال
لاحق باذن الله •

مصلى الأموات وجامع جاتم وحي اليكنية :

وكان جنوبى حارة الهلالية مصلى
للأموات • ثم زحفت عليها المباني
والمساكن • فأشأ جاتم جامع المذكور
على يسار الشارع بالنسبة للخارج من
الباب الجديد سنة ٨٨٣ • وجاتم
المذكور هو ابن خالة يشبك بن مهدي
الدواخل المنسوب الى قبته اسم حي
القبة بالقرب من المطرية •

الوالى) • ومع التشديد على الوالى بحسن السير مع الرعية والاستعانة بالعلماء فى الحكم حسب الشريعة الاسلاميه (تقويم النبيل ج ٢ ص ١٩)

ومن هذا الخبر يتبين أن منصب شيخ الجامع الأزهر أقدم مما ذكره الجبرتي فى تاريخه الذى بدأ سلسلة شيوخ الأزهر بالشيخ محمد عبد الله الخرنشى المتوفى سنة ١١٠٩ هـ •

هذا وصف مجمل للأحياء من باب زويلة حتى تقاطع الشارع الأعظم مع شارع القلعة (محمد على سابقا) عند حى الحليمية وتوجد بالشارع زوايا وآثار أخرى ولكن اكتفينا بما ذكر لعدم الإطالة •

وقد ذكرنا أسماء الجبابرة والمفرلين والسروجية من أجزاء هذا الشارع • وصناعة الخيم لا تزال باقية للآن فى مكانها السابق • ويصنع بها صواوين المآتم والأقراخ • ولكن لا يوجد بالشارع أثر لصناعة الغرابيل أو السروج •

محمد كمال السيد محمد المحامى

أنها تسمية الى داود باشا الوالى على مصر سنة ٩٤٥ - ٩٥٦ هـ •

وكان محل الداودية قديما اسمه درب الفواخير وكانت بها الملبغ القديمة قبل نقلها الى جهة باب اللوق بالقرب من شارع شريف باشا الذى كان اسمه شارع المداينغ • ثم نقلت المداينغ الى محلها الحالى بأرض المذبح والسلخانة وكان طبعيا أن تكون صناعة القرب الجلدية بحى القرية بجوار المداينغ القديمة •

داود باشا الخصى وشيخ الجامع الأزهر :

وداود باشا الوالى المذكور كان خصيا من عبيد السلطان المتماي سليمان القانونى • وتصدى له مرة الشيخ أحمد بن عبد الحق شيخ الأزهر • وقال له : أنت لا تصلح للحكم وأنت تحت الرق • وما دمت غير متزوج فالأحكام باطلة • فهم الوالى باعدامه • ولكن منه الجند وتمصبوا للشيخ • وبلغ الأمر السلطنة فأرسلت للوالى ورقة بتمقه • مع الشكر لشيخ الاسلام (الذى لم يكن له مرتبات فى دقاتر الحكومة حينذاك • والذى لم يقبل أى هبة أو هدية من

الأدب العربية في شبه القارة الهندية

للدكتور زبير أحمد

تحقيق وتعليق الدكتور عبد القصود محمد شلقامي

ملحمة المترجم

الخوارج والشيعة العرب قد هاجروا

الى بلاد الهند واستوطنوها فرارا من
وجه الخلافة - أموية كانت أو
عباسية - ومن المنطقي أنه كان لهم
نشاط في لغتهم الأم ولكن مما يؤسف
له أنه لم يثر على شيء من ذلك
حتى الآن .

وإذا كانت الأندلس قد فتحت في
عصر العمام الذي فتحت فيه الهند
وأُسهمت الأولى بإنتاجها الفكري في
بناء الحضارة والثقافة العربية الإسلامية
فإنه مما لا شك فيه أن الهند أيضا قد
أُسهمت - وما زالت - بإنتاج في ذلك
التراث ؟ ومن العجيب حقا أن يثقب
العرب الآن عن تراثهم في المشرق
والغرب ثم يغفلوا عن جانب له أثر

نجح العرب في تكوين جاليات
عربية على شواطئ الهند الغربية
فيلفتح العربي الإسلامي كتيبة
لنشاطهم التجاري مع الهند وبلاد
المشرق قبل الإسلام ومعه (١) ؟ وقد
كان من الطبيعي أن ينقل التجار
العرب الى عملاتهم الهندو أخبار الدين
الجديد بموشروحو لهم مبادئ وأهدافه
خاصة في المعاملات التجارية
والاقتصاد مما كان له أكبر الأثر في
تهيئة العقليّة الهندية لقبول الإسلام
حتى إذا ما جاء محمد بن القاسم لفتح
بلاد السند ٧١١/٩٢ وحب به أهلها
ودخلوا في الإسلام أمواجاً وتأثروا
بالعرب الفاتحين فقلدوهم في لباسهم
وعاداتهم وأقبلوا على الثقافة العربية في
شوق وحس (٢) كما أن كثيراً من

(١) مراجع تحفة المجاهدين لزين الدين ص ١٣ ، ١٤ ، ١٥ طبعة
حيدر آباد الركن سنة ١٩٢١

(٢) أنظر : تاريخ أدبيات مسلمانان في باكستان و هند ص ٣٦ طبعة

العربي قد بدأ في الهند متأخرا عنه في الوطن العربي فانه قد تدرج من المحاكاة والتقليد حتى وصل الى الأصالة والابتكار . فالشاه ولي الله الدهلوي ١١٧٦/١٧٦٢ ، والسيد محمد مرتضى الزبيدي ١٢٠٥/١٢٩١ صاحب « تاج المروس » ، « اتحاد السادة المتقين » وهما من رجال الهند كان لهما تأثير كبير في توجيه الفكر العربي الاسلامي المعاصر ، وقد أنجبت الهند كثيرا من أمثالهما في الفروع المختلفة كال تفسير والحديث والفقه والتصوف والعقائد والطب والهندسة والرياضة والتاريخ وعلوم اللغة العربية وآدابها ولم تعرف الهند عهدا أو أعظم من العهد الاسلامي . ولعل ذلك يتضح مما جاء في المراجع من أن سفير بريطانيا « هو كينز » ظل سنتين ينتظر مقابلة الامبراطور المغولي « جهانكير » ١٠٣٧/١٦٢٧ دون حدود حتى قال له أحد وزراء الامبراطور : انه لا يليق بملك مغولي عظيم أن يتقابل مندوب ملك جزيرة يسكنها صيادون بأسون (١) .

كبير . لو أزيح عنه الستار - في تاريخهم الفكري . ولو أن ابن القاسم ومن بعده آمنوا فتح بلاد الهند كما حدث في الأندلس لتغير وجه التاريخ ولكنهم لأسباب ما زال معظمها في رأينا غير معرفة انحسروا في دائرة المسند وملتان والمنصورة .

تتابعت على فتح بلاد الهند دول اسلامية غير عربية كال الدولة الفزنوية والفورية والخلجية وأخيرا المغولية فأخضعت سائر بلاد شبه القارة الهندية وحكمتها باسم الاسلام حتى سنة ١٢٧٤ / ١٨٥٧ حيث نفى الانجليز الامبراطور « بهادور شاه » آخر ملك مغولي وقبضوا على السلطة وسيا في الهند فكان ذلك نهاية الحكم الاسلامي فيها .

وبالرغم من أن العربية لم تكن لغة هؤلاء الفاتحين فانها قد بقيت وعاشت في بلاد الهند لاعتبارات منها أنها لغة الدين والبحث العلمي وأن جميع هؤلاء الفاتحين باسم الاسلام لم يتخذوا منها موقفا عدائيا . واذا كان التأليف

(١) ملخصا من : حضارات الهند - ترجمة عادل زهير - ص ٢٤٢ الطبعة الاولى .

الفكر والبحث ، والأدبي من ذلك أن هذه المكتبات الخاصة بل وبعض المكتبات العامة لم يوضع لها فهرس حتى الآن أو أن فهرستها توقفت دون النهاية لسبب أو لغيره .

وبالنسبة الى السؤال الثاني يقول الأستاذ عبد الحل المحسن في مقدمته لنزهة الخواطر : ان هذه البلاد - يقصد الهند - العامرة بالرجال لم تنل من عناية المؤرخين العرب ما كانت تستحقه ولم تشغل من كتبهم ومؤلفاتهم المكان اللائق ؟ وما ذلك الا لبعد الديار وحيلولة البحار وانقطاع الأخبار وفوق ذلك كله كون كتب الأخبار وتراجم الرجال في اللغة الفارسية التي يجهلها المؤلفون من العرب . واذا كنا لا نوافق مولانا عبد الحل في كل ما ذكره فاننا نرى أنه قد أصاب في جملة التفسير في اللغة فوق كل الأسباب بماذ أن التراث العربي في الهند وأعمال العلماء تقوم عليه أو قل على مخزونه أيديو عقول غير عربية - الا من ندر - لا تعرف ما هو ولا تقدر مافيه ولا كيف تستفيد به وبالتالي فلا تحصن عرضه ولا تهتبل الفرسة ان أتيحت .

واذا كانت الهند بهذا المستوى الحضارى فأين ذهب تراثها العربى ؟ ولماذا لم يصرف العرب عنه شيئا ذا بال ؟ والواقع أن بعضا من هذا التراث قد هاجر أو هجر الى أوروبا وبالأخص الى بريطانيا التي أقامت مكتبة مستقلة لتراث الهند بالإضافة الى مكتباتها الأخرى وهذه المكتبة تحت اسم « المكتب الهندى » India office . ولست أدري أحسن الحظ أم لسوءه بقى معظم التراث العربى الهندى فى مكتبات الهند مثل المكتبة الأصفية وبانكيبور ورامبور والندوة وغيرها ، ومما يدعو للأسف أن بالهند عددا لا يستهان به من المكتبات الخاصة التى يتشبث بها أصحابها ولا يريدون أن يسلموها الى دولة ترعاها أو هيئة تقوم عليها ويتركونها فى حوزتهم نهبا للأرضة وعوامل التمرية مما يؤدى بها الى التلف لامحالة . وأذكر من ذلك مكتبة الأستاذ أحمد حسين قلندارى بكجرات البنجاب التى ورثها عن والده ، ومكتبة مجددية خاتاء بجيدر آباه السند وكثيرا من الزوايا والأضرحة والتكايا مما لا يعرفه الا من عاش فى تلك البلاد وشارك أهلها

والأخلاق والسلوك والشعر الصوفي ومشروعية سماع الموسيقى وما إلى ذلك •

وفي العقائد يذكر أن الهند قامت بشروح على أهميات الكتب وساهمت بأوفى نصيب في وضع التون وكتب الجدل الطائفي ، وهكذا بوضع كيف أسهمت الهند في الفصول الأخرى كاللغة والرياضيات والفلك والطب والتاريخ وعلوم العربية وأدبها شعرا ونثرا مركزا على ما هو جديد مبتكر كما أنه يهتم كثيرا بأبراز تاحيتين أولاهما : مراكز التعليم في الهند من حيث تاريخ ظهورها وعوامل نهضتها وتانيهما : المخطوطات التي لها أهمية خاصة •

أما الجزء الثاني من الكتاب فهو إحصاء للكتب والمخطوطات العربية التي أنتجتها الهند في العلوم المختلفة حتى ١٨٥٧/١٢٧٣ • وقد قسمه باعتبار الموضوعات إلى أحد عشر فصلا رتب في كل منها المؤلفين ترتيبا زمنيا بحسب وفاتهم أو الصور التي عاشوا فيها مع ترجمة قصيرة لكل مؤلف عند ذكر أول عمل له ثم يصنف الكتب له أو المخطوطات في

لقد عملت في تلك البلاد أربع سنوات متواصلة كأستاذ زائر في جامعة البنجاب ، وكنت أنتهز الفرص لأجوب أرجاء شبه القارة فباشرت هذا التراث عن كبر ، وتأملت كثيرا لعدم معرفة مخطوطاته طريقها إلى المطابع بل لا أعلم في العربية كتابا واحدا تناول هذا التراث بالبحث والدراسة والتعريف ، وقد بدأت بنفسى رغم الصعوبات فجمت بعملين في هذا المجال لعل ألقى بعض الضوء أولهما : شعر غلام على آزاد البلكرامى في العربية ، تناولت فيه شعر واحد من الهنود - ولد وعاش ومات في الهند - بالنقد والمقارنة والتقسيم ذاكرا ما أضافه من جديد إلى فن الشعر العربي وعلوم العربية الأخرى مما هو مبسوط في البحث الذي لما يزل مخطوطا ، وتانيهما جمع الحديث بطرق ومناهج أخرى •

وفي فصل اللغة لا ينضى الطرف عن الاشارة بما أسهمت به الهند مثل « الفتلوى المالكية » المعروفة في مصر باسم « الفتلوى الهندية » وغيرها •

ونكلم في فصل التصوف عن الكتب العربية الهندية في الروحانية والالهام

كل موضوع تحت عناوين ثلاثة أ ب ج، فتحت عنوان (أ) يذكر الكتب المطبوعة مع اشارات بالأرقام الى المكتبات التي توجد بها مخطوطات هذه الكتب، وتحت عنوان (ب) يورد المخطوطات التي لم تطبع - حتى عصر طباعة هذا الكتاب - والمكتبات الموجودة فيها ورقم كل نسخة، وتحت عنوان (ج) الكتب والمخطوطات التي وصل اليها أو الى المؤلف ذكرها لكن لا يعلم وجود نسخ منها مع النص على المراجع التي ذكرتها •

واقتضاب مغل : وأغلب الظن أنه لم يتح له أن يتصرف الا على النذر اليسير من هذا الانتاج الضخم، الأمر الذي دعا الدكتور زيد أحمد أن يكمل في هذا الجزء من الكتاب ما أهمله بروكلمان • ولا ينكر مؤلفنا أنه استفاد مما ذكره بروكلمان عن الانتاج العربي الهندي غير أنه قد أتاحت له لغة الأم ووطنه كذلك أن يعتمد على مراجع وفهارس أوردته محلية ومعلومات شخصية وبينة لم تبسر لبروكلمان •

وقد يتساءل البعض : ماذا فعل الدكتور زيد أحمد أكثر مما فعله بروكلمان في تاريخه المشهور ؟ • والواقع أن بروكلمان لما يزل قمة في هذا المضمار لكنه بعد أن نشر كتابه « تاريخ الأدب العربي » سنة ١٨٩٨ م أحس بأنه لم يستوعب كل ما كتب أو نشر من الكتب العربية مما حدا به الى أن يصدر ملحقين لهذا الكتاب سنة ١٩٣٧ كل واحد منهما يزيد حجمه عن الكتاب الأصلي ورغم ذلك فلا يمكن أن توصف أعمال بروكلمان على ضخامتها بالشمول والاحصاء الدقيق، فمثلا ذكر ما أنتجه الهند بالعربية في اختصار شديد

والآدب العربية في شبه القارة الهندية الذي نتكلم عنه بالتفصيل بعد قليل • ولما عدت الى بلاد مصر عرضت العاملين على الأوساط المعنية، فأظهرت جميعها أهميتها للمكتبة العربية • وقد يشور في النفس سؤال : اذا كان في هذا التراث غناء فلماذا لا تهتم الجماعات والهيئات والحكومات الاسلامية في شبه القارة بطبعه واخراجه والقيام عليه ؟ • وليست الاجابة بعيدة عن المال لأننا جميعا نعرف الفقر والحاجة التي تعاني منها تلك الجماعات والهيئات والدول • هذا بالإضافة الى أن قراء العربية في شبه القارة أصبحوا في حكم النادر • الأمر الذي يجعل نشر كتاب

الى بلاده أضاف اليه وعدل فيه ثم قدم له المستشرق البريطاني « جب » وطبع للمرة الأولى سنة ١٩٤٦ بجالندر بالهند ثم أعيد طبعه في لاهور سنة ١٩٦٧، وفي لاهور أيضا طبع مترجما الى اللغة الأردية سنة ١٩٧٣

ويتناول الكتاب موضوع اسهام الهند في الآداب العربية منذ القدم حتى سقوط دولة المغول ١٧٧٣/ ١٨٥٧ واستيلاء الانجليز رسميا على مقاليد السلطة في الهند ، ومن ثم فإن كل كتاب عربى ألفه هندي أو من يمت الى الهند بسبب من أصل أو سكن يقع في مجال بحث هذا الكتاب، ويقصد بالهند في كل تسمياته البلاد التي يشملها اسم شبه القارة الهندية ويستفاد من الكتاب أن المؤلف معجب بالانجليز وأنظمتهم التي يمتدحها في اسم شركة الهند الشرقية . كما يصف الثورة الهندية الكبرى ١٨٥٧/١٧٧٣ التي قادها الامبراطور بهادور شاه ضد الانجليز بأنها تمرد . وشتان بين الثورة والتمرد .

بالعربية فيها محكما عليه سلفا بالكساد وليس هناك من أمل سوى أن تأخذ بعض الحكومات العربية أو جامعة الدول العربية ، أو هيئة اليونسكو على عاتقها هذا العبء الضخم غير أننا نفضل أن تتضافر جهود هذه المنظمات والهيئات والدول جميعا وتعاون في ذلك الكشف العلمي الذي لا يقل أهمية عن البترول .

وقد رأيت في كتاب

The Contrileution of india to literature

لصاحبه الدكتور زيد أحمد فكرة واضحة عن التراث للعربى فى شبه القارة الهندية فتمت بترجمته تحت اسم « الآداب العربية فى شبه القارة الهندية » دون أى تكليف الا من ايمانى وحرصى على اثناء المجال الذى أنسب أنا اليه .

والمؤلف هندي الأصل والموطن عمل أستاذا للأدب العربى والفارسى فى جامعة « الله آباد » وقد حصل بهذا الكتاب على درجة الدكتوراه من جامعة لندن سنة ١٩٢٩ ولما رجع

النص العربي تأخذه من أصوله لكننا لم نستطع أن نحصل على كل المراجع العربية فأخذنا ما تيسر لنا من أصوله وترجمنا عن الانجليزية ما لم نستطع أن نحصل على أصله العربي ونرجو أن يكون - بصفة عامة - مشابهاً للنص العربي في مضمونه ان لم يكنه .

وقد ترجم هذا الكتاب الى الأردية الأستاذ شاهد حسين رزاقى وطبع على نفقة ادارة الثقافة الاسلامية بـلاهور ١٩٧٣ ، وقد قرأنا هذه الترجمة وانتفنا بها غير أنها فى الواقع ترجمة غير واعية لما على :

أولا : عدم الدقة كما فى ص ٤٠ (النسخة الأردية) حيث يقول ما ترجمته : ان أباً حفص ربيع هاجر فى آخر عمره ٧٧٦/١٦٠ الى بلاد السند والصحيح كما فى الأصل الانجليزى أنه هاجر فى أخريات عمره الى بلاد السند ومات بها سنة ٧٧٦/١٦٠ كما أنه أحياناً يضم الهامش الى المتن كما فى ص ١١٩ عند ذكر عصمة الله السهارنبورى .

ثانياً : مترجم الأردية لا يعرف العربية مما جعله يترجم ، مثلاً كلمة

والكتاب جزمان يؤرخ فى الأول منهما للتأثير الفكرى المتبادل بين العرب والهنود منذ القدم ثم يفرد فصلاً لعلوم القرآن يوضح فيه سير حركة التفسير ودخول الهند فى هذا المجال وقيمة اسهامها فيه . وهو يركز فى هذا الفصل وفى غيره على الكتب التى تحمل طابع العقيدة الهندية مثل تفسير « سواطع الالهام » وكتاب « موارد الكلم » لأبى الفيض وتفسير « جب شنب » لبند الأحدين امام الاله آبادى وغيرهما مما هو مبسوط فى نياى الكتاب .

ثم ذكر فى الفصل الثانى أن الهنود أسهموا فى علوم الحديث فقاموا بجموع على طرق سابقة ، وأيضاً أعادوا .

ومما يؤخذ على المؤلف عموماً أنه تكلم باقتضاب عن بعض الشخصيات والأعمال بل وأغفل منها كما أورد أحياناً معلومات غير صحيحة قمنا بالتعليق عليها أثناء الترجمة وأثبتناها بالهامش ، ونظراً لأن المؤلف كان قد استشهد بأعمال عربية كثيرة مترجماً ما أخذه منها الى الانجليزية فقد كان الأجدر بنا أن نرجع الى

Asad بأسعد وبالعكس كما يترجم أخبار النجاة الى أخبار النجاة وكلمة Sahaba الى صحابه والعكس فلا يستطيع أن يفهم المراد .

ومجمل القول أن الترجمة الأردنية مسلوقة بالأخطاء ، وكان السيد م . ميرزا قد أشار الى طرف ضئيل منها في تعليقه على هذه الترجمة الأردنية بصحيفة باكستان تايم Pokistam time

اليومية الصادرة في لاهور بتاريخ ١٩٧٤/٧/٢١ ، ولا جمتى بالترجم الأستاذ رزاقى احدى الجلسات ذكرت له بعض الأخطاء فاعترف بها في شجاعة ثم رجاني أن أكتب تقريراً مفصلاً عنها .

واى لعل قة - وان كنت لا ادعى الكمال - فى أن ترجمة هذا الكتاب الى العربية - وهو الوحيد من نوعه - سوف تضيف الى المكتبة العربية كتاباً طال شوقها اليه يفيد القراء ويعين الباحثين من العرب ويعجب على تساؤلهم عن دور الهند فى تاريخ الفكر العربى الاسلامى ، ويلبى حاجة المحققين فى مجال التراث العربى خارج الوطن العربى .

واقة نسأل أن ينفع به ويشب عليه ويهدينا سواء السبيل

دكتور عبد المقصود محمد شلقامى

ثالثاً : اهمال ترجمة بعض الفقرات كما فى ص ٣٦ حيث أهمل قول البيرونى عن الأرقام الهندية ووصولها الى الغرب عبر العرب ، وأيضاً أهمل ذكر محمد أحسن البشارى وكان يجب أن يكون الشخصية رقم ٧ فى آخر الفصل الرابع من الجزء الثانى (انظر ص ٣٥٣ ثم قارن بينها وبين الأصل الانجليزى ص ٣٩٤

رابعاً : متابعة النسخة الانجليزية حتى فى الأخطاء المطبعية (انظر وفاة الشاه عبد العزيز الدهلوى بالانجليزية ص ١١١ والأردية ص ١٢٦ تجدها سنة ١١٣٩/١٧٢٦ وهو خطأ والصحيح ١٨٢٣/١٢٣٩ بل أحياناً تحيل الانجليزية فى الهامش الى بعض الصفحات بأرقام معينة فيأتى مترجم الأردنية ليذكر هذه الاحالة بأرقامها ناسياً أن صفحته الأردنية سوف تقاير الانجليزية (انظر ص ٣١٩ والأردية ص ٢٩٩) .

لهوم السامعين وفوائد الديون المصرفية للأستاذ السيد محمد صالح

الى جمع المال واحسان تصرفه
واستثماره وتحقيق القوة من ورائه
ثم الوصول الى المنفعة والسيادة
والتفوق » •

وهو تعبير صريح بأن التزام الدين
الحق لا يد وان يؤدي الى الذلة
والحقارة والتخلف •

ثم بين لهم الحل للعزة فيقول
« واما أن يدعوا أحكام هذا الدين »
ويخفف عنهم قسوة هذا القول
فيضيف « بتأويل يتأولونه على مضمّن »
ثم يستمر فيقول « أو أن يعضوا
العين عما يضطرون اليه » وحتى يمسر
لهم ما يقول يضيف كلمة « كارهين » •

وهو يستشعر أن ما قدمه من
مبررات « المضمّن والكراهية » قد
لا يستسيغه بعض المسلمين فيعمد الى
كتاب الله تبارك وتعالى يحاول التماس

شرب صفحة الفكر الديني
بجريدة الأهرام الصادرة يوم الجمعة
٦ يونية ١٩٧٥ مقالا للأستاذ فتحي
رضوان تحت العنوان عاليه محاولا
التماس حل لمشروعية الأرباح عند
التعامل مع البنوك وصناديق التوفير
إيداعا أو اقتراضا للخروج بالمسلمين
من الهموم الثقيلة التي يرى أنهم
يرزحون تحتها عند احتكاكهم
بالأنشطة الاقتصادية •

وكان من شدة اهتمامه بالتماس
الحل أن جمع قلمه وخاتمه التعبيرات
بما جعل لزاما عليه أن يسترجع
ويستغفر وبه بل ويجدد إيمانه بالله
تعالى •

نقد بدأ مقاله « بأن المسلمين يرون
أنفسهم حيارى بين أمرين أحلاهما
مر • • فلما أن يلتزموا بما يعرفون
أنه دينهم الحق فيسبقهم الآخرون

آية كريمة يستعين بها فيقول : عملاً
بالقاعدة الشرعية « يريد الله بكم اليسر
ولا يريد بكم العسر » .

ومن عجب أن يقول سيادته ذلك
وهو الذى كان اذا حدثنا عن أهل
الكتاب يذكرهم بقول الله تبارك
وتعالى :
« ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل
وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من
فوقهم ومن تحت أرجلهم » . آية
٩٦ سورة المائدة وكان يترنم بقول
الحق سبحانه :

« فقلت استغفروا ربكم انه كان
عظافاً » يرسل السماء عليكم مدراراً
ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم
جنان ويجعل لكم أنهاراً » آيات
١٠ - ١٢ سورة الجن .

« فقلت استغفروا ربكم انه كان
عظافاً » يرسل السماء عليكم مدراراً
ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم
جنان ويجعل لكم أنهاراً » آيات
١٠ - ١٢ سورة الجن .

وكان اذا أراد تخويفنا تلا على
مسامعنا قول الحق سبحانه :
« ومن أعرض عن ذكرى فان له
معيشة ضنكا » . آية ١٢٤ سورة
طه .

ثم يتبع ذلك بقول رب العزة :
« من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى
وهو مؤمن فخلصينه حياة طيبة » .
آية ٩٧ سورة النحل .

يتناسى سيادته ذلك كله وعشرات
من الآيات الكريمة التى تؤكد أن
التزام الدين الحق هو الطريق الوحيد
الى المنعة والسيادة والتفوق .

عبد العزيز جاويش الذي لم يجد صعوبة مطلقا في الجهر بأن الربا نوعان : ربا النسيئة وهو الذي يتقاضى فيه الناس ضعف الدين أو أكثر مقابل ارجاء سدادته ، وهو الربا الذي عنه القرآن في قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة » فهذا ربا منهي عنه ولا يجوز لمسلم أن يتحاطه لا أداء ولا اقتضاء . أما ربا الفضل فهو الفائدة التي تكون دون أصل الدين بكثير وهو ما يسميه الامام « ابن القيم » الربا الخفي فلا يحرم ويجوز تماطيه ولا سيما اذا حقق مصلحة للمسلمين .

وايمانا من الكتاب بمخافة هذا الكلام للشرعية الاسلامية فقد انساق القلم رغما عنه فصر عن رأى الشيخ جاويش بقوله « الذي لم يجد صعوبة في الجهر » أى أنه كلام مردود مقدما .

ونحن لا شك مع العقل الباطن للأستاذ فتحي رضوان الذي يرفض كلام الشيخ عبد العزيز جاويش لأنه مخالف لصريح القرآن الكريم والأحاديث النبوية المتواترة وفتاوى أئمة المسلمين من السلف والخلف .

وهو يتستر وراء الآية الكريمة « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » يعلم يقينا سبب نزولها وعموم دلالتها ومنى وأين يجوز الاستشهاد بها فهي لا تحل حراما ، وأرجو أن أذكره أنه كان بين لنا منهاها المريض بقوله أنه ما عرض حلين لفضية على رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اختار أيسرهما ما لم يكن انما .

وعندما أراد أن يتصدى لصميم المشكلة وهو محاولته تحليل الربا أكد نفس المعنى بأسلوب آخر فقال « ولقد حاول المصريون منذ نصف قرن مواجهة هذا المأزق والخروج منه برأى يوفق بين اصلاح حال المسلمين واقامة دينهم » .

وهذا تعبير قاطع بأن هناك تمارضا مؤكدا بين اصلاح حال المسلمين واقامة الدين ويستلزم الأمر جهدا فكريا للخروج من هذا المأزق .

وقد وجد الحل في كلام للشيخ عبد العزيز جاويش فقال :

« نظمت دار المعلوم في ناديها سنة ١٩٠٨ سلسلة من المحاضرات لكبار خريجيها فكان منهم الشيخ

وتعالى ففي سورة البقرة ابتداء من الآية ٢٧٥ يقول الحق سبحانه :

« الذين يأكلون الربا لا يقومون
إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان
من المس » وهذا تعريض شديد لأكل
الربا بصفة عامة .

ثم نستمر في التلاوة : « ذلك
بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا ..
وأحل الله البيع وحرم الربا » وهذا
معاملتان مالتان متقابلتان : أحل الله
أحدهما (البيع) لصالحيتها للنفوس
البشرية ، وحرم الأخرى لحجافاتها
للفنوس البشرية ولما تثيره من حقد
ونضاء في المجتمع .

ثم نستمر في التلاوة : « فمن
جاءه موعظة من ربه فانتهى فله
ما سلف وأمره إلى الله » وهذا نص
رحيم من الله تبارك وتعالى بالفوق عما
تم أكله من ربا قبل هذا التحريم
ومن ثم فليس من حقه شيء بعد
ذلك .

ثم نستمر « ومن عاد فأولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون » وهذا
تحذير شديد من العودة لهذا المنكر
الحيث « أكل الربا إطلاقاً » .

بل يبدو أنه تحت ضغط الضمير
العلمي وهو يحاول أن يقدم كلام
الشيخ جلوبش كحل للمشكلة التي
تؤرقه يضطر أن يضيف ما يهدم
الحل فيقول « وتكلم كثيرون في
الموضوع ولم ينته المصريون إلى حل ،
فلما انعقد المؤتمر المصري سنة ١٩١٢
كان من بين موضوعاته وقوائد الديون
المصرفية وصناديق التوفير وأسهم
الشركات » وبقيت المشكلة تهدأ
وتتور ولا تنتهي إلى رأى حاسم .

ولكن الحقيقة أن المصريين المسلمين
انتبهوا إلى رأى حاسم وهو حرمة
قوائد الديون المصرفية وصناديق
التوفيرهما ضوئت وإلى حل أرباح أسهم
الشركات ؛ إذ أن الأسهم تشارك مع
كافة عناصر رأس المال في الأرباح
والخسائر بنسبة كل منها إلى جملة
رأس المال .

أما الذين لم ينتهوا ولن ينتهوا إلى
رأى حاسم فهم الذين يحاولون
أن يلتصقوا بالأراء ليضاهوا رأى
الذين كفروا .

ولست لهم الرأى الحاسم الشديد
في أمر الربا من كتاب الله تبارك

والجبروت ورسوله عليه الصلاة والسلام •

ثم تختتم الآية بهذا النص القاطع • وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون • وهنا قطع رب العزة خط الرجعة وسد الطريق على كل من يحاول أن يستلهم عقله القاصر في مسألة هي من خلق الله تعالى حتى ولو خيل له أنه يوصل لما فيه مصلحة المجتمع وصدق الله تعالى «ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير» •

هذا حكم الله تبارك وتعالى في فوائد الديون المصرفية وصناديق التوفير سواء أكانت الفوائد أقل من الدين بكثير أو أكثر • والمسلمون ليسوا في حاجة بعد ذلك لرأى أى إنسان مهما ادعى الفلسفة أو العلم •

أم أنه والتسخ جالوش بریان أن الله سبحانه عند انزاله الآيات السابقة من سورة البقرة لم يجد كلمة «أضغافا مضاعفة» ولما اكتشفها أنزلها في آية سورة آل عمران «يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا» أضغافا مضاعفة • تعالى الله عن ذلك

ثم نستمر • يحق الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم • وهنا يحق الله الربا كله بكافة أنواعه ويصف آكله بالكفر الشديد • •

ثم نستمر • إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون • وهنا تتجلى حكمة المولى تبارك وتعالى فيبرز في هذا الموقف بجلاله ووضوح صفة المؤمنين الذين لاخوف عليهم ولا هم يحزنون لتكون صورة ناصية اليأس في مواجهة النفوس الضعيفة التي لا يحبها الله تعالى •

ثم نستمر • يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين • وهذا أمر صريح بوجوب التنازل عن كل فائدة سواء كانت كبيرة أو صغيرة بعد أن عفا الحليم الكريم عما سبق آكله من الربا قبل التحريم •

ثم نستمر • فإن لم تضلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله • واعتقد أنه ليس هناك تحذير أقوى من التعرض لحرب الله ذى العزة

أعتقد أن الحكمة قد تنورت الآن ••• ومع ذلك فلم يرد بالقرآن الكريم ما يفيد من قريب أو بعيد أن اليهود تماطوا الربا أضمافا مضاعفة بل ان النهى انصب على الربا عامة ومع هذا نجد أن اليهود يحرمون التعامل بالربا بين بعضهم البعض ويحللونه بينهم وبين غيرهم •

بل ان أقسامهم قلبا لم تصل نسبة الربا في تعامله مع الغير الى مائة في المائة ولا حتى خمسين في المائة ولا عشرين في المائة في السنة • ومع هذا لعنهم الله تبارك وتعالى وطردهم من رحمته لهذا التعامل •

ولا ننسى أن المجتمعات الشيوعية لا تتعامل بالربا بين بعضها البعض ومع ذلك فهي متقدمة علميا وتكنولوجيا •

ولا شك أن الكاتب يعلم أن حكمة تحريم الربا - والله أعلم - أنه سبحانه يريد المجتمع الاسلامي قويا متماسكا وذلك لن يكون الا بتطافف أفراد ورواية القنى للفقير ومعاونة القوى للضعيف وهو ما يتنافى تنافيا كاملا مع الربا •

علوا كبيرا ••• انه توييخ وتقرع وتشهير بما كانوا يفعلونه من سوء الخصال واستغلال لبعضهم البعض • أم أنهما يظنان أن آية آل عمران قد نسخت آية البقرة بوصفها وردت في القرآن الكريم تالية لها في الترتيب ••• فأرجو أن يعلما أن آية الربا في سورة البقرة هي من أواخر ما نزل من آيات الذكر الحكيم •

وما أقول في آية الربا في سورة النساء وهي تالية في ترتيب المصحف لسورة آل عمران حيث يقول الحق تبارك وتعالى موبخا اليهود :

« فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما » وفيها نهى عن أكل الربا عامة •

وفي آية الربا في سورة الروم وهي أيضا تالية في ترتيب المصحف لسورة آل عمران وفيها يقول الحق سبحانه : « وما آتيتم من ربا ليربوا في أموال الناس فلا يربوا عند الله ••• وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون • »

رضى الله عنه عن شأن ثقيف إذ بايعت
اشرطت ألا صدقة عليها ولا جهاد
وأنه سمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول : سيتصدقون ويجاهدون
إذا أسلموا ، ومضى الحديث الشريف
في هذه الواقعة المينة أن العبرة
بالعقيدة وسلامتها فهي الباب إلى إقامة
الفروض والتزام الحدود والأمر
بالمعروف .

وهذا يحتاج حق يراد به باطل ..
فهو يظن أن النبي صلى الله عليه وسلم
قبل اسلام « ثقيف » على ألا يلتزموا
بالفروض وهو ما سيقول به في نهاية
مقاله مع أن قول النبي صلى الله عليه
وسلم واضح في أنه بمجرد نطقهم
بالتهادين فهو الاسلام ، س يلتزمون
بكل الفروض فلا بد للنجاة من
الايمان القلبي والالتزام بالفروض
وهو ما حدث من ثقيف من قيامهم
بالصدقة والجهاد .

ومن متابعة المقال نشعر أن الكاتب
مؤمن بأن ما سيقدمه مخالف للمنطق
السليم والفطرة السوية ، ومن ثم فهو
مخالف للقرآن والسنة فمجهده يثير
بين يدي الحل قضية يفترض صحتها
مع أنها واضحة الفساد والواقع

ثم هو يريد مجتمعا عاملا منجبا
يأكل أفراد من عمل أيديهم وهو
ما يتنافى مع التعامل بالربا الذي يقوم
على أن يأكل البعض من جهد
الآخرين .

ومما يضحك في المقال - وشر
البلية ما يضحك - أن يذكر ما ينهى
عن جهله بأبسط معالم تاريخ التشريع
الاسلامى حيث يقول : « مضى من
عمر الدعوة الاسلامية أكثر من نصفها
دون أن يفرض على المسلمين عبادة
من عباداتهم أى فرض من الفروض
كالصلاة أو الصوم ... » مع أن
عامة المسلمين يعلمون أن الصلاة
فرضت على المسلمين منذ فجر البعثة
المحمدية وكانت ركعتين بالفساء
وركعتان بالنسئ ... أما ما يظنه من
فرض للصلاة في ليلة الاسراء فلم
يكن الا تعديل لمواقيتها وعدد مرات
أدائها وركعاتها .

وتمهيدا للحل الذى ينوى عرضه
يلتوى بقصة اسلام « ثقيف » حيث
يقول « وقد كان موقف الرسول
الكريم عليه الصلاة والسلام أعظم
ما يكون وضوحا وإبانة مع « قبيلة
ثقيف » فمن وهب قال : سألت جابرا

ثم يأتي برأيه في نهاية المطاف وتجنده أيضا غير قادر على التصاح عنه بوضوح ثقة منه بعدم سلامته ويذكره غامضا غير محدد ؟ ونستخلص منه أنه يرى ترك المقصرين في حقيرهم وإباحة المحرمات المنصوص عنها شرعا وعدم مطالبة الناس بالقيام بالعروض أو مواجهتهم بما يتظرهم من غضب الله في الدنيا والآخرة باتيانهم المحرمات والتغاضي عن المطالبة بإقامة الحدود والاكتفاء من الناس بالافرار بالوحدانية وتثبيتها في نفوسهم وترسيخها في يقينهم وبعد أن يقتنوا بصحة ما ينطقون نبأ في مواجهتهم بالفروض والمحرمات والحدود ... وفي ذلك يقول :

« وما يجب صلا بسنة رسول الله وأحكام الاسلام في التدرج والتخفيف عن الناس ودفع المشقة أن نقيم المجتمع الاسلامي في دأب ومثارة فاذا اكتمل بناؤه وقامت صروحته على العقيدة حلت هذه المشكلات وان بدت اليوم بلا حل » .

وهو قول بادى الفساد فأى سنة تلك التي أشار إليها وأين تلك الأحكام التي يستند عليها ... وإنما

الملمس يدحضها فيقول : ودنيا المسلمين الآن لا يحكمها دينهم ولا تجري الأمور فيها على عقيدتهم .

هكذا دفعة واحدة واثني أسائل الكاتب على أى أساس أتى بهذا الحكم الظالم ... فواقع المسلمين في مصر يدحض حكمه فاللايين منهم لا يتعاملون بالربا وموضوع القضية ولا يعرفون طريق البنوك أو صناديق التوفير ويتعاملون معا بالتعاطف والتراحم وليس هناك قانون يلزمهم بمخالفة أحكام الشريعة التي ألزموا أنفسهم باتباعها .

ان كل مسلم على أرض مصر وفي ظل من حماية الدولة والقانون قادر على أن يمسك بما يفرضه عليه دينه دون أدنى مشقة أو تمويق بل يجد كل عون أدبي ومادى من القوانين والجهات التنفيذية بل ومن المال العام .

ولم نسمع عن شخص أو جماعة أتت ما يخالف الشريعة الا كان ذلك نابها من فساد في الطوية ونقص في الايمان وليس عن قهر أو سطوة أو قانون .

تمكن من اعادتهم الى حظيرة
الدين . . . والفرق واسع بين
المسدين . . . فاليوم الناس بخير
والاسلام يقف على أرض صلبة
والايمان قوى فى النفوس وان بدا
ضعيفا لدى البعض فى الظروف
المسادية ولكنهم ينقلبون مؤمنين
متصين لدينهم عند الشدائد وماحرب
١٠ رمضان بعيدة أما فى عهد الخليفة
الراشد فكان أكثر الناس حديثي
عهد بالاسلام قريبي عهد بالوثنية .
أسأل الله لى وله وللمسلمين
الهداية والتوفيق والحفظ من الزلل
وأن يجنبنا أن نقول فى أى أمر
بغير علم .

السيد احمد صالح

هو خلط فى التفسير وقول خطير
لا ينسب الا تسويل كافة أحكام الدين
وعدم لكافة القواعد الشرعية .

وفى ختام هذا الرد أسوق له حالا
قدمه غيره فى قضية مماثلة وأظنه
لا ينسب حروب الردة وقول الخليفة
الراشد أبو بكر رضى الله عنه « والله
لا أفرق بين الصلاة والزكاة . . .
والله لو تمنونى عقاب بيراكانوا يؤدونه
لرسول الله لقاتلتهم عليه ما استمسك
السيف فى يدي » .

ولم يقل رضى الله عنه ما يقوله
الكاتب : نهادتهم وندابهم حتى

بين الكتب والصحف

بمنهج محمد بن عبد الله

✽ الفكر الاسلامي مواجهة حضارية
تأليف : محمد تقي المدرسي

هذا الكتاب الذي نشرته دار
الثرية في بيروت للمفكر الاسلامي
العراقي ، السيد/محمد تقي المدرسي
ويقع في ٤٣٢ ص من القطع الكبير ..
دراسة طيبة لها أهميتها ؛ لأنه في
مقدمة الكتاب أثار المؤلف قضية على
حائب من الأهمية ، هي : أن الاسلام
لا يقتضي شيئاً مادام فكراً تاريخياً في
أذهان المسلمين ، ولم يتحول الى مادة
حضارية تتفاعل مع الانسان في واقعه
الخارجي .. ولن يقع هذا التحول
دون ظهور الاسلام في روعته الأولى
حتى يقوم بدوره كفكرة حضارية ..

قسم المؤلف دراسته الى أقسام ثلاثة
رئيسية : عن العلم والفلسفة ، وعن
العقيدة والايمان .. ثم عن الانسان
والمجتمع ، وهذه الأقسام الثلاثة
كانت المبادئ لدراسة المؤلف ، وفي

الميدان الأول بحث عن المعرفة بين
الاسلام والتطورات البشرية ، وقد
لهذه التصورات البشرية ، ثم موقف
العالم بين الاسلام والتصورات
البشرية ، ومن هذه التصورات بعض
النظريات الفلسفية القديمة منها
والمعاصر ، كتنظيرة كل من أفلاطون
وأرسطو وجون لوك وماركس ،
وفي الميدان الثاني ، عرض المؤلف
العقيدة والانسان بالرسالة ، الرسول
الولاية لله ، ثم الحياة بعد الموت ،
أما الميدان الثالث والأخير عن الانسان
والمجتمع ، فقد عرض للمشكلة
الاجتماعية ، والنظام الاجتماعي ،
لمشكلة الثروة ، والأخلاق ،
والسياسة ، ثم ختم المؤلف دراسته
ببحث عن ميزات النظام الاسلامي
الرئيسية ، والتي تلخص في أن
الاسلام حق وأجدر بالانسان أن
يتبعه ، وأنه منحه الله رب العالمين ،
وأنة شامل لجميع نواحي البشر ،

* مع رجال الفكر في القاهرة
تأليف : السيد مرتضى الرضوى

كتاب يقع في أكثر من ثلثمائة -
صفحة من مطبوعات مكتبة التجاح
بطهران والمؤلف هو صاحب دار
النشر هذه ، وهو أيضا من الشباب
الدارس للإسلام ، وله مؤلفات عديدة
تدور في فلك الفكر الشيعي ، وكتابه
الذي بين أيدينا هو سجل حافل
بشتى الموضوعات التي تتصل بالفكر
الإسلامي عقيدة ونظاما ، سجلها من
خلال لقاءاته مع عدد من العلماء
والمفكرين ، منهم الأساتذة : أمين
الخولي ، والبانوري ، وعبد الكريم
الخطيب الذي قدم للكتاب ،
وأبو الفضل إبراهيم ، ومحمود
شاكور ، والدكاترة : شوقي ضيف ،
وأبو الوفا التفتازاني ومنت الشاطي ،
وطه حسين ، وسليمان دنيا وغيرهم .

لقد نجح المؤلف من خلال لقاءاته
في أن يخدم عقيدته ، وفي أن
يستميل بعض هؤلاء الذين التقى بهم
في الوقوف الى جانبه ، كما نجح في
فتح أبواب واسعة للجدل في القضايا
التي أثارها وكلها تتصل بعقيدة
الشيعية ، والحق أنه كان أميناً في
تسجيل الحوار ، وتسجيل انطباعاته

وشامل لكل أفراد البشر ، وشامل
لكل أدوار ، ومراحل تطوره ..

وبعد - فلا جدال في أن المؤلف
قدم لنا دراسة شاملة للفكر الإسلامي
كمواجهة حضارية ، وأبرز كل
مسالم هذا الفكر الحضارية ، وناقض
كل التحديات التي تواجه الإسلام .
سواء أكانت هذه التحديات من قبيل
المسلمات المادية الملوحة أم من قبيل
النظريات العلمية المتحدية .. ناقش
المؤلف في موضوعية واعية ، ومطلق
سليم ..

لكن كنت أود أن يسير المؤلف
على منهج واحد فيما قدم لنا من
أبحاث ، والحق أنه كان متفوقاً في
مظم أبحاث الدراسة التي تتصل
بأبرز مكانة الفكر الإسلامي من
ناحية ، ومن ناحية أخرى ما يتصل
بمواجهته للتحديات ، إلا أن بحثه
الخاص بالتولية وأنها لله .. وبالجملة
الى الامام .. هذا البحث في حاجة
الى المناقشة والمراجعة ، لاسيما وهو
يدافع عن فكرة الامام الخائب ، ويفتح
مجالا للجدل ما أغنى الفكر الإسلامي
عنه اليوم وهو يواجه أعنف
التحديات ..

عن الذين لهم آراء تخالف اتجاهاته، وقد أحسن المؤلف حين عني بالترجمة المفيدة عن كل من اتصل بهم ، الآن الكتاب لم يخل من الحشو الذي لا معنى له ، لذا كنا نود أن يوفر كثيرا من صفحات الكتاب لجوهر القضايا التي أثارها ، كذلك كنا نود ألا يكون موقف المؤلف انحصاليا تجاه الذين خلفوه الرأي ، ونحن لا ننكر أننا أفدنا من الكتاب لاثارته عديدا من القضايا ، فالحوار يمت في الفكر الاسلامي الحياة ..

✽ اهداف الأسرة في الاسلام

الاستاذ حسين محمد يوسف

هذا الكتيب الذي نشرته دار الاعتصام بالقاهرة ، يقع في ١٣٠ ص من القلم المتوسط ، وهو يمثل الجزء الأول من الدراسة التي أعدها المؤلف عن بناء الأسرة المسلمة ، وموضوع هذا الجزء : أهداف الأسرة في الاسلام والتباينات المضادة ، أما موضوعا الجزأين الثاني والثالث ، فهما اختيار الزوجين في الاسلام وآداب الخطبة ، ثم آداب العقد والزفاف في الاسلام .. والمؤلف

من العاملين في الحقل الاسلامي منذ عشرات السنين ، وقد كان رئيسا لجمعية « شباب محمد » التي ألفتها مراكز القوى منذ بضع عشرة سنة ، والبحث الذي بين أيدينا جاء في صلين : الأول : مكانة الأسرة في الاسلام ، والآخر أهداف الأسرة من تكوين الأسرة ، وفي الفصل الأول عرض المؤلف لمكانة المرأة المسلمة في الأسرة ، وقضاء الاسلام على طلمات الجاهلية ، وموقف أعداء الاسلام من الأسرة ، ومحاولات الشيوعية القضاء على تقاليد الأسرة المسلمة ، ثم لخطر التحلل الحلقى ، وأنه أشد من خطر المدو ..

وفي الفصل الثاني ، عرض المؤلف للأهداف الستة الرئيسية من تكوين الأسرة : الاجتماعي ، والسياسي والاقتصادي ، والخلقي ، والصحي والروحي ..

ويبدو - فلا جدال في أن المؤلف يكتب عن ايمان وصدق وغيره ، وقد أجاد في كشفه عن التباينات المضادة التي لا تريد بالأسرة المسلمة الا شرا لكن ما ورد في هذا البحث بعضه في حاجة الى مناقشة ، فلا نظن أن

ورئيس تحرير المجلة هو الأستاذ
محمد عبد الله العجلان ..

تقع المجلة في أكثر من أربعمئة
صفحة من القطع الكبير ، وفيها عديد
من الدراسات الاسلامية الواقعية ،
منها : بحث في المخدرات لعبد
الكلية ، ودراسات في السيرة ،
للشيخ مناع القطان مدير المعهد العالي
للقضاء ، والتحاكم الى غير ما أنزل الله
للاستاذ صالح بن فوزان ، وعلى
سيرة الدعوة للأستاذ عبد الكريم
الخطيب ، والتفسير البياني للقصص
القرآني للدكتور محمد بلتاجي ،
والترعة العنصرية للأستاذ عمر عودة
الخطيب ، واليتامي للشيخ الغزالي
خليل عبده ، وفي نهاية العدد باب
للكتب والمجلات الجديدة ، فيه تعريف
جيد بما صدر حديثا ..

الكثرة يمكن أن تكون عاملا من
عوامل النهوض بالاسلام ، اذ العبرة
بانقوة المادية والقوة الروحية معا ،
كما أن بعض الأحاديث التي استشهد
بها المؤلف في هذه النقطة بالدلائل ،
مما تكلم فيه رجال الحديث .. فقد
كان المسلمون في معركة بدر فلة
فانتصروا ، وكانوا في معركة خيبر
كثرة فلم ينتصروا ، ورسول الله
عليه السلام حين قل : (يوشك أن
تداعي اليكم الأمم كما تداعي الأكلة
الى قصبتها .. قالوا : أو من فلة
حين يومئذ يارسول الله ؟ قال : لا
ولكنكم غناه كغناء السيل) .. ثم أشار
عليه السلام الى العلة ، وهي الوهن
الذي خسر به الدنيا وكرامية
الآخرة ..

* * *

❦ الصواء الشريعة :

وبعد - فلا جدال في أن هذه
المجلة بما ضمته بين دفتيها من
دراسات على مستوى رفيع من الفكر
الاسلامي - تؤدي رسالة على جانب
من الأهمية ، وكم كنا نود أن تصدر
المجلة فصلية أي كل ثلاثة شهور
بدلا من صدورها كل عام ، والحمد
له فالامكانات بالنسبة لكلية الشريعة

هذه المجلة الجامعة تصدرها كلية
الشريعة بالرياض بالملكة العربية
السعودية ، وهي مجلة للدراسات
الاسلامية .. تضي علوم الشريعة
الاسلامية من حيث الفقه والأحكام
والفكر والأخلاق والآداب ونشئون
العالم الاسلامي .

متوافرة ، المادية منها والفنية والعلمية ، كذلك نود أن تضى المجلة - التي لها وزنها من الناحية العلمية - بقضايا العالم الاسلامى اليوم ، وبالدراسات الاسلامية التى تواجه التحديات المادية الالحادية المعاصرة ، والتي تهب على العقيدة الاسلامية من كل صوب وحلب ..

* * *

* قراءات :

• كانت التحارب الانسانية تؤيد
 اظمة دولة اسلامية فى المدينة اتر
 الهجرة ، تمنع الظلم وتقيم الحق
 والعدل بين الناس .. ولقد رأينا من
 أقدم المصور دولا تقوم ودولا تهبط ،
 من كتاب • • خاتم النبيين • •
 للشيخ أبى زهرة • •
 محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

للاستاذ عبد الفتاح حسين الزيات

تجيب عليها لجنة الفتوى بالأزهر

السؤال :

من السيد / على عبد العزيز السيد
طلب :
يعقد عليها عقدا جديدا بمهر جديد
وتكون معه على طلقين هذا اذا كان
الحال كما ذكر في السؤال والله
تعالى أعلم .

السؤال :

من السيد / عبد الرحيم سالم
عبد الرحيم :
عقدت قراني على فتاة ثم حدث
خلاف بيتنا فقلت لوالدها بتك طالق
طالق طالق وبعد خمسة شهور
طلقتها عند المأذون رسميا ، فما
الحكم ؟ .

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين
أما بعد :
نشأت في قرينا نوب طحا مركز
شين القناطر جماعة صوفية ينتسبون
الى الطريقة البرهانية الدسوقية ضمت
كبرا من شباب الجامعة ويدعون أن
للقرآن الكريم تفسيرا باطنيا فما
حكم ذلك ؟

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين
فنفيد بأنه بطلانه لها أول مرة
بانت منه بينونة صغرى فما حصل
منه بعد ذلك لا يلحقها ويعتبر طلاقه
عند المأذون تسجيلا للطلاق الذي
وقع منه قبل ذلك ، وعليه فله أن

أما بعد :

من ذوى الأرحام المؤخرين فى الميراث
عن أصحاب الفروض والمصبات والله
تعالى أعلم

السؤال :

من السيد/أبو الخير أبو العنين
عطبو •

لى أخت جاء أحد الجيران وقام
بخطبتها وعقد قرانه عليها ولم يدخل
بها حتى الآن واتضح أخيرا أن والدتى
قامت برضاع زوج أختى متى مرات
كثيرة فما الحكم ؟

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين أما بعد فتفيد بأنه
حيث ثبت الرضاع بينهما فلا عقد بينهما
ويمتنع عليهما أن يدخلوا ولا شيء لهما
عليه ويجب أن ترد إليه كل ما أخذته
منه لأجل الزواج من مهر وشبكة
والمخلاص من الوثيقة المحررة لدى
المأذون بزواجهما : عليها أن يحصل
على وثيقة تفريق رسمية ، هذا إذا كان
الحال كما ذكر فى السؤال والله تعالى
أعلم •

فتفيد بأن القرآن عربى (أنا جملناه
قرآنا عربيا لمحكم تقولون) ونحن
مكلفون بمدلوله على مقتضى اللغة
العربية وماخرج عن ذلك مما يسمى
بالتفسير الباطنى لا نستطيع إقراره
إذ لا سند له ، فلا يعول عليه ، والله
أعلم •

السؤال :

من السيد / يعقوب واصف مقار •
توفى رجل عن زوجة ، أم ، ابن
عم لأب ، عمه شقيقة ، أولاد عمه ،
بنت عم / فمن يرث وما نصيبه ؟

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد
مفيد بأن للزوجة الربع فرضا لعدم
وجود الفرع الوارث وللأم الثلث
لعدم وجود الفرع الوارث أيضا وعدد
من الأخوة والأخوات والباقي لابن
العم لأب نصيبا ولا شيء للعممة ولا
لأولاد العممة ولا لبنت العم لأنهن جيا

السؤال :

وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد

من السبدة / فتحة جبر حبش •
 توفيت امرأة عن زوج ، بنت ، أم ،
 أخوة أشقاء / فمن يرث وما نصيبه ؟

الفرع الواث وللبنت النصف فرضا

لعدم من يعصبها وللأم النصف فرضا

لوجود الفرع الواث أيضا والباقي

للأخوة الأشقاء تعصبا يقسم بينهم

لذكر ضعف الأنثى والله تعالى أعلم •

الجواب :

الحمد لله رب العالمين والصلاة

والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد

عبد الفتاح الزيات

انباء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النوبهي

✽ زيارة رئيس جمهورية الهند
لفضيلة الامام الاكبر شيخ
الجامع الأزهر :

قام الرئيس الهندي فخر الدين على
أحمد رئيس جمهورية الهند بزيارة
فضيلة الامام الاكبر الدكتور عبد
الحليم محمود شيخ الأزهر بمكتبه
بإدارة الأزهر يوم الجمعة ٣ من
دى الحجة ١٣٩٥ هـ من ديسمبر
١٩٧٥ م .

وحيا فضيلة الامام الاكبر الرئيس
الهندي بكلمة قال فيها :

(فخامة الرئيس الجليل ..
أحيك بتحية الاسلام .. السلام
عليكم ورحمة الله وبركاته .. وأحيي
في شخصكم الكريم شعب الهند كله ،
مسلمين وغير مسلمين ، وإن العالم
العربي بوجه عام والأمة المصرية بصفة
خاصة يربطها بالأمة الهندية روابط
قديمة ترجع الى ما قبل الاسلام ، ثم
جاء الاسلام فزادت هذه الروابط قوة

ومتانة ، وأخذت على مر الزمن تزداد
قربا وتزداد أخوة ...) .

ثم قال :

(... لقد سمعت بزيارة بلادكم ،
وتنقلت في جنباتها الفسيحة ، وأنه
ليطيب لي أن أنوه هنا بما لمسناه أثناء
زيارتنا لبلادكم العظيمة ، فقد شاهدنا
هذه النهضة التي تبدو آثارها واضحة
في كل مناحي الحياة ...) .

وختم كلمته بقوله :

(... واني إذ أقدر هذه النهضة
العظيمة يطيب لي أن أشهد بما قرره
رئيس الجمهورية المصرية الزعيم
المؤمن محمد أنور السادات من منح
دراسية لمسلمي الهند ، ومن إرسال
معلمين لهم ، واستقبال طلاب منهم ؛
وذلك توثيقا لروابطنا الثقافية ، وتقوية
لما بين شعبينا من محبة وإخاء ...)

تحية لك بالفخامة الرئيس وأهلايك
ومرحبا بين أهلك ، وتحية لأهل الهند

التي ، وتعرف المركز الرفيع الذي تشغلونه فيه ، ونأمل ازدياد هذه الأنشطة عن طريق تبادل الطلاب والأساتذة والمنح الدراسية التي تمنحها بلادكم ...) •

وختم كلمته بقوله :

... أشكركم جزيل الشكر على هذه الهدية الثمينة ، المصحف الشريف الذي تفضلتم بأهدائه لي ، فأى هدية يمكن أن تكون أغلى من كتاب الله العزيز ؟ إنها هدية أعز بها وأحرص عليها ، كما أشكركم على المطبوعات المديدة التي تفضلتم فأهديتموها لي •

أشكركم كل الشكر واسمحوا لي بأن أقدم هذه الهدية المتواضعة رحزا على حبى لكم ... والسلام عليكم ورحمة الله) •

وكانت الهدية عبارة عن قطعة نادرة من المشغولات الهندية •

تم توجه فضيلة الامام الأكبر وضييفه الكبير الى الجامع الأزهر لتأدية صلاة الجمعة ، وأدى معها الصلاة السيد ممدوح سالم رئيس الوزراء وعدد من الوزراء وكبار رجال الأزهر •

في شخصك ، وحنك عناية الله ، وباركت يده عهدك ، ونفع بك ... وسلام الله عليكم ورحمته وبركاته) •
ثم أهدى فضيلته للرئيس الهندي مصحفا شريفا في علبة صدفة •

ورد الرئيس الهندي على كلمة الترحيب التي ألقاها فضيلة الامام الأكبر بكلمة قال فيها :

(فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود ... أصحاب السعادة ... أيها الأصدقاء ... اننى لسعيد كل السعادة بهذه الفرصة التي أتيت لي لزيارة القاهرة هذه المدينة التاريخية ، ولا سيما الأزهر ، ذلك المهد المتيق الذى هو من أقدم معاهد العلم فى الدنيا ، واننى لمدين لأخى وصديقى الرئيس أنور السادات بالاستقبال الحار الذى قوبلت به ، ولشعب مصر بما لقينته منه من حب ومودة •

ثم قال :

(اننا شديدا الحرس على تمية معلوماتنا فى اللغة العربية ، شغوفون بزيادة معارفنا عن تاريخ الاسلام الحقيقى وعن الثقافة الاسلامية والاتجاهات الاسلامية فى عالم اليوم ، واننا لندرك ما يقوم به هذا المعهد

يحارب لثنتين هما : النصر والتأخر :
 وهيات أن يبلغ تأرا أو يدرك نصرا ،
 وفي الأمة عزيمة ؛ لأن أولى النزم
 لا ينهزمون .. ان العزيمة خلق ،
 وهيات أن ينهزم صاحب خلق ..
 ان الله سبحانه وتعالى حين اختار هذه
 الأرض المباركة لتكون مهبط وحيه ،
 وحين اختار هذه الأمة لتحمل رسالة
 السماء الى العالم كله ، حين اختار كل
 هذا ، انما اختاره لحكمة ، وصار
 حتما علينا أن نضطلع برسالة السماء
 دائما أبدا .. علينا أن نذكر هذا
 كله ، وأن نذكر أنه من مصادر قوتنا
 التي نستمدها من قوة الله ، وما خاب
 من استمد قوته من قوة الله .. وكل
 عام والأمة الاسلامية في شرق الأرض
 وغربها بخير ، والعالم كله في
 سلام) .

* افتتاح قسم الصحافة والاعلام
 الاسلامي بجامعة الأزهر :

افتتح فضيلة الامام الأكبر الدكتور
 عبد الحليم محمود شيخ الأزهر - قسم
 الصحافة والاعلام الاسلامي بكلية
 اللغة العربية ، جامعة الأزهر ، وذلك
 يوم الخميس ٢٤ من ذي القعدة
 ١٣٩٥ هـ - ٢٧ من نوفمبر ١٩٧٥ م

* بيان فضيلة الامام الأكبر شيخ
 الأزهر بمناسبة عيد الأضحى
 المبارك :

وجه فضيلة الامام الأكبر الدكتور
 عبد الحليم محمود شيخ الأزهر بيانا
 الى السالم الاسلامي بمناسبة عيد
 الأضحى المبارك ، وذلك يوم الخميس
 ٩ من ذي الحجة ١٣٩٥ هـ - ١١
 من ديسمبر ١٩٧٥ م ، تحدث فيه
 عن المعاني الجليلة المستمدة من عيد
 الفداء والحج الى بيت الله الحرام
 وزيارة مسجد رسول الله مما يحتاج
 اليها كل فرد وكل جماعة وكل أمة .

ثم قال :

(ان في استمسكانا بديننا حماية
 للأرض الطيبة ، وتوحيدا للصفوف
 المتناثرة ، وتجيها للقلوب على الخير
 والوثاق والمحبة ، وصدا للعدو
 المشترك للاساية كلها) .

وقال :

(ان تبعات النصر الذي نحقق في
 المعاصر من ومضان ، وما تلاه من
 انسحاب في أكثر من مجال لهي أثقل
 عبئا من تبعات البادية في المعركة ..
 ان معركة الفدح حامية لأن عدونا

وألقى فضيلته كلمة الافتتاح في الحفل الذي أقيم بهذه المناسبة بقاعة الامام محمد عبده ، وشهده كبار رجال الأزهر ، وأساتذته وطلابه ، أعلن فيها :

٣ - مرحلة ثانوية أزهرية بمعهد أولاد طوق الاعدادي محافظة صوهاج تبدأ بالفرقة الأولى .

ان الصحافة والاعلام الاسلامي فن ، بل دعوة ، ويجب أن تكون مؤمنة ، وأن تسير على هدى الدين ، وصرح فضيلته بأن منهج هذا القسم سيضم الى جانب الاعلام العام والاعلام الاسلامي دراسه التاريخ واللغات الأجنبية والدراسات العربية والاسلاميه المتخصصة ، وحفظ القرآن الكريم .

✽ تقوية محطة اذاعة القرآن الكريم : قول بالابتهاج ما أدخل على محطة اذاعة القرآن الكريم بجمهورية مصر العربية من تقوية مكنت المستمعين في في أنحاء العالم الاسلامي من أن يستمعوا اليها ولى ما يذاع فيها .

✽ قرار وزارى بالموافقة على انشاء معاهد ازهرية :

وقد أرسلت برقيات من جميع أنحاء العالم يعبر فيها أصحابها عن شكرهم وتقديرهم لجمهورية مصر العربية ببلد الأزهر الشريف على هذا العمل الجليل ، وعن دورها في نشر الثقافة الاسلامية على مدى العصور .

أصدر فضيلة الدكتور محمد حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون الأزهر قرارا وزاريا رقم ٤٣٧ لسنة ١٩٧٥ م بالموافقة على انشاء :

✽ في مؤتمر رسالة المسجد : قدمت وزارة الحج والأوقاف السعودية في الجلسة الختامية لمؤتمر رسالة المسجد الذي عقد بمكة المكرمة قطعا من كسوة الكعبة المشرفة لأعضاء

١ - معهد اعدادى أزهرى للبنين بالقناطر الخيرية محافظة القليوبية بالمبنى المقام لهذا الغرض .

٢ - مرحلة اعدادية أزهرية بمعهد

المؤتمر ، وكتاب محاضرات التوعية الإسلامية التي تنظمها الوزارة في موسم حج كل عام •
 بالجامعة الموريتانية ، وذلك في إطار مخطط الرابطة في افتتاح مكاتب لها

* افتتاح مكتب جديد لرابطة العالم الإسلامي في موريتانيا :
 في المواسم الإسلامية ومناطق وجود المسلمين •

افتتحت الأمانة العامة لرابطة العالم الإسلامي
 إبراهيم حامد النوهي

طبع بالمدينة العامة لشئون المطابع الأميرية

وميل أول

رئيس مجلس الإدارة

علي سلطان علي

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٥/١٦٧

المدينة العامة لشئون المطابع الأميرية

١٣٤-١٩٧٦-٩٠٠٣

The Quran also portrayed resurrection and reckoning on the Day of Resurrection, and that every man is responsible to Allah, and dealt with the Message of the Emassaries and the Prophets before Muhammad. The Quran was not also confined to the exposition of the religious dogma for it also treated ethical and theological roots, etc, which helped explain the Religion to man in a most explicit manner.

This exposition of the nature of the Moslem call, and Message prevails all through the Quran. The Holy Book in its verses, also declared the same concept such as in God's words : "And We have not sent thee (O Muhammad) save as a bringer of good tidings and a warner unto all mankind; but most of mankind know not" He it is who hath sent His messenger with the guidance and the religion of truth, that He may make it conqueror of all religion however, much idolators may be averse. "Blessed is He Who hath revealed unto His slave the Criterion (of right and wrong), that he may be a warner to the peoples. "We sent thee not save as a mercy for the peoples". "It is naught else than a reminder for all peoples. And ye will come in time to know the truth thereof." This is naught else than a Reminder and a Lecture (Quran) making

plain, to warn whosoever liveth, and that the word may be fulfilled against the disbelievers."

The role of the Quran in Islam is Most paramount for it encloses in its miraculous style, all the roots and the principles of Islam ; text and interpretation.

In this its role is entirely different from the other books.

The Old Testament about the Jews for instance, does not convey to us the concept of creed or ed work as held by the Jews.

This is because the Hebrew Book is not a book but rather a collection of Books dealing with the history of an old people, which were written as far back as 1000 years ago, and serve diverse and various purposes.

The Quran on the other hand, came through revelation to one Prophet for a definite and urgent purpose namely the call for a new religion.

The truth is that Judaism was the outcome of protracted development which is manifest in the Old Testament itself and which continued for well over 500 years, Thus the belief in resurrection, the Hereafter, heavens and hell fire, was not stated in the Hebrew Book. These roots were defined in more recent times.

thy Lord Who creath, man from a clot. Read : And thy Lord is the Most Bounteous, Who teacheth by the pen, Teaches man that which he knew not". The mention of man in the Quran was made over 60 times.

What is more important still is the concept of man's responsibility expressed in God's words, "We offered the trust unto the heavens and the earth and the hills, but they shrank from bearing it and were afraid of it. And man assumed it". "And every man's augury have We fastened to his own neck, and We shall bring forth for him on the Day of Resurrection a book which he will find wide open. (And it will be said unto him) : Read thy book. Thy soul sufficeth reckonor against thee this day".

This trend was totally different from the concepts of Jahilia (pre-Islamic era) where the family of an individual defended and protected him. An individual then had no entity except as member of a tribe. But Islam came and asserted the responsibility and the independence of every individual." On the day when a man fleeth from his brother, And his mother and his father: And his wife and his children. Every man that day will have concern enough to make him heedless (of others)".

It is also in keeping with the nature of things that so long as the

whole religion is God's, the entire people were one nation, Islam is a Call to man, Muhammad's message was a continuation of the messages before him, the revelation sent down on him was the same as had inspired those who had come before, and since man will be called to account on an equal footing for another world on the Day of Reckoning and above all this, man is called upon to believe in the unity of God and to worship Him. It follows that in the light of all such facts and the nature of these conditions and circumstances, Islam without external factor, is the Religion of the One God, and the Message of Muhammad, the ever-renovated Message of Allah to the whole mankind, and to man whom God has appointed successor on earth.

For all this it is only right and logical to say that Islam and the Message of Muhammed were a universal call in their nature since their advent.

The Glorious Quran affirmed all these principles beyond the least shadow of a doubt or ambiguity. For it has proclaimed the concept of the Unity of God, and of faith in Allah alone, that mankind was one nation but later differed, that God the Almighty began this creation with Adam and Eve, and that He will replace it by another world.

warning, in order that mankind might have no argument against Allah after the messengers. Allah was ever Mighty, Wise". Why should Muhammad not be as any other messenger ? as indicated in God's Words : Say : I am no new thing among the messengers (of Allah), nor know I what will be done with me or with you. For Muhammad was inspired only the same way as they had been inspired, and what he brought to mankind could not be otherwise than they had brought : the declaration of God's unity and His worship.

Thus the concept of universality finds in the theory of revelation with Muhammad and expression of it in his assuming the role of other messengers and the same divine message.

It is nonsensical to imagine that the principles brought along by Muhammad had been derived by him from the Jewish Gnosticism and Christianity, for the gap is extremely wide between the theoretical Neosophism ideas and the simplicity of faith in its wide sense in Islam.

In this context Professor Gibb says "As regards the sources from which Muhammad derived the roots of the Religions—a question which drew much attention by Christian and Jewish scholars in the west this is absolutely unacceptable. Jewish scholars claimed that many or the

most part of the Jesus' sayings in the Bible were recorded in Hebrew writings as the sayings of a leading Rabbi. But this does not change the fact that Christianity even in its simple degrees is entirely different for Judaism. This applies also to Islam for whatever the claims that is contained principles which existed before it, this does not change the fact that the religious trend expressed in the Quran embodied a new religious system which was different from those which came before"

Some verses in the Quran would give the impression that the Quran had been revealed for the Arabs alone such as God's words, "And thus We have inspired in the Quran in Arabic, that thou mayest warn the mother-town (Mecca) and those around it," and "We have appointed it a Quran in Arabic that haply ye may understand". But the Quran did not address the Arabs as Arabs to whom it had been revealed to guide to righteousness and solve their problems but rather addressed them as men and human beings whom it had felt the need of guiding as it had guided peoples before them.

This is borne out by the fact that Islam represents an address to the human being, the successor of Allah on earth. Its first revelation on Muhammad was God's words, "Read : In the name of

UNIVERSAL OUTLOOK OF ISLAM

By

Dr. Aly Hassan Abdal Kader

The Religion of God appeared in the world under the name of Islam, and it adopted no special name or appellation attributed to any person such as Christianity which is attributed to Christ, Manichaenism attributed to Mani, and other creeds bearing the names of persons or factions. God said, "Religion with Allah is Islam" meaning surrender to His will and guidance, "Abraham was not a Jew; nor yet a Christian; but he was an upright man who had surrendered (to Allah) and he was not of the idolaters. The Religion of God is surrender to God, "Seek they other than the Religions of Allah, when unto Him submitteth whosoever is in the heavens and the earth willingly or unwillingly, and unto Him they will be returned. "Nay, but whosoever surrendereth his purpose to Allah while doing good, his reward is with his Lord; and there shall no fear come upon them".

It will be seen that from the very outset the appellation, Islam, implies a religion for all creation and for all peoples. For God's Religion is one since the start of the creation with Adam and eve.

Divine messages underwent no changes all through the ages, neither did they have their origin in a definite state or people for peoples as God said "are all one nation" and if they later differed for some wise reason, God's renewed Message reminds the people that God is one and the Religion is one "Had Allah willed He could have made you (all) one nation, but He sendeth whom He will astray and guideth whom He will".

The nature of things is that so long as Religion is all God's and God sent emissaries to call to the Religion, it follows that Muhammad in his message was just as the messengers before him, and that God's revelation to him was the same as that made to them" Lo ! We inspire thee as We inspired Noah and the prophets after him, as We inspired Abraham and Ismael and Isaac and Jacob and the tribes, and Jesus and Job and Jonah and Aron and Solomon, and as We imparted unto David the Psahna. And messengers We have mentioned unto thee before and messengers We have not mentioned unto thee; and Allah spoke directly unto Moses; Messengers of good cheer and of

army as survived, in order that Koraish might hear that he was in the field and haply be deterred from any project of attacking Al-Madinah in its weakened attitude. On that occasion many wounded men went out with him. Tradition tells how a friendly nomad met the Muslims and afterwards met the army of Koraish. When questioned by Abu Sufyan, he said that the Prophet was seeking vengeance with an overwhelming force, and that report determined Abu Sufyan to march back to Mecca.

14. The battle of Badr shows how Allah helps and upholds the virtuous, and how patience, perseverance, and discipline find their reward ; on the other hand, the lessons of Uhud must be learnt, not in despair, but in the exercise of the higher virtues and in contempt of pain and death (3, 121-148).

15. The misfortunes at Uhud are shown to be due to the indiscipline of some, the indecision and selfishness of others, and cowardice on the part of the Hypocrites, but no enemy harms Allah's cause (3, 149-180).

16 The taunts of the enemy should be disregarded, and sincere prayer offered to Allah Who would grant His devotees success and prosperity (3, 181-200) Allah says in this concern III, 192-194 what means : (Our Lord ! Surely we have heard a preacher calling to the Faith, saying : Believe in your

Lord ; so we did believe ; our Lord ! forgive us therefore our faults and cover our evil deeds, and make us die with the righteous.

Our Lord : And grant us what You have promised us by Your apostles and disgrace us not on the Day of Resurrection ; surely You do not fail to perform promise).

So their Lord accepted their prayer : That I will not waste the work of a worker among you, whether male or female, the one of you being from the other ; they, therefore, who fled and were turned out of their homes and persecuted in My way and fought and were slain, I will most certainly cover their evil deeds, and I will most surely make them enter gardens beneath which rivers flow ; a reward from Allah, and with Allah is yet better reward.

18. We are to exercise for ourselves some virtues like patience, perseverance, constancy, self-restraint, refusing to be cowed down. Allah says in this concern what means (3,200) :

(O you who believe : Be patient and vie in endurance and remain steadfast, and be careful of your duty to Allah, that you may be successful).

In this way we strengthen each other and bind our mutual relations closer, in our common service to Allah.

8. Allah's revelation being continuous, all people are invited to accept its completion in Islam, and controversies are deprecated.

The Muslims are asked to hold together in union and harmony, and are promised security from harm, from their enemies, and enjoined to seek friendship among their own people.

9. The Jews have become bolder and more bitter in opposition which cannot have been the case, after the signal victory of Badr, until after the Muslims suffered a reverse at Uhud.

Allah says in verse III, 122 what means :

(And Allah did certainly assist you at Badr when you were weak; be careful of your duty to Allah, that you may give thanks).

10. In the third year of the Hijrah, the Meccans came against Al-Madinah, with an army of 3000 men to avenge their defeat at Badr in the previous year, and to wipe out the Muslims. The Prophet, against his own first plan which was to defend Al-Madinah, at the instance of his companions, went out to meet them on Mount Uhud, posting his men carefully.

He led an army of 1000 men, a third of whom under Abulullah ibn Ubeyy (the Hypocrite Leader) deserted him before the battle, and said afterwards that they did not think there would be any fighting that day.

11. The battle began well for the Muslims but was changed to something near defeat by the disobedience of a band of fifty archers placed to guard the rear of the army. Seeing the Muslims winning, they feared that they might lose their share of the spoils and ran to take it, leaving a way open for the Meccan cavalry. The infidels then rallied and inflicted considerable loss upon the Muslims, the Prophet himself being wounded in the struggle. A cry arose that the prophet had been slain, and the Muslims were in despair till someone recognized the Prophet and cried out that he was alive. The Muslims then rallied to his side, and retired in some sort of order. The army of the idolaters also retired after the battle.

12. In this battle the wives of the leaders of the idolaters who had been brought with the army to give courage by their presence and their chanting, mutilated the Muslim slain, making necklaces and bracelets of ears and noses. Hind the wife of Abu Sufyan, plucked out the liver of the Prophet's uncle, Hamza publicly, and tried to eat it. The holy Prophet, when he saw the condition of the slain, was moved to vow reprisals. But he was relieved of his vow by a revelation.

13. On the day after the battle of Mount Uhud, the Prophet again went out with such of the

THE SIGNIFICANCE OF THE EXEGESIS OF SURAH 'AAL IMRAN'

By

Dr. Mohammad Abdel Monem El Gammal

This Chapter is of 200 verses. It is a Medinite Surah revealed after the Chapter 'Al-Anfaa' or the Spoils of War no. VIII. It can be summed up as follows :

1. The name of this chapter is taken from the mention of Imran's family in verse 32 (Surely Allah chose Adam and Noah and the descendants of Abraham and the descendants of Imran above the Nations). The Imran to whom reference is made is the same as Imran, the father of Moses and Aeron.

2. The chapter opens with a statement relating to the Divine origin of the Holy Quran as well as the Torah and the Gospel, thus affording an illustration of what is said in 11,4 : (And who believe in that which has been revealed to you and that which was revealed before you, and they are sure of the Hereafter).

3. The first section is followed in the second by an assertion of the Oneness of Allah.

4. The third section refers to the departure of the spiritual Kingdom from the House of Israel; Allah

says in III, 25 what means : (Say : O Allah, Master of the Kingdom. You give the Kingdom to whomsoever You please and take away the Kingdom from whomsoever You please, and You exalt whom You please and abase whom You Please; in Your hand is the good; surely, You have power over all things).

5. The chapter continues the controversy with the Jews and Christians, and deals too with the testimony of previous books and prophets to the truth of Islam.

6. This Surah takes a general view of the religious history of mankind, with special reference to the people of the Book, proceeds to explain the birth of the new people of Islam and their ordinances, insists on the need of struggle and fighting in the cause of Truth, and exhorts those who have been blessed with Islam to remain constant in Faith and to pray for guidance, and maintain their spiritual hope for the Future.

7. It refers to the story of the family of Imran (the father of Moses) and leads us from the Mosaic Dispensation to the miracles connected with the birth of Jesus.

our religion, our Quran itself directs us to move according to the time, to adjust according to the situation. If we remain static there can be no progress for the Muslims in the world. Therefore I have tremendous appreciation of the basic policies of Egypt under its leadership that they have no communal approach but they have adopted a policy of secularism in their country. Yesterday when I went to see your front in Ismailia and Suez I was happy to see that the Commander of the Second Army was a Christian. This is what should be done and is a very good thing. We have it in our country also. The highest positions are occupied by Muslims whether the Head of the State, whether the Head of the Supreme Court, whether in the Army.

So what I have said is not directed against our brethren in Egypt, but in order to use your influence to remove the misrepresentation and misgiving which is created in another part against our Govern-

ment and the position of the Muslims in our country. We are very anxious to develop our knowledge about the Arabic language. We are very anxious to know about the real Islamic history, about the Islamic culture and about the trend of Islamic world. We know what is being done in this institution, Al Azhar, and what eminent position Your Eminence holds in this Institution. We hope to extend these activities by exchange of scholars and giving scholarships in your country, by frequent visits by Your Eminence and other friends here to see for themselves that Islam and Islamic culture and Islamic religion is safe in our country.

I thank you very much for the very precious gift of Quran which you have given me. What can be a better gift than the word of God? I value it very much and also for the large number of publications which Your Eminence has given. Thank you very much. May I also give a small token of my affection to you?

they cannot worship according to their own way, they cannot go to the mosques and they cannot do their other religious things.

Now if you look to Islam in proper sense itself Your Eminence has recited a verse "Al Hamdu Lillahi Rabbil Alameen". What does that demonstrate ? That demonstrates that God be praised who is the God of the entire world. And if that God had been only for the Muslims the verse would had been "Al Hamdu Lillahi Rabbil Muslimeen". Therefore our Islam also says that our religion, our God, our Prophet has come for the service of humanity whatever may be the religion, the faith of an individual. According to the Holy Quran (S2 : VI 77) The virtue of Islam is not that you turn towards East or West but virtue lies in our acceptance of the unity of the God, in the belief in the Last Day and the Angels, in the acceptance of the Koran, and in the acceptance of the Prophet Mohamed and other prophets. If a person accepts these fundamental principles of Islam and serves humanity and taken advantage and benefit of the knowledge which God has given to human beings you can tell that person that he is a true Muslim.

It is in this spirit that we would like friends here and also in the Muslim world to know that the attitude of the Government of India in accepting secularism is for

the purpose of serving entire people living in the country and to give them equal opportunities.

After centuries of colonialism and imperialism our country was divided on the basis of religion. I want Your Eminence and the friends here to consider whether it is for Islam to have a particular home for the Muslims or it is to take message of Islam throughout the world. Because our God, through our Prophet, wanted the message of Islam to be taken to the entire world and not to confine it to Arabia or other places. It was, therefore, un-Islamic to have or say that there will be only home for the Muslims in particular areas and in practice also it became impossible because 60 million Muslims remained in India after the partition. In these circumstances if the Government of India, after the partition of the country on the basis of religion, had accepted Hinduism as the religion of the State would it have been better for the Muslims or the present secularism has been better for the Muslims of India ? Therefore I would plead for our Muslims brethren who are here to understand the position very clearly and see that nothing is done by way of anti-propaganda against our Government creating difficulty for the Muslims in our country.

Our religion is a very progressive religion. As long as we accept the fundamental basic principles of

religion of the State. We have accepted secularism as the basic policy of our country. This means that the Government has no religion but it does not mean that the people in our country have not the freedom to profess faith in whatever religion they like. So far as the Government is concerned its policy is to give equal opportunities to people of all faiths living in our country. We want our people, whatever religion they may belong to, to have faith in their own religion, profess their own religion in whatever way they like because we think that without religion, without spiritualism cannot be safe in this world. We feel that spiritualism together with materialism is the salvation of this world. I can therefore assure the friends here and our Muslim brethren all over the world that our population of 60 million Muslims — perhaps third in the world after Indonesia and Bangladesh and twice as many as you have in Egypt — have absolute freedom to profess their own religion, to worship in the way they like, to go to the mosques and to have their own personal law in the country. Your Eminence had the opportunity of paying last visit to our cultural centre Nadwat Ul Ulema in Lucknow. Nadwat at Lucknow is a very important centre from the point of view of providing learning and teaching in Islamic culture, Islamic history and the Arabic language. It is locat-

ed in the State called Uttar Pradesh. The population of Uttar Pradesh is 70 million and of the 70 million only 10 per cent are Muslims. In Uttar Pradesh apart from the school at Nadwat we have the school at Deobandh and the school at Bareilly. I am telling these as an example that only in one State, where there is a small population of Muslims, there are a number of institutions to know about Islamic learning, about Islamic culture and Arabic.

We have in our country a State, Tamil Nadu, where the Muslim population is only 2 per cent and there also we have a large number of institutions which provide facilities to learn of the Islamic language and culture. Your Eminence has seen the large number of mosques which are spread over the entire country, the large number of tombs of saints were respect is paid not only by Muslims but people belonging to all faiths in the country. By this I only want to say that the policy and the way of thinking of people of India is one of toleration and acceptance of all religions which have come to our country. It has not accepted a State religion because it want to have a neutral attitude towards religions in our country. Therefore I would like to disabuse the impression which some people have that Muslims in India have no opportunity of that

in its various parts. I deem it proper to refer here to what we saw and felt during our visit to your great country. Indeed, we witnessed a great resurgence which manifested itself clearly in every aspect of life.

Mr. President,

You have graciously bestowed upon us a full and splendid opportunity while we were in your country. We visited our Muslim brothers in India and perceived the complete freedom they enjoyed in the performance of the rituals of Islam and the propagation of its principles. We saw the numerous Institutes and Colleges which take deep interest in Islamic studies, and of which hardly a single town has been left out.

As I express my appreciation of all this great resurgence in your country I find it necessary to laud also the decision of the President of the Arab Republic of Egypt, the great Faithful Leader Mohamed Anwar Al Sadat, offering scholarships grants to the Muslims of India, dispatching teachers to them and, likewise, receiving some of them here all for the strengthening of our cultural ties and the consolidation of the mutual bonds of love and fraternity between our two peoples.

Greetings to you, Mr. President !
You are certainly most welcome

here among your own kith and kin. And through you, greetings to the people of India also !

May God's benevolence extend its protection to you : May He bless your rule : May He render your beneficence all the greater :

And may the peace, mercy and blessings of Allah be upon you !

Replying to the welcome address President Fakhruddin Ali Ahmed said :

Your Eminence Dr. Abdel Halim Mahmoud, Excellencies and Friends,

I am indeed very happy to have this opportunity of paying a visit to the historic city of Cairo and particularly to the Al-Azhar Educational Institutions in the world. I am grateful for the warm reception which I have received from my brother and friend President El Sadat and the people of Egypt and also the affection which we have received here in this country. You are not stranger to our country and I am not a stranger in this country. You have been to my country several times and during this year we had the honour of receiving you twice. During these frequent visits you had a glimpse of what we are doing for the furtherance and development of Islamic culture, history and language in our country.

Ours is a country where according to the Constitution there is no

SPEECHES OF THE GRAND SHEIKH AND THE PRESIDENT OF INDIA AT AL-AZHAR

The Indian President H.E. Fakhruddin Ali Ahmed visited Al-Azhar on Friday the 5th of December, 1975 and offered prayer at the ancient Azhar Mosque, in the company of the Grand Sheikh Dr. Abdul Haleem Mahmoud, Prime Minister H.E. Mamdouh Salem and a number of eminent scholars. The President was welcomed on his arrival by the Grand Sheikh and taken to his office for a ceremonial welcome address and presentation of a gift of Holy Quran. Welcoming the President of India, the Grand Sheikh said :

Mr. President,

May I be allowed to greet you in Muslim fashion, 'Al Salem Alai-kum Warahmatullahi Wabarkatuh, and through your noble and eminent person to greet the entire people of India, Muslims as well as non-Muslims ? The Arab World in general, and the Egyptian people in particular, are linked with the people of India by old and close bonds which go back to the pre-Islamic Period. Then came Islam. With its advent those bonds gained greater strength and solidarity, and with the passage of years, they became closer and more brotherly.

Mr. President,

This ancient Mosque has witnessed the passage of one thousand years or more. Ever since it was founded and until this day, and in days to come also, it continued to shed the light of knowledge and culture on all parts and corners of the world.

"As I greet you, therefore, in the name of this ancient Mosque and this great World-known University, tens of past centuries will share my greetings and with them thousands of Ulemas who have long carried the torches of knowledge and spread the light of culture, and who have left to the world valuable treasures of knowledge, valuable masterpieces and rare works. Likewise, the sons of Al-Azhar, those who graduated from it, join in greeting you as they perform their message in the various corners of the world, East as well as West, where indeed there is not a place where their task is not being carried out.

Mr. President,

I have had the privilege and pleasure of visiting your great country, and have travelled far and wide

who had disgraced humanity by inflicting cruel outrages upon inoffensive men and women, were now completely at his mercy. But in the hours of triumph every evil suffered was forgotten, every injury inflicted was forgiven, and a general amnesty was extended to the people of Mecca. The army followed his example, and entered gently and peaceably.

Now the Prophet Muhammad saw his mission all but completed. His principal disciples were despatched in every direction to call to Islam and with strict injunctions to preach and good-will. Only in case of violence were they to defend themselves. Deputations began to arrive from all sides to tender the allegiance and adherence of tribes hitherto most inimical to the Muslims. The hosts of Arabia came flocking to join his faith.

In the tenth year of the Hijra took place the conversions of the remaining tribes of Yemen and of Hijaz. Then followed the conversions of the tribes of Hazramouth and Kinda. From time immemorial the Arabian peninsula had been wrapped in absolute moral darkness. Spiritual life was utterly unknown. Neither Judaism

nor Christianity had made any impression on the Arab mind. Long had Christianity and Judaism tried to wean the Arab tribes from their gross superstition, their inhuman practices, and their immorality and cruelty. The idea of a future existence, and of retribution of good and evil, were, as motives of human action, practically unknown. Only a few years before, such was the condition of Arabia. What a change had these few years witnessed ! In the midst of a nation steeped in barbarism a prophet had arisen. He found them sunk in a degrading and murderous superstition ; he inspired them with the belief in One God, the sole Truth, love and Cherisher of all worlds. He saw them disunited, and engaged in perpetual war with each other ; he united them by the ties of brotherhood and charity. What had once been a moral desert, where all laws, human and divine were contemned and infringed without remorse, was now transformed into a garden of knowledge, goodness, justice and universal love. This phenomenon has been justly acknowledged as the pre-eminent glory of Islam and the most remarkable evidence of the genius of its teacher.

Aqaba, each one, placing his hand on the Prophet's, swore allegiance to him. Then the Prophet selected twelve men from among them as his delegates. This event occurred in the month of Dhul Hijja. The Prophet stopped at Mecca throughout the remainder of this month and Muharram and Safar. In the month of Rabi al-awwal, he left for Madinah. He entered the city on the morning of a Friday, 16th of Rabi al-awwal corresponding the 2nd of July 622 A.D. after the 13 years of his mission. Thus, was accomplished the Hijra. But the era of the Hijra or the Hijra Calander, was instituted 17 years later by the second Caliph Umar. The commencement, however, is not laid at the real time of the departure from Mecca to Madinah, but on the first day of the first Lunar month of the year i.e. Muharram - which day, in the year when the era was established, fell on the 15th of July.

The migration of the Prophet Muhammad from Mecca to Madina was the turning point in the history of Islam. This important event happened at the age of 53, after the thirteen years of his mission. Although the word Hijra means migration or emigration, departure, the flight and settlement in another country; yet it should be remembered that the Hijra of the Prophet was a good-bye to the old idolatrous past with

all its evil connections and customs, so much as the breaking of old ties and a greeting to the new future of purity and true faith. It was, in other words, a Journey in the Way of God.

The Hijra also was the beginning of the reorganisation of the community and the spread of the Prophet's mission in the different parts of the world. The Prophet created a fraternization between the different tribes of Madinah and its suburbs, and between the displaced immigrants and the inhabitants of Madinah. From Madinah the Prophet launched an intensive programme for the propagation of his mission. He addressed letters to the rulers of other lands inviting them to Islam and seeking their help in the spreading of his reformatory mission.

The migration to Madinah led not only to the spread of Voice of Islam in the parts of Arabia and foreign countries, but also helped the prophet to conquer Mecca in a bloodless manner as a benevolent conquer. He, who was once a fugitive and persecuted, now came to prove his mission by deeds of Mercy. The city which had treated him so cruelly, driven him and his faithful band for refuge amongst strangers, which had sworn his life and the lives of his devoted disciples, lay at his feet. His old persecutors relentless and ruthless

strike the decisive blow. With that purpose they formed, in the seventh year of the mission, a pact against the descendants of Hashim and Muthalib, not to enter into any contract or to buy and sell with them. They lived in this position with Muhammad in their midst for nearly three years. This year which followed is called the year of mourning for the loss of Abu Talib and Khadija. In Aub Talib, the Prophet lost the guardian of his youth, who had hitherto stood between him and his enemies. The death of Khadija was a severe blow. When none believed him, when everything around him was dark and despairing her love, her faith had stood by him.

With a saddened heart, and yet full of trust he determined to turn to some other field to preach his mission. Accompanied by his faithful servant Zaid he went to Tayef, but they rejected his call, and drove him out of the city hooting and pelting him with stones. The Prophet Muhammad (peace be upon him) returned to Mecca sorely struck in heart. He confined his efforts mainly to the strangers who congregated in Mecca and its vicinity during the season of the annual pilgrimage, hoping to find among them some who would believe in him and carry the mission to their people. One day, while hopefully working among those pilgrims, he came upon a group of men from

the distant city of Yathrib. He asked them to listen to him. Struck by his earnestness and the truth of his words they became his believers and returning to their city, they spread the news, with lightning rapidity, that a Prophet had risen among the Arabs who was to call them to God, and put an end to their dissensions which had lasted for centuries. The next year these Yathribites returned with more fellow citizens as deputies from the two principal tribes (Aus and Khazaj) who occupied that city. They conferred at the hill spot called Aqaba and they took the following pledge: "We will not associate anything with God; we will not steal, nor commit adultery nor fornication; we will not kill our children; we will abstain from calumny and slander; we will obey the Prophet in everything that is right and we will be faithful to him in weal and sorrow."

After the pledge, they returned home with a disciple of the Prophet to teach them the fundamental doctrines of Islam, which rapidly spread among the inhabitants of Yathrib. In the history of Islam, this pledge is called the First Pledge of Aqaba. The following year a seventy-five member delegation came from Yathrib to invite the Prophet to their city. The Prophet appeared among them accompanied by his uncle Abbas. And then, took place the Second Pledge of

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER: ABUL RAHIM FUDA

MUHARRAM 1396

ENGLISH SECTION

JANUARY 1976

THE GREATEST EVENT IN THE HISTORY OF ISLAM

By

Dr. Mohiuddin Alwaye

The distinctive superiority of Prophet Muhammad over the other prophets, sages and philosophers of other times and other countries lies in the fact that his Mission was accomplished and the whole work had been achieved in his lifetime. The humble preacher, who had only the other day been hunted out of the city of his birth and been stoned out of the place where he had gone to preach God's words, had within the short space of ten years, lifted up his people from the abysmal depths of moral and spiritual degradation to a conception of purity and justice. He infused vitality into a dormant people; he consolidated a congeries of warring tribes into a nation inspired into action with the hope of everlasting life. He broke down the barriers of caste and exclusive privileges. He proclaimed the value

of knowledge and learning.

The Prophet (peace be upon him) began his mission by preaching it secretly among his intimate friends then among the members of his family and near relatives. Thereafter he proclaimed his mission openly and publicly in the city of Mecca and its suburbs. The numbers of his adherents increased gradually, but the opposition also grew more intense on the part of those who were firmly attached to their ancestral beliefs. Besides a large following taken from the humbler and middle walks of life, there were gathered round the Prophet men of energy, talent and worth, like Abu Bakr, Umar, and Hamza.

The Qureish and other hostile clans saw the gravity of the situation. And yet they waited to

« المحتويات »
أذكار محمد بن صالح الأثرم
بالقاهرة
١٠٠٩٩٩

مجلة الأناضول

مجلة بشرية جامعية
تصدر عن مجلس البحوث الإسلامية الأثرم
في القاهرة كس شهر سنت

مدير المجلة
عبد الرزيم فودة
« ذلك الاشتراك »
٥٠ في مجلدات مصر الوطنية
٦ خارج الجمهورية
الطبعة الأولى ١٩٩٩

الجزء الثاني — السنة الثامنة والأربعون — صفر سنة ١٣٩٦ هـ — فبراير سنة ١٩٧٦ م

١٢٥
ع.ع.ع.
دوريات



بسم الله الرحمن الرحيم

نحو العلم والإيمان

للأستاذ عبد الرزيم فودة

فان علمتموه مؤمنات عرفتم تعلق
الايمان بهن وثبوتهن لهن فمتطرق العلم
في الأول ذات، وفي الثاني نسبة وفي
كلا الحالين لا بد في العلم من فهم
وادراك ومعرفة .

والايمان هو التصديق بالحق
والاذعان له . والعمل بمقتضاه أو
على هداية كما يفهم من قول الله
تعالى : « انما المؤمنون الذين آمنوا بالله

العلم كما قال الراغب الأصفهاني
في كتابه « المفردات » ادراك الشيء
بحقيقته ، وهو ضربان « أحدهما
ادراك ذات الشيء » والثاني الحكم على
شيء بوجود شيء هو موجود له أو نفي
شيء هو منفي عنه ، وقد مثل للأول
يقول الله : « لا تعلمونهم الله يعلمهم »
ومثل للثاني بقوله : « فان علمتموهن
مؤمنات » فان معنى لا تعلمونهن
لا تعرفونهن بثبوتهم وأعيانهم ، ومعنى

ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ، فالصديق بالحق سبيله العلم ، والاذعان له سبيله الاقتناع . والعمل بمقتضاء هو الثمرة الطبيعية للعلم والايمان . ومن ثم ترى مكانة العلم من الايمان بالثابتة الكريمة العظيمة التي يشير اليها قوله تعالى : « انما يخشى الله من عباده العلماء » وقوله جل شأنه : « شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط » .

فالكون بما فيه وبما قام عليه من سنن وقوانين الالهية كتاب منظور يجد فيه الانسان من آيات الله ودلائل حكمته وقدرته ورحمته ، ما يملأ قلبه ايمانا به ويطلق لسانه بالثناء عليه ، ويخلص عمله للتقرب اليه ، والقرآن كتاب مقروء يجد فيه الانسان غذاء لروحه . وشفاء لصدره . ونماء لفكره . كما يجد التوافق والتطابق بين ما يكشفه العلم من حقائق كونية وما تشتمل عليه آياته من توجيهات الالهية ، فلا تتعارض حقيقة علمية مع قضية قرآنية كما يشير الى ذلك قول الله فيه : « قل أنزل الذي يعلم السر في السموات والأرض » ، وقوله : « لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل بعلمه » ، وقوله : « ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل اليك من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد » ، وقوله « بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجعله باياتنا الا الظالمون » . « وقد لفت الله فيه نظر الانسان الى أن كل ما حوله مسخر له . « ميسر ليلية حاجاته » . فقال تعالى : « هو الذي خلق لكم ما في الأرض

وقد قيل في تحليل تسمية ماسوى الله عالما (بفتح اللام) ان العلم به يهدي الى صائه ومبدعه جل شأنه ، ويدل على أنه سبحانه رب العالمين ، وهذه ما نطالع في قول الله : « هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه » ، وقوله : « ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الأبواب » الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه » ، بقوله : « من ربهم آياتنا في

جبيده موفال جل شأنه وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون • وماذراً لكم في الأرض مختلفاً ألوانه ان في ذلك لآيات لقوم يذكرون • وهو الذي سخر لكم البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتسخرجوا منه خلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتنوا من فضله ولعلكم تشكرون •

وآلت اليهم مفادة العالم في كل شيء كان يعرفه العالم • ثم كانت حضارتهم المنارة التي أضاءت لأوروبا طريق الخلاص من ظلام العصور الوسطى • وكان ذلك هو التفسير الواقعي العلي لقول الله فيهم وفي الرسول الذي بعث فيهم : « هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويصلحهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين • وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤته من يشاء والله ذو الفضل العظيم • »

عبد الرحيم فودة

وهذا التوجيه الالهي وجد عند المسلمين - في أول عهدهم بالاسلام - استجابة طيبة فانتفعوا به • ووصلوا الى القمة التي لم تصل اليها أمة •

الشرعة الإسلامية في مجلس الشعب

الكتاب الأول

الباب الثاني

أنواع الجرائم

المادة ١٠ :

الجنايات هي الجرائم المعاقب عليها
بالمقوبات الآتية :

١ - الأعدام •

٢ - قطع الأيدي والأرجل من
خلاف •

٣ - قطع اليد •

٤ - الأشغال الشاقة المؤبدة •

٥ - الأشغال الشاقة المؤقتة •

٦ - الصلب لمدة لا تتجاوز ثلاثة
أيام •

المادة ١١ :

الجنح هي الجرائم المعاقب عليها
بالمقوبات الآتية :

١ - العجلد •

٢ - النفي (السجن) •

تقدم النائب الدكتور اسماعيل على
معتوق بمشروع الى مجلس الشعب
يطالب فيه بتعديل بعض مواد قانون
العقوبات المصري طبقا لأحكام
الشرعة الإسلامية •

وهذا هو نص المشروع الذي تقدم
به النائب المحترم الى مجلس الشعب •

اقتراح مشروع قانون

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدم من السيد العضو الدكتور
اسماعيل على معتوق بتعديل بعض مواد
قانون العقوبات المصري طبقا لأحكام
الشرعة الإسلامية •
باسم الشعب •
رئيس الجمهورية •

قرر مجلس الشعب القانون الآتي
نصه وقد أصدرناه :

(مادة ١)

تعدل المواد التالية من قانون
العقوبات لتكون على النحو التالي :

أو إذا لم توجد اليد اليمنى حقيقة أو
حكماً تقطع اليسرى بذات الطريقة •

المادة ١٣ مكرر (٧) :

يكون الجلد بسوط ذي شعبة
واحدة غير معقد أو مدهون على الظهر
المأوى للمحكوم عليه - وتستمر
المحكوم عليها برءاء خفيف غير شفاف
ولا يرفع الضارب يده حتى يظهر
أبطه على أن يكون الضرب مؤلماً غير
متلف للجسم •

المادة ١٦ مكرر :

النفي هو إبعاد المحكوم عليه من محل
إقامته إلى منطقة نائية مدة تتراوح بين
عام وعشرة أعوام •

تُلغى المادة ١٧ ويستبدل بها
النص الآتي :

المادة ١٧ :

يستبدل بكل سنة من الأشغال
الشاقة في نصوص قانون العقوبات
والقوانين الملحق بها عشر جلدات
بحد أقصى خمس وسبعين جلدة
وتعدل نصوصه طبقاً لهذه القاعدة إلا
إذا نص في المواد التالية على غير
ذلك •

٣ - التعريب (الحبس) •

٤ - الضرامة التي يزيد أقصى
مقدارها على جنيه •

الباب الثالث

العقوبات

القسم الأول - العقوبات الأصلية

المادة ١٣ :

كل محكوم عليه بالأعدام يشنق
أو يرجم فيرمي بالحجارة إلى أن
يموت أو يقتل بمثل الطريقة التي
قتل بها - ويجب في كل الأحوال أن
تُحسن القتلة •

تُضاف المواد الآتية إلى قانون
العقوبات :

المادة ١٣ مكرر :

تتفد عقوبة قطع الأيدي والأرجل
من خلاف بقطع اليد اليمنى من
المضد والرجل اليسرى من المفصل
العلوي للفخذ ، فإن عاد - أو إذا تعذر
ذلك بسبب عدم وجود أيهما أو عدم
جدواها - تقطع اليد اليسرى والرجل
اليمنى بنفس الطريقة •

المادة ١٣ مكرر (١) :

تتفد عقوبة قطع اليد بقطع اليمنى
من الرسغ فإن عاد - بعد قطع اليمنى

المادة ٢٣١ :

يعاقب من شارك في قتل غيره -
بالتحريض أو الاتفاق أو المساعدة -
بالأشغال الشاقة المؤبدة .

المادة ٢٣٢ :

إذا سقط القصاص لشبهة - سواء
في الأركان أو الأدلة - يلزم القاتل
بأداء الدية إلى ولي الدم فإن لم يستطع
أدائها عاقبته فإن لم تستطع أدائها
الدولة عنه .

المادة ٢٣٣ :

كل من جرح أو ضرب أحدا أو
أعطاه مواد ضارة ولم يقصد من ذلك
قتلا ، لكنه أفضى إلى الموت يعاقب
بالجلد من ستين إلى سبعين جلدة
وينفى إلى ثلاثة أعوام ويلزم بأداء
الدية إلى ولي الدم فإن لم يستطع
أدائها عاقبته فإن لم تتمكن أدائها الدولة
عنه .

المادة ٢٣٤ :

وإذا لم يعلم للقتيل قاتل تؤدي
الدولة الدية إلى أهله .

المادة ٢٣٥ :

يعنى من العقاب من قتل زوجته
أو إحدى مملوكه والزاني بها أو أيهما
إذا قاجأهما حال تلبسهما بالزنى .

تضاف المادة التالية إلى قانون

العقوبات :

المادة ١٨ مكرر :

التفريب هو النفي فيما لا يجاوز
عائنا واحدا .

الكتاب الثاني

الباب الحادي عشر - حد الردة

تضاف المواد الآتية برقم ١٦٠
ويعدل رقم المادة ١٦٠ إلى ١٦٠
مكرر .

المادة ١٦٠ :

يعاقب بالأعدام شقا من يرتد عن
دين الإسلام بعد أن يستتاب ثلاثة
أيام والمرتدة تستاب فإن تابت والا
تلقى حتى تتوب .

الكتاب الثالث

الباب الأول - القصاص

تلقى المواد من ٢٣٠ حتى ٢٣٧ وتحل
محلها المواد الآتية :

المادة ٢٣٠ :

يقتصر بطريقة مشروعة من كل
من قتل آخر عمدا إلا بالحق بأن يقتل
بمثل الطريقة التي قتل بها .

فإن لم يمكن تحقيق المثلية في العقوبة
يعاقب بالأعدام شقا .

المادة ٢٣٦ :

يقتص من أحدث بغيره عمدا
جروحا وذلك بأحداث مثلها به •
فإذا لم تمكن المائلة يلزم بأداء
أرش للمجنى عليه •

المادة ٢٦٩ :

يعاقب الزانية غير المحصنة بالجلد مائة
جلدة وتمسك في بيتها حتى يتوفاه
الموت أو يجعل الله لها سبيلا •
المادة ٢٧٠ :

المادة ٢٣٧ :

يجوز للمجنى عليه أو أى من
أولياء الدم فقط أن ينفو عن الجاني
نظير دية أو أرش أو بدونهما بعد
تمكينه منه في الحالات المنصوص
عليها في المواد من ٢٣٠ الى ٢٣٦
تلقى السواد من ٢٤٠ الى ٢٤٣
مكرر •

جلدة :

١ - من لاوط غيره ذكرا كان أو
أنثى • فإن اعتاد يقتل إذا لم يندفع
فساده الا بالقتل •
٢ - من أقدم - بالفعل - على
شئ من مقدمات الزنى •
٣ - من سقط عنه حد الزنى
لشيبة •

الباب الرابع - حد الزنى

المادة ٢٧١ :

يعاقب بالجلد من عشرين الى
خمسين جلدة :

تلقى السواد من ٢٦٧ الى ٢٧٩
وتستبدل بها النصوص الآتية :

المادة ٢٦٧ :

يعاقب بالاعدام رجما اثيب الزانى •

المادة ٢٦٨ :

١ - من أقدم - بالفعل - على شئ
من مقدمات اللواط •
٢ - من أقدم - بالقول - على شئ
من مقدمات الزنى •
٣ - من حرض على الفسق علانية
بأقوال أو اشارات •

يعاقب الزانى غير المحصن بالجلد
مائة جلدة والتعريب علما هجريا
كاملا •

٤ - من فعل علانية فعلا فاضحا المادة ٢٧٤ :

مخلا بالحياة •

لا يجوز العفو عما سبق من

جرائم •

المادة ٢٧٢ :

المادة ٢٧٥ :

تتقدم هذه الجرائم بمضى سنة

من وقوعها •

الباب السابع

حد القذف

تلغى المواد من ٣٠٢ الى ٣١٠

ويستبدل بها النصوص الآتية :

المادة ٣٠٢ :

من رمى محصنا أو محصنة بالزنى

يماقب بالجلد ثمانين جلدة ولا تقبل له

شهادة أبدا •

المادة ٣٠٣ :

من رمى غير محصن أو غير

محصنة بالزنى أو سقط الحد بشبهة

يماقب بالجلد من عشرة الى ثلاثين

جلدة •

المادة ٣٠٤ :

لا يجوز العفو عن الجرائم محل

المادتين السابقتين •

الأدلة التي تقبل وتكون حجة على

المتهم طبقا للمواد ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩

هي شهادة أربعة شهداء رجال عدول

أو اقراره أربع مرات أو اذا كان

الحبل من غير ذات زوج الا اذا كان

الشاهد زوجا - ولم يكن هناك شهود

غيره فيكفى أن يحلف بالله أربع مرات

أنه لمن الصادقين والخاسة أن اسنة

الله عليه ان كان من الكاذبين ، ويدرا

عنها العقاب ان تحلف بالله أربع

مرات أنه لمن الكاذبين والخاسة ان

غضب الله عليها ان كان من

الصادقين ، فان فعلا يفرق القاضى

الجنائى بينهما •

فان حلف وأبت أعدمت رجما وان

اتهمها وتكل من أداء الشهادات أو

كذب نفسه بمد اللسان يجلد ثمانين

جلدة •

المادة ٢٧٣ :

الأدلة التي تقبل وتكون حجة على

المتهم طبقا للمادتين ٢٧٠ ، ٢٧١ هي

شهادة رجلين عدلين أو اقراره

مرتين •

المادة ٣٠٥ :

من رمى غيره بفسخ الزنى مما يؤثر في اختياره يصاقب بالجلد من خمسة الى عشرين جلدة •

المادة ٣٠٩ :

من أفتى سرا أو تمن عليه بسبب مهنته يصاقب بالجلد من ثلاثين الى خمسين جلدة •

المادة ٣٠٦ :

لا يحكم بهذا العقاب على من أخبر بالصدق وعدم سوء القصد الحكام القضائيين أو الاداريين - يأمر بتعلق بارتكاب جريمة من الجرائم •

المادة ٣١٠ :

يجوز العفو من المجنى عليه فقط عما سبق من جرائم وتكفى شهادة رجلين عدلين لاثباتها أو اقرار المتهم بها •

أما الإبلاغ عن الجريمة المنصوص عليها في المواد ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ فلا بد من اجتماع الشهود الأربعة - أو اقرار المتهم أربع مرات - والا يجلد كل ممن لم يكتمل ثمانين جلدة ولا تقبل له شهادة أبدا •

الباب الثامن

حد السرقة

تلغى المواد : من ٣١١ الى ٣١٢ ويستبدل بها النصوص الآتية :

المادة ٣٠٧ :

يصاقب كل من أخبر بأمر كاذب مع سوء القصد بالجلد من عشرين الى خمسين جلدة •

المادة ٣١١ :

يصاقب من سرق خفية مالا مملوكا لغيره في حرز مثله يزيد على ما قبته جرامان من الذهب الخالص بالجلد من عشرين الى خمسين جلدة وينذر بقطع يده ان عاد الى السرقة • ولا يجوز العفو عنه •

المادة ٣٠٨ :

كل من تعرض لأذى على وجه يفسد حياته بالقول أو بالفعل يصاقب بالجلد من عشرة الى عشرين جلدة فاذا عاد يجلد من عشرين الى خمسين جلدة •

المادة ٣١٢ :

تقطع يد السارق والسارقة • ولا يجوز العفو عنهما •

المادة ٣١٣ :

كل من سقط عنه الحد في المادتين
السابقتين لشبه في الأركان أو الأدلة
أو شرع في السرقة يعاقب بالجلد من
عشرة الى أربعين جلدة وتختص
بنظرها المحكمة المحال اليها •
ولا يجوز العفو عنه •

المادة ٣١٧ :

وفي كل الأحوال يجوز للمعنى
عليه أن يعفو فلا يعاقب في الحالات
السابقة ويلتزم من اعتدى على المال
برده أو برد قيمته وقت الاستيلاء ان
تلف أو هلك الى مالكه •

حد الحرابة

المادة ٣١٤ :

من أؤتمن على مال فخان الأمانة
يعاقب بالجلد من عشرين الى خمسين
جلدة •

المادة ٣١٨ :

كل من اتفق مع غيره على ارتكاب
جرائم من شأنها الاعتداء على الجسم
أو المال أو العرض وأقدموا عليها
مع حمل سلاح ظاهر فاتهم يعاقبون
بالمقويات الآتية :

المادة ٣١٥ :

من استولى على مال غيره بغير حق
يعاقب بالجلد من عشرين الى خمسين
جلدة •

١ - يقتل مرتكبوها - فاعلون
أصليون أو شركاء - شتقا اذا ترتب
على اعتدائهم قتل نفس عمدا - كماحا
أو غلبة •

المادة ٣١٦ :

من تهاين بدين الى أجل مسمى
ولم يردده في موعد استحقاقه مع
قدرته ويساره يعاقب بالحبس من
شهر الى ستة أشهر ويجوز تكرار
العقوبة اذا أصر على المثل ويفرج
عنه بمجرد أن يؤدي الدين كاملا ،
ويمتع تمتع العقوبة ان أداه كاملا
قبل البدء في تنفيذها •

٢ - ان ترتب على هذا الاعتداء
قتل وسلب مال أو هتك عرض
يصلبوا ثلاثة أيام ثم يصدمو شتقا
ويرد المال الى مالكه •

٣ - ان لم يترتب على عدوانهم
الا الاستيلاء على المال أو هتك العرض
دون الزنا تقطع أيديهم وأرجلهم من
خلاف مع رد المال الى مالكه •

حد الشرب

المادة ٣٢٢ :

الخمير هي النبيء من ماء العنب اذا اشتد وغلا وقذف بالزبد •

المادة ٣٢٣ :

المسكر هو ما أسكر كثيره غير الخمير على النحو المعروف به في المادة السابقة وما اشتمل عليه الجدول الملحق بالمعاهدة الدولية الوحيدة للمخدرات المنقذة في نيويورك •

المادة ٣٢٤ :

يعاقب بالجلد ثمانين جلدة كل مسلم شرب الخمير أو سكر من غيرها •

المادة ٣٢٥ :

يعاقب بالجلد من خمسين الى سبعين جلدة كل مسلم :

(أ) شرب السكر ولم يسكر منه •

(ب) تعاطى الخمير أو السكر عن غير طريق الفم •

٤ - ان اقتصر عملهم على الترويح يعاقبوا بالنفي من محال اقاماتهم الى جهات أخرى متفرقة ويجوز أن يكون ذلك الى السجن من خمس الى عشر سنوات •

المادة ٣١٩ :

لا يجوز للمجنى عليه أو لولى الدم أن ينفو في هذه الحالة •

المادة ٣٢٠ :

يعنى من هذه المقوبات من عدل تأثبا باختياره قبل القبض عليه دون ارتكاب جرائم فإن تاب بعد ارتكاب جريمة فعليه عقوبتها بشروطها •

المادة ٣٢١ :

اذا سقط حد الحرابة بشبهة - في الأركان أو الأدلة - أو أوقف أو تخلف أثر الجريمة لسبب لادخل لأرادتهم فيه يعاقب كل منهم بالجلد من عشرين الى خمسة وسبعين جلدة •

(مادة ٢)

يلغى قانون المخدرات وتستبدل بنصوحه المواد التالية وتضاف الى قانون المقوبات بالكتاب الثالث في الباب الثامن منه •

(مادة ٣)

ينشر هذا القانون في الجريدة
الروسية ويعمل به من تاريخ نشره .
يصمم هذا القانون بخاتم الدولة .
وينفذ كقانون من قوانينها .

مقدم المشروع
الدكتور اسماعيل علي معتوق
عضو مجلس الشعب

وقد بحث فضيلة الامام الأكبر
الدكتور عبد الحليم محمود شيخ
الأزهر بهذه الرسالة الى السيد
المهندس / سيد مرعي رئيس مجلس
الشعب تأييدا لهذا المشروع واجبا
تأييد هذا الانجاء نحو تطبيق الشريعة
الاسلامية ، لتحقيق هذا المطلب
الأساسي الذي تحرص عليه الأمة ،
وهذا هو نص رسالته الى السيد /
رئيس مجلس الشعب .

السيد الأخ العاضل المهندس سيد
مرعي رئيس مجلس الشعب :
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
وعلى الأخوة أعضاء مجلس الشعب
أجمعين .
وبعد :

فيسمدني أن أتحدث اليكم كرئيس
للجنة التشريعية في وطننا الاسلامي

المادة ٣٢٦ :

يعاقب بالجلد من عشر الى عشرين
جلدة كل مسلم وجد في مجلس
شرب الخمر أو السكر ولم يثبت أنه
تطاطى أيهما .

المادة ٣٢٧ :

يعاقب بالجلد من خمسين الى
سبعين جلدة :

(أ) كل مسلم صنع الخمر
أو السكر أو اشترك في
تصنيع أيهما .

(ب) كل مسلم باع أى منهما
أو تدخل في تجارتهما عن
طريق الوساطة أو الاعلان
أو غيرهما .

(ج) كل مسلم أعد مكانا لتطاطى
الخمر أو السكر أو قدمها
فيه .

(د) غير المسلم اذا قام بشيء من
ذلك وقصد اطلاق تداولهما
بين المسلمين أو باعهما
أو قدمهما أو أيهما
لأحدهم .

تلقى المواد : من ٣٣٦ الى ٣٤٣ .

الذي استقر الإسلام في ربوعه وآمن أهله بشريعته الفراء ، وأصر أبائهم على أن يبقى دستورهم وقد نص على أن الدين الرسمي للدولة هو الإسلام وأن الشريعة الإسلامية فيها مصدر رئيسي للقوانين ، وجاء على رأس هذه البلاد بتوفيق من الله - رئيس مؤمن هو الرئيس محمد أنور السادات الذي أعلن دولة العلم والإيمان •

ونود في هذه المناسبة أن نوضح مجال النظر في هذا المشروع وأمثاله، ذلك أن ما كان من دين الله نصا مقصدا لا يملك المؤمنون أمامه إلا أن يقولوا سمعنا وأطعنا وما كان مجاله مفتوحا للرأى فلا يجتهد فيه إلا من استوعب الكتاب والسنة وعرف بالنيرة على الدين وأن المجتهد ان أخطأ فله أجر وإن أصاب فله أجران • وأن الخطأ لا يجوز على نص شرعى مقدس •

وسقتضى ذلك كله نرى أن الهيئة التشريعية الموقرة قد أتيحت لها اليوم الفرصة لتحقيق آمالات طلمت إليها جماهير الشعب المسلم ، كما تطلع إليها أعضاء هذه الهيئة التشريعية أنفسهم ، وذلك بما عرضه الأخ الدكتور اسماعيل متوق عضو المجلس من مشروع قدمه لتطبيق أحكام الشريعة الإسلامية في مصر •

وانما لندرجو لمجلس الشعب في هذا الموقف التاريخي أن يحالفه التوفيق فينظر بعين الجدية والاهتمام لهذا المشروع وأن يعمل على تحقيق أهدافه في تطبيق الشريعة الإسلامية •

وانما اذ نكتب لسيادتكم وإلى المجلس الموقر • راجين تأييد هذا الاتجاه الكريم نحو تطبيق الشريعة الإسلامية • لعل ثقة من أنكم تطوون على أنبل المشاعر نحو شريعة الله ، وأنكم ساهرون على تحقيق ارادة الله ، وارادة الشعب المسلم الذي طال انتظاره لوضع قانون الله موضع التنفيذ •

أسأل الله تعالى أن يجعلنا جميعا من الذين يتواصون بالحق ، وأن يجمعنا على طريقه سبحانه في الدنيا والآخرة •

واننى باسم علماء الأزهر الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة
متطلع الى جهودكم وجهود مجلسكم وأمرؤا بالمعروف ونهؤا عن المنكر
الموفق فى هذا السيل • ولله عاقبة الأمور •

• ولنصرن الله من ينصره ان الله والمسلم علىكم ورحمه الله
لقوى عزيز • الذين ان مكناهم فى وبركاته •

الامام الاكبر
شيخ الأزهر
دكتور عبد الحليم محمود

٦ من المحرم سنة ١٣٩٦

٧ من يناير سنة ١٩٧٦

دراسات قرآنية

العين والحسد

للأستاذ مصطفى الطير

قال تعالى :

« وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك
 بأبصارهم لما سمعوا الذكر » .
 « ويقولون انه لجنون : وما هو الا ذكر
 للعالمين » .

(آخر سورة ن)

« قل أعوذ برب الفلق » من شر ما خلق »
 ومن شر فاسق اذا وقب » ومن شر النفاثات
 في العقد » ومن شر حاسد اذا حسد » .

البيان

لا يكاد الكثير من الناس يفرقون
 بين العين والحسد ، اذ يظنونهما شيئاً
 واحداً ، وليس الأمر كذلك فالعين
 أن يرى الشخص غيره بعينه ، مرئياً
 أحداث الضرر فيه بهذه الرؤية
 فيحدث له الضرر ، واللفظ مأخوذ
 من عاته - أى أصابه بعينه - ومنه
 قولهم تعين الرجل - أى تها ليعيب
 شيئاً بعينه ، والحسد أن يتمنى زوال
 النعمة عن سواء ، فان كان المتنى
 من أصحاب خصية العين حصل
 للمحسود الضرر المقصود ، والا لم
 يحصل له ، وفيما يلي بيان ذلك :

روى أنه كان الرجل العربي من
 أصحاب العين يمكث ثلاثة أيام
 لا يأكل ، ثم يرفع جانب البهاء فتمر
 به الأبل أو النعم فيقول : لم أر كاليوم
 ابلا ولا غنا أحسن من هذه ، فما
 تذهب الا قليلا حتى تسقط منها
 طائفة هالكة .

وقد اشتهر بالأصابة بالعين بنو
 أسد ، فكان فيهم عيانون كثيرون -
 أى أناس كثيرون يصيبون بالعين -
 وكانت البقرة السمينة تمر بأحدهم
 فيراها بعينه ، ثم يقول لجارسته :
 خذي المكتل - أى الزنبريل - والدرهم ،
 فأتينا بلحم من هذه البقرة ، فما

وقد استدل بهذه الآية على أن
العين تصيب ، وصح من عدة طرق
قوله صلى الله عليه وسلم :

« العين تدخل الرجل القبور
والجمل القدر » .

وأخرج الامام أحمد بسند رجاله
ثقات - كما قال الهيثمي - عن أبي
ذر مرفوعا « ان العين لتولج بالرجل
حتى يصعد حلقا ، ثم يتردى منه ،
أى لتعلق بالرجل حتى يصعد الجبل
المرتفع ثم يسقط منه هالكا ، والحديث
كنساية عن هلكة المصاب بالعين وان
كان فى أوج صحته ، وفى ذروة
سلامته .

والعين ليست خاصة بالعرب ولا
بطائفة منهم ، بل توجد فى غيرهم ،
ويختص بها بعض الناس ممن جبلت
نفوسهم على خاصية الايذاء عنه
النظر أو وصف الضحية للمائن ،
فليس بضرورى أن تختص الاصابة
برؤية المائن لضحيته ، فقد يحصل
ضرره بأن يوصف له شيء ، فتوجه
نفسه نحوه فتصده ، فرط الاصابة
بالرؤية أغلبي .

ومن الناس من قال : ان العين
لا تصيب ، ولكن الله هو الذى يصيب

تبرح حتى تقع هذه البقرة فيسارعون
الى نحرها ، وتشتري الجارية من
لحمها .

وروى أن المشركين سألوا واحدا
من أولئك البهاينة أن يصيب لهم
النبي صلى الله عليه وسلم بيته ،
فأجابهم الى ما سألوا ، فلمّا مر به
النبي صلى الله عليه وسلم أنشد :

قد كان قومك يحسبونك سيدا
واخال أنك سيد مبيون

فصم الله نبيه صلى الله عليه وسلم
ونزلت : « وان يكاد الذين كفروا
ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا
الذكر . . . الآيةين آخر سورة (ن) .

قال الهروى فى تفسير : « ليزلقونك
بأبصارهم ليجتانونك بعيونهم ،
فيزيلونك عن مقامك الذى أقامك الله
فيه عدواة لك :

وقال ابن عباس : ينفذونك
بأبصارهم ، يقال : زلق السهم وزلق
إذا نفذ ، وهو قول مجاهد ، أى
ينفذونك من شدة نظرهم ، وروى
عن الحسن أن قراءة هذه الآية
تدفع العين .

مسلمين متبعية تفوض في أجسامهم
فلا يتألمون ، ولا تخرج منهم قطرة
واحدة من الدم ، وينفثون أنفسهم
تحت طبقات الأرض ساعات ، دون
وجود عنصر (الأوكسجين) معهم
يسخر من الأطباء والظاهرة ، ثم
يزال التراب عنهم فإذا هم أحياء ،
مع أن حبس الهواء عن الرئتين سبب
للموت السريع .

وبعضهم ينظر الى كوب في اليد
فلا يزال ينقل حتى لا تحمله اليد
فتلقه لشدة ثقله عليها ، وقد حدث
الظاهران من رجل عرف باسم
(الدكتور سالون) وأجرى الظاهرة
الأولى في الاسكندرية أمام جمع من
الأطباء ، والثانية مع الزعيم المرحوم
(سعد باشا زغلول) .

وفي مصرنا يزغ ناس في التنويم
المخاطبي - كما يسمونه - فمنهم
من يديم النظر الى عين وسيطة ،
ومنهم من ينظر اليه من فرقه الى
قدمه ، ومنهم من يقف وراءه ويشير
باصبعه الى نقرة رأسه ، ويوجه اليه
شحنة من نفسه حتى تضف قواه ،
ويحدث له ما يشبه النوم ، فيتكلم اذ
ذاك بما لا يتكلم به حالة الصحو ،

عند مقابلة عين العائن ، ولكن ابن
القيم رأى أنه لا مانع من أن يودع
الله بعض العيون والنفوس هذه
الخاصية من باب ربط المميزات
بالأسباب ، قال ابن القيم : ومن قال :
ان الله تعالى أجرى المادة بحلق
ما شاء عند مقابلة عين العائن من غير
تأثير له أصلا ، فقد سد على نفسه
باب الملل والتأثيرات ، والأسباب
والمميزات ، وخالف جميع
المقالات : ١ هـ .

وقد يصيب الانسان نفسه بيمينه ،
حكى القسائي أن سليمان بن عبد الملك
نظر في المرأة فأعجبته نفسه فقال :
كان محمد صلى الله عليه وسلم نيا ،
وكان أبو بكر صديقا ، وكان عمر
فاروقا ، وأنا الملك الشاب ، فما دار
عليه الشهر حتى مات .

ولا غرابة في أن يكون لبعض
النفوس تأثير في سواها ، لقوة مؤذية
خاصة بها ، ففي مصرنا هذا ما يدل
على امكان ذلك ، فقراء الهند ومن
على شاكلتهم ، يرتاضون برياضات
خاصة تتأثر بها نفوسهم ، ثم يأتون
بالمعجب ، كنومهم شبه هراة على
ألواح من الخشب ، خرج منها

وقد يخبر عن مسروق ويحدد مكانه وسارقه ، وقد يحدث عن غائب ومكانه ، الى غير ذلك من آثار التأثير النفسى والعينى لنومه :

ولاعجب فى ذلك ، فالنفس البشرية منطوية على أسرار وعجائب تحير فيها القول والأفكار ، فسبحان الخلاق البدع ، الحكيم العظيم •

وإذا كان ما ذكرناه حادثا ومشاهدا ، فلا غرابة فى أن تؤثر عين العائن فى غيره أو فى نفسه ، بخافية مركوزة فى أصاق روحه •

وحكم العائن على ما قاله القاضى عياض أن يحتب ، وينهى للإمام حبسه ومنعه من مخالطة الناس ، كفا لضرره عنهم ما أمكن ، ويجرى عليه الرزق من بيت المال •

وقال ابن المتز :
أما الحسد فيطلق على تمنى زوال النعمة عن الغير ، كما يطلق أيضا على تمنى دوام ما فى الغير من نقص أو فقر أو نحوها ، فإن كان فى نفسه خافية التأثير على سواء ، فحسده يسمى عينا كما يسمى حسدا ،

وقد توجد العين بغير حسد ، كما إذا نظر الى ماله أو مال غيره أو

حيوانه مثلا وهو لا يتمنى زواله ، ولكن نفسه لخبثها تهلكه بلا ارادة ، وبهذا يكون بينهما العموم والخصوص الوجهى ، يجتمعان فيما حصل فيه تمنى زوال النعمة مع الإهلاكة ، وينفرد كلاهما فى ناحية كما شرحنا وقد أمر الله تعالى باستعاذة من شر الحاسد بنوعه إذا حسد ، أى وجه نفسه بالضرر الى غيره ، فإن كان عائنا فالأمر ظاهر ، وإن لم يكن عائنا فتوجهه بالضرر الى غيره يكون بالسعى فى سلب نعمته بالأكايد المختلفة •

والحاسد متضيق من محسوده حافد على نعمته مهوم منها ، وهذه هنا يضره قبل محسوده ، روى عن علي أنه قال : لله در الحسد ما أعدله ، بدأ بصاحبه فقتله •

وقال ابن المتز :
اصبر على حسد الحسود
فإن صبرك قاتله
فالنار تأكل بعضها
إن لم تجد ما تأكله
وقال بعض الأدباء : ما رأيت ظالما أشبه بمظلوم من الحسود ، نفس دائم ، وهم لازم ، وقلب هائم •

ولو ذكر الانسان أن الحسد أول
ذنب عصي الله به في السماء ، وأول
ذنب عصي به في الأرض ، وتربّت
عليه آثار ضاره ، لكف نفسه عن
الحسد ، وذلك أن إبليس حسد آدم
على مكانته عند الله حتى أمر الملائكة
بالسجود له تعظيماً لحلق الله له ،
فأبى أن يسجد له كما سجدت
الملائكة ، فأخرجه الله من الجنة ،
فكاد لآدم وحمله على الأكل من
الشجرة المحرمة ، فأهبطه الله إلى
الأرض ، وحرّمه من نعيم الجنة ،
وأن قابيل ولد آدم عليه السلام ،
حسد أخاه هابيل على زواجه من أخته
الجميلة فقتله ، فكانت أول جريمة
على الأرض بسبب الحسد •

وليعلم الحاسد أن الحسد من
الكبائر ، وأنه يأكل الحسنات أكل
النار للحطب - وأنه إذا كان من
أمراض الأمم السابقة فلا يلبق أن
يكون من أخلاق أمة محمد صلى الله
عليه وسلم ، التي بنى أمرها على
المحبة والتراحم ، قال صلى الله عليه
وسلم : « دب اليكم داء الأمم قبلكم ،
البغضاء والحسد ، هي الحالقة ؛
حالقة الدين لا حالقة الشعر ، والذي
نفس محمد يده ، لا تؤمنوا حتى

وقال أبو الحسن الماوردي : لو لم
يكن من ذم الحسد إلا أنه خلق
دنيء يتوجه نحو الأكفاء والأقارب ،
ويختص بالمخالط والمصاحب ، لكنت
النزاهة عنه كروما ، والسلامة منه
مضماً ، فكيف وهو بالنفس مضر ،
وعلى الهم مصر ، وربما أفضى بصاحبه
إلى التلف ، من غير نكايه في هدو ،
ولا اضرار بمحسود •

وقال معاوية رضي الله عنه : ليس
في خصال الشر أعدل من الحسد ،
يقتل الحاسد من قبل أن يصل إلى
المحسود •

فالعامل من لم يحسد سواء ، بل
يتمنى له بقاء نعمته ، ويكف نفسه
عن التطلع إلى غيره لتسلم له صحته ،
قال الأصمعي : قلت لأعرابي :
ما أطول عمرك ؟ قال : تركت الحسد
فبقيت •

وخير ما يكف الانسان به نفسه
عن حسد من هو أعلى منه ، أن
يرضى بقضاء الله ، ويقنع بما أعطاه •

قال بعض الحكماء : من رضى
بقضاء الله لم يسخطه أحد ،
ومن قنع بمعطائه لم يدخله حسد •

تحابوا ، ألا أنبئكم بأمر إذا فعلتموه .
تحابتم ، أفشوا السلام بينكم . *

فإذا كان الحسد جبليا لا يستطيع
صاحبه أن يتأصله من نفسه ، على
صاحبه أن يجاهد نفسه ويحسن

معاملة أخيه الذي يجد في نفسه
حصنا له ، ليناب على هذه المجاهدة ،
لما فيها من مشقة مخالفة الطبع .

ويطلق الحسد على الفبطة ، وهي
تمنى مثل ما للغير من غير تمنى زواله
عنه ، وإطلاقه على هذا مجازي ،

ولا مانع منه شرعا بل هو مأذون

فيه ، قال صلى الله عليه وسلم « لا حسد
ألا في اثنين : رجل أتاه الله مالا
فسلط على ملكته في الخير ، ورجل
أتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها
الناس ، وهو محمود في الناس ،
قال أبو تمام :

واعذر حسودك فيما قد خصصته
إن الملا حسن في ميلها الحسد

وفي النهاية أسأل الله تعالى أن
أن يجنب عباده المؤمنين مسأوى
الأخلاق ، وأن يهديهم الى مسأوى
الخير . *

مصطفى محمد الطير

من المبادئ الاجتماعية في الإسلام لدرّساز أبو الوفا الرازي

على عمل الخير ، وبالمثل على الشر ،
قال الله تعالى : « من جاء بالحسنة فله
عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى
الا مثلهما وهم لا يظلمون » .

وقال الله تعالى : « من جاء بالحسنة
فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا
يجزى الدين عملوا السيئات الا ما
كانوا يعملون » . وقال جل شأنه :
« وحزاد سيئة سيئة مثلهما » .

ولعمل الخير صور كثيرة لا يمكن
حصرها وأحبها وأحبها الى الله وإلى
الناس ، العطاء والبذل ، لأن به تفرج
الكروب وتكشف الغم وتنجي المحن ،
وبه تمد الحوعات وتستتر العورات ،
وتقضى الحاجات ، وتستمكن العلاقات .
وقد امتدح الله العطاء في آيات كثيرة
وجعل ما ينفق في سبيل الخير قرضا
له ، وقرض الله مضمون الوفاء
مضاعف الربح قال الله تعالى : « من ذا
الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه

عن جابر بن عبد الله رضي الله
عنهما قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « من أعطى عطاء فليحزبه
ان وجد ، وان لم يجد فليثن به ،
فان من أننى به فقد شكره ، ومن
كتمه فقد كفره ومن تحمل بما لم
يمط كان كلابس ثوبي زور » أخرجه
الترمذي وغيره .

لابس ثوبي الزور : هو الذي
يلبس قميصا واحدا ويصل بكميه
كمين آخرين فيظهر أنه عليه
قميصين . وقيل : هو الذي يزور
على الناس بأن يتزى بزى الصالحين .

مبدأان اجتماعيان هاما
قررها الاسلام في هذا الحديث ،
أحدهما : مبدأ المكافأة على الأعمال ،
والثاني : ظهور الانسان بمظهره
الحقيقي ومن غير زيف أو تكلف ،
أما مبدأ المكافأة على الأعمال فقد قرر
الاسلام المكافأة بالمثل أو بأكثر منه

تشكر العطاء ببطء ان واتك الفرصة
وأيسرت بعد حيرة ، وقد تستطيع
أن تشكر بالكلمة الطيبة والتناء
الحسن ان ضاق ذرعك ، وضعت
متك ، وهذا جهد المقل ، أما أن
تمنع عطاك وتبخل بشتاك فذلك
كتمان للنعمة وكفران بالصنعة ،
وليس ذلك من شيم المؤمنين
ولا يرضى به رب العالمين وقديما قيل:

سأشكر عمرا ان تراخت مني
أيادي لم تمنن وان هي جلت
رأى خلتي من حيث يمضي مكانها
فكأنت قذى عينه حتى تجلت
وقال المتنبي :

لا خيل عندك تهديها ولا مال
فليسعد النطق ان لم تسعد الحال
المبدأ الثاني : وهو ظهور الاسان
على حقيقته وطبيعته لا يتحلى لنفسه
فضيلة ليست له ولا عملا طيبا لم يقم
به أو يسهم فيه حتى يعرفه الناس على
ما هو عليه فلا يشخدعوا به ولا
يسايروه ، لأن اتحال الفضل كذب
على الله وعلى الناس وتفرير بعم
وتليس عليهم ، وما يدعو الى ذلك

له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط
والله ترجعون ، ولم يستقل الاسلام
من العطاء شيئا ، وكل ما سد خلة
فهو محمود ، وفي الحديث : لا تحقرن
جبارة لجارتها ولو فرسن شاة
الفرسن : الظلف - ومن صور الخير
الاعانة بالنفس والجاه والعلم والتصح
والمشورة ، وفي أكثر شئون الحياة
مجال لعمل الخير يصادفك أنى كنت
اذا صبح منك العزم وصدقت النية .

وكل من بذل لك مروفا استحق
عليك شكرا لأنه أسدى اليك نعمة
وقدك صنعة ، والشكر اعتراف بتلك
النعمة وتقدير لسخيها وقد طلب الله
الشكر لنفسه لأنه مصدر النعم كلها
وطلب الشكر لمن أجرى النعمة على
يديه من خلقه ، فقال الله تعالى :
« فاذكروني أذكركم واشكروا لى
ولا تكفرون » ، وقال جل شأنه « لئن
شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم ان
عذابي لشديد » ، وقال في حديث قدسى
« يا عبدي لم تشكرنى اذا لم تشكر من
أجريت النعمة على يدي » ، ومن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
« لا يشكر الله من لا يشكر الناس » .

وكما أن صور الخير كثيرة فصور
الشكر أيضا كثيرة ، فقد تستطيع أن

الاحب المحمدة وانتاص الفرصة
 والتوصل الى الغرض ، وانتحال
 الفضائل سر وذيلة تطوى على رذائل ،
 تطوى على النفاق والرياء والنفس
 والخداع . وما أبغض هذه الرذائل
 الى الله ، قال تعالى : « لا تحبين الذين
 يفرحوا بما آتوا ويحبون أن يحمدوا
 بما لم يفعلوا فلا تحبينهم بمغفرة
 من العذاب ولهم عذاب أليم » وقد شبه
 النبي صلى الله عليه وسلم المتشبع بما
 ليس فيه بلباس ثوبى زور ولايس
 ثوبى الزور هو الذى يلبس قميص
 واحدا ويصل يكميه كمين آخرين
 ليوهم أن عليه قميصين تظاهرا بالنفى
 والثراء أو هو الذى يتزيا بزي
 الصالحين وليس منهم وهذا الكلام
 من غرر كلام الرسول صلى الله عليه
 وسلم قاله لامرأة أرادت أن تغيث
 ضررتها بأن تظهر أن لها حظوة عند
 زوجها دونها فنهاها النبي عن ذلك لما
 فيه من الأذى والضرر ، فقد روى
 البخارى عن أسماء أن امرأة قالت :
 يا رسول الله ، ان لى ضرة فهل على
 جناح ان تشبعت من زوجى غير الذى
 يعطينى فقال رسول الله : « المتشبع
 بما لم يعط كلباس ثوبى زور »

وفى الحق أن ظهور الانسان على
 حقيقته مطلب شاق وصعب لأن ادعاء
 الفضل والنقص عن النقص من طبيعة
 الانسان ، فليجاهل يدعى العلم والمالم
 بشئ يدعى العلم بأكثر منه أو بكل
 شئ والمحترف على أى مستوى يدعى
 اتقان حرفته والمرأة مهما كانت
 صورتها تدعى أنها أجمل النساء
 والخطاىء فلما يتترف بخطيئته ويدعى
 أنه على الصراط المستقيم . لهذا كانت
 معرفة الانسان نفسه على حقيقتها أولى
 المنزّل الى الله عند الصوفية وكانت
 قضية « أعرف نفسك » أعقد القضايا
 عند علماء النفس الانسانية .

ويبر عن هذا المضى بلفظ العصر -
 بمركب النقص يعنى أن من يصوره
 الفضل والكمال يحاول أن يضيفه
 عليها بالحيلولة والادعاء وهذا وهم
 كاذب وسيقع به عكس ما أراد وسيفتح
 على نفسه أبواب السخرية والاستهزاء
 ممن عرفوه وخبروه :

ثوب الرياء يشف عما تحته
 فاذا التحفت به فانك عارى
 ان المتحل لنفسه الفضائل ناقص
 الفضل لا يكمله أن يدعى

ما ليس فيه • وإنما يكمله أن يحقق بفعله من الفضل ما يشتهي ويمحو عار ما تجرد منه • أن في الحديث مبدأين اجتماعيين يطلب الإسلام من المسلمين أن يتحلوا بهما في حياتهم لتحسن علاقاتهم ولكهما ليسا على مستوى واحد في التطبيق العلمي فقد يهون أن يشكر المرء أخاه على معروف أساءه ، أما أن يظهر الإنسان على حقيقته وبما فيه فذلك هو محل الإيمان الصادق والأخلاص المنشود •

أبو الوفا الرازي

من لدى السنة :

يسر الإسلام وسماحة

للإمام شاذلي عثمان عبيد

— ٦ —

عن أبي هريرة - رضى الله عنه -
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« ان الدين يسر ، ولن يشاد الدين
أحد إلا غلبه ، فسدوا ، وقاربوا ،
وأبشروا ، واستعينوا بالغدوة ،
والروحة ، وشئ من الدلجة » .
رواه البخاري

٧ - عند التطهر من الحدث
الأسفر لأجل الصلاة - أوجب الله
تعالى أن تتناول الطهارة أعضاء مخصوصة
من البدن ، فأمر بغسل الوجه ، وغسل
اليدين إلى المرفقين ، والمسح بالرأس ،
وغسل الرجلين إلى الكعبين ، كما قال
جل شأنه :

الكلمات اللغوية : سبق شرحها •

البيان :
تمهيد : ذكرنا في المقالات الماضية
عند بيان أهداف الحديث - أن
التشريع الاسلامي قام على مبدأ وضع
« يأبى الله الذين آمنوا إذا قسمتم إلى
الصلاة فاضلوا وجوهكم وأيديكم إلى
المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم
إلى الكعبين » (١) •

(١) سورة المائدة الآية ٦ - والمرافق جمع مرفق وهو مفصل الذراع
بين العضد والساعد و (الكعبين) ثنية كعب ، وهو العظم البارز عند
ملتقى الساق والقدم •

عند التطهر من الحدث الأكبر فيجب
نزع الخفين وغسل الرجلين •

مدة المسح :

للمقيم يوم وليلة ، وللمسافر
ثلاثة أيام بلياليها •

كيفية المسح المستنونة :

ان الشخص بعد أن يجعل الماء
الطهور على يديه - يضع أصابع يده
اليمنى على مقدم خف رجله اليسرى ،
ويضع أصابع يده اليسرى على مقدم
خف رجله اليسرى ، ويمر بهما الى
الساق فوق الكمين ، ويفرج بين
أصابع يده قليلا بحيث يكون المسح
عليهما خطوطا •

واليك ماورد في شرعية المسح على
الخفين :

١ - روى الامام أحمد والبخارى
عن عبد الله بن عمر - رضى الله
عنهما - أن سمعا - رضى الله عنه
حدثه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم - أنه مسح على الخفين ، وأن
ابن عمر سأل عن ذلك عمر - رضى
الله عنه - فقال : نعم اذا حدثك سعد
عن النبي صلى الله عليه وسلم - شيئا
فلا تسأل عنه غيره •

قوله : (فلا تسأل عنه غيره) أى
لقوة الوثوق بنقله •

وليزيد الناية بالمكلفين والتيسير
عليهم رخص الشارع الحكيم لمن لبس
الخفين ، أن يمسح عليهما بدلا من
غسل الرجلين في حال التطهر من
الحدث الأصغر - سواء كان اللابس
للخفين رجلا أو امرأة ، مقيما أو
مسافرا •

ويشترط لصحة المسح على الخفين
شروط تكفلت كتب الفقه ببيانها
نذكر منها ما يأتي :

١ - أن يمكن تسابع المشى في
الخفين •

٢ - أن يكون الخف ساترا للقدم
مع الكمين •

٣ - أن يكون مانعا لوصول الماء
الى ماتحته ، ولا فرق بين أن يكون
الخف مصنوعا من جلد ، أو متخذنا
من لبد ، أو جوخ ، أو صوف ، أو
قطن ، أو غير ذلك مادام مانعا لوصول
الماء الى ماتحته •

٤ - أن يلبسهما بعد طهارة كاملة
بالماء تحقق فيها غسل وجليه •

٥ - أن يكون الخفان طاهرين •

٦ - أن يكون المسح عليهما عند
التطهر من الحدث الأصغر فقط وأما

والحديث أخرجه الامام أحمد من طريق أخرى عن ابن عمر ، وفيها قل : رأيت سعد بن أبي وقاص يمسح على خفيه بالمراق حين توضأ . فأنكرت ذلك عليه ، فلما اجتمعنا عند عمر قال سعد : سل أباك ، فذكر القصة .

ورواه ابن خزيمة أيضا عن ابن عمر ، وفيه أن عمر قال : كنا ونحن مع نينا مسح على خفافنا لا نرى بذلك بأسا .

وحدثني عن الامام أحمد ثبت شرعيته عند الصحابة - وضوان الله عليهم .

٢ - روى الامام أحمد وأبو داود عن المنيرة بن شعبة - رضى الله عنه - قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ففقد حاجته ، ثم توضأ ، ومسح على خفيه ، قلت يا رسول الله أنسيت ؟ قال : (بل أنت نسيت ، بهذا أمرني ربي عز وجل) .

قوله : (أنسيت) أى أتركت غسل رجلتيك عند الوضوء نسيانا .

وروى مالك في الموطأ عن نافع وعبد الله بن دينار أنهما أخبراه أن ابن عمر قدم الكوفة على سعد - وهو أميرها - فرآه يمسح على الخفين ، فأنكر ذلك عليه ، فقال له سعد : سل أباك ، فذكر القصة (١) .

قوله : (بهذا أمرني ربي) ليس المراد بالأمر هنا ما يفيد الوجوب ، لأنه لم يقل أحد بوجوب المسح على الخفين ، وإنما المراد شرح لى المسح على الخفين بدلا من غسل الرجلين .

والحديث أيضا شاهد على ثبوت شرعية المسح عنه - صلوات الله وسلامه عليه ، قال الحسن البصري : روى المسح بمون نفا فصلا منه وقولا .

ويجوز الحديث شاهدا كذلك على أن المسح على الخفين شريعة ماضية لم يطرأ عليها تغيير ، إذ أن السفر

فتوثق عمر لسعد روايته ، وقبول ابن عمر لهذه الرواية بعد توثيق أبيه ، وقول عمر - كما جاء في بعض روايات الحديث : كنا ونحن مع نينا نمسح على خفافنا لا نرى بذلك بأسا - يدل هذا كله على أن المسح على الخفين

(١) انظر فتح الباري للحافظ ابن حجر .

للحديث : (فماب عليه ذلك وجل من القوم) •

(قال ابراهيم) هو النخعي من التابعين الكوفيين •

(فكان يعجبهم هذا الحديث) المراد بمن يعجبهم : أصحاب عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه - كما جاء فى رواية لمسلم زاد فيها : (فكان أصحاب عبد الله بن مسعود يعجبهم) •

(لأن اسلام جرير كان بعد نزول المائدة) أى أن سورة المائدة التى فيها آية الوضوء المأمور فيها بغسل الرجلين كان نزولها قبل أن يسلم جرير ، فيكون اخباره عن رؤيته لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصحح على خفيه - دالا على أن المسح على الخفين ثابت المشروعية ، لم يمرض له ناسخ - لكن لو عرف أن مسحه عليه الصلاة والسلام للخفين قبل نزول آية الوضوء - تكون الآية ناسخة لجواز المسح •

وما دام قد تفرد أن سورة المائدة نزلت قبل رؤيته صلى الله عليه وسلم يصحح على خفيه - يكون المسح شريعة ثابتة مستقرة •

الذى تحدث عنه المغيرة - رضى الله عنه - كان فى غزوة تبوك ، وهى تمثل ما استقر عليه هديه - صلى الله عليه وسلم ، قال الحافظ بن حجر فى كتابه فتح البارى عند التعليق على حديث المغيرة - ما نصه فيه الرد على من زعم أن المسح على الخفين منسوخ بآية الوضوء التى فى المائدة ، لأنها نزلت فى غزوة المريسيع ، وكانت هذه القصة فى غزوة تبوك ، وهى بعدها بانفاق ا هـ •

٣ - روى البخارى ومسلم عن جرير بن عبد الله - رضى الله عنه - أنه قال ثم توضأ ومسح على خفيه ، فنقل له : تفعل هكذا ؟ قال : نعم رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال ، ثم توضأ ، ومسح على خفيه ، قال ابراهيم : فكان يعجبهم هذا الحديث ، لأن اسلام جرير كان بعد نزول المائدة •

(فنقل له : تفعل هكذا) أى أنكرا عليه من رآه يترك غسل الرجلين عند الوضوء ، ويكتفى بالمسح على الخفين ، وكان هذا الانكار لعدم علم النكير بمشروعية المسح - ويوضح هذا ما جاء فى رواية الطبرانى

جرير ، لأن فيه ردا على أصحاب التلويل المذكور اهـ .

وبعد هذا يتبين أن الحديث يدل دلالة قوية على أن المسح على الخفين شرع محكم تلقاه سلفنا الصالح بالرضا والقبول ، جاء في كتاب نيل الأوطار للشوكاني - عند تعليقه على هذا الحديث - ما نصه :

والحديث يدل على مشروعية المسح على الخفين ، وقد نقل ابن المنذر عن ابن المبارك قال : ليس في المسح على الخفين عن الصحابة اختلاف ، لأن كل من روى عنه فهم انكاره فقد روى عنه إتيانه ، وجاء فيه أيضا : قال النووي في شرح مسلم ، وقد روى المسح على الخفين خلاق لا يحصون من الصحابة ، قال الحسن : حدثني سبعون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - كان يمسح على الخفين ، أخرجه عنه ابن أبي شيبة ، قال الحافظ في الفتح : وقد صرح جمع من الحفاظ بأن المسح على الخفين متواتر ، وجمع بعضهم رواته فجاءوا الثمانين منهم المشرقة ،

وفي روايات أخرى للحديث يقر جرير أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم - يمسح على خفيه ، وأن ذلك كان بعد نزول آية المائدة .

فقد روى أبو داود الحديث ، وزاد : قالوا : إنما كان ذلك - أي مسح النبي صلى الله عليه وسلم - على الخفين - قبل نزول المائدة ، فقال جرير : ما أسلمت إلا بعد نزول المائدة .

وعند الطبراني عن جرير : أن ذلك كان في حجة الوداع .

وروى الترمذي عن طريق شهر ابن حوشب قال : رأيت جرير بن عبد الله فذكر الحديث ، قال : فقلت له : أقبل المائدة أم بعدها ؟ فقال : ما أسلمت إلا بعد المائدة ، قال الترمذي : هذا حديث مفسر ، لأن بعض من أنكر المسح على الخفين تأول أن مسح النبي صلى الله عليه وسلم على الخفين كان قبل نزول آية الوضوء التي في المائدة ، فيكون منسوخا ، فذكر جرير في حديثه : أنه رأى يمسح بعد نزول المائدة ، فكان أصحاب ابن مسعود يصحبهم حديث

وقال الامام أحمد : فيه أربعون حديثا
 عن الصحابة مرفوعة ١ هـ •
 وعدم لبسه ، وتكون الأحاديث
 مخصصة للمسح من عموم الآية ،
 ويصير الأمر بنفس الرجلين الذي
 دلت عليه الآية مقصورا على حالة عدم
 لبس الخف •
 كيفية الجمع بين آية الوضوء
 وأحاديث المسح :
 يجمع بين الآية والأحاديث بأن
 الآية عامة تشمل حالتى لبس الخف
 (يتبع) منشأوى عثمان عبود

البخارى المفسر عليه الاستاذ محمد تيمية الطيب

- ١٢ -

« ان من اشراط الساعة ان يتكلم الرويضة »
حديث شريف

أطعم هؤلاء أنهم رأوا الساحة خالية
من سلطة دينية حامية تأخذ يدها
زمام الاجهاز على أوكار الضلال
والباطل ، تضرب على يدها ، وتسكت
تلك النغصات الهجين الملتبثة بلسونه
التبشير ، والمولودة فى حجر المتأمرين
على دين الله رب العالمين .

ولأطملك أيها القارىء على ما يقضى
منه العجب العجيب ، حيث قال لا رماه
الله :

الحديث رقم ٢٨ وفيه دعوى جواز
الحج عن الميت خلافا لشرعية الله ،
ثم يمضى قائلا :

١ - ان الحج فرض لتقويم أخلاق
الحى وتدريبه على الطاعة لأداء مناسك
حركية ليست فيها منفعة مادية لأحد
من الناس ، حتى يكون طائفا ببقية
حياته ، الأمر الذى يستحيل انطباقه
على الميت .

نعم لم يجدوا الرادع السادل ،
فأخرجوا ما أسموه بأضواء على السنة ،
وما هو الا ظلمات ، وما أسموه أضواء
قرآنية ، متدين على صدرى العبارتين ،
اذ الأضواء نور صاف متألئى ، وهم
مثلهم كمثل السكارى حين يحصلون
المقاعد فيطوحونها فى الهواء ضاربين
بها مصابيح الهداية وأنوار النبوة
وأضواء القرآن فدخلوا صميم السنة
ومحض الهدى النبوى ، مما يعد
العدوان عليه وسيلة لهز عقيدة المسلم
فى دينه هزا عنيفا .

٢ - ان الحج يقوم على مناسك الحج
والصلاة . والصلاة لا تجوز من
الحى عن الميت أبدا والمصروف أن
صلاة الحاج بعد الطواف بالكعبة جزء
من مناسكه !!!! فكأن الحى يحج
ويصلى عن الميت بمقتضى هذا الحديث

فقلت : ان فريضة الله أدركت أبي شيخا كبيرا لا يثبت على الراحلة أفأجج عنه ؟ قال : نعم وذلك في حجة الوداع . وجاء في كتاب الايمان في باب من مات وعليه نذر قال : حدثنا آدم بن أبي اناس قال : حدثنا شعبة عن أبي بشر قال : سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له : ان أختي نذرت أن تحج وأنا مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو كان عليها دين أنت قاضيه ؟ قال : نعم فقال : فاقض الله فهو أحق بالقضاء » .

وقد أخرج الحديث الأول البخاري في كتاب الحج في موضعين وأخرجه النسائي في الحج والقضاء وأخرجه أبو داود في المناسك وابن ماجه فيه أيضا وأحمد في المسند ج ٤ : ١٠ ، ١١ ، ١٢

أما الحديث الثاني فقد أخرجه غير البخاري أبو داود في الايمان وأحمد في مسنده ج ١ : ٢٥٣ ، ٣١١ وقد أخرج البخاري حديثا ثالثا « أن امرأة من جهينة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان أمي نذرت أن تحج فلم تحج حتى

أيضا ، وذلك شيء منكرو الى آخر ما هذى .

ثم ذكر أمورا لا تساوى تدوينها أو تلخيصها لما فيها من محاولة الانشاء السمع ، وتقليد أرباب الأقاليم ، وما هو من ذلك في قيل ولا دبير .

كقوله « ان الحج معاودة بين المبد وربه » وتوبة لفظية عند بيت الله الحرام - ويقول : ان الحج كالصوم والزكاة ، وأن الزكاة اذا مات من هي عليه فلا يجوز أن يؤديها أحد عنه كالصلاة سواء بسواء أو كما قال .

وقبل أن نكسح هذه الضلالة وتحتاج هذه الجهالة ونكشف هذه النباوة نأتي الى الحديث الشريف فنرويه بطرقه وتكلم على ألفاظه وعلى ما أخذه الفقهاء منه . قال الامام البخاري رضى الله عنه . باب حج المرأة عن الرجل حدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس قال : كان الفضل وديف النبي صلى الله عليه وسلم فجات امرأة من خثعم فجل الفضل ينظر اليها وتنظر اليه ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق الآخر

وسامت مصيها) فاتباعا لسبيل المؤمنين وتوضيحا لسبيل المؤمنين واتحيازا لسبيل المؤمنين نذكر الآن : يقول العلامة الشوكاني في ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الأصول :

اعلم أنه قد اتفق من يعتد به من أهل العلم على أن السنة المطهرة مستقلة بشرح الأحكام وأنها كالقرآن في تحليل الحلال وتحريم الحرام وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ألا واني أوتيت الكتاب ومثله معه » أوتيت القرآن وأوتيت مثله من السنة التي لم ينطق بها القرآن وذلك كتحريم لحوم الحمر الأهلية ، وتحريم كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير ، وغير ذلك مما لم يأت عليه الحصر . وأما ما يروى من طريق ثوبان في الأسر بمرض الأحاديث على القرآن فقال يحيى بن معين : انه موضوع وضعه الزنادقة .

وقال الشافعي : ما رواه أحد عن يثبت حديثه في شيء صغير ولا كبير .

وقال ابن عبد البر في كتاب جامع العلم : قال عبد الرحمن بن مهدي :

مات أفصح عنها ؟ قال : نعم حجى عنها أرأيت لو كان على أمك دين أكت قاضيته ؟ افضوا الله فله أحق بالوفاء ، وهذا في كتاب الحج وكتاب الاعتصام وكتاب النذور ، وأخرجه مسلم في الصيام والترمذي في الحج ، وأخرجه النسائي في الحج والدارمي في الصوم ، وفي النذور وأحمد في مسنده ج ١ : ٢٣٩ ، ٢٧٩ ، ٣٤٥

وواضح من سرد هذه الروايات تعدد السائل واختلاف جنس المراد الحج عنه فمرة هو أب لامرأة ومرة هي أخت لرجل ومرة هي أم لامرأة مما يدل على تعدد السائلين واتفاق الاجابة .

وقد ثبت هؤلاء بدعوى عريضة هي أنهم يعرضون السنة على القرآن فإذا لم يكن في القرآن ما يؤيدها ردوها وزيفوها وأساوا الأدب في حقها وقد تبه لهؤلاء جمهور الخلف والسلف من أئمة المسلمين ، ونحن هملا بواجب الازدجار والاعتبار والوجل من قوله تبارك وتعالى :

(ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم

الزنادقة والخوارج وضمو حديث :
 ما أتاكم عنى فاعرضوه على كتاب الله
 فان وافق كتاب الله فأتوا فلتة ، وان
 خالف فلم أقله .
 وقد عارض حديث العرض قوم
 فقال : وعرضنا هذا الحديث بالموضوع
 على كتاب الله فخالفه ، لأننا وجدنا
 فى كتاب الله (وما أتاكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)
 ووجدنا فيه (قل ان كنتم تحبون الله
 فاتبعونى يحبك الله) ووجدنا فيه
 (من يطع الرسول فقد أطاع الله)
 قال الأوزاعي : الكتاب أحوج الى
 السنة من السنة الى الكتاب .
 قال ابن عبد البر : انها تقضى عليه
 وتبين المراد منه . وقال يحيى بن
 أبى كثير : السنة قاضية على الكتاب
 (يضى حاكمه عليه) . والحاصل
 أن ثبوت حجية السنة المطهرة
 واستقلالها بتشريع الأحكام ضرورة
 دينية ، ولا يخالف فى ذلك الا من
 لا حظ له فى دين الاسلام .
 وقال شارح الورقات لامام الحرمين :
 ويجوز تخصيص الكتاب بالسنة أى
 بعض منها وهى أقوال محمد صلى الله
 عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وهى

واشاراته ، وان لم تكن متوافرة عند
 الجمهور . وقال العلامة المضد :
 انه الحق وبه قال الأئمة الأربعة .
 وذلك كتخصيص لفظ الأولاد فى
 قوله تعالى (يوصيكم الله فى أولادكم)
 واتته الى آخره الشامل للولد الكافر
 أى قصره على غير الكافر بحديث
 الصحيحين (لا يرث المسلم الكافر
 ولا الكافر المسلم) فان الكافر فيه
 شامل للولد الكافر ، لكن لقائل أن
 يقول : ان كلا من هذه الآية وهذا
 الحديث أعم من الآخر من وجه
 وأخص منه من وجه وهو ظاهر
 وسبأتى فيما اذا كان كذلك أنه ان
 اندفع التعارض بينهما بتخصيص عموم
 كل منهما بخصوص الآخر وجب
 والا كما هنا احتج الى الترجيح بهما
 فيما تمارضا فيه فالجزم بالتخصيص
 هنا يخالف ذلك اللهم الا أن يكون
 المقصود مجرد التمثيل مع قطع النظر
 عن صحته أو يكون الحكم بالتخصيص
 متبنا على قيام دليل آخر على ارادة عموم
 الحديث للأولاد ويجوز تخصيص
 بعض السنة بالكتاب كتخصيص حديث
 الصحيحين (لا يقبل الله صلاة أحدكم
 اذا أحدث حتى يتوضأ) الشامل
 لحالة المذر بنحو فقد الماد أى قصره
 على غير حالة المذر بقوله تعالى (وإن

الزنادقة والخوارج وضمو حديث :
 ما أتاكم عنى فاعرضوه على كتاب الله
 فان وافق كتاب الله فأتوا فلتة ، وان
 خالف فلم أقله .
 وقد عارض حديث العرض قوم
 فقال : وعرضنا هذا الحديث بالموضوع
 على كتاب الله فخالفه ، لأننا وجدنا
 فى كتاب الله (وما أتاكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)
 ووجدنا فيه (قل ان كنتم تحبون الله
 فاتبعونى يحبك الله) ووجدنا فيه
 (من يطع الرسول فقد أطاع الله)
 قال الأوزاعي : الكتاب أحوج الى
 السنة من السنة الى الكتاب .
 قال ابن عبد البر : انها تقضى عليه
 وتبين المراد منه . وقال يحيى بن
 أبى كثير : السنة قاضية على الكتاب
 (يضى حاكمه عليه) . والحاصل
 أن ثبوت حجية السنة المطهرة
 واستقلالها بتشريع الأحكام ضرورة
 دينية ، ولا يخالف فى ذلك الا من
 لا حظ له فى دين الاسلام .
 وقال شارح الورقات لامام الحرمين :
 ويجوز تخصيص الكتاب بالسنة أى
 بعض منها وهى أقوال محمد صلى الله
 عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وهى

واشاراته ، وان لم تكن متوافرة عند
 الجمهور . وقال العلامة المضد :
 انه الحق وبه قال الأئمة الأربعة .
 وذلك كتخصيص لفظ الأولاد فى
 قوله تعالى (يوصيكم الله فى أولادكم)
 واتته الى آخره الشامل للولد الكافر
 أى قصره على غير الكافر بحديث
 الصحيحين (لا يرث المسلم الكافر
 ولا الكافر المسلم) فان الكافر فيه
 شامل للولد الكافر ، لكن لقائل أن
 يقول : ان كلا من هذه الآية وهذا
 الحديث أعم من الآخر من وجه
 وأخص منه من وجه وهو ظاهر
 وسبأتى فيما اذا كان كذلك أنه ان
 اندفع التعارض بينهما بتخصيص عموم
 كل منهما بخصوص الآخر وجب
 والا كما هنا احتج الى الترجيح بهما
 فيما تمارضا فيه فالجزم بالتخصيص
 هنا يخالف ذلك اللهم الا أن يكون
 المقصود مجرد التمثيل مع قطع النظر
 عن صحته أو يكون الحكم بالتخصيص
 متبنا على قيام دليل آخر على ارادة عموم
 الحديث للأولاد ويجوز تخصيص
 بعض السنة بالكتاب كتخصيص حديث
 الصحيحين (لا يقبل الله صلاة أحدكم
 اذا أحدث حتى يتوضأ) الشامل
 لحالة المذر بنحو فقد الماد أى قصره
 على غير حالة المذر بقوله تعالى (وإن

الزنادقة والخوارج وضمو حديث :
 ما أتاكم عنى فاعرضوه على كتاب الله
 فان وافق كتاب الله فأتوا فلتة ، وان
 خالف فلم أقله .
 وقد عارض حديث العرض قوم
 فقال : وعرضنا هذا الحديث بالموضوع
 على كتاب الله فخالفه ، لأننا وجدنا
 فى كتاب الله (وما أتاكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)
 ووجدنا فيه (قل ان كنتم تحبون الله
 فاتبعونى يحبك الله) ووجدنا فيه
 (من يطع الرسول فقد أطاع الله)
 قال الأوزاعي : الكتاب أحوج الى
 السنة من السنة الى الكتاب .
 قال ابن عبد البر : انها تقضى عليه
 وتبين المراد منه . وقال يحيى بن
 أبى كثير : السنة قاضية على الكتاب
 (يضى حاكمه عليه) . والحاصل
 أن ثبوت حجية السنة المطهرة
 واستقلالها بتشريع الأحكام ضرورة
 دينية ، ولا يخالف فى ذلك الا من
 لا حظ له فى دين الاسلام .
 وقال شارح الورقات لامام الحرمين :
 ويجوز تخصيص الكتاب بالسنة أى
 بعض منها وهى أقوال محمد صلى الله
 عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وهى

على بن حزم الأندلسى الظاهرى :
(فصل) فى نسخ القرآن بالسنة
والسنة بالقرآن •

قال أبو محمد : اختلف الناس
فى هذا بعد ان اتفقوا على جواز
نسخ القرآن بالقرآن وجواز نسخ
السنة بالسنة فقالت طائفة : لا تنسخ
السنة بالقرآن ولا القرآن بالسنة ،
وقالت طائفة : جائز كل ذلك ،
والقرآن ينسخ بالقرآن وبالسنة
والسنة تنسخ بالقرآن وبالسنة •

قال أبو محمد : وبهذا نقول وهو
الصحيح • وسواء عندنا السنة المنقولة
بالتواتر والسنة المنقولة بأخبار الآحاد
كل ذلك ينسخ بغيره بغيره ، وينسخ
الآيات من القرآن ، وينسخ الآيات
من القرآن وبرهان ذلك ما بيناه فى
باب الأخبار من هذا الكتاب من
وجوب الطاعة لما جاء عن النبى
صلى الله عليه وسلم كوجوب الطاعة
لما جاء فى القرآن ولا فرق ، وأن كل
ذلك من عند الله بقوله تعالى (وما
ينطق عن الهوى ان هو الا وحى
يوحى) فنسخ الوحى بالوحى جائز
لأن كل ذلك سواء فى أنه وحى •

كنتم مرضى) وائنه الى قوله (فلم
تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا) فانه
يفيد قبول الصلاة أى صحتها مع
الحدث حالة المذر بأن يتيمم وهذا
التخصيص صحيح ، وان وردت السنة
بالتيمم أى بجوازه حالة المذر أيضا
كما وردت به هذه الآية ، لأن ورود
السنة بذلك كان بعد نزول الآية ،
ولا يمنع التخصيص بالآية لتقدم
نزولها ، بل الوجه ألا يتوقف
التخصيص بها ، ويجوز تخصيص
السنة بالسنة كتخصيص (ما سقط
السماء) الشامل لما دون خمسة أوسق
فى حديث الصحيحين (فيما سقط
السماء العشر) أى قصره على ما يبلغ
خمس أوسق بحدِيثهما (ليس فيما
دون خمسة أوسق صدقة)
وتخصيص النطق بالقياس جائز قال
فى شرح جمع الجوامع : القياس
المستند الى نص خاص •

هذه مكانة السنة عند الله ورسوله
وأمة محمد على اختلاف طبقاتها
وختاتها ومناهبها ومنازعها لم تختلف
فى هذه المكانة ومنزلتها من الكتاب
ويقول الامام العلامة المجتهد أبو محمد

الا وهما يشبهان من وجه ويختلفان
من آخر لابد من ذلك ضرورة ،
ولا سبيل الى أن يختلفا من كل وجه
ولا أن يمتثلوا من كل وجه ، وإذا قد
صح هذا فالعمل بالحديث النسخ
أفضل وخير من العمل بالآية
النسوخة وأعظم أجرا كما قلنا قبل
ولا فرق وقد قال تعالى (ولأمة مؤمنة
خير من مشركة ولو أعجبتكم) وقد
تكون المشركة خيرا منها في الجمال
وفي أشياء من الأخلاق ونحوها ،
وان كانت المؤمنة خيرا عند الله تعالى،
وهذا شيء يعلم حسا ومشاهدة .

ونريد بما سقناه هنا من اتفاق أمة
محمد صلى الله عليه وسلم قديما
وحديثا بأئمتها وأشيائها وفقهاها
ومفسريها ومحدثيها ومؤرخيها
ومحتديها على أن السنة وحى وأن
ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
سندا ومتنا مصدر للتشريع كالقرآن
سواء بسواء ، وأنه لا وجه للاعتراض
على الأحاديث الصحيحة كأحاديث
الواردة في الحج عن النبي لأن الدين
لا يؤخذ إلا من الله ورسوله وما شف
به هذا المخرف لا وزن له ولا قيمة
لا في منطق العقول ولا في منطق
المنقول .

واحتج من منع ذلك بقوله تعالى
(قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء
نفسى ان أتبع الا ما يوحى الى) .

قال أبو محمد : وهذا لا حجة
لهم فيه لأننا لم نقل ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بدله من تلقاء
نفسه ، وقال هذا كافر عوانا نقول:
انه عليه الصلاة والسلام بدله يوحى
من عند الله تعالى كما قال أمرا له -
ان أتبع الا ما يوحى الى . فصح
بهذا نصا جواز نسخ الوحي بالوحي
والسنة وحى فجاز نسخ القرآن
بالسنة والسنة بالقرآن الى أن قال
رحمه الله :

وأبضا فالسنة مثل القرآن في
وجهين أحدهما : أن كليهما من
عند الله عز وجل على ما تلونا أنفسا
من قوله تعالى (وما ينطق عن الهوى
ان هو الا وحى يوحى) والثانى :
استواؤهما في وجوب الطاعة بقوله
تعالى : (من يطع الرسول فقد أطاع
الله) ويقول تعالى (وأطيعوا الله
وأطيعوا الرسول) وانما افرقا في
ألا يكتب في المصحف غير القرآن
ولا يتلى منه غيره مخلوطا به رفى
الاعجاز فقط ، وليس في العالم شيان

اذ أن العبادات والشعائر لا تصلح
وليس لأحد أن يزعم القدرة
والاحاطة بملئها ويمسوخ لنفسه مرد
هذا الهراء السمج على أنه علل
للعبادات فيسقط مقتط شئمة تدن
على شدة الغلو والجهل بالأحكام
الشرعية ، وعدم التفرقة بين الملة
والحكمة اذا سوغنا أن يكون باب
الاجتهاد فى ذكر الحكمة لمن يؤهله
منصب ورسوخ قدمه فى العلم لذلك
وطبعاً لا ننسى بمنصبه هنا وظيفته
الدينية ، وانما عيننا منصب بين أهل
التحصيل والاجتهاد والعلم •

والدليل على الجهل الضارب بجرائمه
على آذان هذه الفئة الباغية قوله : ان
فريضة الزكاة لا يجوز الانابه فيها
ولا تؤدى عن الغير ، ومثال ذلك أن
يقول رجل : من كانت عنده سيارة فلا
يحل له أن ينسب سائقه لقيادتها بل
يحرم عليه ذلك ، أو أن يقول :
يحرم على من يريد أن يشتري سلعة
أن يبعث ولده أو أباه أو زوجته
ليشتريها له ، أو يقول مصعباً لا يجوز
أن يأتى أحد لفصل الميت وتكفينه بل
يجب أن يقوم الميت بهذا اما قبل موته
أو بعد موته لأن غسل الميت عمل
يسود على الميت ولا يسود على الحي

منه شئ وتكفينه كذلك فينبغى لمن
أراد أن يموت أن يستعد لتكفين
نفسه وغسلها والذهاب بنسبه الى قبره ،
ودفن نفسه والصلاة على نفسه لأن
كل هذه أعمال ليس للحي فيها نصيب
وانما هذه كلها أعمال تلحق الميت ••
استحيوا أيها الناس الزكاة الواجبة
يا هؤلاء لها بحث علمى قد لا تصل
الى أن ترقى عقولكم الى مادون حشارف
فهمه أو شمه • اذ يقال : هل الزكاة
واجبة فى عين المال الذى هو المصائب؟
أم واجبة فى ذمة رب المال وهو
المكلف ، فان قلنا : ان الزكاة فى عين
ادارته ، ولا من يتول الى المال
اخراج حق المقيم منه ، لأن القدر
المعلوم فى المال من الزكاة لا يحق
لرب المال ولا من ينوب عنه فى
ادارته ، ولا من يتول الى المال
بالوراثة أن يملك هذا الجزء الواجب
فصله عن المال لتعلقه بما لقيه شائعين
فى المعارف الثمانية •

وان قلنا : ان ذمة رب المال
مشغولة بهذا القدر المعلوم الذى حدده
الله ليكون حقاً للثلاث الثمانية وجب
اخراجها على الفور اما من قبل رب
المال أو من قبل نائبه أو وارثه ، ولا
تبراً ذمة رب المال الا ماخرج زكاة

كونه أعمالاً يذنية وارتداداً لأماكن من الأرض قد لا يقوى عليها بعض الناس فيستعينون بغيرهم ممن أدوا العريضة عن أنفسهم لقاء أجره يأخذونها ، فما قاله هذا المسكين من علة الأخلاق والسلوك أمور غير واردة في هذا المقام ، ولا تقال في مواجهة من نزل عليه الوحي بهذا صلى الله عليه وسلم ، واتفقت الأمة على اتباع سنته وعديه القولي والفعل (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً) واسمع الى ما يقوله الخير العظيم جدنا في سلسلة التفقه الشافعي رضي الله عنه ونفعنا بعلمه قال :

«ان من مات بعد التمكن من أداء الحج لم يسقط عنه الفرض ويجب قضاءه تركه ، لأنه حق تدخله النيابة في حال الحياة كدين آدمي اهد قلت وبهذا قال ابن عباس وأبو هريرة ، وأحمد بن حنبل ، وقال أبو حنيفة ومالك لا يحج عنه الا اذا أوصى به ويكون تطوعاً دللنا حديث بريدة •

وقد أخرج أبو داود وابن ماجه وابن حبان وأحمد من حديث ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع

ماله فإذا مات انتقل ذلك الى ذمة خلفائه ولا يسقط هذا الواجب بموته ،

وما يقال في الزكاة وهي عبادة ماله يقال في الحج وهو عبادة ماله أيضاً ، وليس فيها صلاة يا هذا ان صلاة الركعتين في مقام ابراهيم عمل مستحب يمسكين فليس من الأركان ولا من الواجبات التي يجبر بالدم عند الاساءة بتركها فهما كتفيل الحجر أو استلامه أو الإشارة اليه أو كقولك ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أو كشرب ماء زمزم ، فليس هي شأئر الحج صلاة تبلغ درجة الواجب أو

الركن ، وما فيها من صلوات للأوقات فانما تقع عن فعلها ، فلا يصلى المائب في الحج الظهر والمصر عن نفسه جميعاً ثم يصلى الظهر والمصر عن موكله مرة أخرى ولا يصلى صلاة الفجر في مزدلفة يوم النحر عن نفسه وعن موكله وانما هذه الصلوات كلها تقع له وحده • • أفهت يا هذا • فلم يقل أحد : ان الصلاة فيها اتياء وانما الاتية فيما فيه نفقة وبذل ومصدق وزاد وراحلة وما الى ذلك من ضروب البذل والمطاء ولا يفترض على الشارع أن يجعل الحج من حيث

رجلا يقول : ليك عن شبرمة قال : والحديث دليل على أنه لا يصح أن
 من شبرمة ؟ قال : أخ لي أو قريب
 لي فقال : حججت عن نفسك ؟ قال :
 لا قال : حج عن نفسك ثم حج عن
 شبرمة ، قال في سبل السلام : قال
 ابن تيمية : ان أحمد حكم في رواية
 ابنه صالح عنه أنه مرفوع فيكون قد
 اطلع على ثقة من رفعه ، قال : وقد
 أولا •

محمد نجيب الطيبي

رفع جماعة على أنه وإن كان موقوفا

فليس لابن عباس فيه مخالف • صاحب تكملة المجموع شرح المذهب

الوطن الإسلامي :

نيجيريا

لكنه عبد الله بن عبد الله

شمال البلاد • ويرتقى أصل العديد من القبائل - وقد تم تصنيف ٣٠٠ قبيلة تفرد معظمها بلغتها الخاصة المميزة - إلى الأراضي النائية الممتدة إلى شمال وشمال شرق الصحراء الكبرى • ويرى الفولكلور الهوسا أن دول هوسا الأصلية السبع ، وهي كاتو وكاتينا وغويير وداورا وارانو وزاريا وزمفرا ، انحدرت من رجل واحد اسمه بلوواتي من الشرق • وبالإضافة إلى ذلك كانت هنالك سبع دول مرتبطة فيما بينها بلواصر القري وتضم شعب يورويا ونوب اللذين انحدرتا من أصل واحد على ما يقال • إلا أننا لا نعرف عن الشعوب التي كانت تتكون من القبائل المشتتة التي تشكل الآن السكان الـ ١٢٠ مليون في الجزء الأوسط في أقصى الجنوب •

عبد الله بن عبد الله :

أتاحت طرق القوافل الرئيسية عبر الصحراء الكبرى لنيجيريا الاحتكاك

في رسالة من باكستان يقول الأخ عبيد الحق الندوي : قرأت في إحدى المجلات التي تصدر عندنا هنا في مدينة « لاهور » أن عدد المسلمين في « نيجيريا » يشكل الأغلبية المطلقة بين السكان ، وأنها « أي نيجيريا » تعتبر من هذه الناحية قطرا إسلاميا كثيره من الأقطار التي تدين بالاسلام فهل لكم أن توضحوا هذه الحقيقة على صفحات مجلة الأزهر الفراء ؟

وفي الصفحات التالية جواب وتفصيل لسؤال الأخ الفاضل في باكستان . . .

الموقع : أفريقيا الغربية •

العاصمة : لاجوس •

المساحة : ٣٦٧٦٦٩ ميل مربع •

السكان : ٦٠.٠٠٠.٠٠٠ (٧٥)

مسلمون والبقية مسيحيون ووثنيون •

التاريخ :

ليس لدينا تقريرا أية سجلات تاريخية تناول ماضي نيجيريا باستثناء

١٠٠٠ للميلاد ، وهو التاريخ الذى ينطبق مع لائحة ملوك تلك الدول •

وفى القرن الرابع عشر بدأ الشعب الفولانى ، الذى يعتقد أنه من أصل حامى ويدعى بالاسلام ، بدأ يهجر المنطقة المعروفة اليوم باسم السنغال فى أفريقيا الغربية • وراح هؤلاء الرعاة البدو يتقلون بمواشيهم فى جميع أنحاء السودان الغربى الى أن امتزجوا بطريقة سلمية بالسكان الهوسيين واستقروا فى مدينتهم وقراهم •

وبينما كانت الحضارة الاسلامية تزدهر فى الشمال ، كانت ممالك يوروبا فى الجنوب ممحقة فى وئبائها •

وفى أقصى الجنوب ، كانت بنين - وهى أحد فروع مملكة يوروبا - تزدهر وتقيم العلاقات مع التجار الأوربيين نظرا لوقوعها على مقربة من الساحل • وفى عام ١٤٨٦ أصبحت بنين ، بعد زيارة البرتغاليين لها مركزا للتجارة ما بين يوروبا وأوروبا •

هذا وشهدت نهاية القرن السادس عشر نقطة تحول فى تاريخ نيجيريا • وفى هذه الفترة كانت مملكة يورنو الاسلامية متركزة فى الشمال

بالحضارات التاريخية المزدهرة فى الشمال • فشملت حركة التجارة نشاطا عظيما • وأرسل الرقيق والعاج والذهب نحو الشمال من المناطق الداخلية الممتدة من السنغال الى بحيرة تشاد • بينما كان التجار الوافدون من ساحل أفريقيا الشمالية يحملون معهم الملح والأقمشة والحديد والمعادن الأخرى والمرجان والسلع المتنوعة • وسهلت الطرق - فضلا عن التجارة - دخول الأفكار والثقافة والدين من حضارة المسلمين فى الشمال • وهكذا دخل الاسلام الى شمال نيجيريا فى القرن الثامن للميلاد • وبحلول القرن التاسع يمكن القول أن تاريخ نيجيريا بدأ بوجه عام • وكانت يورنو أول جزء من أجزاء نيجيريا برز بوضوح فى ضوء التاريخ ، وكانت امبراطورية يورنو متطورة سياسيا واقتصاديا وثقافيا وكانت تتمتع بموقع جغرافى ممتاز وفى نهاية أقدم الطرق التجارية فى العالم - ألا وهو الطريق المؤدى من القاهرة الى بحيرة تشاد - وإلى غرب يورنو كانت تقسم دول الهوسا وتاريخها أقدم من تاريخ يورنو بقليل • ومن المرجح أن دول الهوسا يرجع عهدها الى حوالى عام

ستوات أن يجمع زعماء الهوسا المحاربين تحت إدارة واحدة • وأصبح بعدئذ سلطانا وخلع عليه لقب أمير المؤمنين ، وغدا حملة أعلامه زعماء دول الهوسا وتميزوا بلقب « أمير » ومازال أحفاده الى اليوم يسرون على هذا النهج • وكلف آخرون بإقامة إماراتهم في مناطق الجنوب الوثنية وانتشر نفوذ الفولانيين حتى وادي النيجر مرورا بالنوب ويوروبا في ايلورين وتصدوها شرقا الى بانو وأفاسي يولا • ولكن المرتفعات الصخرية والتابات الكثيفة حالت دون تقدم الفرسان الفلانيين في أقصى الجنوب • وهكذا قامت في مطلع القرن الثامن عشر مملكة إسلامية قوية في الإقليم الشمالي لنيجيريا ، وازدهرت الثقافة والحضارة الإسلامية من جديد •

وما برحت أسماء البلدان والمقاطعات التي تعثر بانضوائها تحت راية الشيخ عثمان دان فوديو ، المصلح الإسلامي لنيجيريا وأفريقيا الغربية ، كالآتي : سوكوتو ، كانو ، كامينا ، زاريا ، اداماوا ، إيدا ، ايلورين ، كونا ، غورا ، غنيا ، حدلجة ، كنفوم ، جمار •

الشرقي • وكانت دول الهوسا ، وهي أيضا إسلامية قد بلغت مستوى وفيما من الرفاه المادي • وكانت شعوب يوروبا تقطن الجنوب والأراضي القريبة من الساحل ، بينما كانت بنين تزدهر تجارتها مع أوروبا ولا سيما تجارة الرقيق • وأما القرنان السابع عشر والثامن عشر فكانا فترة ركود وافتتها حروب أهلية واحتلال سياسي • ولم يكن سبب انهيار عائدا كله الى عوامل كانت في نيجيريا نفسها ، وإنما كانت حضارة الشعوب الإسلامية في نيجيريا الشمالية قد أثبتت من حضارة الإسلام في أفريقيا الشمالية والشرق الأوسط • وكما أنها قامت أمجاد الظفر الإسلامي في العصور الوسطى الأوروبية ، هكذا شاركتها في انهيار الحضارة الإسلامية في أفريقيا الشمالية والشرق الأوسط خلال القرنين السابع عشر والثامن عشر •

وفي عام ١٨٠٤ قام عثمان دان فوديو ، وهو فقيه فولاني مسلم ، بحركة لانعاش البلاد • وهو صاحب الكتاب المشهور «أحياء السنة»^(١) وقد عمل على إصلاح مسلمي نيجيريا الذين ابتعدوا عن تعاليم الإسلام القويمة • واستطاع خلال عشر

(١) وقد أعيد طبع هذا الكتاب في الأزهر الشريف منذ سنوات .

الاستعمار البريطانى :

الحكومة البريطانية هذه الشركة امتيازاً ملكياً خاصاً لممارسة القانون والقضاء فى المنطقة التى تسكن فيها . وأنشئت جمعية شملت بالتسديد أراضي يوروبا كلها ما عدا الجزء الذى كان يحكمه أمير ايلورين الفولانى . وبعد حملة قامت عام ١٨٩٧ ضمت بين اليها . وفى عام ١٨٩٨ وقع البريطانيون معاهدة مع الفرنسيين بشأن الحدود الغربية والشمالية . وفى العام التالى تسلمت الحكومة البريطانية السلطات الادارية مباشرة ، بعد إلغاء الامتياز المعلق للشركة .

ثم بدأ الانكليز يقضون الأمراء الفولانيين فى الشمال بقبول الحماية البريطانية ، بحجة أن الألمان فى الشرق والفرنسيين فى الغرب يهددون أمن الدول الفولانية . وأكدوا لهم أنهم سيثبتون الحكام الحاليين فى مناصبهم وتمهدوا بعدم التدخل فى شئون الدين الاسلامى والتقليد المرحبة ، شريطة أن يدهم الحاكم بالولاء . ثم أغرى البريطانيون بعض الأمراء الفولانيين ب عقد اتفاقيات . وفى يناير ١٩٠٠ أعلنت الحكومة البريطانية قيام محمية نيجيريا الشمالية بعين السيد فردريك لوغارد مندوبا سامياً ، وأرسلت الحملات العسكرية ضد الأمراء

ترجع زيارة الانكليز الأولى لبنين الى عام ١٥٥٣ . وانتقلت مع الانجليز تجارة الرقيق . الا أن هذه التجارة اعتبرت غير شرعية فى بريطانيا ، فانحصرت العلاقات البريطانية فى تطوير تجارة زيت نواة البلح والماح . واتصرت الاتصالات الأوروبية الأولى على المنطقة الساحلية . ثم أقبل الرحالة مونفو بارك الذى « اكتشف » نهر النيجر للأوروبيين ، وتبعه دنهام وكلايرتن وهما أول من بلغوا دول الهوسا ، ثم الاخوان لاندر اللذان تبعا مجارى نهر النيجر . وحوالى عام ١٨٣٠ تم اكتشاف النيجر بكامله وانشئ طريق للتوغل فيه من الجنوب الى الداخل . وفى أعقاب الرواد أتى المبشرون والتجار .

وفى عام ١٨٦١ ضم البريطانيون الى ممتلكاتهم جزيرة لاغوس . فامتسع نشاط المبشرين والتجار الانكليز فى الداخل ابتداء من لاغوس وعلى ضفاف النيجر . وعندما اشتدت منافسة الشركات الفرنسية والألمانية فى أفريقيا الغربية دمجت جميع شركات التجارة البريطانية فى شركة أفريقيا المتحدة ، وامتدت أعمالها الى سسوكوتو فى الشمال ، ثم منحت

البلاد مقسمة الى مقاطعتين شمالية وجنوبية ، كل منهما تحت امرة مساعد ادارى وكانت مستعمرة لاغوس بادرة منصرف . ثم نشبت الحرب فى عام ١٩١٤ وجرفت فى تيارها نيجيريا بسبب موقعها المجاور لمستعمرة كامبيون الألمانية . واسفرت الحملة ضد الألمان فى عام ١٩١٦ عن نتائج مرضية ، وقد قاتلت الكتبة النيجيرية بأس وامتياز . وفى عام ١٩٢٢ بسط البريطانيون حكمهم على الأقسام الغربية للكامبيون تحت وصاية عصبة الأمم ، ومنذ عام ١٩٢٤ تولت ادارتها كجزء من نيجيريا ، وقسمت الى مقاطعتين الشمالية والجنوبية .

وفى عام ١٩٢٢ كان من نتائج الوعي السياسى بين أفراد الشعب إلغاء المجلس الاستشارى الذى كان قد أنشأه لوغارده الذى تقاعد فى عام ١٩١٩ . وتشكيل مجلس دستورى بكامل أعضائه الرسميين ، الا أن المقاطعة الشمالية لم تمثل فى ذلك المجلس .

وبانتهاء الحرب العالمية الثانية عام ١٩٤٥ كانت نيجيريا قد خطت خطوات سريعة فى مضمار التقدم فقد اكتملت مرافق الميناء فى لاغوس ، وأنشئ مرفأ جديد فى بور هاركور،

العولانيين الذين رفضوا توقيع اتفاقيات معها وفى عام ١٩٠٣ تم احتلال كانو وسوكوتو ، ولم تقع بورنو فى حوزة الانكليز الا فى عام ١٩٠٦ واستمر حكم محمية نيجيريا الشمالية على يد الأمراء الفسولانيين بمساعدتهم ضباط بريطانيون سياسيون يدون لهم المشورة . وادمجت المحمية الجنوبية بمستعمرة لاغوس وأطلق عليها اسم « مستعمرة » ومحمية نيجيريا الجنوبية .

شهدت الأعوام الممتدة ما بين ١٩٠٠ و ١٩١٤ تطورا ملحوظا فى المواصلات فى نيجيريا . وفى عام ١٩٠٢ بوشرت الأعمال لانشاء مرفأ فى لاغوس قادر على استقبال السفن العابرة للمحيطات . وحوالى عام ١٩١٢ تم انشاء الخط الحديدى من لاغوس الى كانو ، وله فروع من منا الى بارو على النيجر ، ومن زافا الى لاجوس وقد أتاح كل ذلك البدء بتصدير المحاصيل الزراعية ، بينما أنشئت فى سهل لاجوس صناعة لاستخراج القصدير . وفى عام ١٩١٤ دمج البريطانيون المحيتين الشمالية والجنوبية وجعلوا منهما مستعمرة ومحمية نيجيريا وعين السير لوغارده حاكما لها . وكانت

وفى يناير ١٩٥٢ جرت انتخابات عامة أقر صدور الدستور الأنف الذكر. وبرز الى حيز الوجود مؤتمر الشعوب الشمالية كحزب سيطر فى الاقليم الشمالى بزعامة الحاج أحمد بلو ، أحد أحفاد عثمان دان فوديو وفى الاقليم الغربى فاز حزب « جماعة العمل » الذى أسسه أهولو هو زعيم يوروبا ، بأكثرية عمالية . واتفق حزبا مؤتمر الشعوب الشمالية وجماعة العمل على تسلم زمام الحكم مطالبين بإنشاء حكومات اقليمية قوية، ومنددين بحزب المجلس الوطنى لنيجيريا والكاميرون الذى يتمتع بخبرة سياسية أعظم. ولكن الجهود الجبارة التى بذلت فى وضع هذا الدستور موضع التنفيذ باءت بالفشل وانفصل الحزبان فى عام ١٩٥٣ . وفى مايو عام ١٩٥٣ ألقى هذا الدستور بشية تأمين قدر أعظم من الاستقلال الاقليمى .

وفى عام ١٩٥٣ عقد مؤتمر دستورى أعلن فيه الوصول الى اتفاق نظرا لرضوخ حزب المجلس الوطنى لنيجيريا والكاميرون للمطالبة باستقلال اقليمى أكبر . وانشئ فى الاقليم الشمالى مؤسسة للخدمة المدنية لدرء

وتم كذلك مد الخط الحديدى فى الشمال من بور هاركور الى كادونا مارا بايسونغو حيث يتصل بخط لاغوس - كانو ، وانشئ فرع آخر فى سهل لاجوس ومنذ عام ١٩٤٥ قطع التطور الدستورى شوطا بعيدا. وفى عام ١٩٤٦ صدر دستور جديد قسم الجنوب الى مقاطعتين شرقية وغربية وأقام برلمانات للمقاطعات الشمالية والشرقية والغربية يشرف عليها مجلس تشريعى مركزى بأكثرية غير رسمية. ولكن هذه البرلمانات لم تكن لها سوى صفة استشارية ، لذا لم يكن الشعب راضيا عن هذا الدستور وأجريت مشاورات سياسية على مختلف المستويات بضرورة انعقاد مؤتمر فى ايبادان خلال عام ١٩٥١ وطالبت المقاطعة الشمالية باصرار بأن يكون تمثيل الشمال فى أى تشريع مركزى مساويا لتمثيل الشرق والغرب مجتمعين وذلك على أساس أن الشمال يفوق مرتين عدد سكانهما ماء. وتم الاتفاق بهذا الخصوص ، وفى عام ١٩٥١ صدر دستور يدعو الى قيام حكومة اتحادية شبه مشولة تتمتع بقدرة أعظم من الاستقلال الاقليمى .

تطور اجتماعي سريع • في حين أن حزب المجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون نجح في الحصول على الأكثرية في كلا الأقليمين الشرقي والغربي ، ولم يشأ أحد الزعماء سواء أكان الحاج أحمدو بللو أم الدكتور ازيكيوه أم الزعيم أولوهو التخلي عن مقصده في المجلس الاقليمي ، للاعتراف على الانتخابات البرلمانية الاتحادية • ونتيجة للانتخابات أصبحت أكثرية الوزراء الاتحاديين تنتمي لحزب المجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون (ستة وزراء ، ثلاثة منهم يمثلون الاقليم الغربي ، وثلاثة يمثلون الاقليم الشرقي ، بينما لم يحظ هذا الحزب الا بأقلية مقاعد البرلمان الاتحادي ، وذلك لأن الاقليم الشمالي كان قد أعاد نصف عدد الأعضاء • وعلى الرغم من ذلك شكل حزب مؤتمر الشعوب الشمالية وحزب المجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون حكومة ائتلافية •

وفي آيار ١٩٥٧ عقد مؤتمر في لندن • وقبل الشروع في المؤتمر كان مجلس النواب الاتحادي قد وافق بالاجماع على قرار يطالب

بالمكايبة سيطرة الشرق أو الغرب اللذين حقليا بقسط أوفر من الثقافة • وجعلت لاغوس أرضا اتحادية • وتقرر كذلك أقلمة مجالس التسويق للاقليم الشرقي ، الذي كان من أقرر الأقاليم ، وهكذا أدرست دعائم الاتحاد النيجيري وكان لكل اقليم حكمه المعينون ودوائر للخدمة المدنية والقضاء • وكانت الحكومة المركزية مضمضة القوى من جراء تقل السلطات الى الأقاليم ، الا أن موقفها ازداد رسوخا نتيجة الأخذ بمبدأ الانتخابات المباشرة للتمثيل المركزي ، بدلا من قيام المجالس الاقليمية باختيار أعضائها كما كان الحال في الماضي •

وفي انتخابات عام ١٩٥٤ حصل حزب مؤتمر الشعوب الشماليه على أكثرية الأصوات في الشمال على الرغم من خسارة بعض المقاعد لحزب الاتحاد التقدمي للمناصر الشماليه الذي كان متحالفا مع حزب المجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون • وفي الغرب أسفرت كراهية حزب جماعة العمل عن اخفاقها في الحصول على أغلبية الأصوات المرجوة ، وذلك بسبب الضرائب الباهظة التي فرضت لتحقيق مشروع جسر يرمي الى

الاستقلال شريطة أن يصدر ذلك
انقرار عن مجلس نيابى اتحادى يتم
انتخابه من جديد .

وهكذا كانت انتخابات عام ١٩٥٩
ذات أهمية خاصة . فقد أجريت هذه
الانتخابات عام ١٩٥٩ فى جميع أرجاء
البلاد فى وقت واحد بالطريقة المباشرة
وبواسطة الاقتراع السرى . وبينما
كان الحاج بلو زعيم حزب مؤتمر
الشعوب الشمالية يسمى بجاهدا
للاستمرار فى تسيير دفة حكومة
الاقليم الشمالى، تمخلى الدكتور
أزيكيوه زعيم حزب المجلس الوطنى
لنيجيريا والكابرون، والسيد أهولوهو
الزعيم الأكبر لحزب جماعة العمل ،
تمخلى كلاهما عن مناصبيهما كرئيسين
اقليميين سعيًا وراء الفوز فى الانتخابات
البرلمانية الاتحادية .

وفى الانتخابات العامة لم يحصل
أى حزب على أكرية مطلقة فى شغل
مقاعد البرلمان البالغة ٣١٢ ، إنما فاز
كل حزب بأكرية المقاعد فى اقليمه
بالدات . فحصل حزب مؤتمر
الشعوب الشمالية على ١٤٢ مقعدًا من
اصل ١٧٤ مقعدًا، وكان نصيب حزب
جماعة العمل ٢٤ مقعدًا ، كما كان

باستقلال نيجيريا فى عام ١٩٥٩ .
وكان من المقرر كذلك أن يفادى
الضباط البريطانيون الباقون فى
الحكومة مراكزهم وأن تشكل وزارة
أفريقية محضة برئاسة رئيس وزراء
اتحادى . ونتيجة لذلك عين الحاج
أبو بكر تفلوا باليو ، النائب الأول
لحزب مؤتمر الشعوب الشمالية
وزعيمه الأكبر فى البرلمان الاتحادى،
رئيسًا للوزراء ، وكان حتى ذلك
الوقت يشغل منصب وزير المواصلات
وضمت وزارته القومية عضوين من
من حزب جماعة العمل .

وفى سبتمبر عام ١٩٥٨ عقد مؤتمر
آخر فى لندن ، لاستعراض التقدم
الذى أحرزته البلاد ودراسة تقارير
اللجنة المالية ولجنة الأقليات اللتين
أنشأهما مؤتمر عام ١٩٥٧ . وطالب
ممثلو الاقليم الشمالى بأن يحصل
اقليمهم على الحكم الذاتى فى ١٥ مارس
عام ١٩٥٩ . وبالتالي أصبح الاقليم
الشمالى مستقلا فى ١٥ مارس ١٩٥٩
فى ضرة الاحتفالات الصاخبة المهللة .

أما بشأن منح الاستقلال للاتحاد
بأجمعه ، فقد قالت الحكومة البريطانية
أنها قد توافق على قرار يطلب منح

تقاولا باليوا رئيسا للوزراء ، وضمت وزارته ١٠ أعضاء من حزب مؤتمر الشعوب الشمالية و ٧ أعضاء من حزب المجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون وعضوين من الأحرار . وأثر الدكتور أزيكيوه البقاء خارج الحكومة وعين رئيسا لمجلس الشيوخ .

الاستقلال التام :

وفي يناير ١٩٦٠ أثار رئيس الوزراء قضية قرار الاستقلال مطالبا بمنح الاستقلال لنيجيريا في أول أكتوبر ١٩٦٠ ، وقد اتخذ القرار بالاجماع . وهكذا أصبح الاتحاد دولة مستقلة في نطاق الكومنولث في أول أكتوبر ١٩٦٠ ، وبقيت الدولة تحت راية ملكة بريطانيا بينما عين الدكتور أزيكيوه حاكما عاما للبلاد ، مع بقاء السيد أبو بكر في منصبه كرئيس للحكومة . وفي سبتمبر ١٩٦٣ ، وبعد انقضاء ثلاث سنوات ، وافق البرلمان النيجيري على دستور جمهوري ، يعلن نيجيريا جمهورية اتحادية ضمن الكومنولث اعتبارا من أول أكتوبر ١٩٦٣

نصيب حزب الاتحاد التقدمي للناصر الشمالية (وهو حليف حزب المجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون) ٨ مقاعد فقط . وحصل حزب المجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون على ٥٨ مقعدا من أصل ٧٢ مقعدا من الأقاليم الشرقية ، في حين أن حزب جماعة العمل حصل على ١٤ مقعدا أما في الأقاليم الغربية البالغ عدد مقاعده ٦٣ مقعدا فقد أحرز حزب جماعة العمل ٣٤ مقعدا بينما فاز حزب المجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون بـ ٢١ مقعدا وحزب الأحرار بـ ٨ مقاعد وقد ظفر حزب المجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون بـ اثنين من المقاعد الثلاثة المخصصة للاغوس ، وفاز بالمقعد الثالث حزب جماعة العمل .

وجملة القول أن قوة الأحزاب كانت موزعة على النحو التالي : مؤتمر الشعوب الإسلامية الشمالية ١٤٢ مقعدا المجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون ٨٩ مقعدا ، جماعة العمل ٧٣ مقعدا ، الأحرار ٨ مقاعد . وتألفت الحكومة من أفراد حزبي مؤتمر الشعوب الشمالية والمجلس الوطني لنيجيريا والكاميرون وعين الحاج أبو بكر

وبموجب هذا الدستور تنازلت الملكة البريطانية عن رئاسة دولة نيجيريا ، وتقرر أن يتم انتخاب الرئيس من قبل جميع أعضاء مجلس الشيوخ ومجلس النواب وأن تقوم فترة رئاسته بخمس سنوات . وبقيت كافة أحكام الدستور السابق سارية المفعول باستثناء الحكم المتضمن أن رئيس الوزراء لا يجوز عزله من قبل رئيس الدولة ، الا في حال حجب الثقة عنه في مجلس النواب . وفي أول أكتوبر ١٩٦٣ انتخب البرلمان الاتحادي الدكتور ازيكيوه رئيسا للجمهورية . ولقد نمت نيجيريا بالهدوء والاستقرار عدة سنوات بعد حصولها على الاستقلال ، ثم تابعت الانقلابات والاضطرابات التي أدت الى مقتل زعيمين من أكبر زعماء المسلمين هناك . وقد حدث الانقلاب الأول في عام ١٩٦٦ وبدأ قادة الانقلاب بمذبحة ذهب ضحيتها المرحوم الشهيد أحمدو بيللو الرجل الذي عمل على توطيد أركان الاسلام في الشمال . وكان الوحيد من بين زعماء نيجيريا الذي وقف في وجه اسرائيل وأطعمها في القارة

الخضراء ، وخطب حين زار القدس معلنا استمداه لتقديم ستين ألفا من المجاهدين لتحرير فلسطين . ثم قام بعد ذلك الجنرال يعقوب جيون بانقلاب مضاد أسقط فيه حكم « ايروني » الذي قاد الانقلاب الأول وأمر بإجراء تحقيق في مقتل الشهيدين أحمدو بيللو وأبو بكر تافاوا بليوا رئيس الوزراء ، وقد ظهرت في بداية عهد « جيون » حركة الانفصال التي قادها الكولونيل « أوجوكو » من الاقليم الشرقي ، ودارت رحى حرب أهلية فقد فيها النيجيريون ألوف الضحايا وملايين الجبهات ثم انتهت هذه الحرب الأهلية بسحق حركة الانفصال وتركيز سلطة الاتحاد .

وبينما كان الجنرال يعقوب جيون في « كمالا » عاصمة أوغندا لحضور مؤتمر افريقي هناك انا بالأخبار تنقل اليه مطنة عن ميلاد انقلاب جديد بقيادة الجنرال محمد مرتضى ، وكانت المفاجأة الكبرى أن الجنرال « جيون » الرئيس النيجيري المخلوع سارع وأعلن مباركته لهذا الانقلاب (١) .

(١) وفي شهر فبراير ١٩٧٦ قام الكولونيل « ديمكا » بانقلاب ضد حكم الجنرال مرتضى محمد ، ولكن هذا الانقلاب احبط بعد ساعات ، وان كان الجنرال مرتضى محمد قد قتل في هذا الانقلاب .

طريق النصر في التمسك بالإسلام لشريعة الشيخ عبد العزيز بن باز

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه.

أما بعد : فإن الله سبحانه وتعالى إنما خلق الخلق ليعبد وحده لا شريك له، وأنزل كيبه وأرسل رسله للأمر بذلك والدعوة إليه كما قال سبحانه: «وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون» وقال سبحانه: «يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون» وقال عز وجل: «كتب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير أن لا تعبدوا الا الله انني لكم منه نذير وبشير» وقال تعالى: «ولقد بشنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت» الآية، وقال سبحانه: «وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون» فهذه الآيات وأمثالها كلها تدل على أن الله

عز وجل إنما خلق الثقلين ليعبد وحده لا شريك له وأن ذلك هو الحكمة في خلقهما، كما تدل على أنه عز وجل إنما أنزل الكتب وأرسل الرسل لهذه الحكمة نفسها، والعبادة هي الخضوع له والتذلل لعظمته بفعل ما أمر به وترك ما نهى عنه عن ايمان به سبحانه وتعالى وايمان برسوله واخلاص له في العمل وتصديق بكل ما أخبر به ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم، وهذا هو أصل الدين وأساس الملة وهو معنى لا اله الا الله، فإن مضاهيا لا معبود حق الا الله، فجميع العبادات من دعاء وخوف ورجاء وصلاة وصوم وذبح ونذر وغير ذلك يجب أن يكون لله وحده، وأن لا يصرف من ذلك شيء لسواه للآيات السابقة، ولقوله عز وجل: «وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين» الآية، وقوله عز وجل:

« وأن المساجدة فلا تدعوا مع الله أحدا » وقوله سبحانه : « ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير » ان تدعوه لا يسمعون دعاكم ولستموا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير » وقال تعالى : « ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غفلون » واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين » وقال عز وجل : « ومن يدع مع الله آخر لابرهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون » فابان سبحانه في هذه الآيات انه المالك لكل شيء وأن العبادة حقه سبحانه ، وأن جميع المعبودين من دونه من أنبياء وأولياء وأصنام وأشجار وأحجار وغيرهم لا يملكون شيئا ولا يسمعون دعا من دعاهم ، ولو سمعوا دعاه لم يستجيبوا له ، وأخبر أن ذلك شرك به عز وجل ، ونفى الفسلاح عن أهله ، كما أخبر سبحانه أنه لا أضل ممن دعا غيره ، وأن ذلك المدعو من دون الله لا يستجيب لداعيه الى يوم القيامة ، وانه غافل عن دعائه

اياء ، وانه يوم القيامة ينكر عبادته اياء ، ويتبرأ منها ، ويماديه عليها ، فكفى بهذا تنفيرا من الشرك وتحذيرا منه ، ويبانا لضران أهله وسوء عاقبتهم . وترشد الآيات كلها الى أن عبادة ما سواه باطلة ، وأن العبادة بحق الله وحده ، ويؤيد ذلك صريحا قوله عز وجل : « ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل » الآية من سورة الحج . وذكر سبحانه في مواضع أخرى من كتابه أن من الحكمة في خلق الخليقة أن يعرف سبحانه يعلمه الشامل وقدرته الكاملة ، وأنه عز وجل سيجري عباده في الآخرة بأعمالهم كما قال عز وجل : « الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وقال تعالى : « أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون » وخلق الله السموات والأرض بالحق ولنجزي كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون » فالواجب على كل ذي لب أن ينظر فيما خلق له ، وأن

يحاسب نفسه ويجاهد ما لله حتى يؤدي حقه وحق عباده ، وحتى يحذر ما نهاه الله عنه ليفوز بالسعادة والناقة الحميدة في الدنيا والآخرة ، وهذا العلم هو أنفع العلوم وأهمها وأفضلها وأعظمها ، لأنه أساس الملة وزبدة ما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وخلاصة دعوتهم ، ولا يتم ذلك ولا يحصل به النجاة الا بعد أن يضاف اليه الايمان بالرسل عليهم الصلاة والسلام وعلى رأسهم امامهم وسيدهم وخاتمهم نبيا محمد صلى الله عليه وسلم ، ومقتضى هذا الايمان تصديقه صلى الله عليه وسلم في أخباره وطاعة أوامره وترك نواهيه ، وأن لا يعبد الله سبحانه الا بالشريعة التي جاء بها عليه الصلاة والسلام .. وهكذا كل أمة بمثل الله اليها رسولا ، لا يصح اسلامها ولا يتم ايمانها ولا تحصل لها السعادة والنجاة الا بتوحيدها لله واخلاص العبادة له عز وجل وعبادة رسوله صلى الله عليه وسلم وعدم الخروج عن شريعته ، وهذا هو الاسلام الذي رضي الله لعباده ، وأخبر أنه هو دينه كما في قوله عز وجل : اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم

نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ، وقوله عز وجل : « ان الدين عند الله الاسلام » وبهذا يتضح لنوى البصائر أن أصل دين الاسلام وقاعدته أمران ، أحدهما : أن لا يعبد الا الله وحده ، وهو معنى شهادة أن لا اله الا الله . والثاني : أن لا يعبد الا بشريعة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، فالأول يطل جميع الآلهة المعبودة من دون الله ويعلم به أن المبود بحق هو الله وحده ، والثاني يطل التمسك بالآراء والبدع التي ما أنزل الله بها من سلطان ، كما يتضح به بطلان تحكيم القوانين الوقعية والآراء البشرية ويعلم به أن الواجب هو تحكيم شريعة الله في كل شيء ، ولا يكون البعد مسلما الا بالأمرين جميعا كما قال الله عز وجل : « ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون » انهم لن يفتنوا عنك من الله شيئا ، وقال سبحانه : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما » وقال تعالى : « أفحكم الجاهلية يبتون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون »

وقال عز وجل : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » .
« ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » . « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » وهذه الآيات تضمن غاية التحذير والتنفير من الحكم بغير ما أنزل الله ، وترشد الأمة حكومة وشعبا الى أن الواجب على الجميع هو الحكم بما أنزل الله والخضوع له والرضا به ، والحذر مما يخالفه ، كما تدل أوضح دلالة على أن حكم الله سبحانه هو أحسن الأحكام وأعدلها ، وأن الحكم بغيره كفر وظلم وضيق وأنه هو حكم الباطنية الذي جاء شرع الله بإبطاله والنهي عنه ، ولإصلاح للمجتمعات ولا سعادة لها ولا أمن ولا استقرار إلا بأن يحكم قادتها شريعة الله وينفذوا حكمه في عبادته ويخلصوا له القول والعمل ويقفوا عند حدوده التي حددها لعباده ، وبذلك يفوز الجميع بالنجاة والمز في الدنيا والآخرة ، كما يفوزون بالنصر على الأعداء والسلامة من كيدهم واستعادة المجد السليب ، والمز الغابر كما قال سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا ان تصروا الله تضرركم ويثبت أقدامكم » وقال عز وجل : « يا أيها

الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقا » ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم » وقال سبحانه : « ولينصرون الله من نصروه ان الله لقوى عزيز » الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر » ولما حذر سبحانه من اتخاذ الكفار بطانة من دون المؤمنين ، وأخبر أن الكفار لا يألون المسلمين خيالا وأنهم يودون عنهم قال بعد ذلك : « وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط » وهذا الأصل الأصيل والفقه الأكبر هو أولى ما كتب فيه الكتابون وعنى به دعاء الهدى وأنصار الحق ، وهو أحق العلوم أن يحض عليه بالتواجد وينشر بين جميع الطبقات حتى يعلموا حقيقته ويتمسكوا بما يخالفه ، وأن جميع المجلات والصحف الاسلامية لجديرة بأن تمنى بهذا العلم وأن تستكتب فيه خواص الكتاب ونخبة حملة الأقلام حتى يتشتر ذلك بين الأئمة ويعلمه الخاص والعام لعظم شأنه وشدة الضرورة اليه ، ولما وقع بسبب الجهل به في غالب البلدان الاسلامية من الغلو في تعظيم القبور ، ولا سيما قبور من يسموهم بالأولياء

واتخاذ المساجد عليها وصرف الكثير من العبادة لأهلها كاللذات والاستغناء والذبح والنذر وغير ذلك ، ولما وقع أيضا بسبب الجهل بهذا الأصل الأصل في غالب البلاد الإسلامية من تحكيم القوانين الوضعية والآراء البشرية ، والاعراض عن حكم الله ورسوله الذي هو أعدل الأحكام وأحسنها .. فنسأل الله أن يرد المسلمين إليه ردا حميدا وأن يصلح قاداتهم وأن يوفق الجميع للمسلك

بشريعة الله والسير عليها والحكم بها والتحاكم إليها والتسليم لذلك والرضا به والحذر مما خالفه أنه ولي ذلك والقادر عليه ، وصلى الله وسلم على عبده ورسوله نبينا محمد وآله وأصحابه ومن سار على طريقه واحتدى بهداه إلى يوم الدين •

الرئيس العام
لادارات البحوث العلمية
والافتاء والدموية والإرشاد
عبد العزيز عبد الله بن باز

قصيدة "كعب" ومنزلتها

للأستاذ السيد محمد بن قزوين

وسدة الشعر لم يمنوا بشعرهم
كما عنوا بقصيدة كعب بن زهير
التي أطلق عليها الرواة : « بابت
سعاد » وأنت لا تحتاج الى بحث
طويل لمعرفة أسباب ذلك الاحتمام ،
فصاحب (بابت سعاد) شاعر كبير له
شهرة واسعة في صناعة القريض ،
شهرة استمدتها من شعره ، ومن
منزلة أبيه الأدبية ، فأبوه زهير بن
أبي سلمى من فحول شعراء الجاهلية
قبيل الاسلام ، وصاحب المعلقة
المشهورة ، والحواليات المنشورة ،
وأحد الثلاثة المقدمين على شعراء
الجاهلية : امرئ القيس ، والثابتة ،
وزهير ، وبعضهم يقدمه عليهما
لخصائص تذكر بهذا الصدد ، وقد نشأ
كعب وأخوه بجير في كنف ذلك
الأب المجلود في قبائل عطفان بأرض
نجد ، فخرجهما شاعرين عظيمين ،
بل أنه لم يعجز لكعب صاحبنا أن يقول
الشعر الا بعد أن امتحنه امتحانا

مدح رسول الله صلى الله عليه
وسلم بشعر كثير ، واعتذر اليه
بشعر نجى قائله من النقوبة ،
قاله شعراء يستد بشعرهم ، وتعمر
المحافل بفنهم ، سواء أكانوا من
شعراء الأنصار أم من شعراء مضر ،
وقد دونت كتب السيرة والأدب
كثيرا منه ، وانك لتجب اذا قرأت
اعتذاريات أبي سفيان بن الحارث
ابن عبد المطلب ، وعبد الله بن
الزبير السهمي ، وأئس بن زعيم
الذيلى الذى كان يتغنى بقوله عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه ، ومنه :

وما حملت من ناقة فوق رحلها

أبر وأوفى ذمة من محمد

أحث على خير وأسبغ نائلا

اذا راح كالسيف الصقل المهند

واكسى لبرد الخال قبل ابتذاله

وأعطى لرأس السابق المتجرد

تعلم رسول الله أنك مدركى

وأن وعيدا منك كالأخذ باليد

ولكن النقاد ورواة الأخبار

عسيرا في فترات متقاربة أو متباعدة، فكان (١) يقول على البديهة ما يجب زهير ، وفي مجلس (٢) جسع زهيراً والنابغة عقد له امتحان فأداء مبرزا ، فكان أن رضى الوالد وشعر الولد الموهوب ، وقد ترجع شهرة كعب أيضا الى انجازه لقريش حين كانت تمادى الاسلام بالستان واللسان ، فخاص معهم ، وقال مؤيدا لهم ، وكان المرجو من كعب وقد روى لأبيه شعره ومعلقته وفيها حديث عن الثواب والعقاب ، والايان بالبعث والحساب أن يستجيب للداعي الهداية ، وأن يهني الى القرآن ويتذوق مراميه ، فيكون من المتقدمين السابقين الى الهدى والتقوى ، لم يفكر في هذا ولم ينظر الى الذين هاجروا ولا الى الذين نصروا ، ولا الى الذين اعتنقوا الدين الجديد ، وبذلوا أموالهم وأنفسهم في سبيله ، وليس بميدا عنه ما كان يجري في ميدان الأحداث من أن هذا الدين في سبيله قتل الولد أباه ، الدنيا تغيرت حوله وهو لم يتغير ، قريش التي كانت

تدافع عن دينها وكعبتها وتجارتها ووحدتها دخلت في دين الله ودخل الناس آفواجا فيه وراءها . ثم يهمل الرسول دمه لموقفه من الله ورسوله مع نفر من الشعراء أمثاله ، فيلجأ الى القبائل على يجد وليا ونصيرا فيخيب مسعاه ، ويلوذ بقبيلة مزينة بعد أن طارده الخوف فلا يجد عندها دفاعا ولا امتناعا ، وكيف وقد دخلوا مكة فاتحين تحت لواء رسول الله ؟ قال الرواة (٣) : ان كعبا وبجيرا ابني زهير خرجا الى (أبرق المزاف) رملتا بالحجاز لبني سمد هارين بعد فتح مكة ، فقال بجير لكعب : اثبت في الغنم حتى آتى هذا الرجل ، يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأسمع كلامه ، وأعرف ما عنده ، فأقام كعب ، ومضى بجير فأتى رسول الله بالمدينة منصرفه من حصار الطائف فسمع كلامه ، وآمن به وأقام عنده ، وبلغ كعبا اسلام أخيه فأغضبه فقال : ألا أبلغا عنى بجيرا رسالة فهل (٤) لك فيما قلت بالخيف هل لكما

(١) الوسيط في الادب العربي وتاريخه .

(٢) الموضع للمزني .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام .

(٤) لك ارادة فيما نطقت به .

سفاك بها المأمون كأسا روية
فانهلك المأمون منها وعلكا
وخالفت أسباب الهدى واتبعته
على أي شومويب (١) غيرك ذلكا

على خلق لم تلف أما ولا أبا
عليه ، ولم تدرك عليه أخا لكا
فإن أنت لم تفعل فليست بأسف
ولا قاتل إنما عثرت : لما (٢) لكا

وبعث بالآيات الى بجير ،
وعجيب أن يتحدث عن أسباب
الهدى وهو الضال ، وأن يذكر دين
زهير ، ويجعل بجيرا هاترا ولا يدعو
له بخير وقد هجر بجير عن دين
زهير فقال ومن رده :

فدين زهير وهو لاثى دينه
ودين أبي سلمى على محرم
وأطلع بجيرا رسول الله على آيات
كعب ، ولم يكتفها إياه ، وقد علق
الرسول على بعض آياتها تليقا
لطيفا ، فعين سمع « سفاك بها
المأمون ... » قال صلق واته

لكذوب ، لأنه الأمين والمأمون كما
كانت تلقبه قريش في مكة ، ولما

سمع « على خلق لم تلف أما ولا أبا »
قال : أجل ، لم يلف عليه أباه ولا
أمه ، ومن أين وأبوه وأمه عاشا
في جاهلية عمياء ؟

ولنا أن تصور هلع كعب حين
جاءه رد بجير ، وأله رصد الموت
الا أن يجيء ثابا ، راغبا في الله
ورسوله ، أليس قد أهدر دمه ،
وخذله قومه وصعبه ، ولا عقاب
بعد اهدار دمه على قاتله ، ضاقت
عليه الأرض ، وأرجف به كل من
رآه ، وسمع من يقول له : انك
مقتول . وهنا أضى الى نفسه ،
وراجع عقله ، ونظر الى قول أخيه :

أن النبي لا يقتل من جاء ثابا ، وهو
شاعر صناعته الشعر ، فليؤم محمدا
بشعر يعتذر فيه ، ويسد به ،
وقد ينجو من القتل ، والا فإين
المقر ؟ وجمع فنه كله ، قرض
قصيده التي بدأها بفراق سعاد وما
تركه الفراق في نفسه قال :

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول
متم اثرها لم يفد مكبول

(١) هلكك غيرك .

(٢) لاادعو لك بالسلامة .

سبقوه ، ولكن بشيء من التأمل
تراه ذا حالة خاصة ، يصورها
تصويرا ، ويؤديها قادية في ذلك
النسق المعروف في تأليف العبارة ،
وهو ينشأ عنهم تأيلا كبيرا فما حديثه
عن سعاد وفراقها الا رمز لما كان
فيه وما صار اليه ، الأمانى الحلوة ،
والحياة اللاهية ، والاضطراب في
أحباء الجزيرة العربية ، والتنقل من
حان الى حان ، واللعب مع التيان ،
والفخر يضر ، وقرض الشعر
ودوايته ، والحرية التي لا قيود
لها ، هي بآنت عنه ، وفرت منه ،
وما الناقه التي امتطاهما ليلحق بسعاد
الا أحلامه وأمانيه وهي كاذبة
لا تعطيه واقعا ولا أرضا يقف عليها ،
وكيف الوصول الى ما نزع عنه من
راحة وواحة ، وأمن ودعة ، وغناء
ورجاء ؟ والهواتف حولته تقطع
رجاءه وتضع الضباب أمامه ،
فتشيبه ووصفه جزء لا يتجزأ من
حاله ، والاعتذار والمدح امتداد
لتلك الحال ، فليست هنا أغراض
عنى الشاعر بها نفسه ليجيد الشعر
ويتخله ويصقله ، ليسجى وينال

وقد حظيت تلك القصيدة بسماع
سيد الخلق صاحبها وهو يشدها
آن صلاة الصبح بين التسحابة ،
وخلع عليه برده ، وهذا الموقف
زادها شهرة وحبا ، وصارت روايتها
وسيلة الى التقرب الى الله ورسوله ،
وأقبل عليها الأدباء والنحاة بالشرح
والدراسة حتى وصلت الى
البوصيرى فأعرضها بقصيدة جيدة
منعرض لها في غير هذا المقام .

واذا نظرت الى « بآنت سعاد »
ككل وكيان واحد وجدتها من بدئها
الى ختامها يخيم عليها جو قصى من
النزع والهلع ، والضياع والاعتراب ،
والخوف والاضطراب ، تقطر من
قلب اعتصره الهم اعتصارا ، ودمره
اليأس تدميرا ، وحسبك أنه بدأها
بالفراق ، وختمها بالموت ، فأولها :
بآنت سعاد . . . البيت ، وآخرها
حديثه عن شجاعة المهاجرين . قال :
لا يضح الطعن الا فى نحورهم
ومالهم من حياض الموت تهليل (١)

وفن كعب في تلك القصيدة يبدو
لأول وهلة أنه يملك مملك أبيض
أو الشمره الذين عاصروه أو

الجواز ، وليس هو في سباق في
حلبة الشعر مع شعراء ينافسونه
في القربى والصلات ، وانرجع الى
القصيدة ففيها مصداق ما تقول ،
وما قوله هو صدى لها ، وحاشية
حولها ، ان القصيدة شكليا تنقسم
الى أربع مراحل ، أو قل الى أربعة
أغراض كما يقول النقاد :

١ - التشبيب .

٢ - وصف الناقة .

٣ - حديث الوشاة .

٤ - الاعتذار والمدح .

ونراه في التشبيب يطبق معرفة تامة
بما يهيب العائق من المشوقة التي
يصنها بأوصاف حسية وأوصاف
معنوية ، ولكنه ان أحسن الحديث
عن جمالها ، فقد أساء إليها في ذكر
أوصافها . قال :

بانت سعاد فقلبي اليوم متبون

متبسم أثرها لم يفد مكبول

وما سعاد فدانة الين اذ رحلوا

الا أغن غضيض الطرف مكحول

هيفاء مقبلة ، صجزاء مدبرة

لا يشتكى قصر منها ولا علول

تجلو عوارض ذى ظلم اذا ابتست
كأنه منهل بالراح معلول
سجت بذى سيم من ماء محنية
صاف بأبطح أضحي وهو مشمول
تفى الريح القذى عنه وأفرطه (١)
من صوب غادية يفض يماليل (٢)

هذه هي أوصافها الحسية ، وهي
تقل اليك نظرة العربي الى الجمال
عامة ، والى ذوق كعب فيه خاصة ،
فالمرأة الجميلة لها صوت جميل فيه
غنة ، لا يرتفع فيؤذى ، ولا ينخفض
فيتعب ، وهي كحيل الطرف ،
والناظر إليها يراها حسنة في جميع
الأوضاع فهي جميلة القد حين تقبل
وعجزاء حين تدبر ، وهي ليست
بالطويلة ولا القصيرة ، الاعتدال
سمتها البارزة ، وحين تبسم تكشف
عن أسنان بيض لها برق يشفر قد
تهل وعل من خمر مزجت بماء بارد
صاف من مطر مسحاة غادية لم
يضرب ماءها الشمس وهو لم
يتعرض لوصف شعرها كما فعل
امرؤ القيس ، ولم يصف مشيتها

(١) سبق اليه وملاه .

(٢) جبال بيض ينحدر عليها ماء المطر .

كما وصف الأعشى ، ولم يتعرض
 لتلميذها ولا جيدها كما فعل الشعراء
 قبله وبعده ، بل اكتفى بالنظر المصام
 وتبليغ الوجه وحسن الصوت والثغر
 والطرف ، فإذا جاء الى وصف
 نفسيها وطباعها وماها بكل سيء
 من الكلام ، بكل صفة لا تبجل
 للتمتع اليها سبيلا ، فهي لا تصدق
 في وعدها ، ولا تقبل نصيح ناصح ،
 والشر متأصل فيها ، قد خلط بدنها
 انجفاع العاشق بالمكروه ، والكذب
 في الخبر ، والاختلاف في الوعد ،
 وتبديل خليل بآخر ، فمن سجيتهما
 التبديل ، لا تقوم على حال ، فتتلون
 بألوان مختلفة ، وترى في صور
 شمتى كما تتلون الغول ، لذلك
 لا تمسك بمهد قطعت على نفسها ،
 وكل ما تأتيه أحلام وتضليل ، فهي
 مثل عرقوب في اختلاف المواعيد ،
 ومع ذلك يرجو أن تدنو مودتها ،
 وإن شك في نوال تلك المودة .
 قال :

فبالتأ خلة لو أنها صدقت
 بوعدها أو لو انتصح مقبول

لكنها خلة قد سيط (١) من دمه
 فجع ، ولع ، واختلاف ، وتبديل
 فما تقوم على حال تكون بها
 كما تلون في أتوابها الغول (٢)
 وما تمسك بالعهد الذي زعمت
 إلا كما يمسك الماء الرايبيل
 فلا يفرنك ما منت وما وعدت
 أن الأمان والأحلام تضليل
 كانت مواعيد عرقوب لها مثلا
 وما مواعيدها إلا الأباطيل
 أرجو وآمل أن تدنو مودتها
 وما أخال لدينا منك تنويل

وهأت ذا تراه قد تفض ما في
 جميعه من أحلام وأمانى ، ويأس
 ورجاء ، قد حيل بينه وبين
 ما يشتهى ، ولا تظن أن الذين
 سمعوه ، وفيهم رسول الله قد
 أنكروا عليه حديثه عن سعاد ،
 ولا عن فمها الذي حلا يشرب الراح ،
 فذلك عندهم من تمام القول ، وليس
 بمثل للحقيقة في شيء ، وهو رجل
 بين بين ، مقدم من كفر الى إيمان ،
 والفن لا يقيد ، وهو تقليد قد
 سايره الجديد ، فلا بأس عليه اذا

(١) خلط .

(٢) ساحرة الجن كما توهمها العرب .

قاله ، ولا بأس على سامعيه اذا
انصتوا اليه ، والكلام كله رمز
لحال جميلة بايته يصفها ويصرف
أنه لا يقارنهما ، وحين ينتقل الى
الوسيلة التي يريد بها اللحاق

بسعاد تجده ينتقل في يسر وسهولة
فلا تحس أنه مال من نوع الى
نوع ، فانت مع سعاد في رحلتها
الثانية أشد التأني ، لا تحس بأنه
انتقل من غرض الى غرض كما
يقول النقاد ، لا اقتضاب ولا تمهيد ،
وما عليك الا أن تسير معه ، أو
تلحظه بطرفك من قريب أو بعيد
فانت مع سعاد الراحلة :

أمت سعاد بأرض لا يلفنها

الا الشاق النجيات المراسل
ولن يلفنها الا عذافرة
لها على الأبن ارقال وتبغسل

فكعب يتبعها بناقة نجية سريعة
فخمة ، لا يأخذ منها الثوب أى مأخذ
ففى سيرها لها سير النوق ، وقوة
البغل فى الأماكن الوعرة ، ويسمر
فى وصف الناقة على مدى عشرين
بيتا فلا تسمر الا أنه منطلق بالناقة

ضخم مقلدها ، فم مقيدها
فى خلقها من بنات الفحل تفضيل

ثم هو لا يترك شيئاً منها الا
وصفه ، من جلد الى رأس ، الى
نحر ، الى ذيل ، الى قوائم ، وأنها
تحمل السفر فى القيط وهو حزين
قد ضربته الدنيا بضرباتها ، وهنا
يشبهها تشبهاً حزيناً ، يقفنا لتأمله
أنظر اليه انه يشبه ذراعها فى
انطلاقها بذراعى امرأة تكلى تروح
على وحيدها ، وقد بدت فى ثياب
رثة ، وهى نصف حموى على
الحزن ، وحولها نساء تاكلات
يعاونها فى البكاء والنحيب ، وتشبهه
هذا راجع الى نفسيته الحزينة .
قال :

كان أوب (١) ذراعها وقد عرفت
وقد تلفع بالقور (٢) المسائل (٣)

(٢) الجبال الصغيرة .

(١) رجع .

(٣) السراب .

يوما يظل به لحرباء مصطخدا (١)
 كأن ضاحيه بالشمس ملول (٢)
 وقال للقوم حاديههم - وقد جملت
 ورق الجنادب يركضن الحصى قبلوا
 شد النهار ذروا عيطل نصف
 قامت تجاوبها نكد شاكيل
 نواحة رخوة الضمين ليس لها
 لما نعى بكرها التاعون مقول
 تفرى اللبان بكفها ومدرعها
 شفق عن تراقبها رعابسل (٣)
 ولنا نظرة الى هذا الصنيع من
 الشعر ، فقد كان الجاهليون
 يتخفونه في التعبير ، وهو أسلوب
 أخذ نفاذ اذا جاء صدى للمراد ،
 وعبر عن تجربة أو احساس صادق
 وهو أن يعد الشاعر الى المشبه به ،
 فيوسع دائرته ، ويمد في جوانبه
 حتى يستوفي الصورة الناطقة التي
 تمثل شعوره نحو المشبه ، فشاعرنا
 هنا كما قدمنا يشبه ذراعى الناقة
 في تنقل خطواتها بذراعى « عيطل
 نصف » وكان في هذا كفاء ولكنه
 لأعجابه يرجع ذراعى تلك اناقة

(١) محترقا بحرارة الشمس .

(٢) محروق .

(٣) قطع .

يحتاج الى جهد . والصورة هنا
حزنه والوقوف عندها غير مرغوب
فيه ، ولو كان في أمر مرغوب فيه
لعذب وطلب وأسرع فهمه الى
السامع ، فالأبيات الغزاة الثلاثة من

« تجللو عوارض » . الى يفيض
يعاليل » من هذا النوع ، وهو
مقبول ، ودائرته لم تتسع اتساع
صورة الناقة وذراعها في السير
حين شبهت بالمرأة الثكلى . وكعب
لم يبتكره ، فهو شائع في شعر من
سبقه . يقول الأعشى في (هزيرة)
متحدثا عن رائحتها الذكية :

ماروضة من رياض الحزن معشبة
خضراء جاد عليها مسبل هطل
يضاحك الشمس منها كوكب (١) شرق
مؤزر بغميم الثبت مكتهل
يوما بأطيب منها نشر رائحة
ولا بأحسن منها اذ دعا الأصل

فقلت : خلوا سبيل لا أبالكم
فكل ما قدر الرحمن مفعول
كل ابن أنثى وان طالت سلامته
يوما على آله حديد محمول

ولن تجد أجمل ولا أوفق من
هذا المدخل الى الاعتذار الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومدحه بما هو أهله ، قال وانكلام
متصل كأنه صب مرة واحدة :
ثبت أن رسول الله أوعدني
والغو عند رسول الله مأمول

فهزيرة تشبها تلك الروضة
بالعوامل التي جعلت منها ضمة
النفس ، وشرك العيون ، وبهجة
القلوب المزم أن كعبا ملك ذلك
الملك ، واستخدمه في وصف
الناقة وان جاءت الصورة قائمة

لظلم يرعد الا أن يكون له
من الرسول بإذن الله تنويل
حتى وضعت يميني ما أأزعه
في كف ذي نعمات قبله (١) القل
فلهو أخوف عندي اذ أكلته
وقيل انك منسوب (٢) ومستول
من ضيغم بضراء الأرض مخدرة
في بطن عثر غيل دوله غيل
يبدو يلحم ضرغامين عيشهما
لحم من الناس مغفور (٣) خراويل
اذا يساور قرنا لا يحل له
أن يترك القرن الا وهو مفلول
وتراه استخدم ما تعدثنا عنه
سابقا من مد صورة المشبه به ،
فالرسول يشبه الضيغم ، واستمر
في حديثه عن الضيغم حتى استوفى
الصورة النفسية لرهبة الرسول له ،
وتلمح أباه زهيرا في (عثر) فلا ييه
بيت يقول فيه :

ليث (بشر) يسطاد الرجال اذا
ما اللئيم كذب عن أقرانه صدقا

وميزة كعب أنه جعله يحتل أجمة
قرية من أجمة ، وذلك أشد لتوحشه

وأجمل تكرار قرأته في شعر هو
تكرار كلمة « رسول الله » فهو
متوازن مع الوعيد والعفو ، والنبا
والأمل :

مهلا هداك الذي أعطاك نافلة الـ
قرآن فيها مواعيد وتنصيل
لا تأخذني بأقوال الوشاة ولم
أذب وقد كثرت في الأقاويل
وهنا أخذ يصفه هيئة النبي ،
وأه في مجلس مهيب لو حضره
الفيصل لاضطرب من شدة الأمر ،
ولظل يرعد الا اذا حصل على
الأمان ، حتى وضعت يميني في
يمينه نازعا اليه ، قائبا ، ثم هو
أخوف حين أكلته من أسد في بطن
حتر في غابة يطعم شبلين له من لحم
مقطع قطعا صغيرة ، ولا بأس من
سوق تلك الأبيات ، فهي تمطيك
حالة كعب وأمثاله ممن غرتهم
الأماني ، ولم يصحوا الا حين رأوا
العذاب . قال :

لقد آتوم مقاماً لو يقوم به
أرى وأسمع ما لو يسمع القليل

(١) قوله هو القول النافذ .

(٢) منسوب الى اشياء قلتها ومستول عنها .

(٣) ملقى في التراب .

وقساوته ، وأكد لقدمه وضراوته ، وكلما كان الأمد مختفيا كان أبلغ في الهيبة ، وأروع في الصلوة . وهذا الأسد :

منه تظل سباع الجو نافرة
ولا تمتنى بواديه الأراجيل
ولا يزال بواديه أخو ثقة
مضرج البز(١) والدرسان(٢) مأكول

الجو هنا : البر الواسع يصف الأسد - والوصف امتداد للصورة - بأن الأسود والرجال تخافه ؛ فالأسود ساكنة من هيئته ، والرجال لا تقدم على المشي في واديه ، وأخو الثقة لقي حنقه فهو مضرج بدمائه مطروحة ثيابه الخلقة وسلاحه ولما انتهى من نصت هيئة الرسول قال :

ان الرسول لنور يستضاء به
مهند من سيوف الله مسلون

وهذا البيت قال الأمان والرضوان ، رمى عليه رسول الله البردة ، فكافت بردا وسلاما على قلبه ، اعتر بها ، وقد بذل له معاوية

رحمة الله فيها عشرة آلاف ، فقال : ما كنت لأؤثر بشوب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا ، فلما مات بعث معاوية لورثته بعشرين ألفا فأخذها منهم . وما أبدع كعبا حين مدح المهاجرين ، انك لا تشعر الا أنه يتحدث عن النبي فحسب ومع ذلك فهو يمدح من هاجر من مكة الى المدينة من قريش . قال :

في عصبه من قريش قال قائلهم
ببطن مكة لما أسلموا زولوا
زالوا فما زال أنكاس ولا كشف
عند اللقاء ولا ميل معازيل

شم الصرائين أبطال لبوسهم
من نسج داود في الهيجا سراويل
بض سوابغ قد شكت لها خلق
كأنها خلق القفعا(٣) مجدول

ليسوا مفاريج ان نالت رماحهم
قوما ، وليسوا مجازيسا اذا نيلوا

يمشون مشى الجمال الزهر يحصهم
ضرب اذا عرد(٤) السود التابيل(٥)
لا يقع الطعن الا في نحورهم
ومالهم عن حياض الموت تهليل

(٢) الخلق من الثياب .

(١) السلاح .

(٣) نبات يشبه الحصك تشبه به خلق الدروع .

(٤) القصار .

(٥) المرض .

الله ، ان كعب بن زهير قد جاء
ليسا من منك قائبا مسلما ، فهل
أنت قابل منه ان أنا جئت بك به . قال
رسول الله : نعم قال : أنا يا رسول
الله كعب بن زهير ، فوئب عليه رجل
من الأنصار ، فقال : يا رسول الله
دعني وعدو الله أضرب عنقه . فقال
الرسول : دعه عنك ، فإنه قد جاء
قائبا ، نازعا عما كان عليه ، فنضب
كعب على هذا الحي من الأنصار
لما صنع به صاحبهم ، ولم يتكلم
رجل من المهاجرين الا بخير . وهو
شاعر متأثر عاطفته بما يلقاه ان خيرا
أو شرا .

وهذه القصيدة المثال المعى
للقصيدة العربية حين ذهبت الجاهلية
وأقبل الاسلام ، ولم يقل أحد من
المخضرمين مثلاً في نهجها وأسلوبها
وسمو معانيها ، وتراها واضحة في
غزلها ، وفي اعتذارها ومدحها وغربة
في وصفها ، وهكذا الشعراء يفعلون
حين يصفون ، وأمامهم في ذلك طرفة
ابن البد ، فقد وصف الناقة في ثمانية
وعشرين بيتا ، تحتاج الى الكشف
في المعاجم والتأني في القراءات
والدراسة ، وتبعه كعب في ذلك ،

وصنفهم بالاسلام والهجرة
والشجاعة والاستعداد للحرب ،
وأنهم كرام أبطال قد عودوا القتال
لا يزدهيهم نصر ، ولا تضيغهم
هزيمة ، يقبلون على الأعداء تحميمهم
سيوفهم ، لا يعرفون الفرار فالطعن
لا يقع الا في صدورهم ، . واثبتت
الآخر قال اعجاب الرسول ، فأوما
الى من كان يحضره من قريش أن
اسمعوا . ويقال ان قوله :
« يمشون مشى الجمال الزهر » .
البيت « فيه تعريض بالانصار ،
لأنهم كانوا حراسا على قتله ولذلك
قال المهاجرون حين سمعوا هذا البيت
ما ملحننا من هذا الأنصار ، وقد
أمره النبي بمنحهم فوقاهم حقهم » .

وما جرى بين كعب والأنصار له
قصة . . . قصارها أن كعبا حين
بلغ المدينة نزل على رجل من جهينة
فندا به على رسول الله حين صلى
الصبح ، فصرى مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، ثم أشار له الى
رسول الله ، فقال : هذا رسول الله
فقم اليه فاستأمنه ، فقام كعب حتى
جلس اليه ، فوضع يده في يده
والرسول لا يعرفه . فقال : يا رسول

وفي الآدميين أن يكون الأب عربيا
والأم أمة « وقالوا : ان تقارب
الأنساب مدح في الأبل ؛ لأنه انما
يكون في الكرائم خطئا لنوعها ،
وهو ذم في الناس ؛ لأنه فيهم سبب
الصف . وفي الحديث « اغتربوا
لا تضوا » .

وقصارى ما نقوله في « بات معاد »
أنها ترضى أذواق المعاصرين بوحدها
الفنية ، وصنعتها في الأداء ، فهي
تجربة شاعر عبقري أنشدها بين يدي
نبي ، فحازت الإعجاب على مر
الأعوام وكر الدهور . ولنا عودة
إليها حينما نتحدث عن اختها في
شعر البوصيري ، والله الموفق .

السيد حسن قرون

وقد تكون ناقة طرفه أجمل ، ولكن
ناقة كمب أسرع وأعرق ، فقد وصفها
بالمثق قائلا :

حرف « أخوها أبوها من مهجنة
وعنها خالها قوداء » (١) شميل (٢)

يعنيها بالصلافة ، فهي كحرف
الجيل ، كريمة الأصل ، خالصة
النسب ، طويلة الظهر والعتق ،
خفيفة سريعة وللشراح في هذا
البيت كلام طويل حول « أخوها
أبوها ، وعنها خالها » جعاهه ضربا
من الأحاجي والألفاظ والشاعر
لا يريد إلا وصفها بالمثق والكرم ،
وأن نسبها خالص . قالو : والمهجنة
مدوحة في الأبل مذمومة في الإنسان
لأن معناه في الأبل كرم الأبوين ،

(١) طويلة الظهر والعتق .

(٢) خفيفة سريعة .

تفصيلات على بعض ما ينسب وينزع للأستاذ على البهلولي

— ٤ —

- ١ - ماء الآبار في الصيف والشتاء :
(في حاشيته في المقه) : فائدة (٣)
حكمة كون ماء الآبار حاراً في الشتاء
وبارداً في الصيف أن الشمس تقرب
تحت الأرض وتمسك إلى طلوع
المجر ، فيسبب طول ليالي الشتاء مع
استمرار الشمس فيها يكون الماء
حاراً ، وبسبب قصر ليالي الصيف
يكون بارداً ، اهـ •
- (أقول) ألفت هذه الحاشية في
سنة ١٢٥٨ هـ ، وكان مؤلفها رحمه
الله متبحراً في العلوم الدينية
والعربية ، ولكنه لم يدرس العلوم
الكونية ، فجرى قلبه بأقوال كذا
تضمني أن تنزه مؤلفاته عنها ، ومنها
هذه الفائدة التي هي خرافة مبنية على
خرافة ، وذلك أن مياه الآبار معتدلة
الحرارة صيفا وشتاء كما تدل على ذلك
مقاييس درجات الحرارة ، فإذا مسها
الإنسان في الشتاء بجسده الذي هو
- أبرد منها أحس أنها ساخنة ، وإذا
مسها في الصيف أحس بمكس ذلك ،
وهذا من خداع حاسة اللمس فهو
احساس متخيل لا حقيقي •
- والقول بأن الشمس تقرب تحت
الأرض وتستمر فيها إلى الفجر - قول
يتنافى مع ما هو معلوم يقينا من أن
جرم الشمس أكبر من جرم الأرض
ألف المرات وأن الشمس في كل
لحظة من لحظات الدنيا طالعة على قوم
غارية عن آخرين •
- وأما قوله تعالى حكاية عن ذي
القرنين « حتى إذا بلغ مغرب الشمس
وجدتها تقرب في عين حمئة » فمعناه
أن ذا القرنين لما بلغ الأرض التي
يسمى العرب مغرب الشمس قرب
المحيط الأطلنطي وجدها كأنها تقرب
في عين ذات طين أسود أي تخيل
أنها كذلك ، وهذا من خداع حاسة
البصر ، فأنها لم تزل بعيدة عن
الأرض •

والعصر الرازي الذي سبق المؤلف
بعدة قرون قد أدرك هذه الحقيقة
فقرر أن الأرض كروية يقينا وأن
الشمس أكبر منها وأن غروبها في
عين من الأرض مستحيل وأن الآية
الكرمية لها تأويلات ومنها هذا التأويل
الذي ذكرناه .

« خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم مهاجرا من مكة الى المدينة يوم
الخميس ليلا لهلال ربيع الأول من
السنة الثالثة عشرة من البعثة » وأقام
في غار ثور ثلاث ليال ، وخرج منه
ليلة الاثنين ، ووافى المدينة لانتى
عشرة ليلة خلت من الشهر .

وهذا يرشدنا الى أن علماء الدين
إذا جهلوا العلوم الدنيوية التي تعلمها
غيرهم يعمون في أوهام قد تحط من
شأنهم وتضخف من ثقة الناس
بعلمهم ، فيجب عليهم أن يتعلموا منها
ما يصوتون به أقلامهم عن الأوهام
وأن يسألوا من يعلمون فيما
لا يعلمون .

ولا ولي الخلافة عمر بن الخطاب ،
رضي الله عنه ، ورأى ميسس الحاجة
الى توفيت الحوادث بتاريخ ثابت ،
أمر باتخاذ الهجرة تاريخا اسلاميا ،
لأنها أهم حادث في الاسلام فرق بين
الحق والباطل ، وأعز الله به الاسلام ،
وانتشرت به الدعوة في الجزيرة ،
واشتدت به سواعد المسلمين . وكان
ذلك سنة ١٧ من الهجرة النبوية ،
وجعل التاريخ الهجرى من مستهل شهر
المحرم ، لأن ابتداء الزم على الهجرة
كان فيه .

ولست أعنى بذلك أن يكلفوا في
أثناء دراستهم للدين واللغة ما يشغلهم
عن اقتنائها ، وإنما أعنى أن يدرسوا
هذه العلوم في أوقات فراغهم ، على
أن يفرقوا بين ما هو علم يقيني وما
هو رأى أو فرض .

٢ - تواريخ اسلامية :

كتب أحد كبار العلماء في أمراء
١٣٩٦/١ هـ بعنوان « في ذكرى
الهجرة » ما يلي :

ومن هذا التاريخ أصبح التاريخ
الهجرى شعار الدولة الاسلامية ،
وأصبح مبتدأ السنة الهجرية شهر
المحرم ، واحتفال المسلمين بهذه
الذكرى العزيزة هو احياء لذكرى
وقيم ومعان ، وهو تجديد لشحنة
الايمان ، وتجديد لمزينة المسلم
ليتسك بالحق ويصارع من أجله

النبي صلى الله عليه وسلم خرج من مكة لهلال ربيع الأول ، وقال الحاكم : تواترت الأخبار أن خروجه صلى الله عليه وسلم كان يوم الاثنين ، والمقصود بالخروج في هاتين الروايتين هو الخروج من النار ، والمقصود باليوم هو الليلة مجازاً وهذا يوافق قول هشام الكلبي أن الخروج من النار كان يوم الاثنين أول ربيع الأول ، ومراده باليوم هنا هو الليلة أيضاً ، لما صحح من رواية البخاري أن الخروج كان ليلاً .

ومعلوم من رواية البخاري وغيره أنه صلى الله عليه وسلم مكث في النار ثلاث ليال ، فلي هذا يكون خروجه عليه الصلاة والسلام من بيته ليلة الجمعة الأخيرة من صفر من السنة الرابعة عشرة من البعثة ، وهذا يتفق مع ما جزم به ابن حزم أن الخروج كان ثلاث ليال بقين من صفر .

وأما قول محمد بن موسى الخوارزمي أنه خرج من مكة يوم الخميس فلعل مقصوده به الاستعداد للخروج ، وذلك بذهاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر رضى الله عنه في ذلك اليوم في نحر الظهيرة .

الباطل ويصبر عليه ويقود نفسه وأمله إلى الخير وإلى مرضاة الله تبارك وتعالى . اهـ .

(أقول) لا تغيب لي على شيء من هذه التبعة النفسية إلا على ما جاء فيها من التاريخ .

والواقع أن من تصحح كنب الحديث والسيرة يقع في حيرة من الأخبار التي يظهر تناقضها حول مبدأ الهجرة ومنتهاها وأيامها وغير ذلك . ولعل فيما يلي تمحيصاً ينير الطريق أمام القراء أن شاء الله .

(مبعدا الخروج :

أثبت الفلكيون المحققون أن أول المحرم من السنة الأولى الهجرية هو يوم الخميس بالحساب ويوم الجمعة بالهلال وهذا اليوم الأخير يوافق ١٦ من يولييه سنة ٦٢٢ م (بالحساب الجولياني) فيكون أول صفر هو السبت أو الأحد الموافق ١٤ أو ١٥ من أغسطس ، ويكون أول ربيع الأول يوم الأحد أو الاثنين ١٢ أو ١٣ من سبتمبر .

والذي يتفق مع ما في الروايات أن يوم الاثنين . قال ابن اسحاق : إن

(ب) الوصول الى قباه :

اختلفت الروايات في تاريخ الوصول الى قباه هل كان اليوم الأول أو الثاني أو الثاني عشر أو الثالث عشر من ربيع *

والتاريخان الأولان ببيدات جدا عن التحقيق ، والتاريخان الآخران لا يتفقان مع ما صح وتواتر من أن - الوصول كان يوم الاثنين والراجح أن الوصول الى قباه كان في اليوم الثامن من ربيع الأول (٢٠ من سبتمبر سنة ٦٢٢ م - بالحساب الجولياني - أو : ٢٣ من سبتمبر بالحساب الجريجوري) وهو يوم الاعتدال الخريفي الذي يستوى فيه الليل والنهار ، ولعل في الآية القرآنية الكريمة اشارة الى ذلك اليوم *

قال تعالى : لمسجد أقدس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا ، فهذه الآية الكريمة تحدث عن مسجد قباه الذي بدأ تأسيسه من يوم وصول النبي صلى الله عليه وسلم اليها وهو أول يوم لأنه يوم الاعتدال الذي يصلح أن يكون مبدأ التاريخ الشمسي ، ولعل هذا هو الذي حدا ببعض

واستجارهما للدليل الذي يدلها على الطريق ، واعداد الراحلتين اللتين يركبانهما ، ثم كان الخروج منها ليلة الجمعة بعد ذلك بساعات قليلة *

وليلة الجمعة هذه هي ليلة السابع والعشرين من صفر ان كان تسعة وعشرين يسوما أو ليلة الثامن والعشرين منه ان كان ثلاثين يوما ، وأيا ما كانت فهي توافق ليلة الماشر من سبتمبر (بالحساب الجولياني) وأما الليالي الثلاث التي مكثها في الفار فهي تنتهي بفجر يوم الأحد آخر صفر سواء أكان تسعة وعشرين يوما أم ثلاثين يوما *

وكان النبي عليه الصلاة والسلام وأبو بكر رضي الله عنه قد تواعدا مع الدليل أن يأتيهما صبيحة ذلك اليوم كما في صحيح البخاري ومسلم ، لكن صح من رواية البخاري أنهما خرجا ليلا فالذي يظهر أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى أن الخروج نهارا غير مناسب فواعدا الدليل أن يرجع ثم يود اليهما ليلا ، ولهذا استمر في النار بقية يوم الأحد وجزءا من ليلة الاثنين أول ربيع الأول (١٢ من سبتمبر سنة ٦٢٢ م) *

الملوك المسلمين أن يتخذ سنة شمسية هجرية تبدأ من يوم الاعتدال الحريفي الذي وصل فيه النبي صلى الله عليه وسلم إلى قباء ، ويجعلها اثني عشر شهرا شمسيا ، منها ثلاثة أشهر الخريف وهي الخريف الأول والخريف الثاني والخريف الثالث ، ثم ثلاثة أشهر الشتاء وتسمى الشتاء الأول والشتاء الثاني والشتاء الثالث ثم ثلاثة أشهر الشتاء وتسمى الشتاء الصيف .

بعد ، ثم عاد إلى قباء فأكمل بها باقي الليالي الأربع عشرة .

(د) الوصول إلى المدينة ومنتهاى الهجرة :

بناء على ما تقدم يكون وصوله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة المنورة يوم الاثنين الثاني والعشرين من ربيع الأول (٤ من أكتوبر بالحساب الجولياني - أو سبعة من أكتوبر - بالحساب الجريجوارى) .

وبعد ، فهذا يرشدنا إلى أن علماء الدين حينما ينقلون التواريخ من كتب التواريخ القديمة ينبغي لهم أن يتحققوا من صحتها فلا يضربوا بعلم الميقات اليقيني عرض الحائط ، فقد قال الله عز وجل « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » وقال عز من قائل « وان الظن لا يغنى من الحق شيئا » وقال سبحانه وتعالى « فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون » .

ولهذا يجب القول بأن مولد الرسول صلى الله عليه وسلم كان في اليوم التاسع من ربيع الأول من عام الفيل لأن يوم الاثنين لا يمكن أن يكون

(ج) الأيام التي مكثها صلى الله عليه وسلم في قباء :

اختلفت الروايات في مقدار الأيام التي أقامها النبي صلى الله عليه وسلم بين أهل قباء فقبل أنه أقام ليلة وقيل ليلتين وقيل اثنتين وعشرين ليلة وأكثر كتب السيرة تروى أنه مكث أربع ليال فقط ، لكن الراجح رواية الشيخين (البخارى ومسلم) أنه مكث في أهل قباء أربع عشرة ليلة ، ولعل أهل السيرة الذين ذكروا أنه أقام أربع ليال فقط قصدوا أنه بعد الليالي الأربع خرج من قباء إلى بنى سالم ابن عوف ليصلي الجمعة في مسجدهم لأن مسجد قباء لم يكن قد تم بناؤه

هو اليوم الثاني عشر ، كما يجب القول بأن يوم بدر كان هو اليوم المتمم للعشرين من شهر رمضان من السنة الثانية للهجرة وليس هو اليوم السابع عشر كما اشتهر فان اليوم السابع عشر كان يوم الثلاثاء ولم يكن يوم الجمعة •

ومن المجب أن ناسا من المعاصرين زعموا أن نزول القرآن الكريم بدأ في اليوم السابع عشر من رمضان في السنة الحادية والأربعين من ميلاد الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم، وهذا خطأ مبنى على خطأ ، ولعلنا نفصل هذا في مقال آخر و الله الموفق •

على حسن البولاقى

صفحة من التاريخ

هيئة التحرير

... تأثر الغربيون وخاصة شعراء
الأسبان بالأدب العربي تأثراً كبيراً ،
فقد دخل أدب الفروسية والحماسة
والتخيالات الراقية البديعة إلى الآداب
الغربية عن طريق الأدب العربي في
الأندلس على الخصوص . يقول
الكتاب الأسباني المشهور إبانيز :
« ان أوروبية لم تكن تعرف الفروسية
ولا تدين بأدائها المرمية ولا نخوتها
الحماسية قبل وفود العرب إلى
الأندلس وانتشار فرسانهم وأبطالهم
في أقطار الجنوب » ، ويدلنا على مدى
تأثر الأدباء الغربيين بالعربية وآدابها
في تلك العصور ما نقله لنا «دورى»
في كتابه عن الاسلام من رسالة ذلك
الكتاب الأسباني « الفارو » الذي كان
لمضى أشد الأسى لاهمال لغة اللاتين
والاغريق والاقبال على لغة المسلمين ،
فيقول : « ان أرباب الفطنة والتدقيق
سحروهم رنين الأدب العربي فاحتقروا

اللاتينية وجعلوا يكتبون بلغة قاهريهم
دون غيرها ، وساء ذلك معاصراً كان
على نصيب من النخوة الوطنية أوفى
من نصيب معاصريه فأسف لذلك مر
الأسف وكتب يقول : ان اخواني
المسيحيين يحجبون بشعر العرب
وأقاصيصهم ، ويدرسون التصانيف
التي كتبها الفلاسفة والفقهاء المسلمون ،
ولا يفعلون ذلك لادحاضها والرد
عليها بل لاقتباس الأسلوب العربي
الفصيح ، فأين اليوم - من غير رجال
الدين - من يقرأ التفسير الدينية
للتوراة والانجيل ؟ وأين اليوم من
يقرأ الأناجيل وصحف الرسل
والأنبياء ؟ واأسف . ان الجيل
الناسي من المسيحيين الأذكى لا
يجنون أدبا أو لغة غير الأدب العربي
واللغة العربية ، وانهم ليلتهمون كتب
العرب ويجمعون منها المكتبات الكبيرة

أما « دانتى » فيؤكد كثير من النقاد انه كان فى « القصة الالهية » التى يصف فيها رحلته الى العالم الآخر متأثرا برسالة الففران للمصرى ووصف الجنة لابن عربى ، ذلك أنه أقام فى صقلية على عهد الامبراطور « فردريك الثانى » الذى كان مولعا بالثقافة الاسلامية ودراستها فى مصادرهما العربية ، وقد دارت بينه وبين دانتى مساجلات فى مذهب أرسطو كان بعضها مستمدا من الأصل المصرى ، وكان دانتى يعرف شيئا غير قليل من سيرة النبى - صلى الله عليه وسلم فاطلع منها على قصة المعراج والاسراء ووصف السماء .

أما « بترارك » فقد عاش فى عصر الثقافة العربية بإيطاليا وفرنسا وعوطلب العلم فى جامعتى «مونبليه» و «بلويس» وكتاهما قائما على مؤلفات العرب وتلاميذهم فى الجامعات الأندلسية .

وقد تأثرت القصة الأوروبية فى نشأتها بما كان عند العرب من فنون القصص فى القرون الوسطى وهى المقامات وأخبار الفروسية ومظفرات الفرسان فى سبيل المجد والشق ، وكان لألف ليلة وليلة بعد ترجمتها

بأغلى الألمان ووترنمون فى كل مكان بالثناء على الذخائر العربية ، فى حين يسمعون بالكتب المسيحية فيأنفون من الاصغاء اليها محتجين بأنها شئ لا يستحق منهم مؤنة الالتفات ، نيا للأسى ان المسيحيين قد نسوا لغتهم فلن نجد فيهم اليوم واحدا فى كل ألف يكتب بها خطابا الى صديق أما لغة العرب فما أكثر الذين يحسنون التعبير بها على أحسن أسلوب ، وقد ينظمون بها شعرا يفوق شعر العرب أنفسهم فى الأناقة وصحة الأداء .

ومن عباقرة الأدب فى أوروبا فى القرن الرابع عشر وما بعده من لا يشك أبدا فى تأثير الآداب العربية على قصصهم وآدابهم ، ففي سنة ١٣٤٩ كتب بوككاشيو حكاياته المسماة بالعصبات الشجرة وهى تحذو حذو ألف ليلة وليلة بمونها اقتبس شكسبير موضوع مسرحيته (الميرة بالخواتم) كما اقتبس «لنتغ» الألمانى مسرحيته «ناتان الحكيم» .

وكان « شوسر » امام الشعير الحديث فى اللغة الانجليزية أكبر المقتبس من بوككاشيو فى زمانه ، فقد لقيه فى ايطاليا ونظم بعد ذلك قصصه المشهورة باسم (حكايات كاتربرى) .

كلمات عربية في مختلف نواحي الحياة حتى انها لتكاد تكون كما هي في اللغة العربية ، كالقطن ، والحرير الدمشقي والمسك ، والشراب والليمون والصفر وغير ذلك مما لا يحصى • •

وحسبنا في هذا المقام قول الأستاذ ماكيل (كانت أوروبا مدينة بأدبها الروائي الى بلاد العرب والى الشعوب العربية الساكنة في النجد العربي السوداني تدين بأكبر قسمها بالدرجة الرئيسية لتلك القوى النشطة التي جعلت القرون الوسطى الأوروبية مختلفة روحا وخيالا عن العالم الذي كان يخضع لروحه) • • •

من كتاب روائع حضارتنا
للدكتور مصطفى السباعي

الى اللغات الأوروبية في القرن الثاني عشر أثر كبير جدا في هذا المجال حتى انها طبعت منذ ذلك الحين حتى الآن أكثر من ثلاثمائة طبعة في جميع لغات أوروبا ، حتى ليرى (روبسون كروزو) التي ألها « ديفوه » مدينة لألف ليلة وليلة ورسالة حتى ابن يقظان للفيلسوف المصري ابن طفيل •

ولا يشك أحد في أن هذه الكثرة الهائلة لطبعات « ألف ليلة وليلة » دليل على اقبال الغربيين على قراءتها ومن ثم على تأثرهم بها •

ولاحاجة بنا الى ان نذكر ما دخل اللغات الأوروبية على اختلافها من

أخطاء شائعة

للأستاذ عباس محمد أبو السعود

— ٤ —

- ٢٠١ - ويقولون : لقد وصينا الوزير على فلان ، وهذا كتاب موسى عليه ، وكلا التمييز خطأ ، والمصحح أن يقال : وصينا الوزير بفلان ، وهذا كتاب موسى به ، لأن هذا الفعل لا تستعمل معه إلا الباء وكذا ما يشتق منه سواء أكان هذا الفعل رباعيا مضمعا كما ذكرنا ، وكما في قوله تعالى « ووصينا الإنسان بوالديه » وقوله « ذلكم وصاكم به » ، أم كان رباعيا مهموزا كما في قولك : أوصيك بتقوى الله ، وقوله سبحانه « وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا » وقوله « من بعد وصية يوصى بها أو دين » أم كان خماسيا كما في قولك تواسوا بالصدق وقوله تعالى « وتواسوا بالصبر وتواسوا بالمرحة » .
- ٢٠٢ - ويقولون : صار المريض في زمن (القحاة) وهذا المصدر
- عامى لا وجود له في العربية ، والصواب أن يقال : نقه المريض نفا من باب تمب ، ونقوها أيضا إذا برى ، وصح ولكن فيه ضعف وأثر من المرض فهو نقه كطرب وخبر ، ويقال أيضا : نقه ينقه نفا من باب نفع فهو ناقه ، جمعه كراكم وركم قالوا : لفلان في كل عام مرضة ونقمة ، ومن هذا قول عمران بن حطان .
- أفي كل عام مرضة ثم نقمة وتننى (١) ولا تننى فكم ذا إلى متى؟
- ٢٠٣ - ويقولون : للخرقة التي تسخن وتوضع على مكان الوجه في الجسم كمادة وزان جبانة ، والصواب أن يقال لها كمادة بكسر الكاف وتخفيف الميم ، تقول : كمد الرجل العضو تكميدا إذا وضع عليه خرقة ساخنة .

(١) تننى : تخبر بموت أحد .

٢٠٤ - ومما فشا على ألسنتهم من أسلات أقلامهم قولهم : لفلان شهرة واسعة بين الناس ، يتون أنه يتمتع بفيض من جمال الذكر وحسن الأحدثنة وهذا التبر فاسد ؟ لأن الشهرة معناها ظهور الشيء في شمة وفضاعة وقيح حتى يشهره الناس ، وفي الحديث « من ليس ثوب شهرة ألبه الله ثوب مذلة » .

الناس ، أو ذهب سمعه في الناس بكسر السين ، لأن السمع هو الصيت والذكر الحسن كما في قول الأعشى :

سمعت بسمع الباع والجود والندى
فألقيت دلوى فلتقت برشاكا (١)

ولك أن تقول : انتشر صوته في الناس .

٢٠٥ - ويقولون للمرأة التي انحصر الشعر عن جانبي ناصيتها (نزعا) قياما على ما يقال للرجل هذه حالة : أنزع ، والفصح أن يقال لها : زعراء ، أما الرجل فيقال له أزعر كما يقال له أنزع .

وقال ابن الأعرابي : الشهرة الفضيحة ، تقول : شهره كمنه شهرا وشهره شهيرا إذا قبحه وفضحه .

ومن المجاز قولك اشتهرت فلانا إذا استخففت به وفضحته وجعلته شهرة ، قال الأخطل :

٢٠٦ - ويزعمون أن معنى نالم فلان أظهر ما عنده من العلم ناهيا واختارا ، فيقولون : فلان يتالم علينا أو يتالم على زملائه ، وهذا خطأ ، فنى أمهات اللغة ، وتالمه الجميع علموه ، فيقال : نالم الناس خبر كذا ، إذا علمه بعضهم

فلأجملن بنى كليب شهرة
بوارم (١) ذهبت مع القمال (٢)

ولنادية المضى الذى يتقونه ينفى أن يقال : لفلان صيت فائح بين الناس ، لأن الصيت هو الذكر الجميل ، أو يقال ذهب صيته في

(١) العوارم : يريد بها القوافى ذات الشراسة والأذى .

(٢) القفال : العائدون من ميدان القتال .

(٣) الرشاء : الحبل يستقى به .

من بعض ، وتعالم الطلاب الدروس ولا يجوز أن يقال : تعال الرجل ، ولا تعالت المرأة ، بالافراد؛ لأن التعالم لا يكون الا من اثنين فأكثر كالنشارك، والتاصر ، والتقاتل ونحوها •

قالوا : ان الشتاء جمع شتوة بفتح الشين ككلبية وكلاب ، وعلى هذا يقال في النسب اليه شتوى بفتح فسكون ردا الى الواحد ، قال ذو الرمة :

كان الندى الشتوى يرفض (١) ماؤه

٢٠٧ - ويقولون : تخلفت الثياب ، يعنون أنها بليت وصارت حلقانا ، والفصح أن يقال : أخلفت الثياب ، أو خلقت بضم اللام خلوفة، أو خلقت بكسرهما خلقا بالتحريك أى بليت وصارت ممزقة ، وتقول أخلفتها فيكون الرباعي لازما ومتعديا ولكن الثلاثي لازم فقط •

على أشيب الأتياب متسق (٢) الثغر وقد تفتح التاء أيضا فيقال شتوى بالتحريك على غير قياس •

وقال بعضهم : انه مفرد ولذا يجمع على أشتية ، وينسب اليه على لعله فيقال : شتائى وشتاوى •

يقال : شتونا بمكان كنا شتونا من باب قال اذا أقمنا به شتاء ، وأشتينا اذا دخلنا في الشتاء ، وشتا اليوم اذا اشتد برده فهو شات •

أما التخلق فلا صلة له بهذا المعنى ، اذ تقول : خلقه بالخلق فنخلق به ، والخلق بفتح الخاء ما يطيب به ، وتقول : فلان يتخلق بغير خلقه أى يتكلفه ، وتخلقه : افتراه •

٢٠٩ - ويقولون : نرسل اليكم رفق كتابنا هذا خمسين ديناراً ، يعنون مع كتابنا ، وهذا التعبير خطأ لأن الرفق معناه اللطف ولين الجواب وحسن الصنيع ، تقول : رفق به وعليه يرفق رفقاً ومرفقاً كمجلس

٢٠٨ - وينسبون خطأ الى الشتاء فيقولون : هذا البلد شتوى بكسر الشين ، والفصح أن بعض العلماء

(١) يرفض ماؤه : يتفرق وينتشر .

(٢) متسق الثغر : منتظم الأسنان .

يريد أن يقول : كان الندى في أيام الشتاء يتفرق ماؤه على أتياب بيض منتظمة •

ومقسمه ويضهم يقولون : مرفق
بكتابنا هذا خمسون ديناراً ، وهذا
فلسد أيضاً لأن الارتفاق مضاه النفع
تقول : أرفقه أرفاقاً إذا نفعه فهو
مرفق بصيغة اسم المفعول ، ومثله
الارتفاق تقول ارتفعت بكذا إذا
انتفعت به ، ومن معاني الارتفاق
التوكؤ ، تقول : بكرمك أتق وعلى
سؤددك أرتفق أى أتوكأ .

ولتأدية المعنى الذى يريدونه
يجب أن يقال على سبيل المجاز :
يرافق أو يصاحب كتابنا هذا خمسون
ديناراً ، أو نرسل اليكم صحبة كتابنا
هذا خمسين ديناراً .

٢١٠ - ويثنون الليل والنهار ،
فيقولون : سهرنا ليلين ، ومكثنا على
شواطئ الاسكندرية نهارين .

والحق أنهما لا يثنان ، إذ لم يرد
عن العرب تثنيتهما ، والنهار لغة
ضياء ما بين طلوع الفجر الصادق إلى
غروب الشمس ، أو من طلوع
الشمس إلى غروبها ، وهو اسم لكل
يوم ، ولذا يقال فى تثنيتهم يومان ،

وجمعه فى القلة أنهر وفى الكثرة
نهر بضمين أنشد ابن كيسان :
لولا الثريد (١) لمتنا بالضمهر (٢)
ثريد ليل وثريد بالنهر
أما الليل فواحدته ليلة ، وتثنيتها
ليلتان ، وجمعها الليالي بزيادة ياء
على غير قياس كما قالوا فى جمع
الأرض : الأراضى ، وفى جمع الأهل
الأهالى .

٢١١ - ويقولون : هذا امرأة
صبورة على ما أصابها ، غيرة على
شرفها ، شكورة لمن قدم لها العون ،
فخورة بأبيها ، فيدخلون التاء على
وصف المؤنث ، وهذا خطأ والصواب
أن يقال : هى صبورة ، وغبورة ،
وشكورة ، وخجولة بدون تاء ، قال
ابن مالك :

ولا تلى فارقة فعولا
أصلا ولا المضال والمفعلا

أى أن فعولا إذا كان وصفا لمؤنث
لا تلحقه التاء متى كان بمعنى فاعل ،
وأما عدوة فضاؤ مسوغه الحمل على

(١) الثريد : الخبز المفتوت .

(٢) الضمر : الهذال وخفة اللحم .

صديقة ، وأما قولهم : امرأة ملولة
فالتاء فيه للمبالغة لا للتأنيث ، اذ يقال
أيضا : رجل ملولة ، وامرأة ملولة،
والملولة من اتصف بكثرة الترم
والسأم ذكرنا كان أو أثنى •

فإذا كان قول بمعنى مفعول وجب
دخول التاء عليه وصفا للمؤنث ،
تقول : ناقة ركوبة ، وحلوبة •

كما أنهم يخطئون حين يجمعون
هذه الأسماء وأمثالها جمع تصحيح
فيقولون : رجال صبورون ، ونسوة
صبورات ، وغيورون وغيورات ،
وشكورون وشكورات ، وهكذا •

والنصح أن تجمع جمع تكسير
على فعل بضمين ، فيقال : هم ومن
صبر على اللأواء • وغير على الدين •
وشكر على المعروف ، وغفر للهفوات،
وفخر بالأباء والأمهات •

قال طرفة :

ثم زادوا أنهم في قومهم
غفر ديبهم غير فخر

٢١٢ - ويزعمون أن اللحن

خاص بما يوضع على السرير للتغطية،
والحق أنه عند العرب كل ما التحف
به من ثوب أو رداء أو كساء في
قيام أو قعود أو اضطجاع ، تقول :
لحفه ثوبا وألحفه ثوبا ، والتحف
بالرداء وتلحف به ، وعليه ملحفه
ولحاف بكسرهما ، وملاحف ولحف
بضمين ، وزوج الرجل لحافه
ولبسه ، وهو أيضا لحافها ولباسها ،
كما في قوله تعالى « هن لباس لكم
وأنتم لباس لهن » •

عباس أبو السعود

صفحات من تاريخ القاهرة

لأستاذ محمد كمال السيد محمد

— ١١ —

الناس حول بركة الفيل بعد الستمائة
حتى صارت مساكنها أجل مساكن
مصر كلها .

وفي مقالنا السابق ذكرنا كيف
نشأت حارة السودان . على يمين
السالك في امتداد الشارع الأعظم
خارجا من باب زويلة . وكيف
نشأت حارة الياسية مقابلها في الجانب
الأخر من الشارع . ثم نشأت حارة
المتجنية جنوبي حارة السودان .
وبعدها حارة حلب . وقد ضاع جزء
كبير من حارة حلب عند فتح شارع
القلعة (محمد علي سابقا) .

وكانت بركة الفيل تغطي مساحة
كبيرة هي بأسماء الوقت الحاضر :
من الشمال حتى حي العجانية جنوبي
باب الخلق . وبين العجانية والبركة
طريق لا يزال موجودا الآن باسم

بركة الفيل . والحطمية الجديدة .
ومجاوراتها

كانت بركة الفيل من أقدم البرك
في مصر القاهرة منذ الفتح الإسلامي .
والاسم ينسب إلى رجل اسمه الفيل
أحد أصحاب أحمد بن طولون
(٢٥٤ - ٢٦٩ هـ) - صبح الأعشى
ج ٣ ص ٣٦٢ - ولا ندرى ما كان
اسمها قبل ذلك .

وقال المقرئ (الخطط ج ٢
ص ١٦٩) : هذه البركة فيما بين
مصر (يعني القسطة) والقاهرة .
وهي كبيرة جدا . ولم يكن في القديم
عليها بنيان . ولما وضع جوهر
القائد مدينة القاهرة كانت تجاه
القاهرة . ثم حدثت حارة السودان
وغيرها خارج باب زويلة . وكان
ما بين حارة السودان وحارة الياسية
وبين بركة الفيل قضاء . ثم عمر

وكان يقابل بركة الفيل في الجانب الجنوبي من الجسر الأعظم بركة أخرى كبيرة كانت تسمى بركة قارون كان بطرفها الشمالى الشرقى الكباش وجبل يشكر حيث أنشأ أحمد بن طولون جامعہ والقطائع متصلة حتى تحت القلعة • وبطرفها الجنوبي الغربى السكر التى أنشأها العباسيون بعد القضاء على بنى أمية سنة ١٣٣ هـ • وكانت على بركة قارون الدار التى أنشأها كفور الأخشيدي (٣٣٤ - ٣٥٦ هـ) وعرفت بدار الفيل •

وكانت بركة قارون كبيرة المساحة ثم تضاءلت • وعند دخول الفرنسيين سنة ١٢١٣ هـ (١٧٩٨ م) كانت انقسمت الى بركتين عرفت احدهما ببركة طولون بجوار الجامع والقطائع • وعرفت الأخرى ببركة الملا • ثم الأخيرة ببركة البغالة جنوبى مسجد السيدة زينب • وقد زالت آثار البركتين الآن وخطط مكانهما شوارع ومساكن • ولم تبق منهما غير الذكرى •

جبل يشكر والقطائع والعسكر :

ويُسبب اسم جبل يشكر الى قبيلة من العرب عند الفتح • وقيل انه مكان مشهور بإجابة الدعاء ومكان

سكة الحجابة • وشرقى البركة أحياء الحلمية الجديدة والسيفية والحوض المرصود والصلية • ومن الجنوب تصل قريبا الى الجسر الأعظم المعروف الآن بشارع عبد المجيد اللبان (مراسينا سابقا) وشارع الصلية ••• النخ حتى الميدان تحت القلعة • ومن الغرب تصل البركة قريبا من مجرى الخليج المصرى أو شارع بورسعيد •

وكان للنيل جسور تبعا لنظام رى الحياض ولاقضاء خطر الفيضان • وأهم هذه الجسور بالنسبة لمصر القاهرة كان الجسر الأعظم • وكان يمر بموقع شارع السد البرانى (من قم الخليج حتى ميدان السيدة زينب) ثم شارع عبد المجيد اللبان (مراسينا سابقا) المبتدىء من شرقى ميدان السيدة زينب وامتداده المسمى شارع الصلية •• النخ حتى ميدان القلعة • وقد أنشئت السكر وبعدها القطائع جنوبى هذا الجسر •

والصلية تعبر هندسى قديم يطلق على تقاطع طريقين رئيسيين بشكل صليب قريبا • وهنا يتقاطع الجسر الأعظم المذكور بالشارع الأعظم •

مبارك • وأن موسى عليه السلام ناجى ربه عليه بكلمات •

وعلى جبل يشكر أنشأ أحمد بن طولون (٢٥٤ - ٢٦٩ هـ) جامع •

وكان أحمد بن طولون واسع الثراء بالغ القوة والمنفعة • فضافت به العسكر التي أنشأها العباسيون • فأنشأ سنة ٢٥٦ هـ القطائع شرقي وشمال العسكر •

والعسكر اسم للمكان الذي نزلت فيه جيوش - أي عسكر - العباسيين في مطاردتهم لروان بن محمد آخر الخلفاء الأمويين • وأصبحت ضاحيته للفسطاط شمالا منها وامتدادا لها • كما أن القطائع امتداد للعسكر •

والقطائع كما ذكر المقرئى زالت آثارها ولم يبق لها رسم يعرف (يبنى تخطيطها) • وكان موضعها من قبة الهواء (التي صار مكانها القلعة) الى جامع أحمد بن طولون • وهذا أشبه أن يكون طول القطائع • أما عرضها فإنه من أول الرملة (يبنى المنشبة

تحت القلعة) الى الموضع الذي يعرف اليوم (أي وقت المقرئى) بالأرض الصفراء عند مشهد الرأس الذي يقال له زين العابدين • وكانت مساحة القطائع ميلا في ميل • اهـ •

فكان مساحتها أكثر من ٧٠٠ فدان (١) • أي ما يقرب من ضعف مساحة القاهرة الفاطمية •

وكان شرقي جامع أحمد بن طولون الميدان • ثم شرقا من الميدان يقع القصر سكن الحاكم ومكانه الآن حوالى الميدان تحت القلعة • أما دار الامارة بالقطائع فكانت جنوبى الجامع •

منظرة الكباش :

وبجوار جبل يشكر كان هناك مرتفع آخر أطلق عليه اسم الكباش عندما أنشأ الصالح نجم الدين أيوب (٦٣٧ - ٦٤٧ هـ) على هذا المرتفع المنظرة التي عرفت بمنظرة الكباش •

وكانت المنظرة تشرف على النيل وجزيرة الروضة وليس بينها وبينهما

(١) المجلد العربى يساوى ١٨٤٠ مترا • ! راجع بحثا للمؤلف - الفراع وحلة قياس من ٥٠٠٠ سنة - نشر بمجلة الأزهر فى ذى الحجة سنة ١٣٩٣ (يناير سنة ١٩٧٤) •

بستان الجبانية :

ونعود الى بركة الفيل • فنقول أنه كان شمالا منها بستان عرف باسم الجبانية يمتد شمالا الى درب الفواخير وحى المدايح القديمة جنوبى باب الحلق •

وذكر المقرئى فى الخطط عند الكلام على حارة الميدانية أنها كانت تعرف أولا بحارة البديعين ثم قيل لها الجبانية • وقال فى موضوع آخر (كتاب الاعراب عما فى أرض مصر من الأعراب للمقرئى) أن الجبانية نسبة لاحدى قبائل العرب وهى بطن من درما ، ودرما فخذ من طى • وقال فى الخطط عند الكلام على حارة الحمزيين أنها كانت تعرف أولا بالجبانية • وذكر أن الحمزيين اما نسبة الى حمزة بن أدركة الذى خرج بفراسان قاترا على هارون الرشيد • وعث فسادا ثم غرق فى نهر كرمان • وعرفت جماعته بالحمزيين • واما نسبة الى حمزى احدى قرى أفريقية لنزول بعض أهلها بها • ولم يذكر أصل اسم البديعين •

ويضم من هذا أن البديعين ثم الميدانية ثم الجبانية ثم الحمزيين

بنيسان • والمنظرة عبارة عن قصر صغير • وكانت تعد من متزهات الدنيا • ونزل بها الحاكم بأمر الله العباسى عند ما نقل الظاهر بيبرس سنة ٦٦٠ هـ • الخلافة العباسية الى القاهرة • • بمسد أن قوضها التل فى بغداد سنة ٦٥٦ هـ • كما نزل بها ابنه المستكنى بالله فترة قبل أن ينتقل الى القلعة • واستملت دارا للضيافة • وكان ينزل بها ملوك حماة عندما يقدمون ضيوفا على سلاطين مصر • ثم هدمها الناصر محمد بن قلاوون وأنشأها انشاء آخر • وتأنق فى انشائها • حيث كان بها زفاف احدى بناته • وقد أسهب المقرئى (الخطط ج ٢ ص ١٣٤) فى وصف جهاز هذه الأميرة • وما صرف فى حفلات زفافها التى استمرت ثلاث أيام تحيها جوقات الأغاني والموسيقى • وخلع فيها الناصر على أمراء وكبراء الدولة • وأهدى للجميع الهديا الثمينة • • الخ •

ثم أهمل شأن المنظرة حتى تخربت • وتحولت المنطقة الى كيما وتلال •

وقد بدأت يد التصير أخيرا الى هذه المنطقة • ولكن لا تزال بها بعض آثار الخراب القديم •

جسمها أسماء لمسمى واحد • هو هذا الحي المحمود جنوبا بالطريق بينه وبين بركة الفيل • وغربا بالخليج المصرى (شارع بود سعيد حاليا) وشمالا حتى المدايح القديمة جنوب باب الخلق • وشرقا حارة حلب القديمة • وقد قطع حتى الحجابية شارع القلعة عند انشائه •

وبعض هذه الأسماء لا يزال موجودا للآن • فالحجابية اسم يطلق على الجزء الواقع غربى شارع القلعة وبه حارة البدييين • أما الحمزيين فاسم حارة بالجانب الشرقى من شارع القلعة •

بستان سيف الاسلام وخط ابن البابا : وكان شرقى وجنوب شرقى بركة الفيل البستان الذى عرف أولا ببستان الطائى • ثم عرف ببستان تامش • ثم عرف ببستان سيف الاسلام •

وسيف الاسلام هو هفتكين بن نجم الدين أيوب بن شادى - أى أخو صلاح الدين - أرسله أخوه إلى اليمن سنة ٥٧٧ فملكها وأنشأ بها

مدينة المنصورة • وتوفى بها سنة ٥٩٣ هـ • وكان بستان سيف الاسلام يصل شرقا إلى قريب من الشارع الأعظم المعروف فى هذا الجزء الآن بشارع السيوفية • وجنوبا إلى الجسر الأعظم المعروف الآن فى هذا الجزء بشارع الصليبة •

ثم حكر أرض البستان الأمير علم الدين سنجر المقتدى فى عهد الناصر محمد بن قلاوون • وقد كان نائباً للرجبة سنة ٧٠٢ هـ • والفتحة فى اللغة المجمة • والمقتدى من لا يفصح شيئا •

ثم عرف المكان بخط ابن البابا نسبة للأمير جنكل بن محمد بن البابا المعلى • وقد كان رأس المينة وكبير الأمراء فى دولة الناصر محمد بن قلاوون • قدم مصر سنة ٧٠٤ • وكان الناصر يجعله ويحترمه • وتزوج ابراهيم بن الناصر بابنة جنكل • ومازال جنكل معظما فى كل دولة حتى أن الصالح عماد الدين اسماعيل ابن الناصر (٧٤٣ - ٧٤٦) كتب له : الأتابكى الوالدى البدرى (١) •

(١) الوالدى يعنى أنه بمقام الوالد • والبدرى نسبة إلى لقبه بدر الدين • والأتابكى نسبة إلى وظيفة الأتابك أى كبير الأمراء • وقد ذكره المقربرى أيضا باسم جنغل بالغين • كما أن أبا الفدا ذكره فى المختصر باسم حسنكل •

وألب الرماية والفروسية ويشرف على بركة الفيل • ليكون قريبا من القلعة •

ثم أعمل الميدان في أيام خلفه السلطان لاجين (٦٩٦ - ٦٩٨) • ثم عمر هناك الأمير علم الدين سنجر الخازن والى القاهرة بيتا • وتبعه الناس فى البناء هناك فحرف بحكر الخازن • وأنشئت فيه الدور الجليلة فصار من أجل الأخطاط وأعمرها • وأكثر من يسكنه الأمراء والماليك • وقال المقرئى أن حكر الخازن فيها بين بركة الفيل وخط الجامع الطولونى • ويفهم من هذا أنه جنوبى بركة الفيل بالقرب من البصر الأعظم •

وزادت وجاعته الى أن توفي فى ١٧ ذى الحجة ٧٤٦ هـ • وكان مليح الشكل • حلیم الطبع • كثير المروف • عفيفا لا يستخدم مملوكا أمرد البتة • واقتصر من النساء على امرأته التى قدمت معه • ومنها أولاده • وكان يحب العلم وأهله • ويطلع بمسائل علمية كثيرة مع كثرة الاحسان بماله وجاعه • وقال المقرئى • وهو من محاسن الدولة التركية •

ومحل خط ابن البابا الجزء الشرقى من بركة الفيل يعنى الصليبية والحوض المرصود • والأخير للآن اسم عطفة حمام البابا •

درب الخازن :

وعلم الدين سنجر كان من ماليك المنصور فلاوون • وصار خازنا أيام ابنه الأشرف خليل • ثم ولّى شمس الدواوين • ثم ولاية البهنسا • ثم ولاية القاهرة وشد الجهات • فباشر ذلك بقل وسياسة وحسن خلق وقلة ظلم • ثم صرفه الناصر محمد بن فلاوون بالأمير قدادار (١) وتوفى

وكان جنوبى بركة الفيل اصطلح لحيول الماليك السلطانية • فلما تولى السلطنة المادل كتيبا (٦٩٤-٦٩١هـ) • وخاف على نفسه من الخروج الى الميدان الظاهرى (بموقع ميدانى الأزهار والتحرير الحالىين) أخرج الحيول وأنشأ هناك ميدانا للمسابلةكرة

(١) اليه تسبب القنطرة على الخليج الناصرى بجهة قصر النيل • ويوجد الآن شارع هناك باسم قدادار بالمرب من الجامعة الأمريكية وكانت القنطرة المذكورة فى تلك الجهة •

محمد بن قلاوون قسراً للأمير بكتمر الساقى على بركة الفيل فأدخل فيه جميع أرض هذا الميدان • وهو باق الى وقتنا هذا (المقرئى توفى سنة ٨٤٥ هـ) كما أدخل فيه جزءاً من بركة الفيل وصرف عليه أموالاً ضخمة • وأسكن فيه الأمير بكتمر الساقى المذكور •

وتزوج أفوك بن الناصر بابنة بكتمر سنة ٧٣٢ • فجهزها بكتمر بجهز يفوق الوصف قيل قد حملته ثمانمائة حامل للفضيات والنحاس المكفت والصينى والزجاج المذهب • وغير ذلك • فضلاً عن تسعة وتسعين بطلا حملت تسعة المدة من العرش والألحفة والأبسطة وصناديق المصاغ الذى بلغ ثمانين قطاراً من الذهب •

وقال ابن اياس فى بدائع الزهور انه كان بقصر بكتمر المذكور مائة سائس • كل سائس على ستة خيول • بخلاف ما كان له بالحدارات الأخرى • وقال ابن اياس فى بدائع الزهور: انه كان بقصر بكتمر المذكور مائة سائس • كل سائس على ستة خيول • بخلاف ما كان له بالحدارات الأخرى • وكان بكتمر متزوجاً بأخت الناصر ورزق منها ولداً اسمه أحمد •

سنجر سنة ٧٣٥ عن تسعين سنة • وكان قنطار ظالماً غشوماً فوجد الناس فى ولايته شدة • وتوفى سنجر الخازن عن أموال كثيرة • وله من الآثار مسجد بناه فوق درب الخازن • وخانقاه بالقرافة • ولم يذكر المقرئى ولا على مبارك المسجد المذكور • وبهذا يكون قد اندثر •

والخانقاه أو الخانكاه والجميع خوانك حدثت فى الاسلام فى حدود الأربعمئة من سنى الهجرة • وجعلت لتخلي أى خلوة الصوفية فيها للعبادة • وهى التى عرفت أخيراً باسم التكايا جمع تكية •

والآن بحى العلمية الجديدة شارع كان اسمه سنجر الخازن • ثم عدل الى اسم السيد اليلالوى نقيب الأشراف سابقاً لسكنه فى تلك الجهة • والشارع المذكور بين شارع مصطفى سرى وميدان مصطفى فاضل عند امتداد شارع مجلس الشعب • ونلاحظ أن هذا الموقع الذى حددته للمقرئى لحكر الخازن المذكور •

قصر بكتمر الساقى :

وتكلم المقرئى عن الميدان الذى أنشأه السادل كتبنا فقال : وما برح هذا الميدان باقياً الى أن أنشأ الناصر

وقد تحقق هذا وتمطت هذه الورشة كما تمطل غيرها بعد محمد على فى عهد عباس حلمى الأول • وان كان هذا التمثل لأسباب أخرى • ويبدو أن هذه الورشة أعيدت لعملها ثانية حتى تمطت بعد زمن على باشا مبارك •

دار أرغون الكاملى :

وكانت هناك أيضا دار أنشأها الأمير أرغون الكاملى سنة ٧٤٧ وأدخل فيها من بركة الفيل عشرين ذراعا • وهو الأمير سيف الدين أرغون • كان الصالح اسماعيل بن الناصر محمد بن قلاوون قد بناء وزوجه أخته لأمه بنت الأمير أرغون العلانى سنة ٧٤٥ • وكان يلقب بالصغير تميزا له عن أرغون العلانى المذكور • فهى الكامل شعبان بن الناصر أن يدعى بالصغير وأعطاه امرأة مائة تقدم ألف • ثم عينه الناصر حسن بن محمد بن قلاوون فى سلطنته الأولى نائبا لحلب ثم نائبا لدمشق سنة ٧٥٢ فى عهد الصالح صالح بن الناصر محمد • ثم عاد لنيابة دمشق • وفى سلطنة الناصر حسن الثانية استدعاه لمصر واعتقله بالامكندرية • ثم نفاه للقدس

ثم حج بكنمر وابنه المذكور مع الناصر • وتوفا فى طريق العودة من الحج سنة ٧٣٣ هـ • قيل أن الناصر سمعها عندما شعر بأن بكنمر يتأمر على خلفه ليحل مكانه •

وظل هذا القصر من أعظم مساكن القاهرة وأجلها قدرا وأحسنها بنيانا ولا يترله الا الأمراء حتى سنة ٨١٧ وكان السلطان المؤيد مشغولا بفتنة الأمير نوروز بالشام فأخذ حفيد بكنمر الرخام والشبابيك وباعها وعمل بلاطا بدل الرخام وشبابيك من الخشب بدلا من الحديد • وهكذا كان فى عهد المقرئى •

وقال على مبارك : وبقي كذلك الى أن تخرب وبني محله الأمير صالح بك القاسمى مملوك مصطفى بك الفرد داره المواجهة للكباش سنة ١١٧٢ وسكنها حتى قتل سنة ١١٨٢ هـ •

ثم صارت الدار تغلب مع الزمان الى أن جعلت فى عهد محمد على ورشة للأسلحة وغيرها مثل الكلل والكبسون المصنوع من المواد الكيميائية ذات الرائحة الكريهة المضرة بالسكان حولها • وطالب على مبارك الحكومة بمنع هذا من داخل البلد •

حيث بقى هناك الى أن توفي موفيه بشارع محمد علي باشا قدى
سنة ٨٥٨ هـ • مقابل مستشفى الأمراض التناسلية (١)

وقال علي مبارك أن هذه الدار
مقابل جامع سنجر الجاولى ومحلها
الحوش المعروف بحوش ابراهيم
جر كس وما جاوره حتى الحوش
المرصود •

الحوش المرصود :

والحوش المرصود الذى عرف
الحى به كن حوضا من الصوان
الاسود فى فجوة على قدره • وكان
معدا للشرب • فلما دخل الفرنسيون
مصر (١٢١٣ - ١٢١٦ هـ = ١٧٩٨ -
١٨٠١ م) أخرجه من موضعه •
وأرسلوه الى باريس • واستولى عليه
الانجليز فى الطريق • وهو الآن
بمنحرف لندن • ومن وصف
الفرنسيين له أن طوله ٢٧٠ •
وعرضه الأمسى ١٣٨ والخلفى
١٧٨ وارتفاعه ١٩٢ وعلى أسطحه
كتابة من الداخل والخارج • وكان

وذكر الجبرتي فى حوادث سنة
١٢٠١ هـ • أن الباشا (حسن باشا
القبطان) طلب حوضا لعمله خفية •
فأخبره الحاضرون وعرفوه بالحوش
تحت الكيش المعروف بالحوش
المرصود • فلما باحضاره • فأرسلوا
اليه الرجال والحمالين وأرادوا رفعه
من مكانه • فزددحت عليه الناس من
الرجال والنساء لما تسانموا بذلك •
لينظروا ما شاع وثبت فى أذهانهم من
أن تحته كنزا • وهو مرصود على
شيء من المجائب ونحو ذلك
وأن الباشا يريد الكشف عن أمره •
فلما حصل ذلك الازدحام ووجده
الحمالون ثقيلا جدا • وهم لا يعرفون
صناعة جر الأثقال • وحركوه من
مكانه يسرا • وبلغ الباشا من ازدحام
العامه أمر بشركه • فتركوه ومضوا •
فذهب العامة فى أكاذيبهم كل مذهب •
فمنهم من يقول انهم لما حركوه

(١) يقلب أن ورثة الأسلحة السابق ذكرها كانت محل مستشفى
الأمراض التناسلية • وفى هذا المستشفى كان يكشف أسبوعيا على البغايا
عندما كن يزاولن مهنة الدعارة بتصريح من الحكومة • وذلك وقاية لمن
يفشاهن • وكان التصريح الرسمى بالدعارة سبة فى جبين أى بلد اسلامى •

وأرادوا جره رجح بنفسه ثانيا •
ومنهم من يقول بغير ذلك من
السخافات • ا ه •
(المدل) فى أول عهد الخديوى توفيق
ثم ناظرا للمعارف (الترية والتعليم) •
ثم ثانية ناظرا للمحقانية •

شارع محمد باشا قدرى :

حصل ما بين شارعى الصليية
وبور سعيد • وهو شارع فتح حديثا •
ولو أن التفكير فيه قديم • فقد أوحى
بفكرة قريبة من تخطيطه على باشا مبارك
فى خطه لتحسين المواصلات والمناخ
الصحي للمنطقة •
وفى عهده صدرت لائحة ترتيب
المحاكم الأهلية • كما أنه شارك فى
وضع القوانين للمحاكم الأهلية التى
أريد انشاؤها • بعد أن سبقها حركة
تعريب للقوانين الفرنسية • ثم أحيل
للمعاش • وصدرت القوانين التى
شارك فى وضعها (القانون المدنى
والقانون التجارى وقانون تحقيق
الجنايات) •

ومحمد باشا قدرى الذى تسمى
النسارح به لتخليد اسمه من أعلام
مصر الحديثة ورواد نهضتها ومن
رجال القانون البارزين • ولد بملوى
حوالى سنة ١٨٢٩ من أم مصرية وأب
أصولى اسمه قدرى أغا • وتخرج
من مدرسة الألسن ثم عين مترجما
مساعدا بها ثم مترجما بنظارة المالية •
ثم ذهب الى الشام مع شريف
باشا حين عين واليا هناك • ثم اختاره
الخديوى اسماعيل مريبا لولى عهده •
ثم عين بالمية • فالمعارف • فمجلس
التجار بالاسكندرية • فريسا لقلم
الترجمة بنظارة الخارجية •

وتوفى فى ٢٠/١١/١٨٨٦ م •
وكان قد كف بصره •

وله عدة مؤلفات فى قواعد اللغتين
العربية والفرنسية والجغرافيا وغيرها •
ولكن أهم مؤلفاته التى خلدت اسمه
هى الكتب الثلاثة الآتية :

١ - مرشد الحيران الى مصرقة
أحوال الانسان فى المعاملات الشرعية
على مذهب الامام الأعظم أبى حنيفة
النعمان •

٢ - الأحكام الشرعية فى الأحوال
الشخصية •

ثم عين مستشارا بمحكمة الاستئناف
المختلطة • ثم عين ناظرا للمحقانية

٣ - قانون العدل والاصاف • وقيل مكان الخانقاه
للقضاء على مشكلات الأوقاف •
سيلا ومكتبا لتعليم الأولاد •

وجميعها طبعت بعد وفاته • وكانت
مراجع هامة لكافة رجال القانون (١) •
درب الجماميز وجامع بشتاك او
مصطفى فاضل :

أما الجانب الغربي من بركة الفيل
فقد كان ما بين البركة والشارع
المتجه شرقى الخليج المصرى قليل
عرض • وهذا الشارع فى هذا الجزء
كان اسمه شارع درب الجماميز
وشارع اللبودية • وقد أصبحا من
ضمن عرض شارع بود سجد
الحالى (٢) • وكانت أولا هناك
البساتين ثم أنشئت المباني •

فأنشأ الأمير بشتاك جامعا وخانقاه
مقابلته سنة ٧٣٩ هـ • أما الجامع فهو
المعروف الآن بجامع مصطفى فاضل •
وهو أخو الخدوى اسماعيل • وكان
الجامع قد تخرب فجددته والدته

(١) مختصر ترجمة مطولة له من تراجم مصرية وعصرية للمرحوم
محمد حسين هيكل باشا ص ١٠١ وما بعدها • ولو أننا نلاحظ بعض
التناقض بين تاريخ ميلاده وولاية شريف باشا للشام • فقد نشر الأمر
بتعيين شريف (بك) لولاية الشام بالوقائع الرسمية العدد ٥٥٥ فى ٢٥ جمادى
الآخرة سنة ١٢٤٨ هـ (١٨٣٢ م) وانسحب الجيش المصرى فى الشام فى أواخر
سنة ١٨٤٠ م •

(٢) لاتزال بقية من شارع اللبودية بالقرب من ميدان السيدة زينب •

وتحولت الى حيثان ومساكن للفقراء
فانتمواها سمي باشا الميرلي وأنشأ فيها
دارا كبيرة • وبعد وفاته اشتمها
مصطفى باشا فاضل وهدم أغلبها وبنها
بناء جديدا وكانت كبيرة تطل على درب
الجماميز غربا وتصل جنوبا الى حارة
السادات وشرقا الى بركة الفيل
واشترى الخديوى اسماعيل سنة
١٢٨٣ هـ (١٨٦٧ م) أملاك أخيه
مصطفى فاضل ومن ضمنها سراى
درب الجماميز • ثم تازل عنها اسماعيل
للحكومة فنقلت اليها ديوان المدارس
بعد أن كان فى العباسية • ثم نقل
اليها على باشا مبارك ديوان الأوقاف
أثناء نظارته لها • كما أنشأ بها دارا
عمومية للكتب جمع فيها الكتب
الموجودة بالمساجد • ثم انتقل ديوان
الأوقاف ودار الكتب الى مكانيهما
الحاليين بباب اللوق وباب الخلق فى
عهد عباس حلمي الثاني •

ولانزال الدار المذكورة فى ملك
وزارة التربية والتعليم • وبها عدة
مدارس • منها المدرسة الخديوية
الثانوية • واخترق حديقة الدار
امتداد شارع مجلس الشعب جنوبى
جامع مصطفى فاضل • مع ملاحظة

بالمسلمين • فلما أنشئ هذا الجامع
وأعلن فيه بالأذان وإقامة الصلوات
تحولوا عنه الى الجانب الغربى من
الخليج • ويوجد فى الجانب الغربى
من الخليج الآن شارعان متوازيان مع
الخليج اسمهما شارع الخمارة وشارع
النصارى •

وكان هذا الحى يعرف بخط
الكرماتى • وهو الأمير طقز دمر
الحلبى الكرماتى نائب السلطنة بمصر
وتوفى سنة ٧٤٦ هـ • وهو بنى
القنطرة طقز دمر • ثم غلب عليها
اسم قنطرة درب الجماميز • لوجود
أشجار عظيمة من الجميز كانت هناك
وعرفت بجماميز السعدية • وبنى
طقز دمر هذه القنطرة ليتوصل الى
حكره الذى أنشأ مقابلها غربى
الخليج وكانت مساحته أربعين فدانا •

سراى درب الجماميز :

وبجوار جامع بشتاك المذكور أنشأ
يوسف بك الجزار أحمد أمراء
الممالك القاسية دارا لسكناه وتوفى
يوسف بك سنة ١١٣٤ هـ • فسكن
هذه الدار اسماعيل بك ايواظ بعد
أن جددوها وظل بها حتى قتله الفقارية
سنة ١١٣٦ هـ • ثم تخربت الدار

أن المدرسة الخديوية كانت جنوبى هذا الشارع • وهى الآن شماله محل المدرسة المحمدية الابتدائية •

حارة السادات :

وهى فى الحارات القديمة جنوبى سراى درب الجماليز وتصل بين شارع درب الجماليز وهى الحلبية الجديدة • وكانت يرسمها الحاضر عند دخول الفرنسيين • وتسب الى السادات الوفائية • وقد تولى منهم الكثيرون نقابة الأشراف • ومنهم الشيخ أبو الأنوار شمس الدين محمد السادات • الخليفة العشرون منهم • الذى كان عند دخول الفرنسيين • وكان له دور بارز فى مقاومتهم • وتوفى سنة ١٢٢٨ هـ (١٨١٣ م) فى عهد محمد على •

ومحل جبهة دار السادات الآن المدرسة الحلبية الثانوية للبنات والشارع أمامها اسمه شارع الوفائية •

وللسادات الوفائية مسجد بجبل المقطم شرقى مقام الامام الشافعى بحوالى كيلو متر ونصف • وكانت بجواره تكية • والجبانة هناك اسمها جبانة سيدى على أبو الوفا •

والسيد على المذكور ولد سنة ٧٦١ هـ وتوفى سنة ٨٠٧ هـ • وهو ابن محمد بن محمد النجم الاسكندرى • الذى يقال أن أصل أبيه من صفاصق بالمغرب • وقد ولد بالاسكندرية سنة ٧٠٢ هـ • وكان يلقب يوقا • وهو أصل الوفائية • ويتنهى نسبه الى الامام الحسن بن على بن أبى طالب •

والمذكور ليس من أسرة السادات عصباً • بل هو سبط السادات • حيث كانت قد انقطعت الذرية المذكور من بنى السادات • فعين فى مشيخة الطريقة من أولاد الاناث • فعين السبط شهاب الدين أبو الأمداد أحمد بن اسماعيل المتوفى سنة ١١٨٢ هـ وأمه السيدة أم الفاخر

قنطرة آق سنقر :

وسنقر اسم طير كان يستعمله
الملوك فى الصيد ويتهادون به • وهو
قريب من الصقر • وآق يعنى
الأبيض • كما أن قرايضى الأسود •
فآق سنقر يعنى سنقر الأبيض • وقرا
سنقر يعنى سنقر الأسود •

الحلمية الجديدة :

ونصل الى الجانب الشرقى من
بركة الفيل حيث حى الحلمية
الجديدة •

وكان نتيجة لانتقال مركز الحكم
من القاهرة الفاطمية الى القلعة فى عهد
الكامل الأيوبي (ابن أخى صلاح
الدين) بعد الستمائة من سنى
الهجرة • أن عمرت شواطئ بركة
الفيل بنود الأمراء والعظماء • كما
نلاحظ مما سبق ذكره •

وكان شرقى بركة الفيل بيوت
الكثيرين من أمراء الممالك البكوان
عند دخول الفرنسيين •

وكسنة الحياة يرث اللاحقون
السابقين • فورثت أسرة محمد على
أملاك هؤلاء الأمراء • وبنى هناك
عباس حلمى الأول بن طوسون بن
محمد على قصرا عرف بحى الحلمية •
وعرفت الجهة هناك باسم الحلمية •

وكانت بركة الفيل تنتهى شمالا الى
السكة التى بينها وبين الجبائية كما
ذكرنا • وكانت هذه السكة تؤدى الى
قنطرة كانت على الخليج المصرى باسم
قنطرة آق سنقر • واختصرتها العامة
الى قنطرة سنقر •

وهو الأمير آق سنقر شاد الصائر
السلطانية - أى المباشرة لعمارات
السلطان - فى أيام الناصر محمد بن
تلاوون • وأثرى ثراء كبير • ثم
عزل وصودر • وأخرج الى حلب •
ثم نقل الى دمشق • فمات بها
سنة ٧٤٠ هـ •

وأشأ آق سنقر دارا جليلة
وحمامين يخط بركة الناصرية غربى
الخليج • وأيضاً جامعاً بمسوفة
السباعين - جهة بركة الناصرية •
لا يزال موجوداً للآن باسمه بالقرب
من شارع محمد على بك فريد بحى
الناصرية • ويعرف أيضاً بالجامع
الأخضر • وذكر على مبارك أن منبر
هذا الجامع كان أصلاً بالأزهر ونقل اليه •
كما نقل منبره الأصلى الى الجامع
الأزهر •

ظنرا لتمدد الزوجات والمحظيات
وغير هذا من الأساليب •

شارع إبراهيم بك الكبير :

وهو شارع يصل بين شارع على
باشا إبراهيم وسكة عبد الرحمن بك •
وفيه كان بيت إبراهيم بك •

وابراهيم بك كان أصلا من ممالك
محمد بك أبى الذهب • تولى السلطة
مع خنداشة (١) مراد بك بعد وفاة
أستاذهما سنة ١١٨٩ هـ (١٧٧٥ م) •
وطالت أيامه • وتولى قانمقلية ولاية
مصر نحو العشر مرلت • وطلع أميراً
للحج وكان يلقب بشيخ البلد • وهى
أكبر المناصب بعد الوالى الشمانى •
واشترى الممالك الكثيرة وأعتقهم •
وكان موصوفا بالشجاعة والفروسية
ساكن للجيش صبوراً ذا ثؤدة وحلم •
وقلوم الفرنسيين فى دخولهم سنة
١٢١٣ (١٧٩٨ م) • ولما تولى محمد
على وقضى على الممالك • انتقل الى
السودان مع جانب من زملائه
الممالك • يزرعون الدخن ويتقوتون
به • وملابسهم القمصان التى تلبسها

وآل القصر وحديقته الواسعة
الى حفيدته السيدة أمينة الهامى
بنت الهامى باشا بن عباس حلمى
الأول • وهى زوجة الخديوى
توفيق • ووالدة الخديوى عباس حلمى
الثانى • والثى عرفت بأى المحسنين •

وفى الحلمية شارع كان اسمه
شارع الهامى باشا • وأصبح اسمه
الآن شارع جامع المناس المقابل له •
وبه المدرسة الالهامية •

وفى أوائل القرن الحالى هدم
القصر وخططت حدائقه الى شوارع
وقطع بيت للمبائى • وعرف هذا
التخطيط الجديد باسم الحلمية
الجديدة •

وأطلقت البلدية على كثير من هذه
الشوارع الأسماء التاريخية لأصحاب
الدور القديمة • والآثار الهامة •
بحسب مواضعها بقدر الامكان قبل
اتشاء سراى الحلمية • ونحن نمر
سريما على بعض هذه الأسماء مجملين
نظرا تاريخه عنها • مع ملاحظة أن
كثيرا من الأمراء الممالك كانت لهم
أكثر من دار فى أنحاء المدينة •

(١) خنداشة أى زميله فى الرق وتربيا معا عندما كانا مملوكين
لاستاذ أى مالك واحد •

الأمير يوسف • متجهة نحو شارع القلعة ولكنها مسدودة لا تصل إليه • وهى بعيدة عن موقع بيته المذكور •

بيت مراد بك :

وعند تقاطع شارعى على باشا ابراهيم ومهذب الدين الحكيم كان بيت مراد بك • وهو من ممالك محمد بك أبى الذهب • وخندانى ابراهيم بك الكبير شيخ البلد السابق ذكره • ترقى حتى أصبح هو وابراهيم بك يدهما الحل والعقد عند دخول الفرنسيين • وانهزم أمامهم فى موقعة إمباية المشهورة • وانحاز الى الصعيد • ثم هادنهم ومات بالطاعون فى سوهاج سنة ١٢١٥ هـ • ودفن بها وبنت له زوجته الست نفيسة المرادية المشهورة قبرا بالقرافة بقرب ضريح الامام الشافعى • ولكن لم تنقله اليه •

وقد ذكرنا فى مقالنا السابق حارة مراد بك تصل بين شارع القلعة وشارع جامع المناس (الهامى سابقا) وتحتل شارع على باشا ابراهيم • وأن بها قبر ابن حنس الذى كان على اسمه شارع ابن حنس وأصبح الآن شارع أحمد باشا تيمور • (١٢)

الجلالية فى بلادهم • وبقي كذلك الى أن وردت الأخبار بموته فى ربيع الأول سنة ١٢٣١ هـ (١٨١٦ م) • وكان بيته - كما موضح بخريطة الفرنسيين للقاهرة - عند تقاطع شارع أحمد بك عمر (المدرس سابقا) مع سكة عبد الرحمن بك •

وكان بيت ابنته المسماة هانم فى حارة السادات جنوبى حى الحلبة • وكان بجوار بيت هانم المذكورة • بيت الست سلىن محظية رضوان كتحدا الجلفى السابق ذكره فى مقال سابق عن الأذربكية • وبعد وفاة رضوان كتحدا تزوجت سلىن على بك التزلاوى • ثم أخاه اسماعيل بك • الذى كان متزوجا أيضا بفاطمة بنت رضوان كتحدا •

بيت مرزوق بك بن ابراهيم بك :

وكان بجوار بيت ابراهيم بك بيت ابنة مرزوق بك • وأصله بيت عبد الرحمن بك الأتقى ذكره • وقد قتل مرزوق بك فى القلعة فى موقعة الممالك سنة ١٢٢٦ هـ (١٨١١ م) •

وبالحلبة حارة باسم مرزوق بك تأخذ من شارع الحلبة مقابل شارع

بيت عبد الرحمن بك :

بيت سليمان بك الشابورى :

وبالقرب من بيت ابراهيم بك كان بيت عبد الرحمن بك عثمان • مملوك عثمان بك الجرجاوى • قتل فى واقعة قراميدان أمام حمزة باشا • وكان تقلد الصنحية (أى أمير من أمراء الممالك وكان عدد الصناجق عادة ٢٤ صنجقا) بعد سيده عثمان بك • وكان محمد بك أبو لذهب يعجله ويحترمه • وكان يميل بطبيعته للعلوم والعارف • ويجيد لعب الشطرنج • ومن مآثرة تصير جامع أبى هريرة بالجيزة • وبني بجانبه قصرا سنة ١١٨٨ هـ • وتوفى بمنزله ودفن عند سيده سنة ١٢٠٥ (١٧٩٠ م) بالقراة ومات على أثره ولده حسن بك • وسكن بيته بعد ذلك مرزوق بك كما سبق ذكره •

وسكة عبد الرحمن بك الآن تبدأ من شارع على باشا ابراهيم وتتجه للشمال الغربى قاطعة شارع أحمد بك عمر حتى جد آخر موقع بركة الفيل السهم • ويتفرع منها سكة الشابورى بالحد الشمالى لبركة الفيل •

أصله من ممالك سليمان جاوليش القازدوغلى • تقلد الامارة أى الصنحية سنة ١١٦٩ هـ (١٧٥٥ م) وقلده على بك الكبير اماره العسكر امدادا للدولة العلية سنة ١١٨٣ هـ • ورجع بعد مدة • وانضم الى مراد بك وكان رجلا سليم الطوية لا بأس به توفى بالطاعون سنة ١٢٠٥ هـ (١٧٩٠ م) •

وقد أدخلت جميع البيوت المذكورة فى حديقة سراى الحليمية •

جامع الماس الحاجب :

بشارع الحليمية • وعلى حارة الماس • أنشأه الأمير سيف الدين الماس الحاجب أحد ممالك الناصر محمد بن قلاوون • وتم الجامع سنة ٧٣٠ هـ • وكان الماس محفل ثقة الناصر • فبعد خروج الناصر للحج سنة ٧٣٢ • أبقاه مع ثلاثة من الأمراء فقط بالقاهرة • (هم أبقا عبد الواحد (١) وجمال الدين آقوش وطشتمر حمص أخضر) أما باقى

(١) صاحب المدرسة الاقباقوية التى أصبحت الآن من داخل الجامع الأزهر وبها مكتبته •

الأمراء فقد أخذ بعضهم معه الحجج • وأمر الباقين بالاستقرار في أقطاعاتهم لا يدخلون القاهرة حتى يحضر من الحجاز •

جامع الغريب : وقبض مع ألماس على أخيه منغلطى الفخري • وقتل معه • وهو منشئ الجامع الذى ذكره المقرئى باسم جامع البرقية • بجوار جنوب شرقى كلية اللغة العربية بالجامعة الأزهرية • ثم عرف بجامع الغريب لوجود قبر شيخ معتقد بهذا الاسم • ثم عرف أخيرا بمسجد عبد الرحمن كتحدا عندما أجده مع تجدده لملحة الأزهر •

شارع مهلب الدين الحكيم والمدرسة المهدبية :

وكانت المدرسة المهدبية بحارة حلب عند حمام قمارى كما ذكر المقرئى • وحمام قمارى كان يقابل بيت ابراهيم بك • وحارة حلب ضاع جزء منها عند فتح شارع القلعة كما سبق ذكره • (الخطط التوفيقية ج ٧ ص ٤٠) •

وأشأ المدرسة الحكيم مهلب الدين محمد بن أبى الوحش المسروق بابن أبى حليقة (تصغير حلقة) رئيس الأطباء بمصر سنة ٦٨٣ • وكان مدرسا للطب بالسارستان المنصورى (خطط المقرئى ج ٧ ص ٣٦٩ و ص ٣٩٧) •

وكرر مال ألماس • وساعت سيرته • حتى أنه هوى شابا من حى الحسينية يعرف بصير • فتغير عليه السلطان بسبب ذلك • ويقال أنه وجد مكتابة منه ليكثر الساقى : أننى حافظ القلعة الى أن يرد منك ما أعتمده • وقد ذكرنا وفاة بكشروابنه أحد مسمومين فى هودتها بعد الحج مع الناصر •

فأمر السلطان بالقبض على ألماس • والحوطة على أمواله • وقد وجد منها الشيء الكثير • وأقام ألماس عند أقنبا عبد الواحد ثم قتل خنقا فى سنة ٧٣٤ • وحمل الى جامع فدفن به • وكان أسمر طوالاغنيا لا يفهم شيئا بالعربى وأخذ جميع ما فى داره حتى الرخام • وكان من أخضر الأنواع • وكانت داره بجوار جامع المذكور •

وكان يقابل جامع ألماس ميدان وباب سراى الحلمية •

وكان فيه حدة زائدة وتخليط في الأمور والحركات • ولا يستقر بالجلوس بل يقوم ويقعد ويصرخ • ويروق حاله في بعض الأوقات فيظهر فيه بعض الانسانية • ثم يتغير ويتعكر من أدنى شيء •

ولما مات سيده محمد بك أبو الذهب ازداد عتوا وعسفا وانحرافا خصوصا مع طائفة الفقهاء والمتهمين • لأمر يقمها عليهم • منها قصة الشيخ أحمد صادومة أحد الحالين الذي تعرض لمحنة يوسف بك • وكتب لها على مكان حلس من جسمها كتابة تمكن محبته لها • وذكر الجبرتي الخبر تفصيلا • ومات يوسف بك مقتولا سنة ١١٩١ هـ •

حجرة البقر :

فإذا سرنا في الشوارع الأعظم المسمى في هذا الجزء بشارع الحلمية نصل الى المكان الذي كان يسمى حجرة البقر • وموقعه شارع المظفر • أو المدفر كما تسميه العامة • وهو اسم لهذه الخطة • ذكرها المقرئ في الكلام على دار البقر وقال انها خارج القاهرة (يعني القاهرة الفاطمية) فيما بين قلعة الجبل وبركة القيل

وكانت بحارة مراد بك السابق ذكرها تكية تعرف بتكية القوصونية أو الخلوتية • وذكر على مبارك أن بابها على هيئة أبواب المدارس القديمة ويرجع أنها هي المدرسة المهدية • وشارع مذهب الدين الحكيم قريب من هذا الموقع •

الامير يوسف :

وهناك شارع باسمه جنوبي شارع على باشا مبارك • وكانت الجهة هناك تعرف بدرب الحمام • وهي من ضمن ما دخل في سراي الحلمية •

ويوسف بك تان من عماليك محمد بك أبي الذهب سنة ١١٨٩ هـ الذي زوجه أخته • وشرع في بناء داره على بركة القيل تجاه جامع الماس وأخذ يصر في هذه الدار خمس سنوات • وصرف في ذلك أموالا عظيمة • وكان يبنى الجهة منها حتى يشمها تبلطا وترخبا بالرخام الخردة المحكم الصنعة • وتركيا للسقوف والرواشن والأبواب والنوافذ • ثم يوسوس له شيطانه فيهدمها الى آخرها ويبنيها ثانية على وضع آخر • وهكذا كان دأبه •

واحدة • وبذلك بلغت نفقات التعليم في عهد عباس الأول ٥٠٠٠ جنيهًا سنويًا بعد أن كانت ٨٨٠٠٠ جنيه في عهد محمد علي •

وبعد عباس لم يكن على مبارك مرضيا عنه في عهد سعيد فأرسله مع الجيش في حرب تركيا مع روسيا • ولاقى هناك كثيرا من المشقة والأهوال • وفي سنة ١٨٦٤ في عهد اسماعيل عين وكيلًا لديوان المدارس • ثم تقلب في عدة وظائف • منها مدير السكة الحديد • وناظر للمعارف • وللأنفال • وللأوقاف • وللقناطر الخيرية •

وعندما قامت الثورة العربية كان على مبارك من (المتدلين) الذين لم ينضموا للثورة • فحينه توفيق ناظرًا للمعارف • وظل في وظيفته إلى قبيل وفاته • فاعتزل العمل • وتوفي سنة ١٨٩٣

ومن آثاره الباقية إنشاء دار الكتب سنة ١٨٧١ • و (مدرسة) دار العلوم سنة ١٨٧١ • وأهم ما يذكر به على مبارك كتابه الخالد (الخطط التوفيقية) في عشرين جزءًا •

بالخط الذي يقال له اليوم حذرة البقر • وأنها كانت دارًا للأبقار التي يرسم السواقى السلطانية • ثم أن الملك الناصر محمد بن قلاوون أنشأها دارًا واصطبلًا وغرس بها عدة أشجار • ثم عرفت بدار الأمير طشتر حصن أخضر •

على باشا مبارك • وبيته • والشارع باسمه :

وقال على مبارك أن منزله بجهة الحلبية ربما كان من دار البقر المذكورة •

وعلى مبارك (١٨٢٣ - ١٨٩٣ م = ١٢٣٩ - ١٣١١ هـ) هو العالم المؤرخ المهندس • فضله معروف في نهضة التعليم والاكثار من المدارس • والتحق على مبارك بأحد كتائب قريشه برتبالي (محافظة الدقهية) • فحفظ القرآن • ثم دخل مدرسة أبي زعبل • ثم مدرسة القصر العيني فدرس الرياضة والهندسة • وأرسل إلى أوروبا في سنة ١٨٤٤ لدراسة الهندسة وقضون الحرب • وعاد بعد أربع سنوات • وعينه عباس حلمي الأول رئيسًا لديوان المدارس لأنه - مجازاة لرغبة عباس - نفذ ما أراد من إلغاء المدارس وادماجها جميعها في مدرسة

بها خزانة للكتب • وذكرها المقرئى
باسم المدرسة البشرية •

وبالحلقة الجديدة شارع الأمير
بشير متفرع من شارع تود الظلام
تسمال موقع المحكمة العليا الشرعية
سابقا •

زاوية المظفر :

ثم نجد على يمين السالك فى
الشارع ادعظم متجها الى الصليبية -
زاوية المظفر • وهى تقابل شارع
المظفر المتجه لجهة جامعى السلطان
حسن والرفاعى قبل القلعة • والزاوية
نسبة للسلطان سيف الدين المظفر
قطز الذى تولى السلطة سنة ٦٥٧هـ •
وهو الذى صد هولاء وجيشه من
التار فى موقعة عين جالوت سنة ٦٥٨
هـ (١٢٦٠م) بعدما ملكوا بغداد وقتلوا
ال خليفة المستعصم بالله العباسى وأزالوا
دولة بنى العباس • وملكوا العراق
وديار بكر وأغلب الشام ولم يقف فى
سبيل تقدمهم حائل حتى صدمهم
المصريون بقيادة السلطان المظفر قطز
ثم قتل قطز أثناء عودته للقاهرة بعد
موقعة عين جالوت • قتله الأمراء
المماليك بقيادة الظاهر بيبرس
البتقدارى الذى تولى السلطة بعده •

وخلدت البلدية اسمه باطلاقه على
شارع بالحلقة الجديدة جنوبى
شارع جامع المس (الهامى سابقا)

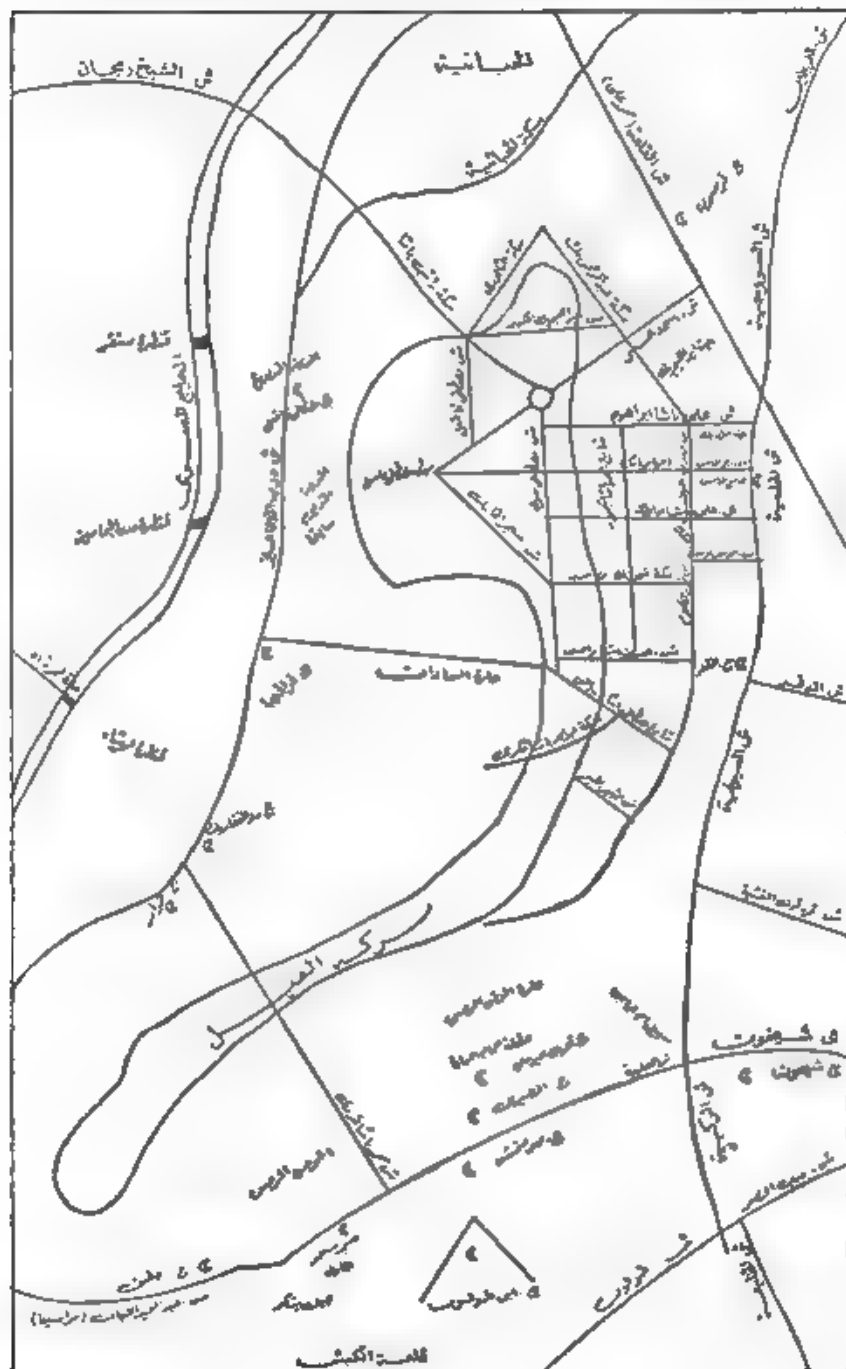
تكية المولوية والمدرسة السعدية • والمدرسة البشرية :

ومن ضمن حدة البقر أيضا كانت
تكية المولوية من وقف سنان باننا •
وكان مكان هذه التكية المدرسة التى
ذكرها المقرئى باسم المدرسة
السعدية • وقال باننا الأمير شمس
الدين سنقر السعدى نقيب المماليك
السلطانية سنة ٧١٥هـ • وكان شديد
الرغبة فى العمائر • محبا للزراعة
كثير المال • ظاهر الفنى • وهو الذى
عمر القسرية التى تعرف بالتحريرية
بالغربية وكانت أقطاعه • وخرج
من مصر فى نزاع بينه وبين قوصون
فسار الى طرابلس بالشام • ومات
هناك سنة ٧٢١هـ

وبنى أيضا بجوار المدرسة رباطا
للتساء • كما بنى مسجدا بحكر
الخازن كان يعرف بمسجد سنقر
السعدى •

ثم هدم هذا المسجد الأمير الطوائى
محمد الدين بشير الجنداد الناصرى
وبنى موضعه سنة ٧٦١ مدرسة وجعل

لبركة الفيل عند دخول الغرسيين ومجاورتها، والخطوط المستقيمة هي الشوارع الحديثة



وكان خلف هذا الجامع دار
للرحوم عبد الله باشا فكرى (١٨٣٤-
١٨٨٩م = ١٢٥٠ - ١٣٠٧هـ) .

وهو الأديب الشاعر الناصر المعلم
تعلم بالأزهر . وأتمن الفقه التركية
علاوة على العلوم الأزهر فبين مترجما
فى عهد سعيد . ثم اتصل بعده
باسماعيل فبينه مدرسا لأولاده ومنهم
الخديوى توفيق . وتقلب فى عدة
وظائف حتى وصل أخيرا الى نظارة
المعارف ١٨٨٢م (١٢٩٩هـ) . وبقي
بها حتى قامت الثورة العرابية فى نفس
السنة . واتهم بالاشتراك فيها . ثم عفا
عنه الخديوى توفيق لما تقدم له .
بقصيدة طويلة يذكر فيها براءته .
وبرغم أنه كان ناظرا ولكنه كان بعيدا
عن الاشتراك فى الأحداث .

ورد اليه توفيق معانته . وتوفى
سنة ١٣٠٧هـ (١٨٨٩م) . ويعد
عبد الله فكرى من واضعى
الاصطلاحات والألفاظ الديوانية
الحديثة باللغة العربية وبعضها مقبوس
من اصطلاحات دولة المماليك . وله
شعر متوسط فى الجودة .

وكانت هناك مدرسة أنشأها الأمير
حرمان أبو بكرى المؤيدى كما ذكر
على مبارك نقلا عن السخاوى . وقال
أنه كان خلفها حوش كبير بجوار دار
حسرم محمد على الصغير بن
محمد على الكبير . وقال على مبارك
أنه يظهر أن الأيدى تسلمت مع
الزمن على هذه المدرسة ولم يبق منها
الا الزاوية الموجودة الآن .

وكان خلف الحوش والدار
المذكورين دار كبيرة متخربة كانت
من الدور الشهيرة . وكانت فى ملك
السلطان طومان باى آخر السلاطين
بمصر ثم سكنها السلطان سليم الأول
العثمانى بعد فتح مصر وعودته من
الاسكندرية . وبقي ساكنا بها الى أن
خرج من مصر سنة ٩٢٣هـ (١٥١٧م)

جامع الفرقانى ومنزل عبد الله باشا
فكرى :

فاذا سرنا فى الشارع الأعظم بعد
ذلك فى جزئه هناك المسمى شارع
السيوفية . نجد على يمين المتجه لجهة
الصلية جامعا أسمته مصلحة المساحة
جامع على نور الدين القارقانى وأسماء
المقرئى بسم ركن الدين بيرس
القارقانى (ج ٢ ص ٣٩٩) .

سبيل أم عباس :

وهكذا نكون قد أتممنا دورة حول

بركة العيل • وذكرنا الكثير من

الأسماء والآثار التاريخية بالمنطقة •

وتركنا أيضا الأكثر لضيق المقام •

فهى منطقة حافلة بالذكريات

التاريخية • وكانت قلبا نابضا للمدينة

أكثر من سبعة قرون •

فاذا سرنا فى شارع السيوفية نجد

فيه عند تقاطعه مع شارع الصليبة سبيل

أم عباس • وقد أنشأته السيدة أم

عباس حلمى الأول فى ١٢٨٤هـ •

(١٨٦٧م) • وهو من الآثار الاسلامية

الجميلة •

محمد كمال السيد محمد

مجلة المجلات الإسلامية

كتاب سفير سوفياتي يصور حقيقة
نظرة الشيوعية المصادية للإسلام
والدين

هيئة التحرير

ولقد كان الكتاب المذكور من أوله
إلى آخره عبارة عن هجوم خال من أي
ذوق على الشريعة الإسلامية وتعاليمها،
ولقد صدر الكتاب في موسكو بواسطة
وكالة نوفوستي • ووزعته سفارات
الاتحاد السوفياتي في ماليزيا وسيلان
وباكستان •

وإذا كانت الصهيونية تشب مخالبها
في صلب الحضارة المسيحية عن طريق
ظواهر الانفساد اللثمنية في المجتمعات
الغربية • وذلك بغية تدمير الدين
المسيحي • فهي أيضا عن طريق
الشيوعية • تمد مخالبها في محاولة
مكشوفة للنيل من الديانة الإسلامية
السمحة •

يبدأ الكتاب المذكور بالرغم بأن
وقوانين الاتحاد السوفياتي تصون حرية
الاعتقادات • وكل مخالفة ضد مشاعر
المؤمنين أو أية تفرقة من هذا القبيل
يعاقب عليها القانون • • ثم ينحدر

لم يشك أحد قط في موقف
الشيوعية المعادي للأديان والتعاليم
الساوية • خاصة وأن المبادئ
الماركسية كانت ولم تزال ترفع شعارها
المشهور • الدين أقبون الدولة • •

غير أن الكتاب الأخير الذي ألفه
د • بيشانوف السكرتير السابق للجنة
التفيذية للحزب الشيوعي في
اوزباكستان • والذي يشغل حاليا
منصب سفير الاتحاد السوفياتي في
سيلان • قد تخطى كل ما سبقه من
الحملات المسجورة ضد الأديان وتعاليم
السماء •

إن الكتاب المذكور وهو بعنوان
• الاتحاد السوفياتي والإسلام • أثار
موجات من تظاهرات السخط
والاستنكار في سيلان وأندونيسيا
وماليزيا ومعظم الدول الإسلامية في
تلك المنطقة لما تضمنه من تطاول على
القرآن الكريم وتعاليمه السمحة •

الكتاب للقيام بهجمات مفرضة على الاسلام ، وينكر مؤلفه نيشانوف ، يحافظ من مروعة الدين ونكراته في كل التعاليم الواردة في القرآن الكريم .

والبشر .

وقال : « ان العلم يساعد البشرية على تفهم القوانين الايجابية لتطور الطبيعة والمجتمع كما أنه يساعد على وضع القوى الطبيعية في خدمة الانسان » وعلى زيادة الوعي والثقافة البشرية ، بينما الدين يجعل تفكير الرجل مظلما ، ويجعله مستسلما أمام قوى الطبيعة ويقيد نشاطه الخلاق ومبادراته .

ويتطرق الكتاب الى قصة آدم وحواء في كل من القرآن والانجيل فينكر هذه القصة المقدمة .

وحمل الكتاب فيما حمل على قول السيد المسيح :

« من ضربك على خدك الأيمن فحول له الأيسر » . . . طوبى للفقراء فانهم يرثون ملكوت السموات » كما حمل على بعض الآيات القرآنية المشابهة ، وقال ان تعاليم

وفي سياق هذا الهجوم المتحامل لا يملك المؤلف رفض الاقرار ، بأن القرآن هو أعظم دستور ديمقراطي في العالم أما ملاحظات التحامل فقد وردت على شكل حوار ، زعم الكاتب انها دارت بين أعظم أستاذ سوفياتي في العلوم الاسلامية يدعى ليوتسيان كليموفيتش ، وبين مفتي اسلامي يدعى باباخانوف .

ويمضي الكاتب في اثبات أضاليله وتحامله من زاوية اتهام الاسلام بأنه مناوئ للعلم وللماركسية - اللينينية العلمية وبأنه يتعارض مع المادية المتعانة للحياة ، ومع المصالح الاساسية للشعوب السوفياتية .

ويبدو أن المؤلف فاته أن التعاليم السماوية الاسلامية الرضية تتعارض بالطبع مع النكران والالحاد .

في سياق الكتاب حمل كذلك على الديانة المسيحية ، وعلى كل الأديان

ويضيف : « انا صدقا التعاليم المسيحية أو الاسلامية فيبدو أن واجبات الرجل لن نجدها في العمل الاجتماعي المفيد ، ولا في النضال المشترك للشعوب في الدول المتخلفة من أجل حياة أفضل ، وانما نجدها في الصبر على أية مصيبة وعلى اضطهاد المسلمين المستغلين ، كما أن تعاليم الديانتين تحولان أفكار الانسان نحو الخلاص في جنة غير موجودة وفي الحياة الأخرى بعد الموت ، وأن هذه التعاليم ضد المجتمع وضد الشعوب » .

هذه هي حقيقة تفكير الشيوعية وموقفها المبادئ للتعاليم السماوية وللأديان وخاصة الدين الاسلامي تظهر بكل عريها والحادها ومروقها في كتاب : «الاتحاد السوفياتي والاسلام» الذي يحمل اسم مؤلف هو من المسئولين البارزين في دولة تخطت عن القيم التي منحها الله للانسان على يد رسله وأنبيائه .

« من الشهاب اللبنانية »

المسيحية والاسلامية في هذا الصدد هي ضد النضال الطبقي للعمال وضد تطلعاتهم من أجل حياة أفضل خالية من الاضطهاد الاجتماعي والقومي ..

ويواصل المؤلف الشيوعي توزيع تنفيذ آرائه للملحدة ، فينكر وجود المقاب والتواب ، والجنة والنار وتظهر قمة الذعر الشيوعي من التعاليم الدينية في قول المؤلف : « ان الكفاح من أجل السلام والاستقلال الوطني يواجه تكتلات مخيفة جمعتها المعتقدات : المسيحية والاسلامية والبوذية والهندسية وغيرها » .

ويواصل المؤلف تصممه في الاتحاد فيقول : « اظهرت الأعمال الشعبية ، ان الرجل يسمى دائما الى النظر الى مستقبله لتحقيق آماله في حياة حرة وسعيدة ، ولكن الدين يحول عيني الرجل من الأمام الى الخلف أى الى الماضي ، وان الدين يحط من كرامة الرجل وتفكيره وإمكانياته التي لا حدود لها في تنمية قواه الخلاقة » .

الغارة التبشيرية على أندونيسيا

مائة مليون مسلم في أندونيسيا موزعون على ثلاثة آلاف جزيرة ، يتوجهون الى الكعبة كل يوم خمس مرات ، وقد دخلوا في الاسلام منذ القرن السابع الهجرى ، وكانت سومطرة أول جزيرة يعتنق أهلها دين الاسلام بحكم موقعها على الطريق التجارى بين جزيرة العرب والصين . ومنها انتقل الاسلام الى مختلف الجزر : الى الملايو والفيلين حتى كان الاسلام في القرن العاشر سائما تملأ في هذه المناطق وحاكما وسيطرا قبل موجة الفزو الأسباني البرتغالى التى تعرضت لها هذه البلاد وقلوبها مقلومة شديدة والتي أسلمها للاحتلال البريطانى والهولندى . ومنذ تلك الفترة تواجه أندونيسيا عملية تبشير مسيحية غاية فى العنف والصرامة ، قامت هولندا بدور كبير فيها حيث عمل الاستشراف على تزيف الحقائق وسيطر على منابع الدراسة وحول

الكتابة بالحروف العربية الى الحروف اللاتينية ، ومنذ وقت طويل ورجال التبشير والاشراق العاملون فى خدمة الحكومات الاستعمارية يخططون لمواجهة المد الاسلامى فى هذه المناطق .

ومن هؤلاء الدكتور كرامر أستاذ تاريخ الأديان فى جامعة ليدن الذى يقول فى أبحاثه : ان هاتين المنطقتين الواسعتين (أفريقيا وأندونيسيا - يجب أن نوجه اليهما الجهد لمواجهة الاسلام بجرأة ولباقة ، وان الاسلام ليس كغيره من الأديان فهو أقوى وأعظم مقاومة لكل الأعمال الهادفة لتغيير العقيدة وكذلك يقول السكندر ايدنبورخ وزير المستعمرات فى هولندا : أنه لابد من تحطيم الاسلام وذلك بمرض آداب الغرب فى نفوس المسلمين ليتنبذوا عن دينهم وهم لا يشعرون على أن يساير آداب الغرب الدين المسيحى فى وقت ما .

الطريق التجارى بين جزيرة العرب والصين . ومنها انتقل الاسلام الى مختلف الجزر : الى الملايو والفيلين حتى كان الاسلام فى القرن العاشر سائما تملأ في هذه المناطق وحاكما وسيطرا قبل موجة الفزو الأسباني البرتغالى التى تعرضت لها هذه البلاد وقلوبها مقلومة شديدة والتي أسلمها للاحتلال البريطانى والهولندى . ومنذ تلك الفترة تواجه أندونيسيا عملية تبشير مسيحية غاية فى العنف والصرامة ، قامت هولندا بدور كبير فيها حيث عمل الاستشراف على تزيف الحقائق وسيطر على منابع الدراسة وحول

وقد عقدت المنظمات التبشيرية مؤتمرات عديدة في أوروبا وأمريكا وفي الهند والفلبين وماليزيا وأندونيسيا وغيرها بحث فيها المؤتمرين خططا كثيرة في هذا الشأن وكان لسوكارنو دور كبير في ملونة هذا الاتجاه الخطير حتى أنه طالب بتقد أحد هذه المؤتمرات في جاكرتا ليحضره وليرهن للعالم على أن حرية الأديان مكفولة في أندونيسيا وحمد الغريون لسوكارنو عطفه هذا وكان ذلك عام ١٩٦٤ وقد كان سوكارنو يعمل في النطاقين : دعم الحركات التبشيرية والحركات الشيوعية في نفس الوقت • وتولى في عهده (فرانس سينا) منصب وزير المالية وقد منحه البابا وسام البطولة الأكبر مكافأة له على خدماته ولا سيما في حقل التربية ، وتولى وزارة الاعلام الدكتور رومابي وأعقبه وزراء غير مسلمين • وكان الدكتور أويتر يخيخ الهولندي الجنسية واليهودي الأصل قد أمر بحل منظمة الطلاب المسلمين وقد أدلى أحد كبار رجال التبشير (فن دربورخ) بحدث قال فيه ان الرئيس سوكارنو يسير خططنا (نقل هنا عن أحد كتاب أندونيسيا ومؤرخها

الأستاذ ضياء شهاب) وفي ذلك العهد أقيمت مدرسة تبشيرية لتعليم الأطفال مجاناً ومدرسة لتخريج المبشرين ، بحث بخريجيهما الى الغرب وقد أقيمت هاتان المدرستان في قرية سكانها مسلمون وفي تقرير من مدير البشة التبشيرية الاسبوية يفيد بأن تحولاً خطيراً يجري في أندونيسيا نتيجة التبشير •

ويتدفق على المنظمات التبشيرية في هولندا موعات ضخمة من الأموال والآلات الطبية ، وهناك مبشرون متبرعون يرحلون الى الجزر البعيدة يقيمون بين القبائل البدائية التي تعيش في أحضان الغابات الاستوائية والمعروف أنه بمجرد أن سقط حكم سوكارنو والنفوذ الماركسي الموالي له ، هجمت القوى التبشيرية الغربية لاحتلال الفراغ وجندت نفسها للتصير وبذلك سقط أهل أندونيسيا بين مخافتين هما التبشير والشيوعية •

وقد أشار تقرير تلقته رابطة العالم الاسلامي أن الفاتيكان قد عين كردينالا وأسقفا لدعم حركة هذه الارماليات التبشيرية ونشاطها ، وقد أشار كتاب (واجبا في أندونيسيا اليوم) الذي أصدره أحد رجال

والتدفق على المنظمات التبشيرية في هولندا موعات ضخمة من الأموال والآلات الطبية ، وهناك مبشرون متبرعون يرحلون الى الجزر البعيدة يقيمون بين القبائل البدائية التي تعيش في أحضان الغابات الاستوائية والمعروف أنه بمجرد أن سقط حكم سوكارنو والنفوذ الماركسي الموالي له ، هجمت القوى التبشيرية الغربية لاحتلال الفراغ وجندت نفسها للتصير وبذلك سقط أهل أندونيسيا بين مخافتين هما التبشير والشيوعية • وقد أشار تقرير تلقته رابطة العالم الاسلامي أن الفاتيكان قد عين كردينالا وأسقفا لدعم حركة هذه الارماليات التبشيرية ونشاطها ، وقد أشار كتاب (واجبا في أندونيسيا اليوم) الذي أصدره أحد رجال

التبشير الى مختلف الخطط والمشاريع والبرامج والطرق والأساليب التي تتبع والتي نسقت على أساس من البحث العلمي والتي يمكن أن تستعمل كدليل ومرشد لشن حملة تبشير شاملة في أندونيسيا المسلمة .

الاسلامية .

صوت من اندونيسيا

ويوجد في أندونيسيا خمس منظمات اسلامية هي :

١ - المجلس الأعلى الأندونيسي للدعوة الاسلامية .

٢ - المنظمة المحمدية .

٣ - منظمة الشبان المسلمين .

٤ - منظمة الوصية .

٥ - وحدة الأمة الاسلامية .

• • •

ويقول الأستاذ أحمد جوني رئيس

منظمة الشباب المسلمين في أندونيسيا أن المنظمة تعمل جادة من أجل بناء الجيل المسلم الصاعد الذي يستطيع القيام بأعبائه ومسئوليته تجاه الاسلام وقد أشار الى أن المنظمة تعمل على مواجهة حركة التبشير في

ويؤكد كثير من الباحثين أنه مما سهل مهمة الارماليات : هو ضعف الثقافة الاسلامية والمعرفة بمفاهيم الاسلام وانحطاط المستوى الاقتصادي .

وقد أكد كثيرون ما جاء في تقرير إحدى الطوائف التبشيرية في جاوة الشرقية من أنهم يعملون في سبيل ملائسة الاسلام من جزيرة جاوة وبها ستون مليوناً من المسلمين في خلال العشرين سنة القادمة .

ولا ريب أن هذا الموقف جديد بأن تتخذ فيه الهيئات الاسلامية في كل مكان قرار حاسماً لدفع هذه المحاذير ومقاومة هذه الأخطار .

الاعتصام القاهرية

في الطريق . . .

رأسه من نافذة سيارته ليستكمل متعته
 بنظره الصبي المرتعد اكتشف أن
 عشرات السيارات خلفه بدأت تفتح
 أبوابها وأن قائديها الذين أذهلتهم
 فعلته يضمون أقدامهم خارج سياراتهم
 في الطريق إليه ! لحظتها أضى اللون
 الأخضر . . واعتبرها فرصة العمر
 للافلات بجلده فانطلق بسيارته بسرعة
 أضفت إلى الصبي رصيدا من الذعر
 ألقي به إلى الرصيف .

ويعد أن أفلت . . اتجه الرجال
 الذين غادروا سياراتهم إلى الصبي
 . . ومد كل منهم يده لينفع ولو شيئا
 من ثمن رصيده الذي ضاع في الوحل
 . . لحظتها - وعلى غير العادة - لم
 ينطلق صوت كلاكس واحد يستجلبهم
 وإنما خيم الصمت على الجميع مواساة
 للصبي في مأساته الصغيرة مع صاحب
 الكاديلاك !!

وقال أحدهم :

لا تنفضوا تلك مأساة مصر مع بعض
 هؤلاء الذين لا يطمون أن فقر هذا
 الصغير وثوبه المهلهل هما بعض الثمن
 الذي دفعناه حتى تظل هلماتهم مرتفعة !

الأهرام القاهرة

لم تكد اشارة المرور المؤدية الى
 كوبري « أبو العلا » تضى لونها
 الأحمر ، حتى توقفت جميع
 السيارات . وفي أول صف
 توقفت سيارة كاديلاك صفراء فارغة
 ينجع داخلها عربي شقيق بجلبابه
 الأبيض وإلى جواره امرأة تصرخ
 ملامح وجهها ومساحيقه ! !

وفي هدوء مشوب بالحذر اقترب من
 نافذة السيارة صبي في السادسة ماذا
 يده بعلبة كرتون صغيرة رصت
 يده بعلبة كرتون صغيرة وصمت
 الصبي يضع كلمات منكسرة بينما
 اجزؤه جسده المظلة من ثوبه المهلهل
 ترتعد من البرد القاسي وقبل أن
 تصل يد الصبي إلى نافذة السيارة
 امتدت يد راكب الكاديلاك إلى
 صندوقه الصغير لتطبع به في لمح البصر
 إلى الأرض بينما أغرق هو والتي معه
 في دوامة من الضحك المججلجل .

وتلفت الصبي حوله بيون دامسة
 قبل أن ينكفيء على الأرض محاولا أن
 يلتقط بأصابعه المذعورة حبات اللب
 التي اختلطت بوحل الطريق !

وعندما أخرج راكب الكاديلاك

بين الكتب والصحف

للدكتور محمد عبد الله السمان

✽ خلاصة تاريخ التشريع الاسلامي
تأليف : الشيخ عبد الوهاب خلاف

بعد أن أثار المؤلف الى المراد من التشريع في الاصلاح الشرعي والقانوني ، وأنه سن القوانين التي تعرف منها الأحكام لأعمال المكلفين ، فإن كان مصدره الله سبحانه ، فهو التشريع الالهي ، وإن كان مصدره الناس فهو التشريع الوصفي - قسم المهود التشريعية الاسلامية أربعة أقسام : عهد الرسول ، وكانت سنواته قليلة لأنها لم تزيد على ٢٢ سنة وبضعة أشهر . ولكن كانت آثاره جلية لأنه خلف نصوص الأحكام في القرآن والسنة .. وعدة أصول تشريعية وكلية .. وبهذا أسس التشريع الكامل ..

والعهد الثاني ، عهد الصحابة ، ابتداء بوفاة الرسول سنة ١١ هـ وانتهى في أواخر القرن الأول الهجري ، وأطلق عليه « عهد الصحابة » لأن السلطة التشريعية فيه تولاهم رؤوس أصحاب الرسول ومنهم من عاش الى

نحن أمام دراسة موجزة مركزة نشرتها دار القلم بالكويت في أكثر من مائة صفحة من القطع المتوسط والمؤلف المنصور له الأستاذ الشيخ عبد الوهاب خلاف الذي كان أستاذا لمادة الشريعة الاسلامية في كلية الحقوق بجامعة القاهرة ، غنى كل الغنى عن التعريف ، فهو واحد من أستاذة الجيل ، وفقه من القلة من الفقهاء الذين أدوا خدمات جلية للفكر الاسلامي ..

والدراسة التي بين أيدينا قليلة الصفحات . لكنها كثيرة النفع ، إذ العبرة دائما في مجال التأليف بالكيف لا بالكم ، فالمؤلف - رحمه الله - لم يكن قصده من هذه الدراسة التأريخ للتشريع الاسلامي ، وإنما وضع الخطوط الرئيسية بمشابة معالم للتاريخ .

السابقين من الأحكام ، وذلك حين طرأت على المسلمين عدة عوامل سياسية وعقلية وخلفية واجتماعية .. فوقفت حركة الاجتهاد والتقنين .

وبعد - فلا جدال أننا أمام دراسة مركزة ، تفتى بصفتها الممدودة عن سفر ضخمة ، وميزة هذه الدراسة أنها قائمة على طريقة منهجية ، وأنها سهلة العبارة . • جزلة الأسلوب ، وقد عودنا المؤلف رحمة الله في كل ما كتب : الإيجاز في الكم مع العطاء الكثير في المعنى ، وعدم الدخول في المتاهات التي هي دأب كثير من العلماء ..

• الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لابي بكر الخلال •

هذا البحث الذي يقع في ثلثمائة صفحة من القطع المتوسط ونشرته دار الاعتصام بالقاهرة ، من نواذر التراث الاسلامي ، قام بدراسة النص وتحقيقه الأستاذ عبد القادر أحمد عطا ، والمؤلف - رحمه الله - من أفاض علماء الحنابلة توفي عام ٣١١هـ ودفن مع الامام أحمد بن حنبل ، وترك كثيرا من الكتب أبرزها : • الجامع •

المقد العاشر الهجري مثل أنس ابن مالك الذي توفي سنة ٩٣ هـ ، وهذا المهد هو عهد التفسير النشوي ، وفتح أبواب الاستباط فيما لا نص فيه من الوقائع ، وإذا كانت مصادر التشريع في عهد الرسول : القرآن والسنة ، فإنها في عهد الصحابة : القرآن والسنة ، واجتهاد الصحابة ..

والمهد الثالث : عهد التدوين والأئمة المجتهدين ، ابتداء في أول القرن الثاني الهجري وانتهى في أواسط القرن الرابع الهجري ، فهو بالتقريب ٢٥٠ سنة ، وقد سمى بهذا الاسم لأن حركة الكتابة والتدوين نشطت فيه ، فدونت السنة وفتاوى المفتين من الصحابة والتابعين وتابعيهم ، وموسوعات في تفسير القرآن وفقه الأئمة المجتهدين .. وهذا هو المهد الذهبي للتشريع الاسلامي ، أما مصادر هذا المهد فهي : الكتب والسنة والاجماع والقياس ..

ويأتي المهد الرابع : عهد التقليد الذي ابتداء من منتصف القرن الرابع الهجري ، والذي فترت فيه هم العلماء عن الاجتهاد المطلق ، وانثروا ما استمدوه من الأئمة المجتهدين

والتهى عن المنكر باليد ، وما يأمُر
الرجل وينهى فى أمور العبادات ،
والدخوف والمزمل والفناء والشر ،
وبعد - فقد أحسن الأستاذ عبد القادر
أحمد عطا حين قدم لنا هذا البحث
من تراثنا الفكرى الإسلامى ، عن الأمر
بالمعروف والنهى عن المنكر ، فى وقت
نحن أحوج ما نكون إليه .. حيث
تناسينا فى خضم الحياة أن الأمر
بالمعروف والنهى عن المنكر من
فرائض الإسلام فى كل زمان ومكان .

❖ مقدمة فى علم الاجتماع الدينى
تأليف : الدكتور محمد إبراهيم
الفيومى .

هذا الكتاب الذى نشرته مكتبة
الأزهر فى مائة صفحة من القطع
الكبير ، دراسة مركزة فى موضوع
جدير بالاهتمام ، والمؤلف الذى قدم
لنا من قبل دراسة مستفيضة عن الفلق
الإنسانى ، مدرس الفلسفة وعلم
النفس فى كلية أصول الدين ، وقد
راجع فضيلة الدكتور عبد العزيز
عبد عبيد الكلية هذا البحث الذى بين
أيدينا ، والذى قسمه المؤلف الى
أبواب أربعة : تاريخ علم الاجتماع ،
حيث عرض لمراحل الثلاث ، فى

حيث جمع فيه مسائل الامام أحمد ،
والعمل والسنة والطبقات والأدب ، ثم
أخلاق أحمد ..

فى أكثر من سبعين صفحة قدم لنا
المحقق دراسة مستفيضة ، عرض فيها
لعالمية الاسلام ، وانسان حضارة
الاسلام ، وأثر الأمر بالمعروف والنهى
عن المنكر فى بناء حضارة
الاسلام ، وطبقات الناس فى الأمر
بالمعروف والنهى عن المنكر ، كما
عرض لكتاب أبى بكر الخلال ، وسند
المؤلف ، ومنهج المؤلف امتاز بأسناد
أخباره وفتاواه التى نقلها عن الامام
أحمد وغيره من العلماء عن رواية
ثقة لا يشك فى أمانتهم ، وتأيد ما نقله
عن الامام بمصادره من السنة وأعمال
الصحابة ، ثم فصل المقال فى كثير من
القضايا التى لا تزال محل خلاف ،
بين الفقهاء الى الآن ..

وأما منهج المحقق ، فقد صحح
النص على نسخته الوحيدة ، وخرج
الأحاديث الواردة فيه ، والنصر الذى
بين أيدينا تضمن أكثر من أربعين بابا
تدور فى مجال الأمر بالمعروف والنهى
عن المنكر ، منها : ما روى فى واجب
الأمر كيف هو ، ومن رأى منكرا
فلم يستطع له تنجيها ، والأمر بالمعروف

كمقدمة ، وبقي أن يواصل المؤلف جهده ليقدم لنا دراسة مستفيضة عن علم الاجتماع الدينى • والحمد لله فقد أثبت فيما قدم لنا أن له قدرات كبارا على البحث والدراسة ، فقط كنت أود ألا يساير المؤلف المستشرقين فى محاولتهم إيهام الناس بأن الاسلام حركة عربية ، فهم يقولون : الفتح العربى ، والفلسفة العربية ، والعلوم عند العرب وحضارة العرب ، وما الى ذلك ، وعندهم له مفزاه الذى لا يجهله أحد ، فالاسلام هو الأصل ، وأجدر بالكتاب الاسلاميين أن يراعوا ذلك فى كتاباتهم فلا يكتبوا الا : الفتح الاسلامى ، والفكر الاسلامى والفلسفة الاسلامية والعلوم عند المسلمين ••

✽ حول شبكات الرقيق الابيض :

نشرت الصحف أخيرا أن قسم مكافحة جرائم الآداب بالقاهرة ضبط شبكة كبيرة لتجارة الرقيق تدبرها راقصة وابنة خالتها - وألقى القبض على ١٩ سيدة بينهم عدد من الفتيات ، العاملات بالسينما والتليفزيون ••

العصر القديم ، وعند العرب ، ونى أوروبا ، والباب الثانى : علم الاجتماع الدينى ، حيث عرض لتصنيف الأديان لدى الغرب والاسلام ، ولعلم الأديان عند المسلمين ، وترات الاسلاميين فى تاريخ الأديان ، وتاريخ نشأة علم الاجتماع الدينى ، والباب الثالث : محاولة اخضاع الدين للمناهج العلمية ، حيث عرض لبحث الدين كظاهرة فى مجال المنهج العلمى ، أما الباب الرابع : ابن خلدون ونماذج من منهجه فى الاجتماع الدينى ، فقد عرض المؤلف فيه لمنهج ابن خلدون فى الاجتماع الدينى ، ولنصوص من مقدمته ••

وبعد - فالحق أن الأخ الدكتور محمد ابراهيم الفيومى قدم له دراسة ذات أهمية لأنه من الموضوعات التى لم تزل حقا موفورا من الدراسات فى مجال الفكر الاسلامى ، مع أن تراث الاسلامى فيه عطاء كبير ، وقد سبق الفكر الأوروبى على أيدي أمثال « أوجست كونت » « ودور كايم » بمراحل كثيرة ، والدراسة التى بين أيدينا موجزة للغاية ، التزاما بعنوانها

ولست هذه الشبكة لتجارة الرقيق الأبيض هي الأولى ولن تكون الأخيرة، والمثير في المسألة أن الصحافة تصر على أن تطلق لقب «فنانة» على محترفة

النداعة سلوكا وقوادة ، كما يحلو لهذه الصحافة أن تهمل ذكر أسماء أعضاء شبكة الرقيق والفساد والكازينوهات الكبرى ، مع أن من حق الشعب أن يعرف حقائق الأمور . فهوؤلاء الممثلات يدخلن بيوتنا عن طريق التليفزيون على رعم منا ، فهل يستطيع التليفزيون العربي أن يحرمن مثلا العمل به مراعاة لمشاعر ملايين الأمر ؟ هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى ، هل من الممكن أن تشر الأسماء كاملة كعقاب رادع للغير ؟ ان تشريع الاسلام أضاف الى عقوبة الجريمة الأصلية عقابا آخر للردع هو التشهير ، وصدق الله مولا تأخذكم

• ان استمداد المجتمع للتعاون وفق مبادئ الاسلام لتحقيق غاياته ، سوف يظل استمدادا نظريا ما لم تكن هناك سلطة زمنية مسئولة عن تطبيق الشريعة الاسلامية ومنع الخروج عليها ، ومثل هذه المهمة لا بد لها من أن توصد الى مرجع له من السلطة ما يتيح له الأمر والنهي في المسائل الاجتماعية ، وذلك المرجع هو الدولة .. من ذلك يتضح أن إقامة دولة أو دول اسلامية شرط لاغنى عنه للحياة الاسلامية في صورتها النعمة ،

• من كتاب منهاج الحكم في الاسلام لمحمد أسد ،

محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

للاستاذ محمود محمد رسلان

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .
أما بعد :

فنفيد بأن الجواب على هذه الأسئلة يقتضينا أن نقتطف بعض الدرر من الحديث الجامع الذي رواه البخاري ومسلم رضي الله عنهما واللفظ للبخاري قال عمر رضي الله عنه : « بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ، إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر ، لا يرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه منا أحد ، حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبته إلى ركبته ، ووضع كفيه على فخذيه ، وقال : يا محمد أخبرني عن الإسلام ؟ قال : الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا ،

ورد للمجلة أكثر من عشرين سؤالاً من الطالب : صلاح محمد عبد الحميد أبوكبير وقد اقتطفنا منها الأسئلة الثلاثة الآتية وسوف نجيب على الباقي إن شاء الله تعالى .

السؤال الأول :

ماهو التعريف الدقيق للإسلام ؟ والايان ؟ وما الفرق بينهما ؟ وهل العمل جزء من حقيقة الايمان أم أنه منفصل عنه ؟ وماذا يكون مصير الذي يعتقد في أن للكون الها يديره ويسيره وفق نظام دقيق ، ولكنه لا يؤمن بالرسالات السماوية ؟ هل مجرد ايمانه بأن الله واحد كاف لنجاته من دخول النار ؟ على أن الحديث يقول : « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » وما حكم تارك المبادات المفروضة كالصلاة ، والصوم ، والحج عمدا برغم قدرته على ذلك ؟

قال : صدقت • قال : فسيجئنا له يسأله ويصدق •

قال : فأخبرني عن الإيمان ؟ قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره • قال : صدقت •

قال : فأخبرني عن الاحسان ؟ قال : أن تصد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك • الخ الحديث الذي رواه البخاري ، ومسلم •

والدين الذي نزل أمين الوحي لتوضيحه هو الاسلام ان نظرنا الى السلوك الظاهر ، والعمل البين • وهو الايمان ان نظرنا الى اليقين الباطن والمقيدة الدافعة • وهو الاحسان ان نظرنا الى كمال الأداء والوفاء على الغاية عند اقتران الايمان الواضح بالعمل الصالح •

وهذا الحديث الجامع يشرح لنا حقيقة الدين الصحيحة ، فلايمان اذا صح لا بد أن يتج العمل •

والعمل اذا صح لا بد أن يرتكز على الايمان ، والاحسان اذا صح لا ينشأ الا من ايمان راسخ وعمل كامل • وبمكنتك أن تقول : ان الدين الذي

جاء به جبريل يعلمه هو الاسلام • والاسلام لا يصح الا بالروح الكامنة فيه ، والوقود المحرك له أي الايمان الحق • فانما استبطن هذا اليقين الدافع فأمامه مثله الأعلى في احكامه الصلة بالله ، والشمور برقابه الدائمة وشهوده الجليل ، وهو مقام الاحسان • انظر : محمد الغزالي - الجانب العاطفي من الاسلام • أما من لا يؤمن بالرسالات فهو كافر ، لأنه لو آمن بالله لآمن بمن أرسلهم الله الى الناس وهم الرسل • آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله • أما حديث • من قال لا اله الا الله دخل الجنة • فلا بد أن يطابق القول العمل ومن قالها بحقها فقد دخل الجنة •

أما من ترك الفرائض وهو قادر على أدائها فإنه يستأب مدى الحياة كما قال أبو حنيفة والله أعلم •

السؤال الثاني :

ما معنى قوله تعالى : • ولا تكثرها فنياتكم على البقاء ان أردن تحصننا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرهن فإن الله من بعد اكرههن غفور رحيم • الآية رقم ٣٣ من سورة النور •

الجواب

رحيم ، واتهم على من أكرههم ، وفي الحديث المرفوع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » .

انظر تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٢٨ وما بعدها . والله أعلم .

السؤال الثالث :

قال الله تعالى : « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخقة والموقوفة والمتردة والطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيتم الى قوله تعالى : « فان الله غفور رحيم » .

ما المقصود بـ « المنخقة » ، « الموقوفة » ، « المتردة » ، « الطيحة » ، « ما أهل لغير الله » ؟ وما العلة في تحريم أكل الميتة ، وذات الدم ، ولحم الخنزير ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . أما بعد :

المنخقة هي : التي تموت بالخنق اما قصدا ، واما بدون قصد بأن تتخلف في وثاقها فتموت ، فهي حرام لا يحل أكلها .

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . أما بعد : فقد كان أهل الجاهلية اذا امتلك أحدهم أمة أرسلها تزني وجعل عليها ضريبة يأخذها منها كل وقت فلما جاء الاسلام نهى الله المؤمنين عن ذلك . فقد روى محمد بن إسحق عن الزهري قال كانت جارية ل عبد الله بن أبي بن سلول يقال لها : معاذة يكرهها على الزنا فلما جاء الاسلام نزلت مولا تكرهوا فتيانكم على البغاء الآية .

البغاء : أي الزنا . الفتاة : أي الجارية .

وقوله تعالى : « لتبتغوا عرض الحياة الدنيا » أي من خراجهم ومهورهم وأولادهم ، وقد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن ثلاث : كسب الحجام ، ومهر البني ، وحلوان الكاهن ، وفي رواية : « مهر البني خيث » وكسب الحجام خيث ، وثمن الكلب خيث ، وقوله جل وعز « ومن يكرههم » الخ .

أي لهم ، وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس فان فعلتم وتبتم فان الله غفور

- الموقوفة : هي التي تضرب بشئ -
تقبل غير محدد حتى تموت - قال قتادة :
كان أهل الجاهلية يضربونها حتى اذا
ماتت أكلوها •
- التردية : هي التي سقطت من مكان
عال فماتت فلا يحل أكلها •
- النطيحة : أي التي نطحها كبش
أو نطحها بهيمة فماتت فلا يحل أكلها
أما ما ذكرى الذكاة الشرعية فإنه يؤكل •
- « وما أهل لغير الله به » أي ما ذبح
فذكر اسم غير الله فهو حرام لأن الله
تعالى أوجب أن تذبح هذه المخلوقات
على اسمه العظيم فمتى عدل بها ذلك ،
وذكر عليها اسم غيره من صنم
أو طاغوت ، أو وثن أو شخص أو غير
ذلك من سائر المخلوقات فإنها حرام
بالاجتماع • ولا تأكلوا مما لم يذكر
اسم الله عليه •

الميتة مجاف للفطرة ولا نجاس الدم
فيها وفسادها •

أما الميتة في تحريم لحم الخنزير
فهو أمر تبدي أمرنا الشارع باتباعه
ولم تقل له معنى والحكمة تقول :
« اتبعوا ولا تتبعوا فقد كفتم »
والله أعلم •

السؤال

من شبيب محمد عبد المقصود •

شاب يريد الزواج من بنت خاله
ولكن الفتاة رضعت من أم الشاب
مرات كثيرة وهو لم يرضع من أم
الفتاة فهل يجوز لها الزواج •

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
أما بعد : فنفيد بأن الرضاع المحرم
في منذهب الامامين الشافعي وأحمد
رضي الله عنهما هو ما بلغ خمس
رضعات متفرقات متيقنات مشبهات هي
ضمن الرضاع وهو المولود وحيثان
الفتاة رضعت من أم الشاب مسرات
كثيرة فلا يجوز لها أن تزوج من
هذا الشاب لأنها برضاعها من أم
الشاب أصبحت بنتا لها وأختا لجميع

أما تحريم أكل الميتة والدم ولحم
الخنزير فقد روى أن آدم عليه السلام
نزل بتحريم أربع : الميتة ، والدم ،
ولحم الخنزير ، وما أهل بغير الله به •

أما الميتة في تحريم الميتة أن الله
كرم الانسان فلا يصح أن يأكل لحم
الميتة ، وهذا أمر تبدي كما أن أكل

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
أما بعد : فنفيد بأن هذه الصفة لا يقع بها الا طلاق واحدة رجعية كما هو معمول به في المحاكم الشرعية وما يفتى به فله مراجعتها ما دامت في العدة فإذا انقضت عدتها منه حلت له بعقد ومهر جديدين وبرضاها وتبقى معه على طلقين هذا اذا كان الحال كما ذكر في السؤال والله أعلم •

السؤال

من السيد محمود مصطفى محمد
توفيت امرأة عن زوج ، أب ، أم ،
اخوة أشقاء •

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

أولادها فلا يجوز لها أن تتزوج بهذا الشاب المذكور ولا بأحد من اخوته والله أعلم •

السؤال

من السيد سمير خطاب •

قلت لزوجتي لو ذهبت الى بيت والدك تكوني طالقة وقصدت بذلك التهديد فهل يقع هذا الطلاق لو ذهبت الى بيت والدتها •

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين •
أما بعد :

فنفيد بأن هذه الصفة لا يقع بها الطلاق وان ذهبت الى بيت والدتها حيث انه قصد به التهديد والمنع والله تعالى أعلم •

السؤال

من السيد سالم مفتاح •

حلفت على زوجتي بقولي أنت مطلقة بالثلاث ولم يسبق أن طلقته من قبل فما الحكم •

أما بعد : فنفيد بأن للزوج النصف فما حكم ما قدم من شبكة
فرضا لعدم وجود القرع الوارث ومهر •

الجواب

وللام السلس فرضا لوجود عدد من
الاخوة والباقي للأب تمصيا والله
تعالى أعلم •

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

السؤال

أما بعد فنفيد بأن للزوجة نصف
المهر مقدمه ومؤخره وان الشبكة
معتبرة من المهر فتأخذ نصف الجميع
والباقي وهو النصف الآخر للزوج
والله تعالى أعلم •

من السيد على حسان •

تم عقد الزواج على العروس بعد
تهديم الشبكة ومقدم المهر وقبل
الدخول اتفق الطرفان على الطلاق

محمود محمد وعلان

أنبياء وآراء

للمستاذ إبراهيم مأمون النوري

* احتفال الأزهر بذكرى الهجرة النبوية الشريفة :

أقامت مشيخة الأزهر احتفالاً بذكرى الهجرة النبوية الشريفة بالجامع الأزهر برئاسة فضيلة الإمام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر ، وذلك مساء يوم الخميس ٣٠ من ذي الحجة ١٣٩٥ هـ الأول من يناير ١٩٧٦ م .

وحضر الاحتفال فضيلة الدكتور محمد حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون الأزهر وعدد من الوزراء وسفراء الدول العربية والإسلامية بالقاهرة وكبار رجال الأزهر .

وألقي فضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بيصار وكيل الأزهر كلمة الاحتفال ، فوجه تحية الأزهر وتهنئة بهذه المناسبة الكريمة إلى قائد النصر الرئيس محمد أنور السادات وإلى قواتنا المسلحة وإلى العالم العربي والإسلامي .

ثم تحدث عن مكانة الذكرى ولادروس الاستفادة من الهجرة في التضحية والفداء والصبر والصمود والوحدة في الصف والهدف ، كما تحدث عن القيم الرفيعة التي جاء بها الإسلام كالعدل والسلام والوفاء والأمانة والاخلاص .

وختم كلمته بالدعاء إلى الله بأن يجعل هذا العام عام يمن وخير وبركة على الإسلام والمسلمين .

* زيارة السيد رئيس الوزراء لفضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر :

قام السيد مدحوح سالم رئيس الوزراء بزيارة فضيلة الإمام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر بمكتبه بإدارة الأزهر ، وذلك يوم الاثنين ٤ من المحرم ١٣٩٦ هـ ٥ من يناير ١٩٧٦ م .

الجامعة الاسلامية الليبية وجامعة
أم درمان ، ولا بد من أن يقوم الأزهر
بتلبية كل هذه الطلبات ، لكي
يواصل رسالته ويقوم بواجبه ،
ولا بد له من ذلك أيضا لكي تستمر
منزلة مصر في العالم الاسلامي كما
كانت وكما تزال زعيمة للعالم العربي
والاسلامي .

ولذلك لا بد من التوسع في الأزهر
في قاعدته في المصاهد ثم الكليات
ونرجو الله أن يسر الأمر على يد
السيد الرئيس المؤمن محمد أنور
السادات ، وعلى يد السيد رئيس
الوزراء الذي عهدناه كريما مع
الأزهر . . ومرة أخرى نرحب بزيارته
نصيرا للإسلام تحت راية السيد
الرئيس محمد أنور السادات) .
ورد السيد رئيس الوزراء على
كلمة فضيلة الامام الأكبر هذه بكلمة
فقال :

(أشكر لفضيلة الامام الأكبر
هذا الترحيب ، وأعتز بما جاء في
كلمته ، وأعتز بها من فضيلته ،
وأعتز بها من الأزهر ، وأعترف بأن
فيها مجاملة ، ولقد أحببت أن أهنئ
فضيلة الامام الأكبر والأزهر بالعام

والتقى فضيلة الامام الأكبر شيخ
الأزهر كلمة رحب فيها بالسيد
رئيس الوزراء فقال :

(يسعدنا أن نرحب بمعالى السيد
ممدوح سالم رئيس الوزراء في
زيارته لنا . . وانه بذلك يخفي سنة
الاتصال الوثيق بين علماء الدين
ورجل الحكم ، ولقد عرفت السيد
رئيس الوزراء منذ وقت طويل ،
عرفته محافظا ووزيرا ورئيسا
للوزراء ، يدير الأمور في مصر
وحكمة وجهاد في سبيل الله والوطن ،
واننا نرحب به ترحيبا كبيرا ونرجو
أن ينال الأزهر على يديه كل خير .

ولست أريد في هذه المناسبة أن
أعرض كل موضوعات الأزهر ،
ولكن هناك مسألة هامة أردت أن
أخصها بالذكر الآن ، تلك هي أن
العالم الاسلامي كله يلجأ الى الأزهر
ويحتاج الى رجاله في التدريس
والدعوة ، وتكرر الطلبات وتوالي
في كل لحظة ، وهناك جامعات
اسلامية في أنحاء العالم الاسلامي
قامت على أكثاف رجال الأزهر ،
وكانت هيئات التدريس الى عهد
قريب كلها من رجال الأزهر ، مثلا

دعواتكم وقيادة الرئيس محمد أنور السادات) .

* رسالة فضيلة الامام الأكبر شيخ الأزهر الى السيد رئيس مجلس الشعب حول تطبيق الشريعة الإسلامية :

بمَث فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر برسالة الى السيد المهندس سيد مرعى رئيس مجلس الشعب يناشده فيها أن ينظر مجلس الشعب بعين الجدية والاهتمام الى المشروع المقدم من الدكتور اسماعيل متوق عضو المجلس لتطبيق أحكام الشريعة الإسلامية في مصر ، وذلك يوم الأربعاء ٦ من المحرم ١٣٩٦ هـ - ٧ من يناير ١٩٧٦ م وقد نشرنا نص هذه الرسالة مع المشروع المقدم الى مجلس الشعب في مكان آخر من المجلة .

كما بمَث فضيلته بريقة الى الدكتور اسماعيل متوق عضو المجلس يهته فيها بما وفق اليه من

الهجرى الجديد ، واننى لأعتر بالآزهر كمركز اشعاع علمى كبير فى العالم الاسلامى ، وكما ذكر فضيلة الامام الأكبر فان علماء الأزهر لهم دور كبير فى كل مكان من العالم بقدراتهم العالية وخبرتهم الكبيرة ، ونحن على استعداد دائم لدعم قدرات الأزهر ، ونشعر بمسئوليات الأزهر ومصر نحو مد الأمة الاسلامية بالعلم والخبرة .

وفى الحقيقة لقد قامت الجامعات على آكتاف علماء مصر ، وبالرغم من ضعف مواردنا فى الفترة الأخيرة فانه ما زالت لجامعاتنا اشعاعاتها القوية فى الخارج ، وهذه مسئولية مصر وقدرها لمواجهة كل متطلبات النهوض ، ونحمد الله تعالى فانه على يد السيد الرئيس محمد أنور السادات حققنا الكثير وحققنا النصر وأصبح علينا الآن الجهاد الأكبر وهو مواجهة التخلف ومركة البناء وهى معركة صعبة سنوفق باذن الله فى مواجهتها والقيام بأعبائها ، ببركة

هذا الموقف التاريخي العظيم الذي يرضى الله ورسوله •

✽ فنصل ألمانيا الغربية في بنجلاديش
تعتنق الاسلام :

اعتنقت آيتا ماريا ماكلوسكى قنصل ألمانيا الغربية في بنجلاديش الاسلام ، بعد دراسة واقناع بالاسلام وتعاليمه وفهم للقرآن الكريم ، وساعدها على ذلك زوجها المسلم عبد الله عبيد وهو من حضرموت ، تعرفت به من خلال العمل •

حضرت آيتا الى القاهرة لتسعد بلقاء شيخ الأزهر وتشهر اسلامها على يد فضيلته •

وفي يوم الخميس ١٤ من المحرم ١٣٩٦ هـ - ١٥ من يناير ١٩٧٦ م

التقت آيتا بفضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر بمكتبه بإدارة الأزهر ، وأشهرت اسلامها على يد فضيلته ، وأصبح اسمها منى عبد الله

ماكلوسكى ، وقد أهداها فضيلته - بعد أن أشهرت اسلامها - مصحفا شريفا وكتبها عن الاسلام وتعاليمه •

✽ ٢٠٠ ألف جنيه تبرع للأزهر من المليونير اليوناني لاتيسيس :

زار المليونير اليوناني جون لاتيسيس فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر يوم الثلاثاء ١٢ من المحرم ١٣٩٦ هـ - ١٣ من يناير ١٩٧٦ م وتبرع سيادته بمبلغ ٢٠٠ ألف جنيه للأزهر لاقامة معهدين أزهرين أحدهما للطلاب والآخر للطائبات •

وقد بحث فضيلة الامام الأكبر برسالة الى السيد جون لاتيسيس أعرب فيها عن تقديره وشكره لما قام به من زيارة لفضيلته وما تبرع به من المال للأزهر •

✽ انشاء معاهد لتفريخ دعاة وائمة اسلاميين في باكستان والهند :

نشرت صحيفة أخبار العالم الاسلامي بمكة المكرمة في عددها ٤٤٨ أن مصدرا مسؤولا في رابطة

العالم الاسلامي أدلى بتصريح لوكالة
 الأنباء السعودية قال فيه : ان بعض
 الجامعات الاسلامية في باكستان
 والهند قد أجلت استعدادها للمساهمة
 في انشاء معاهد متخصصة لتخريج
 الأئمة والدعاة ، وقال : ان هذا

التجاوب من الجامعات الاسلامية
 في باكستان والهند جاء تجاوبا مع
 توصيات وقرارات مؤتمر رسالة
 المسجد .

ابراهيم حامد النوبهي

طبع بالمهنة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الادارة

علي سلطان علي

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٦/١٦٧

through a land owned by Muhammad, ibn Mustimah who refused flatly, but Umar, the Commander of the Faithful; forced him to do

—

The harder the times, the greater the right of the public to personal property, and the severer the restrictions imposed on it. In the year of famine Umar is quoted as saying : "Were this year to come again, I should house with each family an equal number to them, since they will not starve if they eat half their normal amount of food". Abu Said Al Khudri is reported to have said : "On a journey with the Apostle, Allah bless him and give him peace, he said to us : "Anyone who possesses a surplus amount of food or surplus beast, should give that surplus to those who haven't. The Apostle then went on enumerating so many kinds of property that we thought we had no right to our property save what was sufficient to sustain our life".

Anyone who holds a cultivable land whether he owns it or administers it in trust cannot be deprived of his rights unless he is given an appropriate compensation provided he has possessed it by honourable means.

The land may be expropriated in two cases : first, when its ownership is likely to lead to monopoly,

thus preventing the weak from having their due share of land ; second, when it is expropriated for public utility. It is reported that the Prophet expropriated a certain tract of land at Medina for public utility, and another tract to be used as pasture for the horses of Muslims. Umar ; the second caliph, followed in the steps of the Apostle. He expropriated for public utility a tract of land at Rabtha to be a public pasture. Its proprietors protested saying : "O Commander of the Faithful, the land is ours ; we defended it is ours ; we defended it in the days of Ignorance and have kept it ever since. Why you expropriated it ?". The just Imam reflected a little and said in answer : "Wealth is God's alone and we are His servants. By God, but for the tasks I am charged with in the cause of Allah, I should not expropriate any piece of land even if it were a square span". Umar set that land aside only for the cattle of the poor, prohibiting the rich from grazing their cattle there.

Therefore we come to the conclusion that ownership is an established right, and freedom of ownership is guaranteed, according to law, the proprietor being free to utilise his property as he likes provided he does no harm to others.

(to be Continued)

and insult people restrict others' freedom of thought and speech. Likewise, the state that gives itself freedom of action, restricts the freedom of others. Accordingly, the restriction of freedom of those who go to extremes is necessary for the protection of freedom itself.

All social and legal institutions of Islam are directed towards the protection of the just freedoms of man, and all Islamic international institutions are meant for the prevention of aggression and the establishment of justice. Islam allows the use of sword to prevent sedition, and protect religious freedom. It guarantees all sorts of freedom. viz., freedom of ownership, freedom of creed, freedom of thought, freedom of action, freedom of speech, political and social freedom.

FREEDOM OF OWNERSHIP :

Allah — He be exalted—has granted man the right of individual property, but this right is objectively and legally limited. It is objectively limited, because not all things could be owned such as metals in the bowels of the earth or gems and fish in oceans and seas. It is as legally limited as all other human rights, since man is not licenced to use it in such a way as to trespass on the rights of others. If any harm springs from its free utilization, this harm should be immediately checked as the Apostle — upon who, Allah's

blessings and peace—said : "There shall be no injuring of one man by another, in the first instance, nor in return or requital".

The ruler has the right of intervention in order to prevent the landlord from going beyond what is lawful and just in the utilization of his property. When the Apostle—Allah bless him — was at Medina, an Ansari went to him complaining that Samorah ibn Gondab used to hurt him now and then by entering into his house to look after some date-palms which Samorah owned in the orchard enclosed by the Ansari's wall. The Apostle asked Samorah first to sell him these palms, but he refused.

Then he ordered him to cut them down. He refused also. The Apostle then asked Samorah to grant him those date — palms but he refused. Thereupon the Apostle ordered the Ansari to cut down those date palms indispute.

Moreover the proprietor has not the absolute right to prevent others from using his property. Rights, however personal, are not completely separate from other people's rights.

Among the rights of others to one's property is the passage of water for irrigation purposes. The following incident is a case in point : A man named Al-Dahhak dug a small water-way for watering his land and tried to let it pass

FREEDOM IN ISLAM

By

(late) Sheikh M. Aba Zahra

*(An extract from a research paper submitted to the Islamic
Research Academy)*

Islam enjoined self-respect which cannot be achieved without freedom in all its forms : of residence, of movement, of religion, of thought and opinion and of the State. Hence, Islam is against arbitrary measures. No man is allowed to dominate another, nor is the State allowed to dominate people ; it has only to try them if they break the law. Islamic penalties do not tend to the restriction of freedom, as its restriction means preventing man from free movement which means life while Islam is the religion of life.

But what is freedom ? Freedom is sometimes misunderstood, being explained as discarding human and moral values. The freedom of the State is sometimes explained as domineering over individuals in such a way to deprive them of free movement without the State's permission. Freedom in our view is derived from the word "free". A free man is one who possesses self-control. He avoids trifles and restrains his desires. He never trespasses on the rights of others. Likewise, a free state is one im-

bued with the spirit of a free man. In neither transgresses against other states nor frees them to toe the line.

Freedom, therefore, cannot mean freeing oneself from all restrictions, domineering or transgression. It should be restricted, as is the nature of all things in the universe.

Human freedom for the civilized man cannot be imagined without his existence in the society, and man himself whether urban or a bedouin cannot exist without society. Ancient scholars said, "Man is civil by nature". If it were said "Man is social by nature", it would be more apt and right. Freedom is a social concept in a society where the principle of give and take is applied. Justice is the criterion according to which actions are judged. Freedom is also subject to its judgement, and it cannot be virtuous without being just. Therefore, man has to control himself, otherwise, restrictions from outside should be imposed on him, lest he should go to extremes in his capricious desires, in which the bounds of criticism

This event gives us evidence of how Islam created equality between all human beings.

Before I end my talk on this subject, I must refer to what is happening in countries like America

nowadays. They cannot find a solution to this problem, because the white man has rights, the black man does not have. This happens all over the world — but if they want to take a good example, let them turn to the example of Islam.

this, he called Zaid to him, and said :

"This is your father, and this is your uncle".

Zaid recognised them, and said he knew who they were. The Prophet said :

"If you want to go with them, you are free to go, and if you want to stay, you are welcome to stay".

The Prophet put the choice in the hands of the boy, but what Zaid answered astonished his father and his uncle. Because Zaid refused to go with them, and said to the Prophet :

"I will never prefer anyone to you, not even my father". His father and uncle were surprised and annoyed and said :

"What are you saying, Zaid, do you prefer slavery to freedom ?"

"No" said Zaid, "but there is no one who could treat me like the Prophet treats me".

When the Prophet saw that he wanted to please the father and uncle of Zaid, and he went out in public and announced that Zaid was not his slave, but his son, and that he had a right to deal with him as a son.

This shows us the new system the Prophet introduced among Arab people with equality for each man, no matter what his tribe or colour.

2. At the time of Omar Ibn al-Khattab, the second Caliph, at the season of pilgrimage, while Jabalah ibn Alaiham, the last king of the Ghassan family was doing Tawaf around the Kabah, a Bedouin, who was walking behind him trod on the king's train. The king got angry and turned towards the Bedouin and struck him in the face. The Bedouin went to Omar to complain. Omar called Jabalah and asked him, "Did you strike your brother, from the tribe of Zarah ?" The king answered :

"He is not my brother. I am a king and he is a commoner". Omar said :

"But Islam created equality between you". The king answered sharply

"Are you trying to say we are equal — I am a king, and he is a commoner. By Allah, I would have cut his head off, but because of the honour of the House of God, I did not". "Now you have confessed that you struck him", Omar said. "Now you must give him the chance of satisfaction" The king repeated what he had said :

"Are you going to give him the right to punish me — I am a king and he is a common man".

"It is the law of Islam", Omar said. When the king saw it was the only way, he asked for a chance to think of a solution.

se they found it difficult, according to their customs, to consider these slaves and weak people, as their brother, and it was hard for them to accept equality with these people, whom they considered as their slaves in the past. In spite of their objections, the Prophet continued to establish the Muslim society on the basis of equality. This was one of the first things for him to do, after he emigrated from Mecca to Medina. He established brotherhood among those who emigrated with him, and those who were living in Medina from the beginning. Each one shared with his brothers everything that he had, money and property. Their action has been praised by God in the Holy Quran as follows :

"Some part is due to the indigent Muhajirs, those who were expelled from their homes and their property, while seeking grace from God and His good pleasure and aiding God and His Messenger, such are indeed the sincere ones, but those who before them, had homes (in Medina) and had adopted the faith, show their affection to such as came to them for refuge, and entertain no desire in their hearts for things given to the (latter), but give them preference over themselves, even though poverty was their (own lot). And those saved from their covetousness on their own souls, they are the ones that achieve prosperity. And those who came

after them say "Our Lord ! Forgive us, and our brethren who came before us into the faith, and leave not, in our hearts, rancour (or sense of injury) against those who have believed. Our Lord ! Thou art indeed full of kindness, most merciful"

The Prophet, Peace be upon him, set example of brotherhood and equality before people in order that they should accept his call, and also his caliphs followed his way. In the following examples, we will see how this has been created in the heart and the feeling of the Muslim society.

1. The Prophet treated him as his son, and the youth never felt as though he was a slave. According to the law of Arabia before Islam, when war broke out between two tribes, the winner could take the women and children of the defeated tribe as slaves. Zaid had become a slave on one of these occasions, and he moved from one hand to another, until finally, he reached the hand of the Prophet. His father and his uncle were looking for him everywhere. At last they discovered that he was in Mecca with the Prophet Muhammad, and they went to Mecca and asked the Prophet to return Zaid to them. They offered the Prophet whatever he wanted as ransom for the boy. When the Prophet heard

EQUALITY AND BROTHERHOOD IN ISLAM

By

Dr. M. Ibrahim El-Goushi

Brotherhood in Islam is one of the most important foundations on which the Muslim society is based on.

The Prophet, Peace be upon him, started to build the brotherhood among Muslim people since he began his call to Islam.

The society of Arabia, before Islam, as well as outside Arabia, was a racial society, and people were divided into classes. Each class had a circle, and each class was not allowed to go out of their circle. The result of this was that some people inherited the wealth and others inherited the poverty, some inherited leadership and some inherited to become followers; some became masters and some became slaves. There was no respect for the value of mankind. Two thirds of mankind, at that time, were slaves, working for the other third. Shedding their blood for their masters

The Prophet, Muhammad, came when the whole world, particularly the Arabs, were like this. He started to remind people, that they came from one origin, all of them are the children of Adam and Adam

was created from dust. Therefore, no one has a right to feel he is superior to others, immaterial of his colour, race or tongue, everyone is equal. This principle has been emphasised by the Holy Quran and the Prophet, from the beginning.

The Holy Quran says: "O mankind, we created you from a single pair of a male and a female, and made you into nations and tribes, that you may know each other, not that you may despise each other. Certainly, the most honoured of you on the side of God, is he who has the best conduct". The Prophet said: "All the people are as equal as the teeth in a comb. The Arabs have no superiority over the non-Arabs except by their conduct". The Prophet, Peace be upon him, put this principle into practice; from the beginning he made equality between his followers as a basis of their life. Therefore, you would find among his companions, the black slave and a man in a high positions in the tribe, both consider each other as a close brother. This was also the reason for the Qureish leaders not to accept the Prophet's call because

allowed. The wife can obtain a divorce through the judge who is legally entitled to pronounce a divorce.

6 — This chapter demonstrates equitable dealings with all men and condemnation of Jewish hypocrisy. Allah says what means in verse 36 : (And worship Allah and do not associate anything with Him, and be good to the parents and to the near of kind and the orphans and the needy and the neighbour of (your) kind and the alien neighbour and the companion in a journey and the wayfarer and those whom your right hands possess, surely Allah does not like him who is proud, boastful. As regards the alteration of the text. Allah says in verse 46 what means :

(Of those who are Jews there are those who) alter words from their places and say : We have heard and we disobey : and : Hear may you not be made to hear and Ra'ina, distorting (the word) with their tongues and taunting about religion ; and if they had said (instead) : We have heard and we obey, and hearken, 'Unzurna', it would have been better for them and more upright ; but Allah has cursed them on account of their unbelief, so they do not believe but a little.

7 — This Surah enjoins the Muslims to obey Allah and His Apostle. Allah says in verse 59

what means : (O you who believe! obey ALLAH and obey the Apostle and those in authority from among you. If you differ in anything, refer it to Allah, (the holy Quran) or to the Messenger (in his life) or to Sunna : his doings and sayings after his death), that is if you do believe in Allah and the Last Day. That is best, and most suitable for final determination).

8 — This chapter urges the believers to strive hard in fighting their enemies. Allah says in verse 74 what means :

(Therefore let those fight in the cause of Allah who sell this worldly life for the Hereafter, and whoever fights in the way of Allah, then be he slain or be he victorious, We shall grant him a mighty reward)

9 — This Surah shows in verse 174 and 175 that the Apostle Mohammad is a mercy to all mankind, and the Sacred Quran is the Light of Faith. It directs the true believers to follow the straight way. Allah says in this concern what means :

(O mankind — Certainly, there has come to you a convincing proof from your Cherisher. And We have sent to you clear light.)

Then as for those who believe in Allah and hold fast by Him, He will admit them to His mercy and grace — that is His paradise out of His grace — and guide them to Himself on a right path).

5 — This Surah deals too, with the cases of disagreement between husband and wife. The verses 19, 20, 21, 34, 35 refer to that matter. Allah says in verse 19 what means :

(O true believers ! You are forbidden to inherit women against their will, nor should you treat them cruelly, nor hinder them from marrying others — that you may take away part of the dowry you have given them, unless they have been guilty of a manifest crime such as disobedience, ill behaviour, immodesty and open lewdness. On the contrary, live with them on a footing of kindness and equity, for if you hate them, it may be that you dislike a thing while Allah has placed much good in it).

IV, 20 : (But if you desire to exchange a wife with another wife by divorcing one and marrying another, and you have already given one of them a heap of gold for dowry, do not take the least bit of it back. Would you take it by slandering her and doing her manifest wrong).

IV, 21 : (And how can you take the dowry from the wife, when one of you has already gone unto the other by intimate union, and you have taken a strong and firm covenant by marriage).

IV, 34 : Men are the maintainers of women. They protect

women's interests and look after their affairs, because Allah had made some of them to excel others, and because they expend out of their property. Men excel women in constitution and attributes, while women excel men in beauty and delicacy of structure.

Good wives should be obedient, guarding the husband's rights as Allah enjoins them to be guarded even when the husband is absent. And as to women whom you fear all-conduct, disobedience and they are heedless to their husbands, admonish them. If they persist on their disloyalty, refuse to share their beds and beat them lightly. But if they return to obedience, do not seek a way against them, nor take any means of annoyance towards them. Most surely Allah is Most High, Great.)

IV, 35 : (If you fear a breach between the husband and wife, send an arbiter out of his family, and an arbiter out of her family. If they both desire amendment, Allah will effect harmony and agreement between them; verily Allah is ever Knower Aware).

When a breach occurs between the husband and wife, two arbiters on both sides should be appointed with the object of effecting a reconciliation. It is only when the arbiters fail to bring about a reconciliation that a divorce is

Those who have to divide an estate should ponder over their dispositions : how would they be if they had left a helpless family behind. They should be kind and benevolent. In this concern Allah says : in verse 9 what means :

(Let the guardians — who dispose of an estate - have the same fear in their minds as they would have for their own if they had left a helpless family behind. Let them fear Allah's Chastisement

They should be careful of their duty to Allah and guard against evil — They must speak justly to the children and be solicitous to them).

Allah says in verse 10 relating this subject what means : (Verily, the guardians who wronged the orphans violated their property and devoured their property and possessions unjustly, surely they only devour fire into their bellies, and shall broil in burning fire.)

4 — This Surah refers to Law of inheritance. Allah says in verses 11 and 12 what means

IV, 11 : (Allah enjoins you concerning your children's inheritance : the male shall have the equal of the portion of two females ; but if they be of females only (daughters), two or more, their share is two thirds ($\frac{2}{3}$) of the inheritance. If only one, her share is a half ($\frac{1}{2}$). As regards parents, a sixth share ($\frac{1}{6}$) of the inheri-

tance to each, if the deceased has left children ; but if he has no child, and the parents are the only heirs, the mother has a third ($\frac{1}{3}$). If the deceased left brothers (or sisters) the mother has a sixth ($\frac{1}{6}$). The distribution of the inheritance in all cases is after the payment of a bequest the deceased may have bequeathed or a debt. You do not know whether your parents or your children be of greater benefit unto you. This is an ordinance from Allah. Verily, Allah is All-Knowing, All-wise).

IV, 12 : (And you shall have half ($\frac{1}{2}$) of what your wives leave if they have no issue. But if they leave a child you get a fourth ($\frac{1}{4}$), after payment of legacies and debts. And to the wives belongs the fourth of that which you leave if you have no child, but if you have a child they get an eighth ($\frac{1}{8}$) of that of which you leave, after payment of legacies you may have bequeathed or debts. If the man or woman leaves no property to be inherited by neither parents nor offspring, and he (or she) has a brother or a sister on the north's side, each one of the two gets a sixth. But if they are more than two, they shall be shares in the third ($\frac{1}{3}$), after payment of any bequest that may have been bequeathed or a debt that does not harm others. This is an ordinance from Allah. And Allah is All Knowing, Most Forbearing.)

A woman who fears the possibility of a second marriage on the part of her betrothed can make provisions against its unpleasant effects before she is married.

Polygamy is but a specific remedy in Islam to meet the need. But women has not been left without her own choice in the matter. Islam does not enforce polygamy. It enjoins the marrying of one woman where no disabilities stand in the way. Thus, monogamy is the general rule, and polygamy is a provision for urgent emergencies. The verse 2 refers to the duties of guardians towards their orphan wards. In this concern, Allah says what means : (O Guardians) ! "Restore the orphans substance when they reach their age. And do not render in exchange your worthless things for their good ones, and do not devour their property by adding it to your own, for this is indeed a great sin)

Justice to orphans is enjoined. The guardian must not postpone restoring all his ward's property when the time comes to deliver the property. The substance restored must be of equal value to the property received.

A dowry should be given to every woman taken in marriage, whether she is a free woman, an orphan girl, or a captive. So every

woman begins her married life as the owner of some property, and thus marriage is the means of raising her status. Allah says in verse 4 what means :

(And give the women on marriage their dowries as a free gift, but if they voluntarily renunt unto you any part, of it with satisfaction and good cheer.)

According to Razi puberty is attained at eighteen years which is therefore the limit of minority, but if at that age maturity of intellect is not attained, the limit may be extended. In this topic, Allah says what means (verse 6) :

(O Guardian !) "Test the orphans until they reach their age. Give them a small part of their property before the expiration of the age of marriage—and watch their dispositions—if you perceive that they are able to manage well their affairs, and find them of sound judgment, deliver over unto them their property. And do not consume it extravagantly and hastily until they grow up and attain their age. Whosoever of the guardians is rich, let him abstain generously, but whosoever is poor, let him take a just and reasonable remuneration for his guardianship. When you make over to them their property, call witness in their presence. And Allah is All-Sufficient in Reckoning—and recompense.

THE SIGNIFICANCE OF THE EXEGESIS OF SURAH 'AL-NISA-A'

By

Dr. Mohammed Abdel Moneem El-Gammal

This chapter contains 176 verses. It was revealed after Surah Al-Mumtahina (or the Examined One) at Medina. It can be summed up as follows :

1 - This surah is named "The Women" because it deals chiefly with the rights of women.

2 - It deals particularly with the circumstances arising out of the battle of Uhud, that is a large number of Muslims killed and the desertion of the hypocrites and the final rupture with the Jews.

3 - It refers to the rights of orphans and the implications of family relationship, including an equitable distribution of property after death. The decencies of family life should be enforced, women should be held in honour, and their rights recognised in marriage, property and inheritance.

The verse 3 speaks of monogamy as it is the general rule : Allah says what means :

(If you fear that you shall not be able to act justly with the (female orphans), then marry women who seem good to you, two or three or four, but if you fear that you will not be able to deal equitably towards them, then marry only one or what your right hands possess (of captives). This more proper — that you may not deviate from the right course — and it would prevent you from doing injustice).

After the battle of Uhud, the Muslim community was left with many orphans and widows and some captives of war. Their treatment was to be governed by principles of the greatest humanity and equity. Marry the orphans if you are quite sure that you will protect their interests. If you could not do justice to the orphans, you might marry the widows whose children would thus become like your own children, and if the number of women was much greater than the number of men, you are permitted to marry even two or three of four women.

— “The best form of worship is the pursuit of knowledge.”

— “Seek for knowledge and wisdom, for whatever the vessel from which it flows, you’ll never be the loser”.

— “Scholars should endeavour to spread knowledge and provide education to people who have been deprived of it. For where knowledge is hidden it disappears”.

— “God has revealed to me : whoever walks in the pursuit of knowledge I facilitate for him the way to learn”.

— “Increase in knowledge is even superior to increase in worship”.

(Sunan of Ibn Maja)

In pondering over these traditions of the Prophet, one has to remember that in the eyes of his contemporary Muslims and the generations that followed immediately, he had an extraordinary standing.

The Holy Quran attaches one condition on this gift of God, that knowledge is certainly one of God’s great blessings so it should be come a source of happiness and guidance for humanity, by using it under the inspiration of goodness, wisdom and compassion. Otherwise all the marvels of the human knowledge, such as we see in contemporary technological development, will not help him to win peace and salvation.

it is incumbent on every human being to make full use of his (or her) intellectual capacities in order to understand the world in which he, (or she) is living, to appreciate the significance of his relationship with his fellow men and realise the power and glory of Allah through the study of nature, which is the creation of God.

It is necessary for man to travel about the world in order to get the right perspective on the history of Man and to learn the sobering and heartening lessons that it teaches for the future. But it can only achieve its purpose where he does so, not like the casual modern tourist who sees everything casually, but as one who has his ears and eyes opened and his mind trained to observe and reflect. The Holy Quran says :

« وما خلقت السماء والأرض وما بينهما باطلاً » . (ص : ٢٨) .

It means : "We have not created the heaven and the earth and all that is between them in vain (but for a purpose)" (38 : 27). It is a well known fact of early Islamic History that the prophet not only encouraged the Arabs to learn, to read and write but also stimulated their intellectual curiosity and their desire to acquire knowledge so considerably that within a comparatively short period, they assumed intellectual leadership in their contemporary

world. It is reported that in the educated captive who undertook early battles in Islamic History any to teach literacy to the Arabs, was automatically released. As to their advance in knowledge and contribution to it, fairly adequate accounts exist both by Muslim and non-Muslim writers and the story need not to be told in any detail. For instance, it is now widely recognised that the literary and philosophical treasures of Greece which had been practically lost to the western world were preserved through their translation into Arabic by enterprising Muslim scholars who were enjoined :

« اطلبوا العلم ولو باليمن » .

(seek knowledge even though it be in China).

A few traditions of the Prophet which put the point more emphatically and give direct impulse to acquire knowledge, are worth quoting :

— "Worship without knowledge has no goodness in it, and knowledge without understanding has no goodness in it, and the recitation of the Quran which is not thoughtful has no goodness in it".

— "Thinking deep for one hour is better than seventy years of worship (without understanding and sincerity).

outstrips his immediate understanding, and leads him ever to strive for newer and newer meaning.

The fourth verse produced a miraculous harmony of the words 'read', 'teach' and 'pen'. This implies reading, writing, teaching, study, research, and recording etc. The knowledge includes self-knowledge, spiritual understanding and natural sciences. The fifth verse signifies that God teaches man new knowledge at every given moment; individuals learn more and more day by day; nations and humanity at large learn fresh knowledge at every stage.

The comprehensive meaning of Iqra refers not only to a particular person and occasion but also gives a universal direction. This kind of comprehensive meaning as we have seen, runs through the Quran. Another very early Meccan revelation, Sura Al-Qalam or the Pen starts :

« ن والقلم وما يسطرون »

which means : 'Nun' and by the pen and that which they write (therewith). The pen and the record are the symbolical foundations of the revelation to man. The messenger of God spoke words of power full of meaning through the record of the pen, that meaning unfolds itself, in innumerable aspects to countless generations. These Quranic verses also declare that all our knowledge and capacities come as

gifts from God. So a man should use his knowledge, talents, for the benefit of mankind in general.

The gratitude to God for the gift of hearing and eyesight is to use them for observation and acquiring knowledge, and for the gift of the heart and the mind it is to try to increase in understanding, in interpreting natural, social and moral phenomena and in wisdom. Refusal to use them or abusing them is the rankest ingratitude. The pursuit of knowledge and the use of reason, based on sense observation is thus made obligatory on every Muslim man and woman, as laid down in the following tradition :

طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة

"The acquisition of knowledge is compulsory for every Muslim man and every Muslim woman."

The Holy Quran says :

« والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والبصائر والآفدة لعلكم تشكرون » . (النمل : ١٨)

It means : "And Allah has brought you forth from your mother's wombs knowing nothing and He gave you ears and eyes and hearts so that you may show your gratitude to Him (16:78). In the Arabic language the word (Shukr) 'showing gratitude' implies the use of a gift for the purpose for which it is intended. The Quran has repeated in a variety of ways that

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

SAFAR 1396

ENGLISH SECTION

FEBRUARY 1976

THE ACQUISITION OF KNOWLEDGE IS OBLIGATORY ON EVERY MUSLIM

By
Dr. Mohladdin Always

There are many verses of the Holy Quran and the Traditions of the Prophet which made the acquisition of knowledge compulsory for every Muslim. It is a well-known fact that the first revelation of the Holy Quran contained five verses of the sura "Iqra or Alaq" :

« اقرا باسم ربك الذي خلق .
الانسان من خلق . اقرا وربك الاكرم .
الذي علم بالقلم . علم الانسان ما لم
يعلم » .

Which means : "Read or recite (or proclaim) in the name of your Cherisher Who created. Created man out of a clot (of congealed blood). Read (or proclaim) ! And your Cherisher is Most Bountious. He Who taught by the pen. Taught man that which he know not". (96 : 1-5).

These verses explain the importance of knowledge in the mission of

the Prophet Muhammad. This Sura starts with the 'word Iqra' which may mean read, recite, rehearse, and proclaim. The declaration or proclamation was to be in the name of God, the Creator. God is mentioned as "thy Lord and Cherisher" to establish that the messenger was in direct contact with God Who sent him, and he represented the whole of humanity.

The second and third verses indicate that the lowly origin of the animal in man is contrasted with the high destiny offered to him in his intellectual, moral, and spiritual nature by his Creator, Who is 'Most Bountiful Cherisher'. No knowledge is withheld from man, on the contrary, through the faculties freely given to him, he acquires it in such measures as

العنوان
إدارة أجمع الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٥٩١٤

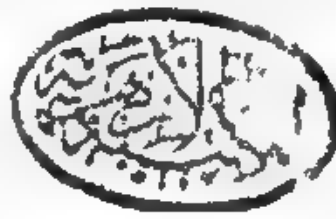
مجلة الأزهر

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أدلة كل شهر غرة

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
يذكر الاشتراك
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ خارج الجمهورية
وغيره من الدول بتمويل خاص

الجزء الثالث - السنة الثامنة والأربعون - ربيع الأول ١٣٩٦ هـ - مارس ١٩٧٦ م

١٢٥
٢٢٢٢
٢٠١٢



بسم الله الرحمن الرحيم

ذكرى مولد النبي

"صلى الله عليه وسلم"

للأستاذ عبد الرحيم فودة

بل هو ما كان يجده أهل الكتاب في
التوراة والانجيل كما يقول الله :
« ورحمتي وسعت كل شيء »
فساكنها للدين يتقون ويؤتون
الزكاة والذين هم مآبنا يؤمنون .
الذين يتبعون الرسول الذي
الذي يجنونه مكتوبا عندهم في
التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف
وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات
ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم

لم يكن مولده - صلى الله عليه
وسلم - في شهر ربيع الأول هو
مبدأ أمره في الوجود وذكره في
الناس ، بل كان أمره مسطورا فيما
أنزل على الأنبياء . قبله مذكورا بما
يرفع قدره . ويشير التطلع اليه .
والشوق الى مطلع صبحه . وشرق
شمسه . ونور هداه .

وليس هذا كلاما منتزعا من خيال

أصروهم والأغلال التي كانت عليهم ،
فالتذين آمنوا به وعزروه وصبروه
وابتغوا النور الذي أنزل معه أولئك
هم المفلحون . . .
فانه لم يبعث بعده رسول ، تجمع
فيه ما تفرق في غيره من المصالح .
وكان المثل الأعلى في كل ما عرف
الناس من مكارم الأخلاق غير
محمد . . .

وقد سئل - صلى الله عليه وسلم
ما كان أول بدء أمرك فقال : دعوة
أبي إبراهيم ، وبشرى عيسى ،
ورأت أمي أنه خرج منها نوراضات
له قصور الشام .

وقد وقع في الوجود ما رأته أمه
في المنام قبل وضعه . فكان عليه
السلام كما يقول الله فيه : « قد جادكم
من الله نور وكتاب مبين » . يهدي به
الله من اتبع رضوانه سبل السلام ،
ويخرجهم من الظلمات الى النور
بأذنه ويهديهم الى صراط مستقيم ،
وكما يقول فيه : « يا أيها النبي انا
أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا .
وداعيا الى الله بأذنه وسراجا منيرا . .
وقد انطلق نوره حتى أشرق فوق
ربوع الشام ونفذ الى كل اتجاه .
ولا يزال وسيظل يزحف خلف
ظلام الجهالة ، والضلالة والكفر
« ليهلك من هلك عن بينه ويحيى من
حي عن بينة » ، لأنه نور الله ، ولأنه
الرسول الذي بعث به خاتم النبيين ،
ولأن الكتاب الذي أنزل عليه حجة
الله القائمة بالإنسانية على الناس حتى
تقوم الساعة ، وقد مضى صلى الله عليه
وسلم الى لقاء ربه ، وبقي الكتاب

أما أنه دعوة إبراهيم فذلك
ما طالع في القرآن الكريم ، حيث
يقول الله فيه : « واذ يرفع إبراهيم
القواعد من البيت واسماعيل ربنا
تقبل منا انك أنت السميع العليم .
ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا
أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب
علينا انك أنت التواب الرحيم » . ربنا
وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم
آياتك ويطلعهم الكتاب والحكمة
ويؤكدهم انك أنت العزيز الحكيم .

وأما أنه بشرى عيسى عليه السلام
فذلك ما يفهم من قوله تعالى :
« واذ قال عيسى ابن مريم يا بني
اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا
لما بين يدي من التوراة ومبشرا
برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد » .

الذي أنزل عليه « يهدي للتي هي أقوم » وبقيت سنته من قول وفعل « وتقرر ، تضيء للمؤمنين طريق الحق والخير والحياة الطيبة » فليحرص المسلمون عليها ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « تركت فيكم ما إن تمسكنم به لن تضلوا بعدي أبدا كتاب الله وسنة رسوله » وقال تعالى في توجيه المسلمين اليهما : « وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا هدى به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم » .

وقد اقترن مولده عليه السلام بدلائل كثيرة تبشر بالأمن واليمن والخير والحياة الكريمة العظيمة ، وتحقق للعرب والمسلمين ذلك في عهده ومن بعده ، اذ كانوا بين قوتين عظيمتين تتازعان السيادة عليهم وعلى العالم ، وكانوا فيما بينهم قبائل يقتل بعضهم بعضا ، ويترصص بعضهم ببعض حتى خف شأنهم ووزنهم أمام أعدائهم المحيطين بهم ، وبلغ بهم الحال أن تعرض حرمهم الآمن إلى امتحان أبرهة الحبشي الأشرم ، فقدم بحيش كئيف ليهدم

البيت الحرام ، ويصرف أنظار الحجاج عنه إلى الكنيسة التي بناها بصنماء ، ثم كان ما شاء الله أن يكون ، فصان بيته وحمامه وأرسل على المغيرين « طيرا أبابيل » ترميهم بحجارة من سجيل « فجعلهم كصف مأكول » ، وكان ذلك في عام مولده صلى الله عليه وسلم بشارة سارة بما آل إليه أمر البيت « وأمر محمد » وأمر العرب وأمر الأسلام ، فقد صار البيت كما يقول الله : « وانا جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا » وكما يقول : « ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره » ، وكما يقول : « وانه على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا » وصار أمر محمد إلى ما يفهم من قول الله فيه : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » وقوله : « ألم نشرح لك صدرك » ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك » وقوله : « انا فتحنا لك فتحا مبينا » ليفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما . وينصرك الله نصرا عزيزا » .

وقد اقترن مولده عليه السلام بدلائل كثيرة تبشر بالأمن واليمن والخير والحياة الكريمة العظيمة ، وتحقق للعرب والمسلمين ذلك في عهده ومن بعده ، اذ كانوا بين قوتين عظيمتين تتازعان السيادة عليهم وعلى العالم ، وكانوا فيما بينهم قبائل يقتل بعضهم بعضا ، ويترصص بعضهم ببعض حتى خف شأنهم ووزنهم أمام أعدائهم المحيطين بهم ، وبلغ بهم الحال أن تعرض حرمهم الآمن إلى امتحان أبرهة الحبشي الأشرم ، فقدم بحيش كئيف ليهدم

منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز
الحكيم • ذلك فضل من الله يؤتيه من
يشاء والله ذو الفضل العظيم •

ومن ثم كان الاحتفال بمولده
تقليدا حميدا يعلنا بسيrote العطرة •
وأخلاقه الكريمة وشريعته السمحة •
ويشير في نفوس المؤمنين الشعور
بالأمل والاستبشار بالخير مهما تكن
قسوة الظروف ووطأة الأحداث ،

« ان الله وملائكته يصلون على
النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه
وسلموا تسليما » •

عبد الرحيم فودة

أما العرب فصاروا بالاسلام الى
القمة التي لم تصل اليها أمة ،
وصارت اليهم مقادة العالم في كل
شيء كان يعرفه العالم ، ثم كانت
حضارتهم هي المنارة التي أضأت
لأوروبا طريق الخلاص من ظلام
المصور الوسطى ، وكل ما وصلوا
اليه من تقدم في الحضارة والعمارة
والعلوم والآداب كان التفسير الكبير
لقول الله فيهم وفي الرسول الذي
بعث منهم اليهم وإلى الناس كافة :
« هو الذي بعث في الأميين رسولا
منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم
وعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا
من قبل لفي ضلال مبين • وآخرين

فصيلة الأستاذ الشيخ عبد الرحيم فودة

مدير مجلة الأزهر

في ذمة الله

كان كمادته كل يوم في أى مجلس يتحدث فيه ، أو يجلس إليه •
الإنسامة لرائقة التى يتألق بها وجهه •
تختلف معه حول مقال من المقالات المقدمة الى المجلة أو في رأى من الآراء التى تثير الجدل والنقاش فى الأمور العامة •

كان - رحمه الله - يرجع عن رأيه اذا تبين له وجه الحق ولا يخجل أن يقول للجالسين معه • انهم تلاميذى ولا يمينى أن أراجع الى رأيهم اذا اقتضت •

والطرفة الجميلة التى تشع السرور والبهجة فيمن حوله ••••• هكنا كان الشيخ عبد الرحيم فودة • وهكنا تعودنا منه كلما جمعنا لقاء فى • ادارة المجلة • ، أو فى تلك • الندوة • التى كان يتصدرها كل يوم قريبا من الادارة العامة •

وقبل أن يرحل الى الله بيوم واحد ••••• بل قبل خمس عشرة ساعة من وفاته بالضبط •• استأذنا من الشيخ عبد الرحيم للصلاة فى مسجد الامام الحسين ••••• ورجونا الانتظار حتى تعود لتتابع سوا تلك الرحلة التى تعودناها كل يوم ••••• بدءا من الجامع الأزهر ومرورا بمسجد الشيخ الدرديرى ••••• وعبورا لشارعى النورية والمغربيلين حيث كان الشيخ رحمه الله يحن الى تلك الأماكن التى عاش فيها طالبا ••••• كان رحمه الله سمحا لا يصرف الكراهية ••••• شجاعا لا يخاف من مواجهة ••••• أو يهرب من معركة ••••• أو يفعل مايفضل الكثيرون حين يتأولون شبه الباطل بطمس الحق ••••• ! أو يتأولون واقع الفساد لينموا بالراحة والهدوء والدفء ••••• ! وحين كنا

وشب فيها مجاهداً ، وكانت آخر مارآه
في القاهرة قبل أن يغادر دنياه مودعاً •

ولكننا رجينا لثراء قد رحل • لم
نكن نعلم أنه اللقاء الأخير بين الأستاذ
وتلامذته بينا وبين الرجل الذي قضى
عمره بسراة الصديقين وثورة
المخلصين •

فعلى باب ادارة الأزهر الذى عاش
ومات فى سبيل دعوته ورسالتهم كانت
هناك ورقة تقول انه قد مات •

انطفأ السراج الذى طالما أضاء
بعلمه ونوره قلوب الكثيرين من
الناس • وكما يقول صديقه ورفيق
عمره الأستاذ جلال الدين الحمامصي
في جريدة الأخبار :

كانت حياته كلها صراعاً وكفاحاً من
أجل الحق وكم عانى من بعض اخوانه
وأصدقائه فى سبيل ذلك ولكنه غفر
لهم وأحب منهم من كان فى جانب
الحق • وأبى نفسه عن الذين كانوا
يريدون مظهر الحياة لا جوهرها •

وهكذا كان الشيخ عبد الرحيم فودة
رجل الدين • ورجل الحق • ورجل
الشجاعة • ورجل الوطنية الحقبة •

وقد ذهب الشيخ فودة الى لقاء ربه
تاركاً وراءه صفحات من تاريخ يعرفه
كل الذين عاشوا معه عن قرب وقد
آن الأوان كى يعرفه الذين قرأوا له
فى الصحف والمجلات والكتب أو
استمعوا له فى أحاديثه الاذاعية
والتلفزيونية • آن لهؤلاء أن يعرفوا
أن هذا الرجل كان من النوع الفريد
الذى اذا ذهب • لا نجد من يوضه •

وفى الصفحة الدينية من جريدة
الأخبار • كتب الأستاذ عبد الوارث
المسوقى يقول :

برحمتك الله يا شيخ عبد الرحيم •
لقد أسعدتنا حتى بعد وفاتك • ونحن
فى فمرة الحزن على فراقك • فقد رأينا
باتك حول سريرك تنهمر من عيونهن
الدموع والمصاحف على صدورهن
يرتلن القرآن • لا صاخرات ولا
نادبات • وانما صابرات ومحسبات •
لقد ألقين على الناس درساً بليفاً
وعظيماً حين وقفن من وراء حجاب •
وقد أخذن موكب المشيعين يتجهن بك
الى مثواك الأخير وهن يقلن : لا اله
الا الله وحده لا شريك له • له الملك
وله الحمد • يحى ويميت وهو على
كل شىء قدير •

ك مكر في سياتك مشفقين • اللهم لا تقبضني اليك الا وأنت راض
ولكنهم كر كنقطة الضوء تسكب في عني ، ولا تقبضني اليك الا وأنا في
حور الظلمة ... لقد فوجئنا بهن أحسن أحوالي للقائك •
يقمن لنا العزاء فيك فتضطرب منا وما أوسع رحمة الله لمؤمن يتوجه
الأحاسيس والمثاعر حزنا عليك ، إليه بهذا الدعاء •
وفرحنا بك من خلال بناتك اللاتي ربيتهم وعلمنهم فأحسن وأحسن •
ماذا بقي بعد ذلك عن الشيخ لقد مات الشيخ والمصحف بين
عبد الرحيم ؟ يديه • كان القرآن رفيقه في رحلة
الخلود الذي انتهى إليه ••
وانا لله وانا اليه راجعون •••
لقد كان دائما في أيامه الأخيرة • أسرة تحرير المجلة ،
يضرع الى الله ويقول :

من أوصاف الرسول

صلى الله عليه وسلم

بفضيلة الإمام الزكي الدكتور عبد الحليم محمود

وقوله سبحانه :

« واذ قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد » فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبین » سورة الصف الآية : (٦) .

وعن أبي موسى الأشعري - فيما رواه اليهقي - قال :

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم - يسمى لنا نفسه أسماء » فقال : أنا أحمد ، ومحمد ، والحاشر والمقفي ، ونبي التوبة والملاحمة » .

وعن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : « لي أسماء : أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله به الكفر ، وأنا الحاتر الذي يحشر الناس على قدمه »

هذه مجموعة من النصوص والأبحاث ، تنتهي باعطاء صورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجانب الجسماني والروحي .

روى الامام أحمد - بسنده - عن أبي أمامة ، قال :

قلت : يا رسول الله ، ما كان أول بدء أمرك ؟

قال : دعوة أبي ابراهيم ، وبشر عيسى بي ، ورأت أمي أنه خرج منها نور أضاءت به قصور الشام .

يفسر ذلك قول الله سبحانه وتعالى فيما ذكر عن ابراهيم - عليه السلام - في سورة البقرة ، الآية : ١٢٩

« ربنا وابت فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم » .

أخرجه في الصحيح من حديث شعبة
أما كلامه فهو فصل لافضل
ولا تقصير ، وكان صلى الله عليه وسلم
دما : ليس بالجافى ولا المهيمن ، يعظم
النعمة وأن دقت ، لا يقد منها شيئا :

وعن أبي هريرة قال :

« ما رأيت شيئا أحسن من النبي
صلى الله عليه وسلم كأن الشمس
تجري في وجهه ، وما رأيت أحدا
أسرع في مشيه منه ، كأن الأرض
تطوى له ، أنا لنجهد وإنه غير مكترث .
عجلت لهم طيبتهم :

عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب
قال : « فجلست في بيت الرسول
صلى الله عليه وسلم فرفعت رأسي
في البيت ، فوالله ما رأيت فيه شيئا
يرد البصر إلا أحب ثلاثة فقلت : أدع
الله يا رسول الله أن يوسع على أمك ،
فقد وسع على فارس والروم وهم
لا يسجدون الله . فاستوى فقال : أفي
شك أنت يا ابن الخطاب ؟ أولئك قوم
عجلت لهم طيبتهم في الحياة الدنيا ،
فقلت : « أستغفر الله يا رسول الله » .

لم يكن فاحشا :

عن عبد الله بن عمر يقول : « إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم

وأما العاقب الذي ليس بمده أحد »
رواه البخاري في الصحيح عن أبي
اليمان ، ورواه مسلم عن عبد
ابن حميد عن أبي اليمان ، وأخرجه
مسلم من حديث ابن عينة وعقيل عن
الزهرى والبخاري من حديث مالك
ابن أنس عن الزهرى .

وعن البراء - رضى الله عنه - قال :

« كان رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - أحسن الناس وجهاً وأحسنهم
خلقاً ليس بالطول البذاهب ، ولا
بالقصير ، أخرجه في الصحيح .

وقال البراء بن عازب :

« كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم مربوعاً ، بعيد ما بين المنكبين ،
يبلغ شعره نحمة أذنيه ، عليه حلة
حمراء ، ما رأيت شيئا أحسن منه » .

رواه البخاري في الصحيح عن أبي
عمر حفص بن عمر ، وأخرجه مسلم
من حديث غندر عن شعبة .

ويقول :

« كان رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - مربوعاً ، بعيد ما بين
المنكبين ، أعظم الناس ، وأحسن
الناس ، جمته إلى أذنيه ، عليه حلة
حمراء ، ما رأيت شيئا قط أحسن منه » .

يكن فاحشا ، والله كان يقول : « ان خياركم أحسنكم أخلاقا » رواه مسلم في الصحيح .

عن أنس بن مالك قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفكاه الناس مع صبي » .

لا يجابه : لم يكن فاحشا :

عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما بال أقوام يقولون كذا » فكان لا يسميهم بأسمائهم حتى لا يسبب لهم حرجا .

روى الترمذى بسنده عن عائشة رضى الله عنها : أنها قالت عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لم يكن فاحشا ولا متفحشا ، ولا صخابا في الأسواق ، ولا يجزى النسوة بالسنة ولكن يغفو ويصفيح ، أو قال يغفو ويفغر » - شك أبو داود - ورواه الترمذى من حديث شعبة وقال : حسن صحيح

من وصف أبى هريرة له :

عن أبى هريرة قال : ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط ، ان اشتهاه أكله ، والا تركه » (أخرجه البخارى في الصحيح من حديث سليمان الثورى وشعبة وأخرجه البخارى ومسلم من حديث الثورى) يتسم :

وعن مسروق عن عبدالله بن عمر قال : « لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا » وكان يقول : ان خياركم أحسنكم أخلاقا

ورواه مسلم من حديث الأعمش عن عائشة رضى الله عنها قالت : « ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قط مستجبعا ضاحكا حتى أرى منه لهواته » انما كان يتسم .

أنس ووصف الرسول صلى الله عليه وسلم :

رحيم بالأطفال :

عن أنس قال : « كان الرسول صلى الله عليه وسلم من أجل الناس ومن أجود الناس ومن أشجع الناس » رواه البخارى في الصحيح عن سليمان بن حرب ، ورواه مسلم عن سعيد بن منصور .

عن مالك قال : « ما رأيت أحدا كان أرحم بالعيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

هل كان يخص شيئا من الأيام ؟
 قالت : « لا كان عمله ديمة » وأيكم
 يستطيع ما كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يستطيع ؟ » رواه مسلم في
 الصحيح .

ويقول صاحب دلائل النبوة :

وجمع له صلى الله عليه وسلم
 الحلم والصبر فكان لا يفضبه شيء
 ولا يستغزه وجمع له الحذر فأربع
 أخذه بالحسن - قال سعيد والعلوي
 بالحسن ليقتدى به ، وتركه القبيح
 لينتهي عنه ، وفي رواية العلوي
 لينتهي عنه واجتهاده ، الرأي فيما
 أصلح أمته ، والقيام فيما جمع لهم
 أمر الدنيا والآخرة ، صلى الله عليه
 وسلم .

قال ابن اسحاق ، كان يسمى ،
 الأمين . بما جمع الله فيه من الأخلاق
 الصالحة .

الدكتور عبد الحلیم محمود
 شيخ الأزهر

وقال : « لم يكن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سبابا ولا فحاشا ولا
 لئاما ، كان يقول لأحدنا عند المنبة
 ماله تربت جبينه » رواه البخاري في
 الصحيح عن محمد بن سنان .

ينتصر للحق :

لا تنفضه الدنيا وما كان لها : فإذا
 تمولى الحق ، لم يعرفه أحد ، ولم
 يتم لنفضه شيء حتى ينتصر له ، لا
 يفضب لنفسه ولا ينتصر لها .

ابن فونى حاجة الضعفاء :

قال : وبنفونى حاجة من لا يستطيع
 ابلاغى حاجته ، فانه من أبلغ
 سلطانا حاجة من لا يستطيع ابلاغها
 اياه - ثبت الله قدميه يوم القيامة .

عمله ديمة :

عن علقمة قال : سألت عائشة
 رضى الله عنها : كيف كان صل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

مولد النور...

للعلامة الأستاذ أ. محمد الحسن النوري

مقفلا أعيا فتحه الوعاظ والمرشدين،
كانت القلوب مقفلة أعيا فتحها
الحوادث والآيات، كانت المواهب مقفلة
أعيا فتحها التعليم والتربية والمجتمع
والبيئة، كانت المدرسة مقفلة أعيا
فتحها العلماء والمعلمين، كانت المحكمات
مقفلة أعيا فتحها التظلمين والمتحاكين،
كانت الأسرة مقفلة أعيا فتحها
المصلحين والمفكرين، كان قصر
الإمارة مقفلا أعيا فتحه الشعب
المظلوم والفلاح المجهود والسامل
التهوك، وكانت كنوز الأغنياء والأمراء
مقفلة أعيا فتحها جوع الفقراء
وعرى النساء وعويل الرضعات، لقد
حاول المصلحون الكبار والمشرعون
النظام فتح قفل من هذه الأقفال
فتشلوا وأخفقوا، فان القفل لا يفتح
بشعر مفتاحه وقضيبوا المفتاح من قرون
كثيرة وجربوا مفاتيح من صناعتهم
ومعادنهم فاذا هي لا توافق الأقفال

طلعت جبل النور ووقفت على غار
حراء وقلت لنفسي، هنا أكرم الله
بالرسالة محمدا صلى الله عليه وسلم
ونزل عليه الوحي الأول، فمن هنا
طلعت الشمس التي أفاضت على العالم
نورا جديدا وحياة جديدة، ان
العالم ليستقبل كل يوم صباحا جديدا
لاجد فيه ولا طرافة، ولا خير فيه
ولا سعادة وما أكرما استقبل العالم
صباحا استيقظ فيه الانسان ولم
تستيقظ فيه الانسانية، واستيقظت
فيه الأجسام وام تستيقظ فيه القلوب
والأرواح، وما أكره النهار المظلم
والكاذب في تاريخ العالم ولكن من
هنا طلع الصبح الصادق الذي أشرق
نوره على كل شيء واستيقظ فيه
الكون وتغير مجرى التاريخ •

لقد كانت الحياة كلها أقفالا مقفلة
وأبوابا مقفلة كان العقل أميا أعيا
فتح الحكماء والفلاسفة، كان الضمير

الجاني أمام الرسول بجريمته ويلجأ في
العقاب الأليم الشديد ، وترجع المرأة
المدنية الى البادية حيث لا رقابة عليها
تحضر نفسها للعقوبة التي هي أشد
من القتل ، ويحمل الجسدي الفعير
تاج كسرى ويخفيه في لباسه ليستر
دلالته وأمانته عن أعين الناس ويذهب
الى الأمير لأنه مال الله الذي لا تجوز
الخيانة فيه . كانت القلوب مقفلة
لا تقبل ولا تزجر ولا تلين فأصبحت
خاشعة واعية تقبل بالحوادث وتستمتع
بالآيات وترق للمظلوم وتحنو على
الضعيف ، وضع هذا المفتاح على
القوى المخنوقة والمواهب الضائعة
فاستعلت كاللهيب وتدفقت كالسيل
وانجهدت الانجاء الصحيح ، فكان
راعى الابل راعى الأمم وخليفة يحكم
العالم وأصبح فارس قبلة وبلد ،
قاهر الدول وقاتع الشعوب العريضة
بى القوة والمجد . وضع المفتاح على
المدرسة المقفلة وقد هجرها المعلمون
وزهد فيها المتعلمون وسقطت قيمة
العلم وهان المعلم فذكر من شرف
العلم وفضل العالم والتعلم والعربى
والمسلم ، وقرن الدين بالعلم حتى
كانت له دولة وأصبح كل مسجد
وكل بيت من بيوت المسلمين مدرسة
وأصبح كل مسلم متعلما لنفسه معلما

واذا هي لا تفتنى عنهم شيئا وحاول
بعضهم كسر هذه الأقفال فبحرخوا
أيديهم وكسروا آلتهم .

ففى هذا المكان المتواضع ، المنقطع
عن العالم المتد ، على جبل ليس
بمخصب ولا بشامخ ثم ما لم يتم فى
عوالم العالم الكبيرة ومدارسه الفخمة
ومكتباته الضخمة هنا من الله على
العالم برسالة محمد صلى الله عليه
وسلم وفى رسالته عاد هذا المفتاح
المفقود الى الانسانية ، ذلك المفتاح
هو (الايمان بالله والرسول واليوم
الآخر) ففتح به هذه الأقفال المعقدة
فضلا فضلا ، وفتح به هذه الأبواب
المقفلة بابا بابا وضع هذا المفتاح النبوى
على العقل المتسوى ففتح ونشط
واستطاع أن ينتفع بآيات الله فى
الآفاق والأنفس ويتوصل من العالم
الى فطره ومن الكثرة الى الوحدة ،
ويصرف شناعة الشرك والوثنية
والخرافات والأوهام وكان قبل ذلك
محالما مأجورا يدافع عن كل قضية
حقا وباطلا ، وضع هذا المفتاح على
الضمير الانسانى النائم فانتبه وعلى
الشعور الميت فانتش وعاش وتحولت
النفس الأمارة بالسوء مطمئة لا تسخ
الباطل ولا تتحمل الاثم حتى يعترف

شعورا عميقا بالأمانة وخوفا شديدا من
الآخرة حتى تورع الأمراء وولاء
الأسور وقشفت وأصبح سيد القوم
خادمهم ووالى الأمة كولى البيت إن
استغنى استغنى وإن افتقر أكل بالمعروف
وأقبل على الأغنياء والتجار فزهدهم في
الدنيا ورغبهم في الآخرة وأضاف
الأسوال الى الله فقرا : « واتقوا
مما جعلكم مستخلفين فيه » وقرا :
« وآتوهم من مال الله الذى آتاكم »
وحذرهم من اكتناز وادخال الأموال
وعدم الاعتاق فى سبيل الله ، فقرأ
عليهم : « والذين يكتزون الذهب
والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله
فبشرهم بعباب آليم » يوم يحصى عليها
فى نار جهنم فتكوى بها جباههم
وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم
لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون »
أبرز رسول الله صلى الله عليه
وسلم برسائله ودعوته الفرد الصالح
المؤمن بالله الخائف من عقاب الله
الخائش الأمين المؤثر للآخرة على
الدنيا السنتين بالمادة المتطلب عليها
بإيمانه وقوته الروحية يؤمن بأن
الدنيا خلقت له وأنه خلق للآخرة
فاذا كان هذا الفرد تاجرا فهو التاجر
الصدوق الأمين واذا كان فقيرا فهو

لغيره . ووجد أكبر دافع الى
طلب العلم وهو الدين . وضعه على
الحكمة المقفلة فأصبح المسلمون
قوامين بالله شهداء بالقسط ووجد
الايان بالله ويوم الدين فكثرت العدل
وقل الجدل ، وفقدت شهادة الزور
والحكم بالجور ، وضعه على الأسرة
المقفلة وقد فشا فيها التطفيف بين
الوالد وولده ، والأخ وأخوته ،
والرجل وزوجه وتمدى من الأسرة
الى المجتمع فظهر بين السيد وخادمه
والرئيس والمرؤوس والكبير والصغير ،
كل يريد أن يأخذ ماله ولا يمدح
ما عليه ، وأصبحوا مطغفين اذا اکتالوا
على الناس يستوفون واذا كالوهم
أو وزنوهم يخسرون ، ففرس فى
الأسرة الايمان وحذرهم من عقاب
الله وقرا عليها قول الله : « يا أيها الناس
اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس
واحدة ، وخلق منها زوجها وبث منهما
رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذى
تساءلون به والأرحام » ان الله كان
عليكم رقيبا ، وقسم المسؤولية على
الأسرة والمجتمع كله فقال : « كلکم
راع وكلکم مسئول عن رهبتهم وهکذا
أوجد أسرة عادلة متحابه مستقيمة
ومجتمعا عادلا ، وأوجد فى أعضائه

الرجل الشريف الكادح ، وإذا كان عاملا فهو العامل المجتهد الناصح ، وإذا كان غنيا فهو الفنى السحى المواسى ، وإذا كان قاضيا فهو القاضى العادل المهم ، وإذا كان واليا فهو السوالى المخلص الأمين ، وإذا كان سيدا رئيسا فهو الرئيس المتواضع الرحيم وإذا كان خادما فهو الرجل القوى الأمين، وإذا كان أمينا للأموال العامة فهو الخازن الحفيظ المليم ،

وعلى هذه الببات قام المجتمع الاسلامى وتأسست الحكومة الاسلامية فى دورها ، ولم يكن المجتمع والحكومة بطبيعة الحال الا صورة مكبرة لأخلاق الأفراد ونفسياتهم ، فكان المجتمع مجتمعا صالحا أميناً مؤثرا للأخرة على الدنيا متغلبا على المادة غير محكوم لها ، انتقل اليه صدق التاجر وأمانته وتمفف الفقير وكدحه ، واجتهاد العامل ونصحه ، وسخاوة الفنى ومواساته ، وعدل القاضى وحكمته ، واخلاص الوالى وأمانته ، وتواضع الرئيس ورحمته ، وقوة الخادم وحراسة الخازن ، وكانت هذه الحكومة حكومة راشدة مؤثرة للمبادئ على المنافع ، والهداية على الحباية ، وبتأثير هذا المجتمع ونفوذه

هذه الحكومة وجدت حياة عامة ، كلها ايمان وعمل صالح وصدق واخلاص وجد واجتهاد وعدل فى الأخذ والعطاء وانصاف النفس مع الغير .

وقد ذهلت فى حديثى الى نفسى ، وتمثلت لى الجماعات الاسلامية الاولى بجمالها وتفصيلها كأئى أشاهد وأنفس فى جوها وانقطعت الصلة بينى وبين العالم المعاصر .

وحانت منى التفاتة الى هذا العصر الذى نعيش فيه فقلت انى لأرى افعالا جديدة على أبواب الحياة الانسانية وقد قطعت الحياة مراحل طويلة وخطت خطوات واسعة وتفقدت الحياة والتوت وتطورت المسائل وتنوعت ، وتماثلت هل يمكن فتح هذه الأفقال الجديدة بذلك المفتاح العتيق ؟ وأبئت أن أحكم بشئ ، هل أختبر هذه الأفقال وأضع عليها المفتاح ؟ ولمست هذه الأفقال بالبنان فإذا هى الأفقال القديمة بتلوين جديد ، وإذا المشاكل نفس مشاكل العصر القديم وإذا المشكلة الكبرى وأساس الأزمة هو الفرد الذى لا يزال لبنة المجتمع وأساس الحكومة ، ووجدت أن هذا الفرد قد أصبح اليوم لا يؤمن الا بالمادة والقوة ولا يبنى

فهو الذى يسن القوانين الجائرة والضرائب الفادحة وإذا كان مخترعا اخترع المدمرات والناسفات ، وإذا كان مكتشفا اكتشف النيازات الميسدة للشعوب المخربة للبلاد والقبيلة الذرية تهلك الحرث والنسل ، وإذا كان فيه قوة التطبيق والتنفيذ لم ير بأسا بالقاء هذه القنابل على الأمم والبلاد .

وبهؤلاء الأفراد تكون المجتمع وتأسست الحكومة فكان مجتمعا ماديا اجتمع فيه احتكار التاجر وثورة الفقير وتطيف العامل وشح الثنى وغش الوالى واستبداد السيد وخيانة الخادم وسرقة الخازن ونفية الوزراء ووطنية الزعماء واجحاف المشرع واسراف المخترع والمكتشف وقسوة المفذ ، وبهذه النفسيات المادية تولدت أزمات كثيرة ومشاكل معقدة تشكو منها الانسانية بثها وحزنها ، كالسوق السوداء وفشو الرشوة والفلاء الفاحش واختفاء الأشياء والتضخم النقدى وأصبح المفكرون والمشرعون لا يجدون حلا لهذه المشاكل وأصبحوا اذا خرجوا من أزمة واجهوا أزمة أخرى ، بل أن حلولهم القاصرة ومعالجتهم المؤقتة هى التى تسبب أزمات جديدة ، وتقلوا من حكومة

الابتذال وشهوته وأنه يبالغ فى تقدير هذه الحياة ويسرف فى عبادة الدات وارضاء الشهوات ، وقد انقطعت الصلة بينه وبين ربه ورسالة الأنبياء وعقيدة الآخرة فكان هذا الفرد هو مصدر شقاء هذه المدنية ، فاذا كان تاجرا فهو التاجر المحتكر النهم الذى يحجب السلع أيام وخصها ويرزها عند غلائها ويسبب المجاعات والأزمات ، وإذا كان فقيرا فهو الفقير التائر الذى يريد أن يتغلب على جهود الآخرين بغير ثمن ، وإذا كان عاملا فهو العامل المطفف الذى يريد أن يأخذ ماله ولا يدفع ما عليه ، وإذا كان غنيا فهو الغنى الشحيح القلسى الذى لا رحمة فيه ولا عطف ، وإذا كان واليا فهو الوالى الفاشى الناهب للأموال ، وإذا كان سيدا فهو الرجل المستبد المستأثر الذى لا يرى الا الى قائمته وراحته ، وإذا كان خادما ما فهو الضعيف الخائن وإذا كان خازنا فهو السارق المختلس للأموال وإذا كان حاكما أو مستولا فهو المادى المستأثر الذى لا يخدم الا نفسه وحزبه ولا يعرف غيره ، وإذا كان زعيما أو قائما فهو الوطنى أو الجنس الذى يقدس وطنه ويسبب عنصره ويدوس كرامة البلاد الأخرى والشعوب الأخرى ، وإذا كان مشرعا

شخصية الى ديمقراطية الى دكتاتورية
ثم الى ديمقراطية ، ومن نظام رأسمالى
الى نظام اشتراكى الى شيوعى واذا
الوضع لا يتغير لأن الفرد الذى هو
الأساس لم يتغير ، ويجهلون أو
ينجاهلون فى كل ذلك أن الفرد هو
الفاقد المعوج ، ولو عرفوا أن الفرد
هو الأساس وأنه فاسد معوج لما
استطاعوا اصلاحه وتقويمه لأنهم على
كثرة مؤسساتهم العلمية ودور التعليم
والتربية والنشر لا يملكون ما يصلحون
بهالفرد ويقومون اهوجاهه ويحولون
اتجاهه من الشر الى الخير ومن الهدم

الى البناء لأنهم أفلسوا فى الروح
وتخلوا عن الايمان وهقدوا كل ما
يقذى القلب ويفرس الايمان ويصد
الصلة بين العبد وربيه وبين هذه الحياة
والحياة الأخرى وبين المادة والروح
وبين العلم والأخلاق ، وفى الأخير
أدى بهم أفلاسهم الروحى وماديتهم
العمياء واستكبارهم الى استعمال آخر
ماعندهم من آلات التدمير التى تبيد
شعبا بآمره وتخرّب قطرا بطوله
استهدفت الحضارة والحياة البشرية
اذا تبادلت الدول التحاربة استعمال
هذه الآلات - للنهاية الأليمة •

ابو الحسن النبوى

دراسات قرآنية :

البشير النذير والسراج المنير

د. ممتاز مصطفى الطير

قال الله تعالى :

«... انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا
وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا»
الأنعام : ٤٥ ، ٤٦ من سورة الاحزاب

البيان

حكاهما القصة الغلاظ ، فأرضهم حق
لسادتهم ، وزرعهم قوت لخاصيهم ،
ورجالهم عبيد لخدمتهم ، ونساؤهم
وأطفالهم من جملة ممتلكاتهم ، والحكم
فيهم لا يعرف غير شريعة القاب وبطش
الأسود ، أما العدل والرحمة فما لهما
الى قلوبهم من سبيل .

كان الناس قبل مبعث نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم ، فوج بهم الفتن ،
وتصطرخ فيهم النواب والمحن
وتطحنهم رحي الحسرب لأوهى
الأسباب وأدنى العلل .

والمالم من شرقه الى غربه تحكمه
أمتان عظمتان - الفرس والرومان -
والناس بينهما كالكرة .

وترى الناس مما يقاسون من
خاصيهم في ليل ليس له نهار ، ونقمة
لا تعرف النعمة ، وضيق ما له من
فرج ، ارادتهم مقبدة ، وحركتهم الى
الذل والصفاء ، لا الى العزة والكرامة ،
والأديان السماوية وقتئذ كانت أداة
النصب والاحتكار ، في أيد أولئك
الجبارين الذين لاهم لهم الا مرضاة
شهواتهم ، دون حساب لنصب خالق
الأرض والسماء ، أو تراجع أمام وخز
الضمير .

يتناوبها الفريقان اللاعبان ، واذا
كانت الكرة لا يفوز أحد الفريقين بها
الا بعد أن تشعب منها ركلا وضربا ،
فكذلك الأمم الضعيفة بين الدولتين ،
لا تفوز بها احدهما ، الا بعد أن تشن
منهما عتا وقتلا ، وتسخيرا وتمذبا .

واذا وضعت الحرب بينهما أوزارها
الى حين ، فويل للأمم المستعبدة من

واشتدت عليهم المحن ، وكثرت
فيهم الخطايا والمآثم ، أدركهم وهم
في حيرتهم يترددون ، فمن عليهم
بمنقذهم من الأسر والاستعباد وخلصهم
من الذل والصغار ، ومنجيتهم من بغى
الحكام ، ومدرّكهم بصبح الحق بعد
شدر الظلام ، اذ بعث فيهم محمدا
صلى الله عليه وسلم شاهدا على
ما يعملون وما يمتدّون ، ومبشرا من
آمن برسالة وعمل بما جاء به بسنى
الدرجات ، ورفع الثوبة ، ونديرا لمن
كفر بها أو نافق بأسفل الدرجات ،
وآليم العقوبة ، وداعيا الى معرفة الله
بأمره ، وسراجا منيرا يهدي الناس الى
سواء السيل ، ويخزيهم متاهات الباطل
ويحيمهم من الدجل والتضليل
ويعينهم مما اتزلزلت اليه الأديان
السمائية على أيدي دعايتها الأتمين ،
من ادعاء النبوة للواحد المتحال ، وغير
ذلك من الآثام والأصايل .

ولقد أيدى الله تعالى بالمعجزات
الواضحات ، حتى يتحققوا من أنه
رسول العناية الالهية ، وهاديهم الى
سبيل الرشاد ، ففتح الله به أعينا عميا ،
وأسمع به أذانا صما ، وشرح به قلوبا
غلفا ، ودخل الناس في دين الله
أفواجا .

وترى معظم أهل الأرض يعبدون
الأحجار ، ويعلمون على الأصنام ،
ومعهم من يعبد الكواكب ومن يقدر
النار ، وفيهم من يعبد الحيوان ، ومن
يقدر الانسان ، الى غير أولئك من
آلهة الزور وأرباب البهتان .

وترى الخمر أم الكبائر ، يذفنون
في نشوتها همومهم ، ويستمدون من
سكرتها نخوتهم ، وينبثون من تزيينها
الكاذب الى جرائمهم وعدوانهم .

وترى الأخلاق انحدرت بالناس الى
الهاوية ، وهوت بهم الى أسفل سافلين ،
فلا ترى في مجتمهم مكارم بارزة ،
ولا فضائل مسيطرة ، « ان هم الا
كالأنعام بل هم أضل سبيلا » الله كل
امرى منهم هوا ، ونيل شهوته غاية
منه .

نجدة الله

لكن عين الله لا تنام ، ورحمته
وسمت كل شيء ، فكما خلق عباده دبر
مختلف أمورهم ، وكما ابتلاهم باليمن
ليعرفوه ، من عليهم بالثمن ليذكروه ،
فاذا أطبقت عليهم الضراء والضيق ،
دبر لهم من رحمته أسباب السراء
والفرج ، وهكذا شأنه تعالى في كل
حين ، فلما ضاق الخناق على عباده ،

الأموال ، وغشيان المنكرات ، وأوجب
العفاف والبعد عن الفحشاء ، ويسر
الزواج ، ورفع من قيمة المرأة بعد
هوان ، وأوجب العدل والتعاون بين
الزوجين ، وحض على المسمى في
سبل الأرزاق ، وأمر بالاستعداد للقاء
الأعداء وحراسة التخوم منهم ، فإن
جنحوا للسلم جنحنا لها ، وإن نكثوا
المهد ثأرنا من الناكثين ، فلا تعطى
الدية ، ولا تستسلم للمخادقين
الخصماء .

وأمرنا بالتسامح مع الجيران
والتعاون في سبل الخير ، وحرم علينا
ما فيه اضرار بالأفراد أو الجماعات
وأباح لنا من المتع حلالها ، ومن النعم
ما لا يشغلنا عن الله .

التذكير بالآثار الآخرة

ولما كانت النفوس تميل بطبعها إلى
الشهوات وإن كانت ضارة ، وتنفر من
التكاليف مع أنها نافعة ، وتميل إلى
العنوان وإن ساءت عقاب ، فلذا أخبرهم
أن دارا أخرى تنتظرهم ، يحاسبون
فيها على ما كسبت أيديهم ، فمن يعمل
مقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره ، حتى إذا حدثتهم نفوسهم
بالمعاصي ، وحملتهم على المآثم ، تذكروا

وكيف لا يصنعون ذلك وقد حطم
دينه ألوهية الأصنام ، وأقام البراهين
على وحدانية خالق الأكوان ، ودعاهم
إلى عبادة هذا الخالق الديان ، وأنصف
المظلوم من الظالم ، وشرع لهم آكرم
الفضائل ، وأنظف الأخلاق .

كيف لا يصنعون ذلك وقد سوى
بين الملوك أصحاب التيجان ، وبين
الرعايا من جميع الطبقات ، فلا فضل
لعرسي على هجمي ، ولا لفتى على فقير ،
ولا لأبيض على أسود ، ولا بغير ذلك
مما اعتاده الناس من أسباب التفضيل ،
وإنما يكون الفضل بينهم بسبقهم في
مرضاة ربهم .

وكيف لا يسارعون إلى الإيمان به ،
وقد أعطى لكل ذي حق حقه ، وحرم
على الولاة استغلال الرعايا ، وجعلهم
وأيامهم أمام العدالة سواء ، حتى يؤخذ
للمظلوم من ظالمه ، مهما كان ماله
وجاهه ، وورث النساء والأطفال بعد
حرمان ، ومن للبر بالفقراء والموزين
قوانين يسنهم تنفيذها على بأساء الحياة ،
وحرم وآد البتات خوفا من السار أو
هربا من النفقة ، وحرم شرب الخمر
والمسكرات ، لما تسببه من الأضرار
بالمقول ، والافساد للكيد ، وإذهاب

واستنادوا منهم حريتهم وأرضهم ،
وديارهم وأرزاقهم ، ورفرفت عليهم
أعلام العزة والمنعة ، واستمتعوا بنعمى
الحياة ، ونحووا عن كواملهم ذل
الحكام الظالمين واستبادهم ، وأصبحوا
سادة فى ثياب عباد ، وملوكا فى ثياب
زهاد ، كلمتهم واحدة ، وأمرهم
مجتمع ، لا يرفعون الفرقة والفتات ،
ولا الأناية والاستتار .

الحصاع الخلف مكاسب السلف

فخلف من بعدهم خلف أضاعوا
انصلاة واتبعوا الشهوات ، وطلبوا
الدنيا فى غير حل ، والمنعة فى غير
ورع ، والاستتار بنير ايتار ، فتوانب
بعضهم على بعض يغشون الملك
والسلطان ، ففرقوا بعد اجتماع ،
وهانوا بعد عزة ، وضاعت شوكتهم ،
فطمع فيهم أعداؤهم ، وأغروا بعضهم
على بعض ، حتى ضمفوا وتورطوا فى
ضعفهم ، واستماتوا بمدوهم على أنفسهم
حتى سيطر عليهم ، وكل ذلك بسبب
تفرقهم ، والطمع فى الملك وثق وحدة
الجماعة ، حتى صدق فيهم قول
الشاعر .

وتفرقوا شيئا فكل قبيلة
فيها أمير المؤمنين ومنير

أنهم مجزيون على ما يفعلون ، فلعلهم
يرعوون ، وإلى الرشاد يرجعون .

اثر الدعوة الاسلامية فى الناس

لما وصلت تلك الدعوة الطاهرة
الناسة الى أصحاب العقول الراجحة
قبلوها ، ودعوا الناس اليها فجابوها
زوافات ووحدانا ، وأقبلوا عليها اقبال
اليهم الطماء على الماء ، لما فيها من
العقائد الرشيدة ، والتشريعات المفيدة ،
التي تنقل المجتمع من المفسد الى
المصلح ، ومن الفوضى الى النظام ،
ومن الاستبداد الى التشاور ، ومن
الظلم الى العدل ، ومن الشقاء الى
السعادة .

ولقد تخلص الناس بايمانهم بها من
همومهم ، وفرجوا بها كربهم ،
ونموا بحياتهم ، فى ظل من رحمة
الله ، ومن السعادة الفامرة ، حيث
النفوس راضية ، والأمن والسلام شعار
المجتمع .

ولقد حمل السابقون الأولون عبء
الدعوة الاسلامية من يليهم ، فانتشرت
مرابعا فى أنحاء الأرض ، ودخل
الناس فى دين الله أفواجا ، وبدلوا من
عصرهم يسرا ، ومن شقائهم نعمة ،
وتأروا من غاصبيهم ، فأزالوا ملكهم ،

على العلماء أن يبينوا أن الاسلام يحض على العلم ولا يخشى منه ضرا ، وأن العالم الحقيقي لا يسمه الا التسليم بمبادئ الاسلام والعمل بمقتضاها ، فكم من فلاسفة أشادوا بالاسلام وآمنوا به لأنه معون للعلم ، كما أن العلم معون للاسلام ، فهما صديقان لا يفترقان ، عليهم أن يبينوا فضل الدين في إبراز المصائب الخلقية السامية .

وعليهم أن يبدلوا أسلوب الدعوة الى الدين بإشراجه روح العلم ، فإن الحق لا يخدمه سوى العلم ، ان عليكم أن تزودوا من لباب العلم وتصنعوا منه أسلوب دعوتكم ، فكل اختراع يدل على قدرة الله وأحكامه خلق الانسان ، حيث أقدره على الاختراع ، وأرشده الى الابداع ، وجعل له عقلا يكشف به جانباً من عظمة الله وقوة ابداعه في كونه .

وكل اختراع لابد من أنه ينطوى تحت أية من آيات القرآن ، فليكن أن تشيروا الى ذلك في حديث واضح مفصل مع من تبلغونهم دين الله من المسلمين وغيرهم .

ولا سبيل للمسلمين الى استعادة مكانتهم وعزتهم ، الا بمودتهم الى شريعة ربهم ، وبذ الشقاق وأسباب الفرقة بينهم ، والعودة الى الاعتصام بالاتحاد الذي هو أساس عزهم وقوتهم ليعود اليهم مجدهم ونصر الله لهم ، قل تعالى : ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم .

واجب العلماء

وان على العلماء في هذا العصر واجبا جليلا ، وعشا خطيرا ، فقد انتشرت المادية واستحوذت على أفكار الناس ، على العلماء وهجرة النبوة ، أن يبينوا للناس أثر الدين في رخاء الأمة وسعادتها ، وانه يدعو الى المزة والقوة ، لا الى الدلة والضعف ، عليهم أن يبينوا لهم أنه لا يمنع من العمل للدنيا ولا يحرم حلال المتعة ، حتى يحرموا الماديين من استغلال النصوص التي تحض على الحذر من الدنيا ، وتبين أنها متاع الفرور ، فان هذه النصوص لا تمنع من العمل لها ، بل تحذر من أن تلهيهم دنياهم عن آخرهم ، فقد كان من السابقين الأولين تجار أثرياء ثراء كبيرا ، كعثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف ، وانشغلهم دنياهم عن آخرهم .

ولا بد لكم من التمسك بمبادئ القرآن وآدابه حتى يرى الناس بكم الأسوة الحسنة ، وعليكم أن تنشروا مبادئ الاسلام وتعلموها بنية بقاء الى من يلقته مغلفة بالافتراءات، فدينكم النقي من الشوائب ، أقوم سبيل الى الحق ، وأسرع الى شفاء القلوب ، وعليكم أن تستعملوا الأساليب الجذابة ، وتحسنوا عرض مادته الرشيدة، وأن تهتموا باجتذاب المنعزلين والمترددin ، كما تهتمون

بالتأبين الخبيثين ، ولكل غذاؤه اللائق المتفق مع حاله .

وكما صلح الاسلام منذ نشأته لجميع الشعوب والأجناس ، فهو صالح لكل أنواع التعليمات ، وعليكم أن لا تملوا من دعوة الناس الى الخير والرشاد ، وفنى الله واياكم الى القيام بمبدأ هذه الدعوة الرشيدة ، ووفق عباده الى الارتواء من ورداها العذب الزلال .

مصطفى محمد الطي

من لدى السنة :

يسر الاسلام وسماحة

للإمام منسأوى عثمان عجزه

قل تعالى في آية الوضوء : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ » •

فقد قرأ نافع وابن عمر وحفص والكسائي ويحسوب - بفتح اللام في قوله تعالى : « وَأَرْجُلَكُمْ » - وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة عن عاصم ، وحزمة وأبو جعفر وخلف العشر « وَأَرْجُلَكُمْ » بكسر اللام - وهي أ أيضا قراءة سبعة متواترة ، وتأويل قراءة النصب واضح وهو أن « أَرْجُلَكُمْ » عطف على « أَيْدِيَكُمْ » فالمعنى فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ، وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ، وَرِجْلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ • وأما قراءة الجبر فهي التي اتخذ منها بعض الفقهاء دليلا على أن مشروعية المسح ثبتت بالقرآن الكريم حيث زعموا أن « أَرْجُلَكُمْ » عطف على « رُءُوسِكُمْ » والرجوس مطلوب مسحها فيكون المطلوب أيضا مسح

عن أبي هريرة رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَا نَالَهُ مِنْ بَشَرٍ إِلَّا شَادَ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ ، فَسَدَدُوا ، وَقَارَبُوا ، وَأَبْشَرُوا ، وَاسْتَمِينُوا بِالْفُسَادَةِ وَالرُّوحَةِ ، وَشَىءٌ مِنَ الدَّلِجَةِ » • رواه البخاري

تمهيد

بيننا في المقالات الماضية أن الاسلام قام على مبدأ رفع الحرج والتيسير على المكلفين ، والترفق بهم ، وذكرنا لهذا أمثلة كان المثال السابع منها يتعلق بموضوع : المسح على الخفين ، وبيان ما فيه من تيسير ، وسقنا من نصوص السنة الكريمة ما يثبت مشروعيته ، ونحاول في هذا المقال أن نكمل الكلام على هذا الموضوع فنقول : علم مما تقدم أن ثبوت المسح على الخفين بالسنة المطهرة ، ولكن يرى بعض الفقهاء أن ثبوت المسح بالقرآن الكريم ، حيث

الثالث : أن الله تعالى جعل الغاية في تطهير الرجلين الكمين كما قال سبحانه : « وأرجلكم الى الكمين » والمسح على الخفين ليست غاية بالكمين اجماعا .

ثبت أن المراد في الآية غسل الرجلين الى الكمين ، وأن قراءة الجبر يراد بها ما يراد بقراءة النصب ، وأن الحق أن مشروعية المسح على الخفين ثبتت بالسنة الكريمة .

أيهما أفضل ، المسح على الخفين أو نزعهما وغسل الرجلين

يرى بعض الفقهاء أن غسل الرجلين أفضل لأنه الأصل في تطهيرهما ويرى البعض الآخر أن المسح على الخفين أفضل استمساكا بشرعيته ، وردا على من ينازع فيها من أهل الزيغ والانحراف ، ولأنه الأسر في التطهير ، والله تعالى يريد بمبادء اليسر ، ويجب منهم أن يأخذوا أنفسهم بأيسر الأمور وأسهلها .

جاء في كتاب نيل الأوطاد ج ١ ص ١٥٥ ط الحلبي ما نصه :

قال ابن المنذر : اختلف العلماء أيهما أفضل المسح على الخفين

الأرجل لطفها على المسحوح -
وسح الأرجل المقصود منه المسح على الخفين .

ويرد على هذا الاستدلال بأن إثبات الجبر في « أرجلكم » ليس نصا في نبوت هذا المدعى ، وهذا الأمور :

الأول : أن الجبر لمجاورة الأرجل ل « رموسكم » والجبر للمجاورة ثابت في الفصح من الكلام كما في قوله تعالى على لسان شعيب في مخاطبته لقومه : « ائني أخاف عليكم عذاب يوم محيط » (١) حيث جرت كلمة « محيط » لمجاورتها لكلمة « يوم » والأصل في « محيط » النصب لأنها وصف لكلمة « عذاب » التي هي مفعول به ل « أخاف » .

وبهذا الاعتبار تكون كلمة « أرجلكم » مطبوعة في المسمى على كلمة « أيديكم » .

الثاني : أن جبر الأرجل للتنبيه على عدم الاسراف في استعمال الماء فيها ، لأنها مظنة لسب الماء كثيرا ، فطفت على المسحوح ، والمراد غسلها .

وقال : حجب الى الوضوء - وعن ابن عمر أنه قال : انى لمولع بفسل قدمى ، فلا تقتدوا بى ا ه .

حالات يجب فيها المسح على الخفين :

توجد أحوال - ذكرها بعض الفقهاء - يجب فيها المسح على الخفين :
منها (١) أن يكون مع لابس الخف ماء يكفى للمسح دون الفسل ، فانه فى هذه الحالة يجب المسح .

ومنها (٢) خوف فوات وقت الصلاة لو اشتغل الشخص بفسل رجله فيجب المسح .

ومنها (٣) لو خاف فوات فرض آخر كالوقوف بمرفة ، فانه يجب المسح فى ذلك أيضا .

جاء فى كتاب الدر المختار شرح من تنوير الأبصار عند الكلام على حكم المسح على الخفين - ما نصه :

(وهو جائز) فالفسل أفضل الا لثمة ، فهو أفضل ، بل ينبغي وجوبه على من ليس منه الا ما يكفيه ، أو خاف فوات وقت ، أو وقف عرفة ، وجاء فى حاشية رد المختار على الدر المختار عند قوله : (الا لثمة) أى لثمتها عنه ، لأن الروافض والخوارج

أو نزعهما وغسل القدمين ، والذي اختاره أن المسح أفضل لأجل من طعن فيه من أهل البدع من الخوارج والروافض ، قال : واحياء ما طعن فيه المخالفون من السنن أفضل من تركه ا ه .

وجاء فى الشرح الكبير على متن المقنع لشمس الدين ابن قدامة الحنبلى ج١ ص ١٥٥ ط السلفية ما يأتى :
روى عن أحمد أنه قال : المسح أفضل من الفسل ، لأن النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه انما طلبوا الفضل ، وهذا مذهب الشعبى والحكم واسحاق ، لأنه روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : (ان الله يحب أن يؤخذ برخصه) ولأن فيه مخالفة أهل البدع ، وذكر ابن عقيل فيه روايتين : احدهما المسح أفضل لما ذكرنا والثانية : الفسل أفضل ، لأنه المفروض فى كتاب الله تعالى ، والمسح رخصة ، وروى حنبل عن أحمد : أنه قال : كله جائز المسح والفسل ، ما فى قلبى من المسح شئ ، ولا من الفسل ، وهذا قول ابن المنذر ، وروى عن عمر : أنه أمرهم أن يمسحوا على أخفافهم ، وخلع هو خفيه وتوضأ ،

لا يروونه ، وانما يرون المسح على الرجل ، فانما مسح الخف انتفت التهمة ١ هـ .

وبالتأمل في الحالات التي يجب فيها المسح نجد في التشريع رعاية لحال المكلف وظروفه ، وتيسيرا عليه في أداء العبادة .

قوله (في مسير) أى في سير وسفر (فأفرغت عليه من الاداوة) أفرغت عليه : صببت عليه ، والاداوة بكسر الهمزة الاء الذي به الماء المعد للطهارة ، فالمراد صببت عليه الماء ليحصل به الطهارة (فأهويت) أى مددت يدي (فمسح عليهما) المراد أنه مسح على الخفين ، فاعتبر ذلك شرعا مسحاً على الرجلين وتطهيراً لهما .

ما ورد في شروط المسح على الخفين ورد في اشتراط الطهارة للرجلين قبل لبس الخفين . مارواه البخاري ومسلم عن المنيرة بن شعبة رضى الله عنه قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في مسير ، فأفرغت عليه من الأداة ، فمسح وجهه ، وغسل ذراعيه ، ومسح برأسه ، ثم أهويت لأنزع خفيه فقال : دعهما ، فاني أدخلهما طاهرتين ، فمسح عليهما ولأبى داود : (دع الخفين ، فاني أدخلت القدمين الخفين ، وهما طاهرتان فمسح عليهما) ، وروى الحميدى في مسنده عن المنيرة بن شعبة رضى الله عنه قال : قلنا يا رسول الله ، أيمسح أحدنا على الخفين ؟ قال : (نعم ، اذا أدخلتهما وهما طاهرتان) .

وفي موضع المسح روى أبو داود والدارقطنى عن علي رضى الله عنه قال : لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهر خفيه . وروى أحمد وأبو داود عن المنيرة ابن شعبة رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظهور الخفين .

وروى الامام أحمد عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله

ورواه الترمذى أيضا بلفظ :
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يمسح على الخفين على ظاهرهما -
 قوله (لو كان الدين بالرأى الخ)
 أى ان الرأى يقتضى أن يكون باطن
 الخف أولى بالمسح ، لأن الباطن هو
 الذى يلامس الأرض عند المشى فى
 الخف ، لكن الدين تابع لتشريع
 العليم الحكيم .

التطهير من الحدث الأصغر فقط دون
 الحدث الأكبر .

روى أحمد وأبو حنيفة وابن خزيمة عن
 صفوان بن عسال قال : أمرنا - يضى
 النبى صلى الله عليه وسلم - أن نمسح
 على الخفين اذا نحن أدخلناهما
 على طهر ثلاثا اذا سافرنا ، وبوما
 ولبلة اذا أقمنا ، ولا نخلهما
 من غائط ، ولا بول ، ولا نلصق
 ولا نخلهما الا من جنبه .

وفى اعتبار الشارع الحكيم مدة
 المسح على الخفين بالنسبة للمسافر
 أطول منها بالنسبة للمقيم - مظهر
 رافع من مظاهر التيسر ورعاية لحال
 المكلفين ، فانه لما كان المسافر قد
 تمرض له بعض المشقة كان أولى
 بالتيسر وأحق بالرعاية وصدق تعالى
 حيث وصف نفسه بقوله: هو الله وعرف
 بالعباد ، (١) الحديث موصول

وفى توقيت مدة المسح روى أحمد
 ومسلم والنسائى وابن ماجه عن
 نزيح بن هانئ قال : سألت عائشة
 رضى الله عنها عن المسح على الخفين
 فقالت : سل عليا فانه أعلم بهذا منى ،
 كان يسافر مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فسألته فقال : قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : (للمسافر
 ثلاثة أيام ولياليهن ، وللمقيم يوم
 وليلة) .

وفى توقيت مدة المسح أيضا
 واشترائط تطهير الرجلين قبل لبس
 سطرين ويان أن المسح يكون عند

منشاوى عثمان عبود

النبي المرسل

للكثرة من عيسى عليه السلام

١ - إذا أردنا أن نتصور أو أن نرى في عالم الواقع والحقيقة أصنافاً كاملاً ومربياً فذا تجمت فيه ومنه كل الصفات التي يشهد بها البشر للكمال فذلك هو خاتم الأنبياء والمرسلين سيدنا محمد بن عبد الله سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه عليه .

وما أحوج الإنسان في كل جيل ومكان إلى أن يتلقى الهدى والرشد منه صلى الله عليه وسلم ليحيى في طمأنينة وسعادة .

وما أحوج المجتمعات في كل عصر وقطر إلى اتباع هديه لتحيى في سلام وأمان .

ولنلق النظر والسمع لنموزج من هديه صلى الله عليه وسلم برسائله الخاتمة في تربية الفرد والأمة .

نبي تلاقى في جوابه العلا ومجد الحياة الضخم واليوم والفد

٢ - ذلك أنه من شر ما يمزق الفرد والأمة هو الاختلاف وعدم وضوح الرؤية وعدم الالتزام بالحق والنيات عليه ، اتباعاً لهوى مضل أو نفس معوجة ؛ لكن أي اختلاف هذا الذي هو بغيض ومدمر ؟ لنرى : إذا نظر أحدنا إلى نفسه كفرد في مجتمع ونظر إلى الناس من حوله لا يد وأن يرى وجوها للاختلاف لا محيص عنها .

فهو صلى الله عليه وسلم بهديه ودله وسعته قد بلغ حد الكمال وهو في ذلك القدوة وهو صلى الله عليه وسلم بتربيته للأمة أفراداً ومجتمعات بكل منهج وبكل أسلوب منه قد بلغ حد الكمال وهو في ذلك القدوة (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً) .

اختلاف في المظهر والمخبر ،
والقول والأفهام، والطباع والأمزجة،
واللغات والألوان ، والسلوك
والتصرفات ، وتلك سنة الله فينا

(ومن آياته خلق السموات والأرض
واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان في
ذلك آيات للمالين) •

مثل هذا الاختلاف الذي لا يسلم
منه البشر هو من عوامل بقاء الحياة
وتطورها وتنافس الناس على عمارتها
واعنائها •

والنهي عن مثل هذا الاختلاف أو
الوقوف في سبيله مصادمة للمواقع
ومطالبة بالاستجيل ، وموقف الاسلام
منه هو التسامى به وتوجيهه الى ما فيه
الصلاح وجعله دعامة للتقدم لا للتناحر؛
وللتنافس لا للتصارع (ولو شاء ربك
لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون
مختلفين الا من رحم ربك ولذلك
خلقهم) •

٣ - فقد تختلف مع نفسك فترى
الرأى بالأسس وترى نقبضه اليوم ،
وتبرم الأمر في اليوم وتنفضه في الغد،
ومادام هذا في اطار الاجتهاد ونشدان
الحق والصواب والرجوع اليهما كلما

اتضحت سبيلهما فلا خير والرسول
صلى الله عليه وسلم يقول (اذا اجتهد
الحاكم فأصاب فله أجران، واذا اجتهد
فأخطأ فله أجر) •

أما اذا تجاوزت ذلك الى البلبلة
والتردد والقلق والتمزق فلا تستقر
على حال ولا تنتهي الى حل فذلك هو
البوار وهو ما نهى عنه الاسلام (ومن
يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقا
حرجا كأنما يصد في السماء) •

وقد يختلف الزوجان في اطار
تحقيق قدر أكبر من حاجات الحياة
الزوجية وتربية الأولاد باحساس كل
واحد منهما بواجبه وقيامه بمسئوليته
(الرجل راع ومسئول عن رعيته
والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن
رعيته) فذلك مالا بأس به ، أما أن
يتجاوزا ذلك الى الشقاق والنزاع
وتفويض دعائم الأسرة فذلك ما نهى
عنه وألزم كل طرف حدوده وبين له
واجباته وحقوقه (ان لكم على نسائكم
حقا ولنسائكم عليكم حقاً فحقكم عليهن
ألا يؤذنن فركمن من تكرهن ولا يؤذنن
في بيوتكم لمن تكرهن ، ألا وحقهن
عليكم أن تحسنوا اليهن في كسوتهن
وطعامهن) •

ما العصية ؟ قال : أن تبين قومك على الظلم () ، (وقال : لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض) •

٤ - ان الاختلاف الذي هو خطر على الفرد والأمة بل والمجتمع الانساني كله لا تخفى دوافعه ولا يستهان بتسائجه ولا يؤمن شره ، فيه تخفى الحقائق وتسوّد الأوهام ، وتوهى الفياض الكريمة وتطفو الأغراض والأهواء وتذكي نار الأحقاد وتلمه الشهوات والأطماع وليس وراء الا الفتن العمياء تأتي على كل خير وتمزق الفرد والمجتمع وتحكم العصيات وهو شر على الحياة والأحياء والدنيا والدين ، وقد وقف له الدين بالمرصاد ليفضي عليه وأنكرته المبادئ الأخلاقية والانسانية ، وستظل الانسانية تسفها ريحه السموم بين الحين والحين يثيرها شياطين الانس والجن ، ووقودها الأفراد والشعوب ولا يهدأ زبانتها في أن الا ليأخذوا أعبئهم لأونة أخرى مالم تحصن الأفراد والأمم بالترسيمة السليمة التي تحول دون الاختلاف وسيطرته على النفوس •

وقد يختلف الأولاد في البيت في سبيل تقدم ملحوظ أو تنافس مشروع أو استثمار طاقة فلا بأس ، أما اذا تطور الى تطاحن واثارة المتاعب للوالدين والأسرة فذلك هي الطامة وناهيك بقصة ابني آدم (اذ قريا قربانا تقبل من أحدهما ولم تقبل من الآخر) •

(فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين) •

وقد تختلف الطائفتان أو الدولتان في اطار تنافس على ما هو أحسن وتسابق في مضمار العلم والتقدم واثراء الحضارة ودفع عجلة الحياة بما يحقق الرخاء والسكينة فذلك أمر محمود (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض) •

لكن أن يتحول التنافس الى تصارع والتسابق الى قتال فذلك طباع الغابة التي تهدم الحضارات وتموق التقدم الانساني وتجل الحياة جحيما يصلى نارها الصغير والكبير (ليس منا من دعا الى عصية ، وليس منا من قاتل على عصية ، وليس منا من مات على عصية) •

(وقد سئل صلى الله عليه وسلم :

٥ - والاسلام يمرض لعلاج داء الاختلاف ويطب لاستئصاله أو تهذيبه بالتحسين بغيران معا :

الاتجاه الأول : اتجاه وقائي :

بيان وجوه الاختلاف وإيجابياته وسلبياته وأسبابه ودواعيه ومجالاته وآثاره المخربة من آثار واقع ملموس أو نماذج لأهم درست وحضارات بادت ، ويأخذ بحزم على كل نزعة تنبت خلافا أو تميمه ، ويضع القواعد وأسس التربية السليمة التي تحفظ منه وتقى الانسان مواطن الضلال في الرأي والسلوك .

فينهى عن المراء والجبدل (أنا ضامن بيت في ربض الجنة لمن يترك المراء ولو محققا) وينهى عن الظن (إياكم والظن فان الظن أكذب الحديث) .

وعن التنافس البغيض والحسد والتباغض والتدابير (ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا كما أمركم الله تعالى) .

وينهى عن الاعتداء وتبيت نية السوء (لا يحل لمسلم أن يروع

وينهى عن الاستكبار والبطن والبنى والفساد (بحسب امرىء من الشر أن يحقر أخاه المسلم) ، (ولا تمش في الأرض مرحا) ويعطى النموذج لمسير المستكبرين الباغين (واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق وظنوا أنهم الينا لا يرجعون . فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظركيف كان عاقبة الظالمين . وحملناهم أثمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأنبأهم في هذه الدنيا لعة ويوم القيامة هم من القواحين) .

الاتجاه الآخر : اتجاه علاجي لما ينجم عن الاختلاف من أثر وذلك بحصار أية مشكلة ووضعها في أضيق الحدود ومعاشرتها بالتفقت فلا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، وأفضلهما من بدأ صاحبه بالسلام .

وصحح من القيم والمفاهيم في هذا الشأن فليس الشديد بالصرفة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب ،

وتسامى بغريزة الغضب أن تطلق بلا ضوابط ولا هدف كريم ووجهها الى أن تكون في الحق • الى أمر الله فان قامت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين) •

وألزم المسلم فردا ومجتما بمسئوليته الكاملة ازاء التصدي لكل خلاف وحسمه قدر طاقته والانتصار للحق وللضعيف أن يكون ضحية الاختلاف (غيركم المدافع عن عشيرته مالم يأتهم) هكذا قال صلى الله عليه وسلم ويقول : (لا يقفن أحدكم موقفا يضرب فيه رجل ظلما فان اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفوا عنه) ، (مامن امرئ يخذل امرأ مسلما في موضع تنتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه الا خذله الله في موضع يحب فيه نصرته ، وما من امرئ مسلم ينصر مسلما في موضع ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة الا نصره الله في موطن يحب فيه نصرته) وأمرنا باصلاح ذات البين (ألا أدلك على صدقة يجباها الله ورسوله ؟ تصلح بين الناس اذا تباغضوا وتفاسدوا) • ويقول تعالى : (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بقت احدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبقي حتى تفتى

ويقيم لنا نموذجا من موقف رسولين كريمين واجبا اختلاف قومهما (قال يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ألا تبين أفصيت أمرى قال يا بن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي اتى خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترغب قولي) •

وهكذا الاسلام على لسان كتابه ولسان رسوله صلى الله عليه وسلم يربي الفرد والأمة على التحصن ضد الاختلاف وحسم كل بادرة له بما يجنبهما ويلايته في الدنيا والآخرة ويربط بين المؤمنين برباط الابسان والأخوة ويجعلهم بناء واحدا (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا) (مثل المؤمنين في توادهم وتراحيمهم)

واللضعيف أن يكون ضحية الاختلاف (غيركم المدافع عن عشيرته مالم يأتهم) هكذا قال صلى الله عليه وسلم ويقول : (لا يقفن أحدكم موقفا يضرب فيه رجل ظلما فان اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفوا عنه) ، (مامن امرئ يخذل امرأ مسلما في موضع تنتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه الا خذله الله في موضع يحب فيه نصرته ، وما من امرئ مسلم ينصر مسلما في موضع ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة الا نصره الله في موطن يحب فيه نصرته) وأمرنا باصلاح ذات البين (ألا أدلك على صدقة يجباها الله ورسوله ؟ تصلح بين الناس اذا تباغضوا وتفاسدوا) • ويقول تعالى : (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بقت احدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبقي حتى تفتى

وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالمحى والسهر) •
 قد بدت البضاء من أقواهم وما تخفى صدورهم أكبر) • (ويد الله على الجماعة ومن شذ شذ فى النار) •

ان سفينة الحياة وسط الرياح العاتية والظلمات المتراكمة لا تتحمل عبث خارق يقب فيها خرقا حتى لا تفرق بالجميع ، أو يذر فتنة أو يروى عودها أو يستعجب لدعاتها (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دوتكم لا يآلوتكم خبالا ودوا ما عنتم

نسأل الله تعالى وحدة الكلمة على الحق ووحدة الصف على الايمان ووحدة القلوب على الاخاء آمين •

دكتور حسن عيسى عبد الظاهر

النبي القدوة

للكاتب عبد الوارث سليمي

وقد نشرت منه سبعة مجلدات ضخمة لا يقل كل واحد منها عن سبعمائة صفحة من القطع الكبير ، وهذا الكتاب يعتبر من عيون مآلفه العلماء المسلمون منذ قرون . ومن غرر مآلهاء علماء الهند الى المكتبة الاسلامية العامة . وقد أثبت المؤلف في هذا الكتاب بطلا مجال بعده للشك امكان المعجزات وعدم معارضة العلوم العقلية لها . وقد اهتدى بها كثير من المنحدرين بعلوم الأفرنج وضلالانهم .

والكتاب الذي بين أيدينا ، والذي نعرض له في هذه الصفحات مجموعة من المحاضرات في ثمان نواح من السيرة النبوية ألقاها المؤلف على جماعة من

الشباب وطلبة الكليات في مدينة مدراس بالهند . وقد تلقاها المستمعون بأذن وإعانة ، وقرظتها الصحف والمجلات في كل لغة وترجمت بعد ذلك الى اللتين العربية والانجليزية .

الأستاذ العلامة « سليمان الندوي » من القمم الاسلامية التي أضادت أنوار معرفتها سماء الاسلام في كل من باكستان والهند .

انه الرجل الذي اختارته الهند الاسلامية لمخاطبة العالم الاسلامي في مؤتمرات كثيرة ، فهو الذي رأس وفد الخلافة في المؤتمر الاسلامي الذي عقد في مكة المكرمة ١٣٤٦ هـ وكان أحد أعضاء الوفد الاسلامي الذي سافر الى لندن وأوروبا لإعلان كلمة المسلمين في القضايا الوطنية . وكان واحدا من كبار المفكرين الذين اختارهم ملك أفغانستان الأسبق نادر شاه لتأسيس جامعة اسلامية .

ومن أبرز أعماله العلمية وأدفعها ذكرا اكماله لكتاب « سيرة النبي » الذي كان بدأ بتأليفه أستاذ السلامة المحقق مشيلي النعماني . وهذا الكتاب يعتبر دائرة معارف في السيرة النبوية .

لقد خلت عليه القرون تسميه برياحها .
أما عيسى عليه السلام فلا تزال
تعاليمه نورا في ظلمات الخطوب .

وأيّن أبو جهل ؟ وكسرى الفرس ؟
وقيصر الروم ؟ كل أولئك قد طوى
الدهر صحائفهم وذهبت جميعا ادراج
الرياح . أما محمد صلى الله عليه وسلم
فان حكمه مازال ولن يزال باقيا على
الدهر وأوامره نافذة وستة متبعة في
كل زمان وفي كل مكان .

لقد عاشت تعاليم الأنبياء لأنهم كانوا
قدوة وكانت حياتهم وقفا على تجسيد
تعاليمهم في الفرد والمجتمع والأسرة ،
وكان رسولنا محمد صلوات الله عليه
هو المثل الأعلى لهذه الحقيقة .

لكن لماذا محمد بالذات هو النبي
المختار للأتباع والأسوة ؟ لماذا كان
النبي المرشى هو وحده المرشح
للقيادة ؟

ذلك . . لأنه من أجل أن تختدى
بأسنن فلا بد وأن تعرف كل شيء يتصل
بهذا الانسان كيف نشأ ؟ كيف عاش ؟
طريقته في الحياة أسلوبه في العمل .
نظراته الى الناس . ايمانه بالدعوة . .
وسيلته في التطبيق ، حياته الخاصة .

في القسم الأول من هذا الكتاب
يتحدث المؤلف عن الصفوة المختارة
من البشر . . هؤلاء الذين يحكمون
القلوب بالحجة . . من يكونون ؟
فلاسفة ؟ ملوك وفلاحون ؟ لا . . لا . .
لقد خابت آمال البشرية في كل عطاء
لا يباركه الله في كل انسان مقفر من
فيوض القلب في كل عقل غريب عن
الروح .

ان يد الأيام قد جنت . بالرجاء
أشواكا ، ملك . بائلي بائر . ولم تبق
يد البلى من أوامره وأحكامه الاصحورا
منقوشة وحجارة مبته . . ان أوامر
ملوك . اجين (و) هستابور ، في دهلي
وقنوج امست أثرا بعد عين .

والملك « حورابى » من ملوك بابل كان
أول من سن القوانين ولكن أين هي
أوامره وأحكامه ؟

لقد نسج عليها المنكبوت من زمان
طويل ، أما تعاليم النبي ابراهيم فما
تزال حية في قلوب المؤمنين .

وأيّن فرعون ودعواه أنا ربكم
الأعلى ؟ لقد أصبحت اضحوكة . .
أما نبي الله موسى فانه يسود القلوب .
والقانون الروماني الذي اعتبر عيسى
عليه السلام جانيا خارجا على القانون ؟

أحواله في البيت والأسرة • سياسته
في الحكم والحرب والسلام •
كم نبي عرف عنه كل ذلك ؟ انه
محمد وحده •

لكن لماذا ؟

يقول المؤلف :

ان موسى عليه السلام لا تعلم عن
حياته حسب الأسفار الخمسة من
التوراة الا قتاله وقيادته في الحرب •
اما النواحي الأخرى من حياته
كالحقوق في أمور الدنيا ، والفرائض
والواجبات فلا نكاد نعرف عنها الا القليل
النادر •• ومن يحاول أن يقف على
ما ينبغي أن تكون عليه العلاقة بين
الزوج وزوجه ، والولد ووالده •
وشروط الصداقة بين الصديقين
وشروط الهدنة بين المتحاربين وكيف
ينفق المرء أمواله ، وكيف يصامل
الفقراء واليتامى •• من يحاول أن
يعرف شيئا من كل ذلك ، فلن يعرف
شيئا •• مع ان موسى كان زوجا وأخا
وكان له أقارب • وكان نيا من أولى
العزم • وعاش مائة وعشرين سنة ،
وعيسى عليه السلام الذي يبلغ أتباعه
قراءة ألف مليون في العالم ؟ لقد بذل

ان عيسى عليه السلام عاش في هذه
الدنيا ثلاثا وثلاثين سنة كما يقول
الانجيل وكل ما ذكر عن حياته في
هذه الأنجيل لا يكاد يتجاوز السنوات
الأخيرة من حياته فنحن لانعرف عن
حياته الا انه ولد • وهاجر وأمه الى
مصر واراد الله آية أو آيتين في حياته
ثم غلب عن الناس وظهر لهم وهو في
الثلاثين من عمره ، فقرأ قائما يعظ
الملاحين وصيادي الأسماك على
الشواطىء • وفي بعض الربوات ،
فصحه جماعة من الحوارين وحاو
اليهود وناظرهم في بعض الأحيان
حتى أثاروا عليه الرومان ، ورفع أمره
الى محكمة يرأسها قاض من الروم
فقضى عليه بالصلب ، وبعد ثلاثة أيام
وجد قبره خاليا من جسده عليه
السلام •

هنا ما نقوله الانجيل عن حياته •
ولكن أين قضى عيسى الثلاثين أو
الخمس والعشرين سنة على الأقل من
حياته ؟ وقيم قضائها • وبأي الأعمال

وكان له أقارب • وكان نيا من أولى
العزم • وعاش مائة وعشرين سنة ،
وعيسى عليه السلام الذي يبلغ أتباعه
قراءة ألف مليون في العالم ؟ لقد بذل

شغل هذا الفراغ الواسع من عمره ؟ أن الدنيا لا تعلم عن كل ذلك شيئاً ولن تعلم والتلات السنوات الأخيرة من حياته ماذا تعرف عنها : آيات ومعجزات مستودعات ، وبعض النظرات • ثم المحاكمة •• ورفضه بعد ذلك الى السماء •

وقد التقى • بالسورث أسببت عضو كلية التليث في جامعة اكسفورد سنة ١٩٧٤ محاضرات عن • محمد • والاسلام تقتطف منها هذه البارات : نحن لانعلم من حياة • يسوع • الا شذرات تناول جانباً صغيراً من حياته المتنوعة ومن ذا الذى يستطيع أن يكشف لنا الستار عن شئون ثلاثين عاماً هي تمهيد للثلاثة أعوام الأخيرة من حياته فقط •• وما الذى تعلمه عن أمه ؟ وعن حياته فى بيته ؟ وما الذى تعلمه عن أصحابه الأولين أو عن حواريه وكيف كان يعاملهم وكيف تدرجت رسالته فى الظهور ، وكيف فاجأ الناس بدعوته وكم • وكم من أسئلة تيجش فى نفوسنا ولن يستطيع أحد أن يجيب عليها الى يوم القيامة •• ويقول سميت :

وقد كتب جون ديوى يورث سنة ١٨٧٠ كتاباً بالانجليزية فى سيرة النسى جعل عنوانه • اعتذار الى محمد والقرآن • Apoloziseo Mohammad

يقول فى مقدمة هذا الكتاب : لا ريب أنه لا يوجد فى الفاتحين والمشرعين من يعرف الناس حياته وأحواله بأكثر تفصيلاً وأشمل بياناً مما يعرفون من سيرة محمد • صلى الله عليه وسلم • وأحواله يقول العلامة سليمان الندوى :

كان الواعظ الذائع الصيت الأستاذ حسن على - رحمه الله - يصدر فى (Betoah) قبل خمسين عاماً مجلة نور الاسلام • وقد قال فى جزء منها :

ان صديقاً له من البراهمة قال له : أما الاسلام فأمره واضح كله ،

انسانا يهيمه أمر العالم كله وهو مع ذلك متبتل الى الله منقطع عن الدنيا فهو في الدنيا وليس فيها لأن قلبه لا يتعلق الا بالله وبما يرضى الله . لم ينتقم من أحد قط لفات نفسه ، وكان يدعو لمدوه بالخير . وتراء رسولا حسيفا ونيا مصوما في الساعة التي تصوره فيها فاتحا للبلاد ظافرا بالأمم وأنه ليضطجع على حصير له من خوص ، وينام على وسادة حشوها ليف . . . ويشيأ أهل بيته في فاقة في الوقت الذي تتجمع فيه الثنائم العظيمة في فناء مسجده - فيفرقها على الفقراء والمحتاجين ولا ينال أحد من أهله أو أهل بيته نصف درهم . فإذا كانت شخصية الرسول العربي هي الشخصية النموذجية الكاملة ، وكان بحياته وأقواله وأعماله مثالا يحتذى به في كل خطوة . فأين تقف رسالته من هذا الشمول الجامع . وما هي آيادها الفكرية والفنية في هذا العالم المتصارع . . . ؟

يقول المرحوم العلامة سليمان الندوي :

لقد توزعت الدنيا - قبل مئة النبي - عظام باطلة . وأوهام سخيفة .

اني أرى رسول الاسلام أعظم رجال العالم وأكملهم . فقال له الأستاذ حسن علي : وبماذا كان رسول الله عندك أكمل رجال العالم ؟ فقال الرجل الهندوسي : لأنني أرى فيه خصالا لم تجتمع كلها في رجل واحد وفي آن واحد . . . وبهذا الكمال والرفق ، والرفعة والسمو . . .

لقد كان محمد ملكا ذات له أوطانه بالطاعة ومع ذلك فهو متواضع في نفسه يرى أنه لا يملك من الأمر شيئا . وأن الأمر كله بيد ربه . . . وتراء في غنى عظيم تأتبه الأموال بالخزائن الى عاصمة ملكه ويبقى مع ذلك محتاجا ولا توقد في بيته نار لطهى الطعام ولعدة أيام . وكثيرا ما يطوى على الجوع ، وتراء قائدا عظيما يقود الجند القليل العدد والعدد فيقاتل بهم الوفا من الجند المدجج بالسلاح ويهزمهم شر هزيمة ونشاهد بطلا شجاعا يصمد وحده لآلاف من أعدائه غير مكترث بهم ، وهو مع ذلك رقيق القلب متعطف عن اواقه قطرة دم . وتراء مشغولا بجزيرة العرب كلها بينما لا يفوته أمر من أمور بيته وأزواجه وأولاده . ولا أمر من أمور فقراء المسلمين وساكنتهم ، لقد كان

كانت دعوته عليه السلام الى بنى اسرائيل .. والى خرافهم الضالة وفي حديثه مع المرأة النجر اسرائيلية يقرر أن (الخبز) الذى يحمله انما هو للبنين (الاسرائيلين) أولا .. وأنه لا ينبغي أن يؤخذ خبز البنين ويطرح للكلاب .

ويقول العلامة سليمان الندوى :

ان من أكبر الجرائم التى اقترفتها الأمم ولا تزال باقية فى بلاد لم تشرق عليها أنوار الاسلام . أنهم جلوا ثراء المال . وتقاء الدم وشرف النسب . ولون البشرة أسس الكرامة وسنوا لذلك من القوانين والشرائع ما يجسد هذه النصرية البيضاء حسب أهوائهم ومذاهبهم .

فى الهند يعتبر الهنداك كل من عدلهم انجاسا منكيدا ، فان لمسهم لابس من غيرهم ، أو صافحهم وجب عليهم أن يتسلوا وينظفروا من هذا الأجسبى الذى يعتبر فى نظرهم رجسا وقذاره .

وبنو اسرائيل يعتبرون أنفسهم أبناء الله وأحياء وما عداهم من الأمم فهم خسلم لهم وعيد ، وأوربا التى تزعم أنهم ترفع راية الأخاء والتقسيم

كان أهل كل دين فى أية مملكة من الممالك يحسبون أن مملكتهم هى الدنيا فقط .. فكان براهمية الهند ومتصوفوها يرون أن بلادهم هى أرض الله المختارة وما خرج عنها فلا نصيب له من رحمة الله .. وكذلك قال «زرادشت» الذى أعلن أن بلاده هى المقدسة دون غيرها من أرض الله . وكذلك قال بنو اسرائيل فهم أساتذة هذا النوع من الادعاء والافتراء والزعم .

والمسيح عليه السلام أعلن أنه لم يرسل الا الى خراف بنى اسرائيل الضالة .. وقد جاء فى الأصحاح السابع من انجيل مرقس أن امرأة - بابتها روح نجس - سمعت به (أى المسيح) فأتت وخرت عند قدميه وكانت المرأة أممية - أى من أبناء الأمم غير الاسرائيلية - فسأله أن يخرج الشيطان من ابنتها وأما يسوع فقال لها : دعى البنين أولا يشعرون لأنه ليس حسنا أن يؤخذ خبز البنين ويطرح للكلاب .. فأجابت وقالت يا سيد . والكلاب أيضا تحت المائدة تأكل فئات البنين فقال لها : لأجل هذه الكلمة . اذهبى قد خرج الشيطان من ابنتك .

قدمه على صدره ، ويتأمل أبو جهل في وجهه هذا الرجل فيجده عبد الله بن مسعود فتخرج الكلمات في حلق أبي جهل وهو يصرخ • عبد الله بن مسعود روى النعمان لقد استكثر أبو جهل كلمة راعي فصرها وقال يا رويى : لقد ارتقيت مرتقى صعبا أي عاليا • • • ورفيما • فمن الذي رفعك ؟ فيقول عبد الله : انه الاسلام يا عبد الله يرفع الله به اقواما ويرغم به أنوف آخرين • وفي خلافة عمر يستأذن رجلان في الدخول عليه • • بلال العبد الحبشي وأبو سفيان الزعيم القرشي • فيأذن عمر لبلال في الدخول أولا • • • ويقف أبو سفيان على الباب مضطرا • حتى اذا اذن له عمر قال لعمري : تسمع لبلال العبد • • • وترك أبا سفيان السيد ؟ فيقول عمر : كان ذلك في الجاهلية شريعة هبل واللات • • أما في الاسلام فالأمر يختلف يا أبا سفيان •

لقد سبقك بلال الى الايمان • وهذا هو الميزان الذي يقوم به الانسان أي انسان •

د/ عبد الودود شلبي

والحضارة تنظر الى العالم الآخر في أفريقيا وآسيا نفس هذه النظرة • فالأبيض هو وحده المثقف ، وهو وحده الانسان المتقدم ، بل أن بعض البيض يترفع عن الركوب في قطار يشاركه فيه رجل ملون • وقد عزلوا الجنس الأسود في أفريقيا الجنوبية وأمريكا المتحضرة • فبنوا لهم أحياء منعزلة عن البيض ، ولم تنحصر هذه التفرقة في الأمور الدنيوية فقط بل تجاوزت ذلك كله الى دور العبادة فبنوا للبيض كنائس خاصة منفصلة عن كنائس الملويين والسود •

أما الاسلام فقد محا هذه العوارق والمصبات كلها ، وسوى بين بني آدم كلهم • وهدم أسوار التفرقة بين الناس من ثراء المسال ، ولون البشرة ، وعراقه النسب • • فالتناس سواسية كأسنان المشط كلهم لأدم وآدم من تراب • فلا فضل لأبيض على أسود ولا لأسود على أبيض الا بالتقوى وطاعة الله •

في غزوة بدر سقط أبو جهل رمز النقاى البشرية الذميمة • ونظر وهو يلفظ أنفاسه الأخيرة برجل يضع

هل نمة رجل أعظم من محمد؟

للشاعر الخوري الفرسجي (دمارتن)

وفتح باسم الله فارس ، وخراسان ،
وعبر القوقاز ، والهند الغربية ،
وسوريا ، ومصر ، والحبشة وكل ما
عرف من الشمال الأفريقي ، وكثيرا
من جزر البحر الأبيض المتوسط
وأسيان ، وجزءا من فرنسا .

وإذا كان جلال الهدف وضألة
الوسائل وعظم النتائج ، هي المقاييس
الثلاثة التي تقاس بها العبقريّة
الإنسانية ، فمن ذا الذي يجزأ على
مقارنة أي عظيم من عظماء التاريخ
بمحمد ؟ إن أعظم مشاهير الرجال لم
يخلقوا غير السلاح والتشريعات
والامبراطوريات ، أنهم لم يؤسسوا - إن
كانوا قد أسسوا شيئا على الإطلاق - إلا
قوى مادية تراعت في أغلب الأحيان
على مرأى من أعينهم ، أما هذا الرجل
فإنه لم يحرك الجيوش والتشريعات
والامبراطوريات والشعوب وبيوتات
الملك فحسب ، ولكنه حرك ملايين من
الناس في ثلث الدنيا المعصورة آنذاك
وأكثر من هذا كانت زلزلاته للديار
والأصنام والديانات والأفكار والعقائد

لم يحدث قط أن إنسانا اتخذ
لنفسه - متطوعا أو مكرها - هدفا أجلا
وأروع من هذا الهدف : أن يمحى
الخرافات التي حالت بين الإنسان
وخالقه ، وأن يقرب آلاء الله إلى الإنسان
ويقرب الإنسان إلى الله ، وأن يرسي
دعائم فكرة الألوهية ، هذه الفكرة
المشرقة المقدسة ، بين فوضى آلهة
الوثنية المادية المسوخة إذ ذاك .

ولم يحدث قط أن إنسانا حمل عبئا
يؤده بالطاقة البشرية ، وبوسائل في
ضألة وسائله ، فإنه لم يكن يملك من
وسيلة غير شخصية لتصوير هذا
الهدف العظيم وتحقيقه ، ولم يكن له
من عون إلا رجال مملودون في ناحية
قضية من صحراء شاسعة . . وأخيرا ،
فلم يحدث قط أن إنسانا حقق في
العالم انقلابا ، أعظم من انقلابه ، أو
أبقى على الزمن .

ذلك أن الإسلام في أقل من قرنين
بعد ظهوره كما قد سيطر بعقيدته
وسلحه على الجزيرة العربية بأكملها ،

المبادئ القديمة للأصنام ، وأشعلت النار في ثلث الأرض ، ان حياثه ، وتأملاته ، وشجاعته في تصفيه خرافات قومه ، وجراته في تحدى شراسة الوثنية ، وثباته في احتمال أذاها ثلاثة عشر عاما بمكة ، ورضاه بأن يكون موضع سخرة الناس ، حتى لقد كاد أن يذهب ضحية جهل بني وطنه ، كل هذا - ثم هجرته ، وخطبه المتواصلة وكفاحه ضد المراقيل ، وإيمانه بالانتصار وعدوه عند الشدائد هدوا ، يفوق طاقة البشر ، وعفوه عند الانتصار وطموحه الذي كان مكرسا لفكرة واحدة ولم يكن قط سعيًا وراء امبراطورية ، وصلواته التي لا تنقطع ومناجاته الله ، وموته ثم انتصاراته حتى بعد موته على أعدائه ...

والأرواح وعلى أساس من كتاب - أصبحت كل كلمة فيه قانونا - استطاع أن يحقق قومية روحية مزجت بين شعوب متعددة الألسن والأجناس .

وقد خلف لنا الميزة الباقية للقومية المسلمة ، ألا وهي كراهية الآلهة المزيفة ، والتوجه السافر نحو اله واحد منزّه عن التجسيد ، وقد كونت هذه الوطنية الروحية الثائرة على كل متحكّك لحرمة السماء ضمير الخير في اتباع محمد ، كما كان ادخاله لثالث العالم في دينه هو معجزة ، أو بالأحرى لم تكن هذه معجزة رجل ، ولكنها معجزة الفكر ، لقد كانت فكرة التوحيد التي صدح بها وسط الأساطير الخرافية ، معجزة ما أن فاهت بها شفتاه حتى حطمت كل

الاتجاه العملي في دعوة الرسول

صلى الله عليه وسلم

للرؤساء زيمبي ١٥ شهر صنف فرغلي

أود أن أوضح منذ البداية حقيقتين يرتكز عليهما هذا المقال :

الأولى : أن حدود شخصية الرسول صلى الله عليه وسلم وملامحها هي في نفس الوقت حدود الرسالة الإسلامية وملامحها إذا أردنا أن نأخذ هذه الرسالة من زاوية التطبيق العملي .

وفي هذا يأتي قوله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر » .

ويأتي قوله تعالى : « والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى » وما ينطق من الهوى . إن هو إلا وحي يوحى » .

ويأتي - في عبارة موجزة قاطعة - قول السيدة عائشة رضي الله عنها : « كان خلقه القرآن » .

واذن فعندما نتحدث عن « شخصية الرسول » صلى الله عليه وسلم ، أو عن

معلم من معالمها فإن حديثنا يكون في الوقت نفسه عن « الرسالة الإسلامية » في واقع الحياة ، ويصبح الحديث عن أحد هذين الأمرين حديثا عن الآخر . هذه واحدة .

الثانية : أن ما كان من طبيعة المجتمع العربي الخاص وكان له أثر في تكوين شخصية الرسول صلى الله عليه وسلم أو تحديد معلم من معالمها فالتأثير اليه على أنه لم يكن قيدا على هذه الشخصية مفروضا عليها من خارج الرسالة الإسلامية ، أو ضد طبيعتها وإنما هو أمر وارد في طبيعة هذه الرسالة ، مقصود في تشكيلها وإبلاغها للناس ، ضرورة أن هذه الرسالة من الله سبحانه الذي لا يتحد إرادته الحدود البشرية أو الاجتماعية .

وكما أن شخصية الرسول صلى الله عليه وسلم الخاصة لم تكن قيدا

على الرسالة ، وانما اتسعت لها جميع أبعادها وأغوارها و « فصلت » الشخصية على « مقاس » الرسالة ، ان صبح هذا التعبير ، فكذلك لم تكن البيئة الاجتماعية قيدا على الرسالة ، وانما أختيرت - أى البيئة - بما لها من ملامح وأبعاد وأغوار ، من بين البيئات العديدة الممتدة على مدى التاريخ كله والأرض كلها ، ليكون ما يظهر منها من خلال شخصية الرسول ، وعاء منسجا لأبعاد الرسالة وأغوارها ، منطبقا عليها ، وافي بها . ف « الله أعلم حيث يجعل رسالته » .

يمكننا أن نعلن الدعوى التى نضعها فى هذا المقال ، ثم نقيم عليها الأدلة ، ونرتب عليها النتائج .

أما الدعوى :

هى أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يتجه فى ابلاغ دعونه الى الناس اتجاها عمليا .

وأقصد بالاتجاه العملى : الذى يثير قضايا عملية ويستند فى اقتناعه على دلالة السلوك الواقعى ، وينبعث عن إثارة القضايا التأملية البعثة والاستدلالات الكلامية المجردة .

كان ذلك منذ بداية الدعوة المحددية ، بل من قبل أن تبدأ بخطوات ...

كان انشغاله صلى الله عليه وسلم ، بالله تعالى - قبل البعثة - انشغالا سلوكيا عمليا ...

أو بعبارة أدق : كان اعداد الله اياه للرسالة اعدادا عمليا ، فى مسلكه وأسلوبه فى الافاع ...

لم يضمه الله سبحانه وتعالى فى مدرسة يتعلم فيها الفلسفة ، ويبحث

انه القادر على اختيار الشخص المناسب تماما لرسالته ، وعلى اختيار البيئة المناسبة . هو القادر على تهيئة كل من هذين ، على امتداد الزمان وامتداد المكان ، فافا وجدنا اختيارا منه سبحانه لشخص ، واختيار منه سبحانه لبيئة ، فهذا يعنى أن الحدود الشخصية لهذا الشخص لم تكن قيدا على الرسالة ، وانما تجسيدا لها ويعنى أيضا أن الحدود الذاتية لتلك البيئة من خلال « صفاته » الشخص المرسل وهذا شرط أساسى - لم تكن قيدا على هذه الرسالة وانما كانت وعاء لها . اذا تقرر هذا :

عن أصل الوجود ، ويتمرس بطرق الى الشام ، وفي رعية القنم ، وفي
الجدال ... وقد كان هذا ممكنا . اشتراكه في حلق الفضول .

وانما أعدده بحيث يتخلق بالأخلاق الفاضلة يقول داود بن الحصين فيما

رواه ابن سعد ، وابن عساكر وابن اسحاق : فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلؤه الله ويحفظه ويحوطه من آفاد الجاهلية ومطايها ، لما

يريد به من كرامته ورسالته ، حتى بلغ أن كان رجلا أفضل قومه مروءة وأحسنهم خلقا ، وأكرمهم حسبا ، وأحسنهم جوارا ، وأعظمهم علما ،

وأصدقهم حديثا ، وأعظمهم أمانة ، وأبعدهم من الفحش والأخلاق التي تدنس الرجال تنزها وتكرما . ما رأى ملاحيا ، ولا مماريا أحدا ، حتى ما اسمه في قومه الا « الأمين » لما جمع الله فيه من الأمور الصالحة (١)

ولقد أعدده سبحانه وتعالى ليكتسب الفضائل العملية السلوكية من حيث يشارك قومه في نشاطهم ، في تجارتهم

ثم أعدده سبحانه لاعدادا عمليا لتلقى الوحي :

فكان أول ما ينزل به صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح (٢)

يقول عقلمة بن قيس : ان أول ما نزل به الأنبياء في المنام ، حتى تهدي قلوبهم ثم ينزل الوحي (٣)

ولم يقتصر هذا الاعداد العملي على الرؤيا ، وانما تجلوزها الى أشياء أخر ، يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : اني لأعرف حجرا كان يسلم على قبل أن أبعث اني لأعرفه الان (٤)

ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لخديجة رضي الله عنها : (ياخديجة : اني أرى ضوئا وأسمع صوتا ، لقد خشيت أن أكون كاهنا .

(١) سيرة ابن هشام ١/١٨٣

(٢) صحيح البخاري : كتاب بدء الوحي .

(٣) سيرة ابن كثير ١/٣٨٨

(٤) صحيح مسلم : كتاب الفضائل .

قالت : ان الله تعالى لا يعمل ذلك بك
انك تصدق الحديث ، وتؤدى الأمانة
وتصل الرحم (١)

فانما انتقلنا من هنا الاعداد ، الى
تلقى الوحي ، نجده صلى الله عليه
وسلم فى حاجة الى يقين بأن هذا هو
الوحي ، أو الى سكونة يسكن اليها
عليه ، فإذا به يجد هذه السكونة فى
المنطق الممل الذى تعرضه عليه زوجته
خديجة رضى الله عنها . قالت :

(..أبشر، فوالله لا يخزيك الله أبدا) .
لماذا ؟ لأدلة جاءت من نظرية حول
الوحي : طبيعته ، وإمكانات الاتصال
به ، ودلائل الصديق فيه ؟ كلا ، وإنما
(انك لتصل الرحم ، وتقرى الضيف
وتصدق الحديث ، وتؤدى الأمانة ،
وتحمل الكل وتكسب المعلوم ، وتعين
على نوائب الحق ، فأقبل الذى جاءك
من الله فإنه حق ، وأبشر ، فانك
رسول الله حقا) .

ثم بدأ جبريل يمرض له اذا خلا
بنفسه ، ويحتجب عنه اذا دخل مع
الناس ، أو كان مع زوجته ، فتقول له

« يا بن عم ، اتيت ، وأبشر ، فوالله
انه لملك ، ما هذا شيطان » (٢)

ثم يستأنس لموقفه - استئناسا عمليا
- يذهابه مع خديجة رضى الله عنها

(١) طبقات ابن سعد ١/١٩٥ ، طبعة بيروت .

(٢) السيرة الشامية ج ٢ ص ٣١٢ .

(٣) سيرة ابن كثير ١/٤١ .

الى رجل من أهل الذكر يسألانه عن خبرته أو خبره ، لاعتن آرائه وتعليماته الى ورقة ابن نوفل ، فيقول له: (أبشر ... هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى) •

اعداد عملي يصل الى أعماق الجذور في النفس الانسانية ، سواء بالنسبة للداعي ، أو المدعويين ، وهو اعداد استبعدت منه تماما اثريية العقلية المجردة استبعادا تاما •

حتى الدعوة الى التعلم التي جاءت في مفتاح الرسالة لم تكن من باب التعلم الانساني المستقل بالقل عن الله وانما هو العلم المأخوذ عن الله :

• اقرأ باسم ربك • ...

• اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم •

وسد ذلك :

كيف افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم عملية الدعوة والافتتاح ؟

لقد بدأها على النحو الآتي :

(قام على الصفا ، فصلا أعلاء حجرا ، ثم نادى :

يا صباحاء •

ثم يستمد لممارسة الدعوة بين الناس ، فبماذا يستمد ؟

بالذهاب الى الكتب ؟ والاغراق في التأمل الذهني والبحث في القضايا النظرية المجردة ؟

كلا • وانما يستمد لذلك على النحو الذي أمر به في قوله تعالى :

• يا أيها المدثر ، قم فأندر ، وربك مكبر ، وثيابك فطهر ، والرجز فاعجر ، ولا تمنن تستكثر ولربك فاصبر • •

وفي قوله تعالى :

• يا أيها المزمل ، قم الليل إلا قليلا نصعه أو انقص منه قليلا ، أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا ، انا سنلقى عليك قولا تهيبا ، ان نائثة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا ، ان لك في النهار سبحا طويلا ، واذكر اسم ربك وتنبأ اليه تنبيلا ، وب المشرق والمغرب لا اله

فقالوا : من هذا ؟

لكم نذير بين يدي عذاب شديد (١) .
هكذا يبدو المنطق العملي أوضح
ما يكون في افتتاحية الدعوى العامة
هذه .

فجاء أبو لهب وقريش ، فاجتمعوا
إليه ، فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم :

انه يركز على أمرين نمارسهما في
حياتنا العملية ولاغنى لأحد - مهما
يكن موقفه الفلسفي والتأملي !! - عن
الأخذ بهما .

ان أخبرتكم أن خيلا تخرج من
سفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم
أكنتم مصدقي ؟

قالو : ما جرئنا عليك كذبا .

أولهما : تصديق خبر ما يعيب
عنا اذا أتى من الصادق وهكذا كان
الأمر هنا : « صادق مشهود له بالصدق
الكامل ، يأتي قومه بخبر ما غاب عنهم
ولاسيلا لهم الى معرفته الا بالخبر

فقال : يا معشر قريش ، أنفدوا
أنفسكم من النار ، فاني لا أغني عنكم
من الله شيئا ، يا بني عبد مناف أنفدوا
أنفسكم من النار ، فاني لا أغني عنكم

الأمر الثاني : الأخذ بالأحوط فيما
يتضمن الخبر عنه تحذيرا من خطر
محتمل .

من الله شيئا ، يا بني كعب بن لؤي
أنفدوا من النار فاني لا أغني عنكم
من الله شيئا ، يا بني كعب بن لؤي
أنفدوا أنفسكم من النار فاني لا أغني

اذا جاءك انسان يقول لك : احذر
المسدو يقم على بابك ، وتسلم
له عند خروجه ، يكون من الواجب
عليك - لمنفعتك - أن تأخذ تحذيره
مأخذ الجد ، وتستمد لاحتمال المصدق
فيه ، ويكون من الحمق الأحق أن
تطالبه بدليل عقل ، وتصمم على

عنكم من الله شيئا ، يا عباس عم رسول
الله (صلى الله عليه وسلم) أنفد نفسك
من النار فاني لا أغني عنك من الله
شيئا ، يا صفية حمة محمد ، ويا فاطمة
بنت محمد أنفدنا أنفسكما من النار
فاني لا أملك لكما من الله شيئا ، غير
أن لكما رحما سألها ببلالها ، أتى

الخروج بغير سلاح اذا لم يأتك بهذا الدليل •

لقد وضعهم الرسول صلى الله عليه وسلم أمام انذار لا يحتمل تكذيب : « انى لكم نذير بين يدي عذاب شديد » •

هذان أمران يتعيان الى بساطة المنطق العملي ويتجنبان كل المجادلات النظرية • وهما اللذان استند اليهما الرسول في الدعوة منذ بدايتها •

انه لا يخاطر بتكذيب هذا الانذار الا مخبول •

ويرد الرسول صلى الله عليه وسلم منطق ذلك بركيزة ثالثة :

وهكذا كان منطق في الاقناع والالزام منطقا عمليا لا سبيل للفرد أو الجماعة الى مجاوزته بحكم ضرورات الحياة العملية •

اذ يقول : (يا بنى عبد المطلب ، انى وافق ما علمت أن شابا من العرب جاء قومك بأفضل مما جئكم به ، انى قد جئكم بأمر الدنيا والآخرة) •

يقول أحد الفلاسفة الذين يقيمون ايمانهم بالله على أسس عملية :

انه يدعوهم الى تصديق لا يخسرون معه شيئا ، وهم به يكسبون الدنيا والآخرة جميعا •

(ان خلود النفس من الأهمية بحيث لا يظل عديم المبالاة بالاضافة اليه الا من فقد كل شعور) •

ويقول عن الكافر : (اذا لفتا نظره الى الموت فانما تلفت نظره الى نفسه والى منفته الكبرى) •

يقول تعالى : وماذا عليهم لو آمنوا باق واليوم الآخر • • (١)

ويقول : (فلندكر الممجد بالموت والأبدية :

ومن قبل استعمل رجل مؤمن من آل فرعون هذا الدليل العملي :
« وان يك كاذبا فليس كذبه حوان يك صادقا يصيبكم بعض الذي يدكم » (٢)

ماذا لديه من القول عنهما ؟ هل يقول انه لا ببال ؟ أليس منتهى الحماسة

- ونحن نعى أكبر الضاية بصفاثر الأمور ألا تنير المسألة الكبرى التى توقف عليها النعيم الأبدى أو الشقاء الأبدى ؟ هل يقول : أن العقل لا يفهم الدين ؟ فليكن ، ولكن كيف يكون هذا دليلا على أن الدين ليس حقا ؟ لنفرض أن الفموض متساو من جهة اثبات الدين ومن جهة نفيه ، يبقى أن الاختيار بينهما واجب محتوم .
- ثم يقول : (أنا إذا صدقتا الدين فأنا نلتزم بحدوده وتكاليفه ، ونفقد الحق فى العيش على حسب الشهوة ولكننا نربح حظ الحصول على النعيم الأبدى ، فنضحي بالخيرات المتأتمتة فى سبيل الخير اللامتناهى) .
- ويقول أخيرا : (فإذا رجعنا إلى منفعتنا الحقة وجب علينا أن نصدق بالدين ، فإذا كسبنا كسبنا كل شيء ، وإذا خسرنا لم نخسر شيئا) . (١)
- هذا هو المنطق العملى الذى نمارس به شؤون حياتنا :
- ١ - تصديق الخبر ممن عهد فيه الصدق .
- ٢ - الأخذ بالأحوط عند التحذير من خطر محتمل .
- ٣ - الركون إلى ما فيه المنفعة على كل حال ، وليس فيه خسارة بأية حال .
- وهذا ماضيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الدعوة منذ بدايتها .
- بل نجد هذا الاتجاه - الاتجاه العملى - بارزا فى خطواته التالية :
- ونجده فى مناقشته لقضية البعث ، سواء ما علمه القرآن إياه ، أو ما جاء فى الحديث على أسلوبه
- ونجده فى كلامه عن القدر :
- (اعملوا فكل ميسر لما خلق له)
- ونجده فى اقتضائه فى التحدى على معجزة القرآن ، « فأتوا بشعر مثور مثله مفتريات » ، دون أن ينطرق إلى التحدى بمسجرات أخرى كثيرة ، قد تثير جدلا لا .
- (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون) .
- ونجده فى لجوئه إلى المباشرة مع أهل الكتاب .
- ونجده فى نهيه العام عن الجدل والمرء أما الجدل الذى سمح له به فهو الجدل المشروط بشرطين : ألا

(١) بليز بسكال (١٦٢٣ - ١٦٦٢ م) .

انظر الفلسفة الحديثة ليوسف كرم ص ٩٢ - ٩٣ .

لتكون وعاء لها ، فهي من ثم تتسع لما جاءت به الرسالة ولكل احتمالاتها ، ولو ضاقت عنها لكان في الأرض متسع لا يضيق ، لقد كان من الممكن لصاحب الرسالة - الله سبحانه - تهيئة أخرى للشخص ، وتهيئة أخرى للمجتمع وتهيئة أخرى للزمان ، فذلك هي الرسالة الأخيرة الخاصة به ، الله أعلم حيث يجعل رسالته ، •

فإذا كان الاختيار قد وقع على محمد صلى الله عليه وسلم بكونه الرباني وبحلقه القرآني :

فهذا يعني أن « الانجاء العمل » للرسول صلى الله عليه وسلم هو انجاء ذاتي في صلب الرسالة الإسلامية وأى تعديل فيه ، أو إضافة إليه ، تصبح سطحية مؤقتة ، تنشأ بحكم الضرورة ، وتزول بزوالها ، ومن هنا لا يضطر الى أن نحكم على علم الكلام الذي نشأ بعد ذلك بالاحراف ، حكما مطلقا لا بالمقدر الذي أسرف فيه ، وخرج به عن نطاق قوله تعالى : « وجادلهم بالتي هي أحسن » ولم يكن فيه ملجأ بضرورات عصره . وقد يكون لهذا بحث آخر • وبالله التوفيق •

يحيى هاشم حسن فرغل

يكون مبتدأ من جانبه ، وإنما يكون رد فعل لما يبدأ به الخصوم ، وأن يكون محصورا في نطاق « التي هي أحسن » وهو نطاق محدود ينتهي من قريب •

وها نجد وعواء ترتفع لتقول :
ان هذا إنما كان بحكم شخصية الرسول أو بحكم بيته •

وهم يعنون بذلك الأمية الغالبة التي تمنع من الترسل الجدلي والنظر التجريدي ، ويمضون المزاج العمل الذي اتصف به العرب آنذاك بصفة خاصة •

وهم يعنون بذلك أن هذا الانجاء العمل لم يكن الا فصلا أول من فصول الدعوة الإسلامية قضت به الضرورة وليس أمرا ذاتيا للدعوة الإسلامية ، وتأتي من بعده فصول وفصول تتطور بتطور الأفراد والجماعات تسمح فيما تسمح به بأن تحل التأملات التجريدية والمجادلات الكلامية محل هذا الانجاء العمل الأولى في الدعوة الإسلامية • وأرد على هؤلاء بما افتتحت به هذا المقال :

لقد اختار الله هذا الرسول وهذه البيئة لا لتكون قيدا على رسالته ، وإنما

بِسْمِ رَبِّهِ يَدْرِي النُّبُوَّةَ الْخَاتِمَةَ

للكثرة روي في سبلحي

رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به
ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على
ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا
وأنا معكم من الشاهدين (آل عمران
الآية ٨١)

قال علي بن أبي طالب وابن عباس
رضي الله تعالى عنهما :

ما بعث الله نبيا من الأنبياء الا أخذ
عليه الميثاق لئن بعث الله محمدا وهو
حي ليؤمنن به ولينصرنه ، وأمره أن
يأخذ الميثاق على أمته لئن بعث محمد
وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنه •

ويؤيد هذا التفسير قول النبي صلى
الله عليه وسلم :

(والله والله لو كان موسى حيا بين
أظهركم ما حل له الا أن يتبعني) •
وفي تفسير القرآن العظيم : وفي
بعض الأحاديث :

(لو كان موسى وعيسى حين لما
وسمهما الا اتبعني) •

روى الامام الورع المحض الجليل
أحمد بن حنبل والبخاري والطبراني
والحكم والبيهقي عن الرباض بن
سارية السلمي - رضي الله عنهم جميعا
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال :

اني عند الله لخاتم النبيين ، وان آدم
لمنجدل في طيته وسأخبركم عن ذلك
أنادعوه أبي ابراهيم •

وبشارة عيسى •

ورؤيا أمي التي رأت وكذلك
أمهات النبيين يرين ، وان أم رسول
الله صلى الله عليه وسلم رأت حين
وضعت نورا أضاعت له قصور الشام •

لقد كانت إرادة الله تعالى وهو
يختار ما يشاء قد حددت اصطفا محمد
صلى الله عليه وسلم رسولا خاتما :

(واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما
آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم

ورؤيا أمي رأيت وكذلك أمهات
النبيين يرين .

وأما فيما يتعلق ببشارة سيدنا عيسى
عليه السلام ، ففي القرآن الكريم :

(وبشرا برسول يأتي من بعدى
اسمه أحمد) ٦ - الصف ثم صار
ابن كثير مجموعة من الأحاديث تدور
حول الذي نقلناه هنا .

وأما رؤيا أم النبي صلى الله عليه
وسلم فقد روى البيهقي في دلائل
النبوّة : « وكانت آمنة بنت وهب أم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
تحدث أنها أتت حين حملت بمحمد
صلى الله عليه وسلم فقبل لها : انك
قد حملت بسيد هذه الأمة فإذا وقع
على الأرض فقولى : أعيناه بالواحد
من شر كل حاسد » .

وقال : فإن آية ذلك أن يخرج
معه نور يملأ قصور بصرى من أرض
السلام فإذا وقع فسميه محمداً فإن
اسمه في التوراة والانجيل أحمد
يحمله أهل السماء وأهل الأرض .
ويروى كذلك : ليلة ولادته
قالت : فما شيء أنظر إليه في البيت
الا نور واتي لأنظر الى النجوم فتدنو
حتى اتى لأقول ليقمن على .

وذلك هو في نظري جزء من معنى
قوله عليه الصلاة والسلام : (اتى
عند الله لخاتم النبيين وان آدم لمجدل
في طينته) .

ولهذا الميثاق كانت دعوة سيدنا
ابراهيم عليه السلام : (ربنا وابنت
فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياتك
ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم
انك أنت العزيز الحكيم) . ١٢٩ -
البقرة فقد جعل ابن كثير نص
الحديث المذكور شرحاً لهذه الآية ،
قال : يقول تعالى اخباراً عن تمام
دعوة ابراهيم لأهل الحرم أن يبعث
الله فيهم رسولاً منهم أى من ذرية
ابراهيم وقد وافقت هذه الدعوة
المتجابهة قدر الله السابق في تعيين
محمد صلوات الله وسلامه عليه
كما قال الامام أحمد : أخبرنا عبد الرحمن
ابن مهدي عن مطوية بن صالح عن
سيد ابن سويد الكلبي عن عبد الأعلى
ابن هلال السلمي عن العرياض
ابن مسارية ، قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : اتى عند الله
لخاتم النبيين وان آدم لمجدل في
طينته وسأبشكم بأول ذلك .

دعوة أبي ابراهيم ، وبشارة عيسى

الأرحام الطاهرة صفيا مهذباً لاتشعب
شجنتان الا كنت في خيرهما وقد أخذ
الله بالنبوة ميثاقى ، وبالإسلام عهدى ،
ونشر في التوراة والانجيل ذكرى ،
وبين كل نبى صفتى ، تشرق الأرض
بنورى والغيام بوجهى ، وعلمنى كتابه
وزادنى شرفاً فى أسمائه ، وشق لى
اسماً من أسمائه فذل العرش محمود
وأنا محمد وأحمد ، ووعدنى أن
يجبونى بالحوض والكوتر ، وأن
يجبلى أول شافع وأول مشفع ، ثم
أخرجنى من خير قرن لأمتى وهم
الحمادون يأمرؤن بالمعروف وينهون
عن المنكر .

لقد خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم من خير بيته ومن خير قرن ،
يقول عليه الصلاة والسلام :
« بشت من خير قرون بنى آدم قرناً
قرناً حتى بشت من القرن الذى كنت
فيه » .

وفي صحيح مسلم : « إن الله اصطفى
من ولد إبراهيم اسماعيل واصطفى
من بنى اسماعيل كنانة ، واصطفى
من بنى كنانة قريشاً واصطفى من
قريش بنى هاشم واصطفانى من
بنى هاشم » .

يقول ابن الجوزى فى كتابه الوفا
بأحوال المصطفى ، قالت آمنه : لقد
رأيت ليلة وضع رسول الله صلى الله
عليه وسلم نوراً أضاعت له قصور
الشمس حتى رأيتها .

وقالت آمنه أيضاً لما ضربها
المخاض قالت : فجعلت أنظر الى
التجوم تدلى حتى قلت ليقمن على .
فلما وضعته خرج منها نور أضاء له
البيت والدار حتى جعلت لا ترى
الا نوراً .

وبعد :

فان : (الله أعلم حيث يجعل
رسالته) .

عن عطاء ومجاهد عن ابن عباس
رضى الله عنهم قال : سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت : فذاك أبى
وأُمى ، أين كنت وآدم فى الجنة ؟

قال فتبسم : حتى بدت نواجذه ،
ثم قال :

كنت فى صلبه ، وركب بى
السفينة فى صلب أبى نوح ، وفند
بى فى صلب أبى إبراهيم ، لم يلق
أبواى على سفاح قط ، لم يزل الله
يتقلنى من الأصلاب الحسية الى

ولقد شاء الله تعالى أن يملأ الجو
الإنساني بأنباء هذا الرسول الكريم
ليهب المجتمع الإنساني لاستقبال
دعوته لا تكون فجأة ويكون للدين
الحنيف أرهاصات تمهد له ، وتهيئ
النفوس لاستقباله . وكان أمر الله
مفعولا .

● قبل البدء :

كانت أم قتال : رقية بنت نوفل
تسمع من أخيها ، العلامة ورقة بن
نوفل : أن في الإنجيل والتوراة
علامات النبي الخاتم وكان ورقة يحتل
منزلة عليا ، وشهرة في الحياة الفكرية
والدينية عند العرب ، وكانت أخته
أم قتال أكثر الناس سماعا منه وكان
اتصالها به ميسرا والثقة فيه كبيرة .
وبفراستها العربية شاهدت في
جيبين عبد الله بن عبد المطلب أنوار
النبوّة فتمنت للحظتها أن تكون هي
أم ذلك النبي المترقب .

فاندلعت - وهي منقطعة بلهب أميتها -
ودون تحفظ ولا اختيار للألفاظ
قالت له : لك مثل الأبل التي تحرت
عنك وقع على الآن . فقال لها :
أنا مع أبي ولا أستطيع خلافه
ولا فراقه .

وفي البخاري : بعثت من خير قرون
آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن
الذي كنت فيه .

ويروى الحساكم واليهقي من
حديث موسى بن عبيدة ... عن
عائشة رضي الله تعالى عنها قالت :

قال رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم : قال جبريل : قلبت
الأرض من مشارقها ومغاربها فلم أجده
أفضل من محمد ، وقلبت الأرض
مشارقها ومغاربها فلم أجده
نبي أب أفضل من بنى هاشم ...
أخرجه اليهقي والطبراني .

وفي الصحيحين : أنا سيد ولد آدم
يوم القيامة ولا فخر .

ذلك اختصاص الله نبيه محمدا
صلى الله عليه وسلم ، وذلك إعداده
هو جل شأنه له ليكون عليه الصلاة
والسلام للعالمين رسولا .

(وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا
قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم
الخيرة من أمرهم ومن يعص الله
ورسوله فقد ضلّ خلافا مينا) - ٣٦ -
الأحزاب .

- ويسمى أبو النبي عبد الله بن عبد
المطلب بالنور الذي يحمله الى منزل
وهب بن عبد مناف بن زهرة وهو
يومئذ سيد بني زهرة : شرفا ونسبا
فيتزوج من آمنة وهي يومئذ أفضل
امراة في قریش نسباً وموضعاً
وأكرم امراة في حى العرب من
جميع نواحي التفضيل والطهر
والنقاء كمالات ورقة وسموا •
- ثم يخرج من عندها ويلتقى مرة
أخرى بأم قتال فلا تعرض نفسها
عليه كما فعلت في المرة الأولى فيسألها
مالك لا تعرضين على اليوم ما كنت
عرضيه بالأمس ؟
- فنجبه :
- لقد فارقك النور الذي كان معك
بالأمس فليس لي بك اليوم حاجة •
- ويروى صاحب الحلية : أن سبب
تزويج عبد الله بن عبد المطلب من
آمنة بالذات ، أن عبد المطلب كان يأتي
اليمن وكان ينزل فيها على عظيم من
عظمائهم ، فنزل مرة عنده ، فاذا عنده
رجل ممن قرأ الكتاب ، فقال له :
أنتن لي أن أفتش منخرك ؟
- فقال : دونك فانظر •
- فقال : أرى نبوة ، وملكا ، وأراهما
في المنافين •
- عبد مناف بن قصي ، وعبد مناف بن
زهرة •
- فلما انصرف عبد المطلب ، انطلق
بابنه عبد الله فتزوج عبد المطلب :
- هاله بنت وهب فولدت حمزة ،
وزوج ابنه عبد الله آمنة فولدت له
رسول الله صلى الله عليه وسلم •
- لقد صدق عبد المطلب هذا التنبؤ ،
واتخذ لذلك طريقا عمليا واحتاط
وحرص ، حتى أن تحقق النبوة ،
أو تكون ملكا • فجمع نسباً له ولولده
من بني عبد مناف (المنافين)
ليكون من أحدهما المجد المنتظر •
- مع البه :
يروى ابن الجوزي ، وابن كثير :
لما حملت به آمنة بنت وهب كانت
تقول :
- ما شعرت أنني حملت به ، ولا وجدت
له ثقلاً كما تجد النساء إلا أنني
أنكرت رفع حوضي فأثاني آت ، وأما
بين النائم واليقظان ، فقال :
- هل شعرت أنك حملت ؟

فكأنى أقول : ما أدري •

فقال : انك حملت بسيد هذه الأمة
ونبيها ، وتقول :

ثم أمهلنى حتى اذا دنت ولادنى
أتانى ذلك الآتى فقال :

قولى : أعينه بالواحد من شر كل
حاسد •

قالت : كيف أقول ذلك ؟

فذكرت ذلك للنساء فقلن تملقن
حديثا فى عضدك وفى عنقك قالت :

فضلت فلم يكن يترك على الا أيلما
فأجده قد قطع ، فكنت لا أتملقه ،
ولقد قالت آمنة : لقد علقته به فما
وجدت مشقة حتى وضعته وأمرت
أن أسميه أحمد •

● عند الوضع :

يروى ابن الجوزى :

قالت آمنة : لقد رأيت ليلة وضع
رسول الله صلى الله عليه وسلم نورا
أضاء له قصور الشام حتى رأيتها •

وفى أعلام النبوة للماوردي :

عن عائشة رضى الله تعالى عنها
قالت :

كان يهودى يسكن مكة فلما كانت الليلة
التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، حضر مجلس قريش فقال :
يا معشر قريش : هل ولد فيكم الليلة
مولود ؟

فقال القوم : ما نعلم ؟

قال : الله أكبر ، أما اذا أخطاكم
فلا بأس ، انظروا واحفظوا ما أقول
لكم : ولد فى هذه الليلة نبي بين
كتفيه علامة فيها شعرات متواترات
كأنها عرف وثن ، فتصارع القوم عن
مجلسهم وهم متحجبون من قوله ،
فلما صاروا الى منازلهم أخبر كل
اسان منهم أهله ، فقالوا ولد لعبد الله
ابن عبد المطلب غلام سموه : محمدا ،
فانطلق القوم الى اليهودى فأخبروه
فقال : اذهبوا بى حتى أنظر اليه •

فأدخلوه عند آمنة وقالوا أخرجنى
الينا ابنك ؟ فأخرجته وكشفوا عن
ظهره ، فرأى اليهودى تلك الشامة
فوقع مضطبا عليه •

فلما أفاق ، قالوا له : مالك ؟

قال : ذهبت - والله - النبوة من
بنى اسرائيل يا معشر قريش والله
ليسطون بكم سطوة يخرج خبرها من
المشرق الى المغرب •

وصدق الله الملى العظيم :

(الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه
كما يعرفون أبناءهم وان فريقا منهم
ليكنتمون الحق وهم يعلمون) - ١٤٦
البقرة •

● مع الطفولة :

يروى ابن هشام :

أن نغرا من النصارى رأوه - يضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم -
معه - يبنى حليلة - حين رجعت به
بعد فطامه ، فنظروا اليه وسألوها عنه
وفلبوه • ثم قالوا لها :

لنأخذ هذا الغلام فندمبن به الى
ملكنا وبلدنا فان هذا الغلام كائن له
شأن نحن نعرفه •

● مع الشباب :

ومرة أخرى يسافر محمد صلى الله
عليه وسلم - في تجارة الى الشام ،
انها تجارة خديجة بنت خويلد •

كان في المرة الأولى في كتف عمه
أبى طالب وهو غلام صغير ، أما هو
هذه المرة فشاب ، انه وكيل متصرف
له ارادة ورأى وكان موثوقا به على
مستوى المجتمع كله •

ويسر في رحلته الميمونة المباركة
براهب في صومته ، انه على ما قاله
المشتظون يمثل هذه التحقيقات يسمى
نسطورا رأى هذا الراهب من مبشرات
النبوة وعلاماتها ودلائلها وارهاساتها
يمثل ما رأى بصيرا ، وكما عرف من
الانجيل الذى قرأه •

وحول هذه الحادثة يقول ابن
هشام :

فنزول رسول الله صلى الله عليه وسلم
تحت شجرة قريبا من صومعة راهب
فاطلع الراهب الى ميسرة فقال له :

من هذا الرجل الذى نزل تحت
هذه الشجرة ؟

قال له ميسرة : هذا رجل من
قريش ، من أهل الحرم •

قال له الراهب : ما نزل تحت هذه
الشجرة قط الانبي •

كان الراهب في صومته يعلم أن
زمن النبوة الخاتمة قد حان • وكان
يعلم أن من علامات النبوة في الساعة
التي راقب فيها الطريق أن النبي
المنتظر يستظل تحت الشجرة المحاورة
لنطقته التي يعيش فيها فانتظر ••
حتى يشاهد الحوادث على نهج ما علم
وصدق الله ما عرف من الحق •

● قبيل الشروق :

يروى ابن الجوزى :

قال طلحة بن عبيد الله : حضرت سوق بصرى فلذا زاهد فى صومعة يقول :

سلوا أهل الموسم : هل فيكم أحد من أهل الحرم ؟

قال طلحة : فقلت : نعم ، أنا .

قال لى : ظهر بمكة بعد أحمد ؟

قلت : من أحمد ؟

قال : ابن عبد المطلب ، هذا شهره الذى يخرج فيه وهو آخر الأنبياء ، ومخرجه من الحرم ، ومهاجرة الى نخلة ، وحره وسباخ .

قال طلحة : فوقع فى قلبى ما قال الراهب ، فخرجت حتى قدمت مكة .

فقلت : هل كان من حديث ؟

قالوا : نعم محمد بن عبد الله الأمين تنأ .

وتابعه ابن أبى قحافة . فخرجت حتى أتيت أبا بكر ، فأخبرته ، وقلت له : بعث هذا الرجل ؟

قال : نعم ، انطلق فتابعه ، فانه يدعو الى الحق . وذهب أبو بكر .

قال طلحة : فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته خبر الراهب وما قال لى .

وشواهد هذه الارهاصات كثيرة ونماذجها تذر بها الكتب .

لقد كانت هذه الدلائل والبشارات تفيض بها الأخبار على جميع المستويات من علماء أهل الكتاب ، والكهان ، والعظماء وعامة الناس .

لقد كان من رحمة الله أن وهب الناس بارسال النبى عليه الصلاة والسلام حتى لا تكون حيرة اذا ما فاجأهم وليدركوا أن طاعة الله ليست فى رفيع الأخلاق ، وانما هى فى استسلام الوجه لجلاله .

(ومن سلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الأمور) - ٢٢ - لقمان

ومن رحمة الله كذلك أن بعث لهم رسولا من أنفسهم عزيز عليه ما عتَم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم .

ومن حق المصريين أن يتقدموا شعوب العالم كله ليحتفلوا بمولد هذا النبى العظيم . فليس لهم نبي آخر نسب سوى نسبهم بهذا النبى الخاتم .

فلقد كانت هاجر المصرية أم اسماعيل
 جد العرب وجد سيدنا محمد صلى الله
 عليه وسلم تربط المصريين بمسلم
 الأنبياء منذ تشرفت مصر بنسب سيدنا
 ابراهيم عليه السلام •
 وان مناسك الاسلام تحتفظ لهاجر
 المصرية بآثار عظمها التدي على جد
 العرب سيدنا اسماعيل عليه السلام
 وهي تسمى بين الصفا والمروة بحنا
 عن ماء لولدها اسماعيل ••• ووفاء
 لهذا الحنان الروم تبقى آثار معها
 تشكل جزءا من مناسك عبادة الحج •
 ومن هنا كان لنا نحن المصريين
 الشرف العظيم بالاشتراك للنبي الخاتم
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وكان
 من واجبا ومن حقنا في مصر أن
 نقدم شعوب العالم لاحتفل بذكرى
 المولد الجليل •
 وبالله التوفيق •
 د/ رؤوف شلبي

البخاري الفتي عليه للإمام محمد بن يحيى الطبري

- ١٣ -

لقد كثرت البغاث المستسرة بعد
هذا المنشور الحقيق الذي ديجته يد
الجهل والجاهلية ، حتى لقد طاش
صواب بعض المتسبين الى الوعظ من
مراحمي الجيل الحدث من الأئمة في
مساجد الأوقاف اذ أبلقنا حديقنا
العلامة الدكتور عبد العظيم الديب أن
أحد هؤلاء التملين تجرأ على حديث
« لاوصية لوارث » فنسبه الى الوضع
والوهاء ، وشكك الناس في صحيح
البخاري ودعا الناس من العوام الى
اعادة النظر في التراث الاسلامي كله
ببخاريه وتفسيره وفقهه ناسبا الى الأئمة
كلما لم يقولوه وزاعميا أنه يز
المفسرين والأولين والآخرين كل هذا
وهو على المنبر يوم الجمعة ، وبهذا
يكون هذا الكتاب الخيبت قد نجح في
تضليل شاب من حداثه الأستار من
خطباء الجمعة ، فضمه الى ثلثه ، كما
رأينا من يكتب في صحيفة يومية مقالا
بنوان (القرآن وكفى) ولعمر الحق
لا يستطيع أعداء الاسلام أن ينالوا منه

بقدر ما ينال منه أمثال هؤلاء المتزيين
بزي رجال الدين والمتصدين لوعظ
الناس وارشادهم فخرجوا بالوعظ من
سمته ، وبالارشاد عن طبعه ، وبالبحث
العلمي عن نهجه ألا وان حديث
« لاوصية لوارث » لايماب عليه الا من
قبل جهل الحائين عليه بطرقه ونصوره
عن درك منزلته بين الحديث ، وعلو
شأنه عند المحققين المدققين .

ان هؤلاء بضراوتهم واصرارهم على
محااربة السنة والحكمة عليها وادعائهم
اكفائهم بالقرآن انما يقوضون الاسلام
بقرآنه وسنته وسنن خلفائه واجماع
أئمه وعمل أئمه ، وكانت أعظم فرصة
احتبلوها في هذه الفترة العصية من
حياة المسلمين حيث تنوشهم المحن
من كل مكان فوجدوها فرصة ذهبية
يحملون فيها على أصول الاسلام
وقواعده الراسخة واخوانهم في
أندونيسيا ينصرون المسلمين بتشديد
الصاد المهملة المكسورة بكل
الوسائل وكذلك يفعلون في شرق

ان هذا الحديث ثبت تواتره عند كثير من المحدثين اذ أخرجه أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه والدارقطنى والبيهقى من حديث عمرو ابن خارجة بلفظ «ان النبى صلى الله عليه وسلم خطب على ناقته وأنا تحت جرائنها» وهى تفصح بجرئتها وان لغامها يسيل بين كفتى فسمعتة يقول : ان الله قد أعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث » وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث أبى أمامة بلفظ « سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول : ان الله قد أعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث » وأخرجه الدرامى من حديث ابن عباس وعمرو ابن شبيب عن أبيه عن جده ، الأول بلفظ « لاتجوز وصية لوارث الا أن يشاء الورثة » والثانى « لاوصية لوارث الا أن يجيز الورثة »

وحديث ابن عباس ذكر ابن حجر فى فتح البارى أن روايته المرفوعة من طريق عطاء الخراسانى - وهوا بن أبى مسلم القائد المشهور - مملولة لأن عطاء لم يسمع من ابن عباس ، وصحح الرواية الموقوفة التى أخرجها البخارى لأنها من طريق عطاء بن أبى رباح ثم قال المحافظ : الا أنه فى تفسير وأخبار

أفريقيا وغربها ووسطها ، فلياتوا للإسلام من قبل المسلمين (تتديد اللام المفتوحة) وكيف لا تكون الحملة على السنة المطهرة حملة على الاسلام كدين فى أصوله وتعاليمه ، وهى تسمى الوحين !! أرايت الى الأحكام التى لم ترد فى الكتاب العزيز ووردت فى السنة وتمد فى أمهات الأحكام التى يكفر منكروها كيف يكون الأمر لو أطننا هؤلاء النوغاء ؟ أيريدون أن يجعلوا القاتل والمقتول يتوارثان حيث لاص فى القرآن وانسا الذى فيه عموم التوارث »

أيريد هؤلاء أن يجعلوا الكفار يرثون المسلمين والعكس ؟ حيث لاص فى كتاب الله بل فيه موأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين ، الآية وانما التحريم فى السنة أيريد هؤلاء اباحة الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها حيث لم يرد فى الكتاب العزيز نهى عنه بل فى الكتاب بعد ذكر المحرمات قال « وأحل لكم ما وراء ذلكم » وانما ورد النهى عن هذا الجمع فى السنة ولتمد الى حديث « لاوصية لوارث » فتقول »

بما كان من الحكم قبل نزول القرآن
يكون في حكم المرفوع .

وقال صاحب نيل الأوطار: وأخرجه
أبو داود في المراسيل عن مرسل عطاء
الخراساني ، ووصله يونس بن راشد
عن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس قال
الحافظ : والمعروف المرسل . وحديث
عمرو بن شعيب قال في التلخيص :
استاده واه وقال في ملحق الأزهار
المتارة في الأحاديث المتواترة العلامة
المصري عبد العزيز محمد الصديقي :

حديث « لا وصية لوارث » من
حديث أبي أمامة وأنس وعمرو بن
خارجة وعلى وابن عباس وابن عمر
ومقل بن يسار وخارجة بن عمرو
ومن مرسل مجاهد وعمرو بن دينار
وأبي جعفر الباقر وجابر بن عبد الله
وعمر بن شعيب عن أبيه عن جده
وزيد بن أرقم والبراء بن عازب .

وقال الشافعي رضي الله عنه في الأم :

ان هذا المتن متواتر ثم قال : وجدنا
أهل الفتيا ومن حفظنا عنهم من أهل
العلم بالمغازي من قريش وغيرهم
لا يختلفون في أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال عام الفتح « لا وصية لوارث »
وأنروته ممن يحفظونه عنه ممن لقوه

من أهل العلم فكان نقل كافة عن كافة
فهو أقوى من نقل واحد .

قلت : وإذا ورد في بعض أسانيد هذه
الروايات ضعف فانه لا يؤثر في صحة
الحديث ، لأن المتواتر لا ينظر في
بعض مفرداته غالباً ، لأنه ورد من
طرق تجعل العادة تواطؤ ذويها على
الكذب كما هو الشأن في وصف
المتواتر ولندع هذا الفرع الآن حتى
نجهز على أوكار الضاد أولاً ، وعلى
أعشاش البوم ، وبحجور الأفاعي
المماء ، فلا يجد أمثال هذا الفرع
مدججة محتوية ، فلا حاجة الآن للكلام
فيه ، فحديثه سنه وفجاجة رأيه ،
واعراض الناس عن هذه تكتفيه .
ولمّاذا لا يعرض الناس عن هذا الهراء
والامام الشافعي يقول : ان كل من
تعرف من أهل الفتيا وأهل العلم من
قريش وهم أقرب الناس الى النبي
صلى الله عليه وسلم لا يختلفون في قوله
هذا صلى الله عليه وسلم ، قال عرقوب
الضلال وشعنه بكسر المعجمة
وسكون المهملة ورأس الجهل
وأسه : (الحديث رقم ٣٠ في أن
أبواب الجنة أنواع الريان للصائين
وغيره للمصلين وآخر للمتصدقين) ثم
يقول (وما تملئناه من الدين المتكامل
والقرآن الواضح يوحى اليها) يعني

يوحى اليه والى أمثاله وصدق الله العظيم : (يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين ، الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الأرض) بطلان نسبة هذا الحديث الى النبى صلى الله عليه وآله وسلم للأسباب التالية .

ألست معي أيها القارىء فى حاجتنا الى من يشرح لنا بيت الشعر الذى سقناه آنفا حتى نستطيع فهم هذا الكلام وكأنه مادامت الجنة مأوى لمن يعمل العمل الصالح فلماذا الأبواب ؟ وهذا طبعاً اعتراض هندى فى فن مبادئ الجنان . ثم يقول مهندس الجنان :

٣ - الصيام فريضة متممة لما قبلها من فرائض وقواعد دينية أخرى وأن توزيع أبواب الجنة بتسمية الفرائض يضى أن المصلى يدخل من باب الصلاة ولو لم يصوم (!!!) ومن يصوم يدخل من باب الصوم ولو لم يصلى يدخل من باب الصدقة (!!!) ومن يتصدق يدخل من باب الصدقات ولو لم يؤدى (!!!) الفرائض وهكذا وهذه قواعد وأسباب ومماني لاتصح ولا تصدر عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم (١) .

إذا كان الله تبارك وتعالى يقول (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) فما هى قيمة الصلاة بدون صيام ، وما هى قيمة الصيام بغير صلاة ؟ (٢)

١ - الجنة دار الجزاء الكامل لأصحاب العمل الكامل ، وهؤلاء درجات فى نعيم الجنة على حسب تفوقهم فى الجهاد والصدقات وفعل الخير وليسوا درجات فى أبواب الدخول ، ومستحيل أن يدخل الصائم من باب خاص بسبب صومه .

٢ - لم أقمهم ماذا يقول اللهم الا أن يشرح عالم قد معنى :

الأرض أرض والسماء سماء والبحر بحر مادام فيه الماء

لأنه أخذ يذكر بعض الأعمال الصالحة طبعاً بركته يشديد الكاف

ثم ختم كلامه بهذه الحكمة البالغة ، وهذه القطعة الفنية الرائعة ، وهذه الفلسفة التى يصجز عن الوصول اليها كبار المفكرين ولتشاهد الخواطر لتلقى

والنظرة البدئية تدلنا على جهلهم التام
بالقرآن •

ولنضرب مثلا بسيطا يقرب للقارىء
مضى الحديث الذى تسوقه فيما يلى :
قال الامام البخارى رضى الله عنه
(باب الريان للصائمين) حدثنا خالد

ابن مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال
حدثنى أبو حازم عن سهل رضى الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
ان فى الجنة بابا يقال له الريان ،
يدخل منه الصائمون يوم القيامة ،
لا يدخل منه أحد غيرهم يقال : أين
الصائمون ، فيقومون لا يدخل منه
أحد غيرهم فاذا دخلوا أغلق فلم
يدخل منه أحد • حدثنا ابراهيم بن
المنذر قال حدثنى ممن قال حدثنى
مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد
الرحمن عن أبى هريرة رضى الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : من أنفق زوجين فى سبيل الله
نودى من أبواب الجنة يا عبد الله هذا
خير ، فمن كان من أهل الصلاة دعى
من باب الصلاة ومن كان من أهل
الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان
من أهل الصيام دعى من باب
الريان ، ومن كان من أهل
الصدقة دعى من باب الصدقة - وفى

واذا أثبت لنا أنه لاقية لعمل بخير
الآخر فما هى قيمة هذه الأبواب وما
السبب فى تنوعها الا أن يكون ذلك
رسما وخيما يفرض من يصلى وهو
يترك الصيام • الى آخر ما هذى
وخرف •

ونقول لمن حسنت مقاصدهم ،
وسلمت نياتهم : ان المسكين لم يتعلم
من الدين شيئا لا قليلا ولا كثيرا لأن
الذى يجهل أبسط المبادئ العربية
هو بالصوم العربية التى تحصل
أحكام الدين وتعاليمه أند جهلا ،
وناهيك بمن يستشهد بالآية ليرد عليها
وكل ما يسوقه مبين لها منافع لتطوقها
ومفهومها •

القرآن يقول (فويل للمصلين
الذين هم عن صلاتهم ساهون) فيرد
على القرآن قائلا : ما قيمة الصلاة بدون
الصيام ، ومعنى هذا أن القرآن قد
أخطأ فى تخصيص الصائمين بالويل ،
لأنه خص المرائين بالصلاة بهذا الويل ،
فلماذا لم يشرك معهم غيرهم من أصحاب
المآثم الأخرى ، هذا هو المفهوم
للجاحته وسماجته •

تم يزعمون بعد ذلك أنهم يريدون
اتباع القرآن ، وتحكيم منطق القرآن ،

فكلما تتجأ كتب للمصدق من الأجر
بفسد استمرار تناسل هذين الزوجين
وقد جاء فى بعض الطرق مفسراً -
مرفوعاً بصيرين شاتين حمارين
درهمين •

والانفاق فى سبيل الله ولو بالقليل
خير من الخيرات العظيمة ، وذاك
حاصل من كل أبواب الجنة ، وفى
نوائد الأصول من أبواب الجنة باب
محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب
الرحمة وهو باب التوبة وسائر الأبواب
مقسومة على أعمال البر باب الزكاة ، باب
الحج ، باب العمرة وعند القاضي عياض
باب الكاظمين الغيظ ، باب الراضين ،
الباب الأيمن الذى يدخل منه من
لا حساب عليه ، وعند الأجرى عن
أبى هريرة مرفوعاً (ان فى الجنة باباً
يقال له الضحى ، فإذا كان يوم القيامة
يتنادى ناد أين الذين كانوا يديمون
صلاة الضحى ، هذا بابكم فادخلوا منه)
وفى مسند الفردوس عن ابن عباس
يرفقه • للجنة باب يقال له الفرع
لا يدخل منه الا مفرح الصيان ، وعند
الترمذى باب للذكر ، وعند ابن بطال
باب الصابرين والحاصل أن كل من
أكثر نوعاً من العبادة خص بسبب

نسخة دعى من أبواب الصدقة - فقال
أبو بكر رضى الله عنه : بأبى أنت وأبى
يارسول الله ما على من دعى من تلك
الأبواب من ضرورة فهل يدعى أحد
من تلك الأبواب كلها قال : نعم
وأرجو أن تكون منهم •

هذان الحديثان أخرجهما مسلم فى
الحج والنسائى فى سننه وأحمد فى
مسنده والترمذى فى المناقب • والريان
يقض العطشان وهو مما وقعت المناسبة
فيه بين لفظه ومعناه فإنه مشتق من
الرى ، وهو مناسب لحال الصائمين
لأنهم بتعطشهم أنفسهم فى الدنيا
يدخلون من باب الريان ليأمنوا من
العطش ، وقال ابن المنير : إنما قال فى
الجنة ولم يقل للجنة ليشر أن فى
الباب المذكور من النعم والراحة ما فى
الجنة ، فيكون أبلغ فى التشويق إليه ،
وزاد النسائى وابن خزيمة : • من
دخل شرب ومن شرب لا يظلم أبداً •

أما الحديث الثانى الذى فيه (من
أنفق زوجين فى سبيل الله) والمقصود من
قوله (زوجين) معنى أن الذكر والأنثى
من كل حى يتوفر فيهما مجتمعين معنى
الحياة ، ومعنى بقاء النوع ، فأخراج
الزوجين فيه تسليم المعنى (بالبناء
للمجهول) اقتناء الزوجين واستاجهما ،

الشرف ، شرف الاسلام ، كيف يحرف هؤلاء المضللون الكلم عن مواضعه كما منع أعداء الرسل في كل زمان ومكان ، فليس في الحديث ما يشير بالنص ولا بالتعريض ولا بالاختصال ولا بالوهم أن من عطل شرائع الاسلام وعمل واحدة منها يدعى من بابها ، وإنما الاقتراء والكذب والنظرة المظلمة الظالة تقتحم قدس الوحي فتدنس رحابه بالكذب لتصد عن سبيل الله وتنتشر موجة من الشك ، ونزع الثقة من قلوب الشباب النض ، والمعوام الذين يتقادون لضلالهم وزيفهم ، ولكنهم بالمرصاد نقض على شبيعتهم ، فتحيط المخلصين من أبنائنا وشبابنا واخواتنا من عامة الموحدين بسياج من براهين الحق وأدلة اليقين والله تبارك وتعالى من وراء القصد وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(تبع) محمد نجيب الطيبي

يناسبها ينادى منه جزاء وفا ، وقال من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ، ثم ان من آله ذلك انما يدعى من جميع الأبواب على سبيل التكريم ، والا فدخله انما يكون من باب واحد وهو باب العمل الذي يكون أغلب عليه . كلام الصديق (ما على من دعى من تلك الأبواب ضرورة) أى ليس على المدعو من كل الأبواب ضرر بل له تكملة واعزاز . وقال ابن المنير وغيره : يريد من أحد تلك الأبواب خاصة دون غيره من الأبواب فيكون أطلق الجمع وأراد الواحد .

ثم سأل رضى الله عنه (فهل يدعى أحد من تلك الأبواب؟) قال صلى الله عليه وسلم : (نعم) يدعى منها كلها على سبيل التخيير فى الدخول من أيها شاء ، لاستحالة الدخول منها فى وقت واحد .

أرأيت أيها المسلم الحقيق بهذا

صفحة من التاريخ

يروى المؤرخون أن عقبة بن نافع في أثناء جهاده في شمال افريقية ، وغزواته لافتحها نزل بموضع في الصحراء أقام فيه أياما . ونفذ الماء الذي كان من أفراد الجيش ، ولم يكن في الموضع الذي نزلوا فيه ماء فأصابه وقومه عطش شديد أشرفوا فيه على الموت ولم يعرفوا ماذا يصنعون فقام عقبة وصلى ركعتين ودعا الله سبحانه وتعالى بخضوع وتذلل ، فجعل فرسه يبحث بيديه في الأرض حتى كشف عن صخرة فانفجر منها ماء قليل . وجعل الفرس يمس من تلك الماء . فرآه عقبة فنادى في قومه وأمرهم أن يحفروا في ذلك المكان ، فحفروا حتى ظهر الماء غزيرا فشربوا وسقوا جيادهم وصار ذلك الماء معيّنا واقرا ، وأطلقوا عليه اسم « ماء الفرس » ، بسبب تلك الحادثة .

وهذه كرامة من الله سبحانه لذلك القائد العظيم والمانع المنعم الذي امتح شمال افريقية في أيام الخليفة معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه وأيدهم ابنه يزيد . وأنشأ مدينة القيروان لتكون مركز تجمع للمسلمين للانطلاق منها الى آفاق الجهاد الواسعة ، وكان معه حين أنشأها خمسة وعشرون رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . فدار معهم حول المدينة وجعل يدعو ويقول : « اللهم املأها علما وفقها واعزها بالمطيعين ، والعابدين واجعلها عزا لدينك ، وذلا على من كفر وأعز بها الاسلام وامنعها من جبايرة الأرض » وهذا الدعاء الجليل يرشدنا الى معرفة روح الاسلام السمحة ، ويدلنا على أن المسلمين لم يكونوا يشتحن البلاد رغبة في السيطرة على أهلها ، ولا جبا في

ادلال الناس ، ولكن فتوحاتهم كانت لمحاربة الفساد والطغيان ، ولقمع الكفر والفسوق والمصيان ونشر روح المحبة بين عباد الله وإشاعة المودة والألفة بينهم ، ومحو الشر والفساد ، وغرس الأخلاق الكريمة والآداب السامية في النفوس .

ثم مضى عقبة الى المغرب في شمالي أفريقيا وهو يقول : « انى بعت نفسى لله » ثم راح مجاهدا في سبيل الله ويجالد البربر ويقاثلهم ويفتح البلاد قائلا : « اللهم قبل نفسى فى رضاك ، واجعل الجهاد رحمتى ودار كرامتى عندك » وما زال يسير في المغرب الأقصى من بلد الى بلد بحماس وشجاعة واقدام وايمان صادق حتى بلغ المحيط الأطلسي وخاض فيه وقال قولته الشهيرة التى سجلها التاريخ بأحرف من نور : « يارب لولا هذا البحر لمضيت مجاهدا في سبيلك » .

الجبرتي الجديد

وبعد أن انتهى عقبة من دعائه اختط المسجد الأعظم للمباشرة في بنائه على عادة الأمراء حين يفتحون بلدا فانهم يبادرون الى انشاء المسجد ويجعلونه أول عمل من أعمال الإصلاح ليكون قطة الدائرة والمركز الأول للمجتمع الاسلامي الذي يقوم على الهداية والعبادة الخالصة ، وعلى العلم النافع والكلمة الخيرة ، ولأن المسجد في الاسلام مكان العبادة ، ومركز الامارة ، وقاعدة التجمع العسكري ، وهو المدرسة

محمد صلى الله عليه وسلم زوجاً

للكثور محمد أفندي أبو النور

كن أكثر من أربع ؟ (الى طلاب الحقيقة والحكمة نسوق هذا الحديث :)

أما إباحة إبقائه عليه السلام على أكثر من أربع - فقد كان ذلك إحدى خصوصياته التي اختص بها ، ولئن نبادر الى الذهن أن ذلك توسعة له في أمر مضيق فيه على غيره فلقد كان من خصوصياته كذلك أن أوجب عليه أمور كانت جائزة أو مندوبة في حق غيره ، كاختصاصه بوجوب التهجد (١) كما كان من خصوصياته أن حرم عليه من الأشياء ما أحل لغيره كتحريم الصدقة عليه وعلى

يكثر الحديث بين الحين والحين عن تعدد أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وكيف أبيع له ما لم يبيع لغيره ؟ ويدور ذلك بين مجترى على مقام النبوة لا يتهم الا بالتهجم عليه ، والنيل منه وبين حاقده على الاسلام لا يهنيه الا التشكيك فيه ، وزعزعة النفوس عن الايمان به .

وقد يشور الحديث بحثاً عن الحقيقة الموضوعية ، أو عن حكمة المشروعية سواء فيما يتعلق بأمر اختصاصه صلى الله عليه وسلم بالإبقاء على أكثر من أربع ، أو فيما يتعلق بالحكمة السامية من زواجه من كل واحدة من أمهات المؤمنين أو عن كيفية عدله صلى الله عليه وسلم بين نسائه وقد

(١) على ما قال جمهور المفسرين في تأويل قوله تعالى (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) وقوله تعالى (يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا ...) راجع تفسير ابن كثير ٥٤/٣ - ٥٥ ، ٤ ، ٤٣٤ ، ومواهب الجليل لشرح مختصر خليل ٣/٣٩٢ - ٣٩٤ .

وعلى هذا فلا يليق بمقام النبوة أن يقال : كيف انفرد النبي صلى الله عليه وسلم عن أمته بالبقاء على أكثر من أربع ، وإنما ينبغي أن يكون السؤال : لماذا تزوج النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من أربع ، بحثا عن الحكم التشريعية السامية من وراء اختصاص الله عز وجل له بذلك .

وإذا كان المولى سبحانه هو الذي أباح له عليه السلام : البقاء على أكثر من أربع واختصه به فلا ينبغي أن يقال : إن هذا النبي - وحاشاه - كان شهوانيا ، همه أن يجمع في عصمته العدد الكثير من النساء ليحظى من التمتع بهن بأوفى نصيب .

وقد يقبل هذا الوهم في الفهم حين يكون المستكثر للنساء غير نبي ، حيث يكون استكثاره من تلقاء نفسه ، فحيث يمكن أن يقال : أن الشهوة هي النافع ، أو أن هذا المستكثر رجل شهواني .

أما حين يكون أمر الزواج بأكثر من أربع - متوقفا في إباحته وتقيده

آله وتحريم زواج أزواجه من بعده .

وخصوصياته عليه السلام أكثر من أن يحيط بها وصف أو مقال ، ولقد تبارى العلماء في أفرادها بالتأليف ، ومنهم الميوطي في كتابه « الخصائص الكبرى » وهو موسوعة في هذا الباب . فليرجع إليه من أراد .

على أنه عند نزول هذه الآية الكريمة كان معروفا أن أزواجه عليه السلام لا يحل نكاحهن بعده أبدا فإذا طلق من كن في عصمته وقتئذ ما زاد على الأربع ، لتعرض للمهانة أو الضياع ، فصورنا لأمهات المؤمنين ، وتكرما لهن أبيع له صلى الله عليه وسلم أن يبقى في عصمته ما زاد على أربع .

ولا غرابة في أن يكون للأنبياء والمرسلين أمور يخصهم بها المولى سبحانه وتعالى ، لتقتضيات خاصة ولحكم سامية من وراء تلك الخصوصيات .

على الوحى الالهى فلا يسوغ فى منطق العقل أن يقال - حيثذ - أن الدافع هنا هو الشهوة ، أو أن هذا المستكثر رجل شهوانى .

لقد كان المولى - سبحانه - هو الذى يحل له من أصناف النساء من يحل كما قال تعالى : (يا أيها النبى إنما أحللتنا لك أزواجك اللاتى آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتى هاجرن منك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبى أن أراد النبى أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين)^(١) ولقد أوحى الله عز وجل اليه بتزويجه من بعض أمهات المؤمنين كما حدث مع عائشة وزينب رضى الله عنهما .

أما فى شأن زينب رضى الله عنها فقد قال عز وجل : (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا وكان أمر الله مفعولا)^(٢) .

وهذا صريح فى أن الله عز وجل هو الذى تولى تزويجه إياها .

والى جانب ذلك فقد كان الله عز وجل ينظم له أحيانا - أمر العلاقة بينه وبين أزواجه فيما يتعلق بالقسم بينهما ، لقد أوحى الله اليه أن له الحرية فى أن يقسم لمن يشاء منهن ، ويصترل من يشاء ، ورفع عنه الجناح فى أن يعيد ممن اعتزل من يشاء ثم أبان المولى عز وجل

فقد روى البخارى ، ومسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) سورة الأحزاب : ٥٠ .

(٢) أى قطعة حيدة من الحرير ، وجمعها سرق يفتح السين والراء

كما فى النهاية (٣٦٢/٢) .

(٣) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب النكاح فى باب النظر الى

المرأة قبل التزويج .

(٤) سورة الأحزاب : ٢٧ .

لنبيه عليه السلام انه ان عدل بينهن في القسم بعد هذه الحرية التي أعطيت له فذلك أدنى أن تقر أعينهن ويفرحن ويرضين كلهن رضا أعمق من الرضا الذي يحدث في أنفسهن لو كان القسم واجبا عليه لا يملك معه حرية ولا تكون له خيرة في أن يفعل أو لا يفعل (١) وذلك ما يشير إليه قوله تعالى : (ترجى من تشاء ممن وتوؤى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن ويرضين بما آتتهن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان عليهما حليما (٢) .

وفضلا عن ذلك فقد كان الله عز وجل يماثل نبيه عليه السلام على بعض موافقه مع بعض أزواجه ويبين ما ينبغي أن يكون عقب هذا الموقف

من تجلة له ويتولى بوجيه سبحانه - خطاب أزواجه عليه السلام بشأن ما حدث منهن من أمر لم يكن ينبغي أن يحدث ، على ما هو مذكور في الآيات الكريمة - أوائل سورة التحريم (٣) .

وكما كان الله تعالى هو الذي أباح لنبيه من النساء ما أباح ، فقد كان هو سبحانه هو الذي حرم عليه من النساء ما حرم بعد أن بلغ العدد المباح الغاية المقصودة من إباحته فأنزل الله عز وجل قوله : (لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن الا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيبا (٤) فلم يكن عليه السلام يشرع في أمر زواجه بشخصه ولم يكن يستكثر من تلقاء نفسه ولم

(١) تفسير ابن كثير ٥/١٠٣ وقد ذكر فيه مع هذا : احتمالا آخر ان تكون الآية في شأن من وهبن أنفسهن للرسول عليه السلام : من شاء قلها ، ومن شاء ردها كان بالخيار معها بعد ذلك ان شاء آواها ثم ذكر ابن كثير ان ابن جرير اختار ان تكون الآية عامة في الواهبات أنفسهن وفي النساء اللاتي عندهن مخير فيهن ، ان شاء قسم وان شاء لم يقسم ، ثم قال وهذا الذي اختاره حسن جيد قوى وفيه جمع للأحاديث .

(٢) سورة الاحزاب : ٥١ .

(٣) راجع في هذا التفسير ابن كثير ٢٨٦/٤ - ٢٩٠ .

(٤) سورة الاحزاب : ٥٢ .

ان الزواج الذى لا يكون للاقتضا
لتعاليم الوحي السماوى ، أو تحقيقا
لغايات الوحي السماوى ، أسى من
أن يتصور فيه دافع الشهوة ،
أو حافز الجنس •

وصحيح أنه عليه السلام كان
يؤدى وظيفته الطبيعية كزوج - أكمل
أداء فما كان ينفر من المرأة أو يحقرها
بل كان يكرمها ويحترمها ويصرح
بحبه لها كما قال حبيب الى من
دنياكم : النساء والطيب ••
وقد كان يطوف على نساائه فى الليلة
الواحدة ، حتى يبلغ التى هو عندها
فبييت معها •

وكان يعطى أزواجه حقوقهن فى
المباينة والمباشرة ، وينى على من
يحمل امرأته أو يعتزلها بقوله : ان
لزوجك عليك حقا : وذلك من كمال
أوصافه صلى الله عليه وسلم ، فان
كمال الرجولة أن تؤدى وظائفها
الجسدية ، والعقلية والنفسية •

غير أنه فرق بين أن تكون الشهوة
دافعا ، والاستكثار من النساء مطلب ،
وبين أن يكون كل من هذين الأمرين
وظيفة أو وسيلة •

يكن يسير فى حياته الزوجية على
أساس من المبادئ العامة أو القواعد
الكلية فحسب - كما هو الشأن فى
غيره ، وانما كان يعتدى دائما بضوء
الوحي - الذى تولى كثيرا من شئون
زواجه وتدخل - كما رأينا بينه وبين
أزواجه فى عديد من الأمور التفصيلية
والمسائل الجزئية •

واذا فقد كان زواجه عليه السلام
اما بوحي ، واما باجتهاد ولكن يقره
الوحي عليه فهو أيضا فى حكم
الوحي به •

فأى مجال للهوى أو الشهوة فى
أمر زواجه ، أو تعدد أزواجه
صلى الله عليه وسلم ؟ ان ما تحقق
بزواجه عليه السلام من غايات جليلة
فى الآفاق السياسية ، والاجتماعية ،
والعلمية ، والدينية كان واجبا
أن يتحقق : فقد تم به تأدية الرسالة ،
وتبليغ السنة ، ونشر العلم ، ونصر
الحق الذى يمت به صلى الله عليه وسلم •
ولم تكن تلك النيات لتحقق لو لم
يكن عليه السلام قد تزوج بهذا العدد
الذى كان فى عصمته منهن •

فلم يك يشغل النبي صلى الله عليه وسلم شيء قدر ما كان يشغله العمل الدؤوب على تأليف القلوب، وتربية النفوس، وجهاد الأعداء، وظهور الدين، وتبليغ الدعوة، وتنفيد أمر الله واصلاح شأن المجتمع وقد كان زواجه عليه السلام إحدى الوسائل الفعالة في الوصول الى ذلك كله.

ولقد كان عليه السلام يؤي واجبه الاجتماعي، والسياسي، والديني، والأسري، ثم يذو الى ربه فيصل من الليل حتى تورم قدماء ولقد أشفت عليه عائشة رضى الله عنها فقالت: تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم وما تأخر قال: أفلا أكون عبدا شكورا (١)

ومع وفاء زواجه عليه السلام بمقاصد الزواج وغاياته، ومع قيامه عليه السلام بمسئوليته، وواجباته الأسرية نحو أسرته وبنه فقد كان عليه السلام يعد زواجه مهمة دينية وعلمية واجتماعية وإنسانية في المقام الأول.

ولقد كان يستغفر الله ويتوب اليه في اليوم مائة مرة (٢) ولا يقرأ القرآن في أكثر من ثلاث (٣).

(١) صحيح البخارى ١٠/٣ - ١٢ من الفتح ومسلم ٢١٧١/٤ - ٢١٧٢، وأخلاق النبي ١٩٩ - ٢٠٠.

(٢) كما روى مسلم في كتاب الذكر والدعاء والاستغفار، في باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه ٢٠٧٥/٤ - ٢٠٧٦ من حديث ابن عمر مرفوعا.

« يا أيها الناس توبوا الى الله فانى اتوب اليه في اليوم مائة مرة ».

(٣) أخلاق النبي ٢٨٠ - ٢٨١.

ولقد افتقدته عاتشه ، في ليلة
كانت لها ، فظننت أنه قد أتى بعض
أمهات المؤمنين وإذا بها تعلم أنه قد
ذهب إلى البقيع يستغفر الله
للمؤمنين والمؤمنات

ولقد غزا تسع عشرة غزوة بعد
الهجرة ، وليست الغزوة رحلة يوم
أو بعض يوم وإنما تحتاج الغزوة
إلى أيام قبلها للإعداد والتخطيط ،
وأيام بعدها لدراسة نتائجها والافادة
من دروسها ، فضلا عما تحتاجه من
أوقات أخرى في الذهاب والاياب ،
والقتال والنزال والحصار .

• • •

وفي شبابه صلى الله عليه وسلم
لم يتزوج سوى خديجة رضى الله
عنها ، وكانت تكبره بخمسة عشر
عاما ، وكانت أبا لها من العمر
أربعون سنة .

• • •

أما عن زهده وتقشفه فذلك أشهر
من أن نفيض الحديث فيه - وحسبنا
ما رواه البخارى عن عائشة رضى
الله عنها قالت :

ما شبع آل محمد صلى الله عليه
وسلم منذ قدم المدينة من طعام
بر (قمح) ثلاث ليال حتى قبض
وعن أنس رضى الله عنه : « ما أعلم
النبي صلى الله عليه وسلم رأى

ولم يكن عليه السلام يخل بوفه
في تعليم الصحابة رجلا ونساء ،
فحلوا العلم وبلغوا عنه الحديث
ما يلا الآن مئات الأسفار من
المصنفات الحديثية والآلاف من
الكتب . فإى وقت كان يخلو فيه
إلى شهوته يندفع بها إلى الاستمتاع
بالمرأة والتفكير فى الاستكثار من
النساء ؟ !

• • •

(٥) صحيح مسلم كتاب الجنائز باب ما يقال عند دخول القبور
والدعاء لأهلها ٦٦٩/٢ - ٦٧١ .

- رغيفا مرققا حتى لحق بالله ولا رأى شاه سميحا (١) بعينه قط .
- وقد قالت لروة بن الزبير :
ابن أختي ان كنا لننظر الى الهلال
ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقدت
في آيات رسول الله صلى الله عليه
وسلم نار ، قلت : ما كان يمشيكم ؟
- وعن عائشة رضى الله عنها :
« كان يأتى علينا الشهر ما نوقد
فيه نارا ، انما هو التمر والماء -
الا أن توتى باللحيم » .
- قالت : الأسودان : التمر والماء الا
أنه قد كان لرسول الله صلى الله
عليه وسلم جيران من الأنصار كان
لهم منافع (٢) وكانوا يمنحون رسول
الله صلى الله عليه وسلم من آياتهم
فيسقيناه (٣) .
- ألم يأن لنا - بعد - أن نبحت عن
وجه الحكمة في زواجه عليه السلام
بكل واحدة من أمهات المؤمنين ؟
- بلى واليك البيان في مقال قال
بإذن الله .
- د . محمد الاحمدى ابو النور

(١) قال في النهاية ٢/٤٠٠ - ٤٠١ « اكل شاه سميحا » اي مشوبة
فصيل بمعنى مفعول وأصل السمط أن ينزع صوف الشاة المذبوحة
بالماء الحار ، وانما يفعل بها ذلك في الغالب لتشوى .

(٢) قال في القاموس ١/٢٥١ : منحه الناقة جعل له وبرها وليتها
وولدها وهي المنحة والمنيحة .

(٣) الأحاديث التي سقناها هنا أخرجها البخارى في كتاب الرقاق :
باب كيف كان يعيش النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتحلهم من
الدنيا ١١/٢٤٣ - ٢٤٦

عاصم بن ثابت الصماني السهمي

المركب من عبد الجليل السهمي

هو عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح، أنصاري من السابقين الأولين، ومن أعجب رسول الله (ص) بهم، كان من رسل يثرب، وكان أيضا ممن شهدوا بيعة العقبة، وبعد الهجرة أصبر إليه عمر بن الخطاب فتزوج ابنته جميلة فانجبت له عاصما، ولعله أن يكون سمي باسم جده إعجابا به وتقديرا له (١) .

قال : إذا كان القوم قريبا من مائتي ذراع كان الرمي ، وإذا دنوا حتى تنالهم الرماح كانت المداعبة (٢) حتى تنقص ، فإذا تنقصت وضعتها وأخذنا بالسيوف وكانت المجالدة (٣) .

فقال النبي (ص) : هكذا نزلت الحرب ، من قاتل فليقاتل كما يقاتل عاصم .

دخل عاصم الاسلام بعمية واخلاص ، وأنف كل الأنفة من الشرك ، ونأى عن المشركين حتى أنه آلى ألا يمس مشركا ولا يمس مشركا ، فلما كانت غزوة بدر أبلى عاصم أحسن البلاء ، لم يكن منه قط أن يقتل بعض المشركين ، بل أن يقتل

لما كانت ليلة العقبة - أو ليلة بدر - قال رسول الله (ص) أن معه : كيف تقاتلون ؟ . فقام عاصم بن ثابت ، فأخذ القوس والنبيل والرمح والسيف ، وأخذ يرى رسول الله (ص) كيف يقاتل ، وكيف يستعمل أسلحته .

(١) قيل ان جميلة كانت أخت عاصم ، وهذا ما رجح عبد الرزاق المحدث ، وكانت قبل الاسلام تسمى عاصية .

(٢) أي اللامبة والطمع .

(٣) المناضلة .

كبرامهم والعتاة منهم ، ونال من ذلك سائراده ، قتل عتبة بن أبي معيط ، (١) وشق على قريش قتله ، وشق عليهم أنه قتل بيد أنصاري وكانت قريش لا ترى الأنصار كفًا لهم ، وفي أول معركة بدر رفض عتبة بن ربيعة - وكان بين أخيه شيبة وابنه الوليد - أن ينزل نفرا من الأنصار ، وقال نريد أكفانا من قريش . ثم أنه لم يكن هناك عداء بين قريش والأنصار ، لذلك عظم مصابهم في عتبة ، ودوا لو استطاعوا أن يثأروا من عاصم أو ينالوا منه بوجه ما .

وفي غزوة أحد أبلى عاصم بلاءه في غزوة بدر ، وكان بين من قتل ابنن لسلافة بنت سعد بن شهيد ، وشق عليها بطبيعة الحال أن تفقد ولديها معا في موقعة واحدة ، فنذرت : لئن قدرت على رأس عاصم لتشرين في حفنه الخمر ، وهو أيضا قاتل أبي عزة الجمحي .

ولم تته حرب أحد نهاية كريمة بالنسبة للمسلمين كما هو معروف

وكان من نتائج نهايتها أن امتخفت بعض القبائل بالمسلمين ، وجروا عليهم من لم يكن يجروا من قبل . وتقربت بعض الناس الى قريش بإيذاء المسلمين . لكن رسول الله (ص) لم يهن عزا ولم يفتر عن الجهاد لا علاه كلمة الله ونشر الاسلام . ظل يرسل رسله ويبعث بعض أصحابه لتعليم الناس وشرح مبادئ الاسلام . لم تهن عزيمته ولم يزعه هذا الحادث ، انه الايمان بالله تعالى والثقة في نصره ، وكاد القرشيون رغم ما أرسلوا من الأشعار وتفنوا بشجاعتهم وفخروا بمن قتلوا من المسلمين ، كانوا رغم ذلك كله يجابون لقاءهم ، وآية ذلك فكروا في سفيان حين هم أصحابه بالعودة ليستأصلوا بقية المسلمين بعد أحد ، قالوا أصبنا جد أصحاب محمد وأشرافهم وقادتهم فلنكرن على بقيتهم ، لكن أبا سفيان أثر العودة وتخوف عاقبة ما يريد صحبه من تجديد القتال ، ثم أنه نكص مرة ثانية عن بدر الثانية ،

(١) لم يذكر ابن عبد البر ولا ابن حجر اسمه ، وكذا جاء في سيرة ابن هشام أنه قتل كبيرا شق عليهم قتله ، ولكن في احصاء قتلى بدر من قريش أن قتله قتله عاصم .

القرآن وعلّمونا شرائع الاسلام ،
فبث معهم قراسته من أصحابه
كان فيهم عاصم بن ثابت . وكان
القوم قد أضربوا سؤما ويتوا
للمسلمين شرا . فلما كانوا على ماء
لهذيل يعرف بالرجيع ، تسمية له
باسم البقرة ، وهي بناحية الحجاز
استصرخوا هذيلاً على المسلمين ،
وفوجئ النفر الستة وهم في رحالهم
بفوج من الهذليين شاكى السلاح
يحيطون بهم . فأروا بأذى ذى بدء
أن يقاتلوا كاتمة ما كانت نهاية القتال
بين قلة قليلة ليست متأهبة للحرب ،
وكثرة كاثرة في كامل عدتها وسلاحها
وقال الهذليون : ما نريد قتلكم ،
وانما نريد أن نصيب بكم ما لا من
قريش ، ولكم علينا عهد الله وميثاقه
ألا نقتل منكم أحدا .

ورأى المسلمون أن عرضهم على
قريش وبيعهم بكعة إنما هو ذلة
دونها الموت ، فقالوا لا قبل من
مشرِك عهدا ولا عقدا ، وقال عاصم :
ما علتى وأنا جلد ثايل
والقوس فيها وتر خائل

ومع هذا كله ظلت قريش سيادة
الموقف ، وظلت بعض القبائل
تستعين بالمسلمين .

كانت الهون (١) وهذيل من
القبائل التي استهافت بالمسلمين ،
وسوت لهم أنفسهم أن يحصلوا
على كسب مادي من قريش عن
اصطياد بعض المسلمين لهم . وهذيل
لا ترعى الشرف الأخلاقي ، كانت
من قبل قد أرسلت إلى رسول الله
أن تدخل الاسلام على أن يظل الزنا
مباحا لهم ، ولا يتبجح بارتكاب
الزنا الا الاخفاء ، وما قاله حسان
ابن ثابت فيهم :

سألت قريش رسول الله فاحشة
ظلت هذيل بما سألت ولم تصب
سألوا رسولهم ما ليس مطيعهم
حتى المات ، وكانوا مبة العرب

وفي هذه الأثناء وفد على رسول
الله (ص) رهط من عضل والقارة
(من الهون) - قالوا : ان غينا
اسلاما فابث معنا قرا من أصحابك
يفقهونا في الدين ويقرئونا

(١) يقال الهون والهون - بفتح الهاء وضمة - وعضل والقارة

الموت حق والحياة باطل يدنو منه ، فحالت بينهم وبينه ، ولم
وكل ما حم الآله نازل يستطع أحد من جسده ، فقالوا
ان لم أقاتلكم فامى هابل (١) دعوه حتى يأتى المساء ويظله الليل
وكان حاصم شاعرا ويكنى أبا فيذهب الدبر ويخلص لنا جسده
سليمان ، فقال أيضا :

أبو سليمان ومثلى رامى وكان قومي مضرا كراما
وما كاد الليل يظله حتى أرسل الله سيلا ظم الوادى وكظ تلاعه .

الى شعر ورجز كثير حاج به نفسه وحسن أقرانه ، ثم هض يقاتل ،
وقاتل معه أقرانه حتى قتل وقتل معه

اثان منهم ، وراى هذيل أن الفرصة ما تزال مائحة للكسب الرخيص ،
أرادوا أن يحتذوا رأسه ويبيعوه لسلافة بنت سعد ، فضى بنذرهما
وتبدل لهم الكثير من مالها ، لكن الله تعالى - وهو غالب على أمره -
لم يشأ لهم ما يريدون . فأرسل سربا من الدبر (٢) غطت جسده
صفوان كله ، وكانت تلسع من

لم تنل هذيل ، ولا قالت عضل والقارة شيئا من قتل حاصم ولكنهم
باءوا بعار الغدر ، ودناءة التدبير ، وخسة الفعال ، وخسر المسلمون ستة
أشخاص من خيرة المسلمين ، ولكنهم اكتسبوا - رغم ذلك قوة معنوية ،
(ان الله يدافع عن الذين آمنوا) ، لقد بر الله بقسم حاصم ، فلم يدع مشركا
يمس جسده بعد موته ، وفعلت

(١) يروى البيت الأول - ما على وأنا طب خاتل - والطب الخبير الحاذق والخاتل الذى يخدع صاحبه فيأخذه على غرة ، والعنابل الوتر العليظ .

(٢) الدبر النحل أو ذكورها .

(٣) الآتى : السيل المتدفق

وقايت - سبحانه - أكثر مما تفعل وعرف عاصم بعد ذلك - بين
 الأسلحة المتديدة وطول النضال المسلمين وغير المسلمين باسم حمى
 وكان عمر بن الخطاب يقول : يحفظ الدبر •
 الله العبد المؤمن ، كان عاصم نذر ألا رضى الله عنه •
 يمسسه مشرك ولا يمس مشركا أبدا د. عبد الجليل شلبي
 في حياته فمنعه الله بعد وفاته كما امتنع منه في حياته •

مجلة المجلات الإسلامية

مكانة النبي

نعمة الله عليهم به واحسانه اليهم برسائله ، فذلك استجابة طبيعية لشعورهم نحوه ، وحبهم له ، وصلاتهم عليه ، واقتدائهم به ، فانه كما يقول الله فيه : « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » .

ولاشك أن الاحتفال بمولده يصلهم بسيرة الطيرة ، وأخلاقه الكريمة وشريعته العظيمة ، ومن ثم كان تقليدا حميدا أن يستقبلوا شهر ربيع الأول بالفرح والأمل والاستبشار بالمستقبل ، فقد كان مولده كذلك بداية عهد جديد ، وطالع مستقبل سعيد ، وصلت فيه الأمة العربية الى القمة التى لم تصل اليها أمة . وآلت اليها قيادة العالم فى كل شئ . كان يعرفه العالم . وصارت حضارتها هى المشعل الذى أضاء لأوروبا طريق الخلاص من ظلام المصور الوسطى :

وكان ذلك هو التفسير الواقعى

انه عند المؤمنين كما يقول الله : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » وأزواجه أمهاتهم ، وفى ميزان الايمان كما يقول صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما » وفى ميزان الانسانية كما يقول الله له : « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » .. وكما يقول له : « يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا » ..

ورحم الله المقادحين نظر الى هذا المعنى فقال : انه نقل قومه من عبادة الأوثان الى عبادة الله .

ونقل العالم كله من سكون الى حركة . ومن فوضى الى نظام . ومن مهانة حيوانية الى كرامة انسانية .

فاذا احتفل العرب والمسلمون بذكرى مولده فى هذا الشهر الأغر ، ليذكروا

فاعتزقتى قشعريرة لم أعدها في حياتي ، وتلمست مصدر الصوت ، فإذا بشيخ طويل القامة ، ممتلئ الجسم ينتصب ، انفتحت عنه السماء أم انشقت عنه الأرض ؟ ثم هل هو مسلم حقا ؟ بالتأكيد لا .. ألم تقل كل المعلومات التي بين أيدينا لا وجود للمسلمين في بلغاريا ؟ وخيم الصمت إذ عقدت الدهشة لساني ، ولكن الرجل سألني بلغة عربية تشوبها لكنة ، أنت مسلم قلت : نعم والحمد لله ..

ثم بدأ يثا حديث ممين لي منه أنه كان عائدا لقريته التي هي قرية منا ، عندما رأيته أصلى ففرح إذ رأى مسلما في أرضه ، ووقف بجواب شجرة ريثما أتم صلاتي ، وأخيرا أصر على أن يصحبني إلى منزله ليكون ضيفه في هذه الليلة حتى إذا ما أشرف الصباح أحضرنا من يصلح السيارة . راقنتي الفكرة وقلت : مثوبة ساقها الله لي ، أولا يثاب المرء رغم أهله ؟

فرغنا من العشاء الذي تكلف فيه مضيقي جهد طاقته ، وأخذ

والتاريخي لقول الله فيه صلى الله عليه وسلم : « هو الذي يمت في الأمين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويملمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين » وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم . ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

صلى الله عليه ووفقنا إلى اتباع سنته والانتفاع بهديه .

عبد الرحيم فودة

مؤمنون في غاية الموت ...

كنت قد تجاوزت الحدود التركية البلغارية بعدة كيلو مترات ، عندما جرت سيارتي ، ورفضت المسير بكل إباء وشمم وتوسلت إليها بكل عزيز عليها ، وقدمت كل خبرتي الميكانيكية والكهربائية بين يديها ولكنها أصرت على موقفها ..

سلمت أمرى إلى الله ، واتجهت إلى ساقية قرية وتوضأت للصلاة المغرب واتجهت إلى القبلة وبدأت الصلاة ، وما كنت أسلم التسليمة الثانية حتى سمعت من يقول - وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته -

يرى فيها المرء الا موطىء قدميه ،
وفجأة سمعت صوتا كعواء الدئيب ،
وقفت على أثره ، ولكن مرافقى بدد
دهشتي عندما رد بصوت مشابه ،
فانجلى لى الغامض واتضح المبهم .

وما هي الا خطوات أخرى حتى
سمعت آيات من القرآن ترتل بصوت
عذب جميل ، شعرت انه يسرى في
كل قطرة دم من جسمي ، ووصلنا
الحلقة التي تجلس بين الأشجار في
وسط هذا الظلام الدامس والتي
تضم زهاء عشرين رجلا من شيب
وشبان ، يتداولون قراءة القرآن ،
ويتولى شاب في العقد الثالث من
العمر شرح ما قرأوه باللغة التركية
شرحا وافيا مستفيضا ، بلهجة تنم عن
إيمان عميق منه بالقرآن ، اذ كانت
نفسه قذوب رقة وعذوبة في ثبراته
الصادقة ..

انتهى الدرس ، وبدأ التعارف ،
ولشد ما كانت دهشتي ، التي
لا يمكن أن أسورها لك مهما
بالغت ، عندما علمت أن هذا الشاب
المعلم انما هو تركي بالفعل ومن قرية
تبعد ثمانية كيلو مترات عن الحدود
البلغارية وانه يأتي الى هذه القرية

يمطرنى بوابل من الأسئلة عن بلدي
ومذهبي وطبيعة مهنتي في هذا البلد
والى أين اتجه .. الخ ، حتى اذا
ما اطمأن الى أنني لم أكن جاسوسا
شيوعيا قال لى :

— أتعجب أن تستمع الى درس
ديني

قلت : ماذا ؟

قال : درس ديني .

ما أعجب هذه الليلة ، درس ديني
وفي بلغاريا .. ولم أتردد في الجواب
فأبدت الموافقة المطلقة فوراً .

مضت ساعة ونصف الساعة ونحن
يسير بين الأشجار الكثيفة ، والمزارع
الخضراء التي لها الظلام وخيم عليها
الصمت الموحش ، الذي لم يكن
يقطعه الا قيق الضفادع أو صوت
الطيور تهب منخورة اذ تطأ مكانها
أو تمكر صفو أمنها ، وقلقت اذ
نظرت أمامي فلم أروها ، أو ألس
تباشير عمار ..

وكان مرافقى شر بما يختلج بين
جوانحي فقال : سنصل قريبا ان
شاء الله . وفلا بعد دقائق معدودة
دخلنا دوحة كثيفة الأشجار لا يكاد

تطوير التشريعات أنه آن الأوان
لتعديل التشريعات والتسيق بينها وبين
أحكام الشريعة الإسلامية وقال : يجب
تعزيز العقوبة على انتشار الجرائم
وقطع يد السارق ، ورجم الزاني
وجلد شارب الخمر ومن يتكلم بالسوء
في حق سيدة متزوجة • وهذه هي
جرائم (الحدود) أي التي لها عقوبة
محددة ، لا يقبل العفو عنها ، لأنها
حق الله •

وطالب رئيس القضاة بتطبيق عقوبة
الجلد على التاجر الذي يبيع بأكثر من
التسعيرة للفضاء على هذه الظاهرة •
لأن المطلق الآن أن التاجر يدفع غرامة
آلاف الجنيهات ويفرضها على الزبائن
فلا يخسر شيئا •

وتحدث جمال المرصفاوي عن كيفية
التسيق بين قوانين وأحكام الشريعة
الإسلامية وبين القوانين المعمول بها
الآن •

فقال : ان القوانين القريبة تطبق
في بلادنا منذ افتتاح المحاكم المختلطة
عام ١٨٧٥ وقد عرضت القوانين الأهلية
على مفتي الديار المصرية للتصديق
عليها فرفض • لمخالفتها أحكام
الشريعة الإسلامية ورغم ذلك ظلت

التي تبعد عن قرنته ثمانية عشر كيلو
مترا ثلاث مرات أسبوعيا ، وكيف ؟
سيرا على الأقدام ، ليعلم اخوانه
القرآن الكريم •

ودعنى المعلم الشاب الذي تنتظره
رحلة طويلة •• طويلة جدا ليصل
الى مأمنه ، وما كاد ينزع يده من
يدى حتى تفجرت الدموع من عيني
وبكيت ، بكيت بحرقة وبشدة ،
ووجدتني أحدث قسى يا الله ،
أهذا الشاب الذي في عصر الورود،
يقتحم المخاطر ، ويتلمس طريقه بين
البنادق المشرعة والمدافع الفاعرة
أفواها على الحدود ويسير الساعات
الطوال في الليل البهيم ليبلغ رسالته
ويؤدي أمانته ••

مرحبا في سبيل ذلك بالمتاعب
الحجة مستقبلا للموت الذي يكاد
يتخطه بين الرحلة والأخرى متعبا
الردى غير هباب ولا وجل ، هذا
هو الجهاد الحق •

فأين نحن من هذا الشاب ••• ؟
ضرورة تعديل التشريعات طبقا
للشريعة الإسلامية •

أكد المستشار جمال المرصفاوي
رئيس محكمة القضاة ورئيس لجنة

قطع الطريق وهي تسمى «الخرابة» ومعناها الاستيلاء على مال الغير بالأكراه واستعمال السلاح وهي في القانون الوضعي السرقة بالأكراه .. وتشديد العقوبة واجب في هذه الجريمة •

ولكن هناك حالات تجعل الشخص مضطرا لارتكاب جريمة .. والأمثلة عليها كثيرة في القانون الوضعي ونسبها حالات الضرورة ولا عقاب لمن يرتكبها فإذا كان السارق محتاجا ولا مسكن له فلا يطبق عليه «الحصد» وهو قطع اليد •

وقال : ان توقيع «الحصد» أو العقوبة له شروط وسيدنا عمر كان يوقف توقيع العقوبة أيام المجاعات .. وحدث أن أحضروا له بعض الصية بتهمة السرقة كانوا عمالا عند أحد أرباب الأعمال .. وكان رب العمل يعطيهم مالا ضئيلا ، وهنا لم يوقع سيدنا عمر العقوبة لأن السارق ليس لديه مال كاف •

ولذلك جعلت الشريعة عقوبة اسمها «التحذير» تبدأ باللوم .. حتى عقوبة الاعدام وهي عقوبات يقدرها ولي الأمر من وقت لآخر فمن يحتلس مثلا قد يعاقب بالاعدام •

القوانين الأهلية المأخوذة عن الدول الأجنبية معمول بها .. والجرائم منتشرة وخصوصا في الدول الأجنبية لأن العقوبات التي في القوانين لم تمنع الجريمة • ولكن أحكام الشريعة الإسلامية فيها ردع فتقطع يد السارق بشرط أن يرتكب الجريمة وهو بالغ عاقل غير محتاج ولا مضطر .. وأن يأخذ المال المنقول خفية ويكون المال له قيمة مينة وموضوع في حرز إذا توافرت هذه الشروط تقطع يد السارق

وفي السعودية خلال ٢٤ سنة بلغت حالات قطع اليد للسرقة ١٦ حالة فقط .. وفي صدر الإسلام خلال قرنين من الزمن لم تزد حالات قطع اليد عن ست حالات •

واستطرد رئيس القضاة قائلا .. ان بعض الدول التي ألغت عقوبة الاعدام .. عادت إليها لأن الجرائم كثرت بعد أن علم الجاني انه لن توقع عليه عقوبة القصاص •

وفي الشريعة الإسلامية جرائم الزنا وشرب الخمر وقطع الطريق والقذف (سب المتزوجات) والردة وهي من يرتد عن دين الإسلام عقوبات رداعة فالقذف وعقوبته ٨٠ جلدة .. وجرائم

البوصيري يعارض كعب بن زهير

الأستاذ السيد حسن قزويني

وكان من المنطقي أن تسمى تلك القصيدة « البردة » لأنها على وزن « بانه سعاد » لكعب بن زهير وتفق معها في القافية وحركة الروي، ولأن بعض الأدباء أطلق على قصيدة كعب البردة، لكن البوصيري أو الصوفية في عهده وبعبه أطلقوا على ميمية البوصيري (البردة) التي مطلعها :

أمن تذكر جيران بذي سلم
مزجت دمعاً جرى من مقلة بدم

وهي من نفس الوزن (بحر البسيط) إلا أنها تختلف عن قصيدة كعب في القافية ، وبردة البوصيري ليس هنا مجال الحديث عنها ، ولكني بصدد القصيدة التي عارض بها البوصيري كعباً ، وافق معه في البحر والقافية وحركة الروي ، وحدد مفهومها ونهجها فندعها كما ذكرنا

لقيت قصيدة كعب التي شرفت
بسماع الرسول لها أكبر الناية من
الرواة والنقاد ودارسي الأدب ،
وما زالت محل العناية حتى بلغت
القرن السابع الهجري ، فوجدنا
شعراء كثيرين يعارضونها، ويسرون
على نهجها من تصدير القصائد
بالنزل ، ثم مدح الرسول وظهر في
هذا القرن البوصيري (شرف الدين
محمد بن سعيد الصنهاجي ٦٠٨ هـ -
٦٩٥ هـ) فقال الشعر ونبغ فيه
ولزم طريقة الصوفية حين تقدمت
به السن ، وله صحة بأبي الحسن
الشاذلي صاحب الطريقة المشهورة ،
ووجد طلبته في المدائح النبوية ،
وكان أن اتجه إلى معارضة
كعب ، أو اتباع مذهب في مدح
سيد الخلق سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم ، وله قصيدة سماها :
(ذكر المصاد في وزن بانه سعاد)

وموسيقا الشعر صدى لأنفس الشعراء ، وإذا نظرنا إلى منهج الشعراء في القصيدتين وجدنا فرقا واسعا بينهما ؛ فكل منهما ينزع عن نفس ويثبته ودافع إلى القول وحج الاجادة . وكعب - كما قلنا في العدد السابق من مجلة الأزهر - كان في فزع وطلع من حكم صدر ضده ، هو (الاعدام) على حسب اللغة القضائية اليوم ، فكان أن صور ما عناه رامزا بسعاد ورحلتها والناقة والوشاة حولها والاندثار بالموت ، وبلغ ما أراده فاعتذر ومدح ، ونجا ، والقصيدة تصور حقبة تاريخية فيها انتصر الاسلام بفضل رسول الله وجنوده ، وسيطر على الجزيرة العربية . والبوصيري ليس مفزعا ، ولا مهدوا دمه ، انما هو خائف من مستقبل ، ومستقبل ليس في دنياه ، فهو شاعر متصوف ، عميق الحب لرسول الله يرجو شفاعته في الآخرة ، وبيئته في زمانه كانت تزخر بالمتصوفة وأعلام المتصوفة كابى العباس المرسى وأبى الحسن الشاذلى ، ولهم هيتاتهم وتحركاتهم وأزيائهم وسمتهم وأذكارهم ومواعظهم ، في اليهم ونهارهم يلهبون بالآخرة والزاد

« ذخى المعاد في وزن بانت سعاد » وذكر فيها كعب بن زهير متواضعا له ، مترسما خطاه ، متحدئا عن ذخى المعاد ، وشرفها بمدح خير المعاد . قال :

لم أقتطعها ، ولم أغضب معانيها
وغير مدحك منصوب ومنحول

وما على قول (كعب) أن توازنه
فربما وازن الدر الثاقيل

وهل تصادله حسنا ومنطقها
عن منطق العرب المصرباء معدول

وحيث كنا معا نرمى إلى غرض
فحبذا فاضل منا ومنحول

وظاهر من هذه الآيات أنه يقفو كعبا ويتأثره ويؤثره على منطقته ؛ لأن كعبا يرمى عن منطق العرب العرياء ، ومنطقه هو معدول عنها ، وهو تواضع محمود على كل حال ، وإن كان في واقع الأمر لم يعدل عن منطق العرب الفصحاء ، والاتفاق في الوزن والقافية ليس أمرا شكليا ، بل هو من صميم الأداء ، لأنه يمارض بانت سعاد ، والمبارضة تقتضى اتفاقا في الموضوع والوزن والقافية وحركة الروى أيضا إن أردنا المبارضة التامة ،

المتجى من أهوالها والبوصيري في ذكر المعاد - وتأمل معنى ذكر المعاد - يعلن ذلك مخاطبا الرسول مقتفيا أثر كعب قائلا :

لما غفرت له ذنبا ، وصنت دما
لولا ذمامك أضحى وهو مطلول (١)
رجوت غفران ذنب موجب تظني
له من النفس املاء وتسويل (٢)

وعلى هذا بنى بناءه الشعري ، فلم يبدأ القصيدة بالفرز كما فعل كعب ، ولم يصف الناقة كما وصفها ، ولم يتحدث عن الوشاة كما تحدث ، بل بدأ بالنصائح والمعات .

متى أنت بالذات مشغول
وأنت عن كل ما قدمت مسئول ؟
في كل يوم ترجى أن تتوب غدا
وعقد عزمك بالتسوية مطلول

ويسير في هذا الطريق في أبيات متوالية ، فينصح بالأسراع لعمل الخير والنشاط فيه ، وتجريد العزم قبل أن يسيل الموت صارمه ، وقطع حبال الأمل مع الزهد في تحصيل

حتى إذا قضى من الوعظ وطيرا
اتجه الى الفائزين والخاسرين في الآخرة ، فكل الأمم التي جدت غير الله ، وانحرفت عن الفطرة مأواها النار ، أما الفائزون فهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم :

والنور في أمة ضوء الضوء لها
قد زانها ضرر منه وتحجيل
تظيل تلو كتاب الله ليس به
كسائر الكتب تحريف وتبديل

وهنا تنهى الفرصة لمذبح الرسول ، وهو لا يمدحه مقتصدا في أبيات قليلة ، بل يذكر صفحاته وشماله في اطناب كبير ، وفاهيك بقصيدة بلغ عدد

(١) اللام : العهد ، ومطلول : مهدر .

(٢) تزوين .

نور فليس له ظل يرى ، وله
من القسامة أنى سار تظليل

ثم يذكر المعجزات لا يترك منها
شيئا وهو فيها يعد فاعظا لا شاعرا
الا فى فلتات نادوة سترد عليك
فيما بعد، فهو يذكر الاسراء والمراج
وحنين الجذع اليه ، وابراه المريض
فى جسده وعقله وعينه ، واطعام ألفين
من الناس بطعام رجلين ، وفتح الماء
عذبا من أصابعه ، وفى مقدمة المعجزات
القرآن الكريم :

ان رمت أكبر آيات وأكملها
كفالك من محكم القرآن تنزيل

ثم تحدث عن الجهاد بالكلمة
والعمل ، وهو لا يرتب الغزوات
ترتيا زمنيا ، انما يسوقها حسب
الالهام الشعري ، والتدفق العاطفي
وهو فى هذا موفق حتى لا يجىء الشعر
نظما للتاريخ ، فتجىء غزوة حنين فى
مستهل الكلام ثم الأحزاب ثم غزوة
بدر ، وأحد :

ويوم عم قلوب المسلمين أسى
لفقد عمك والمفقود مجذول (١)

آياتها مائتى بيت ، وقصيدة كعب
حسب رواية ابن هشام صيغت فى
ثمانية وخمسين بيتا يقول البوصيرى
فالكذب والرسول من عند الاله أمت
ومنهم فاضل حقا ومفضل

والمصطفى خير خلق الله كلهم
له على الرسول ترجيح وتفصيل
محمد حجة الله التى ظهرت
بسنة ماله فى الخلق تحويل

ويستمر فى هذا النسق الجميل
منوها بعراقته ، وكماله ووقاره ،
وسكنته فى السخط والرضا ، وطلافة
وجهه واحسانه ، وهو مصفى منقى :

من آدم ولحين الوضع جوهره
المكنون فى أنف الأصداف محمول
فللبوة اتمام ومبتدا
به ، وللفخر تأجيل وتمجيل

ومن هنا يسطر لك السيرة النبوية
كلها من بدئها الى ختامها ، وهو
أمين فى عرضها كما قرأها فى كتب
السيرة ، يذكر التنبؤات قبل المولد
وما صاحب المولد الى أن كان فتى
تظله النمامة :

ويذكر الملائكة ونصرها، ولا ينسى أن يجادل أهل الديانات السماوية وغيرها جدالا يدل على دراسة واعية، ومنطق أصيل، وانظر اليه يصور أثر رسالة نبي الاسلام في الناس والشياطين، فيرضى الحق والفن القولى، فيقول:

ومذ هذانا الى الاسلام مبعثه
دهى الشياطين والأصنام تجديد^(١)

وانظر سماء غدت مملوءة حرسا
كأنها البيت لما جاءه القيل
فردت الجن عن مسمع ملائكة
اذ ردت البشر الطير الأبايل
كل غدا وله من جنسه رصد
للجن شهب، وللانسان مسجيل

هذا ما وعدتك به، ففى هذه
الآيات أسالة وابداع، فكيف تسنى
له أن يعقد تلك الموازنة الرائعة بين
الشياطين وما جرى لهم، والانس
المغيرين على الكعبة بقيادة أبرهة
وما أصابهم؟ فللجن شهب تحرقها،
وللبشر طير أبايل تفلقهم وتمزقهم،
وهذا كله بفضل مبعث خير الخلق

كلهم. وهذه الآيات لا تجد لها
نظيرا في البردة، وان كانت البردة
فيما عدا ذلك أضعف وأطمع وأشد
تأثيرا، ويرجع ذلك الى أنه نظم
البردة بعد أن راض قريحته طويلا،
ونثر مافى جعبته من قراوات وتحصيل
علمى ولغوى في قصائد لها مكائنها
في المدائح النبوية، فجاءت البردة
كما يهوى الشعر وصناعته.

و «خمر المعاد» فيها كثير من
ملاحح صر الممالك مثل الشفاعة
بالرسول، والشكوى اليه، واللهمج
بالزهد، وتكلف البديع ولا سيما
التورية والجناس والتضمين، وأنت
قد رأيت أنه بدأ قصيدته بالفظات
والتويه بالزهد، ونقاد الشعر من
عهد الجاحظ الى اليوم يرون أن
الوعظ وسوق الحكم في أبيات
متابعة يوهن من تأثير الشعر في
سامعه أو قارئه، ولوجأت الفظان
والحكم متفرقة فى ثنايا القصيدة
لأدت الفرض منها، لذلك لانفج
بجانب البوصيري مؤيدين لمسلكه،
ثم هو لا يقتصر على شفاعه الرسول،

(١) القاء على الأرض وهى الجدالة.

في بدر ، ولا يرى صولة الصحابة
وشجاعتهم ، فهو مشغول عنهم بفهم
مصطلحات العلوم وكشف التورية ،
فالمكفوف والمشلول ، والتقطيع
والعلل ، والمرفل والمجزول كلها
اصطلاحات عروضية تحول بينك
وبين دخول المعنى الى قلبك ،
وما للشعر والحديث عن المنقوط
والمشكول ؟ وأهل البيت :

جاءت على تلو آيات النبي لهم
دلائل هي للتاريخ تذييل

والتذييل نوع من الاطناب تبنى
به كتب البلاغة وهو لتأكيد مضمون
الجملة قبله ، ويحتاج الى فهم ، لهم
منزلة أهل البيت من التاريخ وهذا
يضر بصياغة الشعر وتأثيرها ، وقد
استخدم التذييل في بيت سابق بمعنى
المفارقة ، وهذا يزيد من تعقيد
الكلام . قال :

دعا اليه حين الجذع من شغف
اذ قاله منه بعد القرب تذييل

قال الجذع مفارقة بعد قرينه من
الرسول ، وهو غير مقبول في الحالين .

بل يترك بأهل البيت في نفس
القصيدة فهم عنده :

معاشر ، ما رضوا اني لمبتهج
بهم ، وما سخطوا اني لمشكول
وان من باع في الدنيا محبتهم

بنضه الله في الأخرى لمردول
ان المودة في قربي النبي غنى
لاستحيل فؤادي عنه تمويل (١)

وانظر اليه يسائر عصره ،
فيستخدم الجنس والتورية
والتضمن ، وقد يخونه التوفيق
وقد يوفق حينما يواتيه اللفظ
المنشود ، وقد خانه التوفيق في حديثه
عن يوم بدر وقتلى المشركين . قال :

فلو ترى كل عضو من كما تهم
مفصلا وهو مكفوف ومشلول

كأحرف أشكلت خطا فأكثرها
بالطن والضرب منقوط ومشكول

وكل بيت حكى بيت العروض ، له
باليض والسر تقطيع وتفصيل

وداخلت بالردى أجزاءهم علل
غدا المرفل منها وهو مجزول

فالتقاريء حين يسمح ويتأمل
لا يستوعب ما جرى لكفار قریش

وقد يوفق في التجنيس كقوله : لو أجمع الخلق أن يحصوا محاسنه
وأمة ذهبت للسجل عابدة أعينهم جملة منها وتفصيل
فقالها من عذاب الله تعجيل عذرا اليك رسول الله من كلمي
وقوله : ان الكريم لديه المذر مقبول
فللنبوة اتمام ومبتدا ان لم يكن منطقي في طيه عسلا
به وللنخر تعجيل وتأجيل فانه بسديحي فيك موصول
ومن التضمين ما أخذه من قول ويختتم القصيدة بذلك الختام
كعب مثل : الجيل الذي التزم مثله في البردة وفي
ليقضى الله أمرا كان قدره جميع شعره :
(وكل ما قدر الرحمن مفعول دامت عليك صلاة الله يكفلها
لايمسك الدمع من حزن عيوضهم من المهمن ابلاغ وتوصل
(الا كما يمسك الماء الغرايل ما لاح ضوء صباح فاستر به
فالشطر الأول لعن كل من الينين من الكواكب قنديل قنديل
والشطران الآخران لكعب بن زهير، وخلاصة ما يقال في معارضة
وقد يضمن جزءا من البيت كقوله البوصيري لكعب في قصيدته أنه صور
وهو يتحدث عن شرفه للزيارة والحج : حبه متوخيا أن يقدم السيرة في شعر
مضى تجوب رسول الله نحره بي عاطفي ، له من الصدق أوفى نصيب،
تلك الجبال (نجيات مراسيل) ؟ (١) وحكمت لكعب بن زهير بالبراعة في
تذرت ان جمعت شملى بياك أو الأداء والتصوير ، والتوفيق في
شفت فؤادي به (قوداء شمليل) (٢) جمع خصائص القصيدة العربية
فاذا ترك نفسه على صحتها بلغ كما بلغته في قصيد ، وفي كل منة
المراد أو كاد ، فاقراً مى : وثقافة واعتناء ، رحمهما الله فقد
كل الفصاحة عى في منافية قضت في صحتها زمنا حلوا
اذا تفكرت والنكثير قليل لا ينسى ،

السيد حسن قرون

(١) سريعة في اتسباب .

(٢) قوداء : طويلة الظهر والعنق ، وشمليل : سريعة في خفة .

كلمات ساع فطأ استعمالها

للأستاذ عباس بن أبي السمر

— ٥ —

٢١٣ - ويقولون في النسب إلى قنا : قناني وقناوي ، وكلا النسبين خطأ واضح ، لأن ألف المقصور يجب أن تقلب واوا إذا كانت ثالثة ، فيقال قنوي ، كما يقال في النسب إلى بيا بوي ، وفي طما طموي ، وفي قها قهوي

وحسود ، وهم حسدة بالتحريك ، وحساد ، وحسد بتشديد السين كراكم وركم ، واسم المفعول محسود ومحسد كمعظم والأكابر محسدون ، قال الشاعر

ان المرانين تلقاها محسدة
ولا تر لثام التلس حسادا

٢١٤ - ويقولون لمن أصيب بالعين محسود ، وهذا التعبير فاسد لم يرد عن العرب لأن كلمة محسود لا تمت بأي صلة للمعنى الذي يقصدون إليه ويبان ذلك أن الحسد هو أن يتمنى الحاسد زوال النعمة عن المحسود آملا أن يفوز بها دونه

تقول : حسده نعمة الله وحسده على نعمة الله ، يحسده ويحسده حسدا وحسود وحسادة إذا تمنى أن تتحول إليه نعمته وفضيلته أو يسلبها ، واسم الفاعل حاسد

تقول : صحبت فلانا فأحسدته ، أى وجدته حاسدا

والفصح - لتأدية المعنى المراد - ينبغي أن يقال : عانه يعنيه عينا من باب باع إذا أصابه بالعين ، فهو عائن لا حاسد ، واسم المفعول معين على النفس ، ومعين على التمام ومن كان شديد الإصابة بالعين يقال له عيون بفتح العين وجمعه عين بضمين كصبور وصبر ، وعين بكسر العين ، ويقال له أيضا معين بالكسر .

(١) المرانين : جمع مرنين بالكسر وهو السيد الشريف .

أو يقال : نفسه بنفس إذا أصابه
 بين فهو نفوس بالفتح وهم نفس
 واسم المنفوس نفوس أو يقال
 له منظور ، أو به نظرة قال :
 ما لقيت حمرا أبى سواد
 من نظرة كأجيج (١) النار

في بدن فهو ضر بالضم ، وما كان ضد
 النفع فهو ضر بالفتح ، كما في قوله
 جل شأنه : « قل لا أملك لنفسي نفعا
 ولا ضرا » وقوله « قل فمن يملك
 لكم من الله شيئا إن أراد بكم ضرا
 أو أراد بكم نفعا »

ويقال تبين الرجل الأبل إذا أصابها
 بين ، وتبين أيضا إذا دقق نظرة وتأنى
 ليصيب شيئا بعينه .

٢١٦ - ويقولون : هذه أزهار
 حمراء فيوهمون في تعبيرهم ، لأنهم
 وصفوا فيه الجمع بالمفرد ، والواجب
 أن يوصف بالجمع ، فيقال هذه أزهار
 حمراء أو بيضاء ، كما في قوله تعالى :
 « ومن الجبال جدد بيض وحمر
 مختلف ألوانها وغرايب سود » وقوله
 « ويلبسون ثيابا خضرا » وقوله
 « كأنه جمالة صفراء » وقوله « انى أرى
 سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف
 وسبع سنبلات خضر » وقوله
 « ويذكروا اسم الله في أيام معلومات »
 وقوله « في أيام نحسات » وقوله
 « كتب عليكم الصيام كما كتب على
 الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياما
 معنودات » وقوله « فعدة من أيام
 آخر ولهذا يجب على شوقي قوله :

٢١٥ - ويقولون : فلان ذو هع
 وضر بضم الضاد ، والصواب أن
 يقال : هو ذو نفع وضر بفتحها ،
 لأن المضموم معناه المرض والهزال
 وسوء الحال ، كما في قوله تعالى :
 « وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف
 له إلا هو وقوله : « إن أرادنى الله
 بضر فهل هن كاشفات ضره » وقوله:
 « وإذا من الانسان الضر دعانا لجنبه ،
 أما الضر بالفتح فهو مصدر ومعناه
 ضد النفع ، تقول : ضره يضره ضرا
 من باب قتل إذا لم ينفعه قال الأزهري
 كل ما كان سوء حال أو فقر أو شدة

(١) أجيج النار : تلهبها واشتعالها .

واستشهد الأطواد^(١) شاعر^(٢) والذرا
بواذخ^(٣) تلوى بالنجوم وتجذب
وذلك لأنه جعل كلمة شماء المفردة
حالا من الجمع ، والصواب أن يقال
شما كما قال الشاعر

بأننا نورد الرايات بيضا
ونصدرهن حمرا قد رويننا
وكما في قول شوقي نفسه في قصيدة
أخرى
ليس في الممكنات أن تفصل الأجـ
بال شما وأن تمال السماء

ولقد خفى على بعض الأدباء فهم
وصف الجمع بالمفرد المختوم بالتاء
فزعوا أن قولنا : هذه أيام معدودة ،
من وصف الجمع بالمفرد ، وقولنا :
أطلقنا الخيل مفرقة من استعمال حال
مفردة صاحبها جمع ، وقولنا : الخيل
مفيرة من الإخبار بالمفرد عن الجمع
والحق أن هذه التاء التي حتمت
بها الكلمات الثلاث ليست تاء التأنيث
وإنما هي تاء الجمع مثلها التاء

في العمومة ، والخثولة ، والجدودة ،
والمتصوفة ، جمع عم ، وخال ، وجد
ومتصوف ، والتأنيث مستفاد من
الجمع

ومما يدل على أن هذه التاء تاء
الجمع لآتاء التأنيث أنك تقول :
الأخلاق الحميدة أو الرزية والغنى
الذبيحة ، مع أنك تستطيع أن تقول
في حالة الأفراد : السجية الحميدة أو
الرضى ، والتعجبة الديبع .

٢١٧ - ويقولون : فلان يتبعج
وفيه ببجاجة ، يعنون أنه سيء الأدب
بمعنى من كرم الخلق ، وهذا تعبير فاسد
والحق أن البجع بالتحريك مضاء
الفرح والفخر والتعظيم ، تقول :
بجع فلان يبجع ببجا من باب طرب
إذا فرح فهو ببجع كطرب وباجع ،
وبجاج ، قال الجوهري : ببجع
بالشئ وببجع أى فرح ، وأبجعه
الأمر فرحه ، وفي حديث أم زرع ،
وبجنى فبجعت أى فرحت ففرحت
وقيل عظمى فبجعت نفسى عندي .

(١) الأطواد : جمع طود وهو الجبل الشامخ .

(٢) شماء : مرتفعة .

(٣) البواذخ : العالية .

ويقال : فلان باجح من قوم بجج ،
 أى هو عظيم من قوم عظماء ، قال
 رؤبة (عليك سيب الخلفاء البجح
 أى عطاء الخلفاء العظام ، وتقول :
 تبجح فلان بعلمه أو بماله إذا فخر به
 فهو متبجح ، والنساء يتباججن فيما
 يسههن إذا تباهين وفخرن ، وعدت كل
 واحدة منهن مفاخرها وحظوتها
 وقال اللحياني : فلان يتبجح
 ويتمجح ، أى يباهى ويفخر بشئ ما ،
 وقد بجج بجج ، قال الراعى :
 وما الفقر فى أرض الشيرة سافنا
 اليك ولكننا بفرباك تبجح
 أى لم يسقنا اليك الا رغبتنا
 الملحة فى المرور بالقرب منك ،
 والمباهاة بحليل خلالك
 وتقول : بججت الشئ أبججه بججا
 إذا عظمته وتباهيت به

٢١٩ - ويقولون : عيرنا فلان بكذا
 والأنصح أن يقال : عيرناه كذا
 ينصب المفعولين كما فى قول أبى
 ذؤيب :

وعيرنى الواشون أنى أحبها
 وتلك شكاة ظاهر عنك عارها

قال صاحب القاموس : وعيره
 الأمر ولا تقل بالأمر ، وكذا قال
 صاحب اللسان ، وفى الصحاح وعيره
 كذا من التعير وهو التوبيخ ، والعامية
 تقول : عيره بكذا

أما المصباح فهو المرجع الوحيد
 الذى أجاز تعديته بنفسه وبالباء
 الى المفعول الثانى ، اذ قال وعيره

٢١٨ - ويقولون : فلان من آل
 الحجاز أو من آل القاهرة ، والفصيح
 اختصاص الآل بالاضافة الى أعلام
 الأناسى ، فيقال : آل محمد وآل
 محمود ، قال تعالى : إن الله اصطفى آدم
 ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على
 العالمين ، وقال « مما ترك آل موسى
 وآل هارون » فلا يضاف الى التكرات
 ولا الى الأمكنة ، فلا يقال آل رجل

كنا ويكنا فيخته عليه ونسبه اليه ، ٢٢٠ - ويقولون للمتوسط الصفة
يتعدى بنفسه وبالباء ، قال المرزوقي
في شرح الحماسة : والمختار أن يتعدى
بنفسه ، قال الشاعر :

أعيرتنا أليانها ولحومها قال عبيد بن الأبرص :
وذلك عار (١) يابن ربطة ظاهر أما إذا عض الثقاف (٢)

يقول : أعيرتنا كثرة الأبل واللبن ،
وليس ذلك للتجارة بل للضيوف ،
وذلك عار لا يستحي منه أحد
برأس صعدتا (٣) لوينا نحى حقيقتنا وبعض
القوم يسقط بين يينا

ما عرضنا من أقوال علماء اللغة
استبان أن المختار تعدية هذا الفعل إلى
المفعول الثاني بنفسه كما قال
المرزوقي ولهذا ظنوا : أن من روى
بيت المقنع الكندي :

يصيرني بالدين قومي وأمسأ بحرف الرواية عن وجهها السليم ،
تدين (٤) في أشباه تكسبهم هذا والرواية الصحيحة : ياتيني في الدين
أخف الحركات •

وكما يقال : هو بين بين يقال : هو
مقارب بكسر الراء •
قومي

هباس أبو السعود

(١) العار : كل شيء لزم به عيب .

(٢) الثقاف : أخذت الدين كاستلغت .

(٣) الثقاف بالكسر : ما سوى به الرماح .

(٤) الصعدة : القناعة المستوية نبت كذلك لا تحتاج إلى تثقيف .

يا أبا الفكر

إلى روح العقاد في ذكرى الثانية عشرة

للكثر سعد طلام

شامخ أنت شموخ القيم خالد أنت خلود الهرم
رائع كالنيل .. لما يشنه طول عهد .. أو جيوش القيدم
يسكب الحب على أيامنا ويرويها بعذب القيم
مثلما ينهل من «أسواننا» جثت منها . كالد فوق العيلم
تترع الفكر مناء ناهضاً وتجل ظلمة القلب العيي
نغمات النيل في وديانه وأغانيه لكل الأمم
ونداء وهو خير دافق أنت فيها . أنت فوق العدم

...

يا أبا الفكر وقد رويت بسنى غصن .. وعقل مقم
فكرك الوثاب فكر خالد هرم الدهر .. ولما يهرم
لم تزيف مثلما قد زيفوا أنت شلال وصي الأنجم
إن الحق وقد ظاهرت حسياً أدكى كتيل الشيم
ما اتحنى في يديكم قلم مهجتي الكلمى فداء القلم

ها هو الفِكْرُ وقد غادرْتَنَا عاد لحماً فوق ظهر الوَضَمِ
 لم يَعدْ فِكْراً وقد فارقهُ خفَقَةُ الحُبِّ وقَيْءُ الحَرَمِ
 وخلا المِبدَأُ من "فارسيهِ" أين صولاتُ الكَيِّ المَعْلَمِ
 تملأُ الدنيا دويّاً وقَمّةً في النفوسِ الهيمِ كالغيثِ الهَيِّ

• • •

يا حَيَّ الشعرِ .. وهذا نَعَمي أَدْعِيهِ . . وإِلَيْكُمْ يَنْتَبِي
 أَبْنُ مَنَا الْآنَ عَهْدُ كُنْتَهُ سَلَّمَ الشعرِ بِأَرْقِي سَلَّمَ
 يتحدّى كلَّ حَقْدٍ مُضَرِّمٍ وَلُعَابُ كَلْعَابِ الْأَرْقَمِ
 فِي جَلَالٍ مِنْ بَيَانٍ مُحْكَمٍ يَتَهَادَى كَرَبِيعِ الْحُومِ
 يُغْنِي كَالطَيُورِ الْحُومِ وَيُنَاجِي كَابْتِهَالِ الْمُحْرَمِ
 يُولَدُ الْفَنُّ عَلَيْهِ مِثْلَمَا يُولَدُ الشُّوقُ بِقَلْبِ الْمُحْرَمِ
 يَا عَمِيدَ الْفِكْرِ . . هَذَا قَلَمِي وَلُحْوِي . . وَحِصَادِ الْقَلَمِ
 كَانَ مِنْكَ الْفَضْلُ إِذْ رَوَّيْتَهُ بِرَحِيقٍ مِنْ جَنَّاكَ الْمَلْهَمِ
 فَإِذَا اخْضَلَّ فِي دُوحَتِهِ يُورِقُ اللَّحْنُ شَفِيفَةَ النِّعَمِ
 وَإِذَا صَالَ فَمِنْكُمْ نَبْضُهُ يَعْرِفُ الْحَرْقُ نُسُورَ الْقِيَمِ
 وَإِذَا مَارَاحَ يُزْجِي فَتْنَهُ فَإِلَى رُوحِكَ أَزْجِي نَفْسِي

د. سعد عبد القصور غلام

صفحات من تاريخ القاهرة

لأستاذ محمد كمال السيد محمد

حي القبة ومجاوراته

- ١٢ -

القبة كموقع :

السلام عنده (فوجدنا عبدا من عبادنا
آتيناه رحمة من عندنا وعلّمناه من لدنا
علما) (١) • وأنها كانت بها الأبواب
التي قال عنها يعقوب لأولاده (لا
تدخلوا من باب واحد وادخلوا من
أبواب متفرقة) (٢) كما قالوا أن
الأرض كانت قديما ممتدة من موقع
الفرما حتى قبرص ثم طلى البحر
عليها •

وكان على بحر الطينة • الممرخ
الشرقي لدلتا النيل - مدينة أون • أو
هليوبوليس • أو عين شمس • هذه
الأسماء الثلاثة للمدينة الفرعونية مقر
عبادة رع (الشمس) عند المصريين

القديماء والتي كانت بها أقدم جامعة
عرفها العالم • منذ ما يقرب من ٧٧
قرنا • وقد درس بها أغلب فلاسفة

من آلاف السنين كانت دلتا نهر
النيل مكونة من سبعة أفرع • وكان
الفرع الشرقي لهذه الدلتا اسمه بحر
الطينة • ويبدأ من النيل جنوبى موقع
القناطر الخيرية الحالية بضمعة كيلو
مترات • ويمر شمالا بشرقه حتى
يصب فى البحر الأبيض المتوسط عند
مدينة الفرما شرقى بورفؤاد • ولا
يزال اسم سهل الطينة باقيا للمنطقة
هناك • ومدينة الفرما كان اسمها
القبلى فرومى • وعرفها الرومان
باسم بلوزيوم • وحرف العامة الاسم
الى بلوطة • واسم بلوطة باق هناك
للآن •

ويضرب بعض المؤرخين الى الفرما
أنها مجمع البحرين الذى ذكر التقاء
موسى وقاه يوشع بالخضر عليهم

(١) الآية ٦٥ من سورة الكهف ١٨ بالمصحف •

(٢) الآية ٦٧ من سورة يوسف ١٢ بالمصحف •

وعلماء الأغريق • ومنهم أفلاطون (٤٢٩ - ٣٤٧ ق م) الذى أقام بها ثلاثة عشر عاما • وهو تلميذ سقراط وأستاذ أرسطو • فمن جامعة عين شمس الفرعونية • ومن جامعة الاسكندرية المصرية فى عهد البطالسة (٣٣٢ - ٣٠ ق م) نهل علماء الأغريق علومهم ومعارفهم • وقد ترجم العرب علوم الأغريق • وأضافوا عليها إضافات • ونقلتها أوروبا عنهم • ولولا هذه الترجمات لجهلت علوم الأغريق واندثرت •

وقد أهدى كهنة عين شمس للعالم منذ ما يزيد عن السبعين قرنا حساب السنة الشمسية • وهو التقويم الذى نقله بوليوس قيصر الى روما سنة ٤٦ ق م • ويسمى عليه العالم الآن • والتقويم القبطى الحالى امتداد للتقويم المصرى القديم بتقسيمه وشهوره المتساوية وأسمائها الفرعونية مع تحريف لفظى يسير •

ومن بحر الطينه كان يبدأ الخليج المصرى القديم - الذى يعرف جزء من موقعه الآن باسم شارع بور سعيد حتى يصل الى البحيرات المرة التى كانت وبحيرة التمساح وخليج القلزم

(السويس) متصلة ببعضها • وقد حفر هذا الخليج منسورت اثالث (٢٠٩٩ - ٢٠٦١ ق م) من فراعنة الأسرة الثانية عشرة ليصل النيل بالبحر الأحمر • وهو أقدم مجرى مائى صناعى استمر حتى العصر الحديث •

وظل هذا الخليج يهمل أحيانا • ويجدد حفره أحيانا • حسب الحالة السياسية والاقتصادية للبلاد • فقد جدد حفره سبتى الأول من ملوك الأسرة ١٩ (القرن ١٤ ق م) ونخاو الأول من ملوك الأسرة ٢٦ • وأيضا دازا الأول الفارسى فى القرن الخامس قبل الميلاد • وكذلك بطليموس الثانى فى القرن الثالث قبل الميلاد •

ثم مدده القيصر أدريان (١١٧ - ١٣٨ م) بالقرب من مأخذه من بحر الطينة الى حصن بابليون (قصر الشمع) بموقع القسطنطينية • وعند الفتح العربى كان هذا الخليج مهملا فجدد حفره عمرو بن العاص سنة ٦٤٤ م (٢٣ هـ) بأمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب • ولذلك كان من ضمن أسماء هذا الخليج خليج أمير المؤمنين فضلا عن اسم الخليج المصرى والخليج الكبير وغيرها من

عدة من المؤرخين العرب ما كان باقيا بها من آثار وأسوار وتماثيل (والمسلمين) العظيمة بها .

وكانت عين شمس هي عصورها الزاهية المختلفة تزخر بالمسلات منها المسلة المعروفة بعلامينا التي توجد الآن بمدينة روما . وأقام بها تحتمس الثالث (١٥٠١ - ١٤٤٧ ق.م) . ستين نقلهما الحاكم الروماني سنة ٢٣ ق.م . الى الاسكندرية واحداها الآن على شاطئ نهر التيمس بلندن . والثانية بحديقة متسراي بارك بنيويورك .

أما المسلمان اللذان ذكرهما المؤرخون العرب . فقد سقطت احداها في ٣/٩/١٢٥٨ م (٤ رمضان سنة ٦٥٦ هـ) . ويبدو أنه سقط جزء من هذه المسلة قبل هذا التاريخ . فقد ذكر العالم المؤرخ عبد اللطيف البغدادي في كتابه (الافادة والاعتبار في الأمور المشاهدة والحوادث المأينة بأرض مصر) المعروف بمختصر أخبار مصر أنه وجد إحدى المسلمين ساقطة ومكسورة . والمذكور أقام بمصر (٥٨٣ - ٥٠٢ هـ = ١١٨٧ - ١٢٠٥ م) وكان يلقى دروسا في الأزهر

الأسماء . وظل هذا الخليج داخل المدينة حتى ودعته شركة الترام سنة ١٨٩٨ م . ليسير أحد خطوط الترام مكانه . وهو جزء من عرض شارع بور سعيد الحالي . فكان عمر هذا الخليج ما يقرب من الأربعين قرنا . وكان لهذا الخليج خمسة أفرع داخل حدود عوائد الأملاك لمدينة القاهرة الحالية . ودعت جميعها لتحويل الأرض الزراعية التي كانت تروىها الى مباني ومساكن . وبعض أسماء هذه الفروع باق للآن لبعض الشوارع التي كانت تمر مكانها .

شارع ترعة الجبل :

ونذكر منها ترعة الجبل فلا يزال الشارع شرقي سراي القبة يعمل هذا الاسم . ويبدأ هذا الشارع عند محطة الدمرداش أو الجامعة لخط مترو مصر الجديدة . ويمر شمالا بشرق حتى آخر سراي القبة . ثم يخترق حي الزيتون . الخ . والتمرجلت والاتواعات الموجودة بأول هذا الشارع تدل على مسار الترعة القديمة .

المسلات بعين شمس :

وعند الفتح العربي كانت مدينة عين شمس قد اندثرت قريبا . وقد وصف

في هذه السدة كما ذكر في كتابه المذكور •
على أن هذه الجهة كانت مزارع وبساتين •

والسلة الوحيدة الباقية الآن بعين شمس هي التي أقامها سنوسرت الأول (٢١٩٢ - ٢١٤٢ ق م) من فراغة الأسرة الثانية عشرة ويبلغ ارتفاعها ٦٧ قدما تقريبا • ولا تزال قائمة تطل على المكان الذي أقيمت فيه من أكثر من ٤٠٠٠ سنة • وبين موقع هذه المسلة والسور الشمالى لسراى القبة ثلاثة كيلو مترات تقريبا •

المطرية وصحراء الريمانية :

وعرفت الجهة هناك بعد الفتح العربى بمنية مطر أو المطرية • وهذا الاسم يشمل حاليا أحياء القبة والزيتون والمطرية وعين شمس •

والمطرية على مشارف صحراء الريمانية التي تمتد من العباسية الى موقع مدينة نصر ومنتشية البكرى ونصر الجديدة • ولا يزال الشارع غربى سراى القبة يحمل اسم المطرية •

واسم الريمانية يرجع الى أنها كانت بستانا لريدان الصقيل أحد خدام العزيز بالله بن المعز الفاطمى • وقد قتله الحاكم بأمر الله بن العزيز سنة ١٠٠٢م (٣٩٣ هـ) وفى هذا ما يدل

وكان للمطرية شأن يذكر في التاريخ • فتروى الأساطير الدينية أن السيدة مريم المذراء وطفلها السيد المسيح عليه السلام - فى هروبهما من بيت لحم من الملك همود - قد نزلا بالمطرية من ضمن منازل به من البلاد المصرية • وأن السيدة مريم قد غسلت ثياب طفلها من عين هناك • وألقت ماء الفسيل فى الأرض • فنبت بعدها نبات البلسان • وكان يؤخذ منه دهن البلسان • وتقول الأساطير أن البلسان لا ينبت فى مكان فى الأرض غير هذا المكان • وأنه كان ينبت قبل هذه الواقعة بالأردن • والمسيحيون يشركون به ويعتقدون أنه شاف لكثير من الأمراض • ويخلطون قليلا منه على مياه التعميد • وكان حاكم مصر يستخرجه لنفسه ويهادى به ملوك الأفرنج وتقول الأسطورة أيضا أن كهنة عين شمس خروا سجدا أمام المذراء والطفل ولا يزال للآن موقع شجرة السيدة مريم وحديقة البلسم على بعد أقل من كيلو مترين من سراى القبة •

عندما حاولوا غزو مصر في أوائل حكم الفاطميين وردهم على أعقابهم •

سليم الأول وطومان باى :

وكانت عند المطرية الواقعة بين السلطان سليم الأول العثماني والسلطان الأشرف طومان باى في ٢٩ ذى الحجة سنة ٩٢٢ هـ (٢٢ يناير سنة ١٥١٧ م) آخر السلاطين المماليك وانهمزم فيها طومان باى •

فبعد أن هزم سليم السلطان النورى في معركة مرج دابق (شمال حلب) في ٢١ رجب سنة ٩٢٢ هـ (١٩ أغسطس سنة ١٥١٦ م) • وانهمز فيها النورى وفقد جيشاته • تسلمن في مصر الأشرف طومان باى • وقيل انه ابن أخ أو ابن أخت النورى • وقيل انه مجرد قرابته • وقدم سليم لمصر لاستكمال انتصاره •

وبعد موقعة المطرية حاول طومان باى أن يقاوم بما يشبه حرب العصابات وانصر على العثمانيين في بعض المواقع ولكنها كانت انتصارات غير حاسمة •

وقد ناقش عالم المصريات جيمس بيكى في كتابه الآثار المصرية في وادى النيل (ترجمة ليلى حبش وشفيق فريد ص ١٥٣) هذه الاسطورة وقال انها ترجع الى بعد أكثر قديما في التاريخ • فاسم عين شمس يعنى نبع الشمس • وفى الأساطير الفرعونية أن اله الشمس ضل وجهه من نبع هناك عندما ظهر على الأرض لأول مرة • وقال العالم أن الأسطورتين خاليتان من الحقيقة •

ولكن هكذا كان اعتقاد المسيحيين والمسلمين أيضا • فقد ذكر ابن اياس في بدائع الزهور أن السلطان سليم الأول العثماني • بعد فتح مصر • قد ذهب الى بشر البلسان التى بالمطرية فى جمادى الآخرة سنة ٩٢٣ هـ (١٥١٧) وغسل وجهه من مائها • وأقام هناك الى بعد مصر •

كما كانت المطرية محلا لبعض المواقع العسكرية الحاسمة فى تاريخ مصر • فقد صد هناك القائد جواهر القرامطة سنة ٣٩١ هـ (٩٧٢ م)

وتفترق منه زملاؤه المالك •
واختفى أخيراً عند حسن مرعى أحد
مشايخ عريان البحيرة • بعد أن
عاهده على المصحف أن يكتب أمره •
ولكنه خافه وسلمه إلى سليم الأول •
فمكث عنده بضعة عشر يوماً • ثم أمر
بشنقه على باب زويلة • ونفذ الحكم
فى ٢١ ربيع الأول سنة ٩٢٣
(١٢/٤/١٥١٧ م) • وانتقلت مصر
من سلطنة قوية تسود العالم العربى
وتسوس العالم الاسلامى الى ولاية
تابعة للحكم العثماني • مما أضر
ركب الحضارة العربية عدة قرون •

وقد حكم مصر سلطان آخر باسم
طومان باى • وهو المادل طومانباى •
ولم يستمر حكمه غير ثلاثة شهور
تقريباً سنة ٩٠٦ هـ (١٥٠٠ م) • ثم
هرب ليلة عيد الفطر • وأمسك وقتل
بعد ذلك • وتولى بعده السلطان النورى
والمادل طومان باى هذا هو صاحب
القبة بجوار موقع مستشفى الأمراض
العقلية خلف كلية الشرطة بالعباسية •

ابن سندر :

وشارع ابن سندر المذكور يبدأ
من محطة كوبرى القبة على الجانب
الأيسر من خط المترو بالنسبة للمتجه
لمصر الجديدة (وعلى الجانب الأيمن
شارع الميرزى) • ويستمر شارع
ابن سندر شمالاً بشرق حتى غربى
قصر الطاهرة • وامتداد شارع ابن
سندر هو شارع سليم الأول •

وابن سندر المنسوب لهذا الشارع
هو مسروح بن سندر - ويقال له
أحياناً سندر فقط • كان عبداً لأحد
أعيان العرب فى صدر الاسلام اسمه
زنباع بن روح الجدامى • وفى
تاريخ حياته عظة ودليل على ما تصف
به الاسلام من روح العدل والمساواة

وهناك شارعان أحدهما باسم شارع
سليم الأول يبدأ من الميدان الذى به
محطة سراى القبة لخط سكة حديد
المطرية وعين شمس • ويسمى غربى
قصر الطاهرة متجهاً شمالاً بشرق
مخترباً حى القبة والزيتون • وهو
امتداد لشارع ابن سندر • والثانى
شارع طومان باى ويبدأ من ميدان
ابن سندر ويسير شمالاً بشرق ويمر
شرقى قصر الطاهرة موازياً تقريباً
لشارع سليم الأول • وهذا التوازى
كانه تخليد للربط التاريخى بين
الاسمين •

بين الأحرار والعبيد في الحقوق
الإنسانية .

فقد ضبطه مولا زنباع المذكور
يقبل جلرية له . فجيء وجدع أنفه
وأذنه . فأتى ابن سندر للرسول عليه
الصلاة والسلام وشكا له . فأرسل
إلى زنباع يقول : (لا تحملوهم من
الصل فوق ما يطيقون . وأطعموهم
مما تأكلون . وألبسوهم مما تلبسون
فإن رضيتم فأسكوا . وإن كرهتم
فيموا . ولا تحذبوا خلق الله . ومن
مثل به أو أحرق بالنار فهو حر .
وهو مولى لله ورسوله .) فأصبح
ابن سندر حرا . فقال : أوصى بى
يلرسول الله . فقال : أوصى بئ كل
مسلم .

وحفظ أبو بكر وصية الرسول في
ابن سندر . فلما تولى عمر بن الخطاب
خبره أن يجرى عليه ما كان يجرىه
أبو بكر . أو أن يقطعه أرضا حيث
يشاء مما فتح الله على المسلمين . فاختار
مصر فكتب عمر إلى عمرو بن العاص .
فأنططه هذه الأرض هناك
التي عرفت بعده بمنية الأصمغ وكان
هناك الخندق الذى حفره جوهر القائد
لصد القرامطة كما سبق ذكره .

وقيل أن ابن سندر كان يسير مع
آخرين في ركب عمرو بن العاص
فأتار بعضهم النبار . فجعل عمرو
هملته على أنفه وقال : اتقوا النبار
فأنه أوشك شىء دخولا وأبعده خروجا
فقال بعضهم لهؤلاء : تحجوا ففعلوا إلا
ابن سندر . فقال عمرو : دعوه فإن
نبار النخى لا يضر . فسمها ابن
سندر فقال لعمرو : أما والله لو كنت
من المؤمنين ما أذيتى . فقال عمرو :
يفخر الله لك فأنا بحمد الله من المؤمنين
فقال ابن سندر قد علمت أن الرسول
ص - أوصى بى كل مؤمن .

وكانت مساحة هذا الاقطاع ألف
فدان . فلما مات ابن سندر اشتراها
الأصمغ بن عبد العزيز بن مروان .
فمرفت بمنية الأصمغ . ووالده عبد
العزيز بن مروان كان واليا على مصر
من قبل أخيه عبد الملك بن مروان
(٦٥ - ٨٥ هـ) ، وتوفى عبد العزيز
بمصر في سنة ٨٥ هـ . وتوفى ابنه
الأصمغ قبله في نفس السنة . وكان
الأصمغ قد عقد على السيدة سكينة
بنت الامام الحسين بن على ولكنه
توفى قبل أن يدخل بها .

بركة الحج :

وكان السلاطين قبل انشاء هذه القبة اذا رغبوا التنزه هناك يذهبون الى منطقة خليج الزعفران وموقعها الآن ما حول سراى الزعفران مقر ادارة جامعة عين شمس وبمقر كلياتها .

الدوا دار يشبك بن مهدي :

وكان يشبك المذكور فى عهد السلطان الأشرف قايتباى (حكم من ٨٧٢ - ٩٠١ هـ = ١٤٦٧ - ١٤٩٥ م وتولى يشبك الدوا دارية من ١٤٦٧ - ١٤٨١ م (٨٧٢ - ٨٨٦ هـ) حيث قتل فى حصار مدينة الرها .

والدوا دار كلمة مركبة من مقطعين أحدهما عربى هو الدواة . والثانى فارسى هو دار بمعنى مسك . وكانت إحدى الوظائف الكبرى فى دولة السلاطين المماليك . واختصاص صاحبها وسط بين اختصاص وزير الداخلية ورئيس الوزراء حاليا .

وهناك شارع باسم شارع الدوا دار يقطع شارع مصر والسودان قبل ميدان سراى القبة بقليل ويسير شمالا موازيا لشارع المطرية السابق ذكره غربى السراى .

وكانت شمال عين شمس بركة عرفت ببركة الحج . لأن الحجاج كانوا يجتمعون عندها فى خروجهم للحج مع المحمل . وقد ردمت أخيرا هذه البركة وتحولت الى مزارع بعد أن أصبح الحج بالسكة الحديدية حتى السويس ومنها بالبواخر . ثم أخيرا أصبح الحج بالطائرات . وقد سبق ذكرهما وذكر المحمل فى مقال سابق .

وكانت المطرية تعتبر كمداخل للماصمة . فيستقبل عندها عظماء الوافدين من الخارج رسلا أو ضيوفا على حاكم البلاد . وتسير المواكب من هناك . كما كانت جهة المطرية متنزها للسلاطين المماليك .

ثم اختصت الجهة التى بها سراى القبة باسم القبة .

القبة كاسم :

حوالى سنة ١٤٧٠ م (٨٧٥ هـ) أنشأ بجهة المطرية الدوا دار يشبك ابن مهدي قبة . كان يقصدها السلطان قايتباى ومن بعده من السلاطين حتى السلطان النورى . فيمضون بها محابة اليوم على سبيل التنزه .

الذوق • وبأسفل القبة نوافذ من الخشب المخروط بها الزجاج الملون لتعكس ألوانا وصورا غاية في الجمال وهذا الجزء من إنشاء الخديوى عباس حلمى الثانى سنة ١٣١٠ هـ (١٨٩٢ م) • كما هو ثابت بالكتابة داخل القبة •

ويبدو أن هذا الجامع من باكورة أعمال عباس حلمى الثانى بعد توليته الخديوية بعد والده محمد توفيق الذى توفى فى يناير سنة ١٨٩٢ م • وكان قصر القبة السكن الخاص لتوفيق وأسرته منذ كان وليا للعهد فى عهد والده اسماعيل كما سنذكر باذن الله •

ويذهب بعض شيوخ الحى أنه كانت هناك أربع سواقى • أصبحت سواقىها الآن من داخل سور القصر المطل على الميدان • على يسار الداخل وأن احدى هذه السواقى من خمسة وجوه • أى يخرج الماء منها فى خمس عيون • وأخرى من أربعة وجوه • وربما يتفق هذا مع رواية ابن ايلس فى بدائع الزهور عن إنشاء النورى الفساقى والمساطب هناك

ومنذ إنشاء يشبك بن مهدى قبة المذكورة غلب اسم القبة على هذا الجزء من أرض المطرية •

جامع القبة أو جامع النورى :

وأضاف السلطان النورى سنة ١٥١٣ م (٩١٩ هـ) الى قبة يشبك ابن مهدى اضافت من مساطب وفساقى فقلب اسمه على اسم يشبك بن مهدى وقيل قبة النورى • وبالميدان جنوب غربى قصر القبة جامع معروف باسم جامع القبة أو جامع النورى • وبه ضريح تقول العامة أنه ضريح (سيدى عمر الأنصارى) ويقولون انه من أنصار الرسول عليه الصلاة والسلام ولا يعرفون عنه غير الاسم •

والجامع المذكور مكون من جزأين أحدهما فيما يبدو جامع قديم مثذته تدل على الطراز التركى • وهو بسيط لا يدل على أنه إنشاء أحد السلاطين أما الجزء الثانى فهو فى مقدمة الجامع وبه الباب الرئيسى والقبلة والمببر وهذا الجزء جديد وأنيق فى الداخل والخارج • وليست به مثذنة اكتفاء بالثذنة الأصلية المذكورة • ولكن به قبة حوت نقوشا عربية • وآيات قرآنية • وزخارف آية فى الفن وحسن

قصر القبة :

فؤاد الأول) صورة البوابة العظيمة
القبلىة المطلّة على الميدان وقالت أنه تم
بناؤها أخيرا بأشراف فرج بك أمين
مفتش المباني بالسرايات الملكية وتنفيذ
المقاول محمد حمودة •

ويقع القصر فى الثلث الشمالى
للمساحة المذكورة • وشمالا وجنوبا
منه الحدائق •

وفى الثلث الجنوبى من هذه
المساحة على يمين الدخّل من الباب
المطل على الميدان توجد زاوية صغيرة
لها تاريخ •

مسجد تير :

هذه الزاوية معروفة باسم مسجد
ومقام سيدى محمد التيرى •

والاسم يوحى أنه أحد الأولياء •
والحقيقة أنه تبر من أعيان الدولة
الأخشيديّة عند قدوم جوهر قائد
المعز لدين الله الفاطمى سنة ٩٦٩ م
(٣٥٨ هـ) وقد قاوم تبر المذكور
جوهرا •

نسير اليه جوهر عسكريا هزموه فهرب •
ثم قبض عليه • وأدخل القاهرة على
فيل • فسجن وضرب بالسياط وظل
محبوسا حتى توفي سنة ٩٧١ م

يقع قصر القبة على مساحة من
الأرض على شكل مستطيل تقريبا
طول ضلعه الشمالى ٤٥٠ مترا تقريبا
والجنوبى ٤٠٠ متر تقريبا • وطول
كل من ضلعيه الشرقى والغربى
١٨٠٠ متر تقريبا فكان مساحة القصر
بالحدائق ١٨٠ فدانا تقريبا •

ويميل المستطيل المذكور فى مجموعه
الى الشمال الشرقى • ولكن للتسهيل
فى التعبير نعتبر الضلع المطل على
الميدان هو الضلع الجنوبى • وطوله
٤٠٠ مترا تقريبا • وأن شارع نرمة
الجيل السابق ذكره هو الضلع الشرقى
وطوله ١٨٠٠ متر تقريبا • وأن الشارع
المطرية السابق ذكره هو الضلع الغربى
وطوله ١٨٠٠ متر تقريبا • والضلع
الشمالى هو شارع الأمير عبد القادر
وطوله ٤٥٠ مترا تقريبا •

ويسدور حول القصر وحدائقه
الواسعة بهذه المساحة المذكورة سور
ضخم فخم يبلغ ارتفاعه أكثر من ستة
أمتار • وبه البوابات العظيمة • وطوله
بدائر القصر ما يقرب من ٤٤٥٠ مترا •
وقد نشرت مجلة المصور فى العدد ٣٩٣
فى ١٩/١٢/١٩٣٠ (أى فى عهد

(٣٩٠هـ) • وقيل أنه انتحر • فبلغ
بعد موته • وصلب وحشى جلده
نبتا ولعل ذلك سببا في أن العلقة
كانت تسمى هذا المسجد مسجد
التبن •

وقيل أن تجري أقام هذا المسجد
على رأس ابراهيم بن عبد الله بن
الحسن بن الحسين بن علي بن أبي
طالب الذي قتل بالبصرة سنة ١٤٥ هـ
(٧٦٢م) بعد أن قتل بالمدينة أخوه
محمد المعروف بالنفس الزكية نبي
ثورتها على أبي جعفر المنصور الحليفة
العباسي • وقد أرسل المنصور رأس
ابراهيم المذكور لمصر ليطاف
بها • فأخفاها أهل مصر ودفنوها في
هذا المكان •

ثم أنشأت السيدة شفق نور والدة
الخدوي توفيق المسجد الحالي بعد
أن أزيلت ما كان هناك من الآثار
القديمة • وخلدت تاريخ هذه العمارة
سنة ١٢٩٤ هـ (١٨٧٧ م) في لوح من
الرخام فوق باب المسجد بأبيات من
الشعر الشطر الأخير من البيت الأخير
به التاريخ بحساب الجمل كما كان
معروفا :

زها طالع الأنوار في مسجد البر
به البطل التبري في قبة السر
لقد أنشأته شفق نور وجبذا
بها حرم المولى الخديوي ذي القدر

والدة التوفيق أنعم مؤرخا
أمد أساس النور في مسجد التبري
٤٥ ١٢٢ ٢٨٧ ٩٠ ١٠٧
٩٤٣ = ١٢٩٤

ويلاحظ أن تاريخ هذه العمارة
لاحق لنح اسماعيل لابنه توفيق تميش
القبة كما سنذكر باذن الله •

تاريخ بناء قصر القبة :

وهناك اعتقاد سائد أن قصر القبة
من انشاء الخديوي اسماعيل • ولكن
الحقيقة أنه من انشاء والده ابراهيم
باشا • وقد ذكر على باشا مبارك ذلك
في الخطط التوفيقية ج ١ ص ٨٣ •
وفلا نجد بعض تشابه في بعض
اللمسات الفنية والمعمارية بين
قصر القبة وقصر رأس التين الذي
أنشأه محمد علي سنة ١٨١٩ • ثم أعيد
بناؤه سنة ١٨٣٤ م •

وقد ذكر الصاغ أركان حرب
محمود محمد الجوهري في كتابه
(قصور وتحف) تاريخا عن انشاء

قصر القبة • فقال انه أنشئ سنة ١٨٦٣ م كما يستدل من خطاب في ٦ أبريل • وقال انه أول عام سنة ١٨٢٥ هـ •

وأخيرا نجد في تهويم النيل
لأمين باشا سامي (المجلد الثاني من
الجزء الثالث ص ٦٨٢) اخطارا صادرا
من اسماعيل للدائرة السنية في آخر
رجب سنة ١٢٨٣ هـ (٧ ديسمبر
سنة ١٨٦٧) به صورة عقد شراء
اسماعيل لجميع أملاك وأطيان -
وما بينهما من ملحقات وإنشاءات -
أخيه مصطفى فاضل نظير مبلغ
٢٨٨٠٠٠٠ ر ٢٨٨٠٠٠٠ مليونين وثمانمائة ألف
جنبها استرلينا مقسما على خمسة
عشر عاما •

وهو في الواقع عقد تخارج شامل
لكل ما ذكر بالقد أو لم يذكر وسواء
أكانت الأملاك أو الأطيان مكلفة باسم
مصطفى فاضل شخصا أو باسم إحدى
زوجاته أو أحد أولاده أو أتباعه •
ويشهد بنقل تكليفها كلها إلى اسم
الخديوي اسماعيل •

واستثنى في البند التاسع من العقد
المذكور اليث الكائن باب الحديد
والمويليات الموجودة بسرديات درب
الجماميز والقبة والرملة فهي غير
داخلة من ضمن البايعة •

ولكن هذا التاريخ مضطرب •
فأما عن التاريخ الميلادي فقد تولى
اسماعيل في ٢٧ رجب سنة ١٢٧٩ هـ
(١٧/١/١٨٦٣) • فغير معقول أن
يكون قصر القبة من بواكير أعماله
ولم يمض على ولايته غير شهرين
ونصف تقريبا • والا كان في هذا
ما يلفت نظر المؤرخين • خصوصا
وأن اسماعيل كان مشغولا بالاستعداد
لزيارة السلطان عبد العزيز سلطان
تركيا الذي حضر لمصر في أواخر
مارس سنة ١٨٦٣ م ومكث بها عشرة
أيام •

وأما عن التاريخ الهجري سنة
١٨٢٥ هـ • فلا يزال أملانا أكثر من
أربعة قرون حتى نصل إليه •

وإذا كانت هناك غلطة مطبعية في
تركيب الرقم • أي ١٢٨٥ هـ بدلا
من ١٨٢٥ هـ فهذه السنة الهجرية
توافق سنة ١٨٦٨ م • وهي لا تتفق
مع التاريخ الميلادي (سنة ١٨٦٣)
السابق ذكره • ولو اعتبرنا ١٨٢٥ هـ

ومن هذا نصل الى أن سراى القبة كانت من أملاك مصطفى فاضل بالميراث عن والده ابراهيم پاشا • تم آلت الى اسماعيل بالمشترى من مصطفى فاضل سنة ١٨٦٧ م •

ولم تكن العلاقات ودية بين اسماعيل وأخيه مصطفى فاضل وقد تآزمت هذه العلاقات بعد أن حصل اسماعيل على حصر وراثة حكم مصر فى ذرية اسماعيل بالفرمان (المرسوم الصادر من سلطان تركيا فى ١٨٦٦/٥/٢٧ م • وكانت قبل ذلك فى أكبر أفراد أسرة محمد على •

وعليه فقد كان من يلى اسماعيل فى الحكم هو أخوه مصطفى فاضل ثم صهبا عبد الحليم بن محمد على • ففضى هذا الفرمان على آمال الاثنين • وكان اسماعيل قد اشترى فى السنة السابقة (١٨٦٦) أطيان وممتلكات عمه عبد الحليم •

وبهذا الفرمان أصبح محمد توفيق أكبر أولاد اسماعيل ولى العهد والمرشح بعد أبيه للأريكة الخديوية وحكم مصر •

ففى ٥ ربيع الأول سنة ١٢٨٥ هـ (١٨٦٧/٥/١٢ م) منح اسماعيل ابنه

توفيق ١٠٢٠٠ فدان كالآتى : ٦١٩٣ فدان تفتيش دسونس بالبحيرة ٣٨٥١ فدان تفتيش القبة + ١٥٦ بناحية أشمنت محافظة بنى سويف •

وبذلك أصبح تفتيش القبة بما فيه قصر القبة فى ملكية توفيق • فأقام فيه وأسرته فى حياة والده •

وفى ١٤ يناير سنة ١٨٧٣ م (١٦ ذى القعدة سنة ١٢٨٩ هـ) كان زفاف توفيق على أمينة بنت الهامى بن عباس حلمى الأول بن طوسون بن محمد على وهى والدة عباس حلمى الثانى واشتهرت فيما بعد باسم أم المحسنين (توفيت سنة ١٩٣١) • وتوفيق وأمينة هما ممن أقيمت لهما الأفراح المعروفة بأفراح الأنجال • حيث تزوج ثلاثة من أولاد اسماعيل ثلاث أميرات من الأسرة كما تزوجت بنت اسماعيل بأحد أمراء الأسرة • أى أربع زيجات استمرت أفراحها أربعين يوما • بواقع عشرة أيام لكل فرح • وقد سبق ذكر هذه الأفراح فى مقال سابق عن حى المنيرة •

ولم يكن توفيق محبوبا من أفراد الأسرة الحاكمة • فلم تكن أمه من من الأميرات • بل احدى الجوارى

حالة رفض اسماعيل يلغى السلطان
الفرمان الذي يحصر وراثته الحكم
في ذرية اسماعيل ويضود للنظام
السابق بتولية أكبر أفراد أسرة محمد
على فانتقل توفيق الى سراى
الاسماعيلية (مكانها الآن المجمع
بميدان التحرير وما حوله) ليكون
قريبا من مجرى الأحداث • فقصده
كثير من رجال الدولة وأعيان البلاد •
فأمر اسماعيل بانتقال توفيق الى سراى
القبة بعين شمس • فنقلوه مع نسائه
وأولاده • وأحاطت بمقر بالقبة
طوائف العجند • فامتدح الناس منه •
وبقى معجورا عليه حتى تأكدت
الاشاعات • وصعد الفرمان بخلع
اسماعيل • ووصلت برفقة بتولية
توفيق • فأرسل اسماعيل فى طلبه •
فأقبلوا به الى سراى الاسماعيلية •
وأوقفوا الحرس عليها بمنعون من
أراد الوصول اليه • ثم سار اليه محمد
باشا شريف وهنأ بالولاية • وركب
معه الى قصر عابدين حيث تمت
المقابلة التاريخية بين الأب وابنه •
أى بين الخديوى المخلوع والخديوى
الجديد •

وتولى توفيق فى ٢٧/٦/١٨٧٩ م
(٢٧ رجب سنة ١٢٩٦ هـ) •

اسمها شفق نور حملت به فى لحظة
عرام من اسماعيل • ثم أمهلها بعد
ذلك • ولم يلفت مولد توفيق سنة
١٨٥٢ النفل • فلم يكن اسماعيل
وارثا للحكم بوجود أخيه أحمد •
لما أصبح اسماعيل وليا للمهد بوفاته
أحمد • ثم تولى اسماعيل الحكم •
وحصل على فرمان حصر وراثته الحكم
فى ذريته •

أصبح توفيق وليا للمهد • فانقلب
زراية الأسرة بتوفيق وأمه الى حقد
وغيرة • ولذلك ظل توفيق عازفا عن
الأسرة الحاكمة • حتى أنه بنى لنفسه
ولأسرته الخاصة مقبرة خاصة بموقعها
الآن شرقى طريق صلاح سالم مقابل
الدراسة قريبا بالمقابر المعروفة بمقابر
الغيفى • حين أن مقابر أفراد أسرة
محمد على كانت بجوار الامام
الشافعى • ومقبرة اسماعيل وأسرته
كانت فيما بعد بجامع الرفاعى •
المقابل لجامع السلطان حسن تحت
القلعة •

ولما ارتبكت الأحوال المالية
والسياسة للبلاد فى آخر عهد
اسماعيل ثوآرت الاشاعات أن
السلطان فى استنبول قرر خلع
اسماعيل وتولية توفيق مكانه • وفى

هما قصر القبة بالقاهرة وقصر المنزة
بالاسكندرية .

فمثلا في يناير سنة ١٨٩٥ عندما
تزوجت خديجة بنت توفيق شقيقة
عباس حلمي من عباس حلمي أعدت
سراى القبة للإفاف . ثم انتقل
المروسان الى سراى حلوان من باب
اللوق لقضاء بضعة أسابيع قبل
سفرهما لاستانبول . وكانت محطة
حلوان بياق اللوق قد أنشئت . بعد
أن كان خط سكة حديد حلوان
عند انشائه سنة ١٨٧٧ يبدأ من
ميدان المنشية تحت القلعة ويسير
خلف المقابر حتى حلوان .

واذا قارنا بين مساحة قصر عابدين
(٢٤ فداناً) وقصر القبة (١٨٠ فداناً)
تقريبا . فلا معنى هذا أن قصر القبة
أكبر من قصر عابدين . بل العكس .
فمساحة المباني بقصر القبة أقل من
سدس مباني عابدين . كما أن عدد
غرفات قصر القبة يقل بكثير من هذه
النسبة .

ولا حقف في المقارنة عند حد
المساحة فقط . بل ننظر أيضا الى
الغضامة والبهاء . فلا يوجد في قصر

وشهد عهد توفيق الثورة المرابية
والاحتلال الانجليزى . وكان توفيق
باهت الشخصية . ففرض الانجليز
سيطرتهم ونفوذهم . وفى الوقت
نفسه أخذ الشعب يفتق من أثر صدمة
الهزيمة المرابية . فبدأت تتجمع
العناصر المناهضة للاحتلال ونطالب
بالجلاء .

وتوفى توفيق فى الأربعين من
عمره بسراى حلوان مساء
١٨٩٢/١/٧ م (٧ جمادى الآخرة
سنة ١٣٠٩ هـ) . وتولى بعده ابنه
عباس حلمي الثانى .

وكانت الأوضاع المالية للبلاد قد
استقرت بعد تسوية ديون الحكومة
وتصفية الدائرة السنية وانشاء
صندوق الدين . وتم الفصل بين مالية
الدولة وثروة الحاكم الخاصة .

وتحددت للحاكم أربعة قصور
ترعاها الدولة . منها اثنان رسميان
للحفلات الرسمية من اجتماعات
ولاستقبالات وضيافات وغيرها .
أحدهما قصر عابدين بالقاهرة والثانى
قصر رأس التين بالاسكندرية .
واثنان خاصان لاقامة الحاكم وأسرته

القبّة مثل قاعة العرش أو القاعة
اليزنابية أو الجناح البلجيكي أو
المرح الخاص في قصر عابدين
بما في أكاظاتها وجدرانها وسقفها
وأرضياتها من فن وزخرفة مما يجعل
قصر عابدين من القصور العالمية •

ولكن باعتبار قصر القبّة قصر خاص
للحاكم وأسرته أو كما جرى التعبير
أنه قصر عائلي فقد روعيت فيه
البساطة في زخرفة جدرانه وأسقفه
وهذه البساطة نسبية فقط بالمقارنة
مع عابدين • ولكن يفوق بهاؤه في

الزخارف والأثاث أي مكان آخر •
وبحكم أن قصر القبّة كان من
القصور الخاصة • فقد كان فاروق
يضع فيه كل مجموعات الخاصة من
مجموعة النقود • أو طوابع البريد •
أو المعصية • أو المباسم • أو الساعات •
وغيرها • وقد عرضت هذه المجموعات
وما في القصر من تحف مختلفة وسجاد
نادر للجمهور بعد قيام الثورة
سنة ١٩٥٢ فترة من الزمن •

وسبحان من له النوام •

محمد كمال السيد

التفسير الوسيط

وملاحظات على نقاط فيه

مؤسسا ذكالك الحمد لله

رد اللجنة على ملاحظات الأستاذ كمال عون

اطلعنا على ما نشرته مجلة الأزهر
الغراء في عدد ذي القعدة سنة ١٣٩٥هـ
من ملاحظات للأستاذ كمال عون على
التفسير الوسيط .

وقصة هذه الملاحظات تبدأ بكتاب
مجلها فيه ، وبمحت به الى السيد
صاحب الفضيلة الأمين العام لمجمع
البحوث ، وقد حولها سيادته على
اللجنة لابتداء رأيها فيها .

وكان طبعيا أن يكون رد اللجنة
موجها الى السيد الأمين العام ، ليعلم
رأى اللجنة في تلك الملاحظات بعد
أن حولها اليها ، وقد فعلت ذلك .

وقد اطلع على هذا الرد الأستاذ
كمال صاحب تلك الملاحظات ، وكان
المفروض أن ينتهي الأمر عند هذا
الحد ، لأن رد اللجنة فيه الكفاية ،
من الناحية العلمية المستندة الى

المراجع الوثيقة ، وكانت عقيدتنا في
الأستاذ أنه بحث بملاحظاته من أجل
شبهات قامت في نفسه ، وكان ردنا
فيه الكفاية في ازالة هذه الشبهات .

ولكننا فوجئنا بهذه الملاحظات
تظهر في مجلة الأزهر ، وتمنر علينا
فهم الحكمة في هذا النشر والغرض
الحقيقي منه ، فكل ما يجب الفيور
على كتاب الله ضمناء ردنا الذي أطلع
عليه ، فماذا يريد به هذا النشر
يا ترى ؟

نحن لا نحب أن تطوع بالاجابة
على هذا السؤال ، بل نكل العلم
بما يقصده منه الى علام الغيوب ،
وما كنا نحب أن يشغل القراء بجدل
في تفسير كتاب الله تعالى ، ولكن
قدر فكان ، ولهذا نضع ردنا على
تلك الملاحظات بين أيدي القراء ،

كتاب إلى السيد الأمين العام وهذا التعبير يقتضى أن اللجنة أخرجت التفسير في مستوى غير لائق بمكانة الأزهر وعلمائه . وعلى غير ما ينبغي لكتاب الله تعالى من إخلاص، ونحن نقول : سامحك الله فيما تجنيت به على لجنة تضم طائفة من العلماء لهم ماضيهم ومكاثمهم في خدمة كتاب الله ، تأليفا وتدريسا لتفسيره في أعلى المستويات ، وهم لم يقحموا أنفسهم على هذا الجهد العلمي إقحاما ، ولكنهم اختبروا له اختيارا .

فهل يرضى ضميرك أو يرضى القراء أن ترمى هذه اللجنة بعد ما بذلته من جهد صادق شاق ، بأن ما كتبه لم يكن على ما ينبغي لكتاب الله تعالى من إخلاص ، وأنها أخرجت التفسير غير لائق بمكانة الأزهر وعلمائه ، بعد أن أتمت تفسير واحد وعشرين حزبا بمنتهى الدقة والأمانة وإزاء هذا التجنى لا يسمننا إلا أن هول : حسبنا فيما بذلناه من جهد أن الله به عليم ، وأنه هو الذى ينفذ علمه إلى شفاف القلوب ، فيعلم إخلاصها ، وهو الذى يجزى كل امرئ منا ومن غيرنا بعمله وغواياه .

وتحت أسماعهم وأبصارهم في مجلة الأزهر القراء ، حيث نشرت هذه الملاحظات ، ليكوتوا على علم بالحقيقة ، حتى لا تبيل أفكارهم ، والله تعالى ولى التوفيق .

كتاب قبل الرد

يقول الأستاذ في كتابه إلى السيد الأمين العام : انه سعد وسعد الكثيرون بيده ظهور التفسير الوسيط ، ولكنه لم يلبث أن قال : انه مع ما تجلى في تفسير بعض الأحزاب من دقة وعناية ، فقد بدا في كتابة بعضها سرعة في التحرير ، وأخرى في المراجعة ، ترب عليهما قصور في التحرير والتنسيق ، حتى بدا التضارب في تحرير المعنى الواحد، والتقصير في اختيار المعنى الأنسب ، كما وقعت بعض الأخطاء الظاهرة ، وكان يسيرا تداركها بالمراجعة الدقيقة .

ويقول : (انه يرجو أن يكون منها ومن أمثالها حافظ على مزيد العناية بالتفسير حتى يخرج في المستوى اللائق بمكانة الأزهر وعلمائه ، وعلى ما ينبغي لكتاب الله تعالى من إخلاص) كذلك قال الأستاذ في

للأوقاف وشئون الأزهر ، فليسأل
الأستاذ الأحياء منهم — أطال الله
بقاءهم — ليعلم ما عاقبه لجنة
التسيق ، حتى يكون المنهج واحداً ،
والمعلومات وثيقة ، والرأى الأخرى
بالقبول مختاراً .

ولعل الأستاذ لم يصل الى علمه
ما وصل الى مجمع البحوث من
رسائل من أنحاء العالم الاسلامى ،
تفيض ثناء ورضا ، وليس من بينها
رسالة واحدة تجت على اللجنة
فرمتها بالقصور أو التقصير أو ضعف
الاخلاص ، أو عدم تناسب التفسير
مع مقام الأزهر .

نحن نرحب بالملاحظات

ان لجنة التنسيق ترحب
بالملاحظات البناءة ، فانها لا تدعى
الكمال ، فادعاء الكمال قصى ،
ولكنها تأبى التعامل والاتقاص من
الجهد والاخلاص وادعاء التقصير
واصطناع الأخطاء كما حدث من
السيد كمال .

لم يسلم تفسير من النقد

كل مشغل بالعلم يعلم أن جميع
التفسير لم يسلم من النقد ، وأنه

ان اللجنة القائمة بالتنسيق الآن
حلف لأربعين من العلماء ، قدموا
تفسيرهم مشكورين ، كل على حسب
اجتهاده وأسلوبه ، والأساليب
مختلفة ، والآراء المختارة تختلف فيها
الأنظار ، فلهذا كان لا بد من أن تبذل
لجنة التنسيق طاقتها في تقريب
الأساليب حتى تكون على نحو
متقارب ، ولا بد أن ترجع الى مختلف
انصادر ، حتى تتحقق من صحة
المعلومات ، ولا بد أن تعقد موازنة
بين ما اختاره المؤلف من الآراء
وما تركه ، حتى تختار المعنى الذى
تراه أنسب بالنص الكريم ، وما
أكثر الجهد الذى يبذل فى هذا
السبيل ، وما أعظم ثمة هذه المجهود
الالهية .

لقد جاء فى صدر الجرد الأول
أسماء أعضاء لجنة التنسيق ، فلا
داعى لكتابة أسمائهم هنا ، ولقد
شارك فى كثير من جلسات التنسيق ،
فضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد
أبو زهرة طيب الله ثراه ، والدكتور
مهدي علام والدكتور خلف الله ،
وقضيلة الدكتور محمد حسين
الذهبي ، وقد بقى فى اللجنة حتى
عين أميناً لمجمع البحوث ، ثم وزيرا

قد عدل عن آراء بعض الصحابة إلى آراء سواهم تبعاً لقوة الحجة - فالكمال والعصمة لله ولرسوله - وأن المفسرين كثيراً ما يذكرون آراء مختلفة في معنى الآية الواحدة ، ايذاً بأن الأفهام ليست متحدة في احتياله الذي التماسه ، بل إن الفقهاء ليسوا على رأي واحد في تفسير آيات الأحكام وأحاديث الأحكام ، كما هو معلوم لأهل العلم أيضاً أنه ليس لأحد أن يفرض رأيه أو وصايته على سواه ، وحسبنا هذا في عتبنا على الأستاذ كمال ، وفيما يلي ملاحظاته ورأينا فيها :

الملاحظات وتحقيق الحق فيها

١ - قالت اللجنة في ص ١٧ من الحزب الأول : ان الاسم في (بسم الله الرحمن الرحيم) مراد منه المسمى وهو ذات الله تعالى ، ويرى الأستاذ كمال أن يبتى الاسم على ما اشتهر من معناه ، بحجة أن التسيح كما يتوجه إلى الذات المقدسة ، يتوجه إلى اسمه تعالى .

وقال الألوسي (١) الاسم يطلق على نفس الذات والحقيقة والوجود والعمى ، وهي ضلهم أسماء مترادفة - كما قال الامام ابن فورك - في كتابة الأسماء والصفات ، وأبو القاسم السعيلي في شرح الارشاد ، ثم قال : ومنه (سبح اسم ربك الأعلى) اذ التسميح انما يتوجه

(١) ج ١ ص ٥٠ سطر ٧ وما يليه .

السادس من ص ١٧ من الطبعة الأولى ما نصه حرفيا (بسم الله الرحمن الرحيم) المراد بالاسم هنا المسمى ، وهو ذات الله تعالى ، فانه سبحانه هو المستعان به في كل أمر يؤتى بالبسملة فيه : الى آخر ما قلناه هناك ، وهو كما تقدم اختيار أعلام المفسرين الذين قلنا نص كلامهم من قبل ، فأين مكان القصور أو التقصير أو عدم مراعاة مكاة الأعراف العلمية العالمية أو عدم الاخلاص فيما تقدم بيانه ، سألحك الله يا أستاذ كمال فيما تجنيت به على اللجنة ،

على أن اللجنة اقتناعها برجحان اختيارها ، زادت في الطبعة الثانية لتفسير الحزب الأول ما يلي بالنص : (ويمكن تقدير فعل محذوف وهو (أتبدى) أى أتبدى بسم الله ، ويكون الاسم هنا على معناه المشهور وبذلك جمعنا بين الرأيين ، مراعاة لمن لم يألف استعمال الاسم بمعنى المسمى ، ولا وقت عنده لقراءة ما كتبه الكاتبون الأولون في ترجيح المسمى الذي اختارته اللجنة ، وجريا على سنة الأولين في الجمع بين الآراء المختلفة ، ليختار

الى الذات الأقدس الى آخر ما قاله : هذا ما جاء في الحزب الأول بوزيد اليوم على هذا أن الألوسي زادهما المعنى توكيدا بقوله في آخر ص ٥٥ ج ١ طبعة منير (والاسم في البسملة عند بعض بالمعنى الأول - أى المسمى - وقال الألوسي لأن الاستعانة بالفاظ بمجرد ما لا معنى له ، وليس من التسعة والتسعين من أسماء الله تعالى ما لفظه (اسم) فلا يصح الا أن يراد به الذات : اهـ

وذكر الامام البيضاوى أن الامام أبا الحسن الأشعري يرى أن المراد من الاسم الصفة ، وحينئذ ينقسم انقسام الصفة عنده الى ما هو نفس المسمى ، والى ما هو غيره ، والى ما ليس هو ولا غيره : اهـ انظره وانظر تعليق الخطيب عليه .

فلما تقدم اختارت اللجنة أن المراد بالاسم المسمى ، لأن الكلام في الاستعانة (بسم الله الرحمن الرحيم) وليس في التسبيح كما توهم الشيخ كمال ، وفي ذلك قول اللجنة في أول كلامها في الموضوع في السطر

الى ما يترتب على الأفعال الاختيارية، أو عرقى ولا ضرر في تعلقه بها، وقد تحدثنا في الوسيط عن مسواه بالمدح، فلم يشترط فيه أن يكون الجميل اختياريا ولا أن يكون نعمة، ولكننا آثرنا ما قلناه في التعريف لأنه هو رأى الأكثرين، وهو الحق الحقيق بالاتباع كما قاله الألوسى: أما قولنا (إن لفظ الجلالة يشعر بسبب استحقاقه تعالى للحمد وحده) فلا ينافي ما ذكرناه فإن ألوهيته تعالى مصدر كل نعمة وكل جميل اختياري منه لعباده، وليس الله تعالى مكرها على أى جميل أسداه لهم، فارجع الى عبارة الألوسى السابقة ففيها شفاء لما في الصدور، فإين القصور أو التصير فيما قلناه، رأينا وافق الحق والصواب، وصادق تحقيق المحققين.

٣ - قلنا في ص ٣١ تفسيرا لكلمة (المفلحون) الفائزون، وأصل الفلح الشق في الأرض، وهو عمل الفلاح، والمؤمنون قد شقوا طرقهم الى الله، فوصلوا وفازوا بمرضاة ربه وعظيم ثوابه.

ويطلق الأستاذ المستدرك على ذلك

القارىء ما يطوره له، وهذا البيان أصبحت هذه الملاحظة غير ذات موضوع.

٢ - قالت اللجنة في بيان معنى الحمد لغة بص ١٧: (هو الثناء على الجميل الذى يصدر عن المصنوع باختياره من نعمة أو غيرها) وهذا التعريف وصفه الأستاذ بأنه قصور في التحقيق، يشهد به ما جاء بعد نص ١٨ من قول اللجنة (ولفظ الجلالة يشعر بسبب استحقاقه تعالى وحده للحمد).

ونحن نقول: إن القصور ليس في تحقيق اللجنة - كما توهم المستدرك - بل في تصيده الأخطاء لها بسرعة دون مراجعة ولا تروث ولا يستطيع أحد أن يمارى في أن معنى الحمد لغة عند المحققين هو ما ذكرناه، وهو عين ما جاء في اليفسارى في تعريفه له، وكون الجميل اختياريا هو اختيار الأكثرين - وهو الحق - قال الألوسى في ص ٦٥ ج١ طبعة مشير (والحق والحقيق باتباع أن الحمد اللغوى لا يكون الا على الأفعال الاختيارية أما الحمد على الصفات الذاتية فهو اما لغوى راجع

تعتبر شيئاً مذكوراً بجانب هذا البيان الوافي ، فلماذا تهاجم الصواب الذي لا حيب فيه الا الوفاء ان كان الوفاء والتزام عيباً .

ما الحكمة في تحويل القبلة ؟

٤ - جاء بص ٢١٣ من تفسير اللجنة قولها : ان قيل ما الحكمة في تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة مع أن الله يقول « قل لله المشرق والمغرب » ويقول « فأينما تولوا فثم وجه الله » فلماذا لم يبق الى بيت المقدس عملاً بالآيتين المذكورتين - وأجابت اللجنة على هذا السؤال الذي وجهته لنفسها بقولها : فالجواب من فواح ثلاث : أن الحكمة فيه مذكورة في الآية التالية في قوله تعالى « وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول » الآية وسيأتي بيانها ، والثانية أن الكعبة كانت قبلة لابراهيم ، والنبي والمؤمنون أولى الناس باتباعه ، « ان أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا » والثالثة أن في التحويل اليها تأليفاً لقلوب قرش ومشركي العرب الذين يقدسون الكعبة ويسوءهم الانصراف عنها :

فيقول : المضي صحيح ولكنه اتجه الى مادة الثلاثي (فالج) على حين أن المادة هنا رباعية (أفالج) بمعنى فاز ، وفات المستدرك أن اللجنة بعد أن بينت المراد من أنهم (المفلحون) وهو أنهم هم الفائزون ، ربطت معنى الرباعي (أفالج) بأصله الثلاثي ، وردته اليه ، وذلك أمر معروف مألوف عند علماء التفسير واللغة ، قال الفيضاي والمفلح بالحاء والجيم الفائز بالمطلوب ، كانه الذي انتصت له وجوه الظفر ، وهذا نحو فلق وفلنوفلى يدل على الشق والفتح : ا ه فأت تراه بعد ما جاء بمعنى (أفالج) الرباعي رده الى أصله الثلاثي ، وهذا هو عين ماقلناه ، لقد قلنا في معناه (وأولئك الموصوفون بما تقدم هم - لا غيرهم - الفائزون عند الله بالسعادة الدائمة ، وأصل الفلح الشق في الأرض ، وهو عمل الفلاح ، والمؤمنون قد شقوا طريقهم الى الله فوصلوا وفازوا بمرضاة ربهم وعظيم ثوابه) ، هذا معنى ما قلناه في تفسير أولئك هم المفلحون) فهل تجد أوفى من هذا البيان ، وهل عبادتك التي جئت بها

الحكم ثلاث في تولى المسلمين عن بيت المقدس الى الكعبة كما قلناه أولا ، كما يظهر بأدنى تأمل .

أما الكلام هنا ففى بيان الحكمة فى جعل بيت المقدس قبله قبل التحويل الى الكعبة ، فان الحكمة فيه واحدة ، وهى المنصوصة فى قوله تعالى « وما جعلنا القبلة التى كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه » فان هجر الكعبة التى هى قبله العرب قبل الاسلام ، والاتجاه الى بيت المقدس بعد الهجرة تأييدا لليهود ، امتحان صعب للمؤمنين من المهاجرين والأنصار الذين يدينون بالولاء لكعبة ابراهيم ، كما أنه امتحان لليهود يؤمنون بهذا الدين الذى يتجه أهله الى قبلتهم أم يظلون ساددين فى غيرهم ؟ كما أنه امتحان لمن آمن منهم عندما تعود القبلة الى كعبة ابراهيم ، فقد ارتد بعض من آمن منهم ، ولكل كلمة مع صاحبها مقام يأستاذ كمال ، كما أنك تعلم أن الحصر نوعان حصر حقيقى وحصر اضافى ، والأخير لا يمنع من الحصر فى السبب الأهم كما جاء فى النص الكريم .

هذا ما قلناه فى حكم التحويل من بيت المقدس قبله اليهود الى الكعبة قبله ابراهيم ، وكان سفهاء اليهود قد اغتاظوا من انصراف النبى عن قبلتهم ، فكافوا يقولون (ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها) ورد الله عليهم بقوله « قل لله المشرق والمغرب يهدى من يشاء الى صراط مستقيم » فالتسنا تلك الحكم لهذا التحويل وقلنا فى ص ٢١٥ تعليقا على قوله تعالى « وما جعلنا القبلة التى كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه » ان الحكمة فى تحويل القبلة تمييز الصادق فى الايمان من غيره ، ويرى الأستاذ كمال أن حصر الحكمة هنا فى واحدة هى تمييز الصادق فى الايمان من غيره ، مخالف لما قلناه سابقا من جعلها ثلاثا ، ولو تأمل الأستاذ لما وجه هذه الملاحظة ، فالكلام هناك فى حكمة التولى عن قبلتهم التى كانوا عليها ، وهى بيت المقدس الى الكعبة ، على قول اليهود (ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها) واجابة على سؤال : اذا كان المشرق والمغرب لله ، وأيضا تتجه فثم وجه الله فأى حكمة فى التحويل ولا شك أن

هذا نص ما جاء بخطابه الى السيد الأمين العام ، وزاد في مجلة الأزهر قوله (واقتصفوا من القاتل وأئله يقول : « ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل » .

ونحن نأسف لأن هذا المفهوم البدهي يغيب عن السيد كمال ، حتى يعتقد أننا لم نبين هل يدخل في هذا الوعيد أولياء الدم ، اذا رفضوا الدية اثارا للقصاص .

ان الكلام من أوله لآخره في بيان أن أولياء القتل اذا اعتدوا بأية صورة من تلك الصور التي بينها فله عذاب أليم ، وفي جملة الصور التي ذكرناها بالنص (من لم يقبل العفو الى الدية ، وأثر القصاص) وهي التي استشكل بها الأستاذ ،

وخلاصة ما قلناه أن أولياء الدم اذا قتلوا القاتل بعد قبولهم الدية ، أو بعد عفوهم عنه ، أو قتلوه بعد رفضهم قبول الدية والعفو فلهم عذاب أليم ، فليرجع ثانيا الى النص ليتبين له ذلك والحكمة في دخولهم في الوعيد في الصورة الأخيرة ، أن

٥ - يقول الأستاذ : اننا في ص ٢٦١ فسرنا (غير باغ) في المفردات بقولنا غير ظالم ، وفسرناها في الشرح بص ٢٦٣ بقول السدي : غير صالب لأكلها شهوة وتلذذا ، ونحن نقول : ان ذكر قول السدي في الشرح ، ليس معناه العدول عما ذكرناه في المفردات ، فهما مميّزان مقولان في (غير باغ) ومن القواعد التي نسير عليها أن لا تتوسع في شرح المفردات ، وفي وسع القارئ أن يختار ما يشاء من الميّنين ، فلا تضيق واسعا ياسيد كمال ، ولا تصيد الخطأ من الصواب ،

٦ - ص ٢٧٣ « فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم » يقول السيد كمال : جاء في الشرح ما نصه (أي فمن قتل القاتل بعد قبوله الدية أو بعد العفو أو قتل غير القاتل - والى هنا هذا الجزء مسلم - ثم تابع قائلا : أو قتل القاتل اذا لم يقبل العفو عنه الى الدية فله عذاب أليم في الآخرة) وعقب السيد كمال بقوله : اننا لم نبين هل يدخل في هذا الوعيد أولياء الدم اذا لم يقبلوا العفو الى الدية (

كان يحدث منهم هذا في البيت الحرام ، كان يحدث منهم في بيوتهم ، ومع أن الرواية هكذا في عدة مراجع ، إلا أن مقارنة الروايات تبين أن المقصود بيوتهم لا البيت الحرام ، ونص الآية صريح في ذلك) هذا ما قاله في استدراكه ، وقد اعترف بأن روايتنا لكونهم في الجاهلية كانوا يأتون البيت الحرام من ظهروه إذا أحرموا واردة في عدة مراجع - كما اعترف بأننا ذكرنا أنهم كانوا يأتون بيوتهم أيضا من ظهورها - وتزيد على اعترافه فنذكر نص عبارة اللجنة في ص ٢٩٩ سطر ٧ - ٨ وهو (وكما كان يحدث هذا في البيت الحرام ، كان يحدث منهم في بيوتهم ، فقد روى أن الأنصار كانوا إذا قدموا من سفر، لم يدخل الرجل من قبل بابه - ثم قلنا عن الحسن أن أقواما من الجاهلية كانوا إذا خرجوا لسفر ثم عدلوا عنه ، لم يدخلوا البيت من بابه ولكن يسوروه من قبل ظهروه) - فأين اشكالك يا سيد كمال وقد ذكرنا الرأيين جميعا ، وعلى من نستدرك ولا استدراك .

إقامة الحدود ليست من حقوق أصحاب الدم ، بل هي حق لولي الأمر ، حتى لا تكون دماء الناس فوضى فتضيع هبة الحاكم ، ويختل الأمن ويقتل البريء بتوهم أنه القاتل ، وكثيرا ما يقتلون غيره معه ، كما يحدث في كثير من البلاد ، أما السلطان الذي جعله الله لولي الدم في قوله سبحانه « فقد جعلنا لوليہ سلطانا » فهو في الرفع إلى القاضي ، وطلب القصاص ، وتأيد الدعوى باليهود ، وأما قوله تعالى « فلا يسرف في القتل إله كان منصورا » فالمقصود منه إله لا يسرف فيه بأية صورة من الصور ، ومن جعلتها أن يباشر القتل بنفسه ، فانه منصور في القضاء ، فلا وجه لأن يباشره بنفسه ، فهل تريد أن يباشر القصاص بنفسه فيختل الأمن .

٧ - ص ٢٩٩ « وليس البر بأن تأمروا البيوت من ظهورها » .

يستدرك السيد كمال فيقول : (أورد المفسر رواية البراء فقال : كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أمروا البيت من ظهروه - وقال - وكما

الا ذكرناه ، فكيف تجعل الصواب خطأ ، وأين الاستدراك :

٨ - وفي ص ٣٢١ فسرنا في المفردات (وهو ألد الخصام) بقولنا وهو أشد العداء ، ويستدرك السيد كمال بأنا حين عرضنا لها في التفسير قلنا وهو شديد الخصومة للرسول ، ونحن نعجب لهذا الاستدراك ، فإن وصفه بشدة الخصومة للرسول ، لا يمنع من أن يكون فيها أشد العداء والمخاصمة كما دواء في المفردات ، فهل هذه ملاحظة ، وهل تليق به ، ولهذا عدل عنها فيما كتبه في المطبعة بعد أن سجلها في كتابه .

٩ - وفي ص ٣٦٠ حزب : قلنا : ومن العلماء من منع الزواج من الكتابيات ، وحجته أن الكتابية تنكر معجزة النبي صلى الله عليه وسلم ، وتنسبها إلى غيره تعالى ، وهذا هو الشرك - هذا ما قلناه :

ويمقب السيد كمال فيقول : نسبة الرأي إلى بعض العلماء صحيح ، وهو معروف عن بعض الصحابة كابن عمر ، غير أن سوق الحجة بأنها تنكر معجزة النبي غير واضح ، ولعل غير هذا من تأليه

أما قولك ان الآية صريحة في أنها يوتهم ، تريد بذلك قصرها على هذا التأويل فخطأ ذريع ما كان ينبغي لمثلك أن يقع فيه ، وذلك لأمرين ، أحدهما أن قوله تعالى « وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها » ليس فيه نسبة البيوت إليهم ، فهي عامة تشمل يوتهم والبيت الحرام جميعا ، ففيها تأديب لهم بأن يأتوا البيت الحرام ويوتهم من أبوابها لا من ظهورها ، والبيت الحرام أولى بهذا التأديب من يوتهم ، فلا معنى لقصره عليها ، والأمر الثاني أن البخاري وابن جرير وروا أن دخولهم البيت الحرام من ظهوره ، هو سبب زول الآية الكريمة ، فكيف سوغت لنفسك أن تنكر لرواية البخاري وابن جرير في سبب زول الآية الكريمة ، ومع أن سبب النزول هو ذلك فقد سقنا الرأيين جميعا ، فإن العبرة بمسوم اللفظ لا بخصوص السبب ، ليم تأديبهم وردعهم عما كانوا يفعلون ، وليكون هذا التشريع رائدا للأدب الاسلامي العام ، وهذا لم تترك في الآية شيئا يخطر بالبال ويدخل تحت مفهومها

عيسى أوضح في وصف الشرك -
 هكذا قال السيد كمال في خطابه
 للسيد الأمين العام .

ونحن نعجب له ، فهو يعترف
 بصحة نسبة هذا الرأي الى بعض
 العلماء والصحابة ومنهم ابن عمر ،
 ولكنه من هذا يأخذ علينا ما احتجوا
 به هم صح أو لم يصح ، لقد كما
 صادقين في بيان رأيهم وحجتهم فيه ،
 وهو احتجاج صحيح ، ولم تقتصر
 اللجنة على ذلك ؛ بل أضافت اليه
 العبارة التالية (ولأن الشرك في هذه
 الآية وقع في مقابل الايمان في الآية
 التالية ، فوجب حمله على عدم
 الايمان بالله ورسوله بأية صورة ،
 ولأنه تعالى أطلق الشرك على أهل
 الكتاب في قوله تعالى « وقأت
 اليهود عزير بن الله وقالت النصارى
 المسيح بن الله » الى قوله
 « عما يشركون » ثم سقنا حديث
 البخارى في ذلك وكذا رأى الامامية ،
 ولم تدع المقام حتى أشبعناه ببيانا
 وبرهانا ، مما يشرف اللجنة ، ويزيدها
 رضا عن جهودها ، فأين مكان
 الملاحظة هنا يا سيد كمال ، لقد
 اعترفت فيما نشرته بمجلة الأزهر

بأننا ذكرنا من الأسباب تأليه عيسى
 والتثليث ، وهنا نقب عن الملاحظة
 فلا نجد لها ظلًا - أليس هذا حرامًا

١٠ - ذكرنا في ص ٣٦٩ في سبب
 نزول قوله تعالى « ولا تجعلوا الله
 عرضة لايديكم » أنها نزلت في
 مسطح حين وقع في أفك عائشة ،
 وقال المستدرك : ان هذا التعبير
 وان كان معروفًا للدارسين ، الا أنه
 غير كريم ، لاضافة الافك فيه الى
 عائشة ، بل هو أفك من جاءوا به
 وحاشاها - هذا ما قاله المستدرك
 في خطابه الى الأمين العام ، ونحن
 نقول : ان الأمر لم يكن بحاجة الى
 هذا الاستدراك ، فقد رويناه سبب
 النزول كما يلي : (أخرج ابن جرير
 عن ابن جريج أنها نزلت في الصديق
 رضى الله عنه حين حلف أن لا ينفق
 على مسطح ابن خاتمه ، وكان من الفقراء
 المهاجرين ، حين وقع في أفك عائشة
 رضى الله عنها) فالعبارة لابن جريج
 في سبب النزول ، ولا حيلة لنا في
 النص ، على أن المراد واضح تماما ،
 وهو أفك مسطح على عائشة ، فهل
 هذه ملاحظة يا أستاذ .

يقصد بالمراجعة الاضرار بها ، فكون
الرجعة على هذه النية حراما مع
صحتها وتلك هي الحالة الثانية ،
وثمره ذلك أنه اذا راجعها بنية
المصارة ، يكون وطلوه لها صحيحا
حلالا ، ولا يكون سفاحا ، وهو مع
هذا آثم بنية الاضرار ، وبالرجعة
على هذه النية ، والذي قلناه في
الحالتين قاله الألوسى .

ففى ح ٢ ص ١١٦ من تفسير
الألوسى طبعة متير يقول : (وليس
المراد من التعليق - بقوله ان أرادوا
اصلاحا اشتراط جواز الرجعة بإرادة
الاصلاح ، حتى لو لم يكن قصده
ذلك لا تجوز ، للاجماع على
جوازها مطلقا أى أن الفقهاء أجمعوا
على جواز الرجعة عند قصد المصارة ،
يريد بذلك الاجماع على صحتها ،
وتلك مسألة يدهية ، وفي تفسير
القرطبي ص ٣٩١ طبعة الشعب في
المسألة رقم ١١ يقول القرطبي
(فأما اذا قصد الاضرار وتطويل
المدة والقطع بها عن الخلاص من
ريقة النكاح فمحرم ، لقوله تعالى
(ولا تمسكوهن ضرارا تمتدوا)
ثم من فعل هذا فالرجعة صحيحة ،

١١ - قلنا في ص ٣٧٥ تطبيقا على
قوله تعالى « وبمولتهن أحق بردهن
في ذلك ان أرادوا اصلاحا » وليس
المراد من قوله تعالى (ان أرادوا
اصلاحا) اشتراط ارادة الاصلاح
لجواز الرجعة ، حتى لو لم يكن
قصده ذلك لا تجوز ، للاجماع على
جوازها مطلقا ، بل المراد تحريضهم
على قصد الاصلاح ، فلا يقصدون
بها المصارة بتطويل المدة عليهن ،
لهذا جعل قصد الاصلاح كأنه
منوط به حق المراجعة) .

ومع أن هذا الكلام منطقي
وواضح ولا غبار عليه ، لكن
صاحب الملاحظات لم يرعه ما قلناه
من الاجماع على جواز الرجعة ،
سواء قصد بها الاصلاح أم لم
يقصد ، وتوهم أن ذلك يخالف
ما قلناه في ص ٣٨٦ وهو (فلا يحل
له أن يراجع الا اذا كان قد اعتزم
العدل وأراد) وهذا التوهم خطأ
فإن المقصود من جواز الرجعة في
حالة قصد المصارة صحتها ، وتلك
هي الحالة الأولى ، والمقصود من
أنه لا يحل له أن يراجع الا اذا اعتزم
العدل وأراد ، أنه يعزم عليه أن

الجزء الرابع ، وقد نبهنا الى ذلك بعض القراء في حين ظهوره فطلبنا من السادة المشرفين على الطبع أن يدققوا في مراجعة البروفات مسبقا ، وسوف نشير الى ذلك في ملاحق التفسير ، ويلاحظ أن التصحيح عند الطبع ليس للجنة التفسير اشراف عليه .

١٣ - في تفسير اللجنة لقوله تعالى « لاتضار والدته بولدها ولا مولود له بولده » بص ٣٩٣ تقول : لاتضار والدته زوجها بسبب ولدها ، بأن تطلب منه ما ليس بدل من الرزق ، الولد وأن تشغل قلبه بالتفريط في شأن الولد وأن تقول نه بعد أن ألفها الرضيع اطلب له مرضاه الى آخر ما قلناه مما يرضى كل منصف ولكن السيد كمالا لم يرضيه ما قلناه وقال : ان اللجنة حملت المضارع على أنه مبنى للفاعل ووجهت المعنى الى ذلك ، ولم تلفت الى احتمال أن يكون الفعل مبني للمفعول وهو أقرب .

ونحن نقول : ليس بلام أن يتفق رأى مع آخر في اختيار المعنى أو الحكم المناسب للنص ، ومن هنا

وان ارتكب انتهى وظلم نفسه ، ١٤ - فممسا تقدم ترى أن الذى قلناه في الحالتين قاله الألوسى والقرطبى تماما ، وكل طالب علم يدرك ذلك لأول وهلة ، ولكن السيد كمالا مولح بتحويل الصواب الى خطأ ، وما قاله الثقات الى ملاحظات ، ولو كلف نفسه بالرجوع الى المصادر ، لعلم صحة عبارتنا ودقة ما نكتب ، وأمانتنا فى نقل آراء المفسرين ، على أننا نسأله عن رأيه فيما اذا راجع المطلق طليقتة بقصد المضارة ، فان أفتى بالجواز بمعنى الصحة فهو منا ، ولاوجه للملاحظة ، وان أفتى بعدم الصحة ، فهل يرى تبعا لذلك أنه اذا ضاحجهما بعد تلك الترجمة يعتبر زانيا ، فان كان يرى ذلك فليراجع نفسه في هذا الخطأ الهائل الذى لم يتورط فيه أحد .

١٢ - يقول السيد كمال طليقا على ص ٣٩٢ : خطأ ظاهر : (سها الكتاب والمراجع حول مدة الحمل والرضاع) يشير بذلك الى ما جاء في الصفحة المذكورة ، من سقوط سطر عند طبع هذه الصفحة من

أن ترضعه : اضراها بأبيه ، أو تطلب أكثر من أجر مثلها • الخ وما اختارته اللجنة هو عين ما قاله الألوس والقرطبي •

والسبب في ترجيح مذهبنا إليه أنه تعالى لما طلب من المولود له وهو الزوج أن يرزق زوجته التي ترضع ولده وأن يكسوها بالمعروف عقب ذلك بنهى الأم المرضعة عن المبالغة في طلب رزقها وكسوتها ومضارته بسبب ولدها منه ، وذلك يتفق مع بناء الفعل (تضار) للفاعل ، دون بنائه للمفعول •

١٤ - في تفسيرنا لقوله تعالى « فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف » قلنا في ص ٣٩٦ : (فإذا استوفين عدة الوفاة الواجبة عليهن كاملة ، واستبان حال الرحم فلم يكن فيه حمل فلا جناح عليكم أيها الأولياء المسلمون فيما فعلن في أنفسهن من زينة وغيرها مما حرم عليهن وقت العدة - إن كن قد فعلن ذلك بالمعروف في حدود الشرع الشريف ، فإن خرجن عن حدوده ، فلاثم عليكم أيها الأولياء ، لأن مراقبتهم واجبة عليكم » •

نشأت الخلافات بين المجتهدين وأهل الرأي ، ولو أننا أرخينا العنان في تقبل وجهات النظر المختلفة ، لما أمكن انجاز عمل فافع مفيد ، لأن ما يرجحه أحد الناس يراه الآخر ضعيفا ، لهذا نختار الرأي الأفضل بعد استعراض آراء المفسرين والموازنة بينهما •

أما ردنا الموضوعي على قوله : أن الأنسب في قوله تعالى (لا تضار والده بولدها) أن يكون الفعل مبنيًا للمفعول لا للفاعل ، فهو أن ما اختارته اللجنة من كون المعنى دائرا على اعتباره مبنيًا للفاعل هو الأنسب ، وهو الذي اختاره الحذاق من المفسرين ، قال الألوس في ص ٢ ص ١٢٦ طبعه منير مايلي : (والمضارة مفاعلة من الضرر ، والمفاعلة : اما مقصودة والمفعول محذوف - أي لا تضار والدته زوجها بسبب ولدها ، وأن تمنع وتطلب ما ليس بمدد من الرزق والكسوة ، وأن تشغل قلبه بالتفريط في شأن الولد ، وأن تهول له بعد أن ألها الصبي : أطلب له ظئرا مثلا : إلى آخر ما قاله الألوس • وقال القرطبي في ص ٩٧٥ طبعه مطبعة الشعب : المعنى لا تأبى الأم

ومعلوم بداهة أن الأولياء ما أئموا الا بسبب ائم ولياتهم بمخالفة الشرع، وتركهم دون ردع، ويدل على ذلك صراحة قولنا (فإن خرجن عن الشرع فالائم عليكم أيها الأولياء لأن مراقبتهم واجبة عليكم) فقد صرحنا بمخالفتهم الشرع، ومن خالف الشرع ائم .

على أن قوله تعالى « فإن خرجن فلا جناح عليكم » الآية مسوقة لبيان حكم الأولياء بالنسبة لسلوك ولياتهم بعد عدة الوفاة ، فإن كان مسلما موافقا للشرع في الزينة والتعرض للرجل لم يائم الأولياء وإن كان مخالفا للشرع ائموا ، وهذا ما قلناه .

وحسبنا ما ذكرناه من البيان على ملاحظات الأستاذ كمال عون ، أما استدراكاته الأخيرة المتعلقة بكتب أهل الكتاب ، فليست ذات بال وهو يعلم ذلك .

جهد اللجنة وعناؤها

لو رأى الأستاذ كمال عون ما تبذله اللجنة من جهد في اختيار المعنى المناسب والتعبير الواضح ، ومقدر حرص كل عضو على ذلك ،

هذا بعض ما قلناه ، وهو يفيد أن أولياء النساء المتوفى عنهن أزواجهن، يعتبرون شرعا ائمين إذا خرجت النساء عن حدود الشرع في زيتهم وسلوكهم بعد انقضاء عدة الوفاة وهذا هو المفهوم الاستنباطي المقابل للنص ، الذي يبرر عنه بالمفهوم المخالف ، فإن قوله تعالى « فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف » يفهم منه عكسيا أن على الأولياء جناحا إن فعلن في أنفسهن ما يخالف أمر الشرع وحدوده ، لتقصيرهم في منعن من ذلك ، ولكن السيد كمال عون لم يجبه هذا الحق الواضح فقال : والصواب كل نفس بما كسبت وهينة ، « ولا تزر وازرة وزر أخرى » وعلى الأولياء ائم التفريط لا ائم فعل من جاوزت التفريط : لقد أراد الشيخ أن يخطئنا فإذا هو يقر ما قلناه ، فقد أفلت قلمه منه ليوافق الحق ، وكان كلامه حجة لنا عليه ، فانه قال في آخر كلامه (وعلى الأولياء ائم التفريط) وهو مساو في المعنى لقولنا (فالائم عليكم أيها الأولياء لأن مراقبتهم واجبة عليكم) .

اللجنة دون مبرر ، وأن يختلف أهل العلم في الوقت الذي يمكنهم فيه التلاقى على المصلحة العامة .

نحن نرحب بالتنبيه الى خطأ في المعنى ، أو سقط في العبارة ، أو خطأ في نص آية أو حديث ، أو غير ذلك من الأهداف ، مع استبعاد الحديث عن اختيار عبارة مكان عبارة أو رأى مكان رأى ، فإن اللجنة تحقق وتقرأ ، ثم تدون بعناية وتحذر الرأى الخطير .

ونحن متمزمون بحمد الله أن نقرأ التفسير بعد تمامه الى آخر الله آجالنا ، وسوف نستدرك ما عسى أن يكون قد فاتنا في ملحق يشتمل على ذلك ان شاء الله تعالى .

وقد حدث عندما أعيد طبع تفسير الحزب الأول أننا أجرينا بعض التعديلات التي ظهرت لنا فائدتها وفاء بحق كتاب الله ، والكمال لله وحده .

والله تعالى نسال أن ينفع به عباده وأن يميننا في مهمتنا ، وأن يتقبل بفضله عملنا ، انه كريم رحمان ، عظيم الفضل والاحسان .

أعضاء لجنة التنسيق للتفسير الوسيط عنهم : مصطفى محمد الطير

والاهتمام بتخريج الأحاديث ومنع الحشو الذي لا فائدة منه ، وغير ذلك من مهام الأمور ، لو رأى الأستاذ ذلك لأدرك أننا في ميدان جهاد شاق ، وأنا حريصون على صدق الكلمة ودقة المعنى ولقدرد للجنة جهدها وتفكر في شكرها والدعاء لها بمزيد من التوفيق ، بدلا من الاستدراك عليها والتشهير بها في الصحف على هذا النحو الذي استبان أنه لا مبرر له ، مع شغلها بالرد واستنزاف وقتها بدون جدوى ونحن نرحب بكل نقد بناء بعد مراجعة للتقارير وتفكير في هدف ما كتبه اللجنة ، وكل ما يأتينا من ذلك فاتنا ندرسه بعناية ، ونستفيد به في بذل مزيد من الجهد ، وليس بلام أن رد على ما يرد إلينا ، لما في ذلك من تعطيل عمل اللجنة ، وصرف جهدها الى الجدل ورد الأمور الى حقائقها ، وذلك يستدعي وقتا طويلا ، ويوقف العمل جلسات .

وأهم من ذلك أن نتفهم بالملاحظات الصحيحة فهو الهدف الأساسي لكل غيور على كتاب الله ، ولا يرى منصف أية مصلحة في الكتابة في الصحف والتشهير بعمل

بين الكتب والصحف

بمؤسسة محمد بن عبد الله السام

✽ الإسلام • • أهدافه وحفائقه

تأليف : الدكتور سيد حسين نصر

الناشر : الدار المتحدة للنشر - بيروت

هذا الكتاب دراسة تقع في ١٦٥

ص من القطع المتوسط ، والمؤلف أستاذ تاريخ العلوم والفلسفة بجامعة

طهران ، وهو من مواليد طهران ، درس في جامعة هارفرد الأمريكية ،

وحصل منها على الدكتوراه في تاريخ العلوم والفلسفة • • وهذه الدراسة

تعريف - كما يقول الناشر - بالإسلام وكنوزه الفكرية ، كما أنها حوار مع

سائر الأديان ، هذا وقد قسم المؤلف دراسته الى ستة فصول هي : الإسلام

دين الفطرة وخاتم الأديان - القرآن الكريم كلمة الله ومصدر المعرفة

ودليل العمل - الحديث الشريف ومحمد خاتم النبيين - شرعة الله -

الطريقة وأصولها في القرآن الكريم - السنة والشيعة • •

الحق أن المؤلف يقدم دراسته على

مستوى رفيع ، وبخاصة في الفصل

الأول « الإسلام دين الفطرة وخاتم

الأديان » فهذا الفصل برغم أن

صفحاته لم تبلغ الثلاثين ، ناقش فيه

بعض الشبهات حول عقيدة الإسلام ،

ومن خلال هذه المناقشة ، وبشيء من

البحث المقارن ، استطاع أن يبرز

ما تميز به الإسلام على ما سبقه من

الأديان والشرائع ، إلا أن المؤلف في

نهاية هذا الفصل ، يقول مثلاً :

ولكون الإسلام خاتم الأديان ، فإن

الله سبحانه منحه القدرة على التأليف

والدمج والاقتران من الحضارات

السابقة ، ولغظة الاقتباس لا يضي بها

سوى المستشرقين الذين لا يسمون

بأصالة الإسلام ، ويرونه مزيجاً من

الفلسفات والحضارات السابقة ، وقد

يكون من المقبول أن يقال إن الإسلام

نسيج وحده أولاً تأسس عليه سائر

الحضارات التي سبقته والتي جاءت

بعده ، وقول المؤلف : إن الإسلام

تقل ما أدخلته مدرسة السهر وردي

لذهبه الشيعي ، مدافعا عنه ، بل شجبا له ، وللتظريات المحرفة التي تسلت الى الاسلام من الخلف عن طريق شخصيات قلقة أدانها الاسلام وعلماء المسلمين .

وبعد - فما يمت على الأسف والأسى ، أن لدينا مفكرين اسلاميين ذوى ثقافات رفيعة من أمثال الدكتور سيد حسين نصر ، أستاذ تاريخ العلوم والفلسفة بجامعة طهران ، يواجهه التحديات التي تهب على الاسلام من كل صوب وحلب ، المواجهة بجدارة وتفوق ، ولكن بينما يرتفعون الى القمة فى هذا المجال ، اذ بهم يهبطون الى الأرض فى مجال التشيع ، واذا كان بعض جوانب هذه الدراسة مما يمت على الأسف ، فلن الجوانب الأخرى - انصافا فاللحق - تدعو الى كثير من التقدير .

الذكرى النافعة فى كلمة جامعة
تأليف : العلامة حامد المحضار

النشر مكتبة محمد المظمى ميدان
عبد بناسا - القاهرة .

المؤلف أحد أعلام اليمن المفكرين
الاسلاميين ، وهو يقيم بالملكة العربية
السعودية ضيفا عليها منذ سنوات ، وله

الاشراقية من مذاهب مجوسية تتعلق
باللائكة قول مرفوض ، وتعتبر غير
مقبول على الاطلاق ، فمثل نظرية
الاشراف برمتها ، تسلت الى الاسلام
من الخلف ، كسائر النظريات التي
كتبت صفحات قلقة وأضافها الى تاريخ
الاسلام .

وفى الفصل الثالث : الحديث الشريف
محمد خاتم النبيين ، يقدم المؤلف
بحثا على مستوى رفيع من الفكر
أيضا ، الا أنه فى نهاية الفصل يمود
بنا الى الأفكار القلقة فى تاريخ الفكر
الاسلامى ، وينسى أن أراء مثل
المنصوف « نجم الدين الرازى » فى
كتابه « مرصاد العباد » من أن محمدا
باطنا هو البداية وظاهرا هو النهاية
هى آراء غير مسلم بها وقابلة - على
الأقل للأخذ والرد .

أما فى الفصل الخامس : الطريقة
وأصولها فى الاسلام ، فقد زج بنا
المؤلف الى مشاعات الاصطلاحات
الصوفية ، فالطريقة التي تعرف
بالنصوف هى الجانب الداخلى والباطنى
الخفى للإسلام ، وهكذا يتحول المؤلف
أيضا فى الفصل السادس الى داعية

هو الدين دين الله يسعد أهله
إذا امتلوا من حكمه النهى والأمر
وما حكمه إلا الهدى ساطع النور
أنتا به الآيات محكمة تشرى
وما للنهى فى الحكم شأن ومن يقل
بحكم النهى الشيطان يشدد به أزرًا

✽ ورثة الفردوس

تأليف : الشيخ عبد الحميد
كشك

الناشر : دار الاعتصام - القاهرة

المؤلف غنى عن التعريف ، انه أمام
وخطيب مسجد عين الحياة بحدائق
القبة ، الخطيب الذى تسمى الى
مسجده فى الصباح الباكر من كل
يوم جمعة الآلاف من المسلمين -
للاستماع الى خطبته ، يحمل الكثير
منهم أجهزة التسجيل لتسجيلها
وليسمها فى الأحياء والقرى من لم
يسمها .

وكتابه هذا يقع فى زهاء مائة
صفحة من القطع الكبير ، ويشمل
الحلقة الأولى من السلسلة التى
يصدرها تباعا بهذا العنوان « ورثة

عدة مؤلفات جديرة بالتقدير ورسائله
التي بين أيدينا تقع فى اثنتين وثلاثين
صفحة من القطع الكبير ، وهى على
إيجازها صورة مشرفة من صور
الأدب العربى الرفيع ، والقسم الأخير
من الرسالة ، تضمن قصيدة للمؤلف
من مائة وأربعة وخمسين بيتا ، وهى
قصيدة تذكرنا بفحول الشعراء فى
الصر الذمى للشعر العربى ، أما
القسم الأول من الرسالة ، فهو دراسة
مسبقة للقصيدة تلقى الضوء على أبياتها
وتدنيها - كما يقول فى مقدمته - من
الأفهام ، فالقصيدة تبدأ بالحديث عن
القصر ثم الحديث عن القبر ، وفى
القصيدة نظرات اسلامية شاملة الى
كل شئ الى الحلال والحرام فى كل
شئ ، والعلامة السيد المحاصر ،
لا يقف فى دراسته المسبقة عند حد
لقاء الضوء على أبيات القصيدة ، بل
يجعل من هذه الدراسة بحثا اسلاميا
مستفيضا مؤيدا بالكتاب والسنة وأقوال
الصحابة والسلف ، فى السلوك
والجهاد والاقتصاد والاجتماع ، وهامى
ذى نماذج من القصيدة .

ولم أر كالا سلام حرص أهله
على العلم والاعداد للقوى الكبرى

العدل السعودي ، ومثل علماء الشريعة الإسلامية ، بعض علماء السعودية ، والشيخ محمد المبارك الأستاذ بكلية الشريعة بمكة ، والدكتور معروف الدواليبي وغيرهم ، كما مثل الوفد الأوربي ليفي من رجال القسائون والمهتمين بالدراسات الإسلامية ، وقد اهتمت الندوة بالنقاط الأساسية التي أثارها رجال القانون والفكر الأوربيين حول التشريع الإسلامي ، ومن أبرزها أن تأكيد المسلمين على كون دستورهم وقوانينهم تعتمد على القرآن فقط كما أنزل منذ أربعة عشر قرناً ، هو في نظر علماء أوروبا شيء يستحق البحث والملاحظة . . . لأن الحياة في تطور مع تطور الأزمان ومن النقاط الأخرى قضية العقوبات والحدود ، وقضية المرأة ، وقد طبع مدار في الندوة بلغات خمس : الفرنسية والانجليزية والألمانية والأسبانية الى جانب اللغة العربية . . . هذه خطوة ايجابية لها تقديرها وحسنات فعلت السعودية . . .

❖ قراءات :

• يظن كثير من الناس حتى من المسلمين أنفسهم . . . أن المبادئ المقررة في الشريعة الإسلامية الفراء

الفردوس ، وقد استوعبت الحلقة الأولى كل ما يتصل بفضل المساجد ، وبالصلاة ، وبالطهارة ، وقد تضمن كل ذلك أحكاماً فقهية ، رأى المؤلف من الخير أن يعرضها عرضاً ميسوراً ويتناولها تناولاً سهلاً ، حتى تكون كما يقول المؤلف في مقدمته - كالماء الذي ينفع الكبير ولا يضر الصغير ، ونحن مع المؤلف في أننا بحاجة ماسة الى معرفة الأحكام الشرعية . . .

وبعد فقد أحسن المؤلف العرض ، وأجاد الاستشهاد والاستدلال ، لكننا كنا نود - فحسب - أن يبنى المؤلف في الحلقات القادمة بتخريج كل الأحاديث النبوية - لا بعضها - كما حدث في الحلقة الأولى ، وكذلك الإشارة الى درجة كل حديث ، مادامنا بصدد أحكام فقهية . . .

❖ نقوة علمية :

هذه الندوة من الاسلام وحقوق الانسان ، اشترك في الندوة التي انعقدت بالملكة العربية السعودية ، علماء الشريعة الإسلامية ، وفريق من كبار رجال القانون والفكر في أوربة ، وانضمت الندوة برئاسة معالي وزير

لاتوافق هذا الزمان الذى بلغ فيه
الانسان من التمدن والترقى درجة رفيعة
ويتوهمون أن الأحكام والروابط
الموجودة فى القوانين الحديثة
الوضعية لا مقابل لها فى الأحوال
الاسلامية ، وانما هى بمثابة
الاختراعات المادية الجديدة التى
أنتجها فكر علماء الغرب ، لم يسبقهم
إليها أحد ، ولكن الباحث فى الفقه
الاسلامى - ولو قليلا - لا يلبث أن

أن يغير هذا الظن ، ويتحقق أن
أسلافنا وصلوا فى الرفاهية وتحرير
المبادئ العمرانية والاجتماعية
والقضائية شأوا ، قلما يجاريهم فيه
أحد .

وعلى أبو الفتح من رجالات القانون
فى مصر .

محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

للاستاذ محمود محمد رسلان

الاجواب

وقد أجاب على هذا السؤال فضيلة
المرحوم يوسف الدجوى من هيئة
كبار العلماء فقال :
الحمد لله رب العالمين ، والصلاة
والسلام على رسول الله - وآله
وأصحابه •

هذا الرجل الذى ينهى عن تعليم
القرآن ويذم من يتعلمه قد ارتكب أثماً
عظيماً واقترب ذنباً كبيراً هو من أكبر
الكبائر ، وفى الوقت نفسه هو غاش للأمة
غير ناصح لها حتى فى دنيائها ، فإن
الأمة ما تدهورت هذا التدهور الأدبى
والمادى الا بالتفريط فى دينها
وتضييع العمل بكتابها وسنة نبيها
والقضاء عليه بفضل تلك التعاليم
اللاحادية •

وأما قوله بأن الفائدة كلها فى
المدارس فقول باطل ورأى جاهل •

تعليم القرآن

السؤال الأول

جاء سؤال من أحد القراء الضيوف
على دينهم الى مجلة نور الاسلام ج ٨
ص ٥٤١ عدد شهر شعبان سنة ١٣٥٣ هـ
نفسه مع الاجابة عليه يقول به :
وقد آثرنا اعادة نشره لفائدته وكثير
عندنا رجل كلما ذكر بمجلسه
تعليم القرآن يقول : هذا
الزمن ليس زمن القرآن ، وليس فى
تعليم القرآن فائدة ، انما الفائدة كلها
فى تعليم المدارس • وكلما أجمع
بمن له ابن فى المكتب الذى يعلم
القرآن يقول له : هذا خطأ منك لأن
القرآن ليس فيه فائدة والاشتغال به
تضييع زمن على الأولاد • فارجوا أن
تبينوا ماذا عليه شرعا فى النهى عن
تعليم القرآن •

امضاء حسن مدنى أحمد

التاجر بالترددة

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال :
 قال : رسول الله صلى عليه وسلم
 « ان الذى ليس فى جوفه شيء من
 القرآن كاليت الخرب » رواه الترمذى
 والحاكم • وعن عبد الله بن مسعود
 رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم : « ان أصغر البيوت بيت
 ليس فيه شيء من كتاب الله » رواه
 الحاكم موقوفاً وقال رحمه بعضهم •
 وعن عثمان بن عفان رضى الله عنه
 عن انبى صلى الله عليه وسلم قال :
 « خيركم من تعلم القرآن وعلمه »
 رواه البخارى ومسلم وأبو داود
 والترمذى والنسائى وابن ماجه •

وعن أبى أمامة الباهلى رضى الله
 عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول : « اقرءوا القرآن
 فانه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه
 الحديث • رواه مسلم • وعن سهل
 ابن معاذ عن أبيه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال : « من قرأ القرآن وعمل
 به أبس والده تاجاً يوم القيامة ضوءه
 أحسن من ضوء الشمس فى بيوت
 الدنيا فما ظنكم بالذى عمل به » رواه
 أبو داود والحاكم • وعن عبد الله بن
 عمر رضى الله عنهما أن رسول الله •

فان الدين يعمس فى قلبك انصدق
 فى القول والعمل ، والاستقامة ،
 والاخلاص ، ومراقبة الله عز وجل
 فى كل شيء • وغير خاف عليك
 ما يترتب على ذلك من تقدم التاجر
 فى تجارية ، والزارع فى زراعته
 والصانع فى صناعته ، وتعلم القرآن
 يحث على تعلم العلوم النافعة ، وعلى
 الأخذ بكل مفيد صالح من انصناع
 والفنون ، فالدين هو أكسيد الحياة
 الطيبة ، ومنبع القوة الروحية ، والبهجة
 النفسية • وقد قال الله تعالى : « من
 عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو
 مؤمن فلنحيينه حياة طيبة » • ولم يدع
 مفهوم ذلك من سوء الحياة ومرارة
 العيش لمن لم يكن كذلك ، بل صرح
 به فى سورة أخرى فقال : « ومن
 أعرض عن ذكرى فان له معيشة
 ضنكا » وأتى بمن التى هى من صير
 المصوم تنبيها على أنه لا سبيل الى
 الراحة ، ولا وسيلة للسعادة غير
 الدين • فلان السعادة الحقيقية ليست
 الا فى النفوس ، ولا يصلح النفوس ،
 وينقيها من أوسارها التى تشقىها
 أو تعبها غير الدين •

ولنسق لك بعض ما جاء فى السنة
 مما يناسب هذا الموضوع :

الله تعالى ، ومن ابتغى الهدى في غيره
أضلّه الله تعالى ، وهو جبل الله المتين
وهو الذكر الحكيم ، وهو الصراط
المستقيم ، وهو الذي لا تزيف به
الأهواء ، ولا تلبس به الألسنة ولا
تسبغ منه العلماء ، ولا يخلق على كثرة

الرد ولا ينقض عجايبه ، وهو الذي
لم تته الجن اذا سمعته حتى قالوا :
« انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشده »
فأما به ، من قال به صدق ، ومن
عمل أجور ، ومن حكم به عدل ، ومن
دعا اليه هدى الى صراط مستقيم ،
أخرجه الترمذي .

نسأل الله أن يهدينا الصراط
المستقيم ، ويحفظنا من مضلات
الفتن بمنه وكرمه . آمين .

وقد ورد للمجلة عدة أسئلة من
الطلاب : صلاح محمد عبد الحميد
وقد وعدنا بالاجابة على أسئلته فبما ان
شاء الله .

السؤال الثاني

قال الله تعالى : « قل ان صلاتي
ونسكي ومحياي ومماتي لله رب
العالمين » فما معنى أن الصلاة

صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ
القرآن فقد استدرج النبوة بين جنبيه
غير أنه لا يوحى اليه ، لا ينبغي لصاحب
القرآن أن يجد مع من وجدوا يجهل
مع من جهل وفي جوفه كلام الله »
رواه الحاكم وقال صحيح الاسناد .

وعن أنس رضي الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان
الله أهلين من الناس » قالو : من هم
يا رسول الله ؟ قال : أهل القرآن هم
أهل و خاصته ، رواه النسائي وابن
ماجه والحاكم . وعن أبي ذر رضي
الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « يا أبا ذر لأن تضدو
فتعلم آية من كتاب الله خير لك من
أن تصل مائة ركعة » ولأن تضدو
فتعلم بابا من العلم عمل به أو لم يعمل
به خير من أن تصل مائة ركعة » رواه
ابن ماجه باسناد حسن .

وعن علي رضي الله عنه قال : « أما
اني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول : أما انهما ستكون فتنة
قلت : فما المخرج منها يا رسول الله
قال : كتاب الله تعالى فيه نبأ ما قبلكم وخبر
ما بعدكم وحكم ما بينكم » هو انفصل
ليس بالهزل ، من تركه من جبار قصمه

والنسك والمجا والمات لله رب العالمين ؟ وفي الحديث القدسي : « كل عمل ابن آدم له الا الصيام فاته لي وأنا أجزي به » فما معنى

الحديث ؟ وهل هناك تعارض بين هذا الحديث والآية السابقة ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين وبعد : فقد أمر الله رسوله أن يخبر المشركين - وكل أمر إلى الرسول فهو أمر لأمرته ما لم يرد خاصا به صلى الله عليه وسلم - الذين يبدون غير الله ، ويذهبون لغير اسمه أنه مخالف لهم في ذلك .

وقد جاء في تفسير الامام الزمخشري رضى الله عنه ورحمته - ج ١ ص ٣١٨ ما نصه : (قل ان صلاتي ونفسي وعبادتي وتقربى كله ، وقيل وذبحى وجمع بين الصلاة والذبح كما في قوله : (فصل لربك واتحر) وقيل صلاتي وحمي من مناسك الحج) ومحياى ومماتى) وما أثبتته فى حياتى وما أموت عليه من الايمان والعمل الصالح (لله رب العالمين) خالصة

أما شرح الحديث : فان الله أضاف الصيام اليه سبحانه إضافة تشريف وتكريم ، كما أن مشيئته منه سبحانه اذ أن الصيام سر بين العبد وربّه لا يطلع عليه أحد الا الله ، وليس بين الحديث والآية تعارض فان الله أمر رسوله بمخالفة المشركين وأن يتوجهوا في عملهم اليه وحده سبحانه ، والحديث يوجهنا أن الصيام سر بين العبد وربّه ولما كان هذا السر لا يطلع عليه أحد الا الله كان جزاء من يؤيه بمصدق وإخلاص عظيما خصوصا وأن الله قد أضافه الى ذاته سبحانه أما الأعمال الظاهرة فربما يعرف العبد درجة ثوابها والله أعلم .

السؤال الثالث

ما العلة فى وجود أوقات معينة يكره فيها أداء الصلاة التبر مفروضة (النفل) عند شروق الشمس ، وعند غروبها ؟ أرجو الافادة بالدليل من القرآن والسنة .

الجواب :

الصلاة (١) حتى تطلع الشمس

وترتفع فانها تطلع بين قرني شيطان *
 وحيث يسجد لها الكفار ، ثم صل
 فان الصلاة مشهودة محضورة حتى
 يستقل الظل بالرمح ثم أقصر عن
 الصلاة فانه حيث تسجد جهنم - أي
 يوقد عليها - فاذا أقبل الفجر فصل
 فان الصلاة مشهودة محضورة حتى
 تصلي العصر ثم أقصر عن الصلاة
 حتى تغرب فانها تغرب بين قرني
 شيطان ، وحيث يسجد لها الكفار *
 رواه أحمد ومسلم .

وعن عتبة بن عامر قال : ثلاث
 ساعات نهانا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أن نصل فيها وأن نقر فيها
 موتانا (٢) حين تطلع الشمس بازغة -
 ظاهرة - حتى ترتفع ، وحين يقوم

الحمد لله رب العالمين والصلاة
 والسلام على سيد المرسلين * وبعد :
 فقد ورد النهي عن الصلاة بعد
 صلاة الصبح حتى تطلع الشمس ،
 وعند طلوعها حتى تغرب قدر رمح
 وعند استوائها حتى تميل إلى
 الغروب ، وبعد صلاة العصر حتى
 تغرب ، فمن أبى سعيد أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال : « لا صلاة
 بعد صلاة العصر حتى تغرب
 الشمس ، ولا صلاة بعد صلاة الفجر
 حتى تطلع الشمس » رواه البخاري .

وعن عمرو بن عتبة قال : قلت :
 يا نبي الله أخبرني عن الصلاة ؟ قال
 صل صلاة الصبح ثم أقصر عن

(١) أقصر : أي كف * « تطلع بين قرني شيطان » : قال النووي : يدني
 رأسه إلى الشمس في هذه الأوقات ليكون الساجدون لها من الكفار
 كالساجدين له في الصورة وحيث يكون له ولشيعته تسلط ظاهر
 وتمكن من أن يلبسوا على المصلين صلاتهم فكرمت الصلاة حيثئذ صيانة
 لها كما كرمت في الأماكن التي هي مأوى الشياطين : « مشهودة محضورة »
 تشهدا الملائكة ويحضرونها * « يستقبل الظل بالرمح » ، المراد به : أن
 يكون الظل في جانب الرمح فلا يبقى على الأرض منه شيء ، وهذا يكون
 حين الاستواء ، انظر فقه السنة ج ١ ص ١٨٨ الشيخ سيد سابق .

(٢) النهي عن الدفن في هذه الأوقات معناه تعمد تأخير الدفن إلى
 هذه الأوقات فأما إذا وقع الدفن بلا تعمد في هذه الأوقات فلا يكره - انظر
 المصدر السابق -

الجنائز ، وعند الزحف ، وعند قراءة القرآن وأفضل ما يتحلى به الإنسان في هذا الحال التفكير والتدبر في صمت وخشوع ، ولا يتأني هذا مع الأصوات التي تحدث ، والجلبة التي تسمع أثناء سير الجنائز من تكبير وتهليل وتصفيق النخ وكل هذه الأمور بعيدة كل البعد عن جلال الموت وهيبته ، أما سير الجنائز بسرعة فإنه مستحب كما جاء في الحديث الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« اسرعوا بالجنائز فإن تكن سالحة فخير تقدمونه وإن تكن سوى ذلك فشر تضعونه عن رقابكم » .

رواه البخاري

أما تراجع النش للخلف أو انحرافه يمينا أو يسارا ، أو توقفه فربما يرجع هنا كله الى حامله لأنهم لو وضعوا النش على الأرض فهل يمكن أن تراه يأتي بهذه الحركات وحده ؟

هدانا الله لاتباع سنة نبيه ووقانا شر البدع المهلكة . والله أعلم ؟

محمود محمد وعلان

قائم الظهيرة ، وحين تضيف بفتح التاء والضاد وتضيف الياء - تميل - للغروب حتى تقرب رواء الجماعة .

وينبغي أن يعلم السائل أن الاستدلال بالحديث الصحيح يقوم مقام الدليل بالقرآن لأن الله تعالى يقول عن رسوله (ص) : « وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى » والله أعلم .

السؤال الرابع

ما هو رأى الدين فيما يردده الكثير من الناس من أذكار بصوت مرتفع أثناء تشييع الجنائز أو ما يقوم به أحدهم برفع صوته بين حين وآخر بكلمة : « اذكروا الله - أو وحدوه » فيرد الجميع بصوت عال : لا اله الا الله . وما هو تفسير الاسلام لما يحدث أحيانا من تشييع بعض الجنائزات عند ما يرى النش يسير بسرعة كبيرة أو يتراجع الى الخلف أو ينحرف يمينا أو يسارا أو يتوقف عن السير ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وبعد :
فإن الرسول صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يجب الصمت عند ثلاث : عند

انباء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النويهي

* برقيات فضيلة الامام الاكبر
شيخ الأزهر بشأن النزاع
الجزائري المغربي :

واقة معكم يؤيدكم وينصركم ويؤيد
بكم الحق ويحقق بكم الآمال) •

ورد السيد الرئيس السادات على
هذه البرقية ببرقية قال فيها :

(السيد الدكتور عبد الحليم محمود
شيخ الأزهر ..

تلقيت بالتقدير برقيتكم بشأن هذا
المساعي لحصل الأزمة بين الجزائر
والمغرب وأود أن أؤكد لكم أن مصر
تقوم بواجبها القومي من أجل صالح
العرب والمسلمين (....) •

كما بحث فضيلة الامام الاكبر
برقيات مطولة بهذا الشأن الى كل
من جلالة الملك خالد بن عبد العزيز
ملك المملكة العربية السعودية والملك
الحسن الثاني ملك المغرب والرئيس
الجزائري هواري بومدين والسيد
محمود رياض الأمين العام لجامعة
الدول العربية ..

وتلقى فضيلته ودودهم على
برقياته ..

بحث فضيلة الامام الاكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الأزهر الى
الرئيس محمد أنور السادات برقية
بشأن النزاع الجزائري المغربي ،
وذلك يوم الأربعاء ٢٧ من المحرم
١٣٩٦ هـ - ٢٨ من فبراير ١٩٧٦ م
قال فيها :

(الرئيس المؤمن أنور السادات ..
تعلق بزعامتكم قلوب الملايين من
العرب والمسلمين الذين ينتظرون
مساعيكم الحميدة في اصلاح ذات البين
بمناسبة الصدام المسلح المؤسف بين
البلدين الشقيقين الجزائر والمغرب
وتعبيرا عن هذه القلوب وأملنا في
اصلاح ذات البين نرجو باسم الاسلام
الداعي الى الوحدة والمحبة والاخاء
بين المسلمين أن تملوا على فض هذا
النزاع ودعوة الأنسقاء العرب
والمسلمين الى حسن الاستجابة
لتوجيهات الاسلام وارشاد القرآن)

جهاد ، ويؤكد هذه الدعوة أن عدوانهم سلسلة متصلة الحلقات لا يستوقفها حق ، ولا تلتفت الى منطق ، ولا تستجيب لنير الأهواء الضالة والحق المسموم .

واذا كان هذا منهاجهم فإن سبيلنا يحددها قول ربنا : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تمتدوا ان الله لا يحب المتدين » ، ولقد آن الأوان أن تتحد كلمة العرب والمسلمين ولا سيما بعد هذه الكوارث التي يتحين العدو لها فرصة الفرقة التي تمزق الصلح ، وتستنفد الجهد ، بينما يدعونا طغيان العدوان أن نكون جسما واحدا وبنينا مرصوصا : « ولنصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز » .

✽ مد خدمة الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية ومدير جامعة الأزهر :

أصدر السيد مددوح سالم رئيس الوزراء قرارا بمد خدمة فضيلة الشيخ خلف السيد على الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر لمدة عام .

كما أصدر سيادته قرارا بمد خدمة الدكتور محمد حسن فايد مدير جامعة الأزهر لمدة عام أيضا .

✽ بيان فضيلة الامام الاكبر شيخ الأزهر عن العدوان الصهيوني الجديد على المسجد الأقصى :

وجه فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحلیم محمود شيخ الأزهر بيانا الى الأمة الإسلامية عن واجب المسلمين في مقاومة العدوان الصهيوني الجديد على المسجد الأقصى وذلك يوم السبت ٧ من صفر ١٣٩٦ هـ - ٧ من فبراير ١٩٧٦ م قال فيه :

(من طبيعة الصهيونية أن تعتدى ولا تقيم وزنا لنير القوة ، ومن واجب المسلم ألا يعطى الذلة من نفسه ، وأن يقاتل في سبيل الله من قاتله ، وأن يكون المسلمون في مواجهة العدو صفا كأنهم بنیان مرصوص ..

ولقد طالعتا آخر أبناء هذا العدوان الصهيوني الأثيم بقرار احدى المحاكم الاسرائيلية السماح لليهود بتأدية صلواتهم في المسجد الأقصى متجاهلين مشاعر العالم الإسلامي ومقدسات المسلمين ، متهمكين حرمة الأماكن المقدسة والتراث الإسلامي الذي نفتديه بالأرواح والأموال ..

وسيقفل الوجود الصهيوني الأثيم على أرض العروبة والإسلام داعية

*** نداء من المركز الاسلامى فى بلجيكا :** * توقيع عقد البدء فى انشاء المركز الاسلامى ببروكسل :

تم توقيع عقد البدء فى بناء المركز الاسلامى فى بروكسل وتشييد المسجد الجامع هناك .

وسينكون المبنى من ثلاثة طوابق :

يضم الطابق الأرضى : مسجدا للصلوات الخمس ومدسة ذات فصول عديدة لتعليم الدين الاسلامى واللغة العربية وناديين أحدهما للشباب المسلم والآخر خاص بالسيدات المسلمات مما يساعد على ربط الجميع بالمسجد وعلى تقوية علاقات الود والأخوة بينهم .

ويضم الطابق الأول : ادارة المركز وقاعة كبرى للمحاضرات ومهدى التعليم اللغات العالمية بالطرق السمجية والبصرية ومكتبه كبرى .

ويضم الطابق الثانى : مسجدا جامعاً يتسع لأكثر من ألف من المصلين بالإضافة الى مصلى خاص بالسيدات المسلمات .

قررت الحكومة البلجيكية ادخال دروس الدين الاسلامى لأبناء المسلمين فى جميع المدارس والمعاهد البلجيكية ابتداء من السنة الدراسية ١٩٧٥/ ١٩٧٦ م ، وذلك تطبيقاً لقانون اعتراف الحكومة البلجيكية بالدين الاسلامى الذى صدر به المرسوم الملكى بتاريخ ١٩ يوليو ١٩٧٤ م .

وأُسندت مهمة الاشراف على التعليم الاسلامى فى بلجيكا الى امامة وادارة المركز الاسلامى هناك ، طبقاً لما يقضى به الدستور من اشراف السلطة الدينية على دروس الديانة الاسلامية هناك .

ويتوجه السيد محمد الطوينى مدير المركز الاسلامى هناك بندائه الحار الى الدول والحكومات والمنظمات الاسلامية ليكونوا عوناً وسنداً فى انجاح هذه التجربة الفريدة من نوعها والتي أُتيحت فرصتها للمسلمين لأول مرة فى قلب أوروبا ، وذلك بدعم المركز ومده بالمساعدات الفنية والمالية والثقافية من مدرسين وأموال وتأليف ونشر الكتب المدرسية للتربية الاسلامية .

*** اهتمام الملكة العربية السعودية** التي توليها حكومة المملكة العربية
بالجامعة الإسلامية : السعودية لهذه الجامعة ، لتمكينها من
 ارتفعت ميزانية الجامعة الإسلامية التوسع في التعليم ونشر الدعوة
 بالمدينة المنورة هذا العام ارتفاعا كبيرا الإسلامية •
 وهذا يدل على مدى الاهتمام والمنايا
 ابراهيم حامد النويهي

المشرف على التحرير : د. عبد الودود شلبي

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكيل أول
 رئيس مجلس الإدارة
 عل سلطان عل

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٦/١٦٧

says in verses 48 and 49 what means :

(O Apostle Muhammad : We have also revealed to you the Book . i.e. the Quran with truth, confirming the preceding Scriptures which were revealed before it, and guarding over them in safety ; so judge— O Apostle Muhammad — between the followers of the Book according to the teachings of the Quran, and do not follow their false desires, by swerving from the truth which has come to you like the cases of adultery and retaliation. To each among you have We ordained a Divine Law and an Open Way. If Allah had so pleased, He would have made you all single people. If Allah had willed, he would have given you the same revelation which should have continued in force through all ages, without being abolished or changed or He could cause you to embrace the Religion of Islam. But Allah's Plan is to test you in what has given you : so strive well to excell each other in virtues and hasten to righteousness. In the Hereafter, to Allah will be your return and He will let you know that in which you differed.

O Apostle Muhammad, judge between the Jews according to the teachings of the Quran which had been revealed to you, and do not

follow their false desires, but beware of them, lest they should cause you to err. Do not accept their vain desire lest they should seduce you from part of what Allah has revealed to you ; but if they turn back, then know that Allah desires to afflict them on account of some of their sins; and verily many of the Jews who exceed the limits are transgressors) verses, 48-49

10—It urges the Muslims not to make friendly relations with those who take the religion of Islam for a mockery or sport. Allah says in verses 57 and 58 what means.

(O you who believe ! Do not take for guardians and friends those who take your religion a subject of mockery and a plaything or joke, whether among the followers of the Book before you, e.g. the Jews or the Christians or among the infidel who reject the Faith. You should fear Allah's Chastisement and guard against evil if you are true believers) Verse, 57.

(And when you proclaim your call to prayer they make it a subject of mockery and a joke, that is because they are a people without understanding) Verse, 59

They are really haughty and insolent. Though the wisdom of the Call is to commemorate Allah's Names and celebrate His Praise.

accepts the sacrifice of the righteous. If this does not prevent you, I am not going to attack you in return. I fear Allah's Chastisement, and you will be certainly responsible for the unspeakable crime.

(His wicked facilitated to him the slaying of his brother, so he murdered him, and became himself of the loser) Verse, 30.

It was the first murder in this wordly life. Kabil was penitent, because he was perplexed, how can he deal with the Corpse of his brother. (Allah sent a crow digging up the earth so that he might show him how he should cover the dead body of his brother. He said : Woe to me : Do I lack the strength that I should be like this crow and cover the corpse of my brother? So he became repentant) Verse, 31.

8.—This Chapter condemns intoxications, gambling, violation of the Sanctuary, superstition of all kinds. Allah says in verses 90 and 91 what means : (O true believers ! Intoxicants and games of chance and sacrificing to stones set up (idols) and divining by arrows are only an abomination of the affair of the devil, therefore avoid them that you may prosper) verse, 90.

(The devil's plan is but to excite enmity and hatred between you, with intoxicants and gambling and hinder you from the remembrance of Allah, and from prayer : will you then desist and abstain from

such evils) verse, 91.

9.—This surah refers to miracles of Jesus and how they were misused by those who bore his name. Allah says in verse 110 what means:

(When Allah will say : O Jesus son of Mary ! Remember My favour on you and on your mother, when I strengthened you with Jibriil (the spirit of Inspiration) you spoke to the people in the cradle to ward off the slanders of the Jews, and defend your mother against their calumnies. You spoke to the people when you were in maturity to preach the divine message. And when I taught you the Book and the Wisdom and Torah and the Gospel, and when you did create of clay as it were the figure of a bird, by My Permission and did breath thereon, and it became a bird by My Permission, and you healed those born blind, and the lepers by My Permission. And behold ! You did bring forth the dead by My Permission, and behold ! I did restrain the children of Israel from violence to you when you did show them the clear signs, and the pagans among them said : This is nothing but evident enchantment).

10.—This Surah speaks of the relation of the Quranic Revelation to previous revelations, and points out that this final revelation is really the fulfilment and perfection of all those revelations. It warns the Mushrks of the hostile attitude of the Jews and the Christians. Allah

Allah says in verse 8 what means :

(O you who believe - Be upright for Allah, and fear Allah's Wrath and Indignation for justice is Allah's Attribute. Stand firm, and be bearers of witness with equity and impartiality. And let not hatred of a people incite you to do wrong or induce you not to act equitably, but act justly That is nearer to righteousness and nigher to piety, and fear Allah's Chastisement and be careful of your duty to allh Most surely Allah is Well-acquainted with all that you do).

6— This Surah refers to the attitude of the Jews and Christians who turned back from truth and violated their covenants and all agreements. Allah says in verses 14 and 15 what means :

(And with those who called themselves Christians Allah made a pledge but they forgot a good part of the message that they were reminded of welcoming the coming Prophet Muhammad or Ahmed and his divine message.

They introduced the trinity which they invented, therefore Allah excited among them enmity and hatred to the Day of Resurrection, and Allah will inform them of what they did) Verse, 14

(O people of the Book ! There has come to you Our Apostle (Muhammad) to make manifest to you many things which you concealed

in your scriptures. Allah passes over much. Indeed, there has come to you light and a clear book from Allah) Verse, 15.

7 — This Surah stated the story of the two sons of Adam who both offered offerings to Allah. Allah says in verses from 27 to 32 what means : (O Apostle Muhammad, relate to your people and the followers of the Book the story of the two sons of Adam with truth (Habil or abel) and Kabil. Each of the two sons presented an offering to Allah. It was accepted from Habil the pious and was not accepted from Kabil the haughty.

The latter said : I will certainly slay you. Habil said : Allah only accepts from the righteous who guard against evil Verse, 27.

(If you will stretch forth your hand towards me to slay me, I am not one to stretch forth my hand towards you to slay you ; surely I fear Allah, the Lord of the worlds) Verse. 28

(Surely I wish that you should bear the sin committed against me and your own sin of murder, and so you would be of the inmates of the fire, and this is the requital of the unjust) Verse 29.

Habil's reply was calm and aimed at reforming Kabil. Verily, he pleads, If your sacrifice was not accepted, there was something wrong in you, for Allah is just. And he

or by a violent blow ; the animal that was killed by a fall ; the animal that was killed by being smitten with the horn ; the animal which has been partly eaten by a wild animal, unless you are able to slaughter it, and cut its throat in due time and in the proper manner, thus its flesh is allowed as long as you find, in the animal life. And it is forbidden to eat what is sacrificed on stones set up round the Ka-ba) or near which it was customary to kill animals as offerings to certain idols, their blood being sprinkled and flesh laid on the stones. (Its is likewise unlawful for you to make the division of meat by casting lots with arrows. That is an impiety and transgression). This day (of Arafat) the unbelievers have despaired of diverting you from your religion (of Islam). Thus, do not fear them, Allah will aid you to conquer them, but fear My Chastisement.

(This day, I have perfected for you your religion) by illustrating its teachings, rules, injunctions, orders, prohibitions and the tenets; (and completed My favour on you) through the bloodless conquest of Mecca. "Allah has chosen for you Islam as a religion".

This shows that it refers to the close of the Holy Prophet's life, and hence it is held by all authorities that no precept was revealed after

thus. The holy Prophet died eighty-one or eighty-two days after its revelation.

"But whoever is compelled by hunger" to eat of what Allah has forbidden not inclining wilfully to sin, then certainly Allah is Oft-Forgiving, Most Merciful".

3 — This Surah refers to cleanliness of body and ablution, and uprightness of dealing which are nearest to piety and justice. Allah says in verse 6 what means :

(O true believers, when you prepare for prayer, wash your faces and your hands to the elbows and wipe your heads (or a part of them), and wash your feet to the ankles. And if you have lain with a woman wash yourselves all over. But if you are ill or on a journey, or if any of you comes from the privy, or if you have touched women ; and you find no water, then take for yourselves clean fine sand or pure earth and wipe your faces and your hands therewith. Allah does not wish to place you in a difficulty, but. He wishes to purify you and make you clean and to complete His Favour to you, that you may be grateful).

5. Muslims must do justice, but must protect their own brotherhood and their Faith from insult and scorn. They must enjoy with gratitude all that is good and lawful, but guard themselves against excess.

human and divine. Allah says in verse 1, what means :

"O true believers, fulfil all obligations", human and divine : all covenants, contracts, agreements, leagues, treaties and engagements. According to Zajjaj the word *APUquood* includes the covenants imposed by Allah as well as the mutual agreements made by people. "The cattle *Quadru-peds*" like camels, cows and sheep "are allowed to you except that which is recited to you, and save the game" which you are allowed at other times, but not "while you are" on pilgrimage to Mecca. Animals of the chase or hunting are forbidden while you are in the Sacred Precincts "in pilgrim garb, for Allah does Command according to His Will". Allah's Commands are not arbitrary. His Will is the perfect archetype and the great handiwork of the world.

Allah says, as regards the rites of pilgrimage what means : (O true believers ? do not violate the holy rites of Allah) viz : the signs of pilgrimage like the circuit round the Ka'ba, striving or running between the mounts of Safa and Marwa, or casting the pebbles, the halting at Arafat and the sacrificing of victims ; (nor the month of pilgrimage) or else, collectively, the four sacred months : Ragab, Zul-Qada, Zul-Hijja and Muharram all these four months war was prohibited, (nor the offerings

nor the victims with garlands, nor those who are travelling to the Sacred House seeking the grace and good pleasure of their Cherisher. But when are free from the obligations of the pilgrimage, then hunt and let not hatred of some people — because they hindered you from the Sacred Mosque — incite you to exceed the just bounds or lead you to transgression and hostility on your part ; and help one another in righteousness and goodness and piety ; but do not help one another in sin and aggression : Fear Allah's punishment, and be careful of your duty to Allah. Verily Allah is strict in requiting evil and severe in chastisement) Verse, 3.

3 — It points to certain regulations about food as conducive to a sober and social life. Allah says what means :

(You are forbidden to eat that which dies of itself) except fish and locust etc. It is forbidden (to eat blood) because it is a field of microbes ; (the flesh of swine) : medical researches prove that microbes encompass many parts of it ; (animals on which has been invoked the name of other than Allah) — for the heathen Arabs used in killing any animal for food — to consecrate it, as it were to their idols by saying : in the name of Allat or Al-Uzza.

(The animal that has been stargled) the beaten animal to death

THE EXEGESIS OF SURAH AL-MAIDAH (OR THE TABLE SPREAD)

By

Dr. Mohammad Abdel Monem El Gammal

The chapter of Al-Maidah contains 120 verses. It was revealed after surah Al-Fath at Medinah except the verse 3 revealed at Arafat. The verses belonging to part 6 are from 1 to 81. It can be summed up as follows :

1 — The name of this chapter is taken from the mention of a demand for food on the part of the followers of Jesus the Christ to which reference is made in verses 112, 113, 114, 115 of this chapter as it is illustrated afterwards :

Allah says what means : O Prophet Muhammad, remember (when the disciples said, O Jesus, son of Mary ! Is your Cherisher able to send down for us a table spread with food from heaven. He said: Fear Allah's chastisement and do not set proposals after the significant signs which I disclosed by Allah's Permission. And guard yourselves against evil and observe duty to Allah if you are true believers) Verse 112.

(The disciples said : "We desire to eat thereof blessingly — and satisfy our hearts as regards Allah's Omnipotence, and know

that you have indeed told us the truth concerning your prophecy and the Book revealed to you and that thereof we may be witness to the miracle and that Allah has chosen us as your helpers) Verse 113.

(Jesus the son of Mary said, "O Allah our Cherisher ! send down for us a table spread with blessed food from heaven which should be to us a source of enjoyment and become a festival day to all of us : to the first and to the last of us. And it will be a prodigious sign from you to show your Omnipotence, Might and Guardianship. And would you provide us with sustenance, and surely You are the Best of the Providers) Verse, 114.

(Allah said : I will send the table spread of divine food down to you, but who ever shall disbelieve afterwards and persist in resisting the Faith, I will punish him with a punishment wherewith I will not punish anyone among the nations of that period) Verse, 115.

2 — This surah begins with an appeal to fulfil all obligations

Islamic mysticism has also added to human heritage a glorious page of truth, radiance and unity of hearts in the faith of God's Unity and Worship.

There might exist in mysticism a "meeting place" for all religionists at which they would begin a spiritual dialogue whereby they

would raise theological argumentations to lofty horizons of love, peace, God's Unity and worship.

"Say : my worship and my sacrifice and my living and my dying are for Allah, Lord of the worlds. He hath no partner. This am I commanded, and I am first of those surrender (Unto Him)".

Of the African countries which recently gained their independence 12 are Muslim states and six with a Muslim population majority.

To all these countries Islam is not merely a religion but both a religion and a mode of life as well as of conduct and thinking.

The Muslim countries have an important role in the conduct of international affairs because of their economic significance. They possess large natural wealth resources, including over 65 percent of the world's petroleum. Furthermore, their geographical position represents a link of communication between East and West, in the sea and air. This is apart from their important strategic position.

Islam was thus able to extend its power east and west, and to consolidate the stability of peoples of various races in various parts of the world, by its universal spirit and tolerance.

What role Islam would possibly assume in the future to achieve its universal call?

The present civilisation has no doubt weakened the bonds of the religion through corruption and poor faith.

The message of Islam stands for it is intended for the benefit of man in religious and worldly affairs. Peoples have had enough of the-

ological argumentations and are already after the clarity of faith and uncomplicated religion. Will they therefore find in Islam all these meanings, ideals and the society which God has wished for man?

History tells us of similar situations. Muslims underwent a crisis when disputes flared up among their scholars, and theologians. This situation was pictured by Al Imam Al Ghazali in his message: "Deliverance From Error". This Islamic dignitary had studied the books of earlier philosophers, theologians, writers, and leaders of thought but his thirst for religious education was not quenched thereby, and he devoted himself entirely to Muslim mysticism where he found the spirit and the cream of the Religion.

Eventually he arrived at a knowledge of Allah and he was satisfied with it.

Here we see the essential spiritual role of calm and lofty mysticism which if taken with the gentleness of the religion, to the people at large, will give satisfaction to their hearts and clarity to their souls.

Of Islamic mysticism it was said that it had given religions an original material and noble spirit, and through its process, called for a knowledge of God, and consolidated the ties of the religion in letter and spirit.

year of the Hijra, the Prophet sent out messages to several Kings on one day. This was in the month of Muharram of the 7th year of the Hijra. The Kings were the Negus of Ethiopia, Hercules of the Greeks, Al Mokawkas of Egypt's Copts, and Kesra Ano-Sherwan of Persia. He addressed other messages to peoples on the borders of the Arab peninsula who included the people of Nijran and others who embraced Christianity all the world over, calling them to embrace Islam, and advising them all, that he is the Messenger of Allah.

Ibn Saad in his book "Al Tabakat" wrote a chapter on this messages by which the Prophet directed the people after him to the idea of propagating the religion to the largest extent possible.

Islamic call, no doubt, was helped to expand by the Muslim spirit of tolerance in treating non-Muslims, in safeguarding their freedom of worship, and of performing their religious rites without restriction, but with all respect for and protection of their beliefs.

More important than all this was Islam's assimilation of alien cultures which indicates its forbearance and wide outlooks to other races and religions.

It thus set up a large civilisation to which contributions were made by the sons of such races and religions in all the spheres of life,

thought, philosophy, literature, art, medicine, language and mysticism.

This civilisation served as a process of unifying all the civilisations that preceded it in China, India, and Persia, and by the civilization of the Romans and the Greeks. On these bases they built a huge structure through the efforts of scientists, philosophers, and geographers of all races and creeds. Christians, Jews and idol-worshippers, which provided a civilisation for men of all races and faiths (inter-faiths and inter-races). They co-operated in studying this heritage and assimilating these cultures and handed them down to the generations after them.

Their contact with these civilisations was through seizure, trade or diplomacy in Iran, Africa, China, Malay and the lands of the Turks and the Arians. They translated the Greek heritage and added to their special researches, which rendered it most beneficial to what was called European renaissance, and earned them scholars' appreciation in the words "The Muslims were keen not only to become the heirs of the Prophets, but also of the philosophers".

According to recent statistics, Muslims today are estimated at more than 600 million. The Islamic world represents a belt of land extending from the Atlantic to the Pacific which is made up of 40 states.

ground of its being the final inspiration and God's last word to mankind. It thus, differs from Islam in concept that Islam is the final revelation to mankind, and since Islam thus disputes Christianity's claim of its being the 'Last inspiration' with the universal outlook it entails, it is not astonishing that Christianity should deny Islam which has stripped it of its power and ideological nature, and that it should deny Prophet Muhammad's prophecy.

There is another difference of some importance which gives Islam a new status among the other religions, namely Islam's outlook to society. Islam is keen on the establishment of an Islamic society where there is no difference between a religious group dominating religion, and a temporal group dominated by the state. God has revealed to Muhammad an integrated order for the life of man which combines politics, economy, ethics and social system, dominated by the Supreme Will of Allah. Therefore, there is no such thing as a religion separated from the State or Muslims' life, but only a human society as it should be. It is thus incumbent of this society as God wanted it, to the end of this wide earth.

This means that a Muslim has taken interest in history since the beginning of creation to the end of time, for it is the scope and the

wide vista for the realisation of that divine purpose.

So long as a Muslim considers his existence to be connected with the Will of God, he should expect to see in the course of time and of history, the stability of that religious society as he has understood it, in the extension of the land. However, Muslims now see the beginnings of the corruption and deviation of time.

What is of account to us in this research is to show that the Quran out of other books is the most worthy of being God's revealed Book par excellence and that it is the Most Human Book.

With its Book Islam made a new start in the history of humanity in that it provided direct communication with God and was not an interpretation of old books as was the case with Judaism and Christianity.

The rate of the Quran in expounding the Religion in the light of its roots, was such that it is deserving of calling all mankind to God, as a worthy religion, and a clear-cut and straightforward path.

The Prophet's conviction of the universal nature of his mission, is his messages to the Kings calling on them to embrace Islam.

It was reported that on his return from 'Al Hodaybia' in the month of Dhul-Hijja in the Sixth

UNIVERSAL OUTLOOK OF ISLAM

By

Dr. Aly Hassan Abdul Kader

(Continued from January 1976 issue)

This equally applies to Christianity for it needed several hundreds of years to crystallise its rites and creeds, and the New Testament was not defined until the fourth century. The Islam for its part, was definite as a religion with a Holy Book, as substantiated its historical facts as far back as the first century of the Muslim calendar (Hijra), a fact which does not apply to Christianity in the first century of the Gregorian calendar.

Therefore, Islam as a written religion with established history is in a strong position vis-a-vis the history of Christianity and its Book as well.

Here we may enquire why Christianity did not admit Muhammad's prophecy although it acknowledged those of the Children of Israel, and there is no reason why it should have done so ?

From the stand point of God's unity, Muhammad's call appears to be stronger and if the prophets of the Children of Israel founded

their prophetic claims on a basis of God's unity, this concept was already held by them whereas Muhammad's call for the absolute unity of God was made among people who were far removed from the acceptance of such an inspiration.

The reason why Christians deny Muhammad's prophecy and his despatch as a new emissary of God, would seem to be their belief in the impossibility of such a Message 'for there is no point in sending a messenger after Christ who incorporated God'.

Muslims at the same time would deny the Christian 'corporated' theory as well as Christians' concept of the nature of Christ, and consider Muhammad as an ordinary human being as other prophets, that his message is the conclusion of all the messages, and that he (Muhammad) is the last of the prophets, and that from this viewpoint his message is the Universal Message

It follows that Christianity has claimed being, universal on the-

the Truth and spent all his time in the worship of God, the Creator and Cherisher of the Universe. He did not acquire any of the evil habits that prevailed in those days. He stuck fast to those virtues which had been appreciated through all ages. When he was 38 he decided to spend long spells of time in the cave of Hira, a few miles from Mecca. He would take his food along with him, enough for few days. There he would worship God and was always in search of the Truth. At the age of 40, he was wholly devoted to the purification of his soul and his search of panacea for the terrible evils that were spread in human society. At that period the first Revelation came to him from God, and Muhammad had been chosen as the Apostle of the Cherisher of the Universe, and the job of reforming the lost humanity had been assigned. So he started preaching Islam which means complete obedience to the Will of God; its believer is a Muslim. He passed

away on a Monday in Rabi-ul-Awwal of 11 A.H.

Every moment of Prophet Muhammad's life has been trueiy recorded. He thoroughly explained the meanings of the Quran. He satisfactorily answered millions of questions pertaining to every conceivable aspect of human life. His pupils were his companions whose number rose to 100,000 at his last farewell speech at Mount Arafat. They saw him practised what he daily preached to his companions.

In this way Propyhet Muhammad (peace be on him) delivered to the long suffering humanity a system of life which could bring peace and prosperity to mankind in all walks of life. Today the teachings of the Prophet are being studied, appreciated and followed by not less than 1000 million persons all over the world. The true followers reap the rich harvest of his wonderful Teachings

superstitious; they worshipped idols, stars and stones. Every tribe had its own idols. In the Kaaba itself there were more than 300 idols. In the social fields they were very fond of liquor which used to be of about 200 kinds. Drinking parties were common. They gambled not only on money, but also on their camels and children. Gambling and drinking always resulted in tribal feuds. Robbery and dacoiting were quite common. Usury had become a usual custom in their economic transactions. Bribery was also an order of daily life.

They considered the presence of a woman in a family as a matter of shame. So the newly born daughter was generally buried alive. Women were treated as a property. After the death of her husband, she became the property of heirs. The prolonged civil wars, feuds, and communal and racial fightings had completely smashed the moralities, and horrible conditions prevailed all over the known world. It was under these circumstances that prophet Muhammad was born on Monday the 12th Rabi-ul-Awwal about 570 A.D. His father, Abdullah, had died three months before the birth. His grandfather, Abdul Muttalib, took the baby soon after his birth to the Kaaba, and first thanked God for that gift and then prayed for his future. Before he reached the age

of six, Muhammad lost his mother, Amina, also. Thereafter he was brought up by his grandfather, Abdul Muttalib. When he was eight, Abdul Muttalib also died. Then he was looked after by his uncle, Abu Talib. Since Abu Talib was a trader, Muhammad also became a trader.

Because of his honesty, sincerity and devotion he had acquired a name while still very young. The people conferred on him the title of 'Al-Amin' (trustworthy). When the wealthy and wise widow of the tribe of Qureish, Khadija, came to know about the great honesty, morality and trading ability of Muhammad, she offered him a job in her business project. Abu Talib advised him to accept the offer. So he left for Syria in the company of Khadija's servant Maysara. On return, Maysara profusely praised Muhammad's abilities and moral qualities. Khadija was very much impressed and thought of marrying him if possible. Muhammad was 25 years old and Khadija, the widow, was about 40 years old. Abu Talib agreed to the proposal and two were married.

He began a period of contented and happy life. He was no more in financial trouble. But this life continued only for about ten years when it took another turn. Muhammad lost interest in trade. He then turned his attention to seek

Muslim, for, he never preached what he himself did not practise. In other words, he preached only what he practised. This was the keynote of his amazing success. He had implicit faith in Allah, the Almighty God, the only source of wisdom and power and to whom alone sovereignty belonged. He proved it by deeds. His very life was a commentary of the Quranic Teachings. For instance, while the world slept at night he worshipped Allah. He would pray standing for hours until his feet swelling. When he was asked : why should you pray so much when Allah has already pardoned you. He answered : "should I not thank Him for the favour ! He was extremely kind, courteous, humble and helpful. He would feed the poor even his family had to starve. His love for orphans was genuine. He would pray for every one who asked for help. He was visiting the sick, and would carry loads for others. He used to milk his she-goats, and mended his own shoes and garments. His concern for the welfare of his neighbours was proverbial.

He raised woman from the state of a chattel to a place of honour, never conferred upon her before. His marriages were not for passion but for mercy. He was so fair to everyone, and loved all equally. He neither scolded nor beat anyone. Despondency was

not found any trace in his life. Too modest and simple in habits. He was ever true in his word. When at the Zenith of his power, after the conquest of Mecca, he pardoned all those who had, for many years, tried to kill him. By his deeds he set a matchless pattern for a son, a husband, a father, a citizen, a trader, a worshipper, a preacher, a teacher, an army commander, a reformer, a head of state. He himself led 29 hard battles out of 38 expeditions he sent under different commanders. The total loss of life on either side was 370 only. Within a few years of his mission, about 200 warring tribes of barbarians in Arabia had been welded into a united nation of pious Muslims. He had successfully conveyed the message of Allah to humanity through the Holy Quran and his own practical life. Those who listened to his farewell address at his last Hajj, numbered more than a hundred thousand. He was the finest exponent of the teachings of Islam.

In order to appreciate the miraculous achievements of Prophet Muhammad, we would acquaint with conditions that prevailed in the world in general and Arabia in particular before his prophethood. In Arabia there was no system of rule nor any government. It was divided into over 200 tribal centers. The people generally were

universe. It was again proved by science that every thing is functioning in pair : animals and plants, in the subtle forces of nature: positive and negative electricity, day and night, light and darkness, winter and summer, and even in the moral and spiritual worlds; good and evil, award and punishment, strive and rest, love and anger, and so on; all things fulfilling their functions according to the wonderful Law of the Almighty Creator.

Another point to be recalled in this context is that Quran is a code of conduct for the good of humanity prescribed by the Sole Creator of this Universe. The Creator knows the mechanism of man far better than the man himself. He, therefore, framed the code of conduct in the light of the knowledge He possessed about man. Thus this code will undergo no change so long as human nature does not change. Since human nature will never change, the Divine code of conduct too will not undergo any change. In this life man has to deal with fellow beings and other creations of God. This code tells man that as he has certain rights, he has certain duties towards his Creator, fellowman and other creations. When man concedes the rights and duties as defined by the Divine code, it will herald peace, progress and prosperity; when he fails in performing

his duties and conceding his rights with justice, the result is unrest and dissatisfaction, and degeneration of society

Advancement of science will not change the human nature, in which God has created man. Despite the astonishing advancement of science, which has soared to its zenith to day, it is a fact that the truthful, the trustworthy, the just, the kind etc. are admired and loved by everyone and everywhere. Similarly, the liars, the unreliable, the tyrant, the miser, the ignorant, the wicked etc. have no honourable place in any society, and these people are disliked by all. It is indeed the violation of the Divine Code of conduct that has spelled disaster on the otherwise affluent societies in the world. If not the advancement of science only changed the fate of these people, then, how can it be claimed that the progress in science has deprived Religion of its utility in the modern age? Thus, the consequences of honouring or dishonouring this code of conduct revealed by God will continue to be experienced for ever

The life of the Prophet Muhammad was the exemplary practical form of Islam. He was essentially a teacher; the perfect teacher of all times. He is the fine example to be emulated by every

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER: ABDUL RAHIM FOUDA

Rabi' Awwal 1396

ENGLISH SECTION

MARCH 1976

THE TEACHINGS OF THE PROPHET

By

Dr. A. M. Mohiaddin Alwaye

Prophet Muhammad (Peace be on him) is the man who is a historic truth, whose life details are abundantly available, who could serve as a model to all virtuous people, and whose teachings are backed by practical demonstration. He was the last of the line of the Prophets chosen by God, from time to time, to save humanity from the tyranny of ignorance. His message is called 'Islam' which means complete submission to the will of God, Who is the Creator and Sustainer of the entire Universe. Its follower is a Muslim. It has already been proved that Islam, as contained in the Quran, still exists in its unadulterated form. Nowhere does this Message of Allah question the utility of science which is nothing more than a set of immutable laws of nature,

hitherto unknown but now discovered by man. Some unbelievers may mock at the utility of Religion in the age of science. But this claim can be made only by those who have not correctly understood the principles and spirit of Islam. The denial of God and His message by the unbelievers has been known since times immemorial.

If a scientist says that there is no God, he does not reveal the technique or the experiment that helped him to draw this conclusion, on contrary, there is evidence that science has brought man closer to God. When the Quran said that God was the Creator of worlds, the unbelievers mocked at the idea, but with discovery of the solar system, its claim was confirmed. Similarly it said that He has created pairs of every thing in the

العنوان
إدارة أبحاث الأدم
القاهرة
ت ٩٠٥٩١٤
٩٠٥٥٠٦

مجله شهریه جامعه
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر عربي

التسرف على التهور:
الكنز عبد الوارث بن سفيان
يبدل الاشتراك
٥٠ في جمودية ومثل العربية
٦٠ خارج التهورية
وغيره سبب في غيره

الجزء الرابع - السنة الثامنة والأربعون - ربيع الآخر سنة ١٣٩٦ هـ - أبريل سنة ١٩٧٦ م

الإسلام وتنظيم المجتمع

تفضلتة الامام الكبير الدكتور عبد المليم محمود
شيخ الانبياء

وهذا الشرط ينطوّر ، ويرتقى ،
ويتكوّن شيئاً فشيئاً ، ويسير دائماً
فى طريق الرقى ، لأن هذا الشرط
من الحضارة له مقياس يحسّم به
الخطأ والصواب ، ويحسّم به الباطل
من الحق . . . وهذا المقياس هو
هو التجربة ، فكل أمر يختلف فيه
العقل أو الحواس التجربة تحصسه ،
لأنها خير مقياس يضم الحواس ،
ويلزم العقل .

كل حضارة لها شطران : شطر
مادى ، و شطر روحى ، أو مضموى ،
أو نظرى بحث ..

ففيما يتعلق بالشطر المادى ،
فهو هذا الشطر الذى يعتمد على
الحس وعلى العقل ، ويعتمد على
المنهاج السليم ، وهو منهاج الملاحظة
والتحرية والاستقراء ..

ومن هنا فقد كانت الثمرة الدائمة
للحضارة هي : الترقى الدائم ، وقد
وصل العالم الآن الى القمر ، لأن
التجربة المستمرة - عبر أخطاء - تم
تلافيها أولاً بأول - أوصلت الدفع
الصاروخى الى التغلب على العوائق
التي كانت تثيرها الجاذبية الأرضية ،
واختلاف طبقات الجو ، من حيث
الطبيعة والمناخ والتكوين .

وعقليا ما هو المقياس الذى تقيس
به الخطأ والصواب فيما يتعلق
بالمجتمع ؟
- لا شئ . . .

وعقليا ما هو المقياس الذى تقيس
به الخطأ والصواب فيما يتعلق
بالتشريع ؟
- لا شئ . . .

وأقصد بهذا الشرط النظرى :
العقيدة والأخلاق ، والتشريع ، ونظام
المجتمع .

ولهذا ، فقد بقى هذا الشرط حتى
الآن خلال تاريخ الانسانية الطويل
ظنيا . . . يمكنك أن تثبته بأدلة . هذه
الأدلة يمكنك دائما أن تنفيها وأن
تدعمها . . . ثم يأتى آخرون فيهدمون
المعوم وينفون التنى . . .

هذا الشرط لم يصل بعد الى الشأو
الحاسم من الرقى ، الذى وصل اليه
الشرط المادى . . . وما زال فيه
مستمرا ربما لأن من خصائص
النظريات العقلية أنها لا مقياس لها .
ما هو المقياس الذى تقيس به الخطأ
والصواب ، فيما يتعلق بالسلوك من
ناحية العقل . . . ؟ ليس هناك مقياس .

فأى مسألة من مسائل التشريع
عقليا ، هناك ما يناقضها ويعارضها
وينكرها ، ويجعلها تنهات أمام الأدلة
وكل مسألة من مسائل التشريع فيها
رأى معارض لرأى آخر .

وحاول (أفلاطون) بعد هذا أن يضع نظاما لكل طبقة فحدد سن الزواج للمقاتلة ، وسن الزواج للرجل من كل طبقة فيما يتعلق بطبقة الانتاج مثلا .. حدد الزواج للمقاتلة فيما بين سن العشرين ، وسن الخامسة والأربعين ، واعتبر الأطفال الذين تنجبهم الفتاة بين هذين السنين هم الأطفال الشرعيون فقط ، ولا شرعية لمن تنجبهم في غير هذه السن ويتركون في العراء حتى يموتوا .. وفيما يتعلق بالرجل فقد اعتبر شرعية الأطفال واجبة فيما بين سن الرابعة والعشرين وسن الخمسين ، ومن هنا لا يتم الاستجاب الا في هذه الحدود واذن فالأطفال الذين يولدون خارج هذه الحدود ما ذنبهم ؟ ذنبهم أنهم أتوا الى الدنيا في غير هذه السن المحددة ! وأما طبقة الجيش فينبغي ألا تزوج - في رأى (أفلاطون) - زواجا مستمرا .. ويجب ألا تمتلك شيئا : لا ملابس ، ولا عقارولا مال ، ولا زوجة ولا أولادا وانما يأتون في ليلة مينة ، ويفقدون زواجا بالقرعة لمدة سنة .. والأطفال الذين يأتون ثمرة هذا الزواج يودعون في مصحة ، أو ملجأ ، ويكونون أبناء الدولة ،

ومنذ أيام (أرسطو) ومقاييسه الذي هو المنطق ، والانسانية تبحث بجهودها الخاصة عن مقياس للأمور النظرية ، والتشريع ، والأخلاق ، ولغير ذلك .. ومنذ ابتداء العصر اليوناني قبل الميلاد والانسانية تضع في التشريع ونظم المجتمع وأخلاقه نظما كثيرة ، وتشريعات شتى ، لا تستقر عليها سوى سنين أو قرون معدودات ، ثم لا تلبث أن تهجرها ..

ولنتوقف قليلا عند المفكر الفيلسوف الاغريقي (أفلاطون) .. (أفلاطون) هذا حاول أن يوجد تشريعات أو نظاما للمجتمع .. فآلف (جمهوريته) كنظام للمجتمع متكامل .

لقد قسمه الى طبقات ، وأعتقد أن نظام الطبقات هو النظام الطبيعي في العالم : فهناك الطبقة التي تتناسب مع الفكر في المجتمع ، وهناك طبقة المواطنين ، وهناك طبقة الشهوات ، وقد سمي الطبقة الأولى : الطبقة الذهبية (طبقة رجال الفكر) .. وسمي الطبقة الثانية : الطبقة الفضية (طبقة الجنود) .. وسمي الطبقة الثالثة : الطبقة النحاسية (التجار والصناع والزراعي والمعاملون في الانتاج) .

فصلا عن هذا يرى أن الشاب الممتاز -
جسميا وعقليا - يتصل جنسيا بمجموعة
كبيرة من الفتيات الجيلات .. ومنطقه
في هذا ، كما يقول في جمهوريته :
نحن نمنى بالخييل ، فنحجب منها
سلالات ممتازة ، فلم لا نمنى بالبشر ،
منلما نمنى بالخييل ؟

ان الثبان الممتازين صحيا وبدنيا ..
يجب أن تأتي لهم بالنساء الممتازات
صحيا ، وبدنيا ، وجماليا ، ولا نجعل
بينهما قيودا في الاتصال الجنسي ، ثم
نأخذ السلالة الممتازة الناجمة عن
اتصالهما ، لتكون نواة لارتقاء نوعية
البشر في الجمهورية !

ثم ان (أفلاطون) حدد الملكية :
فلم يسمح للرؤساء وهم طبقة رجال
الفكر ، أن يملكوا ، ولم يحبسها
كذلك - كما رأينا - للعبد .. وإنما
أباحتها لرجال طبقة الانتاج ، وبشرط

أن يكون هناك حد أقصى للملكية ،
لا يتجاوز أربعة أمثال المتوسط .
يعنى مثلا : اذا كان متوسط نصيب
الفرد في مدينة ما ، نصف فدان ،
فيجب ألا يملك شخص أكثر من
فداتين ، وفي جمهوريته : اذا ولد
طفل مريض ، يعدم ! واذا ولد طفل

مصاب بعمالة يعدم ، واذا ولد طفل
مشكوك في ذكائه يعدم .

وليس في جمهورية (أفلاطون)
مكان للشراء والأدباء ..

ولقد دعى (أفلاطون) نفسه مرة
لتطبيق جمهوريته ، فأخفق أخفاقا
كاملا ، ثم دعى مرة أخرى بعد
سنوات فأخفق أيضا أخفاقا كاملا .

ومضت الانسانية - في طريق
التجربة والخطأ - تبحث عن تشرح
يحكمها ، ويزيل خلافاتها ، ويقبل
عثراتها .. وكان من تجاربها المثيرة
في هذا المجال مذهب « المزدكية » ،
الذي استفحل أمره لدرجة أن ملك
الفرس اتبعه ، واعتقه ، وطبقه .
وهو مذهب يبدأ منطلقه الفكري من
سؤال مطروح هو : ما الذي أقلق
الانسانية وأرقها ، وأتعبها منذ فجر
التاريخ ؟

وأجاب المذهب المذكور قائلا :
المال .. والنساء .. ولكي نزيل
قلق الانسانية ، فلا بد أن يكون هناك
شيوعية كاملة في المال والنساء .

وحصاد ذلك هو لدى ملك
الفرس ، فاتبع المذهب ، وذهب

ولكى يتم تطهير العالم من الناس ،
فقد شرع « ماني » أن يمنع الزواج ،
ويمنع الاتصال الجنسي .. وبهذه
الطريقة لا يولد أطفال في المجتمع ،
ويموت الناس ويندثرون في مدى
سبعين ، أو ثمانين سنة ، وربما مائة .
وبهذا تطهر الأرض من الرجز ،
والضلال والشر .

واتبع « ماني » كثير من « ونص
النسل » وكان في هذا اضعاف
للدولة .. وأتى به ملك الفرس
وسأله عن مذهبه أمام حشد من الناس
من أتباعه .. فراح « ماني » يحدثه
بمنطقه عن مذهبه ، ويدعو اليه ...

فقال له ملك الفرس : « ما دمت
تري أن تطهير العالم من الناس ينهي
الشقاء فيه ، فلنبدأ بتطهيره منك ،
وفلا أمر بقتله ، وقتل أتباعه .

الاختلاف في التشريع لا حد له ،
فهناك تشريع شيوعي ، وهناك تشريع
رأسمالي . والشريعة نفسها ملل ،
ونحل . فهناك شيوعية يمينية ، وهناك
شيوعية يسارية ، وهناك شيوعية
اشتراكية ، وهناك شيوعية متدلة ،
وهناك شيوعية متطرفة ، وغير ذلك .

« مزدك » وأتباعه الى القصر ، وأحبوا
الاتصال بنساء الملك وبناته ، وأخذ
ولي العهد يتضرع الى « مزدك »
ويرجسوه ، في أن يترك والدته ،
واخوته ، حتى لقد قبل قدميه ، وهو
يتضرع اليه ، فترك « مزدك » أمه
واخوته . ثم آل الملك الى ولي العهد
فأتى بمزدك وقتله .

واندثرت تجربة إنسانية أخرى ،
تبحث عما تتقد أنه عدل ، وحق ..
واستمرت الإنسانية في بحثها
القلق ، الذي تمنع منه دائما من
أخطائها ..

فأتى مثلا الى المذهب (الماني)
نسبة الى شخصية المفكر الفارسي
« ماني » قال ماني : ان العالم في ضيق
دائم ، وكرب مقيم ، بسبب الصراع
والجشع والعدوات والبغضاء المستشرية
بين الناس ، في سيل أغراض الدنيا ..
واذا كان الأمر كذلك فلم يستمر
هذا العالم ؟ انه مجموعة من الرجز
والقائورات والشرور ، يجب أن
يزول .

وخرج الفيلسوف المبقر من هذا
السؤال برأى هو : اذا تطهر العالم
من الناس ، فقد تطهر من البؤس ،
بوالشقاء والشر .

وفي «الرأسمالية» يمين متطرف ، ويمين معتدل ، ويمين اشتراكي يساري ، يحد نوعا من الملكية .

وبعض هذه التشريعات الحديثة تبنى الأديان نفسها «والصهيونيون» يترفون علانية في كتاب (بروتوكولات صهيون) أنهم هم الذين رتبوا نجاح «كارل ماركس» الذي خرج على العالم بأنه يجب أن يزول الدين ، ويجب أن تظهر الإنسانية من الدين ، ومن فكرة الآلهة .

ووجد «كارل ماركس» من ينهه وينشئ دولا على مناهج مبادئه ولست أدري : هل يمكن أن يكون دليل أقوى من ذلك ، على أن الإنسانية التي وصلت إلى الذرى في حضارتها المادية قد توقفت في بعض نواحيها ، ولم تقدم خطوة واحدة ، من الناحية الروحية ؟ . . .

والخلاصة : أنه ليس هناك مقياس عقلي واضح ، أو ميين ، أو ثابت ، في المسائل العقلية والنظرية والتشريعية يفصل بين الحق والباطل والآن لما تقلبت بعض المجتمعات ونفذت أفكارا تدعو إلى شيوعية النساء ، وشيوعية المال ، والهاء الناس بالمرح عن الله ، كما قال «كارل ماركس» وفي هذا

يقول «سقراط» : أن العقل الانساني بالنسبة للمسائل النظرية كلوح من الخشب ، يريد أن يعبر به الانسان بحرا هائجا ، لجى العواصف . . .

ولهذا التعارض كان لابد من سفينة آمنة ، لا تفرق في البحر بالإنسانية ولا تزعزعها العواصف والأعاصير ، ولقد نزلت الأديان هداية للعقل في الجانب النظري نزلت في التشريع ، والأخلاق ، ونظام المجتمع .

ومن خصائص الوحي فيما يتعلق بالتشريع أنه هاد للعقل ولا يأتي أن يكون هناك ايمان خط بدون الاعتقاد بأن الدين هاد للعقل ويكون خارجا عن دائرة الايمان من اعتقد غير هذا . . .

ونزل التشريع الالهي مصوما وهذه قضية أخرى يؤمن بها كل مؤمن ، هذه العصمة يبر عنها الله سبحانه وتعالى بقوله : ومن يعتصم بالله ، فقد هدى إلى صراط مستقيم وقال تعالى : «لا يأتيه الباطل من بين يديه ، ولا من خلفه» تزيل من من حكيم حميد . . .

ومن خصائص التشريع الالهي أنه يكف الانسان - تماما - عن محاولة

ومن خصائص القانون الالهي أنه حينما أعز الدولة التي طبقته .. وحينما غفل عنه ذل المجتمع الذي أدار له ظهره .. أما بالتأخر والبقاء فيما بين الناس ، وأما باستدلال المجتمع للفقر ، أو للاستعمار ، أو للتخبط والهزيمة .

طبقته الأمة الاسلامية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وطبقته في عهد الصحابة - الخلفاء الراشدين .. فكانت الأمة التي طبقت هذا القانون لا تيب عنها الشمس ، وليس بمنكور قصة الخليفة الذي رأى سحابة فقال لها : أمطري حيث شئت فسيأتيني خراجك ...

طبقت الشريعة فظهرت النفوس ، وظهرت القوة وتم النصر .. وكان المسلمون يخوضون المعارك بروح الغداة والشريعة ، والايمن .. وكانوا ينتصرون على أضعاف أضعافهم عددا ، وعلى من هم أقوى منهم سلاحا وعدة (كما حدث في معركة القادسية مثلا) لأن جزءا من حافز القتال هو ايمان المؤمن بمدالة القانون ، الذي يحكمه ، والمساواة بينه وبين جميع الرعايا في هذه العدالة ، ومن هنا يقبل على الموت والفداء صيدا مستبشرا ، ساعيا

المخرج عليه .. أما بالنسبة للتشريع الوضعي ، فإذا أنت وجدت مرصه للمخرج عليه دون أن تضبط ، فلا جناح عليك ، مادامت عين القانون لم تلمحك .. لدرجة أن بعض الفلاسفة المنحرفين مثل « نيتشه » الذي أشاد به « اليهود » وروجوا له ، يقول : إذا أمكنك أن تخرق القانون الوضعي ، بحيث لا تقع تحت طائلته فاعديه ، إذا استطعت هدمه ، إذا كان ذلك في مصلحتك .. بشرط أن تكون ذكيا ، لا تقع تحت طائلته ..

بتعبير آخر إذا كنت تقود سيارتك بسرعة فائقة ، وصدمت انسانا ، وقتلت بذلك النفس التي حرم الله بغير حق .. واستطعت أن تفر ، دون أن تضبط ، ودون أن يتمكن أحد من النقاط رقم سيارتك ، ونجوت من المحاكمة ، والقاب .. فأنك تكون « ماهرا » أو « شاطرا » لأن القانون الوضعي لم يضبطك ..

أما القانون الالهي فهو يكف الانسان ظاهرا وباطنا ، ينشأ القانون الوضعي لا يكفه الا ظاهرا .. فآله عليم بذات الصدور ، ولكن القانون الوضعي عليم بما يراه الشهود فحسب ..

محترمة بين الأمم ، مهية الجانب ،
قوية الشوكة ، طيلة تمسكها بالشريعة
الاسلامية .. ثم بدأت تنهار شيئا
فشيئا ، بعوامل الاستعمار لما انصرفت
الى الانحلال ، والبعد عن الشريعة .

وجاء الاستعمار ، فكان من أهم
أهدافه أن يستبدلها عن طريق القضاء
وبهاثيا - على شريعة الله واستبدلها
بقانونه الوضعي ، وأتى بشركات
القضاة من بلاده ، بنسبهم المزرقة
وشعورهم المستنارة ، ووقارهم
المزيف ، ليحكموا بغير ما أنزل الله ..
وباسم الحرية للشخصية قتلوا كرامة
الانسان ، باباحة الربا ، والبقاء العلى
والمقامرة ، مادامت غير مقترنة بالنفس

وقد حرص المسمرون قبل أن
يخرجوا من قطر من الأقطار بشريين
أو ثلاثين سنة أو بأكثر ، على أن
يخططوا لمستقبلهم ، في تلك الأقطار
.. ولم يجدوا خيرا من أن يذنبوا -
نهائيا - طافات الأمة ، التي يتركونها
في غمار ثقافتهم والتزاماتهم الفكرية
ومقاييسهم الحضارية ، فيمت يتصل
بالسلوك والتشريع ..

في أحد الأقطار الأفريقية حين
أرادوا أن يجعلوها موالية للغرب ،

الى النصر ، أو الشهادة ، بدلا من أن
يتباطأ أو يتخاذل ، وشعاره المضممر
أو المعلن :
« اذهب أنت وريك فقاتلا ، إنا هاهنا
قاعدون .. »

وقد كان الحث على لزوم الشريعة
حازما :

« ومن لم يحكم بما أنزل الله
فأولئك هم الظالمون » .

« ومن لم يحكم بما أنزل الله ،
فأولئك هم العاصون » .

« ومن لم يحكم بما أنزل الله ،
فأولئك هم الكافرون » .

« فلا وربك لا يؤمنون حتى
يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا
يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ،
ويسلموا تسليما » .

ما المانع من تطبيق الشريعة
الاسلامية بدلا من القانون الروماني ،
وقانون « نابليون » ؟

حقا : لماذا ؟

لقد انتصرت الأمة الاسلامية ،
وعزت فيما سبق ، في ظل ايمان
ثابت وطيء بالاسلام .. وكانت

أخذوا خمسة وثلاثين ألف لقيط
ويتم ، وكفلوا لهم رعاية أسطورية ،
في ظل مناهب تصادى الاسلام ،
ويخرجوا منهم المهندسين ، والأطباء ،
والقادة والاداريين ، فلما خرج
الاستعمار بجسوده ، بقي أبناء
الروحبون هم الذين يقودون أفئدة
تهوى الى المستعمرين بمنهم العليا ،
وأساليهم وأخلافاتهم ، وترتبط بهم ،
وتدور في فلكهم ...

الدى حدث شىء يستمر الاسبق
فى الحديث عنه فى حصرة وألم ،
يحزان فى النفس .

حدث فى غيبة التشريع الالهى
هذه الكثرة من جرائم السرقة ..
ولو اتبع التشريع الاسلامى لما كانت
هناك سرقة .

ولنتظر الى بلاد أخرى غيرنا ، بلاد
حولنا تطبق شريعة الاسلام ، وحدود
الله فى جرائم السرقة .

فى المملكة العربية السعودية مثلا .
قبل أيام الملك « عبد العزيز آل سعود
كانت هناك سرقة ، وكان هناك نهب
وقتل .. وكان حجاج بيت الله
الحرام يسرون فى حراسة الجيش .
لدرجة أن مصر كانت ترسل مع
حجاجها كتيبة من الجيش ، تحرس
الحجاج ...

وجاء الملك « عبد العزيز » وأمر
بتطبيق شريعة الله ، وحدوده ..
فانتهت جريمة السرقة ، أو كانت
تنتهى .. ولقد حدث أن زار
السعودية منذ سنين قليلة وفد أوربى
يضم مفكرين ، ومشرعين ، وفلاسفة
من « ايطاليا » و « فرنسا » و « ألمانيا »

فى مصر مثلا .. خرج الاستعمار
بجسوده بعد أن زرع فيه مدرسة
الحقوق ، التى كل نصيب التشريع
الاسلامى فيها ساعتان من اثنتين
وعشرين ساعة ، فى الأسبوع .. وترك
قوانين يخالف بعضها ما أنزل الله ..
ولما تمكنا نظام سياستنا التعليمية ام
نخرج عن قوانين « نابليون » والقانون
« الرومانى » ، والقانون « البلجيكى »
والنتيجة أن المحامى والقاضى وعضو
النيابة الذى يخرج فى كفيه الحقوق
فى مصر ، وفى كثير غيرها من البلاد
الاسلامية .. يخرج بقلية أوربية ،
وفكر أوربى ، وأنماط أوربية ، فى
القياس والتوجيه والنطق .. وماذا
يريد الاستعمار أكثر من أن يربط
اليه أبناء أمة بتركها ، بهذه الطريقة ؟

مدى ثمانية عشر عاما ، لم تطبق حدود الله - في قطع اليد - على أكثر من ستة أو سبعة على أكثر تقدير ، ولكن جريمة السرقة انقطعت تماما .

وماذا حدث في غيبة التشريع الاسلامي ؟ هذه الأنهار من الخمر ! والكثرة السكثرة من الخبائث والمنكرات ..

مصر بلد اسلامي - ومازالت الأقطار الأخرى تحسن الظن بمصر لكن البعض في هذا البلد يتباهى بإنتاج البيرة والخمر .

في الأسبوع الذي ذكرت فيه الجرائد أن مصر كسبت مليون جنيه من البيرة ، كسبت هذه الجرائد نفسها أن « السينما » خسرت ثمانية ملايين جنيه ، ثم يقولون - في تبرير إباحة الخمر إنما ينبع الخمر من أجل السائحين . كل هذا هراء ، لا يأتي إلا من المتحرفين عقليا ، وأخلاقيا . وليس عندهم فكرة عن الآية الكريمة « ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض » .

واتبهر الوفد لمسبق الاسلام في كثير من التشريعات ، فيما يتعلق بحقوق الانسان .. بل واكتشف أن بعض مواده لم ترق إليها الحضارات الموجودة بعد .. ولكنه تسائل في نهاية الحوار الذي دار بينه وبين بعض علماء الاسلام السعوديين ، تسائل عن قطع يد السارق أليس في ذلك بشاعة ؟ أليس في ذلك قسوة ؟

فقال العلماء السعوديون للعلماء الأوروبيين : أنظروا الى هذه الصحراء المترامية .. يسير فيها الانسان وقد لا يسمعه فيها أحد ، أو يراه أحد ، أو يحس به أحد واملأوا سيارة من الذهب ، أو النفضة ، أو المال أو النفائس وانتقلوا بها في الصحراء من مدينة ، الى مدينة .. أو فاتركوها اذا تعطلت السيارة بها وسقط الصحراء وهيموا على وجوهكم بحثا عن المونة ، ثم عودوا الى السيارة تجدوا ما بها سليما ، لم تمسه يد وقارنوا بين هذا وبين ما يحدث في مدينة ، مثل « نيويورك » في ساعة واحدة : كم من حادث سرقة وكم حادث قتل ؟ وكم من حادثة اغتصاب وقال العلماء السعوديون . انه في

يجب أن يعود التشريع الاسلامى - بالمعروف ونهوا عن المنكر - كل
لأمرين :

(١) الأمن على النفس ، والمال ،
والمرض يسنى ذلك حتى لمن لم
يكن مسلما .

(٢) استمرار النصر بتوفيق الله .

... حينما كان شمار الجندى
المصرى « الله أكبر » فى حرب
رمضان صمدت « الله أكبر » مبشرة
بزمرة من المؤمنين ، انفصلت هن
الانحراف ونطقت بكلماتها « الله أكبر »

ولكن هذا النصر له قوانين لضمان
استمراره ، ان الله سبحانه وتعالى ذكر
قوانين النصر والهزيمة .

فاذا ما تخلىنا عن الله سبحانه وتعالى
تخلى الله عنا ، أما قوانين النصر فمنها :

« الذين ان مكناهم فى الأرض
أقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وأمروا

هناك مطالبة من كثير من الطوائف
وهناك بطبيعة الحال استجابة فى
مجلس الشعب . والا فلا يصح أن
يكون ممثلا لأمة مسلمة .

ويكون لكم الفضل - أيها القراء
والمفكرون - والزعماء فى وضع
القوانين التى يستر بها النصر والأمن
على المال والعرض والنفس .

ومن يتصم بالله فقد هدى الى
صراط مستقيم .

د . عبد الحليم محمود
شيخ الأزهر

دراسات قرآنية :

أنماط من السلف الصالح

للأستاذ مصطفى الطيبر

قال تعالى :

« والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا
عليها سمًا وسميًا »

الآية : ٧٢ من سورة الفرقان

البيان

عليه وسلم فأسلم عليه ، وقد نزل
تحريم الخمر ، فجث أصحابي فقراء
الآية عليهم الى قوله « فهل أنتم
مسهون » قال : وبعض القوم شربته
في يده ، شرب بعضها وبقي بعض
في الأناء ، فأراقوا ما في كؤوسهم ،
ثم صبوا ما في باطيتهم ، وقالوا :
انتهينا ربنا انتهينا ، والباطية إنا
الخمر .

جاء في الآية التي قبلها أن عباد
الرحمن هم الذين يمشون على
الأرض هونا ، وإذا خاطبهم الجاهلون
قلوا سلاما ، وجاءت هذه الآية بعدها
لتبين أنهم إذا ذكروا بآيات ربهم
عملوا بها ولم يمرضوا عنها .

وهكذا كان شأن السلف الصالح -
رضوان الله عليهم - فقد كان القرآن
الكريم ينزل بالتشريع ، مخالف
لألوف عاداتهم وما تأصل منها في
نفوسهم ، فيسارعون الى الامتنان
ويتزعمون عما ألفوه فورا ، راضين
طيبين النفوس مخبتين لربهم ، فمن
بريدة عن أبيه قال : « بينما نحن قعود
على شراب لنا ونحن نشرب الخمر ،
اذ قمت حتى أتى رسول الله صلى الله

فانت ترى أن تنفيذ التشريع لم
يحتج الى تجنيد الشرطة ورجال
المباحث ، بل سارع القوم الى الامتنان
بمجرد التبليغ ، دون أن تحدثهم
نفوسهم بالمخالفة ، ولو باكمال مجالس
الشراب التي كانوا فيها ، ولهذا لم
يحدث أن تكونت عصابات لتهريب
الخمر سرا ، كما يرى الآن من

تهريب المخدرات المحظورة سرا بين المسلمين ، ليشربها أولئك الذين رقد دينهم منهم ، ولم تجد الدولة وقتئذ نفسها بحاجة الى سن تشريع تصادر بمقتضاه التجارة المحظورة وأموال مهريها ، وتماقب المهريين بالسجن مدى الحياة أو غير ذلك من العقوبات فان القوم كانوا حريصين على السمع والطاعة ، راغبين في الكمال الديني ، ساهمين الى مرضاة رب العالمين ، فلهذا كفوا تماما عن شرب الخمر وازرقوا مابقى منها في الأواني والبدنان ، أراقوها في الشوارع والأقنية حول المدينة ، وظلت رائحة الخمر تفوح منها فترة كما جاء في بعض الروايات واليك مثلا آخر

عن صفية بنت شيبة عن عائشة رضي الله عنها قالت : « والله ما رأيت أفضل من نساء الأنصار ، ولا أشد تصديقا لكتاب الله ولا ايمانا بالتزويل لما نزلت في سورة النور ، وليضرب بخمرهن على جيوبهن ، انقلب رجالهن اليهن يتلون عليهن ما أنزل الله اليهم منها ، يتلو للرجل على امرأته وابنته وأخته ، وعلى كل ذي قرابته ، فما متهن امرأة الا قامت الى مرطها الرجل فاعتجرت به ، تصديقا بما أنزل الله من كتاب » .

والخمر بضم الخاء والميم : أعطى الرعوس للنساء ، والجيوب فتحات الصدور ، والمرط كساء من صوف أو حرير ، ومرطها الرجل كساؤها الملمس النقوش ، واعتجرت المرأة به تغطيتها رأسها ، وسدله على صدرها .

فهل ترى أروع من هذا وأضرابه مثلا للمبادرة الى الامثال الناقصة عن وقرع النفس وخشية القلب والرغبة في ارضاء الرب .

لقد كان الرجل منهم اذا جاهد في سبيل الله ، لاتهمه نفسه ولا أهله وكل همه متجه الى الكر والفر ، والأقبال والادبار ، في حكمة ومهارة لا يهدأ باله حتى يشق في العدو ، ويتزع النصر عليه من بين المخاطر والأهوال ، أو يسقط في ساحة الشرف شهيدا مشوها ، مما أصابه من نبال العدو وسهامه وسيوفه ورمحه ، فقد نخل المصرة لينال إحدى هاتين الحسنين .

أنس بن النضر

فهذا أنس بن النضر - عم أنس ابن مالك - لم يشهد بدرًا ، وكان نادما على عدم شهودها ، فقدر أن أشهده الله مشهدا من الفزوات ، ليرى الله ما يصنع ، فلما حضر غزوة أحد ، رأى المسلمين ينهزمون حين ترك رماثهم مواقعهم يوم أحد ، ليجمعوا الفنائم بعد هزيمة المشركين في باكورة القتال ، مخالفين بذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يبرحوا أماكنهم ، ظانين أن النصر تهيأت أسبابه ، ولا شيء يحول دون تملكه ، ورأى خالد بن الوليد - وكان يومئذ مشركا - قد حلل فوق أحد محل رماة المسلمين ، ومعه جماعة من رماة المشركين ، وجعلوا يرمون المسلمين بوابل من نبالهم ، وهم ما بين مشغول بتبع المشركين المنهزمين وقتلهم وجرحهم ، وما بين مشغول بجمع الفنائم في أثرهم ، فحول أولئك الرماة دفعة الحرب لصالح المشركين ، وجعل المسلمون ينكشفون

وينهزمون ويقتلون ، لما أبصر أنس ابن النضر هذه المحنة تحمل بالمسلمين قال : اللهم انى أعتذرك اليك عما صنع هؤلاء يعنى أصحابه المؤمنين - وأبرأ اليك مما صنع هؤلاء - يعنى المشركين - ثم تقدم فاستقبله سعد ابن معاذ فقال : يا سعد بن معاذ : الجنة - ورب النضر - انى أجد ريحها دون أحد ، قال سعد : فما استطعت يا رسول الله ما صنع ، قال أنس - يعنى بن أخيه مالك - فوجدنا به بضما وثمانين ضربة بالسيف ، أو طعنة برمح أو رمية بسهم ، ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون ، فما عرفه أحد الا أخته بيتانه (١) قال أنس - أى بن مالك - كنا نرى أو نظن أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، الى آخر الآية ، وقال : ان أخته - وهى تسمى الربيع - كسرت ثنية امرأة (٢) فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصباس ، فقال أنس - أى

(١) البنان : الأصعب ، وكان حسن البنان .

(٢) الثنية : إحدى الأضراس الأربع التى فى مقدمة الفم ، ثنتان من فوق

وثنتان من تحت .

طلبها مثله بالثبات وبذل النفس ، وبلغ من اقتاعه بما وعد الله الشهداء من الجنة ونعيمها المقيم ، أنه أحسن بها كأنه يراها ويجد حوله ويحسها ونعيمها ، فاقسم برب النصر أنه يجد ريحها من دون أحد ، فجبل يقاتل لا يبالي بما يلاقى في سبيل غايته ، حتى سقط ذلك البطل شهيدا متحنا بالجراح ، مشوها حتى لم يعرفه أحد سوى أخته ، عرفته ، ببنائه التي تتميز لديها بميزة خاصة بها لا يعرفها سواها ، أجل سقط هذا البطل مشوها بأربع وثلاثين ضربة ، ومات شهيدا فريدا العين ، لأنه وفى بعهده مع ربه ومع نبيه .

ولقد كان الله يعلم منه هذا الوفاء ، فلعلنا أبر قسمه بالنسبة لأخته الربيع التي كسرت ضربا لامرأة ، واستحقت الفصاص ، فأقسم أنس أن لا يقتص منها ، فأرضى الله نفس المجنى عليها وأهلها ، بقبول دية الضرم ، بدلا من كسر خرس أخته ، لكرامة هذا البطل على الله تعالى ، وصدق فيه قوله صلى الله عليه وسلم : أن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره .

ابن النصر - يارسول الله : والذي بك الحق لا تكسر تبتها فرفضوا بالأرض (١) وتركوا الفصاص ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره ، أخرجه البخارى في صحيحه .

فإذا تأملت فدائية هذا البطل ، وجدتها من نوع فريد ، لقد غاب عن غزوة بدر أول معركة خاضها الاسلام مع الشرك ، وانتصرت فيها راية الاسلام على راية الشرك ، فتم يجد بدا من أن يتعهد لرسول الله صلى الله عليه وسلم بذل الوسع في أول لقاء له مع المشركين بعد هذه الغزوة ، وكان عهده مع رسول الله عهدا له مع الله تعالى ، ولذلك قال : كن أشهدنى الله قال المشركين ليرين الله ما أصنع ، فلما تلتها غزوة أحد وهزم المشركون المسلمين ، بعدما بدت تباشير النصر للمؤمنين للسبب الذى مر بيانه ، تذكر عهده مع الله ورسوله ، فتقدم ليذلل روحه فداء لرسوله ووفاء لدينه وعهده ، فلقى سعد بن معاذ مهزوما مع المهزومين ، فقال له : يسعد الجنة ، يريد بذلك أنه يريد بها بالاستشهاد ، ويحضه على

الناس ، ويتحامون أخطاره ولقد قال فيها صلى الله عليه وسلم « ما التفت يمينا ولا شمالا يوم أحد الا وأنا أراها دوني » فلم تقتصر على أسفاف الجنود بالماء ، بل كانت في جملة من يحمي رسول الله من أراذله بالسوء من المشركين .

ولقد فعلت مثلها عائشة بنت أبي بكر رضي الله عنهما ، وزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكذلك أم سليم ، فلقد كانتا تسرعان بالقرب على ظهورهما ، ثم تفرغان الماء في أفواه القوم ، ثم ترجمان قملاتها ، ثم تخبان فتفرغان في أفواه القوم ، كما رواه البخاري عن أنس رضي الله عنه وهكذا كانت نساء المؤمنين يشتركن في الحروب ، ولا يترفع أهل الرسول صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، فإن الخطر إذا أحرق بالمسلمين ، وجب الجهاد على الرجال والنساء كل بحسب طاقته .

عمر يؤثر مجاهدة بالمطاء على زوجته

أخرج البخاري عن ثعلبة بن مالك « أن عمر رضي الله عنه قسم مروطا (١) على نساء من نساء المدينة ، فبقي مرط جيد ، فقال له بعض من عنده : يا أمير المؤمنين ، أعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك

يريد أم كلثوم بنت علي - فقال عمر أم سليط أحق به ، وأم سليط من نساء الأنصار ، ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال عمر : كانت تزهر (٢) لنا القرب يوم أحد » .

ومن هنا الأثر نعرف مقدار عدل عمر ونزاهته ، حيث أثر واحدة من أبطال الجهاد على زوجته حنيدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأعطاهما هذا المرط الجيد ، لأنها عملت لصالح المؤمنين ما لم تسله زوجته ، فانها لم تشرك في المعركة كما اشتركت أم سليط ، ولم يسق الجنود كما سقتهم في يوم شديد الخطر ، يخافه أشداء

(١) المروط : أكسية من صوف أو حرير كان يؤزر بها ، جمع مرط بكسر الميم وسكون الراء ، وهو كساء غير مخطط .
(٢) زهر القرب : أي تحملها مملوءة ماء لتسقيهم يوم أحد .

انابة ، لحظني غلام لعبد الرحمن بن عوف ، قلت ويحك ما بك ؟ قال : أخذت لقاح (١) رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قلت من أخذها ؟ قال : غطفان وفزارة ، فصرخت ثلاث صرخات أسمعت ما بين لابنيها : يا صباحاه . يا صباحاه ، ثم اندفعت حتى القاهم وقتلوا فجلت أرميهم وأقول : أما ابن الأكوع ، واليوم يوم الرضع ، فاستفدتها منهم قبل أن يشربوا ، فأقبلت أسوقها ، فلفني النبي صلى الله عليه وسلم ، فقلت يارسول الله : ان القوم عطشني ، وإنني أعجلتهم قبل أن يشربوا سقيم ، فابت في أثرهم ، فقال : يا ابن الأكوع : ملكك فأسجج فان القوم يقرون في قومهم ، وبيان لموضوع هذا الحديث نقول :

كان سلمة بن الأكوع شجاعا سريع العدو ، وكان يسابق الجواد فيسبقه عدوا ، وباع النبي صلى الله عليه وسلم عند الشجرة على الموت ، وأول مشاعده الحديدية ، وحاصل هذه القصة التي جاءت موجزة في هذه

وأم سليط هذه هي أم قيس بنت عبيد بن زياد بن ثعلبة ، من بني مازن ، تزوجها أبو سليط بن أبي حارثة - عمر بن قيس - من بني عدي بن النجار ، فولدت له سليطا وفاطمة ، فلذا كتبت بأم سليط ، فمات عنها فتزوجها مالك بن سنان الخدري ، فولدت له أبا سعيد الخدري ،

ومن هذه القصة نعرف أسلوب الحكم الاسلامي في صدر الاسلام ، حيث كان يتسم بالنزاهة والعدالة ، واثار المصلحة العامة على الخاصة ، ويمثل هذا العدل ساد رعاة الغنم والابل العالم ، واستولى من يعيشون على خبز الشجير وخالص الثمر وقليل اللحم ، على ملك كسرى وقيصر ، ولو أن حكام المسلمين اليوم ساروا على هذا المنهج ، لكانت للاسلام مجده ، ولرجع لأمنه عزها وسلطانها .

البطل سلمة بن الأكوع

روى الامام البخاري عن سلمة بن الأكوع قال « خرجت من المدينة ذاهبا نحو القابة ، حتى اذا كنت بينة

(١) اللقاح : جمع لقوح ، وهي الناقة الحلوب .

الرواية ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت سرجه (أى ابلة) بالنابة ترعى ، وكان مع سرح رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو ذر وأمرأته وابنه و غلام لعبد الرحمن بن عوف وبينما هم فى الليل اذ دهمهم عينة ابن حصين الفزارى فى أربعين فارسا من غطفان ، فصاحوا بهم وهم قيام على رؤوسهم ، فأنشرف عليهم ابن أبى ذر ومعه ثلاثة نفر ، فقتلوا ابنه ونجا النفر الثلاثة ، وأخذوا امرأة أبى ذر ، وأطلق المنيرون عقال الأبل وسافوها أمامهم ، ثم قال أصحاب السيرة : فى صباح هذه الليلة ، خرج سلمة بن الأكوع مبكرا فى غلس الصبح ، ومعه فرس لطلحة بن عبد الله و غلام لطلحة ، ورياح خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقصدون النابة ، فلقبهم غلام عبد الرحمن بن عوف فأخبرهم الخبر ، فأمر سلمة وياحا أن يركب الفرس ويرجع بها الى المدينة ، ويخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم صعد سلمة على جبل عال وصار ينادى بأعلى صوته يا صباحاه

يسمع من فى المدينة ، وكان هذا نداء الاستجداد ، ثم جدد فى أثر القوم يطاردهم ويقتنقهم بالنبل ، واذا رجعوا اليه لا يلحقونه لسرعته حتى أعياهم ، فصاروا يلقون بأمتهم شيئا فشيئا ، يستخفون ليستقيموا الفرار .

قال سلمة : فما زلت أتتبعهم وأرسيهم ، فاذا دخلت الخيل مضايق الجبل ، علوت الجبل ورميتهم بالحجارة ، ولم أزل أرسيهم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين رمحا ، وأكثر من ثلاثين بردة يستخفون بها ، ولا يلقون شيئا من ذلك الاجمعه وجعلته على طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولما بلغ الرسول صباح سلمة بن الأكوع ، دعا الناس قائلا : يا خيل الله اركبى ، وكان أول من انتهى اليه من الفرسان ، المقداد بن الأسود ، ثم تلاه حتى به الفرسان ، ثم قال صلى الله عليه وسلم للمقداد : اخرج فى طلب القوم حتى الحقك بالناس ، فخرج بالفرسان فى طلب القوم حتى لحقهم واسترجع بعض اللقاح .

وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين ، استرجع منها سلمة بن الأكوع وأبو قتادة عشرة ، وكان أبو قتادة صاحب الفضل في استرجاع ما استرجعه المقداد بن الأسود ، حيث كان من الفرسان الذين صحبوا المقداد ، وسارع الى القوم فقتل منهم ، واستفد ما استفده منهم من اللقاح .

قال ابن سعد : قال سلمة : ولما رجعت وجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم على الماء الذي كنت أجلبثهم عنه ، فاذا هو قد أخذ كل شيء استفدته منهم ، فقلت يا رسول الله : لو بعثني في مائة رجل ، لاستفدت ما بقي في أيديهم من السرح ، فضحك صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال : يا ابن الأكوع : ملكك فأسجع .

وسميتي شرحه .

وذكر ابن هاتم : أن القوم ذهبوا بنصفها الآخر - وهو عشرة - كما ذهبوا بامرأة أبي ذر ، قال ابن هاتم : ولما أفلت القوم بامرأة أبي ذر وما بقي من السرح ، عقلوا

الابل وأوتقوا المرأة ، فينما هم نيام أفلتت المرأة من الوثاق ، وأنت الابل فجعلت اذا دنت من البئر وغافت ركة ، حتى لا يشبهوا ، حتى انتهت الى المضياء ، وهي ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كان يركبها كثيرا ، فلم ترغ - أي لم تصح بل ظلت صانته - ففقدت على ظهرها وزجرتها ، وعلموا بها فطلبوها فأعجزتهم ، ونذرت امرأة أبي ذر ان نجاها الله لتحرنها ، فلما رجعت أخبرته صلى الله عليه وسلم بالنذر ، فبسم صلى الله عليه وسلم وقال بشما جزيتها نجاك الله بها وتحرنها ، لا نذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم وانما هي ناقة من ابل ، ارجى الى أهلك على بركة الله ، وكانت الغابة التي رعت فيها ابل رسول الله ، على يريد من المدينة في طريق الشام ، وهي من عوالي المدينة ، وكانت الابل ترمى في الغابة تارة ، وبذي قرد تارة أخرى ، لتقارب الموضعين .

وبعد : فانظر يا أخى القارىء الى رافة النبي صلى الله عليه وسلم بخصوصه ، فان سلمة بن الأكوع لما

أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا أخبارا منه صلى الله عليه وسلم
 القوم عطاش ، وأنه أعجلهم أن بالغيب الذي حدث فلا ، فصلوات
 يشربوا من البئر التي أجلاهم عنها الله عليك يا صاحب الأخلاق النبيلة ،
 وطلب منه أن يبعث في أثرهم من والمعجزات الباهرة ، ورحمة الله
 يقتلهم ، فإنه لم يستجب إلى طلبه وبركاته على أولئك القر الميامين •
 بل قال له : (ملكك فاسجح : ان وجميع الصحابة والتابعين ، والله نسأل
 القوم يقرون في قومهم) فقد وصلوا أن يجملنا ممن يأتسون بهم ،
 إلى غطفان قومهم يومهم يضيفونهم ، ويسرون على منهاجهم •
 وليس من المروءة إزعاجهم ، وكان مصطفى محمد الطير

دعاء :

« اللهم انى أسألك حبك وحب من يحبك ، والعمل الذى ييلفتى
 حبك ، اللهم اجعل حبك أحب الى من نفسى وأهلى ، ومن الماء البارد » .

أسوة من الصحابة في الأمانة

للإمام أبو الوفاء الرازي

وما اتحرفوا فكانوا للهداية نجوما
وللمشبهات رجوما واستحقوا ثناء
الرسول عليهم بقوله : أصحابي
كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم •
وكانوا أشداء على أنفسهم في تطبيق
ما قرر من الأحكام ، وإذا تبنت
أنبياءهم فيما حفظ التاريخ الصحيح
من سيرهم وجدت العديد والعديد
من الأمثلة في خشية الله وفي تطبيق
أحكامه ، والتحرر من الانحراف
عنها ، وفي حديثنا هذا أن الله
سبحانه لما أنزل قوله : « ولا تقربوا
مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن » •
وقول : « ان الذين يأكلون أموال
اليتيم ظلما إنما يأكلون في بطونهم
نارا » يحذر بهما المسلمين من ظلم
اليتيم والتصرف في أموالهم بشيء
الوجوه المشروعة في الانفاق على
أبوانهم وإطعامهم وكسوتهم رحمة
لضعفهم واستبقاء على أموالهم حتى
يكبروا •

فرع الصحابة من ذلك التحذير
والوعيد وارتاعت نفوسهم وأسرع

عن ابن عباس رضي الله عنه قال : لما
نزل قوله تعالى : « ولا تقربوا مال
اليتيم إلا بالتي هي أحسن » وقوله
تعالى : « ان الذين يأكلون أموال اليتامى
ظلمنا إنما يأكلون في بطونهم نارا
ويسصلون سميرا » انطلق من كان
عنده يتيم فمزل طعامه من طعامه
وشرا به من شرا به فإذا فضل من
طعام اليتيم وشرا به شيء حبس كه
حتى يأكله أو يفسد ، فاشتد ذلك
عليهم فذكروا ذلك لرسول صلى الله
عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « ويؤسألونك
عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وان
تخالطوهم فاخوانكم » فحلطوا طعامهم
بطعامهم وشربهم بشربهم • أخرجه
أبو داود والنسائي •

الصحابة رضوان الله عليهم هم
الأئمة الأول للمسلمين حملوا أصول
الشريعة قرآنا وسنة علما فاستوعبوها
حفظا وتعلما فنقلوها الى من بعدهم
حتى تها لها أن تكون فقيت وستبقى
كما أراد الله الى يوم الدين وحملوها
عملا وتطبيقا فمضوا بها كما فهموا
أو كما أفهمهم الرسول فما زاغوا

فأخوانكم. • فكان ذلك تمييزاً على القوام وكفلاء اليتامى - وما أدق هذه العبارة وأدقها : رقتها فى أنها تخير للمسلمين فى لطف بين أن يخالطوهم أو يمزلوهم عنهم واستعطاف لهم عليهم فى الحالين فإن خالطوهم فليعاملوهم معاملة الاخوان وإن عزلوهم فليهم اصلاح شئونهم ، ودقتها فى أنها حث قوى على رعاية اليتامى فى أموالهم وتأديبهم وتهديبهم على أعم صورة وفى أوجز عبارة حيث يقول جل شأنه : اصلاح لهم خيراً واصلاح من اذلفاظ العامة التى تشمل كل اصلاح ، اصلاح فى الأنفس ، والأخلاق ، والكساء ، والغذاء ، والتعليم ، والتربية والاصلاح فى الأموال ، وفى الزواج والتزويج ، وفى كل ما يمد فى العرف اصلاحاً ويتغير بتغير الأزمان وذلك اصلاح كله خير لليتامى من افعالهم وتركهم للضياع والفساد وخير للقوام لما فيه من درء مفسدة افعالهم وخير للمصلحة العامة لما فيه من اعدادهم ليكونوا لبنات قوية فى بناء الأمة •

إذا تخرج الأولياء من مخالطة اليتامى فليهم واجب اصلاح كما ذكرنا واذا أرادوا أن يخالطوهم

من كان عنده يتيم يخالطه فى معاشه وماله ، الى ابعاده عنه وعزله فى طعامه وشرابه ، حتى يتقى شبهة أن يقع له شيء من مال اليتيم فى معاشة ولو دون قصد فيناله وعيد الله ويترضى لخطئهم وما كان أخشاهم لله وأحرصهم على رضاه •

عزلوا معاش اليتامى وأطعمتهم من معاشهم وميزوا أكلهم من أكلهم قطعا لنسبة انتفاعهم بشيء من أموالهم ، وكان اذا فضل شيء من طعام اليتيم أو شرابه احتفظ له به حتى يأكله أو يفسد ليرى حوا نفوسهم من وساوسها فى الاغنيات عليه •

وقد شقت تلك الحال عليهم ، فمن السسير على رب الأسرة أن يجلس بمنزله معاشين وطعامين وكيف السيل الى عزل الخبز والأدم والسمن والحب والزيت والفاكهة ان كان هناك فاكهة ، وكيف السيل الى عزل وسائل الطهو والانارة ونحو ذلك من شئون الحياة المشتركة بالمعاشرة والمساكنة ، لاشك أن هذه حياة عسيرة اضطروا أن يكتشفوا

رسول الله بما يجدونه فيها من العنت فأنزل الله تعالى هو يسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وإن تخالطوهم

قوله تعالى : **مولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم** ، فكان الرجل يخرج أن يأكل عند أحد من الناس بعد ما نزلت هذه الآية ، ففسخ ذلك الآية الأخرى في النور فقال : **مولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم** ، الى قوله : **وأشتاء** فكان الرجل الغنى يدعو الرجل من أهله الى طعامه ، فيقول : **اني لأجبح أن أكل منه والنجح** : العرج . ويقول المسكين أحق به مني ***

هذان مثالان من سلوك الصحابة رضوان الله عليهم في التمسك بالزهادة في أموال الناس ومحاولتهم دفع الشبهة عن أنفسهم وتحرى الحلال في مطاعهم ومعاشهم وأساس ذلك خشية الله في سلوكهم وأعمالهم ، وخشية الله في الكفيل بإحسان العمل وتقويم السلوك ، ولو استشعر كل مسلم خشية الله في تصرفه وتذكر أنه رقيه وحسيه يحصى عليه أعماله ويجزيه بما كسب لترفق في الطلب وتحرى في الكسب وعف عما ليس له وقع بما وجد مما يقم الجسم ويحفظ الحياة .

ابو الوفا المرازقي

ولا حرج عليهم في ذلك لكن عليهم أن يتبرؤهم أخوانا لهم ، وللأخ حق على أخيه في احسان معاشرته ورعاية مصلحته في نطاق المطلب والأمانة والمسامحة فيما جرى العرف بالمسامحة فيه فيكون اليتيم كأحد أفراد الأسرة الصغار يستشعر في جوها الحضان والأس والطمأنينة وعلى أن يكون دافع الكملاء الى ذلك وصاة الله باليتامى لا خوف سطوة الحاكم أو حسلب المحاسب فخوف الحاكم يمكن اتقاؤه وما أوسع حيل الأوصياء وما أكثرها ، أما رقابة الله وعلمه بما في الضمائر وحسابه على الأعمال فلا سبيل الى الخلاص منه الا بالاستتاب عنه .

وشبه بهذا المثل الذي ضربه الصحابة في اتقاء الشبهات في أموال اليتامى مثل آخر ضربه لنا في اتقاء الشبهات في أموال المسلمين عامة فقد ورد في الحديث أنه لما نزل قوله تعالى : **مولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم** . امتنع المسلمون من أن يأكلوا عند أخوانهم خشية أن يكون ذلك من أكل أموال الناس بالباطل فقد روى أبو داود عن ابن عباس أنه لما نزل

من لدى السنة :

يسر الاسلام وسماحة

للطهارة منسأوى عثمان عجرة

- ٨ -

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال :

ونحلون فى هذا المقال أن نذكر
بعضاً آخر من الأمثلة ، فنقول :

(ان الدين يسر ، ولن يشاد الدين
أحد الاغلبه ، فسدوا ، وقربوا
وأبشروا ، واستعينوا بالسودة
والروحة ، وشئ من الدلجة) •
رواه البخارى

٨ - اتفقت حكمته تعالى أن
يجعل الطهارة من الحدث الأصفر
تستوجب غسل أعضاء مخصوصة ،
ومسح بالرأس ، والطهارة من الحدث
الأكبر تستوجب تعميم البدن بالماء •

تمهيد :

ذكرنا فى المقالات الماضية - عند
بيان أحناف الحديث - أن الاسلام
اعتمد فى تشريعه على مبدأ رفع
الحرج والمشقة ، والتيسير على
المكلفين ، وعرضنا لسبعة أمثلة يتجلى
فيها هذا اليسر •

ولكن قد يمرض لجزء من الجسم
أن يصيبه مرض أو جرح ، أو
كسر ، ويتطلب العلاج لهذا الجزء
أن يشد عليه رباط أو جبيرة (١) •
أو يوضع عليه جبس مثلاً - فإذا
كان هذا الجزء مما يطلب غسله فى
الطهارة غسله الشخص أن لم يضره
الغسل ، والا فإنه يصححه بالماء •

(١) الجبيرة ما يضعه المجبر أو الطبيب من عيدان الجريد أو غيره على
العضو المنكسر لجبره وإصلاحه ، وسميت بذلك تفاؤلاً ، كما سمي موضع
الهلاك مفازة •

فإن ضرر المسح به تركه ، ومسح على
الرباط ، أو الجبيرة أو الجبس ،
فالحكم حيثئذ يجعل المسح بالماء
طهارة للمضو المطلوب غسله .

انما كان يكفيه أن يتيمم ، ويصحب
على جرحه ، ثم يمسح عليه بمويضيل
سائر جسده) . وفي رواية أخرى
للحديث : (انما كان يكفيه أن
يتيمم ، ويصحب على جرحه خرقه ،
ويمسح عليها بمويضيل سائر جسده) .

قوله : (ويصحب على جرحه)
يربطه ويشده ، والمصابة قطعة من
نسيج قماش يربط بها المضو
المجروح .

وهنا الحديث يعتبر شاهدا على
مشروعية المسح على المصابة .

ويشهد لمشروعية المسح على
الجبيرة ما رواه ابن ماجه والدارقطني
والبيهقي عن زيد بن علي عن أبيه
عن جده الحسين بن علي بن أبي طالب
عن علي بن أبي طالب قال :

انكسرت احدى زندي ، فسألت
النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمرني
أن أمسح على الجائر .

قوله (انكسرت احدى زندي)
الزند عظم الساعد ، وظاهر الرواية

والاكفاء في تطهيره بالمسح على
الرباط أو الجبيرة - ان ضرر استعمال
الماء - يدل دلالة واضحة على تقدير
الشارع الحكيم لأعذار العباد ،
ورعايته لحوائجهم وإرادة اليسر بهم -
كما قال - بجلت نعمته « يريد الله
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » (١)

روى أبو داود والدارقطني
والحاكم في المستدرک عن جابر
رضي الله عنه قال : خرجنا في سفر ،
فأصاب رجلا منا حجر ، فشججه في
رأسه ، ثم احتلم ، فسأل أصحابه :
هل لي رحمة في التيمم ؟ فقالوا :
ما نجد لك رخصة ، وأنت تقدر على
الماء ، فاغتسل ، فمات .

فلما قدمنا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم أخبر بذلك ، فقال :

(قتلوه قتلهم الله ألا سألوا إذ لم
يعلموا ، فلما شفاء العي ، السؤال ،

أنه مؤنث ، ولكن الوارد في كتب اللغة يفيد أنه مذكر .
وتعلق بالجيرة ، ويتجلى فيها السر ورعاية المكلفين .

من هذه الأحكام :

١ - أنه لا يشترط شدة الجيرة على طهر ، لأن في اشتراط ذلك حرجا على الشخص الذي تقتضي منزهة شدة الجيرة - بخلاف المسح على الخفين حيث لا حرج في اشتراط طهارة الرجلين قبل لبس الخفين .

٢ - ومنها أن المسح عليها لا يختص بمدة معينة ، بل طالما كان المذنب قائما كان المسح مشروعا وصحيحا - بخلاف المسح على الخفين ، فإنه يتوقف بمدة محدودة بالنسبة لكل من المقيم والمسافر ، فيمسح الأول يوما وليلة ، ويمسح الثاني ثلاثة أيام وليالها ، وبعد انتهاء المدة المقررة شرعا لكل منهما يبطل المسح ، فيلزم نزع الخفين ، وغسل الرجلين .

٣ - ومنها أن الجيرة لو منقطت قبل الشفاء لا يبطل المسح عليها ، لأن المسح الذي من أجله شرع المسح عليها لا يزال قائما - وذلك بخلاف الخفين ، فإن خروجها من

قال في كتاب المصباح المنير - عند الكلام على مادة : زند ، (الزند) ما انحصر عنه اللحم من الزراع ، وهو مذكر ، والجمع زنود ، مثل فلس وفلوس ، وجاء فيه في موضع آخر - عند الكلام على تقسيم الأعضاء الى ثلاثة أقسام : الأول ما يذكر ولا يؤنث ، والثاني ما يؤنث ولا يذكر ، والثالث ما يجوز فيه الأمران - ما نصه :

قال ابن الأباري : ولا أعلم أحدا من شيوخ اللغة حكى تأنيث الفؤاد ، واللحي ، والذقن ، والبطن ، والقلب ، والطحال ، والخصر ، والحشى ، والظهر ، المرفق ، والزند ا هـ .

وجاء في كتاب المغرب : (انكسرت إحدى زندي على) صوابه كسر أحد زنديه ، لأن الزند مذكر ، والزندان عظم الساعد ا هـ .

ونظرا لأن تشريع المسح على الجياثر يعطن في صراحة ووضوح عن إرادة السر بالعباد - استبطن الفقهاء من نصوص الشريعة أحكاما

القدم ، أو خروج أحدهما يطل المسح ،
ذكره الحسين رحمه الله تعالى ، ولا يتوقف لعدم التوقيف بالتوقيت .

٤ - ومنها أنه يجوز مسح جبهة إحدى الرجلين مع غسل الأخرى ، ولا يجوز ذلك في المسح على الخفين .
(وإن سقطت الجبهة من غير برء لا يطل المسح) لأن العذر قائم ، والمسح عليها كالتفصيل لما تحتها مادام العذر باقيا .

٥ - ومنها أن المسح على الجبهة يكون عند الطهارة من الحدث الأصغر أو الأكبر بخلاف المسح على الخفين فإنه يكون عند الطهارة من الحدث الأصغر فقط وأما عند الطهارة من الحدث الأكبر فيلزم نزوعها وغسل أرجلين .
(وإن سقطت عن برء بطل لزوال العذر) .

٦ - من مظاهر التيسير أيضا في التشريع الاسلامي قصر الصلاة الرباعية في السفر ، فإنه نظرا لما يتعرض له المسافر من مشقة وإرهاق - يسر الله تعالى عليه أمره ، ورحم ضعفه ، فجعل الصلاة الرباعية في حقه ركعتين - تقديرا لحاله ، ورعاية لشأنه .
وفي إثبات شرعية المسح على الجبهة وبيان بعض أحكامه - جاء في كتاب الهداية شرح بداية المبتدى ما نصه :

(ويجوز المسح على الجبائر وإن شدا على غير وضوء) لأنه عليه السلام فعله وأمر عليا رضي الله عنه به ، ولأن الحرج فيه فوق الحرج في نزع الخف فكان أولى بشرع المسح ، ويكتفى بالمسح على أكرها ، ويستدل لشرعية القصر في السفر بما يأتي :

١ - قال الله تعالى : **وَإِذَا خَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ خَفْتُمْ أَنْ يَفْتَكِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا** (١) .

قوله (إذا ضربتم في الأرض) وسلم قصر الصلاة في حال الأمن ،
الضرب في الأرض السفر فيها .

(فليس عليكم جناح) أي خرج
واثم ، (تحصروا من الصلاة) أي
من أعداد ركعات الصلاة ، فتصلوا
الرباعية ركعتين ، (ان خفتم أن
أن يفتكم الذين كفروا) أي
خشيتم عدوان الكفار عليكم بقتل أو
جرح أو أسر ، (عدوا مبينا) أعداء
واضحى العدوة فاحترسوا منهم .

والمضى إذا سافرت في الأرض فلا
خرج ولا اثم عليكم في قصر الصلاة
ان خشيتم أن يتعرض لكم الأعداء
في الصلاة بقتل أو الحاق ضرر ،
فعلى الرباعية ركعتين .

وظاهر قوله تعالى : « ان خفتم أن
يفتكم الذين كفروا » يفيد أن
الخوف شرط القصر ، فلا قصر في
حال الأمن - وليس كذلك ، لأن
التقييد بالشرط في الآية انما يدل
على ثبوت القصر في حال الخوف ،
ولا يدل على عدم القصر في حال
عدم الخوف ، بل هو مسكوت عنه ،
ويستفاد حكمه من دليل آخر غير
الآية - وقد ثبت عنه صلى الله عليه

ونظير هذا القيد في عدم العمل
بمفهومه لخروجه مخرج الغالب -
قيد :

(في حجبورك) الذي جاء عند
ذكر المحرمات من النساء - « وربائكم
اللاتي في حجبورك من نسائكم
اللاتي دخلتم بهن » قوله : « ربائكم »
جميع ربيية وهي بنت امرأة الرجل ،
من زوج آخر ، وسببت بذلك لأن
الزوج يرثها ويرعاها ، كما يرث
ويرعى وليه غالبا .

قوله : « اللاتي في حجبورك » أي
في احضنائكم وتربيتكم ،

فقيد : « في حجبورك » خرج
مخرج الغالب لأنه يغلب أن يكون
الربيية في رعاية زوج أمها ، فلا يعمل
بمفهوم المخالفة لهذا الوصف وبناء

قوله : « اللاتي في حجبورك » أي
في احضنائكم وتربيتكم ،

على ذلك ، اذا دخل الزوج بأمر الربية
حرمت الربية مطلقا سواء كانت في
حجر الزوج ، أو في غير حجره .

عجبت منه (المراد شغلني ما شغلك
من حصول القصر للصلاة مع الأمن
من الذين كفروا قوله : (صدقة
تصدق الله بها عليكم) أي تيسير
وتخفيف منحكم إياه (فاقبلوا صدقته)
تلقوا تشريعه بمزيد الرضا ، وما كان
يبنى لنا أن يمر بنا قوله عليه الصلاة
والسلام (فاقبلوا صدقته) دون أن
نأخذ منه العظة البالغة والعبرة
الخالدة فان الأمر بقبول صدقته تعالى
يوجه كل مؤمن الى أن يأخذ نفسه
بالأيسر فيما شرع من الأحكام ، فذلك
أبلغ في الوصول الى الطاعة وكرام
الجزاء . الحديث موصول .

(تيسر) منشأوى عثمان عبود

ويدل على أن قوله تعالى : (ان خفتم
يفتكم الذين كفروا) لا يمنع القصر
في حالة الأمن . ما رواه الجماعة إلا
البخاري عن يعلى بن أمية قال : قلت
لعمرو بن الخطاب : فليس عليكم جناح
أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن
يفتكم الذين كفروا فقد أمن الناس
قال : عجبت مما عجبت منه ، فسألت
رسول الله صلى عليه وسلم عن ذلك
فقال : (صدقة تصدق الله بها عليكم ،
فاقبلوا صدقته) قوله : (عجيب مما

الخير اولى :

من عبد الرحمن بن سمررة قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « اذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها ، فات الذي هو
خير وكفر عن يمينك » .

متفق عليه

البخاري المفترى عليه

للمستاذ محمد نجيب الطيبي

— ١٤ —

اللهم لولا أنت ما اهتدينا

ولا تصدقنا ولا صلينا

فأنزلن سكينة علينا

وثبت الأقدام إن لاقينا

إن المشركين قد بنوا علينا

وإن أرادوا فتنة أبينا

عبدالله بن وواجه

وهل ينتظر الناس من خصوم
الحنيئية السمحة ، واليضاء النقية ،
وهي التي لا أمت فيها ولا التواء ،
الا أن يشبهوا بها ، ويشيعوا في
الناس صورا مشووعة عن جمالها ،
تكس صفاتهم الذميمة ، وخلقهم
الكالح فيقولون عن الشيء الجميل :
ما أقبحه !! وعن المستقيم : ما أعوجه !!
وعن آيات الهداية والنور : ما أضلها
وأظلمها !!

إن أعداء الاسلام يمارضون فيه
كل شيء حتى أسباب النظافة والطهارة ،
والتوبة من الحوبة ، والتماون على
القيام بالواجبات الشرعية ، فينهكمون
ويسخرون ، ويتغامزون ويهزأون •

والا بماذا تسمى استكارهم أن
يكون هناك تعاون بين أولى الأرحام
في قيام الأحياء ببعض مافات الأموات
درکه مما أوجبه الله عليهم أجمعين •

من تكليف المؤمنين بالصوم عن الحلال
المباح هي ان يتعدوا على طاعة الله
في ترك الحرام الممنوع ، ولادركوا
ان هذا الحديث حرية اسرائيلية يراد
بها افعال المسلمين لشأن دينهم حتى
يصبحون !!! على شريعة تعبدية !!!
تخالف شريعة ربهم وهم
لا يشعرون !!! ثم يسوق قوله تعالى
(وأن ليس للانسان الا ما سمى)
ونقول : لو كان هؤلاء حننى الطوية
سليمى النية لسألوا أهل العلم ،
وللادوا منهم بركن رشيد ، ولأمكن
ان يتخذ الحوار هي دائرة اجتهادية
لا تخرج عن مناهج أهل المكانة
والزكوة والرجاحة والسجاجة ، فمن
أصاب فله أجران ومن أخطأ عاد
بالاجر الواحد مشيحاً بالنجلة
والاحترام ، فلا اسرائيليات ولا سخائم
داهيات .

ولكن من حيث أثروا أن يقيموها
حرباً شوهاء كريمة على البخارى جامع
ثامى الوحين فلنزع البحث الذى
خاضه العلماء الأعلام (ليهلك من
هلك عن بينة ويحيى من حى عن
بينة) قال الامام أمير المؤمنين الحافظ
الحجة محمد بن اسماعيل البخارى :
(باب من مات وعليه صيام . وقال

يقول ذلك الهاذى : الحديث
رقم ٣٢ ممقياً على سياقه بالصورة التى
لا يقوى على غيرها لمجزءه عن العرض
العلمى المستبر ، الذى يدركه أصحاب
القول الراجحة ، ومن يعرفون
لأنفسهم قدرها وحدها ، ولقد أعجبنى
الممثل المسمى الذى كانت تمثل به
امهات أبناء الريف عندما تجد ولدها
الصغير يتصدى للاصهار أو التيار
الجارف فتقول (مثل السلحة ويقاوم
التيار) يعنى انه سلحة من سلحات
عصفور ، ويقف على قمامته وضآلته
ليصد التيار الجارف ، ويتصدى
للمسيرة المنيرة الوفيرة الكرامة
والجلال ، كيف بزرقة النهر عندما
تنوهم أنها سد عال !!

يقول - ونشذرو للقارىء عن نقل
ما قاله بأخطائه النحوية وتركيباته
الغريبة عن العريضة اذ أن هؤلاء
يشذرون عن جهلهم بأن النحو
والصرف وعلوم اللغة لم تكن معروفة
على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
ولعلها من الاسرائيليات الدخيلة على
أمة محمد صلى الله عليه وسلم -
(أولاً يبدو واضحاً أن الذين يؤمنون
بهذا الحديث لا يطمون الحكمة من
مشروعية الصوم ، ولو عرفوا أن الغاية

حدث مسلم بهذا الحديث ، قال :
سمعتنا مجاهدًا يذكر هذا عن
ابن عباس ، ويذكر عن أبي خالد
حدثنا الأعمش عن الحكم ومسلم
البطين وسلمة بن كهيل عن سعيد
ابن جبير وعطاء ومجاهد عن ابن عباس
« قالت امرأة للنبي صلى عليه وسلم
ان أمي ماتت وقال عبيد الله عن زيد
ابن أبي أنيسة عن الحكم عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس قالت امرأة
للنبي صلى الله عليه وسلم ماتت أمي
وعليها صوم خمسة عشر يوما » أ ه .

ونظرا لأن المسألة خلافية بين أهل
العلم فقد عبر عنها البخاري في ترجمته
بقوله (باب من مات وعليه صوم) ثم
ساق الأحاديث الواردة ، ولأن الكتب
المشبوّه يحيل حملة شعواء على العمل
عن الغير بغير أن يراعى كونها محل
اجتهاد علماء المسلمين ومذاهبهم (نعم
مذاهبهم وهي مدارس خصبة يتسابق
فيها المحول من أجل استنباط الأحكام
من النصوص فمرحى ومرحى وثيا لمن
يشوّهها ويلحها) .

ولم يزعم أحد ممن خالف ظاهر
الحديث أن رياح الاسرائيليات قد

الحنن : ان صام عنه ثلاثون رجلا
يوما واحدا جاز . حدثنا محمد
ابن خالد ، حدثنا محمد بن موسى
ابن أعين ، حدثنا أبي عن عمرو
ابن الحارث عن عبيد الله بن أبي جعفر
أن محمد بن جعفر حدثه عن عروة
عن عائشة رضي الله عنها أن رسول
صلى الله عليه وسلم قال : « من مات
وعليه صيام صام عنه وليه » تابعه
ابن وهب عن عمرو ورواه يحيى
بن ايوب عن ابن أبي جعفر أن
محمد بن جعفر حدثه عن عروة عن
عائشة رضي الله عنها أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « من مات
وعليه صيام صام عنه وليه » تابعه
ابن وهب عن عمرو ورواه يحيى
ابن ايوب عن ابن أبي جعفر . حدثنا
محمد بن عبد الرحيم حدثنا معاوية
ابن عمرو حدثنا زائدة عن الأعمش
عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال :
« جاء رجل الى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال : يا رسول الله ان أمي
ماتت وعليها صوم شهر أفأقضيه عنها؟
قال : نعم قال : فدين الله أحق أن
يقضى » قال سليمان فقال الحكم
وسلمة ونحن جميعا جلوس حين

هبت على البخارى الشريف فلفطخته
بخباتها ، وكان من سموها مثل هذه
الأحاديث •

نعم لم يقل أحد وما كان ينبغي أن
يتناول عالم فصلا من طالب علم فصلا
عن أجنبى عن مناهج البحث فى
مسائل الحديث ومشكلاته ، فضلا عن
أنى لا يحسن كتابه اسمه صحيحا ،
أقول ما كان لأحد أن يتناول على
صحيح البخارى لمجرد أنه أورد
حديثا فى مسألة خلافية ، وقضية
جزئية لم تحظ برضى المزاج الصامر
فاذا به يجار صارخا يقيم الدنيا
ويقدها : إسرائيليات ، إسرائيليات
إسرائيليات •

قال النووى فى المجموع شرح
المهذب : هذه المسألة لم أر فيها خلا
فى المذهب ، وقياس المذهب الاجزاء •

قال الحافظ (١) ابن حجر : لكن
الجواز مفيد بصوم لم يجب فيه التابع
لنقد التابع فى الصور المذكورة •

وهل ينصب الاتهام على قول الحسن
البصرى رضى الله (لو صام عنه
ثلاثون) أم على الحديث فان كان على
الأول فان قول الحسن ليس مرفوعا
وانما هو أمر اجتهادى اقتضاه فهمه
للتصوص ، ثم انه ليس موصولا من
وفى الحديث شهادة عالية على أن
البخارى رجل فوق الشبهات والنوازع
الخاصة ، ذلك أنه روى الحديث
كما ترى روى الحديث عن محمد
ابن يحيى الذهلى ونسبه الى جد أبيه
اذ هو محمد بن يحيى بن عبد الله

(١) من أخطاء الطباعة التى تند من عيوب المحققين أن تانى طبعات فتح
البارى ومنها هذه العبارة هكذا (كتاب الدبح) وانما هو المذهب وخطأ
الطباعة كتصحيف النساخ وقد ورد من هذا شيء كثير أشرنا اليه فى بحث
ماض من التخريج والاخراج من مجلة الأزهر •

(٢) فتح البارى ج٢ طبعة الاميرية و ج ٤ طبعة الطبلى •

مسألة : ومن مات وعليه صوم
فرض من قضاء رمضان أو نذر أو كفارة
واجبة فرض على أوليائه أن يصوموه
عنه هم أو بعضهم ، ولا اطعام في ذلك
أصلاً أوصى به أو لم يوص به ، فإن
لم يكن له ولي استؤجر عنه من رأس
ماله من يصومه عنه ولا بد ، أوصى بكل
ذلك أو لم يوص ، وهو مقدم على
ديون الناس ، وهو قول أبي ثور وأبي
سليمان وغيرهما - وهو يبنى بأبي
سليمان شيخه داود بن علي المكنى بأبي
سليمان - وقال أبو حنيفة : إن أوصى
أن يطعم عنه مكان كل يوم مسكين ،
وإن لم يوص فلا شيء عليه ، والاطعام
عند مالك في ذلك مد مد ، وعند أبي
حنيفة صاع من غير البر لكل مسكين ،
ونصف صاع من البر أو دقيقة ، وقال
الليث كما قلنا يبنى بالوجوب وهو
قول أحمد بن حنبل واستحق
ابن راهويه في النذر خاصة . ثم
ساق الحديثين السابقين بإسنادهما
المتصل منه إلى الإمامين البخاري ومسلم
ليبرهن على أنه خبر متفق عليه .

قال أبو محمد : سمعنا الأعمش من
مسلم البطين ، ومن الحكم ومن سلمة

ابن خالد ، وذلك لقصة وقعت
بنيسابور بينه هو والإمام مسلم
ابن الحجاج القشيري وبين محمد
ابن يحيى هذا أتينا عليها في بحوثنا
الماضية في شروط الشيخين فطراجمه
من أراد هنا مع أن شيخ محمد
ابن يحيى وهو محمد بن موسى
ابن أعين أدركه البخاري ، وكان
يمكنه عزو الرواية إليه ، إلا أن
البخاري وإن أدرك محمد بن موسى
غير أنه لم يرو عنه إلا بالواسطة فكانه
لم يلتقه ، وهو بهذا يطبق شروطه في
المناصرة واللقاء والسماع على نفسه .

ولنعد إلى الحديث متا وفقها
وما ورد في حكمه من أقوال وأوجه
تخصب الفقه وتريه ، وسأبدأ أولاً
بإيراد المدافعين عن فحوى الحديث
والقائلين بوجوب أداء الولي عن الميت
وعلى رأس هؤلاء الإمام ابن حزم ،
الذي يمد حجة عند مفتي نحلة هنا
الدعي ، بل اتهم ليطرون شعاعاً بكل
مخالفات ابن حزم لسائر الأئمة
ويرجعونه عليهم يقول ابن حزم في
المحل (١) :

مدخل بالهدى وبالأطعام وبالتق ،
فلا القرآن اتبعوا ولا بالسنن أخذوا
ولا القياس عرفوا وشغبوا فى ذلك
بشيء منها أنهم ذكروا قول الله تعالى
(وان ليس للسان الا مسمى)
وذكروا قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم : اذا مات ابن آدم انقطع
عمله الا من ثلاث : علم علمه او
صدقة جارية أو ولد صالح يدعو له ،
ثم أحاديث فى هذا المعنى عن عبادة
ابن نسي (بضم النون وفتح السين
بمدها ياء مشدودة) مرفوعا ثم قال :
وقال بعضهم : قد روى عن عائشة
وابن عباس وهما راويا الحديث
المذكور أنهما لم يريا الصوم عن
الميت كما روئهم من طريق ابن أبي
شبة عن جرير بن عبد الحميد عن
عبد العزيز بن رفيع أن امرأة منهم
اسمها عمرة أن أمها ماتت وعليها
من رمضان ، فقالت لعائشة : أنضيه

عنها ؟ قالت : لا بل تصدق بها مكان
كل يوم نصف صاع على كل
مسكين ، واذا ترك لصاحب الخبر
الذى روى فهو دليل على نسيجه
لا يجوز أن يظن به غير ذلك ، اذ لو
تعمد ترك ما رواه لكنت جرحه فيه

وسمعه الحكم وسلمة من مجاهد وبه
الى مسلم نا أبو بكر بن أبي شيبة
وعبد بن حميد وعلى بن حجر السدي
قال أبو بكر : ناعبد الله بن نمير ،
وقال عبد الله : ناعبد الرزاق أنا سفيان
الثوري وقال على بن حجر : نا على
ابن مسهر ، ثم اتفق ابن نمير وسفيان
وعلى بن مسهر كلهم عن عبد الله بن
عطاء المكي عن عبد الله بن بريدة عن
أبيه قال : « بينما أنا جالس عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذ اتته امرأة
فقالت : انى تصدقت على امي بجاريه
وأنها ماتت فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : وجب أجرك وردها عليك
المبرات ، قالت : يا رسول الله انه كان
عليها صوم شهر أفأصوم عنها ؟ قال :
صومي عنها قالت : انها لم تحج فط
أفأحج عنها ؟ قال : حجى عنها ، قال
ابن نمير فى روايته : شهرين وانفقوا
على كل ما عدا ذلك »

فهذا القرآن والسنن المتواترة
المتظاهرة التى لا يحل خلافها وكلهم
يقول : يحج عن الميت ان أوصى
بذلك ثم لا يرون أن يصام عنه ، وان
أوصى بذلك . وكلاهما عمل بدن ،
وللمسال فى اصلاح ما فسد منهما

وكل هذا منهم تخليط وتناقض ،
وشرع في الدين لم يأمر به الله وهم
يجيزون الحق عنه ، والصدقة عنه ،
ولم يوص بذلك فبطل تمويههم بهذه
الآية .

قلت : فهل كان ابن حزم وكل
هؤلاء الجهالة من فحول العلم
وأساطين الفقه يخوضون في
الاسرائيليات خوفا حتى جامع هذا
المفلوك ليعرض على المسلمين اسلاما
جديدا غير الاسلام الذي عرفته أمة
محمد صلى الله عليه وسلم منذ كانت
الى يوم الناس هذا ، اسلاما ليس فيه
احاديث نبوية ، ولا بخاريا ولا مسلمات ،
وليحرق هذا كله بجرة فلم مع أن
أقل كتاب من دورين السنة المطهرة
وأضعفها جمعا وأوهاها أسانيد ما
قد يكون في الصف المائة من كتب
التدوين أصبح نسبة جملة وتفصيلا من
كتب سنده المستشرقين - أعني الكتب
التي يؤمنون بها ويتدينون بها ،
ويقومون عليها كائسهم وأبروشياتهم -
ومع ذلك لم يتردد أحد على تلك
الكتب مع ما فيها من معين تراو
للإسرائيليات والصهيونيات ولم يقم
أحد يسمي عليها خصائصها تلك
الا كافر بها غير معترف بقدميتها .

وقد أعاذهم الله تعالى من ذلك ، وقالوا
لا يصام عنه كما لا يصلى عنه هذا كل
ما موهوا به وهو كله لاحجه لهم في
شيء منه . أما قول الله تعالى (وأن
ليس للإنسان الا ما سمى) فحق الا
أن الذي أنزل هذا هو الذي أنزل
من بعد وصية يوصى بها أو دين
وهو الذي قال لرسوله صلى الله
عليه وسلم (لتين للناس ما نزل اليهم)
وهو الذي قال : (من يطع الرسول
فقد أطاع الله) فصح أنه (ليس
للإنسان الا ما سمى) وما حكم الله
أو رسوله صلى الله عليه وسلم أن له
من سمى غيره عنه وصوم عنه من جملة
ذلك ، والعجب أنهم نسوا أنفسهم في
في الاحتجاج بهذه الآية فقالوا ن
حج عن الميت أو أعتق عنه أو تصدق
عنه فأجر كل ذلك له ، ولا حق به ،
فظهر تناقضهم .

فان قال منهم قائل : انما يحج
عنه اذا أوصى بذلك لأنه داخل
فيما سمى قلنا له : فقولوا بأن يصام
عنه كما اذا أوصى بذلك لأنه فيما
سمى ، فان قالوا : للمال في الحج
مدخل في جبر ما نقص منه قلنا :
وللمال مدخل في الصوم ، مدخل في
جبر ما نقص منه بالعتق والاطعام ،

أجل ، لم يهن الكفار كفرهم ، ولم يتمردوا عليه بالصورة الواضحة ابشعة التي تناول بها مدعوا الاسلام على ركائز الاسلام ، وأثمته وقادته الدين أوصلوا لنا قرآن ربنا وسنة نبينا ، ماذا قال ابن حزم : من الكبار أن يقول قائل : بل دين الناس أحق أن يقضى من دين الله عز وجل وقد سمع هذا القول يضى الحديث ، فإن صامه بعض أوليائه أجزأ لسوم الخير فى ذلك ، وإن كانوا جماعة فاقسموه جائز كذلك أيضا . الا أنه لايجزى أن يصوموا كلهم يوما واحدا لقول الله تعالى (فعدة من أيام أخر) فلا بد من أيام متنايزة فلو لم يصم حتى مات فلا شيء على أوليائه ولا عليه ، لأن الأثر إنما جاء فيمن مات وعليه صوم وهذا مات وعليه صوم لقول الله تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) فإذا لم يكن فى وسعه الصوم لم يكلف . قلت : وللملأء تأويلات فى معنى الحديث الا أن يكون من الاسرائيليات ، فإن القول بهذا فى مثل هذا المقام إنما هو عمل مرتب

محبوك فى معامل الصهيونية العالمية ، لأجل أن يصيب العالم البهر وشدة العجب بأن تصل أصابع الصهيونية الى صميم الصميم من دين الاسلام ، وتسيطر على عقول أئمة وتوجههم حسبما تراه ، هذه هى الطامة الكبرى التى يريدون أن يركزوا عليها ، وإن يقتنوا العالم بها وإن يشتوها بالباطل بهذا الطين الدائم فى آذان المسلمين حتى يحاصر المسلمون حصارا شديدا ، فلا يجدون أمامهم الا قرآنا مفسرا بالاسرائيليات ، ولا يجدون حولهم الا كتباً أعظمها جميعا وأعظمها مكافة استطاع مفلوك أن يخرج ١٢٠ حديثا من الاسرائيليات . وليست هى كل ما يستقى من البخارى من اسرائيليات إنما هى (عينة) فقط !!

وهذا يتحقق حلم اسراييل ومعامل التفريخ التبشيري والاستعماري من أعداء الاسلام .

اذ تهتز صورة التراث العريق فى عين المسلم ثم تضف ثقله بما بين يديه

يديهم من تعاليم وشرائع ، وأحاديث فيكون صالحا بعد ذلك لفرس كل خييت وبذر كل بديل .

ألا ان هؤلاء المتسككين بمسامة بالسنة النبوية ممن يزعمون أنهم أصدقاء القرآن أو مآذرى من أسماء وشعارهم (القرآن وكفى) ألد أعداء للإسلام من أهل التليث ألد أعداء يقوضون البيت من داخله على رأس أهله ، لتدخلهم فيهم (يحلفون بالله أنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون ، لو يجدون ملجأ أو مفارقات أو مدخلا لولوا إليه وهم يجمعون) وكما يقول الرسول صلى الله عليه وسلم فى حديث الصحيحين عن حذيفة (هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا) هؤلاء هم (دعاة على أبواب جهنم من أجاوبهم إليها قذفوا فيها) والله تعالى أعلم وهو الهادى الى السبيل الأقوم وللبحث فى النجاة بقية .

(تابع) محمد نجيب المظفر

علام الهم ؟

مر ابراهيم بن ادهم على رجل وجهه يطق بالهم والحر ، قال ابراهيم : يا هذا انى اسالك عن ثلاثة فاجبنى . فقال له الرجل : نعم . فقال ابراهيم أيجزى فى هذا الكون شيء لا يريد الله ؟ قال : كلا . قال : أفينقص من رزقك شيء قدره الله ؟ قال : كلا . قال : أفينقص من أطعمك لحظة كتبها الله لك فى الحياة ؟ قال : كلا . فقال ابراهيم : فعلام الهم ؟ .

حكم التساؤل في مسائل العقيدة للإمام الأئمة في مسائل العقيدة

جاء في الأخبار أن بعض صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يشعرون بأسئلة تتردد في أذهانهم حول بعض المسائل الهامة في العقيدة الإسلامية .

وكانوا يشعرون في نفس الوقت بأن هذه الأسئلة تعرض إيمانهم المتيقن السليم النقي لشيء من الخطر

أو يشعرون من ناحية أخرى بأن هذه الأسئلة فيها من الجرأة ما لا يتفق مع الحد الذي يجب أن يقف الإنسان عنده ، وفيها من التناول ما لا يتفق مع المقامات العليا التي تدور حولها هذه الأسئلة .

كانت هذه الأسئلة تعرض لمسائل تدور حول ذات الله سبحانه وتعالى أو حول حقيقة البعث .. أو حول القدر .. أو غير ذلك من مسائل العقيدة الإسلامية أو أصول الإسلام .

ولذلك فإنهم كانوا : في كثير من الأحيان - يقيمون هذه الأسئلة في صدورهم بمقام الإيمان القوى الطاهر ويستفظون أو يستعظمون أن ينطقوا بها ويترجموا عنها فهذا مضي قولهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به :

ومن هنا كان رد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم : ذلك صريح الإيمان رواء مسلم .

والشيء الذي يصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه (صريح الإيمان) هو ما يجدونه في أنفسهم من الحرص على قوة عقيدتهم وسلامتها وما يشعرون به من التخوف واستعظام النطق بما يجدون ، لا الوسوسة ذاتها .

ويؤكد لنا ذلك ما رواه الامام أحمد
بسند من أنس بن مالك أنه قال :
« كنا نهينا أن نسأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن شيء فكان يجيبنا أن
يجيء رجل من البادية يسأله ونحن
نسمع » .

ونقد كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يعلم ما عليه حال
بعضهم . فلم يكن ينتظر بهم حتى
يتكلموا أو ينتظر بهم حتى يرحلهم
الساؤل المكبوت .

وانما كان - في بعض الأحيان
يبدأ بمرض المشكلة ويحجب عنها .
يقول صلى الله عليه وسلم - فيما
رواه عنه أبو هريرة رضي الله عنه :
« يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من
خلق كذا .. من خلق كذا ؟ حتى
يقول من خلق ريك ؟ فإذا بلغ
ذلك فليستد بالله وليته » .

وعنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : « يأتي الشيطان أحدكم
فيقول : من خلق السماء ؟ من خلق
الأرض ؟ فيقول : من خلق الله ؟
فمن وجد في ذلك شيئا فليقل : آمنت
بالله ورسوله » .

فهنا سؤال عن ذات الله سبحانه
وتعالى ، يدسه الشيطان في قلب
المؤمن ولقد أحسن رسول الله عليه
صلى الله عليه وسلم أنه موجود في
صدر بعض المؤمنين ، وهو سؤال
يتعرض له الكثيرون في بعض أدوار
حياتهم .

فماذا فعل رسول الله عليه وسلم
أزله من يجدون في أنفسهم مثل هذا
السؤال ؟

لم ينههم في إيمانهم .. وانما
دلهم على مصدر السؤال ليتخذوا منه
موقف الإيمان الصحيح .

• مصدره الشيطان ..
• ولقد صدق رسول الله صلى
الله عليه وسلم في رده وأوجز .
• ذلك أن هذا السؤال ، لا يصدر
عن العلم أو عن العقل .
• كما لا يصدر عن الإيمان .

فهو من الناحية العقلية أو العلمية
خطأ في أساسه .

أن تسأل قائلا : من خلق الله ؟
يشبه تماما أن تسأل قائلا : من
الذي طبخ الطائفة ؟

- ويشبه تصامنا أن تسأل فأتلا : من الذى زرع التليفون ؟
- الطائرة لا تطبخ ..
- التليفون لا يزرع ..
- هذا السؤال وأمثاله تجده فى السيرة والتاريخ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطالب كل حالة على حدة .. بحكمته وتوجيهه النبوى الكريم •
- سألوه عن بداية الوجود : فقال صلى الله عليه وسلم : « كان الله ولم يكن شئ غير » •
- سألوه عن القدر ، فأجاب الجواب الذى هو أولى من كل جواب غيره .. جواب من يرغب فى مواجهة الحياة لا فى الهرب منها • لأنها قدره أيضا • • قيل (فيما رواه البخارى ومسلم) يا رسول الله : أعلم أهل الجنة من أهل النار ؟ قال : نعم •
- سألوه عن البعث ، قال سألهم : (فكيف يجتمع بعد ما تمزقنا الرياح والبلاء والسباع ؟ قال : أتيتك بمنزل ذلك فى آلاء الله ، الأرض أشرفت عليها وهى فى مدرة (منى الطين اليابس) ثم أرسل الله عليها السماء فلم تلبث عليك إلا أياما حتى أشرفت عليها وهى شرية واحدة ، ولعمرك الهلك لهو أقدم على أن يجتمعكم من الماء على أن يجتمع نبات الأرض) •
- كذلك فإن الله جل جلاله ، لم يخلق • ولا يخلق .. أنه موجود بغير أول ومن كان كذلك فانه لا أحد يوجده ولا أحد يخلقه •
- فالسؤال اذن خطأ فى أساسه ..
- ليس صادرا عن العقل ولا عن العلم •
- وليس صادرا عن طيبة الايمان نفسها •
- لأن المسلم يؤمن بالله خالق .. لا بالله مخلوق •
- واذن فهو صادر عن قوة شريرة ، خالة مضلة .. يجب أن نحتمى منها بالايمان والعقل •
- هو سؤال صادر عن الشيطان •
- ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن يجده مثل هذا السؤال فى صدره : « فليستخذ بالله • أى من الشيطان •
- وفليقل آمنت بالله ورسوله •

• حكنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجيب على هذه الأسئلة بل يجيب على ما يدور في نفوس البعض وإن لم يتكلموا عنه - إذا لم تظهر عليها سمة العناد والمراء والرجبة في الظهور بالجدل والقدرة عليه •

ذروا المراء فأنا زعيم بثلاثة أبيات في الجنة : في وسطها •• ورياضها وأعلامها لمن ترك المراء وهو صادق ذروا المراء فإن الشيطان قد يش من أن يبدء ولكن رضى بالتحريش •• وهو المراء في الدين) •

• أما إذا كان المراد من الأسئلة الجدل والمراء الذي يتجاهل دواعي الايمان ولا تتوافر له دواعي الحاجة النفسية الحقيقية فإن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يمنعه بحزم وقوة •

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأشغال هؤلاء وهو غاضب : (يا أمة محمد •• لا تهيجوا على أنفسكم وضع النار) ثم يقول لهم : (أبهنا أمرتكم ؟ أوليس عن هذا نهيتكم ؟) ثم يقول (ذروا المراء لقللة خيره •• ذروا المراء فإن نفعه قليل •• ويهيج المداوة بين الاخوان ، ذروا المراء لانؤمن فنته ذروا المراء فإن المراء يورث الشك ويحبط العمل ، ذروا المراء فإن المؤمن لا يمارى • فكفى بك اثما أن لا تزال مماريا ، ذروا المراء فإن الممارى لا أشفع له يوم القيامة

والنتيجة التي تخرج بها من دراسة هذا الموضوع هي : أنه - صلى الله عليه وسلم - نهى أصحابه عن المراء ولم يقل بآب الجدل باطلاق ، وإنما أقام عليه حدودا •

وفي داخل هذه الحدود : يجري الجدل مع الخصوم بقصد صرفهم عن أباطيلهم وادخالهم في الدعوة إذا ما تبين استعدادهم لذلك

وفي داخل هذه الحدود : يجري انجدل مع النفس • أو يجري الجدل مع الآخرين من المؤمنين •• في إطار الايمان بقصد طرد الوسوسات ، والتقوى على الشبهات ، بالا يمكن للنفس أن تتقوى فيه بنير هذا الطريق •

يحيى هاشم حسن فرغل

الرسول محمد... والتعاون الإسلامي

لدكتور زبير بن عبد البر

مما تميز هذه الأنشطة يلتقى الناس ليعملوا معا ، ولتبادلوا المنافع . ومن خلال هذه اللقاءات يحدث ما يسمى بالفاعل *intevacriou* وهذا التفاعل قد يكون ايجابيا وقد يكون سلبيا . والتفاعل بنوعيه يؤدي الى ما يسمى بالنيلية *Telo* اي ما يؤدي الى تكوين علاقة بين المشتركين في هذا التفاعل ، وتكون لهذه العلاقة نفس صفة التفاعل بمعنى أنه اذا كان التفاعل ايجابيا كانت العلاقة ايجابية واذا كان التفاعل سلبيا كانت العلاقة سلبية . الخ . وهذه العلاقات هي عمليات اجتماعية *Social Processes* ويرى بعض المفكرين أن العلاقات الاجتماعية هي نتيجة مباشرة للتفاعلات أو العمليات الاجتماعية .

فاذا عرفنا أن الجماعة الانسانية أينما وجدت فان التيلية الاجتماعية *sociotele* يتحول فيما بينهم الى

تميز الدعوة المحمدية بالتكامل في كل أجزائها ، من العقيدة الى العبادة والخلق والمعاملة ونظم الحياة والروابط العائلية والمدنية والانسانية وتلك يطلق عليها علم الاجتماع اسم « العمليات الاجتماعية » وفي هذا المقال سوف تناول دور الرسول الكريم في تحديد خصائص العمليات الاجتماعية - وأنه لم يكن هذا التمييز مرفوقا بومئذ - والدعوة الى التمسك بالجوانب الايجابية منها حتى يرقى المجتمع ويتقدم الى الأمام . وحتى تكون الأمة الاسلامية كما جاء في القرآن الكريم « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله »

هذا وتقوم الحياة في المجتمع - كما يرى علم الاجتماع - على اشتراك أفراد في أداء الأنشطة التي تتطلبها استمرار المجتمع . ومن خلال

خيوط للارتباط الاجتماعي - أي العلاقات التي تكون أساساً لعملية التفاعل الاجتماعي ونمو الجماعة وتمايز تركيبها . ونوعية هذا التفاعل تعتمد على القيم السائدة في الجماعة وعلى نوعية سلوك أفرادها ، والشكل التالي يوضح دائرة التفاعل الاجتماعي



مثل هذا الفرد بأنه « منزل » وقد تضطر الجماعة اثناء عدم تفاعله معها الى عزله ، فيوصف بأنه « معزول » وموقف مثل هذه الجماعة قد يسمح لبعض أفرادها بالأمن والطمأنينة في علاقاتهم مع الآخرين . وقد يؤدي الى معاناة الآخرين من القلق والاضطراب نتيجة للرفض الاجتماعي أو الاحتباط Frustration مع باقي أفراد الجماعة .

والعمليات الاجتماعية انما حللتها من زاوية التسيئات المتبادلة والاستجابات

وهذه الجماعة سواء أكانت أسرة أو فصل دراسي أو مجموعة من الشوارع أو فريق من فرق الألعاب الرياضية في أحد النوادي الرياضية أو جماعة من جماعات العمل . فإن طبيعة التفاعل الاجتماعي تحدد نوعية العمليات الاجتماعية . وبالتالي تحدد الدور الذي يؤديه داخل الجماعة ، وبذلك يصل بعض الأفراد الى بؤرة التفاعل الاجتماعي ، أو في مراكز قريبة من تلك البؤرة، ويصبحوا هدفاً

النشطة في النسق الاجتماعي التمسى لكل فرد ، والذي يستقبل الأحداث المادية بصورها المختلفة ثم يقوم بعملية انتاج السلوك الذي يقود بدوره الى تكوين العمليات الاجتماعية في مختلف الجماعات ، فان تلك القيم هي التي توجه سلوك الفرد في حياته اليومية .

والقيمة الاجتماعية في أبسط صورها تنشأ وتكون في مواقف المفاضلة والاختيار حيث يتحتم على الفرد اختيار أحد حلين يقدر ما تسمح به استعداده وإمكاناته . وكلما ازدادت خبرة الإنسان بمواقف المفاضلة زاد رصيده من القيم الاجتماعية التي تصقلها الأيام يوما بعد يوم الى أن تتحول الى نسق يستطيع من طريقه الحكم على الأشياء والأحداث .

هذا وتعرف القيم الاجتماعية بأنها مجموعة من الاتجاهات العقلية التي تكون فيما بينها نسقا System شبه مقنن Standardized يستخدمه الفرد في قياس وتقدير المواقف الاجتماعية ، والقيم الاجتماعية بمقتضى هذا التعريف تتطور مع الأيام الى وحدات مقيارية في « الضمير

بين الأشخاص والجماعات نجد أن الأنسكال الرئيسية للتفاعل هي : التمازج (ويشمل التناس والصراع) والتعاون ... أما الانزال Isolation الاجتماعي .

فهو درجة الصفر للتفاعل

هنا ويمكن تعريف التفاعل الاجتماعي بأنه « مجموعة من الأفعال وردود الأفعال التي تصدر عن أفراد الجماعة في موقف من المواقف الاجتماعية » والتفاعل الاجتماعي بهذه الصورة يؤدي الى تمايز تركيب الجماعة وتكوينها نظاميا ، بمعنى أن تدفع الأفراد عمليا أو لفظيا أنما يؤدي الى ظهور الزعامات والقيادات داخل الجماعة ويؤدي كذلك بالتبعية الى إعادة تنظيم مجال الجماعة تبعاً للقيادات التي ظهرت فيها ، وتفاعل الأفراد يؤدي الى ظهور المهارات الفردية والسلوكية والقدرات الاجتماعية التي يمكن أن تستفيد بها الجماعة . وبالتالي يكون تمايز وتنظيم في تركيب الجماعة نتيجة لتفاعل أفرادها .

ولما كانت القيم الاجتماعية سبلاعتها الأساس الثاني في تكوين العمليات الاجتماعية بعد التفاعل - تمثل المراكز

وعن طريق قنوات الاتصال هذه يمكن أحداث الضغوط الاجتماعية المختلفة التي تؤثر في القيم السائدة ، وبالتالي يتأثر السلوك البشرى والتفاعل الاجتماعى ، فينتج نوعا من العمليات الاجتماعية يتناسب في الكيف والمدى مع الوسائل والضغوط . ومن هنا فإن القيم تعتمد الى حد ما على الضغوط الاجتماعية التي تحدث عن طريق وسائل الاتصال الجمعى والفردى .

النبي والعمليات الاجتماعية :

نتيجة للأهمية الواضحة للعمليات الاجتماعية كعمليات مجمعة

Associative Processes

تؤدي الى الترابط والتماسك في المجتمع اذا كانت ايجابية مثل التعاون، التنافس، التنشئة الاجتماعية ، التشبيل، التكيف الاجتماعى .. أو كعمليات منفردة أو مفككة

Processes تؤدي الى الاضطراب والعوضى في المجتمع مثل الصراع ، الكراهية، الطلاق، والحرب ... الخ . فقد كان مثل تلك العمليات أهمية واضحة تبدو محددة في توجيهات سيد الرسل صلوات الله وسلامه عليه على النحو التالي :

الاجتماعى ، لدى الانسان ، وأثناء هذا التطور والنمو تأخذ القيم الاجتماعية صفة الثبات النسبى ، وتحديد أشكالها (ايجابية أو سلبية) ذلك أن القيمة هي التي تنتج السلوك ، والسلوك (التفاعل الاجتماعى) هو الذى يؤدي الى تكوين شبكة من العمليات الاجتماعية، وهذه الأخيرة تؤدي مرة أخرى الى التأثير في تكوين القيم الاجتماعية وتطويرها .

والأساس الثالث لتكوين العمليات الاجتماعية هو قووات الاتصال بين أفراد الجماعة، وقووات الاتصال هذه تقوم بتوصيل التفاعل من نقطة الى أخرى في مجال الجهد الاجتماعى لربط تلك النقاط ببعضها البعض لتكوين شبكة من العمليات الاجتماعية في الجماعة . واللغة سواء أكانت منطوقة أو رمزية ، أى تعتمد على الرموز والاشارات ، أو لغة مكتوبة مثل النشرات والمؤلفات ، وما الى ذلك أو لغة وسائل الاتصال الجمعى مثل الراديو والتليفزيون والصحافة والسينما ... التى هي قنوات الاتصال الرئيسة ، وهى في نفس الوقت التى تحدد نوع وطبيعة العمليات الاجتماعية في أى جماعة من الجماعات .

يترسم خطى نبينا صلوات الله وسلامه عليه الذي جاءنا بالاسلام عقيدة وعملا، مسجدا ومجتما * * وأراد لأتباعه أن يكونوا نماذج طيبة وعناصر صالحة بما غرس فيهم من قيم خلقية ومبادئ فاضلة * والمسلم الذي يتمسك بكل هذا لا يكون منزلا عن مجتمعه ولا سلبا في حياته * انما المسلم الذي يتمسك بهدى نبيه هو ادى يمايش الناس ، أى الذى يمارس مع مواطنيه كل العمليات الاجتماعية بالمعروف * ويتجاوب مع كل عمل طيب فيه تعاون لخير المجتمع كله *

فالعلاقة بين السيد وربه لا ينبغي أن تبقى عقيدة مستترة فى ضمير العبد، وانما ينبغي أن تكون لها مظاهرها العملية يعرف بها المسلم من غيره * ذلك أن العقيدة الاسلامية والتوجيهات النبوية تبنى المجتمع الاسلامي على البر والتقوى ، ولذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم اهتم بعلاقة المسلم بأخيه فى الانسانية وبضرورة قيامها على العدل ، ونهى عن ظلمه بقوله « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ومن تركه يجوع ويمرى وهو قادر على اطعامه وكسوته فقد أسلمه »

١ - التعاون .. عطية اجتماعية:

ويقصد بالتعاون أن يعمل اثنان أو أكثر سويا من أجل تحقيق هدف مشترك * وعلى سبيل المثال يتعاون الناس من أجل الحصول على كسب مشترك أو للدفاع عن أنفسهم أو لمساعدة الآخرين * * * الخ وكذلك تعاون الشعوب لنفس الأهداف مثل تعاون الدول العربية من أجل صد الأطماع الصهيونية أو من أجل تقليل نهب شركات البترول لثروات البترول العربى عن طريق الامتصاص لمنظمة الدول المصدرة للبترول * * * الخ * وكلما كان التعاون مثل هذه الأهداف فهو تعاون ايجابى ، أما اذا كان التعاون من أجل تحقيق أهداف هدامة مما نهى الله عنه فهو تعاون سلبى *

وعن التعاون جاء فى القرآن الكريم * وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان * كما أن الرسول الكريم وهو يؤسس المجتمع الاسلامي الأول عمل على أن يفرس فى نفوس أفراد هذا المجتمع القيم الاجتماعية السليمة ومكارم الأخلاق * * * وجدير بكل مسلم أن

وتعالى لمن أطعم الطعام وأفشى السلام، وصلى بالليل والناس نيام، وهذا الحديث الشريف بين منزلة الانسان المطوف الودود الذي يمد يده بالاحسان ويحرك لسانه بحلول الكلام، المصلى والناس نيام، صلاقة للمسلم بربه تفرض عليه أن يكون متعلوا بصورة ايجابية مع بقية الناس في المجتمع.

وينفر الرسول الكريم من التاون السلبى بقوله « لا يكن أحدكم امة » يقول أنا مع الناس، ان أحسن الناس أحسنت، وان أساموا أسأت، ولكن وطنوا أنفسكم ان أحسن الناس أن تحسنوا، وان أساموا أن تتجنبوا اساءتهم، ويضيف عليه الصلاة والسلام الى ذلك قوله « خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه، وخير الجيران خيرهم لجاره »... وتلك أرقى صور التاون الاسلامى. فالتاون هو أحد الأسس الرئيسية للمجتمع الاسلامى. والمجتمع الاسلامى هو المجتمع المتآخى، المتعاطف، الكل فيه يرفى ما له وما عليه نحو أشقائه فى المجتمع.

والاسلام بما أفرض من زكاة انما ليكون هناك تكامل (تعاون) اجتماعى بين أبناء الامة الاسلامية. ونرى التوجية التعاونى الشديد للمسلم فى كل معاملاته « فقد أوجب عليه الصدق عند البيع والشراء، وان تكون معاملاته قائمة على الأمانة والاخلاص، فالتعاون فى هذه الامور هو الأرض المحببة الصالحة لنمو المواطف الانسانية التى تؤدى الى الترابط بين القلوب على أسس من الأخوة والمحبة، لا سيما وأن الرسول الكريم شبه الامة الاسلامية « بالجسد الواحد، اذا اشتكى منه عضو، تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى، وهذا التشبيه يقصد به أن يكون « التألم » ايجابيا «متماويا» وليس لفظيا، وتعالى ايجابية بعمل الآخرين قدر جهدهم على تخفيف آلام الناس بمشاركتهم أمراحهم قبل أمراحهم. وقد عبر الرسول عليه الصلاة والسلام عن ذلك بقوله « من يصر على مصر يصر الله عليه فى الدنيا والآخرة، والتيسير هنا هو أرقى صور التعاون. وفى حديث آخر يقول عليه الصلاة والسلام « ان فى الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعداها الله سبحانه

والقرآن الكريم يقول : «المؤمنون
والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون
الصلاة ويؤتون الزكاة ، ويطيعون
الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله » .

وأمتحكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ،
ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من
مطر أو كنتم مرضى أن تضجعوا
أسلحتكم وخذوا حذرکم ان الله أعد
للكافرين عذابا مهينا » .

ومن أرقى صور التعاون الاسلامي
تلك التي أمر الله بها في الحرب
في قوله تعالى : «واذا كنت فيهم فأقمت
لهم الصلاة ، فلتقم طائفة منهم معك ،
وليأخذوا أسلحتهم ، فإذا سجدوا
فليكونوا من وراءكم ، ولتأت طائفة
أخرى لم يصلوا فليصلوا معك
وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ، ود
الذين كفروا لو تففلون عن أسلحتكم

تلك هي بعض نماذج لصور
التعاون الاسلامي ، باعتبار التعاون من
أولى العمليات الاجتماعية التي يحرص
علم الاجتماع على التمسك في
دراستها ... وفي المقال التالي سوف
نتناول التشئة الاجتماعية كعملية
اجتماعية وهكذا حتى نأتي على كل
العمليات الاجتماعية » .

د . زيدان عبد الباقي

(١١)

خيلج بين الإسلام والمسلمين

لأستاذ أمير الحسن علي الحسيني النجدي

حب واجلال ، فهذه الجزيرة كلها
في تاريخها الجديد الذي يتبدى من
ظهور الاسلام وحياتها ونهضتها
الحقيقية تدن لمكة ، وبالأصح لابن
مكة الخالد الذي حصل الأمانة
المقدمة ، وأوتر بالرسالة الأخيرة ،
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
الهاشمي القرشي صلى الله عليه
وسلم .

اننى أعرف رجالا في تاريخ
الاصلاح والتجديد ، وفي البطولات
الاسلامية ، والبعث الاسلامي
الجديد ، كانوا يعيشون في حلم
لذيذ ، وهو أنه ستقد لهم زيارة
لمكة والمدينة ، وكان الزمن زمن
السفن الشراعية ، فكانوا اذا وقع
بصرهم على أول قطعة من هذه
الجزيرة ، التي اثنق منها النور ،
وطلع منها الصبح الصادق للاسامة
بالمعنى الحقيقي ليس بالمعنى الأدبي ،
قطعة فاحلة تترامى من بيد ، كأنه

بعد حمد الله والصلاة والسلام
على رسول الله : أما بعد : سادنى
واخوانى : أنا سعيد بهذه الزيارة
التي أكرمنى الله بها وقد كتب الله
لى زيارات عدة ، زيارة تلو أخرى
للجزيرة العربية ، وللحرمين
الشريفين ، ولكننا نعتبر الجزيرة
كلها حلقة واحدة وامتدادا لرسالة
واحدة ولدعوة واحدة ، ولما نداء
واحدة - اذا صح التعبير - لذلك
لا أشعر هنا ، وأنا بين ظهرانيكم ،
وفي بيت من بيوت الله ، بأننى فى
حانية من حواشى هذه الجزيرة ،
بعيدة عن قلبها ، وعن مركزها ، بل
أشعر بأننى واقف فى ظل الكعبة ،
وفى رحاب البيت المتيق ، فإذا لم تكن
الكعبة وإذا لم تكن الرسالة المحمدية ،
لما كان بين مسلم ولد بعيدا ونشأ
بعيدا عن مركز الاسلام ، وبين هذه
الجزيرة صلبة وشيخة ، ورباط

(١١) نص المحاضرة التي ألقاها سماحة الشيخ في دولة الامارات العربية
وقد خصص بها مجلة الأثر الشريف .

هلال العيد ، خروا لله سجدا ،
يحمدون الله تبارك وتعالى على أنه
أنصح في حياتهم ، حتى نالوا هذه
السعادة ، وأقروا عيونهم برؤية بلاد
العرب ، وقد كانوا يعتبرون هذه
القطعة الأرضية قطعة من قلوبهم ،
وفي الحقيقة نحن كلنا عربا وعجماء
متغفلون على فئات هذه المائدة ،
عاشون في ظل هذه الجزيرة أينما
كنا ، بل ليس العالم الاسلامي كله
من أقصاء الى أقصاء ، من جبل الأطلس
الى المحيط الهندي ، الا امتدادا لهذا
الظل الكريم ، ولهذا الحادث
التاريخي ، الذي كان خطا فاصلا بين
عهدين ، وبين عقليتين ، وبين
نفسيتين ، وبين الحياتين ، وبالأحرى
بين حيوانية وانسانية ، بين موت
وحياة ، بين وجود وفناء ، وبين اسلام
وجاهلية ، فنحن اذا تحدثنا اليكم
تحدثنا الى نفوسنا وقلوبنا وعقولنا
وضمائرنا ، واذا تحدثنا اليكم تحدثنا
عن كل ما يتلوى عليه وجودنا ، من
عقل وتفكير ، ومشاعر وأحاسيس ،
وعاطفة ووجدان ، ومسان كريمة
لا يأتي عليها الحصر .

يا أهل الخليج العربي ! اني
أحدثكم عن خليج لعلكم لم تصورووه
الى الآن ، مع أننا كنا نعيش في هذا
المنى ، وهو الواقع الذي يعيشه العالم

اخوتي وسادتي ! اتنا هنا في اماره
من امارات الخليج العربي ، والخليج

وجهة التهمة الى فرد من أفرادكم ، ثم قلتم فى ثقة واعتزاز ، وفى قوة وجراءة ، لا يمكن أن يقع المسلم فى هذا الحضيض ، اتنا نربأ به عن هذه السفالات ، عن هذا المستوى الخلقى ، عن هذا الهبوط ، لأننا نربأ بنفوسنا عن أمثالها ، انه اذا سمع أى تهمة توجه الى أى عضو من أعضاء المجتمع الاسلامى ، كان يجب أن يقول : لا ، لا ! ما يمكن ، لأنى لا أستطيع أن أفعل كذا ، فانا أقول بثقة : ان أخى المسلم لا يستطيع أن يفعل كذا ، هذا معنى " المسلم مرآة المسلم " وهذا هو المجتمع المثالى الذى لم يشاهد التاريخ أفضل منه .

ولكن ، ما هكنا كان أيها الاخوان ! بل وقع نوع من الفجوة بين الاسلام والمسلمين ، فقد يكون الاسلام فى واد ، والمسلمون فى واد ، وقد لا يكون هناك قطرة تصل بينهما ، وقد أصبحنا بسبب ما يشبه الفجوة الواقة بين الاسلام والمسلمين ، وهذا الخليج الحاجز بين حياة المسلمين الواقية

الاسلامى ، وهو أن هنالك فجوة بين الاسلام والمسلمين ، قد تكون أكثر خطرا من هذه الخليجان التى تفصل بلادا عن بلاد ، وبرا عن بر ، وقطعة من أرض عن قطعة أخرى من الأرض ، وكان يجب أن لا يكون هناك خليج وأى فاصل بين الاسلام والمسلمين ، بل يجب أن يكون الاسلام مثالا فى المسلم ، ويكون المسلم هو الاسلام الذى يسمى على قدميه ، اذا قيل لانسان : ما هو الاسلام ؟ أشار بكل سهولة الى أى مسلم ، واتقا بأنه يفسر الاسلام تفسيراً صحيحاً ، ويصوره تصويراً دقيقاً ، هكنا كان المسلمون فى الصدر الأول ، يقول الله تبارك وتعالى فى قصة الافك : « لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا ، وقالوا : هذا افك ميين » (١) هذه ثقة المسلم بالمسلم ، الثقة التى لانظير لها فى المجتمع البشرى ، وفى تاريخ الأخلاق وعلم النفس .

يقول الله تبارك وتعالى فى هذا الحادث مخاطباً للمسلمين ، لماذا لم تستعرضوا حياتكم وأخلاقكم حين

وبين تعاليم الاسلام الحقيقية حجة على الاسلام والقرآن وسبب وعارا لا صرا وفخارا لأسلافنا العظام وآبائنا الكرام ، بل قد تبعد المسافة

أحيانا بيننا وبين الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم ، فكثير من مظاهر حياتنا وسلوكنا ، وأخلاقنا ومثلنا ، لا يتفق مع البعثة المحمدية ، ورسالتها الجليلة ، وأهدافها النبيلة ، وتعاليمها السامية ، ومثلها العليا ، بل يقع - مع الأسف - كثير من أفراد هذه الأمة ، في بعض الأثرية والأمكنة ، فريسة الشرك ، والقائد الباطلة ، والعادات الجاهلية ، يقتبسونها من التسحوب المجاورة ، ويقلدون فيها الأمم الجاهلية ، ويتمون سنن من كان قبلهم شبرا بشبر ، وذراعا بذراع (١) ، كما أخبر بذلك لسان النبوة ، وأسف كثير من أفرادها الى ما لم يكن يتصور المسلمون في الزمن السابق ، في عبادة النفس والشهوات والشيطان والمال والجاه والسلطان ، حتى حق

وقد أجاد شاعر الاسلام محمد اقبال في تصوير هذه الحقيقة ، والواقع الذي يعيشه المسلمون الآن ، في غالب أجزاء العالم الاسلامي ، وبلاده ودوله ، ومجتمعاته ، فقال وهو يمثل وصوله الى المدينة المنورة في رحلته الخيالية الشعرية ، التي حكاه في ديوانه « أرمغان حجاز » (عدي من الحجاز) ومثوله أمام الرسول ، وما غاضت به فريخته من نجوى وشكوى ، وتصوير حال المسلمين ، فقال : « لقد نهينا جباهنا أمام الخلق ، وما سوى الله ، واسترسلنا في تنظيم غير الله ، والخشوع له مثل العلوج (٢) انى لا أشكو أحدا ، إنما أشكو نفسي واخوتي ، وجملة القول أننا ما كنا جديرين بك يا رسول الله (٣) » .

(١) جاء في حديث صحيح : « عن أبي سعيد الخدري : لتبين سنن من قبلكم شبرا بشبرا وذراعا ذراعا ، حتى لو دخلوا جحر صيب تبعتموهم » (رواه البخاري) وفي رواية له عن أبي هريرة : « لا تقوم الساعة حتى تأخذ امتي بأخذ القرون شبرا بشبر وذراعا بذراع » .

(٢) العلوج : جمع علج ، وهو الرجل القوي الضخم من كفار المعجم .

(٣) « الطريق الى المدينة » منقولاً من (أرمغان حجاز) .

وليس هنا الخليج الذي قد يقع بين الاسلام والمسلمين محدودا بين الحكومات ، والأحكام الاسلامية ، والتعاليم النبوية ، فليست الحكومات الاسلامية وحدها هي التي لا تنطبق الاسلام في دائرة نفوذها تطبيقا أميناً دقيقاً ، وتحكم في غالب الأحيان بنير ما أنزل الله ، وقد اعتاد كثير منا أن يلقوا كل مسئولية على هذه الحكومات ، ويتخلوا عنها ، ولكن الواقع أن هنا الخليج - بين الاسلام والمسلمين - اخترق البيوت والمنازل ، والعلاقات بين الأفراد ، والأحوال الشخصية ، والعقود والمعاملات ، والأسواق والمكاتب ، فمنح لا تنطبق الأحكام الشرعية الاسلامية والقانون الالهي ، في الأمور والقضايا التي نملك فيها كل حرية وتصرف ، ولا تمننا قوة عن العمل بأحكام الاسلام وتعاليمه ، وأسوة الرسول صلى عليه وسلم ووصاياه ، وذلك لأنه ضعف الدافع (وهو الايمان) الذي يدفعنا الى تطبيق الأحكام الشرعية على حياتنا ، وقوى الايمان بالمصالح

الشخصية ، والمتافع الدنيوية ، فطلنا شريعة الله في بيوتنا ، وفي حياتنا الفردية والاجتماعية ، من غير أن يجبرنا أحد على ذلك .

وبذلك أساء المسلم اساءتين : اساءة الى نفسه واساءة الى الانسانية ، أساء الى نفسه أنه حرم تلك الجائزة التي وعد الله بها المسلم ، لأن هذه الجائزة ، وهذه المواعيد الالهية . كانت منوطة بالحقائق ، لم تكن منوطة بالصور والأشكال ، والدعوى والأقوال ، والأسماء والألقاب ، ان الله سبحانه وتعالى يقول : « ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأملون ان كنتم مؤمنين » (١) هذه كفالة من الله ، ولكنه يقول : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض ، كما استخلف الذين من قبلهم ، وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا ، (٢) ، ولكن متى ؟ يقول الله تعالى : « يبدلنني لا يشركون بي شيئا » (٣) ، فكل الوعود الالهية مرتبطة

(١) آل عمران الآية ١٣٩

(٢) ، (٣) النور الآية ٥٥

بالحقائق ، لا بالأشكال ، ان الله سبحانه وتعالى لم يصد بشيء على الصورة الطاهرة ، بل قال عن بنى اسرائيل : « ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل ، وما أنزل اليهم من ربهم ، لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم » (١) وقال : « وألو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا » (٢) ، هذه كلها مطالبات بتحقيق الحقائق بان الله سبحانه وتعالى لم يصد بشيء على الدنى والتمسائل ، أو تجسيمات بالحجر والجبس ، ان الله وعد على الحقائق ، وعلى ذلك يسير نظام الكون كله .

انكم تعرفون جميعا أن الانسان اذا خلق لافئة فخمسة كبيرة ، مكتوب بها بقلم مريض « دكان عطار أو صيدلية » ثم لا توجد هناك أدوية ، فهل تفنى هذه اللافئة الكبيرة التى تمتلئت الأنظار ، هل تصدقون أنه اذا كان هنالك بناء خلو على هروشه لا يسكنه أحد ، ولكن لافئة كبيرة مكتوبة عليها « المعهد الفلاسى » أو « الكلية الفلاية » أو « الجامعة

الفلاية » هل تفنى هذه اللافئة ؟ هل تصدقون اذا كان هناك رجل نحيف نازل ، يصفق جسمه فى الثياب ، وتحركه الرياح ، هيك بال ، ثم يعلن عن نفسه أنه مصارع كبير ، وأنه بطل عملاق ، وأنه قائد جيش ، وأنه اللواء فلان ، وأنه المشير فلان ، هل يفنى عنه ذلك شيئا ؟ اذا دعاه أحد الى المبارزة ، فهل يفنى اعلانه ، وهل يفنى عنه هذا الاسم الكبير ، الذى يجعله ؟ لا ! لأن الله ربط نظام الكون ، كما ربط نظام الشرائع والأديان السماوية ، بالحقائق لا بالأشكال ، اذا كنا فى أيام برد قارس فى الشتاء ، وكانت أمامنا مسبورة نار ملتهبة ، قد أبدع فى تصويرها المصور الحاذق ، بريشته الفنانة الباهرة ، حتى تراءت هذه النار نارا حقيقية من بعيد ، ولو كان ذلك كالصرح الممرد من قوارير ، الذى بناه نبى الله سليمان عليه السلام ، امتحانا للمكة سبأ ، « قيل لها : أدخلى الصرح ، فلما رأته حسبته لجة

(١) المائدة الآية ٦٦

(٢) الجن الآية ١٦

وكشفت عن سفيها ، (١) ، قيل لها انه حرج مررد من قوارير كذلك أبدع مصور في تصوير هذه النار الملتهة ، يرتفع لهيها الى السماء ، والمظهر مظهر نار ملتته ، ولكن هل يستطيع الانسان أن يتدأ بها ، يضع هذه النار الملتهة أمامه ، ويستدفيء بهده النار ، ويستعين بها على هذا البرد اللاذع ، هل يعتبر هو عافلا أم مجنونا .

فلما كنا نطلبون من سورة النور حقيقة النور الذي هو من الله ، أنتم نطلبون من المشاعل المصطمة التي خمدت نارها ، واحترقت ذبالتها ، ونفذ زيتها ، ما يطلب من الدباله التي تستمد قوتها ونورها من النور الذي لا ينقطع ولا ينطمي . مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ، المصباح في زجاجة ، الزجاجه كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونه لا شرقية ولا غربية ، يكاد زيتها يضيئ ولو لم تمسه نار ، نور على نور ، يهدي الله لنوره من يشاء ، ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم . (٢)

ثم هنالك مصيبة أخرى ، نحن نؤدى ضريبة الاسلام ، ويمكنكم أن تقولوا غرامة الاسلام ، فنحمل الاسم العظيم ، الاسم الاسلامي العجم ، وبذلك نستحق من الأمم والشعوب الحروب الطاحنة ، والمعاناة التي لا نهاية لها ، والمؤامرات التي لا آخر لها ، والمساء والحقد الشديد ، ولكننا لا نتشرف بالجائزة ، لأننا لانحمل الحقيقة ، نحن دفنا قيمة الاسم ، ولم تسلم جائزته ، هذا نقاء عظيم ، الطفل يضرب لأنه قد دخل في المدرسة ، واتسب اليها ، ولا يعطى الجائزة ، لأنه لم يحفظ الدرس ، ولم يهتبه ، فماذا كان حفله ؟ حفله الضرب المهين ، حفله الهراوة التي تنزل عليه ، لأنه قد انخرط في سلك الطلبة ، ولكنه لم يعد نفسه لهذا الشرف ، فيكون طالبا مجدا مجتهدا ، فانفرد بالغرامة دون الجائزة ، يقولون « الغرم بالغرم » ولكن هنا غرم ولا غم ، فنحن كلنا هدف عداء طويل ، هدف أحقاد لا نهاية لها ، هدف حروب تشتعل ، هدف مؤامرات تتجدد ، وكل هذا

(١) النمل الآية ٤٤

(٢) النور الآية ٣٥

جاء أوان الحصاد ، وأوان الضرائب والأتاوات ، بحث عنا ، فوجدنا ، فما أشقانا ، نحن نسيء الى نفوسنا أكثر مما يسيء اليها أعداؤنا .

أما الاساءة الى غيرنا ، فقد وقفنا حاجزا بين الاسلام المشرق الصافي ، الحلاب للمعول ، الجذاب للنموس ، وقفنا حاجزا بين هذا الاسلام الحيف المشرق الوضاء الجميل وبين هؤلاء الحيارى من غير المسلمين التائهين من الأوربيين وعبر الأوربيين ، فإذا لم نكن وكان الاسلام مدونا في كتاب ، ربما كان الطريق أيسر لهم للوصول الى الاسلام ، والاعتداء به ، ويروى عن السيد جمال الدين الأفغانى أنه عندما رجع من زيارة أوروبا ، قيل له : هل لك امل فى اسلام الأوربيين ؟ قال : نعم ، ولكن بشرط واحد ، شرط أن يبرهن على أننا لسنا مسلمين (فى الحقيقة) فإذا تحقق عندهم أن هؤلاء الذين هم يقيسون الاسلام بهم ليسوا مسلمين حقيقيين ، أقبلوا على الاسلام ، وأقبلوا على دراسته برغبة وشغف ، وحب وتقدير .

اخوتى ! انكم أهل الخليج ، تستطيعون أن تنوقوا هذا المعنى الذى

فى سبيل الاسلام ، لأننا نحمل لافته الاسلام ، وتفرض علينا ضريبة الدكاكين ، ولكننا لا نملك فى هذا الدكان شيئا نبيعه ونربح به ، ونتميش به ، فما أنقضى هذا التاجر الذى علق لافته استحق بها المكس والضريبة ، والجباية على الدكاكين والتجارات ، ولكنه لم يمتن بأن يضع فى دكانه بضاعة تشتري ، ويربح بها ، ويقوت نفسه وعياله ، فهو التاجر المشقى .

العلاج تفرض عليه ضريبة من الحكومه لأنه فلاح ، ابن فلاح بن فلاح ، عريق فى الفلاحة ، ولكنه لا يزرع شيئا ، ولا يصب عرق جبينه ، ولا يستخدم كد يمينه لمهته ، عاقل مشلول ، عاجز كسول ، يبقى فى ركن من أركان بيته ، فإذا جاءت أيام الحصاد ، وحصد الناس ، فرضت عليه ضريبة الفلاحة ، لأنه فلاح ، كذلك نحن المسلمين أبناء المسلمين ، وأحفاد المسلمين ، وعريقون فى الاسلام ، فمفروض علينا أن ندفع هذه الضريبة ، ضريبة التسمي بالاسلام ، ولكننا يجب علينا أن نتحلى بحقيقة الاسلام كذلك ، حتى تستحق الجائزة الكاملة ، ولكن اذا أن أوان الجائزة فقدنا ، كأنه لا وجود لنا ، ولم يترف بنا ، واذا

مهد الاسلام وموطنه ، وقد كان من تقدير الله سبحانه وتعالى ، ولطفه بنا وحكمته ، ان اختار هذه الجزيرة لنا ، واختارنا لها ، قريط مصيرنا بهذه الجزيرة ، وربط مصيرها بنا ، فكان من السهل اليسور لنا في كل وقت أن نردم هذا الخليج ، وأن نملأ هذه الفجوة ، وان نكون مسلمين حقيقيين بكل معنى الكلمة .

وأقول لكم اخيرا أيها الاخوان ! اذا وجدت الحياة الاسلاميه بحقيقتها وجمالها ، في هذه الامارة ، وهي بالنسبة الى البلاد الواسعة المترامية الأطراف ، منطقة صغيرة لا تسترعى انتباه كثير من الناس ، الذين لا يقيسون عظمة البلاد وأهميتها الا بالمساحة الواسعة ، وال عمران الكثير .

انه اذا وجدت الحياة الاسلاميه ، في هذه المنطقة بجمالها وكمالها ، وخصائصها وسماتها ، وفقد كل ما ينافي الاسلام ، من أخلاق وعادات ، وأعراف ومعاملات ، وحلت الآداب الاسلاميه محلها ، وكان الزائر لهذه المناطق كلها يستشق أريج الاسلام في الحقيقة ، يمر السائح فيشعر كأنه في معبد كبير ، ليس هذا المسجد

شرحته لكم تنوفاً صحيحاً ، هو أن بيننا وبين الاسلام خليجاً ، وأن من عاش في البر ، ولم ير خليجاً قط ، لم يتصور هذا الخليج تصوراً صحيحاً .
اتنا اذا قارنا انفسنا بالمعاسيم التي جاء بها الاسلام ، وبسيرة الرسول عليه الصلاة والسلام ، وبجياة الصحابة رضی الله عنهم ، عرفنا أن بيننا وبين الاسلام الحقيقي شيئاً من الفجوة أو الجفوة ، فمن الواجب المتحتم قبل كل شيء أن نملأ هذه الفجوة ونزيل هذه الجفوة ، التي وقعت على رغم جهود المصلحين والنعاة في كل زمان ، هذه الفجوة المنوية ، العملية الواقية ، التي وقعت بين الاسلام وبين حياة المسلمين .

نحن كننا مسلمون والحمد لله تشرف بذلك ونفتخر ، ونعوض عليه بالتواجد ، وانتسابنا الى الاسلام ، وإيماننا به ، ونشوءنا في بيوت هريفة في الاسلام ، وفي بلد عريق في الاسلام يسهل لنا مهمة العودة الى الاسلام الحقيقي ، والتحلل بفضائله ، وتمثيله تمثيلاً كاملاً ، والله سبحانه وتعالى قد لطف بنا اذ أوجدنا في هذه البيئة الاسلاميه الكريمة الأصلية ، وفي هذه الجزيرة العريية التي هي

المكان الذي يعيش فيه الاسلام، والذي يستطيع به الانسان ان يمس الاسلام بأتمله، حيث يضرب الناس عن المصائب الشهيرة وعن المدن الجميلة، وعن المناظر الفاتنة، ويؤمنون هذا المكان، ليستشقوا هنا راحة الاسلام، ويقصوا فيه من عمرهم ساعات، هي أسمى أوقاتهم، وأفضل أيام حياتهم، ويحسبون أنهم في جنة ونعيم، هذا سيكون احسانا منكم، الى العالم الانساني كله، والانسانية كلها.

وختاما أشكركم على هذا الاستماع الكريم، وعلى هذه الخطوة البالغة، التي استقبلتم بها، اخوة لكم في الاسلام حكومة وشعبا. وأسأل الله أن يرعاكم، ويسدد خطاكم ويوفق المسئولين ورجال الشعب لصالح الأعمال وخدمة الاسلام والمسلمين.

أبو الحسن الندوي

المحدود، وأن البلد قد أصبح كله مسجدا يعبد الله فيه يعبد الله في الدكاكين، وفي المتاجر، وفي المكاتب، لا يمضي على أي شبر من أشبار هذه الأرض أبدا، حتى يكون الدين كله لله، فإذا كان الدين كله لله، وإذا كانت الحياة كلها عبادة، وإذا كانت الأخلاق كلها اسلامية، وإذا طبقت الشريعة تطبيقا عمليا، لا أقول تطبيقا دستوريا فحسب إذا طبقنا الشريعة الاسلامية على نفوسنا، قبل أن نطبقها ولاية أمورنا - وفهم الله - نطبقها على نفوسنا في بيوتنا، وفي متاجرنا، وعلى أطفالنا، وعلى سائنا، وعلى تجارتنا، وعلى صناعاتنا، وعلى ماملاتنا، وعلى سلوكنا الفردي والاجتماعي، فصدقوا أن كبار المفكرين والفلاسفة في العالم سيقصدون هذا المكان، ولو سعيًا على الأقدام، أو مشيًا على العيون والأهداب، ليساعدوا

زواج على بصيرة :

روى مسلم بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا خطب أحدكم امرأة فلا جناح عليه إن ينظر منها إذا كان إنما ينظر لخطبة، وإن كانت لا تعلم .. »

(رواه احمد)

تأملات في العقيدة والفلسفة :

إمام المتكلمين

للدكتور مصطفى عمران

في ضوء

(أ) التزام البحث الحر

(ب) رفضه لطريقة المتكلمين

- ٢ -

وأعطى من فكر في دعم مذهب أهل السنة والجماعة ، والرد على أهل الزيغ والالحاد ، سواء أكان ذلك في ميدان المناظرة والجدل أم في مجال التأليف والكتابة .

وقتنا فيما أسلفنا على سارف الحديث عن موقف الإمام من طرق المتكلمين ومناهج الفلاسفة فيما يتصل بمباحث الآلهيات خاصة ومسائل العقيدة عامة .

وأوضح ما يمتاز به علم الكلام في أسلوبه المتطور بوصفه طابعا لسلوك أعلام الرازي في الاستدلال والمناقشة من أجل التعرف على الحق وتجليته ، والكشف عن الباطل وتزييفه هو :

وقد أُلحنا - قبل - إلى أن المراد « بالامام » - عند الإطلاق - في عرف المتكلمين وعلماء الأصول من الشافعية هو شيخنا فخر الدين محمد بن عمر الرازي .

أولا - توسمه في الحديث عن المنصريات والفلكيات ، واغراقه كنه الكلامية بهذا النوع ، ومحاولته الاستفادة من ذلك في الاستدلال على وجود الله وسمو حكمته وشمول قدرته ، كما أخذ يتحين أدنى الملابس في تضييره الكبير ليخوض

واحتفال جمهور المتكلمين بالمعز الرازي ، واصطلاحهم على إمامته والاشادة به له ما يسوغ بناء على ما أدخله من تجديدات خصبة وثرية في مسألته لقضايا العقيدة والفلسفة ، ولما بذله رضي الله عنه من جهد

ما يتكثرون عليه في توجيه معتقداتهم ، وفي ذلك يقول في مستهل كتابه : « نهاية القول » (١) : « وان كتابي مميز عن سائر الكتب المصنفة في هذا الفن بأمور ثلاثة » أولها : الاستقصاء في الأسئلة والجوابات ، والتعمق في بحار المشكلات ، على وجه يكون انتفاع صاحب كل مذهب بكتابي ربما كان أكثر من انتفاعه بالكتب التي صنفاها أصحاب ذلك المذهب ؛ فاني إنما أوردت من كل كلام لزيدته ، ومن كل بحث نقاوته حتى اني اذا لم أجده لأصحاب ذلك المذهب كلاما يقول عليه ، أو يلتفت اليه في نظرية مذهبهم ، وتقرير مقالتهم استبسطت من نفسي أقصى ما يمكن أن يقال في تقرير ذلك المذهب وتحرير ذلك المطلب » .

ثالثا - تقسيم المسألة موضوع البحث الى فروع ، وتقسيم تلك الفروع ، وتعمقه في ذلك ، واستدلاله - كما يقول الصفي - « بأدلة السير والتقسيم » فلا يشذ منه عن تلك المسألة فرع له بها علاقة ، فانضبطت له أقواعد وانحصرت معه المسائل (٢) ،

في هذه الأبحاث مستمرا ايها في دعم ما يطمئن اليه من قضايا العقيدة . ولسنا في حاجة الى سوق الأمثلة أو الاحالة على بعض المواضع استسهادا على ذلك ، فقد امتلأ تفسيره بهذا النوع من الاستدلال حتى استثمر الامام نفسه من جراء منهجه هذا استهدافه للنقد والمؤاخذه ، فانه عند تفسيره قوله تعالى : « يضيئ الليل النهار يطلبه حثيثا » والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، من الآية الثالثة والخمسين في سورة الأعراف ، تكلم عن عالم الأفلاك ، وتناول بالسطح حركات الكواكب السيارة ، ومدى حركات الكواكب الثابتة ، وأوغل في علم الهيئة والفلك ، ثم قال : « ربما جاء بعض الجاهل والحمقى وقال : انك أكثر في تفسير كتاب الله تعالى من علم الهيئة والنجوم وذلك على خلاف المعتاد » فيقال لهذا السكين : انك لو تأملت في كتاب الله حق التأمل لمعرفت فساد ما ذكرته » .

ثانيا - افاضته في شرح مذاهب الفلاسفة وغيرهم من أهل الأمواء والبدع ، وتقرير شبههم ، وبسط

(١) مخطوط بدار الكتب رقم ٧٤٨ علم الكلام .

(٢) الوافي للصفي ٢٤٩/٤ دمشق .

وإذا كان امام الحرمين والباقون والأشاعرة من قبل يستدلون بالسير والتقسيم بقسميه المنتشر والمنحصر فانهم لم يعرفوا ذلك العمق في التقسيم ، ولم يتوسعوا في استخدام هذا النوع من الاستدلال بالطريقة الواضحة المتميزة الدقيقة التي نجدها عند امامنا الرازي ؟ ولذلك يقول الصفدي : « وهو أول من اخترع هذا الترتيب في كتبه وأتى فيها بما لم يسبق اليه (١) »

ويقول ابن خلدون متيا على الامام الرازي في طريقته التي التزمها فيما كتب من علم الكلام : « ومن أراد فعليه بكتب الفزالي والامام ابن الخطيب ؟ فانها وان وقع فيها مخالفة للاصطلاح القديم فليس فيها من الاختلاط في المسائل والالتباس في الموضوع ما في طريقة هؤلاء المتأخرين من بعدهم (٢) »

تحول الامام عن علم الكلام :

وبعد أن ملك الامام أزمة علم الكلام وانفادت له سبله ومناهجه ، وخب فيها ووضع ، وفاق أهل زمانه في المقولات دون منازع وفي هدوء من الكهولة وعندما مكن الى نفسه بعيدا عن صخب الحياة وضجيجها أخذ يفحص في أناة ودقة ما انتهى

رابعا - اعتاؤه باستنباط الأدلة الحقيقية والبراهين اليقينية المفيدة للعلم الحقيقي واليقين التام ، واعراضه عن الالتزامات التي منتهى المقصد من ايرادها مجرد التمييز والافهام (٣) .

ومن أجل ذلك أصبح رضي الله عنه العالم المجلي في حلبة علم الكلام والمقلب - كما أسلفنا - بالامام عند علماء الأصول وأفضل المتأخرين وسيد الحكماء المحدثين وفريد عصره

(١) الواقي ٢٤٩/٤

(٢) انظر مستهل كتابه نهاية العقول : مخطوط بدار الكتب رقم ٧٤٨ علم الكلام :

(٣) وفيات الأعيان ٢/٢٦٥

(٤) مقدمة ابن خلدون ٢٢٧ يولاق ١٢٧٤

ويذكر في الفصل الحادي والعشرين طريقة اثبات العلم بالصانع استادا الى حدوث الصفات مختما بحته هذا باشادته بما يمكن أن نطلق عليه دليل الابداع والقصد مؤكدا أنه أشبع الأدلة على وجوده تعالى وأرشدنا ، وأقربها الى البينة والوضوح وأجمعها فيقول في مفتح الفصل الرابع والعشرين من الكتاب الأولى في مطالبه العالية :

« اعلم أن من تدبر أجزاء العالم الأعلى والأسفل ظهر له أن هذا العالم مبني على الوجه الأصلح والأصوب ، والترتيب الأفضل والأتم ، وصريح العقل شاهد بأن وقوع الشيء على هذا الوجه لا يكون الا بتدبير حكيم عليم » .

ويذكر ضوابط هذا المسلك في تعريفات وتشقيقات طويلة ثم يعقب على ذلك بقوله : « واعلم أن هذا النوع من البحث بحر لا ساحل له وليس في شيء من الكتب بيان هذا النوع من الدلائل كما في القرآن فإنه مملوء من هذا النوع من البيانات قال الله تعالى : « ان في خلق السموات والأرض ، واختلاف الليل والنهار ،

اليه في مسائل العقيدة قالفي كثيرا منها يقتقد البرهان اليقيني » وأن ما تستد اليه من الأدلة لا تنهى بالآخرة الى القضايا الأولية ، فبدأت نقته بعلم الكلام يتابها شيء من الضعف والوهن ظهرت سحاته أولا في « مطالبه العالية » .

فهو يستعرض في كتابه هذا طريقة الفلاسفة في اثبات الاله لهذا العالم المحسوس المتعمدة على امكان النوات ثم يعقب عليها باشكالات ومناقشات طويلة يصعب الرد عليها .

ويذكر - بعد - طريقة اثبات الاله استادا الى امكان الصفات ويرد ذلك بأن هذه الطريقة مينة على اثبات أن الأجسام متساوية في تمام ماهيتها وأن ذلك مطلب صعب المرام .

ويتناول في الفصل الثامن عشر أسلوب جمهور المتكلمين في اثباتهم للاله بناء على التمسك بحدوث الذوات ويتبع ذلك بضروب من النقد وجملة من الاعتراضات المفصلة عن عدم ارتياحه لهذا المنهج .

والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة ، وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ، ويفصل رحمه الله ما تشتمل عليه هذه الآية من أنواع الدلائل ثم يقول : « ولتختتم هذه الفصول بخاتمة عظيمة النفع وهي : أن الدلائل التي ذكرها الحكماء والتكلمون وإن كانت كاملة قوية إلا أن هذه الطريقة المذكورة في القرآن عندي أنها أقرب إلى الحق والصواب ؛ وذلك لأن تلك الدلائل دقيقة ، وبسبب ما فيها من دقة انفتحت أبواب الشبهات وكثرت السؤالات ، وأما الطريق الوارد في القرآن فحاصله راجع إلى طريق واحد وهو المنع من التعمق ، والاحتراز عن فتح باب اقليل والقال ، وحمل الفهم والقل على الاستكثار من دلائل العالم الأعلى والأسفل .

وقد عرض المرحوم الأستاذ عباس العقاد هذا البرهان في ضوء العلم الحديث والمعرفة المتقدمة بما يزداد به العقل يقينا وتسليما ، والقلب رضا واطمئنا ، والایمان بشاشة وعمقا فيقول : « أما برهان الفأية فهو في لبابه نمط موسع من برهان الحلق مع تصرف فيه وزيادة عليه ، لأنه يتخذ من المخلوقات دليلا على وجود الخالق ويزيد على ذلك أن هذه المخلوقات تدل على قصد في تكوينها وحكمة في تسييرها وتديرها فالكواكب في السماء تجري على نظام وتدور بحساب وتمكن بحساب وعناصر المادة تألف وتنفرد وتصلح في اتلافها واختراقها لنشوء الحياة ودوام الأحياء ، وأعضاء الأجسام الحية تكفل بأداء وظائفها المختلفة التي تنحقق الحياة بمجموعها ، وتكملة عضو منها لعضو ووظيفة لوظيفة ، ومن عرف التركيب بالحكم الذي يلزم لأداء وظيفة البصر في العين تعمده عليه أن يمزو ذلك كله إلى مجرد المصادقة والاتفاق . . . »

ثم يقول : « ونحن مع هذا لا يبلغ غاية العجب من هذا التركيب المحكم المصيب ؛ لأن الجسم الحي الذي تكرر فيه هذه المعجزات كل لحظة

ثم يقول : « ومن ترك التمسك وجرب مثل تجربتي علم أن الحق ما ذكرته .

من لحظاته لانزال فيه بقية للمعجب
لعلها أعجب من كل ما تخيلناه وهي
القول بالخلق والتدبير ، (١) •

هنا ، وبعد أن بدأ تحول امام
التكلمين عن طريقة التكلمين - كما
أوضحنا - في خطواته الأولى
وملامحه الهادئة ما لبث أن انزعج
رحمه الله في أخريات أيامه من علم
الكلام فيقول في وصيته التي أملاها
في مرضه الذي توفي فيه :

« ولقد اخترت الطرق الكلامية
والمناهج الفلسفية فما رأيت فيها فائدة
تساوى الفائدة التي وجدتتها في
القرآن العظيم ؛ لأنه يسي في تسليم
العلامة والجلال بالكلية لله تعالى ،
ويمنع من التعمق في ايراد المعارضات
والتناقضات وماذا لا للعالم بأن
المقول البشرية تتلائم في تلك
المضائق المسبقة والمناهج الخفية (٢) •

بل لقد ندم الامام على عمره الذي
أضاعه في تلك المباحث الكلامية ،
وكرر بكاؤه على ذلك ، يقول
ابن الصلاح: أخبرني القطب الطوقاني
مرتين أنه سمع فخر الدين الرازي
من لحظاته لانزال فيه بقية للمعجب
لعلها أعجب من كل ما تخيلناه وهي
أن هذه الذرات الخفية تتجمع
وتتفرق وتلتصم وتنفصل على نحو
يضمن لها التجدد أو يضمن الدوام
للحياة فيتألف كل حي من جنسين
وتخرج من كل منهما خلية واحدة
يتكون منهما حي جديد ، وتنقسم
هاتان الخليتان ثارة أزواجاً وثارة
فرادى على الوضع المطلوب في المرحلة
المطلوبة ، ويتفق عددها في كل
نوع من الأنواع الحية بنير زيادة
ولا نقصان ، وينطبق كل حيوان على
عادات وغرائز تسوقه الى التناسل
في موعده المقدر فينبئ المش قبل
أن ينسل ان كان من الطيور ،
ويضارق الماء الملح الى مداخل
الأنهار أو الخليجان قبل أن ينسل
ان كان من سمك البحار ويمتلىء
بالشوق الى شريكه في التوليد قبل
موعد التوليد على اختلاف الأنواع
والأجناس •

ونمود فنقول مرة أخرى ان معنى
التصد قد بطل في عقل الانسان ان

(١) كتاب «الله» للاستاذ المقاد ص ٢٢٢ ، ٢٤١ ، ٢٤٢

(٢) هيون الاتباء ص ٤٦٧ ، طبقات الشافعية ٣٧/٥ ط الحسينية •

يقول : « ياليتني لم أنشغل بعلم نهاية أقدام العقول عقال
الكلام وبكى » (١) .

وأخيرا فتلك أبيات أنشأها الامام
تصور مدى حزنه وشديده أسفه على
ما بذل من جهد ، وأضاع من وقت
في هذا السيل دون ما فائدة جناها ،
ولم نستفد من بحسنا طول عمرنا
سوى أن جفنا فيه قبل وقالوا (٢)
وهي :

دكتور مصطفى عمران

إذا شئت أن تحيي سليبا من الأذى وحفظك موفور وعرضك صين
لسانك لا تذكر به عورة امرئ فكلك عورات وللناس ألين
وعينك ان أبدت اليك مصايها فصنها وقل يا عين للناس أعين
وعاشر بمعروف وسامع من اعتدى وفارق ولكن بالتي هي أحسن

(١) شلوات الذهب لابن العماد ٢١/٥ مكتبة المقدسي .

(٢) ميعون الأتباء ص ٤٦٨ بيروت ، وفيات الأيمان ٢/٢٦٦ مرآة
الجنان ١٠/٤ بيروت .

سعد بن معاذ

نموزج من شباب الرعيل الأول

لأستاذ محمد محمود زيتون

نحبه في العام الخامس للهجرة ،
وهو ابن سبعة وثلاثين ربيعاً ، لم يكن
نصيب تاريخه منها في الاسلام أكثر
من سنوات تصد على الأصابع ،
ولكنها - والحق يقال - جمعت له
مكاتب لا يدانيه فيها أحد ممن بلغ
من العمر سنين طويلة .

وهو أبو عمرو ، سعد بن معاذ
ابن النعمان بن امرئ القيس بن زيد
ابن عبد الأشهل ، لم تذكر لنا مصادر
التاريخ شيئاً عن حياة أبيه ، أما أمه
فهي كبشة بنت رافع من أوليات
البايات لرسول الله ، وكانت هند
بنت سمالك من البايات أيضاً ، وهي
أشهبية كذلك ، تزوج منها أوس بن
معاذ ، فلما مات عنها تزوجها أخوه
سعد ، وأنجبت له ولديهما عمرو

وعبد الله ، وهما عمه أسيد بن حضير ،
الذي قلما كان يفارق زوج عمته

نراتنا الاسلامي حافل بالمثل العليا
التي تمكسها أمجاد الرجال ، ولا سيما
التي عرفت عن شباب الرعيل الأول ،
المجاهدين في سبيل الله مع قائدهم
الأعلى ، محمد صلى الله عليه وسلم ،
وأروع ما في هذه المثالية الاسلامية
أنها أبعد شيء من الخرافات
والأساطير ، ومن هنا تبرز أهمية
الرجولة والبطولة في تاريخنا الحبيب ،
عندما نعرضه على العالم المتحضر .
في مجال تربية الأجيال الصاعدة ،
على أسس واقعية مقبولة وغير
مستحيلة . ويمكن أن يفعل لها
الوجدان الانساني في كل مكان على
مر المصور . وتفعل لها الفطرة
السليمة ، وتهفو النفس البشرية ،
الى اتخاذ هذه السيرة أو تلك ،
مصدراً للتأسيس والاقتماد .

وهنا هو سعد بن معاذ الأوسي ،
سيد بني عبد الأشهل ، الذي قضى

سعد بن معاذ ، بل كان كل منهما سيديا مطاعا في بني عبد الأشهل ، وكأتهما فرسا رهان في السيادة والرفادة والرأى والجهاد . وإن كانت الأبقية والملكانة لسعد دون أسيد عند رسول الله والمسلمين .

• كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تسلموا • •

وأسلم معه أسيد بن حضير ، وأسلم سائر بني عبد الأشهل ، من عند آخرهم ، اللهم إلا رجلا واحدا أسلم يوم أحد، فكان هؤلاء الأوسيون أول دار في يثرب أسلمت ، وكان سيدهم سعد بن معاذ من أعظم الناس بركة في الاسلام ، وكان موضع ثقة رسول الله في الثورى والجهاد؛ فقد شهد معه غزوات بدر وأحد والخندق وبنى قريظة ، وأصابته الجراحة في الخندق ، وانفجر جرحه ، ولم يجد له العلاج نفعا ، حتى شامت ارادة الله تعالى ، أن يبقى هذا البطل حتى يؤدي ما ادخره الله له في الدنيا ، ليكون القاضى العادل بين التبي ويهود بين قريظة ، ثم يلتقى ربه ، وهو عنه راض ، فأصطفاه الى جواره مع النبيين

كان سعد علما بارزا في شباب يثرب . اشتهر فيها بياض بشرته ، وجسامة بدنه ، وطول قامة ، وجمال وجهه ، وحسن لحيته ، وحمور عينيه ، وتربى تربية كاملة فونضجت رجولته قبل الأوان ، وارتفعت مكانته في قومه ، وصار صاحب الكلمة النافذة فيهم ، والتكلم بلسانهم ، وأجبه كل من لاذ بهم من أهل يثرب قبل الاسلام ، فكانوا يستشيرونه في كل ما يعرض لهم ، وهو لا يزال في شرح الشباب ، وما كان ذلك ليكون لو لم يكن سعد حصييا كل الحصافة .

ولما انتشرت الدعوة الاسلامية في يثرب قبل الهجرة بويعت النبي مصعب ابن عمير اليها ليعلم أهلها معالم الدين ، نزل في بني عبد الأخشل . فأكرموا وفادتها رجالا ونساء شيا وشابا ، فلمس فيهم رحابة الصدر ، وسماحة

والصديقين والشهداء والصالحين ،
وحسن أولئك رفيقا .

كان بنو عبد الأشهل أشهر قبائل
الأوس في شرب قبل الاسلام وبعده ،
وكانوا خيار الناس في الجاهلية
والاسلام . سواء بسواء ، وكان
يهود بنى قريظة مواليهم وحلفائهم
يأمنون جانبهم ، ويطمنون اليهم ،
ولا يجدون لأنفسهم طريقا للسلام
الا في آكافهم .

وفي الغيبة الثانية ، أقبل على
رسول الله جمع كبير باليعة من
شباب بنى عبد الأشهل ورجالهم
ونسائهم ، فكانوا من أكثر الأنصار
احتفاء برسول الله عند مقدمه في
الهجرة اليهم ، وشهد الكثيرون من
بنى عبد الأشهل المشاهد مع رسول
الله . ولقى عدد كبير منهم ربهم وهم
شباب ، وكان منهم من أنجب كثيرا ،
ومنهم من لم يكن له عقب ، واختار
الله منهم الى جوارحه صفوة من
شهادتهم الأبرار وهم شباب ، وهذه
ظاهرة في بنى عبد الأشهل وحمدهم ،
انفردوا بها عن سائر المهاجرين
والأنصار ، وقد آخى النبي بينهم

وبين من هاجروا اليهم ، وأنفسحوا
لهم من ديارهم وقلوبهم ، وحظي
مطمئنتهم بالرضى والقبول والدعاء
بالبركة من رسول الله في غزواته ،
وكانت مميزاتهم البدنية والروحية
ارثا فيهم جيلا بعد جيل ، حتى قال
صاحب (الطبقات الكبرى) ان
واحد بن عمرو بن سعد بن معاذ
كان « أشبه بجده عظمة وطولا » .

وليس أدل على عظمة سعد بن معاذ
في التاريخ من ذكره في رأس
الطبقة الأولى من البدرين الأنصار ،
وكانت داره في مدينة الرسول
ملتقى الرعيل الأول من الأنصار
بمصعب بن عمير ، عندما أوفده رسول
الله لبث الدعوة الاسلامية ، ومنها كان
مصعب وأسعد بن زرارة ينطلقان
بالدعوة الى مداها عقيدة وجهادا ،
حتى لقد كان سعد وأسيد بصفان
الى أستان قومهما فيكسرانهما ،
ويسويان بها الأرض .

وفي غزوة بدر الكبرى ، جمع
النبي عليه السلام أصحابه المهاجرين
والأنصار ، ليستشيرهم في الأمر ،
وتكلم أبو بكر وعمر والمقداد ، ثم
التفت النبي الى الأنصار وقال :

أثيروا على أيها الناس •
 وكان سعد بن معاذ أول من تكلم ،
 لا بلسان بنى عبد الأشهل وحدهم ،
 أو الأوس وحدهم ، وإنما بلسان
 الأنصار ، بلسان المدينة كلها مسلمين
 وغير مسلمين ، فكانت كلمته تصيرا
 صادقا عن إيمان الشباب من الأنصار ،
 وقوة اندفاعهم في سيل الله ، وجهم
 الله ورسوله ، واستعدادهم للتضحية
 بكل مرتخص وغال ، بعد أن تطلعت
 في نفوسهم عقيدة الإسلام بدعوة
 مصعب الشاب ، واستجابة سعد
 الشاب ، زعيم قوم كلهم عزم الشباب ،
 فلتأمل كل لفظة فاه بها سعد بن
 معاذ ، أمام الملأ في حضرة رسول
 الله ، وهو يحمل لواء الرأي ، رأى
 الأنصار جميعا بلا جدال أو معارضة :
 « يا رسول الله أنا قد آمنا بك
 وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به حق ،
 فأعطيناك موافقنا وعهودنا على السمع
 والطاعة ، فامض يا رسول الله لما أردت ،
 فامض يا رسول الله ، لما أردت ،
 فنحن معك ، فوالذي بينك بالحق ،
 لو استمرضت بنا هذا البحر فخضته ،
 لخضناه معك ، ما تخلف منا رجل
 واحد ، وصل من شئت ، واقطع من
 شئت ، وخذ من أموالنا ما شئت ،

وما أخذت من أولادنا أحب إلينا
 مما تركت ، والذي نفسي بيده ،
 ما سلكت هذا الطريق قط ، ومالي
 بها علم ، وما نكره أن نلقى عدونا
 عدا ، أنا لصبر عند الحرب ، صدق
 عند اللقاء ، لعل الله يريك منا بعض
 ما تحقر به عينك •

أنا قد خلفنا من قومنا قوما ،
 ما نحن بأشد حبا لك منهم ،
 ولا أطوع لك منهم ، لهم رغبة في
 الجهاد دنية ، ولو ظنوا يا رسول الله
 أنك ملاق عدوا ما تحلفوا ، ولكن
 إنما ظنوا أنها المير • • • • •

واستطرد سعد في هذا الحديث
 الممتلئ حماسة ، الدافق حيوية
 وإخلاصا ، بنير نفاق ولا مواربة ،
 وأما بيان وتبيين لموقف الأنصار
 الذين يتكلم باسمهم شاب فصيح
 مليح ، ممسك بمنان نفسه ، ويجمع
 بين حكمة الشيوخ وفورة الشباب ،
 ويعلن صراحة أن قومه على استعداد
 للتضحية بالأرواح وبذل الأموال ،
 طية بذلك نفوسهم ، ثم يمضي سعد
 فيعرض على قائده الأعلى وأيا صائبا
 يفيد المعركة : ذلك هو أن يبنى
 للنبي عريشا يبقى فيه • بنأى عن

معن استشهدوا في سبيل الله أو على الأقل من الذين حملوا السلاح وقاتلوا حتى أظهرهم الله برقاب المشركين ، وخرجوا من المعركة بجرح أو أكثر أو بنير جراح على الإطلاق ؟ في هذا يقول سعد لرسول الله :

« ما معنا أن نطلب العدو زهادة في الأجر ولا جينا عن العدو . ولكن خفنا أن يمرى موضعك يا رسول الله فنميل عليك خيل من خيل المشركين ورجال من رجالهم ، وقد أقام عند خيمتك وجوه من المهاجرين والأنصار ولم يشذ أحد منهم . والناس كثير . ومتى نسط هؤلاء لا يبق لأصحابك شيء ، والأسرى والقتلى كثير ، والغنيمة قليلة . »

وما كان هذا ليكون تبريرا لموقف سعد من حراسة لرسول الله وهو في عريشه حتى يحرم من الغنيمة ، فما أزهده وأزهده الأنصار فيها غزوة بعد غزوة وغنيمة بعد غنيمة ، أما المسلمون فكانوا على ثلاث فرق : فرقة اختارها أبو بكر - منها سعد - لتكون معه في حراسة النبي في خيمته ، وفرقة نزلت إلى المعركة لتقاتل وتأسر وتغنم

مرمى سهام العدو ونباله ، وبعد وواحدة عنده ، ضمنا وتأينا لخط الرجعة في حالة الارتداد ، كما يفضل دائما يؤساء أركان حرب الجيش للقائد ، حرصا على حياته ، وابقاء على جذوة الروح المعنوية متقدة في صدور المقاتلين ، « فسر النبي لقوله ونشطه ذلك للقاء الكفار كما يقول ابن الأثير . »

تأثر رسول الله - وهو يومئذ ابن أربع وخمسين سنة - بسيد بني عبد الأشهل - وهو ابن أربع وثلاثين ، واستمع النبي لأحد المجاهدين معه وقبل منه بمؤنذ رأيه بعد أن استصوبه واستوثق من إخلاص صاحبه ، وأقيم العريش . ودارت رحى الحرب . وسعد قائم على خيمة النبي شاهرا سيفه وانهمزم المشركون على كثرتهم أمام القلة المؤمنة من المسلمين . الواقفين بما عند الله من نصر معين لأهل البقين .

وكان من الطيبي أن يتأمل كل مجاهد في بدر موقعه منها . ويغلز نفسه بنيره ، فهل كان سعد - وهو في الحراسة لا في الساقة - أقل قدرا

كفة البقاء بالمدينة للدفاع ، ودخل
النبي بيته ، ولم يلبث غير قليل حتى
خرج على الناس وهم ينتظرون
بالمسجد ، فلما بهم يرون النبي لا يسأ
لامته كاملة ، وقضى الأمر ، وعرف
الناس أن النبي لن يرجع عن خطة
القتال خارج المدينة ، إذن فهي
الحرب . . ولم يعد تمت مجال
للجدال . .

أما سعد وأسيد فقد خرج عليهما
النبي وهما يقولان للمسلمين :

« قلتم لرسول الله ما قلتم ،
واستكرهتموه على الخروج ، والأمر
ينزل عليه من السماء فردوا الأمر
إليه ، فما أمركم فافعلوه ، وما رأيتم
فيه له هوى أو رأى فاطيعوه . »

وخرج النبي والمسلمون خلفه وعن
يمينه وشماله . وسعد بن معاذ سيد
الأوس ، وسعد بن عباد سيد الخزرج
يسدوان أمامه ، وتخرج كتيبة من
اليهود حلفاء عبد الله بن أبي بن سلول
رأس المنافقين فيردها النبي ويقول
النبي : « لا تستصبر بأهل الشرك على
أهل الشرك » وانتصر المسلمون في

من المشركين ، وفرقة شنت الغارة
لنهب ما أمكن انتهابه من أموال
قريش ، يقودها أبو سفيان بن حرب
في عودة الجبر من الشام الى مكة . .

ذلك هو سعد بن معاذ . وذلك هو
موقفه من النبي في بدر : مستشار ،
وقد أحسن حين أشار ، وله عقد النبي
لواء الأوس ، ووقع عليه الاختيار -
على غير إرادته - ليكون في فرقة
حراس النبي في المربض الذي
اقترحه ، وسئل سيفه ، وأحاط
بالنبي ، لم تفعل عنه عيانه ، وبنت
بظلام له نزل مع المقاتلين يوم بدر ،
ثم لما تكفل محمد بن مسلمة للنبي
بقتل عدو الله كعب بن الأشرف زعيم
اليهود الذي طالما لقي النبي والمسلمون
منه كل الأذى ، أمر النبي بأن يستشار
في قتله سعد بن معاذ فأنشأ بما أشاره

وتعلمت شفاء قريش للتلأ من
نكبتها التي ألحقها بها محمد عليه
السلام ، وظلت مراحل سارها تفل ،
وجمع النبي أصحابه للشورى في
(غزوة أحد) ، وأدلى كلهم منهم
بدلوهم ، والنبي يسمع للأقوال المتضاربة ،
ودرجت كفة الخروج للمهجوم ، على

أحد فى بادىء الأمر ، ثم خالعوأ أمر
نبيهم فحلت بهم الهزيمة ، وأصابته
الجراحات ، وأذاع العدو أن محمدا
قد قتل ، ولكنه عليه السلام صمد
للقاتال ، ونبت معه السعدان اللذان
ما كان أحدهما أو كلاهما ليصيب عن
نظر رسول الله فى المشاهد والمواقف ،
وفى هذه الغزوة برزت طبيعة بنى
عبد الأشهل على حقيقتها ، وتبين أنهم
من معدن نفيس حقا ، سواء فى ذلك
الرجال والنساء . فقد استشهد سيد
الشهداء حمزة بن عبد المطلب عم
النبي ، وكانت المصيبة فيه فوق كل
احتسأل ، وراحت كل قبيلة تبكى على
قتلاها ، وتندأوى جرحاها ، وركب
النبي فرسه ، ومر عليهم دارا دارا
للمواساة والمزاء ، وما أخف
الأحزان ، إذا كانت المساواة من قائد
الجيش ، وزعيم الأمة ، ونبي البشرية
وأستاذها محمد عليه السلام .

هو اذن سالم من كل سوء ، وكذب
التخريصون دعاة الهزيمة والفشل ،
ونسبت أم عمر الأشهلية نكبتها .
اذ رأت أملها رسول الله ، من غير
سوء وهى تقول له من غير موارد :
كل مصيبة يدك جطل يارسول
الله .

أما أم سعد فتندو نحو رسول الله ،
وهى تبكى ابنها الشهيد فى أحد ،
فيأخذ سعد بضان فرس النبي ، ويلفت
نظره الى أمه الحزينة ويقول سعد :
يا رسول الله .. أمى ..

النبى : مرجأ بها .
وتندو أم سعد من النبي ، وإذا
بالفرحة بالنبي وهى تندأج فى وجهها .
تمسح لوعة نكلها فى شهداء بنى قوما
وجرحاهم ، وتأمل مليا فى وجه
رسول الله من كل وجه ، وكأنها
لا تصدق عينها وأذنها ، ثم تقول
أم سعد : أما اذ رأيتك سالما ، فقد
أنتوت (عانت) المصيبة .

النبي : يا أم سعد ، أبشرى وبشرى
أعليهم أن قتلاهم تراقفوا فى الجنة
جميعا ، وقد شفوا فى أجليهم .

واقترب النبي من دور بنى عبد
الأشهل ، والنساء يكنن عمرو بن معاذ
أخا سعد ، ويواسين أمه . وسرعان
ماوقمت أنظارهن على رسول الله بوقد
جاءهن بنفسه ، ورأينه رأى العين ،

أم سعد : رضيانا برسول الله ، ومن
يكي عليهم بعد هذا ؟ ادع يا رسول
الله لمن خلغوا .

النبي : اللهم أذهب حزن قلوبهم ،
واجبر مصيبتهم ، وأحسن الخلف على
من خلغوا .

يودون بالليل نراهم يداون بها
جراحهم ، وكان الثب قد بلغ من
النبي مبلغه ، عندما وصل الى بيته ،
بعد التعزية والمواساة . واتكأ على
سعد بن معاذ وسعد بن عباد ، ونزل
عن فرسه ، وعاد ابن معاذ الى داره
ودور قومه ، فساق نساءهم جميعا الى
بيت النبي ليكيين حمزة الذي لا يواكي
له ، وبقيت عين المغرب والعشاء ،
وما لبث النبي أن توضأ ، وخرج
للصلاة ، متوكئا على السعدين مرة
ثانية ، وسمع بكاء الأشهلين على
عمه . فأنثر أبما أنثر ، ثم قال لهم

النبي : رضي الله عنكن وعن أولادكن
وأمرهن بالعودة مع رجالهن في وقت
متأخر من الليل مأجورات غير
مأزورات ، وينزل أمر الله على رسول
الله بالتأهب في غداة أحد لقتال قريش
في (حمراء الأسد) على ألا يخرج

اليها الا من شهد وقعة الأس عند جبل
أحد ، ونادى سعد قومه وكلهم جراح
دامية ، ومازال أكثرهم يمالج نفسه ،

وانشفت السموات لدعاء النبي ،
وجبر الله مصيبة الناس في القتلى
والجرحى ، وألهمهم الصبر والسلوان ،
ولازم سعد لجام فرس النبي ، والناس
ينمونه ، تتأرجح جنوبهم بالحزن
المعيق ، والايقان والرضى بقضاء الله
وقدره ، وينظر النبي الى سعد وهو
بجواره والمرس تمتلئ به من دار الى
دار ويقول النبي : يا أبا عمرو ، ان
الجراح في أهل دارك فانية ، وليس
من مجروح الا يأتي يوم القيامة :
جرحه كأنغزو ما كان ، اللون لون
الدم ، والريح ريح المسك ، فمن كان
محروحا ، فليقر في داره ، وليداو
جرحه ، ولا يبلغ معي بيني ، عزمة
منى .

وينادى سعد في الناس بأعلى صوته
ليبلغ رسالة النبي بكل أمانة ويقول :
عزمة من رسول الله ، ألا يتبع

بقدر ما تسعفه طاقة البداوة من معرفة
 بالطب ، وآخر الدواء الكى بالنار عند
 الحرب • وما أسرع هؤلاء المؤمنين
 الجرحى تلبية لنداء الجهاد مع رسول
 الله ، على الرغم مما باتوا وأصبحوا فيه
 من معاناة الآلام والأوجاع ، فهذا
 بروج ، وذلك يتوكل على سيفه ، وذلك
 ممسك بجراحه الكثيرة وهي تدمى
 وتنزف ، وكل ذلك يهون ، أما الذى
 لا يهون فهو مخالفة النبى فى أمر
 بعث من رجاله من ينادى به فى الناس
 وقد وقر فى وجداناتهم أن الهزيمة
 التى لحقت بهم ، إنما هى ثمرة لعدم
 الطاعة للرسول ، ومخالفة لما أمرهم
 به ، فانصرفوا الى الضائم عن لقاء
 العدو ، وأقواهم الشيطان بحب الدنيا ،
 ونسوا أن طاعة الله فى طاعة الرسول ،
 ومن يطع الرسول فقد أطاع الله • •
 فهم فى هذه المرة لن ينسوا أن يلبوا
 داعى الرسول ، اذا دعاهم لما
 يحبه • • فخرج الجرحى طائعين
 مختارين مع رسول الله الى حيث
 أمرهم •
 (يتبع) محمد محمود زيتون

الفرم دون القنم :

روى أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أنه قال : • • من مؤمن الا وأنا أولى به فى الدنيا والآخرة • • اقرأوا ان
 نستتم : (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم) •
 فأيا مؤمن مات وترك مالا فليرثه عصبته من كانوا ، ومن ترك ديناً
 أو ضياعاً فليأتى فانا مولاه • • البخارى

مع أدب القرآن :

إياك نعبد

للمكرتور إبراهيم أبو الفتح

وجلاله وكماله ، لأن كل شيء في هذا الكون حولهم ومن فوقهم ومن تحت أرجلهم وعن أيديهم وعن شمائلهم يصرخ في أذانهم « يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد » ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وقد سميت بالفاتحة - كما هو الشأن في فاتحة الكتب - لأنها تشبه براعة الاستهلال في فواتحها التي يشار إليها إلى ما تحتويه من معنى ، وما تشتمل عليه من أسرار ، وتبحثه من أغراض ، وتتناوله من علم ، أو تقدمه من أدب ، ويسمونها أم الكتاب ، وأم كل شيء أصله الذي يتبدى منه ، أو خلاصته التي تركز فيها ، وهذا هو السر في أن العلماء يقولون إنها تطوى الأغراض التي تصدى الكتاب لذكرها من أمر ونهي ، ووعد ووعيد ، وترغيب وترهيب ، ومماش ومعاد ، وأبواب وقصص ، ومماشاكل ذلك مما

سورة الفاتحة من القرآن الكريم تضمنت كل ما جاء به الكتاب العزيز من تاء على الله جل وعلا بما هو أهله من الجلال والكمال ، والعظمة والاحترام ، وانتهاء شأن العالم إليه وحده لا شريك له يصرف أمره ، يملك مصيره ، ويعلم أسرارته ، ويدبر مصلته ويمنحه بره وخيره ، وجوده وإحسانه ، وحياته وموته ، وسعادته وشقاوته ، وهديه ورشاده ، وتوفيقه وسداده ، وعلمه وفقهه ، ورحمته ولطفه ، ومغفرته ورضوانه ، ونوره وعافيه ، لا يزاحمه في ذلك مسلط ، ولا ينافعه جبار ، ولا يشركه أحد من أرباب السلطان ، وملوك الطغيان ، والكل عبيد له ، محتاحون إليه ، ينتهي شوطهم عنده ، وعملهم لديه ، وعبادتهم له ، وطمعهم فيه ، ومولهم عليه ، مهما اتحرفوا عنه ، أو هربوا منه ، أو تنافلوا لقدرته وإرادته ، ووطنه وقهره ، وسلطانه وجبروته ،

يبالغون في ذكره ، ونسبته له ، واشتماله عليه ، والذي لا شك فيه أن الله سبحانه وتعالى ، وهو يمتن على النبي صلى الله عليه وسلم بنعمه عليه ، واحسانه اليه ، وتكريمه اياه ، قد جعل فاتحة الكتاب وحدها عدلا للقرآن الكريم ، تسليوه في الفضل ، وتوازيه في المنه ، وذلك حين يقول : ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم ، والمفسرون مجمعون على أن المراد بالسبع الآيات السبع التي تصبها سورة الفاتحة ، وهي تشبه التشيد الذي يردده تلاميذ المدرسة في الصباح والمساء ليملاً نفوسهم بالوطنية الصادقة ، والحماس المتوقد ، والطموح المتأهب ، والرغبة الصحيحة ، والایمان الخالص ، ولهذا وصفت بالمثاني لأنها تتكرر وتعاد في الصلوات الخمس لتكون شعاراً للمؤمن ليصر قلبه بالخشية ، وبصيرته بالنور وفؤاده بالطاعة ، وجوارحه بالخضوع ، ويقينه بالتوحيد ، فلا ينسى أنه عبد للذي خلق السموات والأرض ، يرجوه ويتوسل اليه ، ويطلب منه ، ويخضع له ، ويرامى بكله وجزئه بين يديه . ففروا الى الله انتمى لكم منه نذير .

مبین ، وعلى الرغم من أن العرب لم يكونوا على علم بالنطق الذي يربط بين السبب والمسبب ، أو العلة والمعلول ، والمقدمات والنتائج ، لأن هذه كلها من المعارف التي وفدت عليهم - فيما بعد - من الفرس حينما اختلطوا بهم ، وأخذوا عنهم ، وترجموا معارفهم ، ونقلوا أسلوبهم في الحجاج والجدل ، الا أن فطرتهم لم تكن تنكر الأشياء المسلمة ، والمبادئ الصحيحة ، والقواعد المقررة ، والقضايا البديهية ، واستحقاق الحمد لله ، وثبوته له ، وإيمان الناس به ، بعد تسليمهم بكونه ربا للعالمين ، يشهدهم بالرحمة ، ويرعاهم بالناية ، ويحجمهم باللفظ ، ويساندتهم في الأواء ، ويضمهم بالجود والاحسان ، من الأنبياء التي لا يمكن جحودها ، أو الشك فيها ، وكأنه يقول الحمد لله لأنه رب العالمين الذي لا تخلى عنهم رحمته ، ومن يكون له الحمد قير - وهو الرب الذي خلق قصور ، وقدر فهدى ، والربوبية هنا من التربية وهي الناية في أوسع معانيها ، والرعاية في أدق صورها ، من لدن كان الانسان خاطرا في ذهن والديه الى أن كان شهوة

ثم ماء وخلقا الى أن كان بشرا سويا
يلبس فضل الله عليه ، واحسانه
اليه ... وهكذا نرى الخطوات التي
تنقلت فيها « فاتحة الكتاب » تبدي
من التاء عليه بما هو أهل له بالحمد
الذي هو انتاء على المتفضل بما يستحقه
كرمه وجوده ، وبره وحيره ، وامتنانه
وفضله ، ثم الاعتراف له بأنه وحده
الذي ترتبط به القلوب بالطاعة
وتراعى بين يديه بالخضوع ، وتطلع
اليه بالرجاء ، وتخصه دون سواء
بالعبادة ، وهي في الوقت الذي تنتهي
اليه على هذا الوجه ، تعترف له
بالكمال والجلال ، والفنى الذي
لا حدود له ، والقدرة التي لا يمجزها
شيء ، والارادة التي لا تنق في سبيلها
السدود ولا الحدود ، فالاستعانة به ،
والاعتماد عليه ، والرجاء فيه ،
والخير منه ، لا يتحول عنه طالب ،
ولا يميل عنه راغب ... والخطوة
الأخيرة التي كانت خاتمة المطاف من
السورة الكريمة بعد حمد الله جل
جلاله ، وانراده بالمبودية والاستعانة ،
هي توسل المؤمن اليه بالنساء
والرجاء ، والخضوع والخشوع ،
والأدب والتواضع ، والانكسار

والتذلل والضراعة والابتهال ، حتى
أن يجعل الهداية دأبة والاستقامة
سبيلا ، والطاعة ديدنة ، والاعتدال
منهج ، ليكون مع الذين أنعم عليهم
بالتوفيق والسداد ، والايمان والرتبة
والاستجابة والامتثال ، ففازوا
برضوانه ومغفرته ، وتوابه وجزائه ،
ورحمته وحنانه ... وإذا كان
الحمد هو أقصى ما يخلقه المادح
على المدوح بالفضل ، المذكور
بالخير ، الممتن بالجود والاحسان ،
فإن كلمة « الحمد لله » تطوى في
تناهايا الاعتراف له بجل جلاله
بالكمال كله ، الذي لا يلحقه فيه
لاحق ، ولا يسبقه سابق ، ومن ذا
الذي يلحق رب المسالين ، واله
الأولين والآخرين ، وهو الذي يمنح
الفضل والخير ، والخلق والرزق ،
ويعطي للناس القدرة والارادة ،
والنور والهداية ، والسداد والرشاد ،
والصحة والعافية وهكذا كان أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينظرون الى القرآن ، ويفهمون له ،
ويأخذون منه ، ويتأدبون به ، وهو
الذي قومهم بهذه التربية ، وهديهم
بذلك السلوك ، فلم يميلوا الى باطل أو

يجنحوا الى بنى ، أو يرضوا بالدون ، فى رحابه ، لا بد له من أن يمتلى . يقينه
أو يبتوا على حاك السملان ، وانما باقه جل جلاله ربا للناس ، مصرفا
كانت العزة والكرامة رأس مالهم ، لهذا الكون ، متفضلا عليه ، مانجا
وقد علمهم هذا الدستور من الآداب له ، وأن ذلك كله قبل الدخول فى
والخلال ، والطباع والأخلاق ، عبادته يشبه التيه التى تسبق الصلاة ،
واللياقة والذوق ما جعلهم أساتذة ما شاء . اهدنا الصراط المستقيم
الدنيا ، وفلاسفة العالم . . وفى هذه صراط الذين أنعمت عليهم غير
السورة تحطيط قويم لما يجب أن المنصوب عليهم ولا الضالين . يارب
يكون عليه المسلم فى صلته بربه ، العالين آمين .
وعبادته له ، واعتماده عليه ، وارتباطه

به ، ذلك أنه قبل أن يقف بين يديه ،
وتضرع له ، ويترامى بكلكه وجزته

دكتور ابراهيم على ابو الخشب

لقد اتعبت من بعلك . .

قال على بن ابي طالب : وايت عمر على قتب يعدو فقلت يا امير
المؤمنين ابن تذهب ! فقال : يعمر ند (هرب) من اهل الصدقة اطلبه .

فقلت : لقد اتعبت من بعلك .

فقال : موالدى بعث محمدا - صلى الله عليه وسلم بالنبوة . لو ان
مناقا (عنرا) ذهبت بشاطيء الفرات لآخذ بها عمر يوم القيامة .

كيف كانوا ، وكنا

وللافتتاح حروف من أسفلها ، فكان على كل مدعو أن يمسك بيده قدحه ، أو يفرغه في فيه دفعة واحدة وينقل السيد إلى غرفته في المساء بعد أن يتناولوا الطعام ويعربدوا على الشراب ، ثم ترفع المنضدة والمصقالات ، وينام جميع المجتمعين في تلك القاعة على الأرض أو على ذلك ، واضحا كل فرد سلاحه فوق رأسه ، لأن اللصوص كانوا من الجراة بحيث يقتضى على الناس أن يقدحوا لهم بارساد كل حين لئلا يؤخذوا على غرة .

وكانت أوروبا في ذلك العهد خاصة بالقبائل الكثيفة ، متأخرة في زراعتها ، وتبعث من المستنقعات الكبيرة في أرياض المدن روائح قتالة ، تجتاح الناس وتعضدهم . وكانت البيوت في باريس ولندن تبنى من الخشب والطين المعجون بالفض والقص

جاء في التاريخ العام للاميس ورامبو ما يلى : كانت انجلترا الأنجلوسكسونية في القرن السابع الميلادى إلى ما بعد العاشر فقيرة في أرضها منقطعة الصلات بغير بلادها ، مسمجة وحنسية تبنى البيوت بحجر غير منحوت ، وتشيدها من تراب مدقوق ، وتبجملها في وطأ من الأرض ، مساكن ضيقة النافذ ، غير محكمة الأخلاق ، واصطبلات وحظائر لا توافد لها ، تفرغ الأمراض والأوبئة المتكررة المواضى والسائمة وهي المورد الوحيد في البلاد ، ولم يكن الناس أحسن مسكنا وأمانا من الحيوانات ، يعيش رئيس القبيل في كوخه مع أسرته وخدمه من قتب فتح في السقف فتحا غليظا ، وبأكلون كلهم على خوان واحد ، يجلس السيد وقريته في أحد أطراف المائدة ، ولم تكن الشوكات معروفة ،

(كيوت القرى عندنا منذ نصف قرن) ولم يكن فيها منفذ ولا غرف مدفئة ، وكانت البسط مجهولة عندهم ، لا بساط لهم غير القش ينشرونه على الأرض ، ولم يكونوا يعرفون النظافة ، ويلقون بأحشاء الحيوانات وأقذار المطابخ أمام بيوتهم فتصاعد منها روائح مزعجة ، وكانت الأسرة الواحدة تام في حجرة واحدة تضم الرجال والنساء والأطفال وكثيرا ما كانوا يؤون معهم الحيوانات الناجنة ، وكان السرير عندهم عبارة عن كيس من القش فوقه كيس من الصوف ، يجلس مفدة أو واردة ، ولم يكن للشوارع مجار ولا بلاط ولا مصابيح ، ولم تكن أكبر مدينة في أوروبا تضم أكثر من خمسة وعشرين ألفا .

هكذا كان الغرب في القرون الوسطى حتى القرن الحادى عشر فما بعده ، باعترااف مؤرخيهم أنفسهم ، فلتقل سريعا - قبل أن تنسى هذه الصورة - الى الشرق ، الى حيث المدن والعواصم كقنداد ودمشق وقرطبة وغرناطة وأنشيلية .. ل ترى كيف كانت هذه

المدن وكيف كانت حضارتها . لنزر مدن الأندلس ، فهي مجاورة لأوروبا التي تتحدث عنها ، ولتبدأ بقرطبة ولتقول أن نلم بعلامتها الظاهرة ، لا بكل شيء فيها ، فكيف كانت قرطبة في عهد عبد الرحمن الثالث الأموى عاصمة الأندلس المسلمة ، تنار بالمصابيح ليلا ويستضيء المنى بسرجها عشرة أميال لا يقطع عنه الضوء (أى ستة عشر كيلو مترا) ، أزقتها مبلطة ، وقلماتها مرفوعة من الشوارع محاطة بالحدائق الفناء حتى كان القادم إليها يتزده ساعات في الرياض والبساتين قبل أن يصل إليها ، كان سكانها أكثر من مليون نسمة (فى ذلك العصر الذى لم تكن فيه أكبر مدينة فى أوروبا تزيد عن خمسة وعشرين ألفا) وكانت حملاتها مسمانة حمام وبيوتها ٢٨٣٠٠٠ بيت وقصورها ثمانون ألف قصر ومساجدها ستائة مسجد ، وكانت استدارتها ثمانية فراسخ (أى ثلاثين ألف ذراع) . كان كل ما فيها متعلما ، وكان فى روضها الشرقى مائة وسبعون امرأة كلهن يكتبن المصاحف بالخط الكوفى ، هذا فى ناحية واحدة من نواحيها ، وكان فيها

٨٠ مدرسة يتعلم فيها الفقراء مجاناً ووجهه الجنوبي تسعة عشر باباً مصفحة وخمسون مستشفى • وأما مسجدُها فكان ولا تزال آثاره حتى اليوم آية خالدة في الفن والابداع • كان ارتفاع مثذته أربعين ذراعاً تقوم قبة الهيئاء على روافد من الخشب المحفور ، وتمتد إلى ١٠٩٣ من الأعمدة المتنوعة من مختلف الرخام على شكل رقعة الشطرنج فيتألف منها تسعة عشر صفحة وسبعمائة مصباح تستند في كل سنة ٢٤ ألف رطل من الزيت ، وترى في وجهه الجنوبي تسعة عشر باباً مصفحة بصفائح برونزية عجيبة الصنع خلا الباب الوسط الذي كان مصفحة بالواح من الذهب ، وترى عجيبة في كل من وجهه الشرقي والغربي تسعة أبواب مشابهة لتلك الأبواب ، أما محرابه فحسبك أن يقول فيه مؤرخو الفرنج (أنه أجمل ما تقع عليه عين بشر وأنه لا يرى أحسن من زخرفته وسنانه في أي أثر قديم أو حديث) •

من كتاب « روائع حضارتنا »
للرحوم الدكتور مصطفى السباعي

دين كرم وعزة وسماحة :

... ثلاث والذي نفسى بيده لو كنت حلالاً لحلفت عليهن :
ما نقص مال من صدقة ، فتصدقوا ، ولا عفا رجل عن مظلمة يبغى بها وجه الله إلا زاده الله بها عزاً يوم القيامة ، ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر ..

(رواه الترمذى ومسلم وأبو داود)

الإصلاح في بواكير مقالات العقاد

للمؤلف السيد حسن فروت

مقالات نارية يصعب كمادته في غضب واحتدام ولكني وجدته وهو الشاب يتحرى المتطق والأسلوب الهاديء الا اذا اقتضى المقام حدة ونورة وخصاما، وهو قليل بجانب التبعير الهاديء المستيرء والكاتب أو قل الكتيب في حجم هدية مجلة الأزهرء مطبوع (١) على ورق أسفرء خال من الأخطاء المطبعيةء وقرأتهء فماذا وجدت فيه من هموم العقادء والبواعث التي حدثته ليكتب تلك المقالات التي هي :

(الراحةء الفرورء نادى المعجولء علم الاحترامء جمعية الانسانء الصدى ونرجسء اللؤم المكتسبء البخيلء اللغات والتعيرء قوة الارادةء الشجاعة والمندوىء مواضع الملاحظة) اثنا عشرة مقالة قصيرة لم تعرض

في أيام الحرب العالمية الأولى كان العقاد يزاول الكتابةء ويهتم بإصلاح مجتمعه حتى لقب بالكاتب الاجتماعيء وله كتاب اسمه (الشذور) جاء تحت عنوانه : وهي مقالات قصار في الأدب والأخلاق لم يسبق نشرها لكاتبها : عباس محمود العقاد الطبعة الأولى (١٣٣٣ هـ) (١٩١٥ م) حقوق الطبع محفوظة (على نفقة المكتبة الجامعة بجوار المشهد الحسيني بمصر) (طبع بمطبعة المصاعد الدينية أمام الأزهر الشريف بمصر) .

وقد وقت على هذا الكتاب بعد بحث طويل : لأنني سمعت الأدباء يتحدثون عن مقال منه هو « نادى المعجول » وقد وصل الى بطريق الصدفة منذ أكثر من ثلاثين عاما ، وتصويره باديء ذي بدء أنه يحتوى

(١) طبع أخيرا في كتاب : خلاصة اليومية .

للاحتلال الانجليزى ولا اعلان الحماية ، ولا لأرض مصر وسمايتها وناسها وحيوانها وقد صارت تحت وطأة الاحتلال الغليظة ، والسخره القاتله ، وقد نمتز للمقاد بأن الرقابة على المطبوعات كانت صارمة تدفع بالكاتب الى الهلويه أو ترمى به فى مكان مسحيق خارج الوطن ، وهو كاتب يحس بالموت ان لم يكتب ، ووطنى يشعر بالضيق ان لم يفد وطنه وأمنه ، فكان أن عالج شئون الأخلاق والاجتماع وشبنا يتعلق بالأدب وصوغ العبارة .

والمقاد فى هذا الكتاب الصغير مصلح ، ولكنه مصلح يلفه اليأس برداء أسود أو على أقل تقدير انه غير متفائل ، وقد يكون بأسه من قيل ثورة الشباب التى تريد الإصلاح الفورى ، وكل العناية فى أناة وتفاؤل يبدرون البنور ويتظرون زمن الحصاد ، ولكن المقاد يريد الزرع والحصاد فى آن ، ومن هنا كان بعده عن التفاؤل ؛ لذلك كان أول مقال فى السندور (الراحة) كأنه قد تعب وجهه وأن

له أن يستريح ، وهو حديث متخيل جرى بينه وبين أبينا آدم ، يرونا منه قسوة النقاش ، وشدة الجدل الى درجة أن آدم قال له : « فذك يا بنى فذك » أى حسبك ، ومن تلك القسوة قول المقاد : فهلا اذ كنت فى الفردوس كان لك بطياته المحللة غناه عن تلك الشجرة المنوعة ؟ وهلا اذ أكلت منها تذكرت بنيك فقطعت لهم من تمار الفردوس ما يتسمون منه راحة تلك الدار التى كنت فيها ، ثم أورتهم الحنين اليها ؟ ؟ وقد غفر الله لآدم ذنبه ، ولم يفره المقاد له ، وآدم يتصل من ذنبه ويطمسته فيقول له : انتهزت بكاء حواء وذهلها ، واشغال الملائكة فأخذت جوهرا وحاجا ، ذلك جوهر الراحة يا بنى ومن آفته أن من يحزنه لا يحس به ولا يقدر قيمته فأوضت (١) اليه ، فالتقطته ، ولم يشعر بى أحد ، وجوهر الراحة لا يمر عليه الانسان وهو يتحرك على ظهر الأرض . يقول أبونا آدم : لا تطعموا أن تجدوه حيث أنتم كادحون ، فانما دفته تحت التراب فى

مكان لا يراه من ينظر السماء ، ولا يرى السماء من ينظر اليه ، ولكنكم متى حللتم جوف الأرض وأطرحتم كل أمل لكم في ظهرها فهناك الراحة التامة ، والعبوة واضحة فمادام الانسان حيا يعمل فهو في شقاء لا فرق بين ملك وسوقة ، وغنى وفقير ، والقرآن الكريم نص على تلك الحقيقة قال تعالى : « لقد خلقنا الانسان في كبد » (١) أى مشقة ، فالعقاد فى مقاله يرى الحياة تعباً فى حب ، وشقاء فى شقاء ، والنجاء منها يكون بسكنى باطن الأرض ، أليس فى تصدير كتابه بهذا المقال اشارة الى همومه ومماناته ازاء نفسه وازاء مجتمعه ؟ وتبرز همومه بشكل واضح فى مجالته (الغرور) وفيه لم يميز بين الثقة والزيادة عليها وهو ما يسمى بالغرور ، وفيما بعد فى مقالات أخرى ميز بينهما تمييزاً تلمح فى « ساعات بين الكتب » وفى مقالات « أنا » لأنه انتهى بمقاله بأنه كذب مفيد على كل حال ، والكذب مهما أتهر الانسان عليه فهو ضار ، وليس من الأخلاق فى شيء ، والخطأ

هنا جاء من جانين ، من المجتمع من ناحية ، ومن نفسه القائمة من جهة أخرى ، ويضئى من « الغرور » تلك الصورة التى وضعها العقاد نموذجاً للغرور قال : « وما يحكى أن عجوزاً شوهاء قرعاء عوراء بخراء » وقتت أمام المرأة مرة وجلت تقول عجوز ، نعم ولكنى شبت على صلاح ، شوهاء ، بل ولكننى لم أتحال ولم أزد على الناس بالطلاء كما تصنع سمجات النساء قرعاء ، أجل ولكننى لم أدنس رأسى بوساد الخنا والفجور ، عوراء ، أى ، ولكننى لم أنظر لرغبة قط ، بخراء ، صدقوا ولكننى ظهرت فى أن ألونه برائحة الهجر والمهاترة وتش السفه والمشائمة ... قالوا وكان ابليس واقفاً يسمعها فقال : يا فاجرة ، اقد عرضتك على الفسقة فى مشارق الأرض ومغاربها فكلهم صدوا عنك . ويختم مقاله بحتمية الغرور قائلاً : « وما أخطأ كارليل حين قال : هو حاسة سادسة لا تتبجح ، وكما أننا لا نصلم الأذن اذا سمعنا ما نحب وما نكره ولا نثق العين اذا أرتنا ما يسر

بأذيالها ، وتتمتع التراب بمساخرها ،
ثم خورت خوارا رج المضاء ، وطبق
الأرجاء ، وأصبح في الدنيا منذ ذلك
أيوم ناد للمجول . .

وتراه في مقال « علم الاحترام »
يحارب النفاق ، ويضع قواعد لمن
يجب احترامه ومن يجب امتنائه ،
ويوجد الناس على اختلاف أعمارهم
وأخطارهم لا يعرفون منه قليلا
ولا كثيرا ، وعنده أن احترام الظلمة
خالص لا شائبة فيه للرياء ، بل هو
احترام لو أكرهوا أنفسهم على تركه
ما استطاعوا ، وحاله أن يرى المتقين
لا يعرفون مواطن الاحترام ، فقد رأى
مهندسا يقال عنه لو كان في أيام خوفو
لما بنى الهرم الأكبر سواء ، يقول :
مولكننى رأيت يبطاطىء على يد صملوك
يسبل مخاطه على سياله ، ويجرى لعابه
على لحيته فيقبلها طهرا لبطن ، ثم بطنا
لظهر ، فقلت : هذا رجل يشبه الهياكل
الا أنه يبيد الأصنام ، لذلك وضع علم
الاحترام وأساسه : اتباع آداب
الصدق أن تحترم من لا يسمك
احتقاره سواء في شرك أو علانيتك ،

وما يسوء ، ولا نجدع الأنف اذا
أنشقنا ما ينشئ وما يؤذى ، ولا نقطع
اللسان اذا أذاقنا ما يحلو وما يمر
كذلك لا نستأصل القروور اذا كان فيه
مع الصدق الآجل كذب راحن ، وكان
الكنز لديه لا يخلو من المارد . .

أما مقال « نادى المجول » فلم أر
فيه الا صورة أدبية لأعضاء النادى
الذين جعلهم عجولا لضخامة أجسامهم ،
فهو لم يبين لنا اتجاههم ومقاصدهم
وأعمالهم حتى يعرف القارىء موقفه
منهم ، وخير ما فى المقال أنه يظهر
قدرة الكلمة على مزاحمة الريشة فى
رسم الصورة وانظر متى الى رسم
العقاد نهاية المطاف لهؤلاء المجول فى
اجراء الانتخابات : « جالت الرفاع
فانتخب المجول زعيما شنيع الوجه
منفرج البطن ، منحوس الطلعة ، نكير
الصوت ، ثم اختارت الرئيس فالوكيل
فالناموس (١) فالفتش فالأمين ...
خمس عجول تفاوتت فى الجسامنة
حسب تفاوتها فى الدرجة ، فاصطفت
صفا ، ثم أقبلت وأديررت ، ثم دارت
فى الندى تدبدب بأرجلها ، وتشول

وبإيجاز تام : «احترم من يفتح الناس» وبعد لأى لم يجد من ينشره أو يعلمه ، « وأى أستاذ يرضى أن يعلم الناس علما يحترقونه به ؟ ألا يكون شأن الأستاذة في هذا الكتاب كشأن الفقيه المتأفق في كتب الدين ؟ يلقن الناس منها ما يدر عليه الرزق ويوطئ له الأعناق ، ويسمى عنه العيون ، ويتركهم من الدين القويم في جهل مقيم ، وعن اليقين في ضلال مدين ، فبئس !! »

وفي مقال اللغات والتعبير يجعل الرباء سببا في ظهور الصفة في الشعر والنثر ، ويؤيد كلامه بالنقل عن غيره فيقول : « ولقد وافقه أحسن (جولد سمث) اذ يقول في إحدى رواياته : لستنا نستعمل الكلام للانفصاح عن حاجاتنا بقدر ما نستعمله لمداراتها ، ومعنى ذلك أنه يسمى الظن بما يسمعه أو يقرؤه . فليخذ الناس اللغات رموزا وإشارات تنوب عن المعاني لمن يرفها ، ولا تمثلها لمن لا يفهمها أو يأنس بها ، وليعلموا أنهم ماداموا لا يقولون كل ما يريدون أن يقولوه فهم خرس وان نطقوا » .

وفي « جمجمة الانسان » يحذر من اعتماد المرء على غيره ، ويمهد لذلك بحكاية من حكايات الفرس التي تفيد أن الرسول صلوات الله عليه شرب من غدير بكفيه حين أصحر فوجد ماءه عذبا ثم شرب منه بانه فوجد ماء صرا ، ونطق الاناء حين رأى النبي يتمجب من غدير يجمع بين السند والمرفق قال : لا تعجب يا نبي الله فإن في التراب الذي صنعت منه ذرة من جمجمة انسان فهذه الذرة هي سبب هذا التغيير . وهكذا تراه غير متعالم لما يراه ويشاهده ويسمعه حتى تراه يبيع للانسان أن يكتسب اللؤم ، ليسطيع الدفاع عن نفسه ، ويطن : « أنا (١) لا ألوم هذا اللئيم الذي اقتبس دروس اللؤم من العالم كله . وكيف وهو يقتبس من أستاذ يلوج له بالمصا أنني ذهب ؟ » وماذا يفعل لبقي على الرذائل ويفرس المضائل ؟ بداله أن يعالج الأمر بخلق عظيم هو « قوة الارادة » فماذا صنع ؟ يقول : « خطر لي أن أبتدع في التجارة بدعة حسنة ، فافكرت أن أتاجر بالأخلاق

النافعة للمصريين ، فجمع أولى
الخبرة واستشارهم ، واستقر الرأي
على التجارة في قوة الإرادة ، لأنها
هي التي يحتاجون إليها ، وهي أربع
من تجارة الوطنية والدين ، « لأن
حاجتنا الى الوطنية والدين أقل من
حاجتنا الى الأخلاق ولا سيما قوة
الإرادة » هكذا قال واكثرى دكانا
في توسع أحياء العاصمة وزينه وكتب
لافتته بخط واضح جميل (هذا
دكان قوة الإرادة يعطيك على
نفسك سلطانا لا حد له) وفي أول
سباح جلس للبيع جاءه سكران تهجى
العنوان حرفا حرفا بعد شق النفس ،
ودارت بينهما كارتة برزت فيها
محاسن قوة الإرادة ، ومن الغريب
أن السكران الذي لا يبالى بنوع ما
يسكره قال له : من ضمن لي جودة
الأصناف ويكفل تفاوتها من الأخلاط
والأوشاب ؟ وقد أعطاه العقاد نموذجا
عليه للتجربة ، ولكن السكران ذهب
الى التجار يسألهم فكلهم استغربوا
هذا الصنف الا تاجرا ماكرا فحصه
وأبدى لشمسنا منه ، ثم انتهر
العرصة وقلده ، وفتح دكانا تجاه

دكان العقاد ، وحملت لافتته : (هذا
دكان قوة الإرادة الصحيحة يعطيك
سلطانا لا حد له على ملذات الحياة)
واستأجر له دلالا سليطا يصرخ
وينادى ويزين فوائده البضاعة ، وأقبل
الناس عليه يشتررون ، وقد كان ظن
العقاد أنه سوف لا يكون في الاتى (١)
عشر مليونا الذين يسكنون وادى
النيل مصرى واحد الالدية مقدار
كبير أو صغير من تجارتي ، ولأنه
يبيع إرادة البجد والصعل ، ومنافسه
يبيع إرادة اللهو والكسل ، لم يبع
العقاد ولم يخرج من دكانه الا الملة
التي أخذها السكران بالمجان ، يقول
العقاد : ثم يشتت وصلت فأفطت
الدكان ، وطلعت التجارة ، وهناكذا
أسأل عن المحكمة لأودعها الدفاتر
والمفاتيح ، وفي مقال : « الشجاعة
والمدوى » يخيب تلك الخيبة ، فهو
يريد من الناس أن يفروا من الأوبئة ،
ويحصنوا أنفسهم بالطب والأطباء ،
ولكن من خالطهم وخالطوه وناصحهم
وناصحوه أبوا أن يصنوا اليهمورأوا
فرارهم من الأوبئة جبا ، وكلما زاد
في النصيحة وضرب الأمثال ،

ما تريد على مدى أعوام تقال ، وما ذكره في مقالاته مازلتا في حاجة اليه ، فالاعتماد على النفس والمصارحة ، والجد في العمل ، والتعير الصادق كل أولئك نحن في حاجة اليه . وأسلوب الشذو يجمع بين الانفعال والامتاع ، فحين يتأني ويحل ويمل ، وحين يتدفق ويتأنق حسب الموضوع وصلته بالمأظفة أو الفكر ، فحين يتأني في مقال « مواضع الملاحه » يقول : « ان لكل عضو جماله الخاص وجمال العيون والشفاة عام لا يجعل الجمال الا به » ولو نظرنا الى مزية في العيون والشفاة تجعل لها هذا الشأن في تقييد الجمال غير اتصالها بالاحساس ذلك الاتصال الذي ألمنا اليه لما أبصرنا لها أى مزية سواها . فلماذا لا نقول : ان الأصل في حب الجمال هو امتحان قابلية الجسم بأظهر أجزائه للناظر ، وحين يتدفق في مقال « البخل » يقول :

« ليس البخل عاهة واحدة ، بل هو جملة عاهات ممثلة في تلك العاهة ؟ فهو مزيج من العجين الدنيء الذى يصور للمرء الخطر المستحيل كأنه قضاء حتم لا مرد له ، ومن

وتذكيرهم بموقف عمر رضى الله عنه وما جرى بينه وبين أبى عبيدة في أمر الرياء زادوا في امتداد ، وأكثروا من الخلاق ؟ لذلك كان اقتراحه على الحكومة في ذلك الزمان « أن تجمع أفراد هذه الطنفة ، وتلصق بوجوههم صلامة يعرفهم بها من يراهم حتى اذا وقف أحدهم في طريق سيارة أو ترام أو تعرض أمام صائد يطلق على هدفه لم يكف للصادد يده ، ولم يتب السائق في إيقاف سيارته أو ترام ، فيضيع من وقت الركاب دقية أو أكثر لانقاذ حياة هانت على صاحبها الى هذه الدرجة وليست هي على الناس بأقل هوانا » . وهكذا تراء مصححا على مذهب أبى تمام .

فصا ليزدجروا ومن يك راحما فليقمس أحيانا على من يرحم

فهو مستعمل في اصلاحه كما ذكرت ، والمقالات تريك اتجاهه في الإصلاح وما من شك في أن قوة الإرادة تدل على تفكير جاد ، فقد كانت مصر ابان الحرب المالية الأولى في حاجة ملصة الى ذلك الخلق ، فلما تمكنت منه قامت بثورتها ضد الاحتلال حتى بلغت

بعد بهيم سارح في مراتع العجمة
يمول فيما يراه من رضا صاحبه
أو غضبه ، ومن صدقه أو مكروه ،
ومن أمانته أو خيائته الا على ما يفرس
في أسابير وجهه وغمزات طرفه
وحركات أعضائه ، وكان اذا كلمه
لم يكذب يتق بكلامه ويأمن اغتياله
أو يطابق مدلول أقواله ما وفر في
قلبه من مغزى اشاراته ومضى
ملاحجه ، فهو يأمن السليقة ويرتاب
في اللسان ، ألت تراه في هذه
القطعة يرضى ذوق الامام عبد القاهر
الجرجاني الذي يهمة أن يكون نظم
الكلام جاريا على قواعد النحو .

وانظر حرص الكاتب على الدقة ،
انه يشرح (أو) قائلا : « أو هنا
بمضى حتى ، وهو يستشهد قليلا
بالشعر والاستشهاد يبيىء كانه من
نسخه . ولا زيب في أن « الشفور »
على صغر حجمه يعمل في طياته
كثيرا من بذور الاصلاح ؛ لأنه
صدى قلب يحب لأمنه ووطنه الرقي
والفلاح . وما قلناه تحية له في ذكره
الثانية عشرة (٢) ، وله من الله حسن
النواب .

السيف حسن قرون

الخسة التي يتساوى عند صاحبها
الفخر والصيب ، وتلحق عنده مراغة
الهوان بمقلوم السؤدد ، ومن البلادة
التي تميت فيه كل أريحية فلا تهتز
في نفسه أمنية أو عاطفة تقوى على
كسر قيود شحه وجبه ومع
أنه يكره الزينة ، وينادي بترك
الضنعة ؛ لأنها نوع من الرياء تراه
يسجع في جمل متابعة كقوله في
مقال « الفرور » ، « وان كان (١)
مهينا ذليلا قال : مالي وللمرفقة والسناء
أخيم الأبرياء ، وأعتو على الضعفاء ،
وأروى بهما الحق والبنضاء ، وما
يتبعهما من سوء التاء ، وأنصب لما
ليس يميني من الأنبياء ، وأخدم
المروسين وأنا أحسبني من الرؤساء
ألت أنا في هذه الدعة والرخاء
أولى بالبطلة والخيلاء ، وأعز في
ذلتى وخرى من الأعداء ؟ وهو
سجع مقبول مما يتطلبه المعنى ، ولكن
كثرة تواليه ثقله . وقد يستخدم من
المبارات ما يشير الى أصالته في فهم
المو وتقيده به في كتابته مثل قوله
في مقال « اللغات والتميز » ، « وما كان
الانسان قبل آلاف الحقب أيام هو

(٢) توفي العقاد في مارس سنة ١٩٦٤ م .

(١) الفرور .

إذا هبت ريح الإيمان

للدكتور عبد الرزاق السبيعي

الواسطة جاهلا الى هذه الدرجة ؟
فإذا كان الأمر على هذه الصورة
بالنسبة لأقدس المعالم الاسلامية
وبالنسبة لشخصية الرسول الكريمة
فكيف يكون الأمر بالنسبة لرجال
ليسوا في هذه الدرجة ؟
وفي قضايا اسلامية مختلفة ؟

★ ★

لقد حفزني الى هذه المقدمة
ما قرأته أخيرا عن شخصية - أعتقد
من غير شك - أنها من أعظم
الشخصيات الاسلامية ، بطل من
أبطال الاسلام في شبه القارة الهندية .
رجل من خيرة الرجال الذين عبروا
هذه الحياة في موكب من الجلال
والإيمان والعظمة .

انه الامام السيد أحمد الشهيد
المولود في « راي بريلى » عام
١٧٠١ هـ ، والذي نظم جماعة

كنت في زيارة لاحدى الجامعات
الكبرى في العالم العربي . وقال
محدثي - وهو أمين عام لهذه
الجامعة . هل تصدق ؟ لقد استدعينا
خبيرا في التعليم من بلد عربي
لمراجعة المناهج التي وضعت لهذه
الجامعة . وأردنا تكريم هذا الخبير
بتظيم زيارته للأماكن المقدسة .
وبعد أن أدى عمرة . وانتهى من
طوافه حول الكعبة قلنا له : ستسافر
غدا لزيارة المسجد النبوي في المدينة ،
فقال الخبير الذي استدعى لاصلاح
مناهج التعليم في الجامعة . ولماذا
الذهاب الى المدينة ؟ أليس الرسول
مدفونا هنا في الكعبة ؟

قال محدثي : وصفتنا من حول
المفاجأة هل يفتل أن يكون هذا الخبير
التعليمي والدكتور الكبير ذو الشهرة

إسلامية كبيرة أحسن تربيتها الدينية والحرية ، وهاجر معها من طريق « بلوختان » و « أفغانستان » إلى حدود الهند الشمالية واتخذها مركزاً لدعوته ليتقدم منها إلى الهند لاجلاء الانجليز وتأسيس دولة إسلامية على الكتاب والسنة . وقد انتصر هؤلاء المجاهدون على «السيخ» الذين احتلوا البنجاب ، واستولوا على « بشلور » وما حولها من القرى والمدن عوطبقوا النظام الإسلامى فى كل شبر حرروه من يد الاستعمار الانجليزى والوثى واستطاعوا فى فترة وجيزة السيطرة على معظم الولايات فى الحدود الشمالية الغربية .

يقول الأستاذ أبو الحسن الندوى:

لقد شرح الله صدرى لأن أختار روايات من هذا التاريخ العجيب فأصوغها فى اللغة العربية بأسلوب أدبى تدل على مكانة قائد هذه الحركة المبقرى ، وعلى مدى نجاحه فى تربية النفوس وتزكيتها ، وعلى إخلاصه وتجرده للناية التى يسعى لها وتدل على نفسية هذا الجيل المؤمن المجاهد ، وخلقه ، ومبلغ تأثير الدعوة الإسلامية فى بشائه

ان الكتاب أشبه بفيلم أخرج بالألوان الطبيعية لحياة هذا الامام المجاهد وجماعته المؤمنة أو هو صورة حية لمبادئ الإسلام فى الدين والحياة والعقيدة .

★ ★

لقد قام السيد الامام أحمد الشهيد بجولة اصلاحية فيما بين « دلهى وسهارنפור » عام ١٢٣٣ هـ وزار المدن والقرى ومكث بها أياماً وأسابع يدعو الناس الى الله وقد هدى الله فى هذه الجولة الموفقة خلقاً يبلغ عددهم الألوف وثاب على يده من

لا تخرجوا من الصراحة وأخبروا
انسيد بالحقيقة • فاعترفوا أمام السيد
بكل شيء •

لقد عاشوا على القتل والسرقة •
والنهب وكل أنواع الجريمة والفسق
ثم قالوا موجّهين كلامهم إلى السيد :
حين قصدنا مكانك جئنا فقط للتفرج
والمتعة ونحن جلسنا اليك وسمعنا
منك أنكرونا نفوسنا وحياتنا وقلوبنا
فإذا هي غير ما كنا نعرفه وإذا بها
تحدثنا أن نهجربوتنا وأعلمنا ونلزمك
فلا تفارقك • فسمع لنا أن نبايك
ونتوب إلى الله على يدك • ولما هاجر
السيد للجهاد رافقه هؤلاء فمنهم من
استشهد في سبيل الله • ومنهم من
هائس على الصلاح والعتاف وخدمة
الاسلام والسعى لاعلاء كلمة الله •

وحين أُرلد الانجليز الفناء رحلات
الحج من الهند إلى مكة • واستعملوا
لهذه الغاية علماء سوء يشقون لحساب
الهوى والشیطان بحجة فقدان الأمن
والطاقة اللازمين لكل من يريد الحج •
قرر السيد الامام أحمد الشهيد أن
يتصدر لهذه الحملة المزيفة المزورة
فنادى في الناس بالحج • وأرسل
الكتب والبعوث إلى جميع الأطراف :

عصاة المسلمين خلق لا يعلم عددهم
إلا الله • نزل السيد وأصحابه في
• لكنوا • وكان جالسا في مسجد
المدینة كالعتاد • • دخل المسجد
جماعة في مقدمتهم أمان الله خان •
وسبحان خان • ومرزا همايون بك
وكانت الثلاثة من أصحاب السيد
الجانسين حوله فقطب جباههم وظهرت
الكرامة في وجوههم لرؤية هؤلاء
الثلاثة وشر بذلك السيد • وسأل
عن السبب وقال : من هؤلاء القادمون ؟
فقال أصحابه انهم رجال سوء وشر •
لم يتركوا نوعا من أنواع اللصوصية
والشطارة الا وقد ارتكبوه واشتهروا
به • قال السيد : اياكم أن تفشوا
هذا السر وانى لأرجو الله أن يكره
البهيم الفسوق والعصيان ويحبب اليهم
الإيمان • ويوفقهم إلى التوبة ويختم
لهم بالحسن • وما أتم السيد كلامه
حتى وصل هؤلاء النفر إلى مجلسه
وصافحوه وعانقوه فأجلسهم السيد
بجواره وأسبغ عليهم من عطفه •
وحين أرادوا الانصراف سألهم السيد
عن مهنتهم وصنائعهم • فقالوا في
حياة وخجل لا تملأنا عن ذلك واعفنا
عن هذا السؤال • • فقال بعض
أصدقائهم الذين جاؤوا معهم :

لهؤلاء المحتاجين يقومون بهذا العمل الشاق تطوعا واحتسابا وليس بينهم وبين هذا التاجر سابق معرفة انهم نوع آخر من الرجال أو الملائكة .

وفي قافلة الامام الشهيد كان الشيخ عبد الحى البرهانوى ، قائما بالدعوة والوعظ فساق الله اليه امرأة موسا فتأب وتعت على حياتها السابقة ثم بايعة الامام أحمد .. على الايمان والطاعة .. ولما تأب هذه المرأة السعيدة .. أمر السيد ابن أخيه بأن يركبها فى سفينة من سفن النساء .. فذهب بها الى سفينة من سفن الجماعة فرفضت النسوة ركوب التائبة معهن وكلما ذهب بها الى سفينة من سفن النساء قلن : موسه .. لا نسمع لها بالمرافقة .

ولما سمع السيد بذلك ذهب الى السفينة وهتف قائلا : لماذا لاتسمعن بركوب هذه المرأة السعيدة .. انها ثابتة عن جميع ذنوبها ففى اليوم أقرب منكن جميعا عند الله ..

ثم وقف الشيخ عبد الحى البرهانوى ونادى زوجته ثم قال لها والناس يسمعون : ألم آخذ عليك عهدا أن تعملى بأحكام الشريعة فى

الهندية وتكفلى بنفقات كل من ليس عنده زاد ولا راحلة ، فالتفت جمرات الشوق الخادمة بوقوت الهمم الفاترة ودبت فى المسلمين حياة ايمانية جديدة وجاء اليوم الموعد وتوكل السيد على الله وخرج مع الناس فعبى النهر الصغير الذى يجرى أمام قريته ، وتوجه الى « دلهى » ليركب منها السفن المسافرة الى « كلكتا » ومنها يركب البحر الى جده ..

وحين وصل السيد ورفاقه الى بلد على شاطئ النهر اسمه « مرزاپور » فاذا بسفينة لنقل البضائع تعرض طريق النهر فتوقف القافلة حيرى من هذه المفاجأة . وحين سأل السيد عن السبب قالوا : هذه سفينة حمولة تعرض الطريق بموهى تنتظر التفريغ والعمالون غائبون . فقال السيد ومن يمنعنا من أن نبشر هذا العمل بدل العمالين ؟ ألسنا بشرنا .. ؟ أم أن أيدينا مكتوفة أم مفلولة .. ؟ ولم يتم الامام كلمته حتى وثب الناس - وفيهم العلماء والأغنياء وأبناء الأشراف - الى السفينة وأفرغوا حمولتها فى مدة قصيرة . ووقف الناس على الشاطئ يشاهدون هذه الحركة العجيبة ويقولون : عجباً

يقول الأستاذ أبو الحسن النوى:
أسفر صباح اليوم الرابع
والعشرين من ذى القعدة ١٢٤٦ هـ
أذن للفجر وتوضأ الناس ولبسوا
السلاح. وصلى الامام المجاهد بالناس
فكانت صلاة أخيرة ولما ارتفعت
الشمس صلى صلاة الضحى ثم توضأ
وابتهل الى الله أن يرزقه الشهادة .

وتمثلت الجنة للمجاهدين الذين
طالما تفنوا بذكرها طويلا وأعدوا
لها العدة ، وقوى إيمانهم ورفض النطاء
عن ميونهم فإذا بهم يبصرون
مالا يبصره غيرهم . لقد بدأت ربيع
الجنة تهب من قمم دواهي جبل
بالاكوت .

يقول أحد شهود هذه الواقعة . .
كان السيد « جراح » على البياضى «
قد نصب قدرا من الطعام على النار . .
كان يحمل بيد سلاحا ويبد أخرى
مفرقة يقلب بها الطعام . فكان ينظر
الى جنود السيخ المرابطين على الجبل
مرة . . ويبد تليب الطعام بمفرقة
مرة ثانية وحانت منه التفاتة الى السماء
فصاح قاتلا :

انظروا . . انظروا الى هذه العروس
القادمة من السماء تتادىنى وهى فى

هذا السفر . . ؟ فكيف ترفضين أختا
تائية هى أقرب الى الله منى ومنك ؟
افسحى لهذه المرأة السعيدة المكان . .
واجلسيها فى جوارك . وعلميها
الدين والآداب الاسلامية . وتفضلى
يا أختا العزيزة . وأهلا وسهلا
ومرحبا . .

ورجع السيد من الحج ليبدأ
مسيرة الجهاد الكبرى . وسارت
جيوش المجاهدين معقودا لها لواء
النصر من « بنجار » و « بهلزة »
و « مردان » و « بشاور » حتى كانت
الواقعة الفاصلة فى بالاكوت . .
واستشهد الامام المجاهد . .

ان هذه الحقبة من التاريخ الاسلامى
فى الهند لا مثيل لها فى تاريخنا
المعاصر . . . ان المارك التى خاضها
هؤلاء الأبطال . . أجل وأسمى من
أن توصف فى اطار محدود من
الكتابة . . . انها شئ فوق تصورنا
البشرى المحدود المعرفة والادراك . .

ان « الباذة » هوميروس اليونانى
لا ترتفع الى أعصاب هؤلاء الرجال
الذين صبغوا من معدن الاسلام الالهى
الصافى . . ؟

هذه المحاكمات التصفية وجه القاضي الى أحد الشبان كلمات غاضبة تفيض حقدا على هذه العصابة المؤمنة • كان الشاب الواضف أمام القاضي اسمه « جعفر » وارتفع صوت القاضي موجها كلامه الى هذا الشاب المؤمن: انك يا جعفر رجل عاقل ومتعلم وتعرف القانون الذي يعاقب بشدة كل من تمسول له نفسه شق عصا الطاعة ولكك أوغلت في المؤامرة والثورة على الحكومة • وهأنذا أحكم عليك بالاعدام ومصادرة أملاكك • ولن يسلم جسدك بعد الشق الى وريثك • وسأكون سعيدا ومسرورا حين أراك ملقا من رقبتك ••

استمع الشاب في سكون الى كلام القاضي •• الجلاد الذي وضع على منصة القضاء ليحمل من القانون حبالا وخناجر • ولما انتهى من كلامه قال محمد جعفر :

ان النفوس والأرواح بيد الله وحده يحيى ويميت •• وانك أيها القاضي لا تملك حياة ولا مماتا ولا تدري من السابق منا الى الموت •

وجن جنون القاضي من هذه الروح المعجبة فتقدم من « محمد جعفر »

أجمل ثيابها ثم رمى المفرقة على القدر وقال : سأكل اليوم من طبقك أيتهما النعورية في الجنة •• ثم انطلق الى جنود السيخ يقاتلهم والناس يقولون له : انتظر حتى نرافقتك فلم يسأل وقتل حتى قتل شهيدا ••

ودخل السيد الامام المجاهد أحمد الشهيد الى المسجد وقد غلقت الأبواب والنوافذ واستغرق في صلاة عميقة يدعو الله أن ينصره أو يتقبله شهيدا في يومه •• وكانما سمع صوتا يناديه يا أحمد •• فتفتح النافذة ليود على السائل فلم يجد أحدا •• وتكرر ذلك مرات عديدة وهو لا يرى انسانا • لقد كان الصوت قادما من وراء الضمام يشهره بالجنة •

وكان آخر أمر السيد أن رآه الناس جالسا على منصة مستقبل القلة • يطلق البنادق وجشت الشهداء من حوله •• وبينما هم كذلك اذ توارى السيد عن عيونهم في غمرة الدخان والدخان ونيران المدافع •• لقد زف الامام أحمد الشهيد الى الجنة في كوكبة من الحور والملائكة • وصيق من بقي من المجاهدين الى المحاكمات والسجون وفي احدى

ضابط انجليزى اسمه « بارسن » وتشاء الاقدار أن يموت القاضى وقال له : لم أر فى حياتى انسانا يحكم عليه بالموت وهو فى هذا البشر والمسرة ؟ فأجابه محمد جعفر لمساذا لا أفرح وقد رزقنى الله الشهادة فى سبيله وأنت يا مسكين لا تعرف حلاوتها ..

وشاع الخبر بين الناس من انجليز وهناك فكانوا يزورون محمد جعفر وزملائه المحكوم عليهم بالاعدام ليروا هذه الآية الرائعة من العناء والتضحية والشجاعة . ولما علم الحاكم الانجليزى بهذا الأمر استبدل حكم الاعدام بالنفى والأشغال الشاقة المؤبدة وقال فى حثيات حكمه : انكم أيها التوار تحبون الشقى وتعتبرونه شهادة فى سبيل الله ولن نبلغكم مرادكم لذلك نسحكم عليكم بالنفى المؤبد الى جزائر سيلان !!!

عليه بالموت ..

يقول المؤرخون : ان أصوات الشهداء فى معركة « بواتيه » أو بلاط الشهداء كانت تموى بالتكبير بعد انتهاء الحركة على حدود فرنسا والاندلس وهناك فى هذه القرية الجبلية الصغيرة « بالاكوت » تهيب أرواح الشهداء المسلمين فى الهند وفى باكستان أن يكونوا كأسيلافهم العظام .. فداء .. وتضحية وإخاء ومجبة ..

د : عبد الودود شلبى

الحاكم الربى :

من عبد الله بن عمر رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا يبلغنى أحد من اصحابى عن أحد شيئا فأنى لا أحب أن أخرج اليكم الا وأنا سليم الصدر .. »

(رواه أبو داود والترمذى)

ترتيب فرائض الوضوء

للكاتب الميرزا محمد باقر الشيرازي

المراد من ترتيب فرائض الوضوء ،
تطهير أعضاء الوضوء متوالية حسب
ذكرها في قوله تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ
وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى
الْكَعْبَيْنِ » .

حصل تطهير الرجلين قبل الوجه -
مثلا - فإنه لا يسمى هذا التطهير
وضوءا ولا يصح أن تفعل به عبادة
فعل لأجلها ، ذهب إلى ذلك الشافعية
والحنابلة في المشهور عنهم .

القول الثاني :

أنه ليس يفرض من فرائض الوضوء
توجد حقيقة الوضوء بدونه ، فإذا
حصل تطهير الرجلين قبل الوجه -
مثلا - فإنه يسمى هذا التطهير وضوءا
ويصح أن تفعل به العبادة التي فعل
لأجلها . ذهب إلى ذلك الحنفية
والمالكية .

الأدلة

استدل أصحاب القول الأول :
على أن ترتيب تطهير أعضاء الوضوء
بحسب ذكرها في الآية فرض من
فرائض الوضوء بالكتاب والسنة : -

أما الكتاب : فقوله تعالى « يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ

فذكرها في الآية واضح في أن أول
أعضاء الوضوء الوجه ، يليه اليدين إلى
المرفقين ، يليهما الرأس ، يليهما
الرجلان إلى الكعبين .

وقد أجمع الفقهاء على أن تطهير
كل عضو من الأعضاء الأربعة فرض
من فرائض الوضوء لا توجد حقيقته
إذا لم يحصل تطهير أحدها .

ثم اختلفوا في ترتيب تطهيرها
بحسب ذكرها في الآية على قولين :

القول الأول :

أنه فرض من فرائض الوضوء
لا توجد حقيقة الوضوء بدونه ، فإذا

فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين •

وأجيب عن هذا الاعتراض : بأن الاقتصاد في صب الماء فائدة ليس من شأنها أن تقصد في هذا المقام لأنه ليس من مقومات الوضوء التي سيقت الآية بجوهرها وأسلوبها لأفادتها • والسنة قد تكلفت ببيان الاقتصاد في صب الماء على العموم •

ودفع هذا الجواب : بأنه إذا كان الاقتصاد في الماء ليس من مقومات الوضوء ، فالترتيب أيضا ليس من مقومات الوضوء ، وكون السنة تكلفت ببيان الاقتصاد في صب الماء لا يمنع من الإشارة إليه في الكتاب •

وأما السنة : فما رواه الدارقطني والبيهقي من حديث جابر - رضى الله عنه - أنه - صلى الله عليه وسلم - توضأ مرة مرة مرتبا وقال صلى الله عليه وسلم : هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به • •

ووجه الدلالة من هذا الحديث : أنه نفى قبول الصلاة بوضوء غير مرتب ونفى القبول شرعا نفى للصحة فتكون الصلاة باطلة وبطلانها إنما

ووجه الدلالة من الآية : أن أعضاء الوضوء لم تذكر في الآية بترتيب وجودها في الخارج وهو الرأس فالوجه فاليدان ، فالرجلان ، ولا بقاعدة ضم المتجانس بضمه إلى بعض فيذكر المفصول ثم المسموح ، كلوجه واليدين والرجلين والرأس وإنما ورد ذكرها في الآية على هذا الترتيب الخاص : وهو الوجه فاليدان فالرأس فالأرجل : فخالف مقتضى الترتيب الخارجى ، ومقتضى الظاهر من ضم المتجانس بضمه إلى بعض ، وهذه المخالفة لا بد لها من فائدة ، ولا فائدة الا وجوب ترتيبها في الوضوء كما ذكرت مولا لما صح قطع النظر عن نظيره ، ولما خالف الترتيب الخارجى •

واعترض على هذا الاستدلال : بأننا لا نعلم أن ذكر أعضاء الوضوء كما في الآية لا فائدة له الا وجوب الترتيب لجواز أن تكون الفائدة هي الإشارة إلى الاقتصاد في صب الماء على الأرجل لأنها مظنة الاسراف في

الصلاة المدلول عليه بقوله « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فلا يكون فرضاً من فرائض الوضوء » فاعسلوا .. » فالترتيب ليس مطلوباً فلا يكون فرضاً من فرائض الوضوء.

واعترض على هذا الاستدلال :
بأن كون العطف بالواو لا يقتضي الترتيب مسلم عند عدم القرينة الدالة على الترتيب والقرينة هنا على الترتيب موحودة .

وهي أن كل من روى صفة وضوء النبي - صلى الله عليه وسلم - في السفر والحضر رواه مرتباً ، فمواظبة النبي - صلى الله عليه وسلم - بيان للمراد من الآية فتنبه أن الترتيب لابد منه فيكون فرضاً .

وأجيب عن هذا الاعتراض : بأن مواظبة الرسول - صلى الله عليه وسلم - على الوضوء مرتباً حسب ما ذكر في الآية لا تدل على وجوب الترتيب ؛ لأنها فعل والفعل بمفرده لا يدل على الوجوب فلا يكون قرينة على أن الواو هنا كالفاء أو ثم في إضافة الترتيب ، فالمواظبة لا تدل على وجوب الترتيب وإنما تدل على أنه مشروع ولا خلاف في مشروعيته .

نشأ من عدم صحة الوضوء غير المرتب فيكون الترتيب لا بد منه لصحة الوضوء فيكون فرضاً .

واعترض على الاستدلال بهذا الحديث : بأن في سننه القاسم بن محمد بن عقيل وقد ضعفه رجال الحديث فلا يصلح للاستدلال به ، وعلى فرض صحته فلا دلالة فيه على وجوب الترتيب ، فإن قوله « وهذا وضوء » الإشارة فيه إلى كونه مرة مرة ، أي أنه صلى الله عليه وسلم - كان يفصل كل عضو مرة واحدة ، وليست الإشارة فيه إلى كونه مرتباً .

واستدل أصحاب القول الثاني :
على أن ترتيب تطهير أعضاء الوضوء حسب ذكرها في الآية ليس فرضاً من فرائض الوضوء ؛ بقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين » .

ووجه الدلالة من الآية : أن أعضاء الوضوء ذكرت في الآية بمطف بعضها على بعض بالواو . والواو لطلق الجمع لا تقتضي الترتيب ، فالمطلوب تطهير جميعها عقب إرادة

القول الثاني :

أنه ناقض للوضوء ، ذهب الى ذلك
الحنفية والحنابلة ،

الأدلة

استدل أصحاب القول الأول : على
أن الخارج النجس من غير السيلين
لا ينقض الوضوء بالسنة وهي أحاديث
كثيرة ، تقتصر على ذكر حديثين منها
يظهر دلالتهما :

الأول : ما رواه الدارقطني ، عن
أنس - رضي الله عنه - « أن رسول

الله - صلى الله عليه وسلم - احتجم
فصلى ولم يتوضأ ولم يزد على غسل
محتاجه » .

القول الرابع

والراجح ما ذهب اليه المالكية
والحنفية من عدم فرضية الترتيب في
تطهير أعضاء الوضوء لقوة دليله ،
وسلامته مما ورد عليه والله أعلم
بالصواب .

نقض الوضوء بالخارج النجس
من السيلين (١)

اختلف الفقهاء في نقض الوضوء
بالخارج النجس من غير السيلين -
على قولين (٢) .

القول الأول :

أنه غير ناقض للوضوء ، ذهب الى
ذلك المالكية والشافعية والظاهرية
والشيعة .

(١) المراد بالسيلين الغبل والدبر وهما المخرجان المعتادان لخروج
البول والعائط وأبودى والمذي والمنى ودم الحيض ودم الاستحاضة ودم
النفاس والمراد بغير السيلين أى منفذ في البدن كالعنق والفتحة ، أو أى موضع
من البدن كموضع الحجامة - مثلاً - لخروج الدم - وكالثلة إذا خرج منها
دم مثلاً .

(٢) ومنشأ الخلاف بين الفقهاء في نقض الوضوء بالخارج النجس من
غير السيلين أمران :

الأول : اختلافهم في علة النقض بالخارج من السيلين ، فذهب بعضهم
الى أنها نجاسة الخارج وخروجه من السيلين ، وعليه فلا نقض بالخارج
النجس من غير السيلين لعدم وجود العلة بتمامها ، وذهب البعض الآخر
الى أنها نجاسة الخارج فقط ، وعليه فالخارج النجس ينقض الوضوء مطلقاً
سواء خرج من السيلين أم من غير السيلين .

الثاني : وجود أحاديث في السنة بعضها يفيد النقض ، وصحت عند
قريق من الفقهاء وبعضها يفيد عدم النقض عند قريق آخر ، وكل عمل
بما رجح عنده ، ودفع التعارض بما رآه مرجحاً لما اختاره .

ووجه الدلالة بهذا الحديث : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتوضأ من خروج دم الحجامة وهو خارج نجس من غير السيلين وذلك يدل على عدم نقض الوضوء بالخارج النجس من غير السيلين حيث لا فرق بين دم الحجامة وغيره من كل خارج نجس من غير السيلين .

واعترض على الاستدلال بهذا الحديث : بأنه لا يصلح حجة : لأنه
من رواية عنه بن السكس ، وهو متروك الحديث .

واستدل أصحاب القول الثاني : على أن الخارج النجس من غير السيلين يقضى الوضوء بالسنة والقياس .

أما السنة : فأحاديث كثيرة ،
نقتصر على ذكر حديثين منها ، لظهور دلالتها .

الأول : ما رواه الدارقطني وابن ماجه ، عن اسماعيل بن هيثم ، عن ابن جريج ، عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة - رضى الله عنها - قالت : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أصابه قيء أو عاف أو قلنس أو مذى ، فليصرف فليتوضأ ، ثم لين - على صلاته وهو في ذلك لا لا يتكلم .

واعترض على الاستدلال بهذا الحديث : بأنه لا يصلح حجة ، لأنه
من رواية صالح بن مقاتل عن أبيه ، وقد قال الدارقطني صالح بن مقاتل ليس بالقوى وأبوه غير معروف ولأن في منته سليمان بن أرقم ، وهو مجهول .

الثاني : ما رواه الدارقطني عن ثوبان - رضى الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال ، فدعاني بوضوء فتوضأ ، فقلت : يا رسول الله ، أقرضة الوضوء من القيء ؟ قال لو كان قريضة لوجدته في القرآن .

ووجه الدلالة من هذا الحديث : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كفى وجوب الوضوء من القيء وهو خارج نجس من غير السيلين ، فإنه

دم الرعاف وهو خارج نجس ناض للوضوء ولا فرق بين دم الرعاف وغيره من كل خارج نجس من غير السيلين •

واعترض على الاستدلال بهذا الحديث : بأنه لا يصلح حجة ، لأنه من رواية سليمان بن أرقم ، وقد صفه الخطيب •

أما القياس : فقد فاسوا : الخارج من غير السيلين على الخارج النجس من السيلين بجامع خروج الحجة من الدن في كل ، والخارج النجس من السيلين ينقض الوضوء باتفاق فكذلك النجس من غير السيلين ينقض الوضوء •

واعترض على هذا القياس : بأنه غير صحيح لأن حكم الأصل غير معقول المنى فمقتضى غير مرفوفه ، والقياس يعتمد على العلة • وما ذكر من اعلة غير صحيح •

القول الرابع

هذا : وإن الناظر في أدلة المتخالفين في نقض الوضوء بالخارج النجس من غير السيلين يتبين له أنها لا تنهض حجة لأحد منهما ، لذلك نرى أن نرجع إلى البرامة الأصلية

ووجه الدلالة من هذا الحديث : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر بالوضوء بخروج القيء والرعاف والقيء ، وهي من الخارج النجس من غير السيلين ، والأمر للوجوب ، وجوب الوضوء باتفاق ، كأنه سوى بينهما وبين الذي في نقض الوضوء فيكون كل خارج نجس ناقضا للوضوء سواء من السيلين أم غيرهما •

واعترض على الاستدلال بهذا الحديث : بأنه من رواية اسماعيل ابن عياش عن الحجازيين ولا يحتج بحديثه عنهم ، فقد قال ابن عدي في الكامل : أن اسماعيل لا يحتج بأحاديثه إذا روى عن الحجازيين • وقال الإمام أحمد : ما رواه اسماعيل عن أهل الحجاز فليس بصحيح •

الثاني : ما رواه الدارقطني عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا رغب أحدكم في صلاته فليصرف ، فليسل عنه الدم ، ثم ليمد وضوءه ويستقبل صلاته •

ووجه الدلالة من هذا الحديث : أن قوله « ثم ليمد وضوءه » أمر والأمر للوجوب ، وذلك يدل على أن

الإدلة

استدل أصحاب القول الأول: على أن الفقهية لا تنقض الوضوء بالقياس:

فقد قاسوا الفقهية في الصلاة على الكلام فيها بجامع أن كلا فعل خارج عن الصلاة، والكلام في الصلاة لا ينقض الوضوء فكذلك الفقهية لا تنقض الوضوء.

واستدل أصحاب القول الثاني: على أن الفقهية تنقض الوضوء: بالسنة وهي آحاديث كثيرة تقتصر على ذكر حديثين منها لظهور دلالتها.

الحديث الأول:

ما رواه الطبراني عن أبي العالية: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: «من ضحك في الصلاة فقهية فليعد الوضوء والصلاة».

الحديث الثاني:

ما رواه الدارقطني عن أبي العالية: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يصلي فبجاء ضريع فتردى في بئر فضحك طوائف فأمر النبي - صلى الله عليه وسلم - الذين ضحكوا أن يعدوا الوضوء والصلاة.

لصعم دليل من الشارع، فلا يكون الخارج النجس من غير السيلين ناقضا للوضوء. والله أعلم بالصواب.

نقض الوضوء بالفقهية في الصلاة

الفقهية - في اللغة - مأخوذة من قها من بلب ضرب ومناه ضحك وقال في ضحكه قه بالسكون فإذا كرر ذلك قيل: فقهه قهقهة، صبح مثل دحرج ودحرجة.

والمراد هنا الضحك بصوت يسمع.

وقد اتفق الفقهاء على أن الضحك في الصلاة بدون فقهية لا ينقض الوضوء كما اتفقوا على أن الفقهية خارج الصلاة لا تنقضه.

ثم اختلفوا في الفقهية في الصلاة على قولين:

القول الأول:

أنها لا تنقض الوضوء، ذهب إلى ذلك جمهور الفقهاء من السلف والخلف.

القول الثاني:

أنها تنقض الوضوء - ذهب إلى ذلك الحنفية.

ووجه الدلالة من الحديث : أن القول الراجع :

النبي - صلى الله عليه وسلم - أمر من صحت في الصلاة فقهية بالوضوء .
والأمر للوجوب وذلك يدل على نقض الوضوء بالفقهية والا ما وجب الوضوء .

واعترض على الاستدلال بهذين الحديثين : بأنهما لا يصلحان للحجية لأنهما من رواية أبي العالية ، وقد ضعفه رجال الحديث بأنه لا يبالى عن أخذ .

والراجع هو ما ذهب إليه جمهور الفقهاء من القول بعدم نقض الوضوء بالفقهية لقوة دليله . ولأن الفقهية ليست حدثا ولا مؤدية إليه ، ولو فرضنا أن دليل الجمهور أيضا غير صحيح فراجع إلى البراءة الأصلية والأصل عدم النقض بالفقهية حتى يرد الدليل ، ولادليل - والله أعلم .

د : إبراهيم دسوقي الشهلوي

كيف أصلي ؟

سئل حاتم الأصم عن صلاته فقال : إذا حانت الصلاة أصبحت الوضوء ، وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأقعد حتى تجتمع حوارجي ثم أقوم إلى صلاتي ، وأجعل الكعبة بين حاجبي ، والصراط تحت قدمي ، والجنة عن يميني والنار عن شمالي ، وملك الموت ورأى وأظها آخر صلاتي ، ثم أقوم بين الرجاء والخوف ، وأكبر تكبيرا بتحقيق وأقعد وأقرأ قراءة الترتيل . وأركع ركوعا بتواضع ، وأسجد سجودا بتخشع على الورك الأيسر ، وأفرش ظهر قدمي ، واتصب القدم على الإبهام ، واتبعها بالإخلاص . ثم لا أدري أقبلت مني أم لا ...

تفصيلات على بعض ما ينسب ويزاع للأستاذ على الجولاني

— ٥ —

مسافة القصر :

بهذا المعنى ليس القياس بها معهودا ،
وانما المهود القياس بأذرع اخرى
لا ينقص الواحد منها عن ٤٦ ستيا
وأشهرها ذراع اليد وهي تساوي ٤٨
ستيا لأن هذا مقدار ما بين المرفق
وطرف الأصبع الوسطى من الانسان
المعتدل ، وعلى هذا لا يكون الميل
(٦٠٠٠) ذراع ، كما في الكتاب ،
وانما يكون (٣٥٠٠) فقط وهو
ما صححه ابن عبد البر ، فينبغي عند
تجديد طبع الكتاب المذكور وضع هذا
العدد بدلا من العدد (٦٠٠٠) .

في كتاب الفقه على المذاهب الأربعة
ص ٣٦٥ (الطبعة الخامسة) « أما
شروط صحة القصر : فمما أن يكون
السفر مسافة تبلغ ستة عشر فرسخا
دهابا فقط - عند المالكية والشافعية
والحنابلة - والفرسخ ثلاثة أميال ،
والميل ستة آلاف ذراع بذراع اليد ،
وهذه المسافة تساوي ثمانين كيلو
ونصف كيلو ومائة وأربعين مترا
مسيرة يوم وليلة سير الابل المحملة
بالأثقال سيرا متادا ، أ هـ .

ثم ان تحديد المسافة بثمانين
ألف متر وستمائة وأربعين مترا يقرب
من تقديرها بالزمن بناء على ما هو
معلوم من سير القوافل بالحجاز ، فان
متوسط ما تقطعه في الساعة الواحدة
أربعة آلاف متر الا ثلث الألف - أي
٣٦٦٦ مترا - فاتها لو خرينا
ما تقطعه في الساعة في ٢٢ وهو

(أقول) مقتضى هذا التقدير أن
تكون الذراع ثمانية وعشرين ستيا ،
وذلك بقسمة المسافة على ٤٨ ثم قسمة
ما خرج وهو (١٦٨٠) مترا - وهو
مقدار الميل - على (٦٠٠٠) .

وكون الذراع ثمانية وعشرين
ستيا انما يصح اذا قصد بها المساعد
وهو ما بين المرفق والرسغ ، والذراع

ما اعتمده صاحب كتاب روضة
المحتاجين المطبوع سنة ١٣٢٤ هـ
والتقدير الآخر أنها (٨٩٠٤٠) مترا
وهو ما اعتمده صاحب كتاب دليل
المسافر المطبوع لسنة ١٣١٩ هـ - أي
قبل الكتاب السابق بأربع سنوات -
وهذا التقدير مبني على اعتبار الذراع
جزءا من أربعة آلاف جزء من الميل
وأن الميل هو الدقيقة الأرضية التي
هي جزء من ستين جزءا من الدرجة
الأرضية التي هي جزء من ثلاثمائة

وستين جزءا من محيط الدائرة
الاستوائية المسمى بخط الاستواء
ومقداره (٤٠٠٧٠٣٩٢) مترا تقريبا
فيكون مقدار الذراع $\frac{2}{8}$ ٤٩ ستيا
ويكون الميل ١٨٥٥ مترا فإذا ضرب
في ٤٨ كان الحاصل (٨٩٠٤٠) وهو
يتناسب ما جربه السيد الحسيني وغيره
من سير الابل فقد بلغ متوسط سيرها
في الساعة ٤٠٠٠ متر ، فإذا ضربنا
هذا المتوسط في ٢٢ ساعة كان الحاصل
٨٨٠٠٠ متر وهو أقل بقليل من التقدير
المذكور وللتوفيق بينهما طريقان

(أحدهما) أن نجعل مدة السير ٢٢ر٣٦
ساعة (ثانيهما) أن نجعل المدة ٢٢ر٥

عدد الساعات التي تسيرها القوافل في
اليوم واليلة - لكان الحاصل ٨٢٥٠٠
وهو يزيد قليلا عن المقدار السابق ،
وللتوفيق بين التقدير بالطول والتقدير
بالزمن طريقان (أحدهما) أن نجعل
مدة السير ٢٢ ساعة فقط على ما قال
صاحب كتاب دليل المسافر (ثانيهما)
أن نجعل المدة ٢٢ر٥ ونقول : أن
المتوسط السابق لسير الابل في
الساعة كان تقريبا ، والمتوسط الحقيقي
هو ٣٥٨٤ مترا •

(فإن قلت) لم لم تقدر أربعما
وعشرين ساعة كاملة (قلت) أن
الفهاء حينما قدروا المسافة بسير
الابل المتقلة بالأحمال أو سير الناس
مع ديب الأقدام اعتبروا استثناء زمن
النزول للصلاة والأكل والاستراحة
وضبطها بعضهم بساعة ونصف كما
في «روضة المحتاجين للشيخ رضوان
العدل بيرسي» وضبطها الأستاذ
أحمد الحسيني صاحب « دليل المسافر»
بساعتين •

ملاحظات :

١ - أن تقدير المسافة (٨٠٦٤٠)
مترا هو أحد تقديرين شهيرين وهو

والحنابلة وبعض الشافعية ينتمون
عندهم نقص ميلين أى ٣٣٦٠ متراً على
التقدير الأول و ٣٧١٠ على التقدير
الثانى •

٣ - تطبيقاً على ما تقدم يقصر
المسافر من القاهرة الى طندتا (طنطا)
بناءً على التحقيق الأول لأن مسافة
السفر إليها بالقطار تساوى ٨٦٤٠٠
متر فهى تزيد عنه بمقدار ٥٧٦٠ متراً ،
ولا يقصر على التحقيق الثانى لأنها
نقص عنه بمقدار ٣٦٤٠ متراً ، وهذا
على القول بالتحديد ، وأما على القول
بالقريب فانه يقصر لأن النقص أقل
من ميلين ، وبهذا علم خطأ ما فى دليل
المسافر وغيره من أن المالكية والحنابلة
والشافعية لا يقصرون فى ذهابهم الى
طندتا ، فهذا سهو عن القريب المقرر
عند المالكية والحنابلة وبعض
الشافعية •

٤ - يسن عند المالكية القصر لأهل
مكة ومنى والمحصب اذا خرجوا فى
موسم الحج للوقوف بعرفة ، وكذلك
يسن لهم القصر فى رجوعهم اذا بقى
عليهم عمل من أعمال الحج التى تؤدى

ونقول ان المتوسط المذكور لسير الابل
تقريبى ، والمتوسط الحقيقى
٣٩٥٧ متراً •

(فان قلت) أى التقديرين لمسافة
انقصر أرجح ؟ (قلت) التقدير الأول
- وهو (٨٠٦٤٠) - أرجح من التقدير
الثانى - وهو (٨٩٠٤٠) - لأن الاول
يتفق مع التقدير الزمنى لسير الابل
المثقلة بالأحمال وديب اقدام الانسان
وهو المشى على هيئة ، بخلاف الثانى
فانه روعى فيه السير الوسط ، وهو
أسرع من السير المعتاد فى الأسفار
الطويلة •

٥ - المسافة عند الشافعية تحددية
على المعتمد ، فمن غلب على ظنه أحد
المقدارين لم يقصر فى أقل منه ومن لم
ينقلب على ظنه شئ أخذ بالمقدار الأطول
احتياطاً •

وقال المالكية والحنابلة وبعض
الشافعية انها تقريبية ، فالمالكية يقتصر
عندهم نقص ثمانية أميال ، فمن قصر
فى مسافة أنقص من المسافة المقدرة
بثمانية أميال لم يمد صلاته على المشهور ،
والأميال الثمانية تساوى ١٣٤٤٠ متراً
على التقدير الأول ، وتساوى ١٤٨٤٠
على التقدير الثانى •

وفعل ذلك ثم فعل ذلك في اليوم الثالث أيضا فقد قطع مسافة القصر ، ولا عبرة بتقديرها بالفراسخ على المعتد ، ولا يصح القصر في أقل من هذه المسافة ، أ هـ .

وهذا كلام مجمل ، وإيضاحه ان من أراد معرفة مسافة القصر عند السادة الحنفية يجب عليه أولا أن يعرف مقدار الزمن بين العجر والزوال في أقصر أيام السنة في المكان الذي يسافر منه ، وهو يختلف باختلاف البلاد عرضا ، فيكون قريبا من سبع ساعات ونصف في البلاد الاستوائية ويكون أقصر من ذلك في البلاد البعيدة عن خط الاستواء ، ويجب عليه ثانيا أن يعرف مقدار المسافة التي يقطعها الجمل أو الرجل في هذا الزمن بالسير الوسط في هذه الأرض السهلة أو الصعبة هل هي ستة عشر فرسخا أو أقل أو أكثر ؟ ويجب عليه ثالثا أن يتخذ هذا المقدار قاعدة في المكان وفي جميع الأماكن التي تتفق معه في خط العرض ، وفي سهولة الأرض أو صوعيتها ، ولا يتخذها قاعدة في الأماكن التي تختلف مع هذا المكان في خط العرض ، أو تختلف

في غير وطنهم والواجب عليهم الاتسام . وهذه المسألة مستتة عند المالكية من انتراط طول المسافة كما في كتاب النفقة على المذاهب الأربعة .

٥ - في الكتاب المذكور أن مسافة القصر هي مسيرة يوم وليلة بمسير الأبل المحملة بالأثقال سيرا معتادا ، (وأقول) كان ينبغي أن يزداد على هذا الكلام فيقال : بمسير الأبل المحملة بالأثقال سيرا مضادا وديب أقدام الإنسان مع اعتبار زمن النزول المعتاد للأكل والشرب والاصلا والاستراحة ، كما تقدم .

٦ - تقدير المسافة بالمساحة الطولية وبالزمن هو ما ذهب اليه المالكية والشافعية والحنابلة كما تقدم ، وأما الحنفية فقد حكى عنهم كتاب النفقة على المذاهب الأربعة أنهم قالوا : المسافة مقدرة بالزمن وهو ثلاثة أيام من أقصر أيام السنة ويكفي أن يسافر في كل يوم منها من الصباح الى الزوال ، والمسير السير الوسط أي سير الأبل ومشى الأقدام ، فلو بكر في اليوم الأول ومشى الى الزوال وبلغ المرحلة ونزل وبات فيها ثم بكر في اليوم الثاني

السفر يبلغ هذا المقدار وجب عليه
القصر سواء أسافر في زمن مماثل
أم في زمن أطول كمن يمشى على
رجليه مشيا بطيئا أم في زمن أقل
كمن يركب القطار أو السيارة أو
الطائرة ، وعلى هذا يقصر المسافر
من القاهرة إلى طنطا لأن المسافة
بينهما أطول .

(فإن قلت) أليس الراجع أن
متوسط الأبل في الساعة أربعة آلاف
متر الا تلت الألف كما تقدم ؟ (قلت)
قد كان هذا هو الأرجح في المناسبات
الثلاثة لأنهم قدروا سير الأبل المتقلة
بالاحمال وديب أقلام الانسان ،
والخيفة لم يقيدوا السير بذلك بل
قالوا ان المشير هو السير الوسط ، ولا
شك أنه يبلغ أربعة آلاف أو يتقص
عنها نقصا يسيرا .

هذا ، وقد نقل صاحب حاشية
(رد المختار) أن المرحلة في مصر
مسيرة سبع ساعات الاربعاء وأن
المراحل الثلاث مسيرة عشرين ساعة
وربع ونقل هذا عنه أصحاب دليل
المسافر وروضة المحتاجين والدين
الخالص وغيرهم ، وهذا المقدار يزيد
عن الحقيقة ثمانى عشرة دقيقة كما
يعلم من مراجعة التقاويم الصحيحة .

سه في سهولة الأرض أو صوبتها .
فقول الكتاب « ولا عبرة بتقديرها
بالفراسخ » معناه أنها لا تقدر بحسب
من الفراسخ تنفق فيه جميع البلاد
بل يلاحظ في كل بلد بما يناسبه من
الفراسخ وأجزائها .

هذا ، وأقصر أيام السنة هو يوم
الانقلاب الشتوى وهو اليوم الثانى
والعشرون من ديسمبر (كانون الأول)
وذلك في نصف الكرة الأرضية
الواقع شمال خط الاستواء ، واليوم
الثالث العشرون من يوتية (حزيران)
في نصف الكرة الواقع في جنوب
خط الاستواء .

٧ - تطبيقا على ما تقدم لو أراد
الحنفى أن يسافر من القاهرة إلى
مكان ما فعليه أن يعرف أولا أقصر
زمن بين الفجر والزوال فيجده ست
ساعات وتسعا وثلاثين دقيقة ، فهذه
مرحلة ، فإذا ضرب هذا العدد في
ثلاثة كانت المراحل الثلاث عشرين
ساعة الا ثلاث دقائق ، وإذا كان
الجمال أو الرجل يقطع في الساعة
بالسير الوسط (٤٠٠٠) متر فإنه
يقطع في المراحل الثلاث (٧٩٨٠٠)
متر إذا كانت الأرض سهلة ، فإذا كان

ومن أراد السفر من مكة المكرمة إلى مكان ما فإنه يجد أقصر وقت بين الفجر والزوال أطول من أقصر وقت في القاهرة ، ومن أراد السفر من دمشق إلى مكان ما وجد أقصر وقت فيها أقل من أقصر وقت في القاهرة ، فلكل بلد حسابه الخاص كما تقدم .

ومن هنا يعلم أن مسافة القصر عند الحنفية في الأماكن الاستوائية لا تزيد عن مسيرة الأبل اثنتين وعشرين ساعة ونصف ، لأن أقصر وقت بين الفجر والزوال لا يزيد عن سبع ساعات ونصف ، فتكون المراحل الثلاث تسعين ألف متر في هذه الأماكن ، وقد علمت أنه كلما بعد المكان عن خط الاستواء شمالاً أو جنوباً نقص مقدار المراحل الثلاث عند الحنفية حتى أنها تكون ثلاث ساعات أو اثني عشر ألف متر أو أقل من ذلك في البلاد القريبة من القطب حيث يقصر النهار جداً فيكون ساعتين أو أقل عند الانقلاب الشتوي .

٨ - في جميع كتب الشافعية التي تدرس في كليات الأزهر ومساعدته الثانوية والاعدادية أن مسافة القصر أربعة برد والبريد أربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة أميال والميل ستة آلاف ذراع أربعة وعشرون أصباً والاصب ست شعيرات (بفتح الشين وكسر العين) والشعيرة ست شعرات من شعر البرزون ، وأن هذه المسافة تساوي سير الأبل المتقلة بالأحمال

وفي كتب الشافعية أن مسافة السفر إن كانت مرحلتين فأكثر ولم تبلغ ثلاث مراحل كان الاتمام أفضل

ودبيب الأقدام يوما وليلة مع اعتبار زمن النزول المعتاد للأكل والشرب والصلاة والاستراحة .

و هذا الذى قالوه كله صحيح ماعدا تقدير الميل بستة آلاف ذراع ، فانه لو صح لكانت المسافة أكثر من مائة وثلاثين ألف متر وهذا المقدار لا يوافق ولا يقارب مسيرة الأبل ودبيب الأقدام فالصواب تقديره بثلاثة آلاف وخمسة ذراع على التحقيق الأول الذى اختاره صاحب كتاب (روضة الطالبين) أو بأربعة آلاف على التحقيق الثانى الذى اختاره صاحب (دليل المسافر) وقد سبق أن الأول هو الأرجح وعليه تكون المسافة ثمانين ألف متر وستمئة وأربعين مترا ، وهو المقدار الذى جزم به كاتبوا كتاب (الفقه) على المذاهب الأربعة) .

والله الموفق للصواب .

على حسن البولاقى

الأخوة المحروسة :

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال :
 « أتدرون ما النية ؟ قالوا الله ورسوله أعلم .. قال ذكرك أخاك بما يكره ،
 قيل أفرأيت ان كان فى أخى ما أقول ؟ قال : ان كان فيه ما نقول فقد اغتبته ،
 وان لم يكن فيه فقد بهته .. »

(رواه مسلم وأبو داود)

كلمات شاع غلطاً استعمالها

للأستاذ عباس أبو السعود

— ٦ —

- ٢٢١- ويقولون : تناولنا غذاءنا على السفرة ، ووضعنا أطعمتنا فوق السفرة ، والحق أن السفرة هي الطعام الذي يصنع للمسافر ، تقول : أكل المسافرون سفرتهم ، أى طعامهم . ولإصلاح تعبيرهم ينبغي أن يقال : تناولنا غذاءنا على الخوان ، ووضعنا أطعمتنا فوق الخوان بكسر الخاء وضمها والكسر أفصح ، وجمع الخوان للقلة أخونة ، وللكثره خون بالضم .
- ويقال أيضا وضنا الطعام فوق الاخوان وجمعه أخاوين ، وفي الحديث : حتى أن أهل الاخوان يجتمعون .
- وكما يقال أكلنا السفرة يجوز لنا أن نقول : أكلنا المائدة ، لأن كلمة المائدة تطلق على الطعام كما تطلق على الخوان وعليه الطعام ، وهي فاعلة بمعنى مفعولة ، لأن المالك مادها للشيء أى أعطاهم إياها ، ولا يقال
- للخوان مائدة إلا إذا كان عليه الطعام ، فإن لم يكن عليه طعام فهو خنوان فقط .
- ٢٢٢- ويقولون : لبس الرجل خلقا ثمينا فى بنصره ، بكسر الباء وفتح الصاد ، والصواب أن يقال فى بنصره بكسر كل من الباء والصاد ، وهذه هي الاصبع التى بين الوسطى والخنصر .
- أما الخنصر وهي الاصبع الصغرى فكسر الخاء والصاد أيضا ، يد أنه يجوز فى صاها الفتح .
- ٢٢٣- ويقولون : بكى فلان بكاء مرا أوبكى بمرارة ، وهذان التعبيران من منيع الأعاجم ، إذ أنه لا علاقة بين البكاء وطعم المرارة إلا فى أذواقهم .
- أما العرب فقد جعلت الوصف بالمرارة خاصا بالحياة كما فى قول الشاعر :
- والموت خير من حياة مرة تقضى لياليها كفضم الجلمد

وقد صار استعمالها بمعنى نفس الشيء
عرفا مشهورا ، حتى قال العلماء :
ذات متميزة ، وذات محدثة ونسبوا
اليها على لفظها فقالوا : عيب ذاتي
بمعنى جلي وخلقى .

مما عرضنا استبان أنه لا يقال فى
النسب الى ذات ذاتي الا اذا استعملت
بمعنى الاسميه كما فى العبارات
السالفة الذكر ، ويقال : ذوى فى
غير ذلك كما قلنا آنفا .

٢٢٥ - وينكر كثير من الخاصة
وجود كلمة الحماس بمعنى الشجاعة ،
ويكتفون بالحماسة فى تأدية هذا
المعنى ، وحثهم فى ذلك أن الحماس
لم يرد فيما بين أيديهم من مراجع
اللفظ .

والحق أن الحماسة والحماس
متفقان معنى ، ولا حرج على من
يستعمل كلا منهما ، قال ابن منظور
فى اللسان : الحماسة المنع والمحاربة ،
وكذلك هى الشجاعة ، وفى شرح
القاموس : والحماسة الشجاعة والمنع
والمحاربة ، والحماس كسحاب الشدة
والمنع والمحاربة .

قد أحسنوا صنعا فى ذلك ، فان
من يقاسى نكد الحياة كان كأنه يأكل
شبرا مرا .

٢٢٤ - ويقولون: لهؤلاء الأدباء أمور
طائفة ، أى أمور منسوبة اليهم ،
ولمحاينا فى هذه القضية رأى ذاتي
أى رأى منسوب الى ذاته ، والفصح
أن يقال : لهم أمور ذووية ، ولمحاينا
رأى ذوى ، فى الزهر ص ٣٢٠
من الجزء الأول : وقولهم الصفات
الذاتية مخالف للأوضاع العربية ،
وفى المصباح المنير قال ابن برهان من
رجالات النحو : وقول المتكلمين
الصفات الذاتية خطأ ، لأن النسب الى
ذات لا يكون الا بردها الى أصلها
وهو ذوى كعصا ، فكما يقال فى
النسب الى عصا وفنا عصوى وقنوى
يقال فى النسب الى ذات ذوى ، وما
قاله ابن برهان وغيره فيما اذا كانت
الذات بمعنى الصالحة والوصف
واستعملت فى غيره بمعنى الاسميه
مسلم ولكنها اذا قطعت عن هذا المعنى
كما فى قوله تعالى : ان الله عليهم بذات
الصدور ، أى بنفس الصدور ،
وقولك : لقيته ذات يوم ، وهو قليل
ظان اليد ، وأصلح الله ذات بينهم ،

فهو يريد بالشدة هنا شدة القلب وهي الشجاعة ، فقد جاء في اللسان : والشجاعة شدة القلب في البأس وفي القاموس الشجاع هو الشديد القلب عند البأس .

يؤلى تألية ، كما في قول الربيع ابن ضبع الفزاري .
وان كنائني (٢) لنساء صديق
وما ألى بني وما أسأروا
أى ما قصروا

تقول : حمس فلان كفرح اذا اشتد وصلب في الدين والقتال فهو حمس وزان فسرح ، وحميس ، وأحمس ، وهم حمس ، وهذا الرجل من الحمس وهم قریش لتحمسهم في دينهم ، واحمسن الديكان حاجا .

ويقال أيضا : اتلى فلان اتلاء اذا قصر ، ومنه قوله تعالى " ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين " أى لا يقصر أولوا الفضل ، وقول الجعدي وأشمط (٣) عريان يشد كفافه

٢٢٦ - ويقولون : ما ألوك جهدا ، يريدون بذلك عدم التقصير في بذل الجهد ، قال الأصمى في اللسان وهذا التركيب خطأ . والصواب أن يقال : ما ألوت جهدا أى لم أدع جهدا ولم أقصر .

يلام على جهد القتال وما اتلى أى ما قصر

ومن معاني الألو اضمطاعة تقول : ما ألوت حدود الجبل ، أى ما استطعته أما ألى بالمد ايلاء فله مضيان أحدهما أعطى كما في قول عروة بن الورد فلو أنى شهدت أبا سعاد غداة فلان بمهجة (٤) يفوق (٥)

تقول : ألا يالو ألوا ، كما في قوله عز شأنه " يالونكم خبالا (١) " أى لا يقصرون في إفسادكم وألى

(١) الخبال : النقصان والهلاك .

(٢) الكنائن : جمع كنة وهي امرأة الابن أو الأخ .

(٣) الأشمط : من يخالف شعره الأسود شعر أبيض .

(٤) المهجة : دم القلب .

(٥) يفوق : يحتضر ويأخذه النزاع .

عديت بنفسه نفسى ومالى
وما آلوك الا ما أطبق
أى لا أعطيك الا ما أستطيع
وأشد ابن الأعرابي :

أخالد لا آلوك الا مهندا
وجلد أبى عجل (١) رفيق القبائل

والمعنى الآخر: الحلف والأقسام
نقول : آلى الرجل ليصومن ، وآليت
ألا أكذب ، والآلية الحلف ، جمعها
الألایا قال :

قليل الألایا حافظ لميئته
فان سبقت منه الآلية برت (٢)

٢٢٧ - ويسمون الشهر الأول من
السنة العربية بمحرم ، والصواب أن
يقال له : المحرم بأداة التعريف لأن
للرب أدخلت عليه الألف واللام لحا
للصفة فى الأصل وجعلته علما بهما ،
مثل النجم فهو علم على الثريا بأداة
التعريف .

٢٢٨ - ويقول العامة وبعض الخاصة:
ملانة عضوة فى الوزارة ، أو كانت
عضوة فى جماعة كذا ، فيوهمون
اذ يؤثنون كلمة العضو ، وهو اسم

جامد لا يقل التاء فى آخره ، وأصل
وضع التاء فى آخر الاسم انما يكون
للمفرق بين المذكر والمؤنث فى
الأوصاف المشتركة بينهما ، نحو
صائم وصائمة ، ومقول ومقولة ،
وكريم وكريمة .

أما دخولها على الجامد فسماعى
فى ألفاظ قليلة ممدودة ، منها : أسد
وأسدة ، وذئب وذئبة ، وسبع وسبعة ،
ورجل ورجلة .

ويستنى من دخولها فى الوصف
امشرك بينهما خمسة أنواع .

١ - ما كان على وزن فعول بمعنى
فاعل ، نحو رجل صبور ، وامرأة
صبور ، ورجل غيور وامرأة غيور ،
ورجل شكور وامرأة شكور ، ورجل
بشى وامرأة بشى ، ومن هذا قوله
تعالى « وما كانت أمك بغيا » وأما
قولهم : امرأة عدوة فتأذ سوغه
الحمل على صديقة .

وأما قولهم : امرأة ملولة ، فهذه
التاء للمبالغة لا للتأنيث ، اذ يقال
أيضا : رجل ملولة واذا كان فعول

(١) أبو العجل : الثور .

(٢) برت اليمين : امضاها صاحبها على الصدق .

- بمعنى مفعول فان التاء تلحقه وجوبا ، نحو جمل ركوب وناقة ركوبة •
- ٢ - ما كان على وزن فاعل بمعنى مفعول ان تبع موصوفه نحو وجل جريح وامرأة جريح ، ورجل قتيل وامرأة قتيل (١) ، ورأس دهن ولحية دهن ، وقد تدخل عليه التاء مع استيفاء الشروط لقولهم صفة ذميمة وخصلة حميدة فان كان فاعل بمعنى فاعل لحقه التاء كرحيم ورحيمة ، وشريف وشريفة ، وخيث وحيثة ، وكذا اذا كان بمعنى مفعول ولكنه لم يتبع موصوفه ، كما في قولك : شأنت قتيلة ، وعالجت جريحة •
- ٣ - ما كان على وزن مفعول بكسر الميم ، نحو رجل مهذار وامرأة مهذار ورجل مزواج وامرأة مزواج ورجل مسماح وامرأة مسماح ، ورجل متلاف وامرأة متلاف ، وشذ قولهم لكثرة الفضل مفضالة وللمتحققة من الأمر مبقاة أى متيقنة •
- ٤ - ما كان على وزن فاعل بكسر الميم نحو رجل معطر (٢) وامرأة معطر أى كثيرة التطير طية العرف وشذ قولهم امرأة مسكينة ، وسمع قولهم امرأة مسكين على القياس حكاه سيويه •
- ٥ - ما كان على وزن مفعول بكسر الميم نحو رجل مفشم وامرأة مفشم وهى التى تتركب رأسها فلا يشبه نوء عن مرادها •
- ٢٢٩ - ويقولون : أودعنا عند فلان أموالنا فيوهمون ، لأنهم يجعلون هذا الفعل ناصبا مفعولا به واحدا مع أنه ي نصب مفعولين ، تقول : أودعته مالا اذا دفعته اليه ليكون وديعة عنده ، وأودعته مالا أيف اذا قبلته منه وديعة ، فهو من الأضداد ، وكذلك تقول : استودعته وديعة اذا استحفظته اباهما قال :
- استودع العلم قرطاسا (٣) فضبه
بش مستودع العلم القراطيس

(١) امرأة قتيل : وهذا غالب قال ابن مالك :

ومن فاعل كقتيل ان تبع موصوفه غالبا التاء تمتنع

(٢) مثل معطر منطبق ، تقول : رجل منطبق وامرأة منطبق أى بليغة .

(٣) القرطاس : الصحيفة .

ومن المجاز قولك : استودعته العناب ، وكذا التلفت كما في قول
سرى ، وأودع قصيدته معاني رائعة الشاعر :

٢٣٠ - ويقولون : هذا المشهد
ملفت للنظر بصيغة اسم الفاعل ،
يسون أنه معجب يأخذ بمجامع
القلوب ، أو مؤلم يثير في النفوس
الحسرات ، وهذا التعبير مغيرة لقائله
لأن كلمة ملفت مشتقة من فعل رباعي
لم يرد عن العرب ، وإنما الذي ورد
عنها هو الثلاثي والخماسي ، على
أنهما لا يؤيدان المنى المبني ، إذ أن
مناهما الصرف غالبا .

تلعت نوحو الحي (١) حتى وجدتني
وجعت من الاصغاء (٢) لينا (٣) وأخذنا
٢ - الضرب كما في قولك : لفت
الفلاح الماشية لفتا اذا ضربها
لا يدرى أيها أصاب .
٣ - المطف والمثني كما في قولك :
لفت ردائي على عنقي اذا عطفته وثبته
عليه .

٤ - القشر ، تقول : لفت الرجل
الملحاء (٥) عن المود اذا قشره
وللفت معان كثيرة منها :

١ - الصرف والي ، تقول لفته
عن رأيه اذا صرفته عنه ، كما في
قوله تعالى « أجبنا لتلفتا عما وجدنا
عليه آياتنا » ولفت الكلام لفتا اذا
صرفته عن حقيقته وأرسلته على
عواهنه ومنه الالتفات كما في قوله
سبحانه « ولا يلتفت منكم أحد » أي
ولا ينصرف منكم أحد فيصيه

٢٣١ - ويقولون : هذه الكتب
لا تتناسب وعقول الأطفال ، وهذا
العمل لا يتلاءم وأخلاقكم ، وهذا
التصرف يتنافى وطباعكم الكريمة ،
وكل هذه التسميات خطأ ، لأن الواو
فيها لا يجوز أن تكون للمعية ، إذ
يشترط في نصب الاسم بعد الواو

(١) الحي : من معانيه بطن من بطون العرب .

(٢) الاصغاء : الميل قصدا للسمع .

(٣) الينا بالكسر : صفحة العنق .

(٤) الاخذع : شعبة من الوريد .

(٥) اللحاء : قشر الشجرة .

المبة ألا يكون الفعل مقتضيا للمشاركة، أن يقال : هذه الكتب لا تناسب عقول
لأن انقضاء المشاركة يخرج ما بعد الأطفال ، أو هذه الكتب
الواو عن كونه فضلا ، ويوجب أن لا تناسب هي وعقول الأطفال ،
يسكون معطوفا على ما قبله كما في وكذا يقال في بقية الأمثلة .
قولك : اشترك على ومحمود .

ولا يصح أيضا أن يقال : هذه
الكتب لا تناسب مع عقول الأطفال،
ولا تتلاءم مع أفكارهم ، لأن كلمة
(مع) لا تلي الفعل المقتضى للمشاركة
إلا سماعا ، كما في قولك : هذا
والاصلاح تميزاتهم السابقة ينبغي الرأي لا يتفق مع عقيدتي .

عباس أبو السعود

إذا أنت لم تعرف لنفسك حفيها

هوأنا بها كأت على الناس أهونا

نفسك أكرمها وإن ضاق مسكن

عليك بها فاطلب لنفسك مسكنا

وايمك والسكنى بدار مذلّة

تعد مسيئا بمد ما كنت محسنا

مجلة المجلات الإسلامية

عزلة الأحرار

لأستاذ عمر بهاء الدين الأميري

قالوا : اهتزك ! فقلت صنت كرامتي
ولزمت في رهج * الزحام أبائي
لأمت بين تصرفي وسجيني
وحفظت حق الله والعباء
وذخرت نفسي للفظائم صابرا
وطوبت عن ذل الصفار ودائي

قالوا : ألسن تمل ؟ قلت يمل من
فصرت أخادعه * عن الجوزاء
أني لأغمض أعيني ومسامي
هربا من الأبهاء والضوضاء
وأهيم في جو التوحد مصدا
متعبا بتفس الصمدا
فلسبح من ملكوت روحى في دنى
لا تنهى ، مبسوطة الأرجاء

معمورة بالخير ، زاهية السنا ،
 مأنوسة ، خلابة الأجواء
 الحب رونق زهرها وأريجها ،
 والصفو ظل رياضها الفيحاء
 وثمارها الود الصراح ، وجنيها
 نيل المنى البسامة الغراء
 اما هناك الوصال ونشوة
 اللقيا فبت اثرها الوضاء
 لا أرض فيها ، لا تراب ، ولا خنا
 برئت من الشحناء والبغضاء
 فجهاتها تبدو سماء كلها ،
 وسماؤها كه من الاضواء
 آفاقها مأمومة ، وحدودها
 مسدومة ، والماء غير الماء
 روح وريحان وراح ، لذة
 لا غول فيها من سني ومساء
 سكنى الذي تلوى اليه جوارحي
 في كل نازلة ، وسر شفائي
 مهوى قلوب ذوي القلوب وطبها
 مسرى رجال الله والشعراء

وطن بته لي النجوم وأبدعت
 في صوغه من عزة وصفاء
 فأنا الغريب غداة أأى عن ربي
 جناحه الوضاعة الضياء

قالوا : ومترك الجهاد ؟ فقلت : هل
 أضحي الجهاد تهافت القوغاء ؟
 وتهافت المتفرجين وزينة
 وتلافيا في الساح يوم رخاء
 ان الجهاد حماسة ، ومثابة
 وصيانة في عزيمة وإباء
 ان الجهاد أمانة ورجولة
 ومن الجهاد كلمة الحكماء
 ان الجهاد رياضة تذكى النهمى
 ليس الجهاد مطية الخيلاء
 والجور والدعوى ومجدا زائفا
 عنه النفوس رزية الأرزاء
 ان الجهاد تقى القلوب ، وعفة
 المضطر ، رغم لحاجة الاغراء
 والعزم يوم البأس يحده الحجاب
 والبذل في البأس والضراء

قالوا : اعتزلت ! فقلت عزلة رابض

متحفز للوثبة السهام

أني لأرجو أن أحاول صادقا

في صوغ ذاتي من قمي ومضام

لأكون في الجلي اذا الداعي دعا

سهما يصيب مقاتل الأعداء

وأجود بالنفس الزكية في رضا

ربي وأرخص في الاله سمائي

فأنا احدى الحسين كرامة

بأنصر ، أو بمنازل الشهداء

ما عزلة الأحرار الا عزلة

والصبر كل الصبر في اللواء

وضجيج شذاذ الحبا وعجيجهم

زبد يذوب ، وجمهم كفاء

لئن التوحد في الرجال الى مدى

شحمذ لجد الهمة المقساء

الاستشفاء بالعسل

١ - في فقر الدم Anemic :

يبدو أن العسل يحتوي على عامل فعال جدا على الخضاب (الهيموغلوبين) وقد جرت دراسة العسل من هذه الزاوية في بعض المصحات السويسرية حيث أُلزم الأطفال على التقذي لمدة ٤ - ٨ أسابيع وكانت الجرعات تتراوح من ملعقة شاي الى ملعقة حساء في اليوم مذابة في حليب ساخن وكانت أعداد الأطفال تتراوح من ١٢ سنة وقد لاحظ فرلونفلدر أن قوام الخضاب في الدم يزداد في هذه الحالة منذ الأسبوع الأول وأن الحد الأعظم للزيادة يصل من ٧٥٪ الى ٨٠٪ كما لاحظ أيضا أن زيادة في الوزن تموق الزيادة في الطفل غير المعطى عسلا وكذلك زيادة هائلة في القوة العضلية . وفي تجربة أخرى جرى تقسيم الأطفال الى ثلاث فئات : قدم للغة الأولى نظام غذائي اعتيادي بموقفم للغة الثانية نفس النظام السابق مضافا اليه العسل وقدم للغة الثالثة نفس النظام الغذائي للغة الأولى مع اضافة أدوية مختلفة عوضا عن العسل لزيادة النسبة أو لرفع نسبة الخضاب .

وأعطت الفئة الثانية التي أعطت عسلا أحسن النتائج للحالة العامة وأعلى زيادة في الوزن وأعلى نسبة لخضاب الدم .

وحصل بيريز (Perez) أيضا على أفضل النتائج بمزج العسل بدلا من السكر في رضعات الطفل الخديج (المولود قبل أوانه) ولاحظ رولدير زيادة قوام الخضاب في مجموعة أطفال عددهم ٣٠/ في ميثم بالنمسا سبق أن أعطوا لمدة ستة أسابيع معلقين من العسل يوميا على ثلاثين طفلا لم يسطوا عسلا . والزميرتان متجانستان قدر الامكان من حيث طول القامة والوزن والعمر والصفات العامة وجرب بالمر (Palmer) معالجة فقر الدم التجريبي المحدث عند ١٦٠/ فأرا باعطاء هذه الفئران أنواعا من العسل الفائق فقط بينما أنواع العسل الفاتح لا يمكنها ذلك .

فما هي المواد الفعالة في العسل التي تؤثر على قوام الخضاب ؟ هنا تختلف الآراء . فوفقا لرأي زايس (Zaissl) هي مواد معدنية كالحديد ومن جهة أخرى

المسل الكتم (الاسماك) بشكل فعال وخاصة عند الأطفال لأن لسكر الفواكه الذي يشكل حوالى نصف المسل تأثير جيد على الحركة الحوية لتموجات

الأمعاء (Peristaltisme) ويظهر

هذا بوصوح فى أنواع المسل ذات الرائحة العطرية والمجنية صيفا ولا حظ ذلك أبو قراط منذ قديم وقال بأن المسل المسخن يفقد تأثيره ضد الكتم لأنه يفقد مواده الطيارة العطرية .

وأثبت ما يرب بأن كمية قليلة من المواد العطرية الطيارة كالتى يحتوى عليها المسل تؤثر على حركات الأمعاء يشما أظهر سبوتل (Spottel) (فى كتابه (Honig und Trocken milck)

بالألمانية أى المسل والحليب المجفف نشرته ١٩٥٠ دار (Barth) بمدينة

لايبزغ (Leipzig) (٣٢٣ صفحة) وجود مادة غلوسيد انسرانينك فى المسل التى تتحول فى الأمعاء بالأكسدة لتعطى مادة أو كستمتيل انسرانينك التى تكافح الكتم ويضيف بيريز الى ذلك

بأن الأحماض العضوية فى المسل وخاصة حمض النمل تؤثر على جراثيم الأمعاء وتكافح التخمر وبصورة عامة فإن الزيوت الطيارة مطهرة بشكل

فان التحاسس والمنجيز الموجود فى الأنواع الغائقة من المسل لهما أثر صالح الى جانب الحديد فى عملية تكوين الخضاب .

٢ - فى امراض المعدة :

أن رايشر (Reichard) ينصح بتناول المسل فى حالات قلة الحموضة أو - انعدامها ويعزى تسهيل افراز حمض كلور الماء بفضل مادة مرة يحتويها المسل بكمية قليلة وكذلك الجروح المعدي يلائمها المسل ويؤخر تكوين القروح بفضل الأحماض الامينية الموجود فيه . وأوضح لاريزا Larizza بأن النتيجة الحسنة لشفاء آفات الأنبوب الهضمى بالمسل هى من هرمون جرايى أو مواد استروجينية اذ أن تناول الفأر المخصى لكمية غرامين الى ثلاثة فى اليوم من المسل يسبب رد فعل لاستروجينى وأثبت سيرينو وجود ٧٢/ ألف وحدة استروجينية فى بعض أنواع المسل .

٣ - فى الاصابات المعوية :

وفقا لرأى نوسيا ومر يستريح الأشخاص ضد تناول المسل بعد العمليات الجراحية للأمعاء ويكافح

فإن قدرة السكر الماصة للماء تفوق قدرة محلول الطعام العالى التوتر وهنا الذى يقصر زوال الوضعات •

ويذكر سالك أن إعطاء مئة غرام ثم ٥٠ غرام من المسك يوميا فى إحدى حالات التهاب الكلية المتفجع المترافقة بطرح كمية كبيرة من الجراثيم فى البول أدى الى تحسين ملموس وزوال كل من التكمك البولى والجراثيم المضوية ويعتقد أن قدرة المسك المطهرة تعود الى الأربوتين الموجودة فى المسك الفائق والتي تميزه فى الكلية الى الهيدروكينون المؤثر ضد الجراثيم •

• - فى إصابات مجارى التنفس:

يبدو أن وصفة أبو قراط القديمة بإعطاء المسك فى حالات السعال الشديدة والإصابات الحنجيرية البلعومية قد عادت للظهور من جديد ويشرح زايسى ذلك لوجود التركيز العالى السكرى وقدرة المسك المطهرة واحتوائه على الزيوت الطيارة • وأضاف مصل ماك Max الألمانية المسك الى مستحضراته المضادة للسعال المؤلفة من النباتات المفيدة فى السعال فزاد فى تأثير هذه المستحضرات

ووضح فى السكر ذات التركيز العالى • وحسب رأى نوفى (NOVI) فإن بعض مركبات الدياستاز • لا تتخرب فى الوسط الحامض وتوجد فى المسك بكميات ملحوظة جدا أحيانا كما أن المواد الغروية تلمب دورا وثانياً فإن خميرة النشا الموجودة فى المسك والتي تكون درجة حموضتها المنخفضة خفيفة لابد أن تكون أكثر فعالية للعمل فى الأمعاء • وعمل المسك فى حالة الانزفة المعوية أفضل من عمل مكر النيب بفضل الحموض الامينية والكالسيوم الموجودين فى المسك •

٤ - فى اضطرابات طرح البول :

إن الكلوكون (سكر الفواكه) يسهل الإفراز البولى أكثر من الكلوكون (سكر النيب) والمسك أفضل من الاثنين وخاصة عند نبات الخناج ويسود الفضل فى ذلك لأحماضه المضوية وزيوته الطيارة ومشتقاته العلافوية ويثبت مادوس حدوث توسع فى الأوعية الكلوية وزيادة إفراز البول تحت تأثير جرعات زهيدة من الزيوت الطيارة • بينما يعزى فوكودا إدرار البول بدرجة كبيرة الى مركبات الأوكسيلافون الموجودة فى المسك وعلى كل حال

بشكل ملموس وبين فرائك وجود التريينات أو الزعتر على الأخص في زيوت العسل الطيارة وتعمل هذه المواد على تنبيه القصبات بصورة خفيفة وعلى تقليصها بصورة أكبر الى جانب عملها المضاد للجراثيم .

٦ - كمخفض للحرارة :

لا يزال يستعمل منذ عصر أبو قراط في حالات ارتفاع الحرارة وللأحماض المضوية في العسل تأثير أكيد في خفض الحرارة ويستعمل لهذا الغرض محلول ٥% من العسل .

٧ - في الاستعمالات الخارجية :

ففي ألمانيا يعالج كرونيتز وغيره آلاف الجروح بالعسل وينجاح مع عدم الاهتمام بتطهير مسبق والجروح المعالجة بهذه الطريقة تمتاز بفرادة افرازاتها فينطرح منها القبح والجراثيم وتجميلها نظيفة وواضحة تماما ويشير بولمان Bulman العسل كمضاد جراحي للجروح المفتوحة مع الرضا التام عن النتائج لأنه لم تحدث التصاقات أو تمزيق أنسجة أو أي تأثير عام ضار واستعمل زاييس العسل في معالجة الدمل والحمة الخيشة بالتطبيب المسبق للمنطقة المصابة

حتى يتسنى للعسل الولوج وبشكل عام فإن نظافة الدمل تكون تامة خلال ٢٤ ساعة ويستحسن وضع العسل عدة مرات يوميا . ويضاف الى الاستعمال الخارجي للعسل التجارب الوقائية العلاجية لاصابات الحنجرة والأنف باستعمال العسل موضعيا .

وعالج ستولت اللوزتين بالعسل ففي استعمال العسل مرتين يوميا ولمدة أسبوعين تزول الصيات الجرثومية من سطح الاصابة .

والعسل فعال جدا ضد الحروق وقد يعود سبب ذلك الى مركباته الفعوية وكذلك لا ينكر فضل العسل ضد الاكزيما .

لهذا وللكثير غيره لا نجد أجمل من اشارته تعالى عن العسل في الآية ٦٩ من سورة النحل - أعوذ بالله من الشيطان الرجيم " يخرج من بطونها (النحل) شرابا مختلف ألوانه فيه (العسل) شفاء للناس " .

تعريب :

الدكتور عبد الباقى القيسي
والأستاذ فؤاد عطفه

مجلة العلوم البيروتية

حول دائرة المعارف الإسلامية

تبلورت الدراسات المركزة عن اليهودية الى اصدار « دائرة المعارف (اليهودية سنة ١٩٠٣ م ١١ جزء) - وبمدها اتجه المستشرقون الأوروبيون في نهاية القرن الماضي الى مشروع يهدف الى طبع دائرة معارف اسلامية • ولقد أخذ زمام المبادرة في هذا الصدد المستشرقون الألمان بمساعدة الناصر ادج» بريل (لندن) • وبسرعة ظهر الجزء الأول من دائرة المعارف الاسلامية باللغتين الانجليزية والفرنسية • ولقد نالت دائرة المعارف الاسلامية هذا اهتماما كبيرا لدى جميع الأوساط وفي كل مكان نظرا لقبنتها ولما فيها من دراسة تحليلية للمعاهد والمراكز الاسلامية المختلفة تلك الدراسة التي قدمت بطريقة فيها مسحة من البراعة الزائفة وبعد فترة قصيرة صدرت دائرة المعارف الاسلامية المختصرة - التي تحمل مقالات مقارنة عن القانون الاسلامي • والعقيدة • وعلم الالهييات • وبمدها صدرت الطبعة الثانية من دائرة المعارف الاسلامية طبعة مزينة ومنقحة • وكان هذا في حد ذاته تقدما ملحوظا •

لقد كان المشتركون في هذا العمل والذين كانوا يضعون المواد الخاصة بالقانون الاسلامي والعقيدة وعلم الالهييات كانوا على الدوام من اليهود والمسيحيين • كما شارك أيضا الدارسون الأتراك (الامبراطورية العثمانية) والدارسون الاندونيسيون وهم قد تم اختيارهم • ومن الملاحظ أن الدارسين من البلاد العربية وبلاد شبه القارة الهندية الباكستانية لم توجه اليهم الدعوة للاشتراك في هذا العمل • بل انما لا نبعد كثيرا عن الحقيقة أن قلنا أنهم قد استبعدوا تصدا •

قام الكاتب اللبناني « البستاني » بعد حوالي ٢٠ سنة بترجمة دائرة المعارف الاسلامية الى اللغة العربية الا أنه لم يستمر طويلا ولم يتم هذا العمل •

وفي الوقت نفسه فكرت الحكومة الايرانية أيضا في نشر ترجمة فارسية لدائرة المعارف الاسلامية الا أنه حين بدأ العلماء والدارسون في تناولها شعروا أن دائرة المعارف الاسلامية هذه هي محاولة لتقديم الاسلام بطريقة تختفي فيها الأراء الشيعة

وسط التفاصيل التي قدمت عن المذهب السني • وانهى المشروع سريعا ولم يكتب له النجاح •

ومن هنا ظهرت ضرورة نشر

ملحق اسلامي لدائرة المعارف الاسلامية بل هي ضرورة ملحة جدا •

وفيما يتعلق بالرد على المستشرقين والعمل على كشف ألاعيم الخفية ضد الاسلام تعالىمه ورجاله وأبطاله - قرر مجمع البحوث العلمية - لاهور

بجلسته النعقدة في يناير ١٩٧٦ م اصدار ملحق اسلامي لدائرة المعارف الاسلامية باللغة الانجليزية حجم وطريقة طباعة طبعة ليند الأصلية •

ومجمع البحوث الاسلامية - لاهور يهيب بجميع الدارسين والعلماء في العالم العربي وخارجه أن يبادروا بالمشاركة والمساهمة في هذا المشروع الاسلامي •

ولقد عين مجمع البحوث الاسلامية الاستاذ الدكتور رانا احسان الله (ماجستير - دكتوراه - البنجاب • وكمبرديج) رئيسا لتحرير الملحق الاسلامي لدائرة المعارف الاسلامية •

والمشروع المستقل الوحيد هو ما قامت به الحكومة المصرية فأخرجت دائرة المعارف الاسلامية وعلى نفس المنهج تقريرا بدأت الحكومة التركية بنشر دائرة المعارف الاسلامية باللغة التركية •

الا أنه لم تظهر محاولة ما لترجمة دائرة المعارف الى اللغة التي يفهما الغالبية العظمى من المسلمين وتقديم الرد على مقالات المستشرقين • وفي عام ١٩٥١ م قامت جامعة البنجاب بنشر ترجمة أردية تحت اشراف وتوجيه الأستاذ المرحوم محمد شفيق • وتم انجاز عمل مشرف ورائع في زمان حياته • كما تم اضافة عدة مقالات جديدة تمشيا مع طبعة • ليند • • الا أن أهم شيء كان من الواجب الالتفات اليه بقي مهملا الا وهو مواجهة اعتراضات وطن المستشرقين وتقولهم على الاسلام وهي أشياء ظاهرة للعيان • كما أن الاسرائيليات واضحة جدا بين المقالات في الأصل - وللأسف -

والاستاذ الدكتور رنا احسان الهى من
الاستاذة الكبار المؤهلين تأهيلا علميا
عاليا - وقد اطلع على جميع أساليب
البحث الحديثة ، كما أنه معروف فى
الأوساط العلمية والأدبية والنولية •
وله خبرة طويلة فى أعمال دوائر
المعارف •

وسوف يبدأ هذا العمل ان شاء الله
فى أسرع وقت ممكن • كما يجرى
فى الوقت نفسه تسجيل أسماء
المشاركين فى الملحق الاسلامى لدائرة
المعارف الاسلامية باشتراك أولى يدفع
مقدما وقدره عشر جنيهات استرلينية
عن كل نسخة •

ورأى المجمع أيضا أنه امكانا
بتقديم الاسلام بصورته الحقيقية يجب
أن تقدم مقالات أصلية على موضوعات
أساسية مثل العقيدة (للشيخ عبد
العزيز بن باز) على أن تضاف هذه
المقالات على الملحق الاسلامى لدائرة
المعارف الاسلامية •

وترسل المكاتبات على العنوان
التالى :

الاستاذ الدكتور/ رانا احسان الهى
مجمع البحوث العلمية - لاهور
باكستان

او على العنوان التالى :

ويرى مجمع البحوث العلمية أن
يتم فى نفس الوقت اصدار طبعة
عربية للملحق الاسلامى وسوف
يكون الاستاذ د. سمير عبد الحميد
ابراهيم • قسم اللغات الشرقية وآدابها
• الدراسات الاسلامية • بجامعة
القاهرة • (ومؤلف لقبال وارمغان
حجاز) أميننا علما ورئيسا للتحريير •

الاستاذ الدكتور/ رانا احسان
الهى •

الكلية الشرقية - جامعة البنجاب •
لاهور - باكستان •

وقل جاء الحق وزهق الباطل ان
الباطل كان زهوقا •

الشرك الخفى

للمؤستاذ على عبد العظيم

« وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون »

٢ - عبادة الذات

إن حب المرء لذاته أمر فطرى ، بل هو ضرورة حتمية لأنه يحفز له للمحافظة على حياته وعلى صحته وعلى منزلته فى المجتمع الذى يعيش فيه ، وهو - مع هذا - يدفعه للتسامى والامتياز سواء بالثقافة الواسعة ، أو البطولة الرائعة ، أو الأخلاق السامية ، ويتجلى هذا الحب فى كل ما يصدر عن الإنسان من أفعال وادان كانت هذه الأفعال متباينة فان الباعث عليها متحد موقد أدرك المتبى بلماحيته العكسية هذا المعنى فى قوله :

أرى كلنا يبنى الحياة لنفسه
حريصا عليها مستهما بها صبا
فحب الجيان النفس أورده النفى
وحب الشجاع النفس أورده الحربا

ولكن حب الذات اذا طغى وانحرف فانه يتطور من الحب الى الاعجاب ، ثم من الاعجاب الى التقديس ، ومن التقديس الى العبادة ، وحيث تصبغ الذات صنما من الأصنام التى يعبدها أصحابها من المنحرفين ، وهذا مرض شائع فى كثير من الناس ، ويسميه علماء النفس « مرض الترجسية » Narcissism أو عشق الذات ، ويرجمونه الى امطورة اغريقية قديمة خلاصتها أن فنى اغريقيا اشتهر بجماله الفتان وقع فى حب نفسه وتدله بها فكان يقضى النهار كله ناظرا الى صورة وجهه فى صفحة الماء ، وحاول إحدى الحوريات جذبه اليها ، ولكن عشقه لذاته صرفه عنها فلم يلتفت اليها وبالف فى التودد اليه قبائل فى

الانصراف عنها فمسختة الى زهرة
مرجس •

وعشق الذات يملأ النفس اعجابا
وغرورا فيتخيل صاحبها أنه فوق
البشر أجمعين ، فإذا سمع نداء على غيره
ضاق بهذا النداء وتبرم به ، وصب
عصبه على المتنبي وعلى المتنبي عليه ،
ونال الاخيه بألوان الذم والتحفير ،
وخلع عيوبه عليه بما يسميه
علماء النفس بعملية الاسقاط
Projection وهي أن يسقط

المرء عيوبه على غيره ليدفع التهمة عن
نفسه ، فالبخيل ينهم غيره بالبخل ،
والجبان يلتمز غيره بالجبن ، والكذاب
يبيب سواه بالكذب ، ويقسم على أنه
صادق أمين ، مثل الذين قال الله فيهم
« ويحلفون بالله انهم لمنكم ، وما هم
منكم » ، ومن قال سبحانه فيهم
« ويحلفون على الكذب وهم يعلمون »
وهؤلاء الكذابون يسفطون جريمة
الكذب على أكرم الصادقين صلى
الله عليه وسلم - وهم يعلمون ؟ كما
قال تعالى « قد علم انه ليحزنك الذي
يقولون ، فانهم لا يكذبونك » ولكن
الظالمين بآيات الله يصدقون •

والمرضى بعشق الذات يتلمسون

التبرير لجميع تصرفاتهم ؟ فهم - في
زعمهم - مصومون من الأخطاء
منزهون عن النقائص ، وكل أقوالهم
وأعمالهم صادرة عن حكمة سامية
وتفكير صيق ؟ هذه التبريرات
يسمىها القرآن الكريم بالماذير •
ويقول الله فيها « بل الانسان على
نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره »
ويسمى علماء النفس بعملية «التبرير»
Rationalisation ويفسرونها

بأن المجرم حين يرتكب جرمته
يلتمس لها الدوافع والحوافز
المشروعة ، فالمرتشي يزعم أن الرشوة
هدية ، والقاتل يبرر جرمته بأنها
دفاع عن النفس ، والبخيل يسمى
نفسه مقتصدا ، والمبذر يسمى نفسه
كرهما ، والجبان يدعى أنه حذر
حكيم ، والمتهور يدعى أنه شجاع
جريء ، وقد تبهنا القرآن الكريم الى
عملية التبرير فقال في البخلاء : وإذا
قبل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال
الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من
لو يشاء الله أطعمه ، وقال سبحانه
في العجفاء المتخاذلين «الذين يترصدون
بكم ، فان كان لكم فتح من الله قالوا
ألم نكن معكم ، وان للكافرين

« ولو فتحنا عليهم بابا من السماء
 فظلوا فيه يرجون لقاولا إنما سكرت
 أبصارنا بل نحن قوم مسحرون »
 وقال جل وعلا : « ولو أننا نزلنا إليهم
 الملائكة وكلمهم الموتى وحضرنا عليهم
 كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن
 يشاء الله » وإذا باغضهم القرآن باعجازه
 الباهر قالوا : « لو نشاء لقلنا مثل
 هذا » إن هذا إلا أساطير الأولين »
 ويطمس القرور أبصارهم ويحارهم
 فيرون أنفسهم آلهة أو أنصاف آلهة
 وجميع الناس غيرهم حمقى أو أشباه
 الأنعام » وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن
 الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء
 ألا أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون
 وتمتد سخريتهم الى الرسل والأنبياء
 فمنهم من ينظر الى الرسول صلى الله
 عليه وسلم فى سخريه واستهزاء قائلا
 لولا نزل هذا القرآن على رجل من
 انقريتين عظيم - وفيهم يقول الله
 تعالى : « وإذا رأوك ان يتخذونك
 الا هزوا أهذا الذى بعت الله رسولا؟
 ولكن الله سبحانه يطمئن رسوله قائلا :
 « أنا كفيلاك المستهزين الذين يجعلون
 مع الله الها آخر فسوف يعلمون » »

نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم
 ونمنمكم من المؤمنين »

وقال تعالى فى تبرير المنافقين
 لتخلفهم عن مشاركة المؤمنين فى
 الجهاد « قالوا لو علم قتالا لاتبناكم
 هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان
 يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم
 والله أعلم بما يكتمون »

ولايزال الانحراف النفسى يسيطر
 عليهم حتى يصدقوا ما يفترونه من
 أكاذيب « وقديما ورد فى الأمثال :
 لايزال الكذاب يكذب حتى يمد نفسه
 صادقا والله تبارك وتعالى يقول :
 « انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل
 عنهم ما كانوا يفترون » ويقول
 سبحانه : « يخادعون الله والذين
 آمنوا وما يخدعون الا أنفسهم
 وما يشعرون » فى قلوبهم مرض
 فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم
 بما كانوا يكذبون » ويستبد بهم
 القرور فيرون الحق واضحا والأدلة
 قاطعة ولكنهم يركبون رموسهم
 ويصبرون على الائم وهم يعلمون « قال
 تعالى : « ولو نزلنا عليك كتابا فى
 قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين
 كفروا ان هذا الا سحر مبين » وقال
 عز من قائل :

أوتيته على علم عندي » وإذا وهب الله بعضهم بالقوة استبد بهم الصلف والفور » فاستكبروا في الأرض بنير الحق وقالوا من أشد منا قوة » أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجهلون » وهم يكبرياتهم واستعلائهم يكملون عمله ابليس اللعين ويتمنون مع أعوانه وذريته ممن قال الله فيهم « شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا » وهم جميعا بهذا مطرودون من رحمة الله .

ونحن نعلم أن ابليس كان يؤمن بالله ويؤمن باليوم الآخر » قال رب فأنظرني الى يوم يمشون » ويؤمن بعزة الله وجلاله قائلا : فبعزتك لأعوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين » ولكنه طرد من رحمة الله حين استبدت به الكبرياء وملأه الفور اذ أنف من السجود لآدم قائلا في زهو واستلاء « أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين » ولما زجره الله سبحانه لم يعتذر ولم يبادر بالتوبة والانابة وانما قال في كبرياء « لم أكن لأسجد لبشر خلقته

وهذه الكبرياء الطيمية في نفوس هؤلاء المجرمين » ان الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون » وإذا مروا بهم يتغامزون » وقديما تناول اليهود على ذى العزة والجلال فقالوا : « ان الله فقير ونحن أغنياء » كما قالوا : « يد الله مفلولة » ؟ ويستبد الصلف والكبرياء هؤلاء المنحرفين فيزعمون أنهم يملكون مقاليد الدنيا والآخرة فيهتفون بالناس أن يتبعوهم في مسارب الضلال « وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم » ويرد الله سبحانه عليهم بقوله : « وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء » أنهم لكاذبون » ولحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم » ويسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون » .

ويتمنى بهم اللطاف الى عشق الذات ثم الى عبادتها من دون الله فلا يجرى على ألسنتهم الا قولهم أنا أو نحن فإذا أنعم الله على بعضهم في الدنيا بالجاه والسلطان قال : « ما علمت لكم من اله غيري » وإذا منحه المال لم يشكر الله بل زعم أنه أحرزه بمقرته ومواهبه وقال مذهبوا مختلا : « انما

هى وصية لقمان لابنه ، وقد جاء فيها قوله : « ولا تصغر خدك للساس » ولا تمش فى الأرض مرحا . ان الله لا يحب كل مختال فخور ، واتصد بهى مشيك واغضض من صوتك ان أنكر اءصوات لصوت الحمير » ومن صرفته كبرياءه عن مراعاة حقوق الله وحقوق المباداة صرفه الله عن رحمته وعن هدايته . « سأنصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الأرض بغير الحق » وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها عوان يروا سيل الرشد لا يتحدوه سيلا ، ون يروا سيل الغنى يتحدوه سيلا ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين » وهم يكبريانهم وجبروتهم لا يستحقون أن تنالهم رحمة الله » ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط » وكذلك نجزي المجرمين ، لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين » ؟ وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ، فقد انصرفوا عن الله فانصرف الله عنهم . « ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم » وقد « نسوا الله فأنساهم أنفسهم » .

من صلصال من حمأ مسنون » ولهذا حرم الله دخول الجنة على الجيارين المستكبرين قال تعالى : « تلك النار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين » وقال سبحانه : « ولا تمش فى الأرض مرحا انك لن تحرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا » واذا امتلأ قلب الانسان بالفور صبح الله على قلبه وحرمة من هدايته « انه لا يحب المستكبرين » ؟ « كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار » وقد ورد فى الحديث القدسى عن الله تبارك وتعالى : « العز ازارى والكبرياء ردائى فمن يتازعنى فى واحد منها فقد عذبتة » وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر » رواه مسلم ، وروى الشيخان عن النبى صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الله يوم القيامة الى من جر ازاره بطرا » . فانه سبحانه لا يحب من كان مختالا فخورا . ولقد آتى الله لقمان الحكمة ونحن لا نكاد نعرف شيئا عن حياته ولا عن حكمته الا وثيقة تاريخية هامة حفظها لنا القرآن الكريم فى سورة لقمان ،

صدقة من مال « ومازاد الله عبداً
بعضواً الأعزأ » وما تواضع أحد لله
إلا رقه الله « وروى البخاري عن
النبي صلى الله عليه وسلم : « ما بعث
الله نبياً إلا رعى النعم » ، قال
أصحابه : وأنت ؟ قال : « نعم كنت
أرعاهما على قراريط لأهل مكة » .
قال البخاري « ان كانت الأمة (أى
الجارية) من اماء المدينة لتأخذ بيد
النبي صلى الله عليه وسلم فتطلق به
حيث شئت » وقال : « سئلت السيدة
عائشة رضى الله عنها : ما كان النبي

صلى الله عليه وسلم يصنع فى بيته ؟
فالت : يكون فى مهنة أهله (أى
خدمتهم) فإذا حضرت الصلاة خرج
الى الصلاة » . وقال أنس بن مالك
« خدمت النبي صلى الله عليه وسلم
عشر سنوات » فما قال لى لشيء فعلته :
لم فعلته ؟ ولا لشيء تركته : لم تركته ؟
وكانت خدمته لى أكثر من خدمته له » .
وقد أدب الله رسوله فأحسن تأديبه ،
وهذبه فأحسن تهذيبه وعابته لأنه
انصرف يوماً الى زعماء قريش يعظلم
ويذكرهم لعلمهم يستجيبون للإسلام
وأرجأ الحديث مع عمرو بن قيس
ابن أم مكتوم الأعمى فأمر الله قوله :

ونحن نعلم أن الملائكة تنزل على
المؤمنين كما قال تعالى « ان الذين
فالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم
الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا
وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون
نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى
الآخرة » ونعلم فى الوقت نفسه أن
الشياطين تنزل على هؤلاء المتجبرين
« ألم نرأنا أوسلنا الشياطين على
الكافرين تؤزهم أزأ » قال تعالى :
« هل انبئكم على من تنزل الشياطين
تنزل على كل أفك أثيم » .

وقد أمر الله رسوله أن يتواضع
مع المؤمنين قال تعالى : « واخفض
جناحك لمن اتبعك من المؤمنين » وكان
صلوات الله وسلامه يصف نفسه
بالعبودية لله قبل أن يصفها بحمل
الرسالة فهو عبد الله ورسوله « وقد
أمر الله المؤمنين بالتواضع وعدم
التفاخر والاستلاء » قال تعالى : « فلا
تزكوا أنفسكم » روى مسلم عن
النبي صلى الله عليه وسلم : « ان الله
تعالى أوحى الى : أن تواضعوا حتى
لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد
على أحد » وروى مسلم أيضاً عنه
صلوات الله وسلامه عليه « ما نقصت

« عيس وتولى أن جاء الأعمى » وما يدريك لعله يزكى ، أو يذكر فتفقه الذكرى ، أما من استغنى فأتى له تصدى ، وما عليك ألا يزكى ، وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى ، فكان إذا جاء إلى الرسول صلى الله عليه وسلم بعدما يسط له رداءه ويقول : « أهلا بمن عابنى فيه ربى » .

ولقد أنبأنا الله عن المتعبرين وعقابهم الأليم فى الدنيا والآخرة كما حدثنا عن المتواضعين وثوابهم الجزيل ، فإن قارون حينما اغتر بملكه وافخر به فى زهو وكبرياء قائلا : « ما أنا بأولى بماله من علم عادى ، ولم يقل بفضل الله ، أهلكه الله » فحسبنا به وبداره الأرض ، وعاد لما عتوا وطفوا أهلهم الله قال تعالى : « فأذاقهم الله العزى فى الحياة الدنيا ، ولعذاب الآخرة أشزى وهم لا ينصرون » وفرعون حينما طغا وتجبر هو وجنوده « واستكبر هو وجنوده فى الأرض يخير الحق وظنوا أنهم الينا لا يرجعون فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم » فانظر كيف كان عاقبة الظلمين .

أما المتقون الصادقون الذين يعرفون نعم الله عليهم فلا تظفهم وإنما تدفعهم

إلى الشكر فإن الله يزيدهم من نعمه ويسبط عليهم رحماته فى الدنيا والآخرة قال تعالى : « لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابی لشديد » وقد أنبأنا الله أن أسس الحكمة عند لقمان تلخص فى شكر الله « ولقد آتينا لقمان الحكمة : أن أشكر لله » ولما من الله على سليمان بالملك وتسخير الجن والرياح وغير ذلك من النعم التى لم يهبها أحدا غيره لم تطفه هذه النعم بل دعا ربه قائلا فى خشوع : « رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين » ولم يقل ورنى الملك من أبى ، ولا توات على النعم بفضل عبادتى ، وإنما قال : « هذا من فضل ربى ليبلونى لأشكر أم أكفر » ومن شكر فانما يشكر لنفسه ، ومن كفر فإن ربى غنى كريم ، ويوسف عليه السلام - وقد آتاه الله الملك - يتضرع إلى ربه قائلا : « رب قد آتيتى من الملك ، وعلمتى من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت ولى فى الدنيا والآخرة » توفى مسلما وأحقنى بالصالحين .

ال خلفاء حتى يظهر ، وعلى المتكبر المتجبر أن يعلم أن للناس عيوباً تبحث وألسنة تمزق .

ومهما تكن عند امرئ من خلية وإن خالها تخفى على الناس تعلم

وقد تحدث العرب من قديم عن الصلف والغرور ، فمن حكمهم قول عمر بن الخطاب .

« ما وجد أحد في نفسه كبرا إلا من مهانة يجدها في نفسه ، وهذا هو ما كشفه علماء النفس حديثاً عن مركب النقص ومحاولة ستره بعملية التمويه ، ويضرب المؤرخون العرب أمثلة لبعض التكبريين فقد ذكروا أن معاوية خرج في آخر العهد النبوي ليشرح وأهل بن حجر في يوم فائق ، فقال لوائيل أردقني على راحلتك ، فقال له لست من أرداف الملوك ، قال فأعطني خفيك ، قال : أكره أن يسمع أقال اليمن أنك لبست نمل ، ولكن أمتش في ظل ناقتي وحسبك بهذا شرفاً ، ويذكرون أن أبا ثوابه قال لفلانة : اسقني ، فقال الفلام : نعم ، فقال له : إنما يقول (نعم) من يقدر أن يقول (لا) وضربه ضرباً مبرحاً ، وتحدث مرة

وقد أنبأنا الله سبحانه أن من الناس من يضمره الله بفضلته فيطغى وينجبر « إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى » ويقول كما قال صاحب الجنتين هذا لي وما أظن الساعة قائمة أو يقول كما قال قارون : إنما أوتيته على علم عندي » - « وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل ، والله لا يحب الفساد ، وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبس المهاد » .

فمن أخذته العزة بالإثم وعبد نفسه من دون الله « فبئس مثوى المتكبرين » ، وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى ، ونعم أجر المألين » .

والجبار المتكبر مطرود من رحمة الله ، وهو مع ذلك محفوف بكرامية الناس ، فإن كان حاكماً جباراً مزقوه بألسنتهم سرا ثم عملوا على تقويض سلطانه ، وإن لم يكن حاكماً بعثوا عن عيوبه جاهدين وجسموا هذه الميوب وجعلوه سخرية في المألين ، وكثيراً ما يكون كبره وجبروته سناراً يحاول أن يستر به هذه الميوب فلا يلبث الستار أن يتمزق ولا يبرح

الى أجبر عنده ، ثم تمضمض استقذارا
لمحيطته ؟ وبعضهم خرج به الكبير
الى الكفر ، ذكروا أن امرأة سألت
سعيد بن زبارة عن الطريق قائلة
دلتى عليه يا عبد الله ، فقال : أمثلى
يكون من عبيد الله ؟ وتحدثوا أن رجلا
قال لعبيد الله بن زياد بن ظبيان : كثر
الله فيا من أمثالك ، فقال : لقد كلفتم
الله شططا!!! ومن المتجبرين من يبلغ
به التجبر الى السفه والحماسة مثل
ابن السلماني فيفخر بهذا قائلا :

أنيه على جن البلاد وانسها
ولو لم أجد خلقا تهت على نفسي
أنيه ، فلا أدري من أنيه من أنا ؟
سوى ما يقول الناس في وفي مثلي

فان صدقوا أني من الاس مناهم
فما في عيب غير أني من الانس
وكلما أسرف المرء في عشق نفسه
وعبادة ذاته ازداد بعدا عن الله ،
وبعدا عن الناس واسراعا الى نار
جهنم وبش المصير ، ونختم مقالنا
بما رواه الشيخان عن النبي صلى الله
عليه وسلم : « ألا أخبركم بأهل
الار ؟ كل عقل جواظ متكبر ،
والعقل : هو العليط الجافى ،
والجواظ : الضخم المختال في مشيته .

ومن قيل عبادة الذات عبادة
الأهواء والشهوات وهي موضوع
حديثنا التالي ان شاء الله .

على عبد العظيم

بين الكتب والصحف

بمؤننا محمد بن عبد الله المتبرك

• علم العدل الاقتصادي

الاستاذ زيدان أبو المكارم

هذا الكتاب الذي نشرته دار التراث بالقاهرة يقع في ٣٢٠ صفحة من القطع المتوسط ، وهو يمثل الحلقة الثالثة في سلسلة " بناء الاقتصاد في الاسلام " وبنفس العنوان كانت الحلقة الأولى وكانت الحلقة الثانية " مذهب ابن عباس في الربا بين مذاهب فقهاء السنة والشيعة " والمؤلف من خيرة علماء الأزهر العاملين في مجال الفكر الاسلامي ، وكتابه الذي بين أيدينا " علم العدل الاقتصادي : الطريق الالهي لشعوب العالم " دليل على دأبه في مواصلة البحث في موضوع ذي أهمية خاصة ، فالمكتبة الاسلامية لاتزال في حاجة الى المزيد من الدراسات الاقتصادية الاسلامية المقارنة .

يرى المؤلف : أن النصوص القرآنية والنبوية ثبت : العدل

الاقتصادي العلمي الأصيل في الاسلام ، وطنيا وقوميا وعالميا - وعجز المذاهب الاقتصادية المعاصرة عن الوصول الى العدل الاقتصادي نظريا وعلميا - الحاجة الى مناهج لدراسة العدل الاقتصادي في جميع مراحل التعليم ، لكن ما هو علم العدل الاقتصادي ؟ يجب المؤلف : أنه علم جديد تهدينا اليه النصوص القرآنية ، ونسخره في خدمة الانسانية على المستوى العلمي والعالي الذي يتخطى حدود الأوطان ، وكذلك يتخطى حصية الأديان ، لأنه يدافع عن حقوق الانسان في كل مكان .

كذلك يشير المؤلف الى مميزات الاقتصاد في الاسلام : انه اقتصاد عادل ، الهدف الأساسي له تحقيق العدل ، وانه اقتصاد علمي ، وسائله معتمدة على العلم وتقديمه ، وانه اقتصاد رحيم ، لأنه يرمي الحاجزين عن العمل كما يرمي حقوق القادرين

عنوانا مثل هذا « خطأ فقهاء السنة
والشيعة في أصابة العدل الاسلامى
فى الاقتصاد » نحس بشئ من الأسى ،
ولو جاء العنوان : خطأ بعض الفقهاء
« لكان شيئا مقبولا ، وقد سبق للمؤلف
سوق هذا الاتهام بالجملة للفقهاء فى
كتابه السابق « مذهب ابن عباس فى
الربا » لذلك كنت أود أن لا يتكرر
هذا فى كتابه الذى بين أيدينا ،
وما كان أغناه عن هذا بأبحاثه القيمة
الجادة ، كذلك لاحظت أن
الكتاب ليس فيه ضاية بالتبويب ،
ولا بإعداد فهرست أعدادا يسهل على
القارئ العثور على ضالته من الزوايا
التي يريدناها عاجلا .. ويبقى بعد ذلك
أن نكرر تقديرنا للكاتب وللكتاب ..

* * *

• أبو عبيدة ابن الجراح
للأستاذ عطية عبد الرحيم
عطية

يواصل المؤلف العالم الدوب
دراساته عن صفوة من أصحاب رسول
الله فى سلسلة دراسات اسلامية ،
وكتب اسلامية .. فى السلسلتين
التي يصدرهما المجلس الأعلى
للشئون الاسلامية بالقاهرة .. والمؤلف

عليه ، وذلك لأنه ينبغي سعادة
الاسان .. وانه اقتصاد أصيل فى
الدين الاسلامى ، لا يصير مسلما من
فرط فى مبادئه ، وأخيرا : انه اقتصاد
حكومى ، لا يستطيع أن يعيش بدون
حكومة تحفظه ، وتنظمه ، وتعلن
الحدود ، وتقوميات وتراقبه تنفيذها
وتحميها ..

وجيب ارفع عن تسول دى
أهمية : لماذا التسمية الجديدة . علم
العدل الاقتصادى ، ورفض أحد
السوئين اللذين اشتهدا أخيرا :
« الاقتصاد الاسلامى - اشتراكية
الاسلام » ويقول : لأن كلا الاسمين
لا يفي بالغرض ولا يدل على المقصود
فى هذا المقام ، ولأن « اشتراكية
الاسلام » مثلا ، عنوان يدل على جانب
يمكن أن يواجه بعنوان آخر
« رأسمالية الاسلام » أو « شيوعية
الاسلام » الى غير ذلك من المناهات .

• وبعد : فالحق أن دراسة المؤلف
جديرة بالتقدير ، وحبه من التقدير
عمقه فى البحث ، وصبره على معاناة
التقيب ، وإبرازه مميزات الفكر
الاقتصادى الاسلامى ، لكن حين نقرأ

وحسبنا الاشارة الى كلمات عمر عنه :
« غرقتا الدنيا كلها غيرك يا أبا عبيدة »
وكان الختام المسك وصية أبي عبيدة
عند وفاته : « أقيموا الصلاة في
أوقاتها » وتواصوا وانصحووا لأمرائكم
ولا تغشوهم ، لانهلكم الدنيا .. فان
امرا لو عمر ألف حول ما كان له يد

من أن يصير الى مصرعى هذا الذي
ترون ، ان الله تعالى كتب الموت على
بنى آدم فهم ميتون .. فأكيسهم أطوعهم
لربه ، وأعلمهم ليوم معاده .. »

♦ وبعد - فقد كان المؤلف موفقا
في الاختيار ، كما كان موفقا في
الايجاز ..

★ ★

• الربى :

للاستاذ حسن كامل الخطاوى

هذا الكتاب الذى قامت بشره « دار
مصر للطباعة والنشر » بالقاهرة ، يقع
فى أكثر من مائتى صفحة من القطع
الصغير ، والمؤلف وكيل وزارة
الخزانة المسابق من المشتغلين بالفكر
الصوفى ، وكتابه هذا يعتبر تمهيدا
فى التصوف ، وأثر الأستاذ الكامل فى

لا يهدف الى كتابة سيرة ، أو تسجيل
ترجمة ، وانما يهدف الى إبراز
شخصية كان لها دورها الطلبنى فى
مشرق الاسلام ، والى تقديم نموذج
رفيع يحتذى به شبابنا المسلم فى
مسار حياته ..

تحدث المؤلف عن نسب أبو عبيدة
ومكانته عند رسول الله (ص) ،
ودوره فى غزوة ذات السلاسل سنة
٨ هـ حيث أرسله الرسول على رأس
لواء كمدد للقائد عمرو بن العاص ،
ودوره أيضا فى غزوة أحد حيث كان
واحدا ممن ثبتوا مع رسول الله ،
وموقفه الناصح لعمر حين انغل فى
سلح الحديدية ، وموقفه فى اختيار
خليفة لرسول الله ، حيث اتجه اليه
عمر قائلا : أبسط يدك يا ابن الجراح
لأبايعك .. فانك أمين هذه الأمة على
لسان رسول الله ، فرد عليه : أتبايعنى
وفيكم الصديق ثامى اثنين ؟ ما كنت
لأخدم بين يدي رجل أمره رسول الله
أن يؤمنا فأما حتى مات .. كذلك
أبرز المؤلف دور الصحابى الجليل فى
فتح الشام ، وقدم نبذة من فضائله ،

تربية الروح ، ومن أهداف المؤلف - كما جاء في مقدمته : وقد جهل بعض الناس رسالة الصوفية فبايهم وأنكروا عليهم مسلكتهم ظلما وزورا ، فمن قائل : ان التصوف بدعة لا أصل له في الدين ، ومن قائل : ان الصوفية قوم كسالى متواكلون .. أو غلاة متشددون .. وكل هذه الاعتراضات بعيدة عن الصواب ..

تعتبر الصفحات الأربعون الأولى من الكتاب تدور حول معنى الصوفية وكيف نشأت ، ومم اشتق اسمها ، وما غايتها وقواعدها وسيلها في نشر مبادئ القوم .. وبعد ذلك : كيف تختار أستاذك ؟ ومن هو أستاذي ؟ ويجب المؤلف : أنه سيدي الشيخ المصنف بإذن السيد / عبد السلام الحلواني .. ثم يتحدث عن أسلوبه ورسائله وأقواله وكراماته ومراتبه .. ويختم كتابه ببحث عن منهج الطريقة الخليلية وأوصاف شيخه ..

● كاتبة نَحترمها :

الأستاذة عليه الصالحى المحررة بالجمهورية ، صحفية تفرض علينا احترامها ، كتبت ترد على زميلة لها في صحيفة روز اليوسف ، طالبت - بلا أدنى حياء - إعادة البقاء الرسمي كحل لمسألة انتشار أوكار الدعارة :

« الدعوة التي ترفع رايها روز اليوسف بقلم الزميلة مديحة لابلحة الدعارة ، هي دعوة لممارسة الرذيلة بتصريح من الدولة ، وتأيد الانحراف بطريق رسمي ، وليس معنى هذا أنني بمعارضتي لرأيها أخفي

وبعد - فعندما تلقيت الكتاب توقعت من مؤلف له شهرته في عالم التصوف أن يقدم لنا منهجا في التربية الروحية، منهجا شاملا مستمدا من أصول

* قراءات :

« لم تظهر شريعة أرسخ قواعد في العدل ، ولا أبعد مدى في المساواة واحترام الحقوق ، ولا أجمع لأصول الحياة الاجتماعية ، وأشمل لمناصر التطورات الانسانية من الشريعة الاسلامية ، ذلك لأنها قامت على مراعاة الحقوق الطبيعية - وراعت في وضعها - لا مصلحة المجتمع الاسلامي وحده - ولكن مصلحة المجتمع البشري كله ، بل والمجموع العالمي عامة ، ولاحظت في بناء جماعتها ألا يكون أمرهم قائما على التضخم بامتصاص دماء المقهورين ، ولكن على بذل النفس والنفس في سبيل إقامة المثل الأعلى » .

محمد فريد وجدي

محمد عبدالله السمان

رأى في الرمال - كما تنهم الزميلة كل من يمارض رأيها - وانما أقول : ان وجود الانحراف وانتشاره لا يفرض على المجتمع الاستسلام له .. ولا يفرض على الدولة الاعتراف به ، وأن تشغل بتقيفه وتنظيمه .. ولكن الواجب يفرض علينا - ونحن بلد اسلامي - مضاعمة الجهد لمقاومته ، فهو في ديننا حرام ، وفي عرف مجتمعنا عيب .. عيب يا مديحة » .

ولا مجال للتقييد : الا أن نذكر حديث رسول الله صلوات الله عليه :

« ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى : اذا لم تستح فاصنع ما شئت » .

* *

دين عمل لا جعل :

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم . فانما اهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على انبيائهم .. »

باب الفتوى

للاستاذ محمود محمد رسلان

السؤال

ورد للمجلة السؤال التالي :

من السيد/محمود محمد بركات

البرم يقول فيه :

عدة الحائض .. ثلاث حيضات،
والآيسة ثلاثة أشهر ، والصغيرة التي
ليست من فوات الحيض عدتها ثلاثة
أشهر ، والحامل عدتها بوضع الحمل
والتوفي عنها زوجها عدتها أربعة أشهر
وعشرا ، والنرض من مشروعية العدة
برأة الرحم .

فما حكم الشريعة الاسلامية فيما
لو أصبحت المرأة ليست من فوات
الحيض بسبب عملية جراحية
استؤصل فيها الرحم ، والمسؤاله :

هل عدتها كمدة الحامل ؟ أم كمدة
الآيسة ، أم كمدة الصغيرة ؟ أم كمدة
التوفي عنها زوجها أم كمدة
الحائض ؟

أفيدونا أفادكم الله ونفع بكم
العلم والدين .

الجواب

الحمد لله وكفى وسلام على عباده
الدين اصطفى .

(أما بعد) فنحب قبل أن نجيب
على المقطع الأخير الذي جعله السائل
مناط الخطاب أن ننبه الى ما يأتي :

أولا - ليست برأة الرحم علة في
الحكم بالعدة حتى يدور عليها حكم
العدة وجودا وعدما ، وانما هو أمر
تعبدنا الشارع به ، ومن حكمته برأة
الرحم ، وفرق بين الحكمة والعدة ،
ولو كانت العلة برأة الرحم لما
أوجب العدة على المعجوزة الآيسة
وعلى الصغيرات اللاتي لم يحضن .

ثانيا - لا يمكن القطع بأن
استئصال الرحم يقطع الحيض ، لأن

للميضين دورا رئيسيا في افراز دم الحيض .
ويقول سبحانه وتعالى : وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ، .

ثالثا - اذا استؤصل الرحم من المرأة فهي بين أمرين : اما أن تحيض فيسرى عليها ما كان يسرى قبل نزع الرحم ، واما ألا تحيض فيسرى عليها حكم اللائي يشن من الحيض وعدتهن ثلاثة أشهر ، وذلك سواء كان امتناع الحيض بسبب طبي أو بسبب طبي فالحكم التريص ثلاثة أشهر والله تعالى أعلم بالصواب .

محمد نجيب المطيعي صاحب تكملة المجموع

السؤال

جاءنا سؤال من السيد/عبد الله غريب .

ولما كان هذا السؤال قد وردت الاجابة عليه من لجنة الفتوى سابقا وكان الجواب لفضيلة المرحوم الشيخ محي الدين عبد الحميد فقد رجنا الى هذه الاجابة ونشرها اتصاما للفائدة ولينم النفع بها .

السؤال

أولا - يقول الله تعالى : « اذ قال الله يا عيسى الى متوفيك ورافعك الى » .

فهل هناك تعارض بين الآيتين فاجبت احدهما لتسخ الأخرى ؟
وهل وفاة عيسى - عليه الصلاة والسلام - كوفاة سائر البشر أم لوفاته معنى آخر ، وأنه رفع الى السماء بجسده وبروحه ؟ .

ثانيا - يتوارد على لسان كثير من المسلمين بأن سيدنا عيسى سوف ينزل آخر الزمان ويتزوج ويقتل المسيح الدجال ويحكم بالشريعة الاسلامية ثم يموت ويدفن بجوار قبر سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - فهل هذا صحيح ؟ .

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

أما بعد :

فالحديث عن عيسى - عليه الصلاة والسلام - للاجابة عما ورد في استفتائكم يتضمن موضوعين : أولهما : عن رفته الى الله .

وعلماء الشريعة الاسلامية سواء فى ذلك أهل السنة والشيعة والمعتزلة وسواء فى ذلك علماء الكلام وعلماء التفسير وعلماء الحديث قال هؤلاء جميعا : ان الله رفع عيسى اليه بجسمه وروحه ولم يمكن أعداء اليهود من قتله • بل ألقى شبهه على واحد من اليهود فقتل أو على واحد من أتباع عيسى - عليه الصلاة والسلام - ضحى بنفسه فداء لعيسى عليه الصلاة والسلام - واستدلوا على ذلك بقوله تعالى : « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم » ويقولون : « وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه » •

وبقوله سبحانه وتعالى : « يا عيسى ابنى متوفيك ورافعك الى » •

ووجه الاستدلال من الآيتين يرجع الى وجوه عدة نجترى منها ما يلى :

أولا - جعل الله سبحانه الرفع مسلطا فى الآيتين على الضمير المراد به عيسى فقال : رافعك بضمير الخطاب ، وقال : بل رفعه بضمير التية واللغة العربية جرت على أن الضمير يقصد به ذات من يبنى به فإذا قال قائل : انت أو اياك أو كلمتك لم يجز أن يكون المراد به الا شخص المخاطب لاشياء مضافا اليه كعلمه أو روحه ،

والثانى : عن نزوله الى الأرض وقبل أن تتحدث عن أحد هذين الموضوعين نرى أن تشير الى أن الايمان بالغيب أمر واجب فى عنق كل مسلم ، وقد افتتح الله به كتابه فقال : « ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون » •

فبدأ فى وصف المتقين بالايمان بالغيب قبل لقائهم غروض الايمان ، والغيب : كل ما لا تدركه الحواس الخمس مما ثبت الخبر عنه عن الله تعالى أو عن رسوله - صلى الله عليه وسلم - وذلك مثل الايمان باليوم الآخر وبالجنة والنار وبغناب القبر ونبيه وما أشبه ذلك •

فكل مسلم ينكر شيئا من هذا بعد ثبوته نبوتا قطعيا بنص من القرآن أو الحديث فهو عاص أشد العصيان ويخشى أن يكون كافرا •

ثم نقول عن رفع عيسى - عليه الصلاة والسلام - الى الله : كثر كلام العلماء فى هذا الموضوع والذي يترجح عند اللجنة قول الجمهور من

كتابين في الاسلام بعد القرآن الكريم
تص على أن عيسى ينزل في آخر
الزمان ، وستعرض لهذه الأحاديث
في البحث الثاني ولا يكون نزول الا
عن صعود والصعود هو الرفع ،
ورسول الله - صلى الله عليه وسلم -
أعرف الناس باستعمال الألفاظ
العربية .

فان قال قائل : أليس الله تعالى
يقول : في الآية الثانية « انى متوفيك
ورافضك الى » وأصل التوفى هو
ازهاق الروح بالأمانة فظاهر هذه
الآية أن الله تعالى توفى عيسى ورفعه
اليه بعد ذلك ، ومتى مات فالذى يرفع
بعد موته هو روحه فلم يكن في الآية
دليل لما ذهبتم اليه .

فالجواب على ذلك من عدة وجوه
الأول : أننا لا نسلم أن معنى التوفى
هو ازهاق الروح بالأمانة فحسب بل
للتوفى عدة معان منها أن يكون المراد
أنى آخذك كاملا جسدا وروحا
كقولهم توفى الرجل ماله من الدين
واستوفاه اذا أخذه جميعه فيكون
معنى متوفيك كمضى رافضك الى
ويكون العطف للتفسير ، وليان أن

واذا قل هو أو اياك أو كلمته لم يحز
أن يكون المراد به الا شخص الغائب
المطلوم لاشيئا مضافا اليه ، واردة نى .
مضاف اليه مجاز يحتاج أولا الى
القرينة ولا يجوز المصير اليه منى
أمكنت الحقيقة ، وقد قلنا ان الايمان
بالنبي ومنه ذلك واجب على كل
مسلم ، متى جاء به الخبر عن الله
تعالى أو عن رسوله - صلى الله عليه
وسلم .

ثانيا - أنه في الآية الأولى جاء
بالرفع اليه بعد نفي قتلهم اياه وصلبهم
له معطوفا بحرف بل الذى يقضى أن
ما بعده ضد ما قبله ، فكأنه يقول ان
قتلهم اياه ، وصلبهم له باطل لم
يحصل الا على وجه التشبيه لهم
والتليس عليهم ، والذى حصل هو
رفعه اليه ولا يكون الرفع ضدًا للقتل
والصلب الا اذا كان رفعا بالجسد اذ
الرفع بالروح وحدها لا يضاد القتل
والصلب لأنه عسى أن يكون قتلا
مرضيا عنه فيرفع الله روحه اليه
كالشهيد .

ثالثا - أن الأحاديث التى وردت
في البخارى وصحيح مسلم وهما أصح

المراد معنى خاص من معان يضمها
اللفظ . ومنها أن يكون المراد القاء
النوم عليه كما ورد في قوله تعالى :
« وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم
ما جرحتم بالنهار » .

رابعا - سلمنا أن المراد بالتوفى

الوفاة حقيقة وهو ازهاق الروح بمعنى
الامانة ولكن ذلك لا يفيد فى اثبات
أن عيسى توفى قبل أن يرفع الى الله
بل يجوز أن يكون المراد الاشارة الى
عيسى بأنه لن يموت قبلا ولا مصلوبا
بأيدي أعدائه وإنما يموت بالوفاة
الطبيعية فكأنه سبحانه يهت الطمانينة
الى قلب عيسى - عليه الصلاة والسلام -
وكانه يقول له : « كن على ثقة من
أن الذى ينزع روحك من جسدك هو
الله تعالى بواسطة ملائكته وأما هؤلاء
فلن يكونوا سببا فى ازهاق روحك
بالقتل أو الصلب ويجوز أن يكون
المراد بالامانة بعد أن ينتهى أجله المقدر
له عند الله بعد نزوله الى الأرض
وذلك لا يتنافى مع تقديم قوله سبحانه
متوفيك على قوله جل شأنه ورافقت الى
لأن المظف بينهما بالواو « وقد علم
أن الواو تطف السابى على اللاحق

واللاحق على السابق اذ هى لمجرد
الجمع بين المعطوفين من غير ترتيب .
وما يقال فى هذه العبارة « متوفيك »
يقال مثله فى قوله سبحانه « فلما
توفيتى كنت أنت الرقيب عليهم » .

وأما الموضوع الثانى : وهو نزول
عيسى - عليه الصلاة والسلام - فى
آخر الزمان فانا نقرر أن القرون
الثلاثة الأولى التى هى خير القرون
ينص رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى قوله : « خير القرون قرنى » ثم
الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، وفيها
كان أصحاب رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - كلهم أجمعون وأتباعهم
وتابعوهم بخصان ، وفيها أيضا كان
أئمة الهدى من أمثال أبى حنيفة ،
ومالك ، والشافعى ، وأحمد بن حنبل
والأوزاعى والسفيانين وفيها كان
أئمة المحدثين كالبخارى ومسلم وفيها
كان شيخا أهل السنة والجماعة فى
علم العقائد وهما أبو الحسن الأشعري
وأبو منصور الماتريدى وإن تأخرت
وفاء هذين الامامين الى أن قضيا
ما يقرب من ثلث القرن الرابع .

ويستدل على هذا الرأي بما رواه
الامام البخارى والامام مسلم وقد قرر
علماء الحديث أن أصح الأحاديث
ما اتفق عليه البخارى ومسلم وقد
رويا عدة أحاديث نجتزئ منها
بحديث واحد طلبا للاختصار وهو
عن سجد بن مسيب عن أبى هريرة
رضى الله عنهما قال : « قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم والذي نفسى
بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم
حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل
الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال
حتى لا يقبله أحد وحتى تكون
السجدة الواحدة خيرا من الدنيا
وما فيها » .

ثم يقول أبو هريرة - رضى الله
عنه - وأقروا أن شتم « وإن من
أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته
ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا »
رواه الشيخان والترمذى وابن ماجه
وابن أبى شيبة وابن مردويه
 وغيرهم .

وتأويل هذا الحديث غير مقبول
مادنا قد قررنا أن الايمان بالغيب
وهو ملا يدركه الحواس أمر لا يجوز

نقول : ان هذه القرون قد انقضت
ولم يسرف عن أحد من رجالها
خلاف فى رفع عيسى ونفى نزوله فى
آخر الزمان فكان ذلك اجماعا من أهل
هذه القرون على ذلك .

ويمكن أن يستدل بهذه الكلام
بقوله تعالى : « وإن من أهل الكتاب
الا ليؤمنن به قبل موته » اذا وجنا
الضمير فى « به » ونفى « موته » الى عيسى
وكأنه قيل : وما أحد من أهل الكتاب
اليهود والنصارى الا ليؤمنن بعيسى
قبل موت عيسى وهذا احتمال فى
الآية الكريمة وهو قريب جدا
ويمكن أن يستدل له بقوله سبحانه
(وانه لعلم للساعة) - ٦٢ سورة
الزخرف - أى علامة عليها .

قال القاضى البضاوى : « وانه أى
عيسى ابن مريم لعلم للساعة لأن
حلوته أو نزوله من أشراط الساعة
يعلم به دنوها » .

وبالاستدلال بهاتين الآيتين يعلم
خطأ من قال انه ليس فى القرآن ما يؤخذ
منه نزول عيسى لا تصريحاً ولا تلويحاً
ولا اشارة بل هو مذكور كما بينا .

الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا
من في الأرض - يرحمكم من في
السماء •

وفي الدعاء المأثور عنه صلى الله
عليه وسلم • اللهم أنت السلام ومنك
السلام واليك يعود السلام فحينا ربنا
بالسلام وأدخلنا الجنة دار السلام •

ونزول عيسى - عليه الصلاة
والسلام - في عقيدة كل العلماء الذين
عرضوا للقول به على أن يحكم بشرعية
الاسلام ويعلم انه آمن بمحمد - صلى
الله عليه وسلم - وأنه يدعو الناس
الى دين الاسلام كما جاء في الحديث
انسابق فلا يعترض بأن محمداً -
صلى الله عليه وسلم - خاتم الأنبياء
والرسلين لأن عيسى حين ذاك ليس
رسولا جديداً •

ونحن نعتقد أن الكلام في هذه
الموضوعات التي لا يترتب عليها إقامة
حكم شرعي الآن لا ينشأ عنه الا بلبلة
الأفكار واضطرابها والاختلاف بين
جهد وثبات وإقرار ونفي وقد ينشأ
عنه عداوات وشحناء والله المستعان
والله تعالى أعلم •

رئيس لجنة الفتوى بالأزهر

توقيع

محمد محيي الدين عبد الحميد

تركه والا لكان لكل واحد أن يؤول
كل شيء لا تدركه حواسه فتضيع
مسائل كثيرة مما يجب الايمان به وفي
هذا من الفساد ما لا يخفى •

ومن رديء ما أول به هذا الحديث
ما ينسب الى الشيخ محمد عبد
وملخصه أن معنى نزول عيسى في
آخر الزمان أن مبادئه التي عاش
ينشرها بين الناس من الرحمة والسلام
تنتشر ، وليس معناه أن شخص عيسى
يظهر وانما قلنا ان هذا تأويل رديء
لأن التمييز عن المبادئ بالشخص غير
معمود والعلاقة بينهما بعيدة كل البعد
فلا يجوز بلفظ أحدهما عن الآخر •

هذا فضلا عن أن هذه المبادئ من
أول ما دعا اليها الاسلام في مثل قوله
تعالى • كتب ربكم على نفسه الرحمة •
« لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز
عليه ما عثم حريض عليكم بالمؤمنين
رؤوف رحيم » • وأن جنحوا للسلم
فاجنح لها وتوكل على الله • •

وقوله عليه الصلاة والسلام : « مثل
المؤمنين في نوادهم وتراحمهم كمثل
الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له
سائر الأعضاء بالسهر والحمى -

انباء و آراء

للاستاذ إبراهيم حامد النويهي

● بيان فضيلة الامام الاكبر
شيخ الازهر في ذكرى المولد
النبي الشريف :

السامية وشريعته السمحة ، وتمسك
بما جعله الله تعالى معجزة خالدة على
صدق رسالته ، تمسك بما جاء في
القرآن الكريم الذي لا يأتيه الباطل
من بين يديه ولا من خلفه ، تنزيل من
حكيم حميد ، من قال به صدق ، ومن
حكم به عدل (•••) •

وجه فضيلة الامام الاكبر الدكتور
عبد الحليم محمود شيخ الازهر بيانا
الى العالم الاسلامي في ذكرى المولد
النبي الشريف قال فيه :

ثم ختم بيانه بقوله :

(أيها المسلمون ليكن
احتفالنا بهذه الذكرى تمسكا بهديه
وتعبيرا عن شرف امتنا للرسول
الأعظم والسيل الى ذلك أن نخلص
انوائنا ونؤكد الزم ، ونوحد الجهود
لتطبيق أحكام الشريعة الاسلامية لنصل
حاضرنا ومستقبلنا بماضي أوائلنا
فنحسم الشر ونقضي على الفساد ،
ونتم بالامن والرخاء في ظل عدالة
السماء) ••

(أيها الاخوة المسلمون :
اتنى أحيب بكم ألا يمثل احتفالكم
بهذه الذكرى في تقديم الحلوى للأهل
والأقارب أو في السراقات تقام
والتموات تعد للقاء الخطيب أو اذاعة
الأحاديث ، أو ترتيب الأناشيد في
الاشادة بسيرة النبي الكريم ، واظهار
نواحي المنظمة في حياته الحافلة
بجلائل الأعمال فقط ، انما يجب أن
يكون احتفالنا وفاء لصاحب الذكرى ،
وولاء لرسالته المقدسة ، وذلك بأن
نتهج منهجه القويم ، ونلتزم مبادئه

عنه - وذلك مساء يوم السبت ١٢ من ربيع الأول ١٣٩٦ هـ - ١٣ من مارس ١٩٧٦ م ..

وأنا الرئيس محمد أنور السادات المستشار عادل يونس وزير العدل لحضور هذا الاحتفال ، وشهد الحفل فضيلة الدكتور محمد حسين الذهبي وزير الأوقاف وشئون الأزهر وعدد من الوزراء وسفراء الدول الإسلامية والعربية بالقاهرة ، وضباط الجيش وعلماء الأزهر وجماهير غفيرة من المسلمين والطرق الصوفية ..

وألقى الشيخ محمد محمود السطوحى شيخ مشايخ الطرق الصوفية كلمة تناول فيها حياة الرسول وجهاده، كما ألقى الشيخ عبد الرحمن النجار مدير عام المساجد بوزارة الأوقاف فتناول مكانة الذكرى والدروس المستفادة منها ..

● احتفالات الوزارات والمحافظات بالمولد النبوى الشريف :

أقامت الوزارات والمحافظات والهيئات والمؤسسات والجامعات والمعاهد والمدارس ووحدات الجيش

● احتفال الأزهر بالمولد النبوى الشريف :

أقام الأزهر احتفالا بمناسبة بدء الاحتفالات بالمولد النبوى الشريف بالجامع الأزهر ، وذلك مساء يوم الخميس ١٠ من ربيع الأول ١٣٩٦ هـ - ١١ من مارس ١٩٧٦ م ..

وشهد الاحتفال عدد من كبار رجال الدولة والقوات المسلحة وسفراء الدول الإسلامية والعربية بالقاهرة ..

وألقى فضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بيسار وكيل الأزهر كلمة الاحتفال ، تحدث فيها عن مكانة الذكرى والدروس المستفادة منها ، وطالب المسلمين بالسير على هدى النبى الكريم صلى الله عليه وسلم، والافتداء بسترته ، والعمل بالقرآن الكريم ، وتطبيق أحكام الشريعة الإسلامية فى حياتهم ..

● احتفال الأوقاف بالمولد النبوى الشريف :

أقامت وزارة الأوقاف احتفالا رسميا بذكرى المولد النبوى الشريف بمسجد الإمام الحسين - رضى الله

رئيس مؤسسة تحلية مياه البحر في المملكة العربية السعودية •

ومن الجدير بالذكر أن البنك سيقيم بتمويل أعمال التعمير والتنمية وأعمال البنوك بما يتفق وأحكام الشريعة الإسلامية ، وسوف يطرح البنك أسهمه للاكتتاب العام للمواطنين المصريين بنفس القيمة الاسمية للسهم وقدرها ١٠٠ دولار ••

وتعد هذه خطوة موفقة لقيام معاملات اقتصادية متفقة وأحكام الشريعة الإسلامية ، ونرجو أن تليها خطوات •

● مؤتمر الاقتصاد الاسلامى العالمى الأول :

عقد أول مؤتمر اقتصادى اسلامى عالمى بمكة المكرمة بدعوة من جامعة الملك عبد العزيز وذلك فى الفترة من يوم السبت ٢١ من صفر ١٣٩٦هـ - ٢١ من فبراير ١٩٧٦ م الى يوم الخميس ٢٦ من صفر ١٣٩٦ هـ - ٢٦ من فبراير ١٩٧٦ م •

وحضر المؤتمر فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر يرافقه وفد من كبار علماء

والشرطة والطرق الصوفية والمجلس الأعلى للشباب احتفالات بذكرى المولد النبوى الشريف ، وأتاب الرئيس محمد أنور السادات ، المحافظين لحضور احتفالات المحافظات ، كما أقيمت احتفالات بجميع مساجد الجمهورية وزعت فيها الحلوى ، وتناول فيها العلماء السيرة النبوية الكريمة والدروس المستفادة منها •

● بنك فيصل الاسلامى :

وقع بالقاهرة يوم الأربعاء ١٨ من صفر ١٣٩٦ هـ - ١٨ من فبراير ١٩٧٦ م عقد تأسيس بنك فيصل الاسلامى بين جمهورية مصر العربية والمملكة العربية السعودية ، الذى يطبق فى جميع معاملاته أحكام الشريعة الإسلامية ، ويبلغ رأس مال البنك ٨ ملايين دولار ، تسهم فيها مصر بنسبة ٥١% وتسهم السعودية بنسبة ٤٩% •

وقد وقع عقد التأسيس عن الجانب المصرى فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر ، وعن الجانب السعودى الأمير محمد الفيصل بن عبد العزيز آل سعود

الأزهر ، كما حضره وفود من علماء الاقتصاد والشرعية الاسلامية من مختلف دول العالم .
ومن أهم الموضوعات التي ناقشها المؤتمر :

- ١ - الأعمال المصرفية ..
- ٢ - الزكاة ومصاريفها وتأثيرها في الحياة الاجتماعية ..
- ٣ - التأمين بجميع أنواعه ..
- ومن أهم توصيات المؤتمر :
- ١ - القضاء على فوائد البنوك بالبدل الاسلامي وهو المضاربة ..

- ٢ - تشكيل لجنة لمراجعة أنواع التأمين ..
- ٣ - دراسة الاقتصاد الاسلامي في جميع الجامعات الاسلامية ووضع مناهج لهذه الدراسة ..

وانت مجلة الأزهر بفضيلة الشيخ خلف السيد علي ، الأمين العام لمجمع البحوث الاسلاميه وطلبت منه أن يقدم الى القراء انطباعاته عن هذا المؤتمر فقال :

● مؤتمر السيرة النبوية بباكستان :
عقد في باكستان مؤتمر للسيرة النبوية الشريفة ، وذلك في الفترة من ١٠ - ١٢ من شهر ربيع الأول ١٤١٦ هـ - ١٤١٧ م .

وكان المؤتمر يؤكد معنى الاخاء الانساني ، والتونيق والارتباط بين علماء المسلمين من سائر الأنظار

- الاسلامية ، والمغنيين من علماء الغرب
بالكتابة عن الاسلام ..
- وكان المؤتمر مبادرة كريمة من
دولة الباكستان اذ وجهت الدعوة
لعلماء المسلمين والمفكرين لدراسة
السيرة النبوية الشريفة في ذكرى
مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم،
على أن سيرة رسول الله صلى الله عليه
وسلم التي تضمن تطبيقه العملي
للقرآن الكريم ورسم المنهج الأمثل
لصلاح البشرية ، فهو الرحمة المهداة
والنعمة الكبرى التي ائتمن الله بها على
الانسانية ، تعتبر الأسوة الطيبة
والقدوة الحسنة لسيرة المسلمين الى
أكرم غاياتهم ..
- وقد تناول المؤتمر بالدراسة سيرة
النبي صلى الله عليه وسلم من جميع
جميع نواحيها على أن يجد المسلمون
فيها التبراس الهادي الذي يتبنون في
ضوئه الصراط المستقيم الذي دعا اليه
الاسلام ..
- وقد اتخذ المؤتمر عدة تسميات
من أهمها :
- ١ - عمل الحكومات الاسلامية
بالتشريع الاسلامي وتطبيقه على أن
القرآن الكريم والسنة النبوية
الشريفة هما الدستور الوحيد للأمة
الاسلامية ..
- ٢ - وجوب دراسة التربية الدينية
والاهتمام بها في جميع مراحل التعليم
حتى الجامعة ..
- ٣ - كتابة السيرة النبوية بأسلوب
جديد سهل التناول ، وبيان ما فيها من
كنوز وتراث يقوم عليه بناء الشباب
وتوجيهه توجيهها صالحا يقيه شر
الانحرافات ويصون عقله وفكره من
هذه التيارات الملتحدة والغزو الفكري
المعادي لتعاليم الاسلام وقيمه ..
- ٤ - وجوب العناية بتدريس اللغة
العربية في كثير من الدول الاسلامية
على أنها لغة القرآن الكريم
وبدراستها يتمكن المسلمون من فهم
أسرارها والوقوف على نواحي الاعجاز
فيه ، وبه تستقيم الألسنة وتعمر
الأفئدة بهديه وتعاليمه وارشاده .

لقى فضيلته ربه بعد حياة حافلة
بالجهاد ، عامرة بالنضال ، غنية
بالاعتزاز والاكبار لدينه ولوطنه
ولأزهريته •

عاش حياته في سبيل الدعوة
والوطن ، شارك في كثير من
المؤتمرات ، وشارك في النهضة
الصحفية المصرية ، وجاهد بقلمه
ولسانه وفكره ، عرفته المنابر ،
وقاعات الدرس ، ومدرجات الجامعات ،
والمحافل العلمية ، والمنتديات الأدبية ،
والصحف والمجلات ، والاذاعة

والتلفزيون ، له إنتاجا الذي يضم
المؤلفات والكتيبات والمقالات
والمحاضرات والأحاديث ، شهد له
زملاؤه ومريدوه وتلاميذه بدماسة
الخلق وقوة الشخصية ، وسرعة
الملاحظة وحلاوة المنطق وخفة الروح
وأدب المنابعة ، وتقديره للملم
وحبه له •

ودعه الأزهر مساء اليوم الذي
لقى ربه فيه في مشهد حزين ينم عن
شدّة الخطب وهول الفجيعة فيه ،
وأسرة المجلة إذ تمى هذا الفقيه

وقد أبدى فضيلة الامام الأكبر
الدكتور عبد الحليم محمود شيخ
الأزهر استعداده واستعداد الدول
العربية كذلك أن توفر كثيرا من
العلماء الى هذه البلاد لتدريس اللغة
العربية وآدابها وتدريس القرآن
الكريم كذلك •

وقد كانت فرصة المؤتمر أن
يلتقى بجماهير المسلمين في كثير من
بلدان باكستان ومدنها لقاء فكريا
وروحيا في جو من كتاب الله وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم) •

● فقيد المجلة والأزهر والاسلام:

في الساعات الأولى من صباح يوم
الثلاثاء غرة ربيع الأول ١٣٩٦ هـ -
٢ من مارس ١٩٧٦ م فقدت مجلة
الأزهر علما من أعلام الصحافة
البارزين ، وفقد الأزهر شيئا من
شيوخه المناضلين ، وفقد العالم
الاسلامى عالما وداعية من أصدق
علمائه ودعاته المجاهدين ، وفقد
مصر رجلا من رجالها المخلصين هو
المرحوم فضيلة الشيخ عبد الرحيم
غودة ، مدير مجلة الأزهر •

الجليل انما تمي فيه أبا روحيا وأستاذًا ورعاية لأسرته وأحياء لثرائه بعد
 فضلا وموجها عالمًا ، وتأمل - وقد ممانه •
 عهدت في الأزهر وفاء لأبنائه - أن رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه
 يقوم مجمع البحوث الإسلامية بطبع فسيح جناته مع الصديقين والشهداء
 مؤلفاته خدمة للدعوة ووفاء له ، والصالحين وحسن أولئك رفيقا ،
 وأنا لله وأنا إليه راجعون •
 إبراهيم حامد النويهي

طبع بالمدينة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكيله أول
 رئيس مجلس الإدارة
 علي سلطان علي

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٦

this fact is substantiated by the following reasons :

i) Al-Mahdi revolution in Sudan for the few months after the Al-'Urbia' movement in Egypt.

ii) The factors which contributed to the al-Urabia movement were the same which contributed to the Sudaní revolution.

iii) The governmental set-up against which had infuriated the people of Egypt was the same against which the Sudaní people had been incited.

iv) The religious verdict which the 'Ulema' of al-Azhar issued about the deviation of al khadev from the religion of Islam because of his treachery and his defeat at the hand of British army also became for Mahdi the greatest justification for rebellion against the representatives of that government working in Sudan.

v) The Egyptian army which

was deputed to crush Mahdi Movement was busy in Cairo in fighting against the British and Khadev. When the 'Urabi' revolution failed, the English became the masters of the administration of Cairo, Khadev sent a detachment of the army under the command of the British officers in order to crush Mahdi movement. The men at the helm of affairs and the army men of Egypt were supporting with their arms the ranks of Mahdi and were saying : They would not send us to Sudan but for killing us, because of the fact that we were in the 'Urabián army.

This discussion has been made from different angles having been divided in different chapters and much light has been thrown on the factors which contributed to the making of Muhammad Ahmad 'Abdullah as an "awaited Mahdi" and which made him in the eyes of the Muslims of the world an eminent leader.

OUR LATE MANAGING EDITOR

Sheikh Abdul Rahim Fuda

With heart-felt grief, we condole the death of Sheikh Abdul Rahim Fuda, who passed away on 1st Rabie Awwal, 1396 (March 2, 1976). He was a well-known Islamic scholar, sincere preacher and an active worker in the field of education. He worked several years for the uplift of Al-Azhar Magazine. He continued to work in Modesty until the last moment of his life. Sincerity and courage were the two distinctive characters of Sheikh Fuda. Besides many inspiring articles and speeches he was the author of many books in Arabic. May God Bless him !

Some of the Scholars have tried to determine the period in which Al-Tai'shi played this part and streamlined the main cause which led Mahdi to take up this course. The fact is that so many factors have created cumulative effects in case of Mahdi Sudani and al-Tai'shi indeed played a very important role in the movement launched by al-Mahdi. But it was not something accidental Mahdi's own inclination was also effective in this respect.

As we turn our attention to the other aspect of this movement Jihad and revolution, many a factor has contributed to hem — the proclamation of Jihad and revolt against power :

a) The factor of *al Mahdiyyat* which had attributed in the leadership of Mahdi a kind of sanctity had made the people to believe that obedience to him is infact the obedience to Allah and His Messenger. This in reference to the political and social conditions had paved the way for his appearance and made the people to look forward for redemption from oppression through his hand .

b) Al Mahdi Sudani was brought up in age when the Islamic world had fallen prey to the hands of Christian imperialistic powers and there was a violent reaction to these onslaughts of the imperialists and the malice, grudge and hatred

which they nursed against the Islamic world. This movement of Islamic Jihad was led at that time by the sincere leaders who had dedicated their lives and directed their energies for delivering the world of Islam from the destruction which the christian west had wrought upon that. Thus this movement was at that time a very important movement of Jihad and regeneration like that of Muhammad bin Abdul Wahab in Najad, and that of Soussi in Libya in Northern region of Sudan from the Western side and the movement of Jamal-ud-Din al Afghani and the school he founded in Egypt. So Sudan had a deep impact of all such movements because of its nearness to them. It is no wonder that all these movements found any easy access to sudan. And if the minds of the people were ready to accept it, it is quite conceivable that the part which Mahdi movement played at that time, was a source of benefit to all these movement mentioned above.

c) *Mahdiyyat* had an important role to play in the leadership of this movement and showed its effects in so far as fanning the flames of revolution. A careful study of this movement clearly establishes the fact that the al-Urabia revolution was the main cause of this uprising and of the revolt of al Mahdi Sudani against the government and its domination, and

him. As Ibn Arabi was an eminent scholar in the opinions of Shias so his views in regard to the "awaited Mahdi" were quoted in mysticism and these opinions found congenial atmosphere for the intellect of mystics. It is, therefore, no wonder that these views paved the way for Mahdi Sudani to insist on his claim to *Mahdiyyat* and to hold those opponents of his infidels who refused to draw themselves back from his obedience.

Sudan was at that time passing through the period of waiting and expectation and the eminent mystics were proclaiming in meetings and private talks that the time for the appearance of "awaited Mahdi" was near. And Sheikh al Qurashi, declared before his death that one who would erect Mausoleum over his grave would be "awaited Mahdi". And Muhammad Ahmed in fact worked upon the construction of this mausoleum and he joined hands with the workers in its construction immediately after the death of his sheikh.

B — And as we step out of Sudan and look to the other regions of Africa, we find the atmosphere fully charged with the expectations of the appearance of Mahdi and the movement working therein resembled the movement working in Sudan, and the Sudanese had heard from other Muslims of Africa that Mahdi was

about to appear and Allah would through him, set right the affairs of Ummah. The movement launched by "Uthman b. Faudi announces the appearance of the awaited Mahdi in the east and his companions have written many books on this topic. Muhammad Bello has made a mention that the father of 'Uthman had foretold him that Mahdi was about to appear and adherence to Sheikh 'Uthman was among the first followers of al Mahdi and the Jihad started by al-Faulani did not grow slow in pace till Mahdi would appear. Sudan, because of its geographical position, must be affected by the waves which had been surging in Africa, and it is not possible that whatever is happening in this part its ring may not be echoed in Sudan which is geographically linked up with this region.

As an individual his life is no way less important than other aspects. Al-Mahdi Sudani started his life as a preacher and a religious divine and he did not entertain any idea of being a Mahdi. It was in fact 'Abdullah al Tai'shi' who chartered every thing for him so that he should become the successor of Mahdi. He played a very important part in driving al Mahdi towards this direction. And al-Tai'shi had to exercise the full force of his personality and shrewdness in order to force him to assume this position.

AL-MAHDI AL-SUDANI : HIS MOVEMENT AND MISSION

By

Dr. Abdul Wadood Shalaby

(This is a gist of a research study presented by the writer as his ph. D thesis. The views expressed in it are those of the author, and do not necessarily represent the views of the Magazine).

Much has been written in the East and the West about al-Mahdi al-Sudani — his personality and Character, his movement and revolution, his successors, and the new leadership he had created but none among these writers has so far, written anything about the main springs of his thought which shaped his cultural pattern and system of ideas — the original deposits-whence flowed his movement and his missions activities.

Allah, the Glorious has afforded me opportunity to make study of al Mahdi al Sudani from this angle of vision and this I did after I got hold of an illustrated copy of the manifesto of his movement and what I am presenting as a thesis is the outcome of my research and study in the domain of the basic principles which worked behind his movement and call.

Many a factor has played its parts in his declaration about himself that he was an "awaited Mahdi" and inviting people of East and West to swear allegiance for obeying him.

1) Al-Mahdi was brought up as a Sufi and this was the fountain-head from which he drew the broad principles of his movement. And when al Mahdiya became the only visible centre of hope for seeking deliverance from the oppression to which the different classes had been subjected in their days, Sudani people began to look forward to the Mahdi-one who would rescue them from the oppression which had made their lives heavily burdensome and as such the rulers had become veritable burtes. The various schools of Sufi disciple played important role in the period of hardship and the minds of the people had been prepared for the appearance of a stalwart who should end the discord and oppression with one stroke.

The books of Ibn Arabi had an important part to play in this respect. His books and his statements were very common in Sudan, So Mahdi Sudani also derived a good deal of benefit from his writings and developed on the same lines as had been laid down by

as if he were ascending upwards to the sky : thus does Allah heap the penalty on those who refuse to believe. The seduced man is certainly incapable of receiving the light of Truth. Allah illustrates his attitude by a man obliged to climb up to the sky).

N.B. This verse discloses — fourteen centuries ago — a scientific fact, of which scientists cannot reveal except in the recent century : This fact is whosoever climbs up to prodigious heights, equilibrium in and out his body will be disturbed on account of the decrease of the atmospheric pressure, and therefore most liquids and blood will go forth from the openings of the body until the pressure in and out the body will be alike. Thus, in this case, such a man will suffer afflictions, terrible pains and afterwards death.

That is the likeness of those who err.

Verse, 126 : (Islam is the standard religion which your Apostle Muhammad preaches. And this is the exemplary way of your Cherisher : the straight path (His religion) which leads to Allah's good pleasure. We have detailed the revelations and made them clear for people who receive admonition).

Verse, 161 : (This verse and the following ones gather many principles of Islam : the Oneness of Allah, the Resurrection, the explanation of Religion of Islam.

Besides, they drive the plausible arguments of its veracity.

Allah orders the holy Prophet to say to the polytheists and all people : "You should worship the One true Cherisher ; as for me my Cherisher has guided me to the Straight Path : the most right religion, the Faith of Abraham, the upright one, Abraham professed Allah's Oneness, and he was not of the heathens.

He was of sublime morality, and stood on an exalted and noble standard of disposition).

Verse, 162 : (O Apostle Muhammad, Say to the pagans : Most surely, my prayer and my devotions, and my very life — that I acquired during my worldly life of good deeds — and my death are dedicated unto Allah, the Cherisher of all the worlds.

There is no doubt that the grandest, the purest and the noblest love that a man can set for himself is the love of the Divine Being. The deed done may be for the welfare of one's self, or of those dearest to one, or of one's country or of humanity in general, but the main-spring of that action must be the love of the Divine Being, for then only that perfect fairness combined with absolute justice to all creatures can be achieved. It is the highest goal of human life, and it was amply illustrated in the Holy Prophet's life.

does Allah reward the righteous who do good).

In this verse Allah mentioned Abraham's son Issac and Issac's son Jacob. Beside Abraham, there is Noah, of the time of the Flood ; David and Solomon, the real establishers of the Jewish monarchy. Job who lived 140 years saw four generations of descendants and was blessed at the end of his life with large pastoral wealth. Joseph the minister of Pharaoh regulated the economic state in Egypt with wisdom. Moses and Aeron led active lives and are called 'doers of good'.

Verse, 85 : (Another group of teachers consists of preachers of Truth who led solitary life : Zakariya and John and Jesus and Elias. All are exalted in the ranks of the righteous. They were mystic prophets, and form a connected group round Jesus. Zakariya was the father of John the Baptist.

Verse, 86 : (Another group of preachers who are favoured above the nations are Ismail the grandfather of the Holy Prophet Muhammad, and Elisha and Joans and Lot, and everyone, Allah gave favour and dignity above the nations. Everyone of them has his trials and endeavours to call his nation to Faith teaching them Allah's Divinity and Oneness. For example, Moses is favoured above his brother aaron, though they were of one contemporary world.

Verse, 87 : (And from among their fathers and their descendants and their brethren does Allah favours because some of them are not prophets or messengers, but Allah chooses them and guides them to righteousness and leads them to Faith and the straight way).

Verse, 88 : (Truly this is the Guidance of Allah. He guides thereby whom He wills of His servants who have the tendency to Faith. If the idolaters persist in idolatry and join other gods with Allah the One True Cherisher, verily all that they did would be vain for them. Had they practised polytheism, their deeds shall bear no fruit, and thus their mission shall be unsuccessful).

10 — This Surah shows that the better course is to stick to the Religion of Islam the Religion of Allah's Oneness, the Religion of Righteousness and Faith that urges people to restrain their souls from lust and wicked temptations.

Allah says in verses, 125, 126, 161, 162, 163 what means :

Verse, 125 : (And therefore for whomsoever Allah, in His Plan, intends to guide, because he has the tendency to believe, Allah expands his breast to embrace Islam (the Surrender to Allah's Will), and for whomsoever He intends to send astray because he is stubborn and persistent in paganism, He makes his breast strait and narrow

I do not like gods which set). It should be born in mind that Abraham did not worship planets or other heavenly bodies. Having seen through the folly of ancestral idol worship, he began to see the futility of worshipping distant beautiful heavenly bodies that shine or reflect light, which the vulgar endue with a power which does not reside in them.

Verse, 77 what means : (Then when Abraham saw the moon rising in splendour, he said, This is my Cherisher. So when it set he said : If my Cherisher would not guide me I should certainly be among the erring people who go astray). We hope that Allah directs us to the right path.

Verse, 78 : (When he saw the sun rising in splendour he said : This is my Cherisher, this is the greatest of all. It is the source of light, heat and vitality. When the sun set, he said, O my people ! I am indeed free of your guilt — of giving partners to Allah. I am clear of what you set up with Him). What folly to worship creatures when we might turn to the true Allah ?

Let us abjure all these follies and proclaim the One True Allah, the Eternal without beginning or end, the Absolute, the Omnipotent.

Verse, 79 : (Abraham having seen the setting of the heavenly bodies like the planet, the sun and

the moon, he said, "For me I have set my face firmly and truly to Allah, and I profess His divinity and Oneness He is the sole Creator, the Originator of the heavens and the earth, and never shall I invoke partners for Allah. Abraham is a true believer. He associates naught with Allah).

9 — This Chapter refers to the succession of Prophets after Abraham which kept Allah's Truth alive and led up to the Holy Quran. Allah says in verses 83, 84, 85, 86, 87, 88 what means :

Verse, 83 : (And this was Our plausible argument — as regards the Existence of Allah and His Oneness — that We furnished Abraham against his people. We raised him many degrees above his contemporaries, and he was expected to use his wisdom and knowledge for preaching the Truth among his own people. Most surely Allah the Omnipotent exalts whom He wills in Knowledge, authority, Faith and prophecy. Allah is verily full of wisdom and Well-acquainted with all things). He is Able to exalt you (Apostle Muhammad) degrees above degrees for He is the Best Knower.

Verse, 84 : (Allah gave Abraham, Isaac and Jacob, each He guided, and Noah He had guided before, and of his descendants, David and Solomon and Job and Joseph and Moses and Aaron ; thus

Verse 60 : (And it is Allah Who takes your souls by night in sleep. And He knows what you acquire by day, then He raises you up again, that an appointed term be fulfilled. Then to Him is your return in the Hereafter where He shall show you the Truth of all that you did by calling you to reckoning and requital).

Verse 61 : (Allah is the Irresistible, the Guardian over all His servants, the Supreme above His selves. None can escape from His punishment. He sends keepers of angels to watch over them, until when death over-takes one of them, Our messengers (that is the angel of death and his assistants cause him to die, and they will not neglect Allah's Commands, nor fail in their duty. They are accurate in the performance of their obligations.

7 — This surah shows that the Creator has originated the heavens and the earth with wisdom, and to Him all people shall return. He is the Knower of the Unseen and the Seen. Allah says in verse 73 what means : (It is Allah who created the heavens and the earth with wisdom and truth and in perfect proportions. Verily, the day He says "Be", behold "It is". His word is the Truth. To Allah belongs the dominion of all things). Existence waits on His will. The moment He wills a thing it becomes His word or Command and the thing forthwith comes into

existence. (And Him — will be the kingdom, the day whereon the trumpet shall be secondly sounded by the angel Israfil that is the Day of Resurrection. Most surely Allah the Irresistible is the Knower of the Unseen and the seen, and He is the Wise, the Well-acquainted (with all things).

8 — This Surah gives a clue to Allah's Oneness, as it did to Abraham when he argued with the idolaters who worshipped false gods. Allah says in verses 74, 75, 76, 77, 78, 79 what means :

Verse 74 : (And mention to the polytheists the story of their father Abraham whom they pretend to follow his religion Abraham argued with his people concerning their lifeless idols made by their own hands (or stones and timber). Abraham said to his father Azar, Do you take idols for gods ? They cannot benefit nor harm you aught. Most surely I see you and your people in manifest error)

Verse, 75 : (And thus Allah discloses to Abraham the truth in disputing with his father. Allah shows him the kingdom (the wonders) of the heavens and the earth; and that he may firmly believe with a sure apprehension).

Verse 76 : (And when the night overhadowed Abraham, he saw a planet, and he said, this is my Cherisher, but when it set, he said,

tax-payer when the fruits or crops are ripe and fit to be sold. (And do not act extravagantly, Surely Allah does not love the extravagant). Enjoy yourself in moderation and be grateful to Allah, and commit no waste or excess.

5 — This chapter shows the emptiness of this worldly life contrasted with the evidences of Allah's Wonders and His recompense in the Hereafter. It discloses that the wicked are deceived by the false glitter and pomp of this ephemeral world :

Allah says in this concern what means:

Verse 31 : (The infidels are indeed the losers when they deny the meeting of Allah in the Hereafter that is reckoning and requital. Until when their hour of doom comes suddenly upon them, then they say : Ah woe unto us ! that we neglected it (our duty) in our worldly life ; and they carry their burdens of sins on their backs. And evil indeed are the burdens of sins that theybear ? They are responsible for them, and certainly they are.

Verse 32 : (What is this worldly life ? It is naught but a pastime and an idle sport.) Indeed it is a matter of illusion and deception. All false glitter, pomp, amusements, of this ephemeral life are naught but a mirage. Most surely

it is nothing but an interlude, a preparation for the real life which is in the Hereafter. (Certainly the abode of the Hereafter is better for the righteous who fear Allah's punishment and guard against evil and seek His good pleasure. Do you not then understand ?

6 — This surah discloses how Allah is He Who holds the keys of the unseen and the mystery of the heavens and the earth. Allah says in verses 59, 60, 61 of Surah El Ana'am what means :

Verse 59 :

The infidels challenge the Apostle Mohammad to show them other miracles beside the Holy Quran, Allah orders His Prophet to say that he is only an Apostle and a warner, but they are really seduced. They have not esteemed God with the Glory due to Him : have they not known that the whole earth is in His grip and the heavens are rolled up in His right hand — Glory be to Him. Indeed, Allah is the source and goal of all things. (With Allah are the keys of the Unseen, the treasures that none knows but He. He knows whatever there is on the earth and in the sea, not a leaf does fall but with His knowledge. There is not a grain in the darkness or the depth of the earth, nor anything fresh or dry (green or withered) but is inscribed in a clear record to those who can read and reflect).

causes the plant to issue from the dead earth. And He is Allah who causes the dead to issue from the living as He causes the dead child to issue from his living mother or the spermatozoon or the egg (invisibly dead) from the animal. That is Allah the Originator : How are you deluded away from the truth, and turned away from worshipping Him ? You should forsake idol worship, repent and believe in Allah).

Verse 96 : (He it is who clears the day-break from the darkness which prevails in the earth and thus would soon be dispelled and would give place to light. He makes the night for rest and tranquility, and the sun and moon for reckoning or for the computing of time. This is the disposition and the measuring of the Almighty, the Omniscient).

Verse 97 : (It is Allah Who has set for you the stars (as beacons) that you may follow the right path with their help in the darkness of the land and the sea. Allah has conspicuously shown forth His Signs to people who have knowledge).

Verse 98 : (It is Allah who produced you from a single being that is Adam the father of mankind. Allah has provided for you a resting place in the loins of your fathers and a dispository in the wombs of your mothers. Allah has clearly

shown forth His miraculous signs to people who understand).

Verse 99 : (It is Allah Who sends down rain from the clouds, with it He produces vegetation or the springing buds of all things, then He brings forth from it green foliage, from which He produces grain piled up at harvest, out of the date-palm and its sheaths come clusters of date, hanging low and near. And then there are gardens of grapes and olives and pomegranates, each similar in kind yet different in variety : When they begin to bear fruit, feast your eyes with and the ripeness thereof. Certainly there are significant signs in this for people who believe, and profess Allah's Oneness)

Verse 141 :

(It is He Who produces gardens of vines, both those which are supported on trellises and those which are not supported and palm trees and tilth with produce of all kinds of fruits different in savour, colour, flavour, shape and size ; and the corn affording various food and olives and pomegranates like and unlike. Eat of their fruit in their season, but pay the dues thereof that are proper on the day that the harvest is gathered).

Beidawi says : We should give the legal aims regarding the principle of suitability or convenience : that is the convenient time of the

regret and repent in the Hereafter. Allah says in verse 5 what means :

(The idolators have verily rejected the truth (the Quran) when it came to them, but soon there will come unto them tidings of what they used to mock (their painful chastisement and the believers' victory).

In verse 6 Allah says what means :

(Do the heathens of Mecca not consider how many a generation Allah has destroyed before them ? They were given of Allah's bounty more than was given to the Meccans. And He sent the clouds pouring rain on them. And He caused the rivers to flow beneath them, then He destroyed them on account of their sins. And He raised up other generations after them to believe in the Quran and follow its teachings. Do they not consider Allah's Signs and fear His Wrath and Indignation).

Allah says in verse 7 what means :

(Had we sent down unto you (Mohammad) actual writing upon parchment, so that they could feel it with their hands, those who disbelieve would have said : This message is no other than manifest sorcery).

In verses 8-9 :

(And they said, "Why is not an angel sent down supporting the

Apostle ? If we did send down an angel, the matter would have certainly been decided and then they would not have been respited). (If Allah sent up down to them an angel, He should have sent him in the form of a man, they would have fallen into the same confusion in a matter which they have already been covered with confusion).

4 — This Surah states that the people of the Book and the pagans have failed to consider the central doctrine of Islam to believe in Allah's Oneness and to contemplate His miraculous wonders in Creation. Allah says in verses 10, 11, 95, 96, 97, 98, 99, 141 what means :

Verse 10 : (O Apostle Mohammad, other Apostles have been mocked at before you, but that which they mocked encompassed the scoffers among them).

Verse 11 : (O Apostle Mohammad, "Say to the rejectors of the Quran : Travel through the land and see what the doom and the evil destiny of the preceding unbelievers who accused the apostles of imposture, and changed the divine messages with falsehood and calumny).

Verse 95 : It states some wonders of Allah's creation : (It is Allah Who causes the seed-grain and the date-stone to germinate (split and sprout). He brings forth the living from the dead and He

(And He is Allah to whom worship is due. He is the Cherisher in heavens and the earth. He knows your secret and your open thoughts, and He knows what you earn.).

Allah knows best what they hide of hatred and disbelief. To Him belong the unseen and the mystery of the heavens and the earth. His Perfect Knowledge reveals the tricks that deceive with the eyes and all that the hearts of men conceal. He is Unique in His nature and attributes.

Allah says in verse 12 what means :

(O Apostle Mohammad, "Say to the infidels who reject the Faith: Unto Whom belongs whatsoever is in the heavens and the earth ? Say they belong to Allah. He has ordained mercy on Himself. Verily He will gather you on the Day of Resurrection. There is no doubt about it. As for the guilty who have lost themselves, they are truly unbelievers who persisted in their false denial and unbelief in the Hereafter. They shall be called for reckoning and requital).

Allah says in verse 13 what means :

(To Allah alone belongs all that dwells in the night and lurks in the day. For He is the One Who hears and knows All things.) Really to Allah belongs the Unseen

and the mystery of the heavens and the earth. Allah is the source and goal of all things. His Perfect Knowledge penetrates all secrets.

Allah says in verse 14 what means :

(O Apostle Mohammad, "Say to the infidels : Shall I take a guardian besides Allah, the Originator of the heavens and the earth, and He feeds others and is not Himself fed. O Mohammad : Say, I am commanded to be the first who submits himself to Allah's Will. Most surely, Allah's Apostles and devotees are not of the polytheists who join gods with Allah). And you should not be of the pagans).

Allah says in verse 18 what means :

(Allah is the Supreme, above His servants, and He is the Wise and the Well-acquainted with all things). Allah is the Omnipotent and the Guardian over all people.

3 — This Surah illustrates the spiritual history of mankind, a discussion of the earlier revelations, and how they were lost or corrupted. Allah says in verses 4-5-6-7-8-9 what means : (And there does not come to them any sign of Allah's, but they turn aside from it).

They reject the Faith, exceed the just limits, defy Allah's Law through arrogance. They shall

THE SIGNIFICANCE OF THE EXEGESIS OF SURAH AL-ANA'AM (The Cattle - No. VI)

By

Dr. Mohammad Abdel Monem El Gammal

1 — This chapter contains 165 verses. It is a Meccan Surah except the verses, 20, 23, 91, 93, 114, 141, 151, 152, 153 which are Medinite. It was revealed after the chapter of Al-Hijr.

2 — The name of this Surah is taken from the mention of cattle in connection with certain idolatrous conceptions of the Arabs in time of Ignorance.

Allah says in verse VI, 136 what means :

(They assign Him a portion of that which He has created of tilth and cattle and say : This belongs to Allah according to their fancies, and this portion belongs to our idols. And that which is destined for their partners (idols) does not reach to Allah ; yet that which they assign unto Allah reaches to their so-called partners (idols). How ill do the pagans judge ?)

Razy said in this concern : "It was a custom among the Arab idolaters to set apart certain portions of the produce of their fields, and their cattle, one portion for Allah and another portion for the idols.

The portion for idols was always applied to their use, but the portion set apart for Allah, though ordinarily spent to feed the poor and the needy was in certain cases, for instance, when the portion of the idols was somehow or other destroyed, diverted to the use of the idols. The portion for the idols is handed over to the priests.

The absurdity of the whole thing is ridiculed. Allah created everything : how can He have a portion ?

This chapter expounds the doctrine of Divine Unity in all its purity. Allah says in verses VI, 1-3-12-13-14-18 what means :

(All praise is due to Allah Who created the heavens and the earth with wisdom and justice, and caused the darkness and the light to succeed each other out of the rotation of most heavenly bodies. This wonderful handiwork in all creation gives a clue that the darkness of evil will be dispelled, and the light of Allah will be spread by and by. Yet those who disbelieve ascribe rivals unto their Cherisher).

"There is no compulsion in religion". And God the Almighty ordered the Prophet to forbid such compulsion and He said : "Would you compel people until they are believers". It has ensured all the human freedoms, namely, those of residence, speech and work. It has also strictly forbidden any interference in the affairs of non-Muslims and guaranteed their liberties in all walks of life. The general human brotherhood was recommended by Islam as means of conduct among people of different religions, lands and races.

4. Justice : Justice is the dominant feature of Islam. It is the perfect criterion whereby relations between people in both peace and war times are determined. The international relations are regulated by Islam on the basis of justice and human equality no matter whether such relations be with friendly or hostile people. The Quran has stressed this principle as follows : "Let not hatred of any people seduce you that deal not justly. Do justice that is nearer to your duty (towards Allah).

5. Equality : The ultimate purpose of differences among people, in races and tribes, is the acquaintance of them with each other. This acquaintance could exist only between two equals and not between parties of differing ranks. Equal treatment is a principle which the Prophet has called for

in the following words : (Like ~~for~~ your brother what you like for yourself ; and hate for him what you hate for yourself).

Islam therefore, recognised human co-operation as the spring of human brotherhood, world understanding and the promotion of love and amity among people. The Quran declared, addressing to all mankind, the principle of international co-operation and relation : "Help you one another unto righteousness and pious duty. Help not one another unto sin and transgression).

The religion of Islam has a distinctive appellation ; it is not derived from the name of its preacher, Muhammad (peace be upon him). Some people mistakenly or deliberately call this religion 'Muhammadanism' after the name of the Prophet Muhammad. As a matter of fact, the Prophet himself repeatedly stated that he was a servant of God and His messenger.

Islam tries to attain the object of perfection by grasping the principle that man will be judged by his work alone. This belief leads the Muslim to the practice of self denial and universal charity ; and the belief in the Oneness of God, in His Mercy, Love and His Sustainment, leads him to self humiliation, patience and firmness in the trials of life.

based on a true conception of human progress but it is also the establishment of certain principles, the enforcement of certain dispositions, the cultivation of certain temper of mind, which the conscience is to apply to the ever-varying exigencies of time and place.

The wonderful adaptability of Islamic rules to all ages, places, nations, and circumstances; their entire agreement with the light of reason and the absence of all mysterious ideas, prove that Islam represents the latest development of the religious faculties of human being. It combines within itself the prominent features in all ethnic and general religions compatible with the reason and moral intuition of man.

Islam signifies a religion of right-thinking, right-speaking and right-doing, founded on divine love, universal charity and the human brotherhood. A true Muslim is fully conscious of the fact that the present life is the seed-ground of the future. Out of this belief he endeavours with honesty, sincerity and devotion to implement the teachings of his Lord in all the spheres of his everyday individual and social life, in order to attain the perfection of the All-Perfect and to live a model of the perfect man.

Islam regulates the rules of international relations in the following principles :

1. Human Unity : The Holy Quran declares that all the peoples are one community. They emanate from one origin and share the same end when they meet their Lord in the Day of Judgement, though they differ in races, colors, tongues, tribes or nations and believers or atheists; the Quran says what means : "O mankind - Be careful of your duty to your Lord Who created you from a single soul and from it created its mate and from them twain hath spread a multitude of men and women" 4:1. This same unity was stressed by the Prophet : "You all are Adam's offspring, Adam is of earth". Despite this common parentage their differences, in color, tongue, tribes and races, are of the signs of God in the universe and its aspects. Different areas must produce a difference of colors and of tongues.

2. Human Dignity : God has created man to serve Him and consecrated the universe to his service. The Quran also declares that God has entrusted the earth to man and He bestowed on him such powers as would enable him to know things and to rule the world.

3. Liberty : Islam has totally rejected any kinds of compulsion as means of driving people to embrace a certain religion, faith, or doctrine. As the Quran declared :

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL WADOOD SHALABY

Rabci, Thani 1396

ENGLISH SECTION

April 1976

TOWARDS UNDERSTANDING 'ISLAM'

By

Dr. Mohiaddin Alwaye

In order to form a just idea of the Religion of Islam it is necessary to understand the true significance of the word 'Islam'. The word Islam means to surrender, submit, yield. The noun derived from it (salam or salamah) means peace, safety, salvation and greeting. In order that the religion of Islam is characterized in "the absolute submission to the Will of God". The Holy Quran contains principles of the religion of Islam. It is a concrete and complete system dealing with all walks of human life.

It interprets the true nature of man and establishes peace between him and his nature and regulates his course of life according to the nature in which God has created man; that is the Will of Allah, that is Islam. The Holy Quran

says what means : (The nature (framed) of Allah, in which He has created man. There is no altering (the law of) Allah's creation. That is the right religion, but most men know not). Surah 30 : Verse 30.

A religion (Deen) ought to mean the system of life. The chief object of it should be the elevation of humanity towards that perfection which is the ultimate purpose of the creation of man. The perfect religion, therefore ought to place, on a systematic basis, the fundamental principles of morality, regulating social obligations and human duties, which bring man nearer and nearer to the aim of his existence on the earth.

It is the distinctive characteristic of Islam; that it is not merely a system of positive moral rules,

العنوان
إدارة أبحاث الأزهر
القاهرة
ت (٩٥٩٩٩٩)

مجلة الأزهر

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية الأزهر
في أول كل شهر من كل سنة

المشروع على التحرير
الدكتور عبد العزيز عبد السلام
يذكر الاشتراك
٥٠ في المائة من المبيعات
٦٠ خارج الجمهورية
مدير المصروفات محمد محمد

الجزء الخامس - السنة الثامنة والأربعون - رجب سنة ١٣٩٦ هـ - يوليو سنة ١٩٧٦ م

١٢٥
٢٢٢٢٢٢
١٢٥



بسم الله الرحمن الرحيم

الطلاق .. وتعدد الزوجات

بقلم : فضيلة الأستاذ الدكتور عبد السلام محمد
شيخ المجمع الأزهر

أو يحاولون منع الطلاق إلا بشروط
تحد منه أو بوضع عقوبات لمن طلق
مع أن الطلاق وإن كان أبغض الحلال
إلى الله فإنه مما يملكه الرجل دون
شروط تحد منه اللهم الا ضمير الرجل
وخلقه وشعوره الشخصي .

والرأي الذي أعلنه هو رأيي
الذي دخلت به معركة مع المتحرفين
في سنة ١٩٧٢ م أيام أن كنت وزيرا
للأوقاف . أي أتى أعلنه وأنا أحد

هذا المقال موجه إلى :

١- كل هؤلاء الذين لم يستجيبوا
إلى دعوة الله تعالى للمؤمنين في قوله
سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا إن
جاءكم فاسق بنياً فتبينوا » .

٢- وإلى كل هؤلاء الذين
حاولوا الانحراف بالإسلام إلى جو
المسيحية فتمنوا تعدد الزوجات
أو حاولوا منعه بوضع شروط تحد
منه .

أفراد الحكومة في جمهورية مصر لا يدع مجالاً للمراء في هذا
المريية . الموضوع :

ثم هو من قبل ذلك ومن بعده
رأى الاسلام الذي لا رأى غيره .
ان الاسلام يبيح تعدد الزوجات
وليس في الاسلام بهذا الصدد ايجاب
ولا منع ، فهو لا يوجب التعدد
ولا يمنعه وقد يستمر الانسان طيلة
حياته عزبا . وقد يتزوج واحدة
وقد يتزوج اثنتين وزواجه
بالثانية لا يفسخ زواجه
بالأولى . وقد يتزوج الثالثة وزواجه
بها لا يفسخ زواجه بالثانية وقد
يتزوج الرابعة ويجمع في بيته أو في
بيوته بين أربع لا يفسخ احدهن
عقد أخرى . وليس عليه في الوضع
الاسلامى أن يستشير احدى نسائه
في الزواج أو ينتظر تصريحها به
واذنها له .

وكان الأمر عاديا منذ أن نشأ
الاسلام : يتزوج الانسان حينما
يشاء ويطلق حينما يشاء ، وكل ذلك
في إطار المبادئ الاسلامية التي ليس
فيها كما قلنا .. ايجاب ولا منع ..
الى أن جاء مصطفى كمال أتاتورك
وسحق الخلافة الاسلامية . ونسف
في تركيا - معقل الخلافة - العمل
بالشريعة الاسلامية . وانحرف بكل
الأحوال الشخصية الى الجور الأوربي
أى الى الجور المسيحي الموجود
حاليا .

ومعنى ذلك ان مصطفى كمال
أزال تعاليم الاسلام وأحل محلها
تعاليم المسيحية وقد فعل ذلك
متممدا . وفعله على اعتقاد أن الذي
أتى به أفضل .

بذلك جاء الاسلام وسارت
السنة . وان يأن القرآن في ذلك
واضح لا لبس فيه .

ومع وضوح الأسلوب القرآني
الى درجة البدهة فان التطبيق الذي
حدث في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وتحت مسمعه وبصره

وما من شك في أن الحكم على من يفضل التعاليم المسيحية على التعاليم الإسلامية معروف في الإسلام : يعرفه الجاهل والمتقف •

هل أنت متزوج بـزوجة ثانية ؟

وأجاب : كلا ••

ولكنك كنت عند امرأة ••

نعم •

ومن التعريفات علمنا أنك تنفق عليها ••

— نعم •

وقد استأجرت لها شقة •

— نعم •

— من تكون اذن ؟

انها عشيقتي ••

ولما سمع المحقق هذا الجواب أمر بك يديه من الحديد •• وتركه ينصرف الى •• عشيقته •• مبهانك ربي •• يبيحونها عشيقة ويحرمونها زوجة •• انها عبرة الأقدار •

وعبرة أخرى • انها عبرة أخرى للأقدار • لقد قام أحد المستشرقين باحصاء دقيق في بعض البلاد الإسلامية التي حرمت التعدد

وتبع آخرون — فيما بعد — مصطفى كمال وحذوا حذوه وباءوا بسخط الله كما بآء •

ومن عبرة المقادير لبيان حكمة التعدد وبيان الجو المنحرف الذي يعيش فيه أصحاب النفوذ والسلطان الذين لم يبالوا بتعاليم الشريعة الفراء •• من عبرة المقادير القصة الواقعية التالية •

في إحدى البلاد التي منعت التعدد حدث أن رجلاً عاش مع زوجته فترة • وأنجب منها • يرضى عنها وترضى عنه • ثم حدث لها ما يمنعها من الاتصال الجنسي • فتزوج الرجل زوجاً شرعياً لم يسجله • واستأجر لزوجته شقة وكان يتردد عليها ويبيت أحياناً عند زوجته الجديدة •

وفي ليلة من الليالي هجم (البوليس) على المسكن هجمة مفرية ولكنها كانت لغير وجه الله • ووضع

قال القرآن الكريم ، وبذلك بين الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا جرى الوضع بين الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أجمعين •

هذا رأى وكما أعلنته في مصر سنة ١٩٧٢ فأنى أيضا أعلنته في « منى » في ندوة أقامتها وزارة الحج والأوقاف اذ ذاك وأعلنته في المحاضرات وأعلنته على صفحات الصحف •

وأعود فأقول ، يقول الله تعالى :
 « يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين » •

أما هؤلاء الذين يحبون ويعملون على الانحراف بالاسلام متجهين به الى المسيحية فأنى أقول لهم ما قاله تعالى :

« ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم » •

د. عبد العظيم محمود

ووضعت قيودا قاسية فيما يتعلق بالطلاق والزواج • واستفتى المستشرق الاحصاءات الرسمية وبذل كل ما يستطيع في معرفة الحالة الاجتماعية لهذه البلاد قبل الانحراف عن الدين الاسلامى وبعده فتبين له أن ثمة هذا الانحراف عن الاسلام في التعدد والطلاق عدة أمور ••

١- كثرة العوانس • واذا كثرت العوانس شاع الزنا • وقد حدث ذلك بالفعل ••

٢- كثرة اللقطاء • وهذه الظاهرة واضحة فانه اذا كثرت العوانس وفشى بسبب ذلك الزنا فان النتيجة الحتمية هي كثرة اللقطاء •

٣- انتشار الأمراض السرية وذلك نتيجة حتمية أيضا لانتشار الزنا بين العوانس اللاتي لا يردن اقتضاح أمرهن عن طريق الذهاب للملاج •

واذا ما حصل زواج على الأوضاع الاسلامية فهو صحيح رغم أنه كل منحرف سواء كان الزواج الأول أو الثانى أو الثالث أو الرابع بذلك

قضايا ومناقشات

لفضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بيجار
رئيس المركز

الغوض والالجام تضمن المقال عددا من القضايا التي لا ينبغي اغفالها أو تغافلها ، لأنها تعلق بمقائد الناس ومست وجدانهم الرفيع وحسبهم المرهف ومشاعرهم الدينية الواعية . وقد يكون من الأفضل أن اقتصر على اجمال هذه القضايا فيما يلي :

١ - يؤكد الدكتور أنه ممن يؤمنون بتأسيس نهضتنا على أساس الربط بينها وبين تراثنا الماضي ولكنه سرعان ما ينقض ذلك عندما يتساءل (كيف يكون هذا الربط بين ماضٍ وحاضر ثم يجيب أن ذلك انما يكون لا على أساس بقاء المحتوى والمضمون كما هما وإنما لابد لهذا الوصل (هكذا يقول) من تمسير المحتوى والمضمون وتجريد الماضي فيهما .

وهذا القصور الذي عرضه الدكتور ربما يصح في الماديات

اطلعت على مقال الدكتور ذكي نجيب الذي نشر في الأهرام تحت عنوان (الشيطان الآخر) ومع ما قام في قصي من العتب على الأخ الدكتور والأسلوب الذي تناول به الموضوع وللمعبرة التي اختارها للتميز عن رفضه لاقامة حد من حدود الله المقررة والمقطوع بها في كتاب الله وسنة رسوله فأننى لم أكن أعترم الرد عليه ، فليس كل ما يقال يصلح للمناقشة أو الرد .

غير أنني عندما قرأت رده في صفحة الفكر الدينى على كلمة الأستاذ محمود شاكر لاحظت أنه وهو يحاول أن يصحح بعض المفاهيم التي تورط فيها قلمه والتي استنكرها معظم الذين قرأوا مقال له ليجعلها كما قال (واضحة أمام القارئ) .

قد أوقعه قلبه مرة أخرى في غموض أكثر واغلاق أبهم وفي ظلمات هذا

فيه ولا خلاف لتعاليه وانما الخلاف بيننا انما ينشأ حول مفهوم هذه المصلحة وحدودها فهل المصلحة في ترك المعاصيات المصلحة تهاجم الناس في الطرقات والمنازل والقطارات وتروع أمنهم باستلاب أموالهم أو باختلاف ثنائهم وتكثير أمن المجتمع ؟ أم أن المصلحة تتمين بل وتيقن في الضرب على أيدي هؤلاء وأخذهم بصارم العقاب حماية للأنفس والأموال العامة والخاصة والأعراض ؟ وعندما يبصر علماء الدين الناس بهذا الخطر ويحذرونهم من مغبة عواقبه أبصيح أن يقال عندئذ أن علماء الدين يصدرون آراءهم لأرضاء العامة وهم أكثر الناس ، أما قاعدة (الضرورات تبيح المحظورات) فهي قاعدة فقهية مكررة ولكن الكاتب يوردها في غير مورها ويضعها في غير موضعها بل تأتي هذه القاعدة التي أوردها بنفسه شاهدا عليه لا لها فإذا كانت الضرورات تبيح المحظورات فانها من باب أولى تبيح غير المحظورات وعلى الأقل لا تمنعه وهل هناك ضرورة أشد من مقاومة ما يسود مجتمعنا الآن ويشيع فيه مما لم يكف في مقاومته قانون وضعي

والتقاليد وبعض جوانب الأخلاق ونظم الحياة مما يتغير بتغير صورة الحياة أما في المقائد القدسية والتشريعات السماوية وعلى الأخص التشريع الاسلامي الذي جاءت به خاتمة الرسالات فلا يتصور هذا مهما غلف بخلاف المصرية أو التفسيرية أو التطورية وما شاكل ذلك من شعارات •

وليسمح لي صديقي الدكتور أن أسأله اذا ما عرنا الماضي من مضمونه ومحتواه كما يريد أفيكون ذلك وصلا بيننا وبينه أو فصلا بنيفا وقطعة لاربعة فيها ماذا يبقى من الماضي اذا ما ألغينا مضمونه ومحتواه هل يبقى بعد ذلك سوى ألقاظ فارغة من المضمون وعبارات مجردة من المعاني ألا يكون ذلك جميعا في عرف المطلق بين الشيء وقيضه ؟ بين الوصل والفصل ، بين الوفاء للسلف والايان بالماضي والتكر لهما في وقت واحد ؟

ويتعلل الدكتور فيما يرى بهذا الصدد باقرار الفقهاء لمبدأ (المصلحة) ومبدأ المصلحة لا يمكن أن تكرر

واستكره - فلم يدع ذلك أحد وإن كان من المقطوع به والذي قام عليه برهان العقل والنقل أن التشريع الاسلامي هو أصدق التشريعات وأصحها وأكملها بل لا يتصور أن يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لأنه تنزيل من حكيم حميد ، على أن القياس والاجماع اللذين اعتبرهما صديقنا اضافتين ليسا كذلك ، وإنما هما ناشئان عن المصدرين الأصليين: الكتاب والسنة إذ لا بد للقياس من أصل في القرآن ولا بد للاجماع من مستند كتابي أو سنة أو اجماعا .

ويسترد الدكتور زكي في تصوراتيه وافتراضاته بشأن هذه القضية فيتساءل (من الذي قال ان هذه الجرائم التي سن لها الاسلام عقوبات هي كل الجرائم) وأنا أقول له لم يدع أحد ذلك أيضا وإنما المقرر أن ما يستحدث من جرائم لم تعرض لها عقوبة واضحة في التشريع الاسلامي يقاس على ما سنت له عقوبات سابقة جاء بها الوحي المعصوم ولهذا كان القياس الذي أصبح أصلا من أصول

أو أي تشريع انساني من استهتار بحقوق الغير وتهديد للآمنين أينما كانوا وكيفما وجدوا مما تكتظ به كل يوم صحافتنا هذا ان كانت مقاومة الجريمة بالعقاب الصارم تدخل في المحظورات في نظر الدكتور .

٢ - ومن القضايا التي تضمنها المقال (ان التشريع الالهي مبرا من الهوى) هذا صحيح ولكن الكاتب يعود فيقرر (انه ليس هو التشريع الوحيد للبشر) ولعله في المبالاة الأولى تصد أن يكتفى بتقرير مذاهب التشريع الالهي دون أن يقول أنه كذلك كامل لينى عليه ما بنى من حاجته الى الاضافة البشرية والتشريع الالهي كما أنه متزه عن الهوى هو في الوقت نفسه غير قاصر عن الوفاء بحاجات البشرية في شتونها الدينية بل وفي كثير من شتونها الدنيوية في شكل قوانين عامة وقواعد كلية كما جاء بذلك صريح القرآن فليس في حاجة الى اضافة بشرية والأصوب والأدق أن يقال انه في حاجة الى فهم بشري أما أن التشريع الالهي هو التشريع الوحيد للبشر كما قال ذلك الكاتب

تعلق الأمر بالغيبيات أو بالأمسار والحكم أو بمقاصد التشريع الإلهي المنزه عن الهوى والنقص والمبرأ من شائبة الخطأ والضلال .

لهذا كان المراد بالشرعة في الآية المذكورة إنما هو المنهاج الواضح والطريق المستقيم الذي جاء به

محمد - صلى الله عليه وسلم - فيما أوحى به إليه من ربه ولذلك أمره المولى عز وجل باتباعها فقال (فاتبعها) ولم يأمره بأن يتبع عقله وهواه بل أنكر ذلك على من اقتدى بهواه الواقع تحت تأثيرات خاصة فقال : (أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله) وفي هذا استبعاد صريح لتعميم صلاحية العقل بالانفراد بالحكم في كل شيء وإنما يكون العقل أداة سليمة وحكما صادقا اذا سلم من الأفتات والعلل وفيما لا يتجاوز حدود طاقاته أما اذا فسد لآفة أو لعدة أو قصور عن الرشيد وضعف عن ممارسة الإدراك فلا يصلح أبدا أن يفرد بالفصل بين الحق والباطل والخطأ والصواب . واني لعلى يقين من أن الأستاذ الكاتب لا يجهل فكرة فرئيس

التشريع ودليلا من الأدلة الاجمالية في أصول الفقه ويكون التشريع عندئذ بأصوله العامة وأدلتها الاجمالية قد غطى كل الجرائم التي قد تحدث أو تجدد في أى مجتمع مهما تطورت حضارته وتغيرت صورة حياته .

٣ - وثاني قضية أخرى تعد من أخطر ما ورد في مقال الدكتور وهي تفسير الشريعة بالعقل في قوله تعالى : (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها) .

فالشرعة في نظر الدكتور زكي - وأرجو أن لا يكون ذلك اعتقادا له إنما هي عقل الانسان هكذا بدون حدود أو قيود هذا العقل الذي لا يقطع عاقل بتجرده من التأثير بعوامل البيئة ، ونظم التربية وصور الحياة وظروف الكون المادى فالعقل يتأثر بذلك وغيره قوة وضعفا ذكاء وغباء استقامة وانحرافا . صحة وسقما .

ومن هنا كان العقل فيما يصدر من أحكام عرضة للخطأ والصواب فقد تأتي أحكامه صحيحة ومطابقة للواقع ، وقد تأتي كذلك خاطئة زائفة هذا بالنسبة لواقع حياتنا المادية وعالمنا المحس فما بالك اذا

وانه ليطالعنا في افتتاحية كتابه (الاقتصاد في الاعتقاد) وفي الجزء الثالث من كتابه (الاحياء) بحملته على الحثوية لا يجاهم التقليد في العقائد واتباع ظواهر النصوص الشرعية وعلى الفلاسفة والمتطرفين من المعتزلة لمبالغتهم في سلطة العقل وحرته حتى صادموا به قواطع الشرع في نظره فيقول (فمیل أولئك الى التفريط ، ومیل هؤلاء الى الافراط وكلاهما بعيد عن الحزم والاحتياط بل الواجب المحتوم في قواعد الاعتقاد ملازمة الاقتصاد والاعتماد على الصراط المستقيم فكلما طرفي قصد الأمور ذميم) ثم يقول : (وكيف يهدى للصواب من اقتضى محصن العقل واقتصر) •

٤ - والقضية الرابعة هي استنكار الدكتور زكي للقول بأن الاسلام بتعاليمه يغنى عن الاحتياج والتبعية الى الرأسمالية والماركسية وأن الله لم يشئ شيئا ترك اكماله لآدم سميت أو سان سيمون أو هجل أو ماركس وينسب الكتاب القائلين بذلك الى وجوب العلم بأن المسألة ليست مسألة مصطلح وإنما الذي يعنيه هو النظم والأفكار التي ينطوي عليها

يكون « أبو الفلسفة الحديثة » كما يقولون في الأوهام الأربعة أو عوامل الخطأ وأسباب الزلل التي تعمق العقل عن سلامة الوصول وصحة الإدراك وأنه يستحيل عليه ذلك ما لم يظهر نفسه أولا من كل هذه الأوهام وتأتى النتيجة المستخلصة من كل ما قررنا حول هذه القضية وهي أنه لا بد من عصام الشرع وضرورة الرجوع اليه في القضايا الالهية وما يتفرع عنها من تشرعات •

لهذا عني الامام الغزالي ببيان سلطة العقل وحدوده أمام النص المقدس الا أن الغزالي لم يطلق الرأي كما أطلقه كاتبنا ولم يقطع بحكم واحد بالنسبة لجميع الناس في مختلف مستوياتهم مثلما قطع كاتبنا كما أنه لم يحدد موقفا للعقل من جميع القضايا من غير تمييز بين قضية وأخرى كما فعل كاتبنا ، وإنما عمد الغزالي الى تصنيف الناس وبلغ مستواهم من الإدراك والتمييز ثم الى تصنيف الموضوعات المنظورة ليحدد للعقل دوره ومدى سلطانه في كل منها كذلك •

استغلال الغنى للفقير والقوى للضعيف وكلا الأمرين ينكرهما الاسلام ولا تهرهما تعاليمه ثم اذا افترضنا جدلا امكان اشتغالهما كما يقول الدكتور على ما لا يتنافى مع الاسلام وقد يكون ذلك في بعض جوانبها الغير أساسية فما هي الحماية التي نجعلنا نأخذ ما يرتضيه الاسلام من هذا المضمون في جرعة من الفلسفات الحديثة المنحرفة ، ومن خلال فكر سيمون وهيكل

وماركس ؟ أفلا يكون من الأنصف والأوفر للترتيب الفكرى والتاريخى في الوقت نفسه أن نرد الحقائق الى أصولها ؟

والأمور الى مصادرها الأصلية وعلى الأخص اذا كانت هذه الأصول والمصادر تعليما اليها معصوما عن الخطأ مأمون العاقبة بدلا من أن نأخذها من مصطلحات استحدثها ماركس وأتباعه ولا تتسم بالدقة ولا بالعصبة .

• — أما القضية الأخيرة من المقال وهى ما سماه زميلنا الدكتور (الارهاب الفكرى) فلا تعليق لى عليه الا أن أسأله مرة أخرى متى

المصطلح فاذا كان المصطلح ينطوى على ما لا يتعارض مع الاسلام لا ينبغي رفضه وكأنى بالاستاذ الكاتب يريد أن يقول أو على الأقل يوحى الى قارئه أن يعتقد بأن الماركسية لا تتناقض مع الاسلام في بعض جوانبها دون أن يحدد هذه الجوانب أو يبينها لنا مع أنه يعلم كيف أن الماركسية تناقض مع أهم ما في الاسلام من تعليم وهو الجانب العقيدى .

وليس عندي ما أقوله في هذا الصدد الا أن أسأل الدكتور محمود أيهما أسبق الاسلام أم الماركسية والرأسمالية الغربية • محمد — صلى الله عليه وسلم — بما جاء به من عقيدة وشريعة ونظام للحياة أم سميث وسان سيمون وماركس بما جاؤوا به من تجريد الانسان من أخص خصائصه وهى عقيدة الايمان بالله وبحاجة البشرية الى دين معصوما وتعليم ينظم حياتها ؟

ان الماركسية والرأسمالية قد استحدثتهما نظما فلسفية حديثة جردت الأولى من المقائد الملازمة لفطرة الانسان ووجهت الثانية الى

حدثنا الارهاب الفكرى؟ وأين هو الآن؟ ومن صدر هذا الارهاب؟ هل حاز أحد بين الدكتور وبين ابداء رأيه خطأ كان أو صواباً؟ لا بل أنه بالذى يعطى من ثمرى الكتابة فى الصحافة ما تم يتح لغيره من رجال الدين الذين ادعى أن الصحافة تفتح لهم باب انفرس أكثر من غيرهم .. وهل يريد صاحبى أن توصد الصحافة أبواباً عن النشر لرجال الدين ، وتفتح له هو أبواباً أوسع ليهاجم مقدسات الناس ويصادم بفكره ورأيه مشاعر ٩٥٪ من أفراد المجتمع ممن لا يرضون رأيه ولا يستمعون لخطابه بل ينفرون منه ويستكروه؟ وما هو التغير الذى يراد بهذه الأمة ولم يفسح الطريق لاحتوائه؟ أهو تغير فى العقائد؟ أم هو تغير فى قيم المجتمع؟ أو هو تغير تقاليده المرعية ومقومات حضارته الأصلية؟ ممن يكون الارهاب اذن؟ أهو من رجال الدين الذين يشعرون بأن عليهم واجبات النصيح الهادى والتوجيه الحكيم ودفع السيئة بالتي هي أحسن؟ أم أن الارهاب من أولئك الذين يستعدون الصحافة على رواد الحق ودعاتهم ويؤرقهم أن تنفل بأرائهم وكلمة الحق التى يصدرونها الجباهير المسلمة الآمنة على مقدسات دينها الحريصة على مقومات حضارتها؟ يا أخى الدكتور رعاك الله وسدد الى الحق خطاك .. فتلك كلمات قصار وأمارات اخاء اقتضانى الحق والتذكرة أن أكتبها لعل أن يهدينا وإياك سواء السبيل وأن يجعل لنا جميعاً من أمرنا رشداً .

(والله يقول الحق وهو يهدي السبيل) .

د. محمد عبد الرحمن بيصار
وكيل الأزهر

أهمية نظام التربية والتعليم في الأقطار الإسلامية

لسمامة العلامة إبراهيم النوري

وتتضخم هذه المشكلة وتتضاعف أخطارها وأضرارها وتتضخم مسئولية القائمين على هذا المجتمع ، الحريصين على وحدته وسلامته وحياته وقوته ، إذا ألح هذا العنصر - الذي لم يخلص لهذه العقيدة التي قام عليها هذا المجتمع أو لم يسفها ، أو لفظها بعد ما أساغها لأي سبب من الأسباب - ألح هذا العنصر على البقاء في إطار هذا المجتمع المؤمن ، كجزء من أجزائه ، وربط مصيره بمصيره لمصلحة من المصالح ، أو لاضطراره إلى ذلك ، من غير أن يذيب نفسه في حرارته ، ويصهرها في بوتقته ، ومن غير أن يقتنع بما يقوم عليه هذا المجتمع من عقائد ومبادئ ، وخصائص ومقومات ، ويؤمن بها باخلاص وفي حماس ، ونجح في ذلك بذكائه أو بفقائه من القائمين على هذا المجتمع ولم يفتن له .

إن الحقيقة النفسية التاريخية التي لا يمكن إنكارها أو تجاهلها ، هي إمكان وجود أفراد في المجتمع الإسلامي لم تشرح صدورهم للعقيدة التي يقوم عليها هذا المجتمع ، ولم يؤمنوا بالحقائق والمبادئ التي يؤمن بها ، والأهداف والمثل التي يعيش لها .

وتلك طبيعة كل مجتمع يقوم على أساس عقيدة معينة وحدود مرسومة واضحة ، إذا تخطاها فرد من أفراد هذا المجتمع أو الجماعة ، اعتبر خارجاً من دائرته ، أو أثراً عليها ، وفقد جميع الحقوق والامتيازات التي كان يتمتع بها ، خلافاً للجنسيات والقوميات التي تفتح صدرها لكل عقيدة ، وخلق وتصرف ، بشرط أن لا يغير صاحبها جنسيته أو قوميته ، ولا تصدر منه خيانة لأمة وحكومته .

بل تحاربها وتفسنها فسفا ، تنتشر الردة العقائدية بمعناها الواسع فيمرق عدد كبير ممن ليست عندهم حصانة خلقية نفسية ، أو شحنة ايمانية روحية ، أو قوة علمية فكرية ، وعدد كبير من عباد الأموال والمناصب ، والمز والفقار ومن « الاتهازين » أو ينتشر النفاق انتشارا فظيما فيضعف قوة هذا المجتمع وينخر هيكله ، وينتشر المكر وتكثر المؤامرات ويفشو الفساد والحياة ويهون بيع الضمائر وبيع المقدسات والأعجاد ، وأراضى البلاد بشمن بخص دراهم معدودة ، ويكثر الخولة وصنائع الصدو ووكلاؤم وخدمة مصالحه ، كثرة فاحشة ، لا يوجد لها نظير في المجتمعات البشرية التي لا تمتحن بمثل هذه المحنة . وليست بين هذه المجتمعات وبين قياداتها هوة عميقة واسعة ، عقائدية أو مبدئية .

ويمجز هذا المجتمع عن مقاومة أى عدو مهاجم ، أو خطر داهم ، للبليلة الفكرية التي يعانها ، والصراع النفسى الذى يقاسيه ولكره عدد كبير

وهو أشد خطرا وأعق أثرا من « الردة » التى يفارق بها صاحبها مجتمعه الذى ولد ونشأ فيه ، أو الدين والعقيدة التى آمن بها أو خيل اليه أنه آمن بها بحكم الوراثة أو النشأة أو البيئة .

وتعمد هذه المشكلة حين ينجح هذا النصر بلباقته أو مقدرته فى احراز الثقة من هذا المجتمع والسيطرة عليه ، وتبلك زمامه ، فيتبوا منصب الحكم أو منصب القيادة والتوجيه ، هنالك يرغب هذا المجتمع على أن ينحو نحوا لا يحبه أو لا يتحمس له ، بل يعتبره فى بعض الأحيان مروقا من الدين يؤمن بها ، وقد يساق الى الغايات التى يعتبرها منافية لدينه وعقيدته كما تساق القطعان من الغنم أو البقر ويعيش فى صراع قسى عميق من أعنف أنواع الصراع الذى عرفه تاريخ البشرية ، وتاريخ الأخلاق وعلوم النفس وتاريخ الديانات والمذاهب ، فلا هو حى يتمتع بالحياة وحررتها ونميتها ، ولا هو ميت قد استراح وهذا .

وبتأثير هذه القيادة التى لا تنفق مع عقيدة هذا المجتمع وطبيعته ،

لهذه القيادات ، وعدم تحمسه -
 طبيعة الحال للشعارات التي تهتف
 بها هذه القيادات ، والقيادات التي
 تقاتل في سبيلها هذه الزعامات أو
 الحكومات ، وذلك كله من طبيعة
 الأشياء ومنطق الواقع ، وخصائص
 النفس الانسانية ، يشهد له التاريخ
 القديم ويشهد له التاريخ المعاصر في
 المناطق التي لم تذوق لذة الحب
 للقادة والزعماء، أو الحكام والأمراء
 ولم يكن هناك انسجام عاطفي ، أو
 تجاوب فكري بين الشعب والقيادة.

« مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء
 ولا إلى هؤلاء » (١)

وبقوله : « ومن الناس من يعبد
 الله على حرف ، فإن أصابه خير
 اطمأن به وإن أصابته فتنة اقلب
 على وجهه » (٢)

لذلك لم يكن - كما يرجح أكثر
 المفسرين - شاق في مكة ، لأن
 الاسلام كان هنالك مغلوبا على أمره
 لا يملك حولا ولا طولا ، ولا يملك
 لأحد نفعا ولا ضرا ، ولم تكن هنالك
 قوتان متماثلتان، أما كان المشركون

وقد واجه المجتمع الاسلامي الذي
 قام على أساس الدعوة الاسلامية ،
 وفي أحضان الرسالة المحمدية ، هذا
 الواقع الطبيعي التاريخي الذي لا مفر
 منه لأي جماعة تقوم على أساس
 الايمان والعقيدة ، والديانة
 والنقوى ، والدعوة والجهاد، وإنما
 نظر يادرة « النفاق » في بيئة تجمع
 بين دعوتين متنافستين ، وقيادتين
 متقابلتين ، مهما كانت النسبة بينهما
 بعيدة في الضعف والقوة والقلّة

(١) سورة النساء : ١٤٣

(٢) سورة الحج : ١١

ونقطة ضعف في كثير من النفوس البشرية ، فهو يسير الركب البشرى في جميع مراحلہ ومنازلہ ، ويرفع عقيرته اذا وجد مجالا ومتسعا وقد هيأت بعض الظروف التي لا مجال لتفصيلها في هذا الحديث لنشاطه

ونفوذہ ، ولظهورہ على مسرح الحكم والادارة ، والقوة الحرية والجهاز الحكومى . وفي السوق والمتديات ، والعلم والشعر والأدب في العهد الذى كان الاسلام فيه زاحفا مقتحما فاتحا غانما ، حاكما مالكا ، واقتربت بالدخول فيه والظهور بمظهر فوائد سياسية واجتماعية واقتصادية ، هنالك برز النفاق فى الميدان وتبوا كثير من أصحابه مراكز رئيسية حساسة فى حدود الدولة الاسلامية الواسعة وكان منهم من استطاع أن يفرض نفسه على هذه الدولة الناشئة بمهارته فى بعض الفنون والصناعات ، أو بفضل من ذكاء وهوق فى العلم فكان منهم كبار الاداريين ، وقادة الجيوش ، وكبار الكتاب والأعوان .

الأقوياء الفاهرون ، والمؤمنون المظطهدون المستضعفون يخافون أن يتخطفهم الناس ، فلما اتقل الاسلام الى المدينة ، وقام المجتمع الاسلامى بجميع لوازمه نجم النفاق ورفح رأسه ، وكانت ظاهرة طبيعية نفسية لا بد منها .

ولكن وجود الرسول صلى الله عليه وسلم واستمرار الوحي قدأمن هذا المجتمع الوليد من غائلة هؤلاء المنافقين ، ففضضهم القرآن فى عدة مواضع منه وأزاح الستار عنهم ، وعرفهم المسلمون فى الغالب وكرهوهم كرها شديدا ، ولفظهم المجتمع فلم يستطيعوا أن يتسربوا فيه ويندمجوا ، فضلا عن أن يعرخوا ثقة واحتراما ، أو يتبوا قيادة ورئاسة ، وبقي المجتمع الاسلامى الأول صحيحا وسليما لم يضعفه النفاق ، ولم يبعث به المنافقون ، وضعف شأنهم حتى اعتقد كثير من الصحابة أنهم اهرضوا ، وأن لا هناك بعد النبى صلى الله عليه وسلم وكان منهم بعض كبار الصحابة .

ولكن النفاق كان ولا يزال خصيصة من خصائص الانسانية

وفي مثل هذه الظروف سئل سيد
التابعين الامام الحسن البصرى عن
وجود النفاق والمنافقين والدولة
للاسلام والمسلمين ، فأجاب
بالإيجاب ، ولم يثبت وجودهم
فحسب بل أعلن أنهم في قوة وثبوة
وفي موقف نفوذ وتأثير ، قال له

رجل : يا أبا سعيد اليوم نفاق ؟ قال :
لو خرجوا من أزقة البصرة
لاستوحشتهم فيها ، وقال مرة لو
خرجوا لما اتصفتم من عدوكم ،
وقال في مناسبة أخرى ، يا سبحان
الله ماليت هذه الأمة منافق قهرها
واستأثر عليها (١) .

وجاء عهد الاحتلال الأجنبي وغزو
الغرب الفكرى والثقافى ووقع
الشرق الاسلامى - بارادة أو بغير
ارادة - في حضنة التربية الغربية ،
ونظمها التعليمية ، ومناهجها الفكرية
وقيمها ومثلها العليا وتصورها للحياة

والانسان ، ونظرتها الى العلوم
والآداب ، كما يترامى الطفل الصغير
في أحضان مرب كبير ، ويقبل نظامه
التعليمى ، وبالأصح فكرته التعليمية ،
بحذافيرها وعلى علاتها ، التى ولدت
ونشأت واختمرت في بيئة تؤمن
بمقائيد وأسس ، ومبادئ وقيم ،
ومفاهيم ومثل ، تختلف كل الاختلاف
عن المقائيد والأسس ، والمبادئ
والقيم ، والمفاهيم والمثل التى يؤمن

وبقى هذا النفاق يعمل عمله
ويثبت وجوده في المجتمع الاسلامى
حتى في أوج عظمته السياسية
والحضارية ، بل كان أقوى وأنشط
في عهود المجد السياسى والمدنى
لضعف التربية الاسلامية وندرة
المربين الربانيين للنفس ، المهذبين
للاخلاق ، وفساد نظام التربية في
بعض العهود وكوله قنطرة للوصول
الى كراسى الحكم ومراكز القيادة ،

(١) مقتبس من « صفة النفاق ودم المنافقين » للمحدث أبى بكر ص ٦٨

بها المجتمع الاسلامي ، أو يجب أن يؤمن بها ويعيش لها ويجاهد في سبيلها ، بل تقوم على نفيها وهدمها أحيانا ، والتهكم بها والاستهانة بقيمتها أحيانا أخرى ، فكان مثله كمثل رجل يتناول السم الزعاف ليعيش ، ويشرب الماء الملح الأجاج ليروي غلته ، وحكموا في تخطيط برامجهم التعليمية ، ومؤسساتهم العلمية ، الاخصائيين أو المستشارين من البلاد الأجنبية ، ولم يستوردوا منها المقررات الدراسية فحسب ، بل النظرات التعليمية والتصورات التربوية ، وأرسلوا البعثات الى الخارج لتتشأ في أحضان المربين الغربيين والأساتذة الأجانب ، ثم أطلقوا أيديهم ومنحروهم كل حرية في تخطيط البرامج التعليمية وسياسة التعليم في هذه الأقطار الاسلامية .

فكانت النتيجة وجود طبقة مضطربة في العقائد والأفكار والسيرة والأخلاق ، أحسن أحوالها أن تكون مذبذبة بين الفكرة الغربية والفكرة الاسلامية ، والا

فهي في أكثر الأحيان تسليخ من كل ما يدين به مجتمعها وأمتها وبلادها . وذلك شيء طبعى لا يستغرب وجوده ، انما يستغرب عكسه وقد يكون هؤلاء الاخصائيون أو المستشارون وتلاميذهم مخلصين في عملهم يريدون الخير للأقطار الاسلامية والأجيال الاسلامية في هذا التخطيط التربوي ، وفي هذه السياسة التعليمية ولكن ذلك لا يمنع من تعرض هذه الأقطار والأجيال لهذا الاضطراب الفكري ، أو التناقض المبدئي ، وكثير منهم المذر في ذلك لقلة معرفتهم بهذا الدين وأسمه ومبادئه ، وطبيعة هذه الشعوب الاسلامية وما يتفق مع شخصيتها ورسالتها ، وما يتنافى معها وقد تكون محاولتهم لا تقاها — باخلاص وحسن نية — ذريعة الى هلاكها ، وقد أعجبنى ما قاله الأستاذ Don Adams عن هؤلاء الموجهين أو المستشارين الأجانب في كتابه (١) :

« المخطط التربوي للمجتمعات المعاصرة » يقول :

(1) Educational patterns in contemporary — Societies.

« ان أبلغ مثل يضرب للأضرار التي تلحق بالشعوب بخطأ يصدر من المستشارين المتعلمين الأجانب ، ما جاء في حكاية شرقية ، يصور موقف هؤلاء الماهرين تصويراً دقيقاً ، زعموا أن ناحية من النواحي أصيبت بفيضان عظيم ، تورط فيه قرد وسمكة ، وكان القرد شاطرًا وسخيفًا قد جرب مثل هذه الفيضانات ، فتسلق فرع شجرة وأمن خطر هذا الفيضان ووقع بصره على السمكة تكافح تيار الفيضان ، وتطفوا على سطح البحر ، واحتل القرد العطف على هذه السمكة المسكينة ورق لها قلبه ، فنزل من الشجرة وأخذ السمكة بكل اخلاص من هذا الخطر ، وجاء بها الى الساحل وألقاها على الرمل حيث لا تصل اليها الأمواج ، وكانت النتيجة ظاهرة لا تحتاج الى تفسير .

أبو الحسن الندوي

✽ الله .. أو الانهيار :

لقد حربت البشرية في هذه الجاهلية الحديثة كل نظام يمكن ان يخطر في بال الانسان .. العردية والجماعية .. الرأسمالية والشيوعية .. الملكية واللاملكية ..

وجربت المتاع الحسى المنطلق بلا غاية . في المأكول والمشرب والسكن واللبس .. والجنس ..

وجربت الإيمان بكل « الله » من صنع الإنسان والانسان المتأله والالحاد بكل الله ..

ثم .. ؟

ثم ازدادت مع كل تحرية حيرتها وشقاقها واضرارها وخلخلتها روافدها .. حتى جنت أو كادت جنت !

ومن ثم .. فلم يعد هناك مجال للاختيار !
أما الله .. وأما الانهيار !

التصوف وأدبهم

لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد بن مخلوف

- التصوف الاسلامي في واقعة تربية علمية وعملية للنفوس وعلاج للنفوس ، وغرس للفضائل واقتلاع للردائل وقمع للشهوات وتدريب على الصبر والرضا والطاعات فهو مجاهدة للنفس ، ومحاسبة لها على الأعمال والتروك واقتطاع عما يعوق السالك في سيره الى الله وزهاده في كل ما يلهي عن ذكر الله ويلق بالقلب سواه .
- وهو مطلوب شرعا وحسن ممدوح في دين الله . قال تعالى : (فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور) .
- وقال تعالى : (وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا اولي الالباب) .
- وجيلة القول فيه - قبل تدوينه كفن وبعده - أنه تربية وتهذيب ، وعلم وعمل ، ووقاية وعلاج ، ودين ودنيا ، وعبادة وزهادة ، وتقوى وطاعة واستقامة وصبر وجهاد ، وفرار من فتنة الدنيا وزينتها وابتعاد .
- وهو لب الشريرة وروحها ، وثمرتها وحكمتها .
- وهو توجّه الى الله تعالى واقبال عليه وعكوف على عبادته وتعرض لنفحاته وهباته التي يختص بها اوليائه وأحبابه .
- كل ذلك مع السعي والميل الصالح في الدنيا بما يتزودن للآخرة وبما به قوام الحياة والممران في الحلال الطيب .

القاسم الجنيّد البغدادي شيخ الطائفة
المقدم المتوفى سنة ٢٩٧ هـ ، وأبي
القاسم عبد الكريم بن هوازن
القشيري صاحب الرسالة المشهورة
المتوفى سنة ٤٦٥ هـ ، وحجة الاسلام
أبي حامد محمد بن محمد الفزالي
أحد أئمة الشافعية المتوفى سنة ٥٠٥ هـ
وأبي محمد عبد القادر الجيلاني
المتوفى سنة ٥٦١ هـ وأبي حفص
السهروردي صاحب عوارف المعارف
المتوفى سنة ٦٣٢ هـ ، والامام أبي
الحسن الشاذلي على بن عبد الله
المتوفى سنة ٦٥٦ هـ وأبي العباس أحمد
ابن عمر المرمي المتوفى سنة ٦٨٦ هـ
وأبي الفضل أحمد بن محمد « ابن
عطاء الله الاسكندري » المتوفى سنة
٧٠٩ هـ ، والسيد عبد الله بن علوي
الحداد الحضرمي المتوفى سنة ١١٣٢ هـ ،
وأبي المواهب السيد مصطفى
البكري الصديقي المتوفى سنة ١١٦٢ هـ ،
والشمس محمد بن سالم الحنفي
المتوفى سنة ١١٨١ هـ ، والقطب أبي
البركات أحمد الدردير المدني
المتوفى سنة ١٢٠١ هـ - رضى الله
عنهم ، وغيرهم من المتقدمين

وقد كان ذلك شأن جمهور
الصحابة والتابعين والسلف والصالح
في أئمة الدين .

ولا نبعد اذا قلنا انهم كانوا جميعا
صوفية بهذا المعنى الجامع الذي صار
موضوع التصوف المدون فيما بعد
وغايته ولكن على تفاوت بينهم فيه .

ذلك هو التصوف النقي من
الشوائب الذي لم يخالطه زيغ ولا
شطط ولا جهل ولا ابتداع .

وهو تصوف العلماء والنسك ،
القائمين على حدود الله ، الواقفين
عند شريته أمثال الحسن البصري
المتوفى سنة ١١٠ هـ ، وأبي اسحاق
ابراهيم بن أدهم البلخي المتوفى سنة
١٦١ هـ ، وأبي سليمان داود الطائي
المتوفى سنة ١٦٥ هـ ، وأبي علي
الفهيد بن عياض المتوفى سنة ١٨٧ هـ
وأبي الفيض ذي النون المصري
المتوفى سنة ٢٤٥ هـ ، وأبي الحسن
السري السقطي المتوفى سنة ٢٥٣ هـ ،
وأبي محمد سهل بن عبد الله
التمستري المتوفى سنة ٢٨٣ هـ ، وأبي

والتأخرين من الأئمة العارفين في أشار اليه ابن خلدون في مقدمته -
بأسم «التصوف» أو «علم الحقيقة»
مختلف العصور .

كما اختص النوع الآخر منه بأسم
« الفقه » أو « علم الشريعة » وهو
الخاص بالأحكام العامة في العبادات
والمعاملات والمادات . وتساوق
العلمان معا في تكوين الشخصية
الإسلامية الكاملة ظاهرا وباطنا ،
حسا ومعنى ، روحا ومادة ، بحيث
لا يكمل تكوينها الا بصا ، فكانا منها
كجناحي الطائر .

ولهؤلاء الأئمة وأضرابهم - وهم
صدور الإسلام وأعلامه - كلام
جيد شاف في الأدواق والمواجد ،
التي تنشأ عن المجاهدات ، ثم تستقر
للمريدن مقامات ، ثم يترقون فيها
درجات ، على تشدد من بعضهم في
السلوك وتفاوت بينهم حسب تفاوت
أقدارهم في العلم والذوق، والعرفان .

وقد ألف الأئمة كتبهم في كل
منها على حدة ، وجمع بعضهم بينهما
كالغزالي في إحياء العلوم ، وهو
موسوعة إسلامية جامعة ، وذخيرة
ثمينة نافعة . ومما قاله بعض
الصوفية : « حقيقة بلا شريعة باطلة ،
وشريعة بلا حقيقة عاطلة » . وهو
تصوير دقيق لترابط هذين العلمين
الشرعيين ، وتساوقهما في تكوين
المسلم الكامل .

التصوف الكاذب

هذا هو التصوف الصادق الذي
ملا سمع الدنيا وأمتعها منذ عصر
التدوين .

ولهم اصطلاحات علمية، وإشارات
ذوقية ، ورموز دقيقة ، ومعانٍ علوية ،
وحكم رفيعة ، يعرفها أهلها ،
ويتذوقها من وهب رقة الشعور ،
ودقة الإدراك . وهم في مجال
الاعراب والبيان عن ذلك متفاوتون .

وموردهم الذي يستقون منه ذلك
كله : كتاب الله تعالى وهدى النبوة ،
وما روى عن العارفين من أئمة
الإسلام .

وقد اختص هذا النوع من العلم
الشرعي في عصر التدوين - كما

وهناك تصوف كاذب وهو الذى اتحلته قديما حكام من الناس أشربوا تعاليم طائفة الباطنية الحلوية وتدثروا بدثار الصوفية اجتذبا للعامة وتفريرا ، ودسوا فى التصوف الحادهم ومقالاتهم الشنيعة فى الدين كابى سيفين الاشيللى المتوفى سنة ٦٦٩ هـ واضرا به افسادا لعقائد العامة فى المسلمين .

وهؤلاء ليسوا صوفية ولا من التصوف فى شيء وانما هم مرتزقة زنادقة ملحدون .

وقد كشف خبيثتهم وفند مزاعمهم كثير من أئمة الاسلام ومنهم شيخ الاسلام ابن تيمية العنبل المتوفى سنة ٧٢٨ هـ رحمه الله وتلميذه الامام ابن القيم المتوفى سنة ٧٥١ هـ رحمه الله .

وهناك آخرون اقموا الى الصوفية بل احترفوها واتخذوها سمة لهم وتوارثوا فيما بينهم بلدا سيئة

وشعارات زائفة وتقاليد منكرة حبالا بالدين الخالص أو تجاهلا طمعا فى متاع الدنيا ثم ظلوا عليها عاكفين

لا يجهون لعلم ولا يستمعون لنصح ولا يخضعون لحكم .

وهؤلاء - لا رب - ادعاء فى الصوفية دخلاء فى التصوف .

وقد انتصب للرد عليهم والسنديد بهم وتبيان بدعتهم ومنكراتهم وارشادهم الى الحق والهدى كثير من العلماء الصالحين قديما وحديثا .

ومنهم العلامة عبد الرحمن الأخرى المتوفى سنة ٩٨٣ هـ .

ومنهم الأستاذ أبو المعارف الشيخ أحمد بن شرقاوى الصعبدى المالكي الخلوتى فى كتابه (شمس التحقيق) المتوفى سنة ١٣١٦ هـ والعلامة الشيخ أحمد الطاهر الحامدى الأخرى المتوفى سنة ١٣٣١ هـ والعلامة والدنا الشيخ محمد حسين مخلوف العدوى المالكي الخلوتى المتوفى سنة ١٣٥٥ هـ رحمه الله أجمعين .

وجوب انصاف التصوف البرى :

ومع ذلك قد تكرر أناس للتصوف بأسره وحملوا عليه حملات شعواء عنيفة وحملوه أوزار أولئك

المتصوفين الكاذبين وخطاياهم ما هو الا الدين الحاصل والحق
واتخذوها مكان للطن فيه وفي أئمة المحض ولباب الشرع خرج من بين
وكتبه • فرثودم لنا خالصا سائغا المشاريين

ولو أنهم توفروا على دراسته وإن الطمن فيه جهالة وجود •
والاعلاع على كته واستقصاء أقوال وأئمة وتواريتهم وسيرهم وآثارهم
أئمة وتواريتهم وسيرهم وآثارهم وجهادهم في الدين لتبذل جهلهم
بالتصوف علما وخطوهم فيه صوابا وذهمهم له مدحا ولتميز لديهم الحق
من الباطل والصحيح من الفاسد والأصيل من الدخيل المفتري •
ولعرفوا أن التصوف البرى • من الشوائب النقى من تلك المفاسد -

وأين الطاعنون فيه من أولئك
الأعلام الذين أقاموا دعائمه وشادوا
أركانه على تقوى من الله ورضوان
ومنهم من ذكرنا من الأئمة الأعلام •
نسأل الله لهم الهداية والرشد •

حسين محمد مخلوف

مفتي الديار المصرية سابقا

• بين اليأس والامل :

« ولا تيأسوا من روح الله انه لا يياس من روح الله الا القوم
الكافرون » •

لا تصور ان مؤمنا بالله وبالقرآن يجد اليأس الى قلبه سبيلا ،
مهما اطلعت امامه الخطوب ، واشتدت عليه وطأة الحوادث ودرجت
في طريقه العقبات •

ان القرآن ليضع اليأس في مرتبة الكفر ، ويقرن القنوط بالضلال :
« قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون » وان القرآن ليقرره
باموسا كونيا لا يتبدل ، ونظاما ربانيا لا يتغير « سنة الله ولن تجد
لسنة الله تبديلا » •

تمثيل الرسول صلوات الله وسلامه عليه وتمثيل آل بيته وأصحابه رضوان الله عليهم

لفضيلة الشيخ محمد المنصور الكفائي

تمثيل رسول الله صلى الله عليه وسلم حرام لا يجوز ، بنصوص القرآن والسنة النبوية واجماع المسلمين وقد يكون ذلك كفرا وزندقة . وكما لا يجوز تمثيله صلوات الله عليه ، لا يجوز حضور تمثيله ، ولا الموافقة عليه ، ولا مساعدة مرتكب ذلك بأي نوع من أنواع المساعدة ، اذا له ، أو تصويرا للكعبة المشرفة ، أو مكة المكرمة ، والضريح النبوي ، والمدينة المنورة ، أو أي شيء في معناها ، ليظهر حاكيه عليه الصلاة والسلام في منزل الوحي ، ودار ولادته ، ومرتع صباه ، ودار هجرته ومدفنه صلوات الله وسلامه عليه .

وتمثيل ذلك بالتمثيل بنفسه ، أو الحضور فيه ، أو معاوته ، أو الموافقة عليه بفتوى ، أو جاه ، أو نفوذ أو أي شيء يكون منه لعمل ذلك التمثيل ، فاعل ذلك بنفسه ، أو بتأييده ، ولو باللسان ، فضلا عن المشاركة ملمعون بلعنة رسول الله صلوات الله عليه وسلامه عليه ، ومع اللعنة يعاقب أيضا بالطرد من بلده والنفي من بين قومه وعشيرته .

وكذلك لا يجوز ويحرم تمثيل آل بيت النبوة ، وأصحاب رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ، ويجب احترامهم بأمر الله تعالى وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والممثلون أهل لب ومجون ، وأهل كذب واستخفاف ، وقد يصل بهم اللعب في التمثيل والكذب إلى الاستخفاف بمن يجعلونه غرضا لذلك التمثيل وهندا ، واذا ذاك يصبح التمثيل كفرا وزندقة ، عقوبته القتل بلا استتابة ، ولا يبقى حكمه عدم

تمثيل الرسول صلوات الله وسلامه عليه وتمثيل آل بيته ٨٥ •

الجواز والحرمة فقط • ولا يكفي
في عقوبته اللعنة لمرتكبه والساعي
فيه والنهي من البلاد فقط •

ونص التحريم من القرآن الكريم
قوله لمن جعلوا رسول الله صلوات
الله وسلامه عليه هدفا لليمهم «ولئن
سألتم ليقولن : انما كنا نخوض
ونلعب قل : ابا الله وآياته ورسوله
كنتم تستهزؤن » •

وأخرج البيهقي في دلائل النبوة
عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق
كان الحكم يجلس عند النبي صلى
الله عليه وسلم ، فبصر به عليه الصلاة
والسلام ، فقال : كن كذلك •
فما زال يختلج حتى مات •

قال ابن العربي المفاوى : لا يخلوا
أن يكون ما قالوه من ذلك جدا
أو هزلا ، وهو كيفما كان كفر ، فان
الهزل بالكفر كفر ، لا خلاف فيه
بين الأمة •

ونص التحريم من السنة النبوية ،
قصة الحكم بن أبي العاص الأموي ،
ومحاكاته للنبي صلوات الله وسلامه
عليه ، قال ابن عبد البر الاندلسي :

كان الحكم يحاكي النبي صلى الله
عليه وسلم في مشيته وبعض حركاته
أي كان الحكم يمثل النبي صلوات
الله عليه ، وكان الحكم من مسلمة
الفتح ومطلقهم •

ذكروا أن صلوات الله وسلامه
عليه كان اذا مشى يتكفا ، وكان

الحكم بن أبي العاص يحكيه يمثله
— فالتفت النبي صلى الله عليه
وسلم يوما فرآه يفعل ذلك ، فقال
صلى الله عليه وسلم : فكذلك فلتكن
فكان الحكم مختلجا يرتعش من
يومئذ •

وروى الفاكهي : ان أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم دخلوا
عليه وهو يلحن الحكم بن أبي العاص
وتعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
من المدينة المنورة الى الطائف •

وروى ابن أبي خيثمة وغيره بعدة
أسانيد عن عائشة أم المؤمنين أنها
قالت لمروان : فاشهد ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لمن أباك وأنت
في صلبه • ورواه النسائي والحاكم
وابن مردويه وغيرهم ورواه
الاسماعيلي وسكت عنه الحفاظ ،
وهو بسكوته عنه يعتبر صحيحا

حسب قاعدته ، وكذلك قال له أخوها
عبد الرحمن : لمن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أباك . رواه البزار
وحسنه الهيثمي .

وورد ذلك عن الحسن والحسين
ابن أبي علي عند أبي يعلى في مسنده .
وورد أيضا عن ابن أبي عمير عند
أحمد والبزار في مسنديهما ،
والطبراني في معجمه ، وصححه
الهيثمي .

وعن عمرو بن مرة الجهني رفعه :
فعلى - الحكم - لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين ، رواه الطبراني
ووثقه الهيثمي ، وورد لعنه عن
عبد الرحمن بن عوف عند الحاكم ،
وعن عبد الله بن عمر عند الطبراني ،
وعن عطاء الخراساني مرسلا عند
الفاكهي ، فهو برواه المشر متواتر ،
وصححه الحاكم والحافظ والهيثمي .

وأخرج ابن عبد البر في الاستيعاب
بسند إلى قاسم بن أصبغ في سننه ،
عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم :
يدخل عليكم رجل لعين ، قال : فدخل
الحكم بن أبي العاص ، ورواه أحمد
والبزار في مسنديهما ، والطبراني
في معجمه ، وصححه الهيثمي .

وهجا عبد الرحمن بن حسان بن
ثابت شاعر رسول الله عليه الصلاة
والسلام : مروان ولد الحكم فقال :

إن اللعين أبوك فارم عظامه
إن ترم ترم ترم مخلصا مجنونا
يمسى خميص البطن من عمل التقى
ويظل من عمل الخبيث بطينا

وقال الحافظ في التتبع : وقد
وردت أحاديث في لعن الحكم والد
مروان . . أخرجها الطبراني وغيره
بعضها جيد .

وروى الطبراني من حديث عذبة
ابن اليان لما ولي أبو بكر الصديق
الخلافة ، كلم في الحكم أن يرده من
الطائف إلى المدينة فقال : ما كنت
لأحل عقدة عقدها رسول الله صلى
الله عليه وسلم .

وقصة الحكم في محاكاته وتمثيله
للنبي صلوات الله وسلامه عليه
ولمشيته وحركاته دليل على عين
النازلة كما يقول الفقهاء وعلماء
المنافرة .

وتمثيل الحكم للحركات النبوية
والمشية النبوية أما أن يكون ذلك

منه استهزاء برسول الله والرسالة ولو كان استهزاء لكان الحكم مرتدا ، وجزاء المرتد المستهزى برسول الله والرسالة ، القتل باجماع الأمة ، كان المستهزى مسلما أو ذميا ، كما نص على ذلك علماء جميع المذاهب وفي هذه المسألة صنف أبو العباس ابن تيمية كتابه الكبير : الصارم السلول على شاتم الرسول •

والمثل يتخيل ويكذب في كلامه على الذين يمثلهم ، يكذب عليهم قولا فيما يتخيل عنهم أنهم قالوه ، ويكذب عنهم في محاكاة حركاتهم وتصويرها للناس في حركات أعضائه من قيام وقعود وضحك وبكاء وحزن وفرح ، فالمثل كاذب في تمثيله بهالة ومقاله ، والمثل لرسول الله يكون كاذبا على رسول الله صلوات الله وسلامه عليه •

وفي الحديث المتواتر عن مائتي صحابي عن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ، من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار •

وكما قال أبو العباس ابن تيمية : وليس يخفى أن من كذب على من يجب تعظيمه - كرسول الله - قاله مستخف به مستهين بحقه •

واما أن يكون الحكم بتمثيله للحركات النبوية والمشية النبوية متلعبا فقط ، واكتفاء رسول الله صلوات الله وسلامه عليه بلعنه وشبهه ، دليل على اعتباره له يلعب ، ولذلك لم يقتله ، وبذلك يتم المقصود من الحكم على تمثيل رسول الله صلوات الله وسلامه عليه من أنه لعب وليس استهزاء •

فصح بهذا الدليل أن التمثيل برسول الله والرسالة لعب ، واللعب بذلك حرام لا يجوز ، ملعون اللاعب بفعله وحضوره وتأنيده ، ومع اللعنة حكمه أن ينفي من بلاده الى بلاد لا عشيرة له فيها ولا أهل ، كما نفي الحكم من المدينة المنورة من بين أهله

« قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم
وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم
وأموال اقترفتوها وتجارة تخشون
كسادها ومساكن ترضونها أحب
إليكم من الله ورسوله وجهاد في
سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره » .

وفي الصحيحين : لا يؤمن أحدكم
حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده
والناس أجمعين . ومن ذلك أن الله
أمر بتعزيزه وتقديره ، « إنا أرسلناك
شاهدا ومبشرا ونذيرا ، لتؤمنوا بالله
ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه
بكرة وأصيلا » .

قال : والتعزير اسم جامع لنصره
وتأييده ومنعه من كل ما يؤذيه . .
والتوقير اسم جامع لكل ما فيه
مسكينة وطأينة من الاجلال
والاكرام وأن يعامل من التشريف
والتكريم والتعظيم بما يصوته عن
كل ما يخرج به عن حد الوقار .

ومن ذلك أنه حرم التقدم بين يديه
بالكلام حتى يأذن ، وحرم رفع
الصوت فوق صوته ، وأن يجهر له
بالكلام كما يجهر الرجل للرجل ،
وأخبر أن الذين ينادونه وهو في
منزله لا يعقلون ، لكونهم رفعوا

وعقوبة الكاذب على رسول الله
القتل ، لقد أجمع الفقهاء على ذلك
كما قال ابن تيمية ، وقتل الخلفاء
الكذبة على رسول الله في عهد
مختلفة .

وقد أمر الله تعالى الناس كل
الناس بتعظيم رسول الله صلوات الله
وسلامه عليه ، واحترامه وتعزيزه
وتوقيره ، زيادة على الايمان بنبوته
ورسالة وأنه خاتم الانبياء ، وأنه
مرسل الى الناس كافة الى يوم القيامة
فمن مثله بشخصة الكريم جسما
أو كلاما أو حركات يكون متلعبا
والتلاعب مناف للتعزير والتوقير
والتعظيم والاحترام .

قال أبو العباس ابن تيمية : ان
الله سبحانه وتعالى أوجب لنبينا
صلى الله عليه وسلم على القلب
واللسان والجوارح حقوقا زائدة
على مجرد التصديق بنبوته . قال :

ومن حقه : أن يكون أولى بالمؤمنين
من أنفسهم . النبي أولى بالمؤمنين
من أنفسهم . ومن حقه : أن يكون
أحب الى المؤمنين من نفسه وولده
وجميع الخلق .

أصواتهم عليه ، ولكونهم لم يصبروا حتى يخرج اليهم . قال : وأخبر أن ذلك سبب حبوط العمل ، فهذا يدل على أنه يقتضى الكفر ، لأن العمل لا يحبط الا به .

وأخبر ان الذين يفضون أصواتهم عنده هم الذين امتخت قلوبهم للتقوى ، وأن الله يغفر لهم ويرحمهم :

« يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا

أصواتكم فوق صوت النبى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأتم لا تشعرون . ان الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم . ان الذين ينادونك من وراء الحجاب أكثرهم لا يعقلون . ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم والله غفور رحيم » .

قال : ومن ذلك : ان الله حرم على الناس أن يؤذوه بما هو مباح أن يعامل به بعضهم بعضا ، تميزا له ، مثل أن ينكح أزواجه من بعده .

قال : ومن ذلك : ان الله حرم على الناس أن يؤذوه بما هو مباح أن يعامل به بعضهم بعضا ، تميزا له ، مثل أن ينكح أزواجه من بعده .

« وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا ان ذلكم كان عند الله عظيما »

قال ومن ذلك انه خصه بالمخاطبة بما يليق به فقال : « لا تجعلوا دعاء

الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا » .

فنهى الله أن يقول أحد من الناس يا محمد أو : يا أبا القاسم ولكن يقولون : يا رسول الله يا نبى الله .

قال أبو على : واذا ذكر في غيبته حيا أو ميتا يقولون : رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد قال : البخل كل البخل من ذكرت عنده فلم يصل على .

قال أبو العباس ابن تيمية رحمه الله : وكيف لا يخاطبه الناس بذلك والله سبحانه وتعالى أكرمهم في مخاطبته إياه بما لم يكرم به أحدا من الأنبياء .

فلم يدعه باسمه في القرآن ، بل يقول : « يا أيها النبى قل لأزواجك وبناتك . . يا أيها النبى انا أحلنا لك أزواجك . . يا أيها النبى اتق الله

وقرن الله ذكره بذكره ، وجمع
 بينه وبينه في كتابة واحدة ، وجعل
 بينه يعة له ، وأذاه أذى له الى
 خصائص لا تحصى : « ان الذين
 ييايعونك انما ييايعون الله يد الله
 فوق أيديهم » من يطع الرسول فقد
 أطاع الله . ان الذين يؤذون الله
 ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة
 وأعد لهم عذابا مهينا » قال : وكان
 من ربه بالمنزلة العليا التي تقاصرت
 العقول والألسنة عن معرفتها ونعتها ،
 وصارت غايتها من ذلك بعد التناهي
 في العلم والبيان ، الرجوع الى عيها
 وصبتها . قال : فمن ذلك أن الله
 تعالى أمر بالصلاة عليه والتسليم
 بعد أن أخبر أن الله وملائكته
 يصلون عليه والصلاة تتضمن ثناء
 الله عليه ، ودعاء الخير له ، وقربته
 منه ورحمته له ، والسلام عليه
 يتضمن سلامته من كل آفة ، فقد
 جمعت الصلاة عليه والتسليم جميع
 الخيرات ، ثم أنه صلى سبحانه
 عشرا على من صلى عليه مرة
 واحدة ، حضنا للناس على الصلاة

.. يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا
 .. يا أيها النبي حسبك الله ..
 يا أيها المزملم الليل .. يا أيها المدر
 قم فأنذر . « قال : مع أنه سبحانه
 وتعالى قد قال للأنبياء قبله :
 يا آدم اسكن أنت وزوجك .. يا آدم
 أنبئهم بأسمائهم .. يا نوح انه ليس
 من أهلك .. يا ابراهيم اعرض عن
 هذا .. يا موسى انى اصطفتك على
 الناس .. يا داود انا جعلناك
 خليفة فى الأرض .. يا عيسى ابن
 مريم اذكر نعمتى عليك . قال : وقد
 أوجب الله على جميع الخلق أن
 يقابلوه من الصلاة والسلام والثناء
 والمدح والمحبة والتعظيم والتعزير
 والتوقير والأدب معه فى الكلام
 والطاعة للأمر والنهى . قال :

ومن ذلك أن الله رفع له ذكره
 فلا يذكر الله سبحانه الا ذكر معه ،
 ولا تصح للامة خطبة ولا تشهد حتى
 يشهدوا أنه عبده ورسوله ، ووجب
 ذكره فى كل خطبة ، وفى الشهادتين
 اللتين هما أساس الاسلام ، وفى
 الأذان الذى هو شعار الاسلام ،
 وفى الصلاة التى هى عماد الدين .
 قال :

وبذلك صح الاجماع من الأمة
على أن التمثيل برسول الله حرام ،
والاجماع حجة ثالثة ، وكتاب ابن
تيمية الصارم المسلول هو بصفحاته
الستمائة بيان لهذا الاجماع ودليل
تفصيلي عليه .

وأما تمثيل آل بيت نبينا ، فهو
كذلك استهتار بهم وسوء أدب
مهم ، لم يطهرهم من رجس اللب
والمجون ومن الكذب عليهم ،
والافتراء بالقول والحركات والملامح
والشارات من مثلهم أو مثل واحد
منهم وقد قال تعالى : « انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
ويطهركم تطهيرا » . وقد ورد
تفسير الآية عن رسول الله صلوات
الله وسلامه عليه فيما صح عنه
وتواتر ورواه عنه عشرة من الصحابة
رجالا ونساء ودوقته عنهم أمهات
السنة .

فعن أم سلمة أم المؤمنين عند
سنن الترمذي وصححه ، وصحيح
الحاكم ، وسنن البيهقي ، وغيرهم
قالت : في بيتي نزلت : « انما يريد
الله ليذهب عنكم الرجس أهل

عليه ، ليسعدوا بذلك ، وليرحبهم
الله بها .

ويقول أبو علي - كما قال
أبو العباس رحمه الله - فلو رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم
الوسيلة والفضيلة والمقام المحمود
ولواء الحمد الذي تحته كل حماد ،
صلى الله عليه وعلى آله أفضل
الصلوات وأعلاها وأكملها وأنماها
كما يحب سبحانه وتعالى أن يصلى
عليه ، وكما ينبغي أن يصلى على
سيد البشر ، والسلام على النبي
ورحمة الله وبركاته أفضل تحية
وأحسنها وأولها وأبرها وأطيبها
وأزكاها صلاة وسلاما دائمين الى
يوم الثناء ، باقين بعد ذلك أبدا
رزقا من الله ما له من قواد .

فتمثل رسول الله متلاعب به
متماجن ، ومفتري عليه كاذب ،
ومستهين برسول الله وحقه ، لأدب
عنده معه وغير معظم له ، ولا محترم
ولا معز ولا موقر ، ومن كان كذلك
من الناس فهو عاص لله ولرسوله
مخالف لكتاب الله وسنة نبيه ، وعليه
ما على العصاة من لعنة وطرده وعقوبة
ومقت .

البيت » • وفي البيت فاطمة وعلى
والحسن والحسين عليهم السلام ،
فجللهم رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم بكساء كان عليه ثم قال:
هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس
وطهرهم تطهيرا •

وروته عائشة أم المؤمنين عند
أحمد في المسند ، ومسلم في الصحيح ،
ورواه أبو سعيد الخدري عند
معجم الطبراني • وسعد عند صحيح
الحاكم • ووائلة بن الأسقع عند
أحمد في المسند ، والحاكم في
الصحيح ، والبيهقي في السنن ،
وغيرهم • وأنس عند جامع الترمذي
وصححه ، ومسند أحمد ، وصحيح
الحاكم وغيرهم • وزيد بن أرقم
عند صحيح مسلم • وابن عباس في
معجم الطبراني ودلائل أبي نعيم ،
ودلائل البيهقي وأبو الحمراء عند
تفسير ابن جرير ، وتفسير ابن
مردويه قال الترمذي وفي الباب عن
مقل بن يسار فهو يرواه العشر
متواتر قال أبو العباس ابن تيمية ،
وقد أوجب الله على جميع الخلق
رعاية حرمة رسول الله صلوات الله
وسلامه عليه ، في أهل البيت

والأصحاب ، بما لا يخفاء به على أحد
من علماء المؤمنين •

فحرمتهم حرمة رسول الله ،
ومحبتهم محبة رسول الله والأدب
معهم أدب مع رسول الله صلوات
الله وسلامه عليه • ومن مثلهم أو
مثل واحدا منهم لم يحترم رسول
الله ، ولم يحبه ، ولم يتأدب معه ،
وكان من العصاة المستهزئين ، وعليه
ما على العصاة والعصاة من أدب
وتعزير •

وآل البيت قد أمر النبي صلوات
الله وسلامه عليه بالتمسك بهم ،
وقرن التمسك والهداية بهم ،
بالتمسك والهداية بكتاب الله ، وأن
التمسك بهما منقذ من الضلال ،
واضما لن يفترقا الى يوم القيامة ،
الى لقاء رسول الله بهم في الجنة قال
ذلك وخطب به في مائة ألف أو
يزيدون من أصحابه يوم حجة الوداع •
ورواه عنه جماعة من الصحابة ،
وقرن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم حبه يحب الله ، وحب آل
البيت يحبه •

تمثيل الرسول صلوات الله وسلامه عليه وتمثيل آل بيته ٥٩٣

فمن أبي سعيد الخدري وزيد بن أرقم قالاً : قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ، انى تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدى ، أحدهما أعظم من الآخر : كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الأرض وعترتى أهل بيتى ، ولن يتفرقا حتى يردا على الحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيهما ؟ أخرجه الترمذى فى السنن وحسنه .

وأحبونى بحب الله وأحبوا أهل بيتى لحبى ، أخرجه الترمذى فى السنن وحسنه ، والحاكم فى الصحيح .

فمن مثل آل البيت لم يتمسك بهم ، ولم يمتد بغيرهم ، ولم يفرهم بالقرآن الكريم اهتداء وأسوة ، وكان متلاعبا ماجنا عاصيا لرسول الله عليه الصلاة والسلام ، ووجب عليه لذلك العقوبة والتعزير .

ورواه جابر بن عبد الله فسان : رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى حجة الوداع - يوم عرفة وهو على ناقته القصواء - يخطب ، فسمته يقول : يا أيها الناس انى قد تركت فيكم ما ان أخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتى أهل بيتى أخرجه الترمذى فى السنن وحسنه وقال : وفى الباب عن أبي ذر ، وحذيفة بن أسيد . وصححه أئمة الحديث ونص على تواتره الحافظ الذهبى وغيره .

وتمثيل الصحابة كذلك مجنون ولعب ، قد أعرض عن حبهم واحترامهم من مثل بهم ، وكذب فى تمثيله عنهم وافترى عليهم بتخيلاتهم عنهم قولاً ، وبحركاته التمثيلية لهم فعلاً ، وارتكب فاعل ذلك ، المستهتر بهم مخالفة الله تعالى فى رضاه عنهم مهاجرين وأنصاراً ، واستبدل الدعاء لهم كما أمره الله ، باللعب بهم ، وعدم الأدب معهم . قال تعالى : « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه . » وقال « للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله ومسلم : أحبوا الله لما يعذوكم من نعمه ،

أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ،
ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى
الله يوشك أن يأخذه » . رواه أحمد
في المسند والترمذي في الجامع .

وقد قال أبو العباس ابن تيمية :
قد أوجب الله على جميع الخلق رعاية
الحرمة في أهل البيت والأصحاب بما
لا يخفاء به على أحد من علماء
المؤمنين . فتمثيل الصحابة لعب
بهم ، ومن اتخذهم هدفا وغرضا
للعبة أبغضهم ولم يحبهم ولم يحم
بعقوبتهم ، وكان في ذلك آذاهم ، ومن
آذاهم آذى رسول الله ، ومن آذى
رسول الله آذى الله ، ومن آذى
الله يوشك أن يأخذه الله وينتقم منه ،
ولكن الله يمهل ولا يحمل ، حتى إذا
أخذ الفاجر لم يفلته ، وجعله عبرة
للمعتبر .

فتمثيل رسول الله موجب للعنة
الله ويعاقب بالنفي مع اللعنة . وتمثيل
آل بيت رسول الله موجب لغضب
رسول الله مع التعزير . وتمثيل
أصحاب رسول الله اذابة لرسول الله
واذابة رسول الله مقت ومع المقت
التعزير . كل هذه العقوبات
والتعزيرات إذا كان الممثل
يلعب ، أما إذا كان يستهزئ

من الله ورضوانا وينصرون الله
ورسوله أولئك هم الصادقون .
والذين تبوءوا الدار والايمان من
قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا
يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا
ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة ومن يوق شح نفسه
فأولئك هم المفلحون ، والذين جاءوا
من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا
ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان
ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا
ربنا انك رؤوف رحيم » .

وقد أوصى بهم صلى الله عليه
وسلم ، وأمر أن لا يتخذوا غرضا
وهدفا في اللعب والاستهتار بهم ،
وأوجب حبهم ، وقرنه بحبه ، وحرّم
بغضهم ، وقرنه ببغضه ، وجعل
آذاهم آذاه . فمن عمر بن الخطاب
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« أوصيكم بأصحابي » . رواه
أحمد في المسند والترمذي في الجامع
والحاكم في الصحيح ، وعن عبد الله
ابن المغفل المزني قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم :

« الله في أصحابي ، لا تتخذوهم
غرضا بعدي ، فمن أحبهم فبحبي
أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضي

تمثيل الرسول صلوات الله وسلامه عليه وتمثيل آل بيته ٥٩٥

فالاستهزاء برسول الله وما كان بسبيل ولرسوله وللمؤمنين ، ولكن
من رسول الله كمر وردة ، وعقوبة المتناقضين لا يعلمون » •
ذلك القتل - بلا استجابة • فجر يوم الأحد • ربيع النبوي

١٣٩٣ هـ

« فاصدع بما تؤمر ، وأعرض عن مكة المكرمة
المشركين ، انا كفييناك المستهزئين نقلا من مجلة رابطة العالم الاسلامي
الذين يجعلون مع الله الها آخر المدد التاسع - السنة العادية عشرة
فسوف يعلمون » • انما العزة لله - ذو القعدة ١٣٩٣ هـ

مراجع الحكم والفتوى :

- ١ - كتاب الله •
- ٢ - تفسير ابن جرير •
- ٣ - تفسير القرطبي •
- ٤ - صحيح البخاري •
- ٥ - صحيح مسلم •
- ٦ - صحيح الحاكم •
- ٧ - جامع الترمذي •
- ٨ - مسند أحمد •
- ٩ - دلائل النبوة لأبي نعيم •
- ١٠ - دلائل النبوة للبيهقي •
- ١١ - سنن البيهقي الكبرى •
- ١٢ - مجمع الزوائد للهيثي •
- ١٣ - فتح الباري للحافظ •
- ١٤ - شرح مسلم للنووي •
- ١٥ - عارضة الأحوذى لابن النمرى •
- ١٦ - الاستيعاب لابن عبد البر •
- ١٧ - الاصابة للحافظ •
- ١٨ - الصارم المسلول لابن تيمية •

الرسالة التأديبية :

للإمام الغزالي

يقول الامام الغزالي :

وحيدا ، ولا يدخل معه في قبره منهم
أحد •

ان هاشما الأصم كان من أصحاب
شقيق البلخي رحمة الله عليهما •

فسأله يوما فقال :

فتفكرت وقلت أفضل محبوب
المرء ما يدخل في قبره ويؤانس فيه ،
فما وجدته في غير الأعمال الصالحة •
فأخذتها محبوبا لي لتكون مராها
في قبري ، ويؤانسني فيه ولا تتركني
فريدا •

صاحبتي منذ ثلاثين سنة ما
حصلت فيها • ؟

قال : حصلت ثماني فرائد من
العلم ، وهي تكفيني منه لاني أرجو
خلاصى ونجاتى فيها •

الفائدة الثانية :

فقال شقيق ما هي ؟

أنى رأيت الخلق يقتدون
بأهوائهم ، ويبادرون الى مراد أنفسهم
فتأملت قوله تعالى : « وأما من خاف
مقام ربه ونهى النفس عن الهوى
فإن الجنة هي المأوى » •

قال هاشم الأصم :

الفائدة الأولى :

فتيقنت أن القرآن حق صادق ،
فبادرت الى خلافه ونهى وتشمرت
بمجاهدتها وما تمتعها بهواها حتى

أنى نظرت الى الخلق فرأيت لكل
منهم محبوبا يحبه ويمشقه • وبعض
أولئك المحبوبين يصاحبه الى مرض
الموت ، والبعض الآخر الى شفير
القبر • ثم يرجع كله ويتركه فريدا ،

رضيت بطاعة الله سبحانه وتعالى فأقبلت على ربي وهضمت يدي
واقادت • من هذه الملهيات والأباطيل •

الفائدة الثالثة :

الفائدة الخامسة :

أنى رأيت كل واحد من الناس أنى رأيت الناس يذم بعضهم
يسعى في جمع حطام الدنيا ثم يسكه بعضا ، ويقتاب بعضهم بعضا فوجدت
قابضا يديه عليه • فتأملت قوله ذلك من العسد في المال والجاه ،
تعالى : « ما عندكم يتفد وما عند والملم •
الله باق » • فلذت بالآثار واستودعت فتأملت قوله تعالى : « نحن
عند الله اعانة البائس واسعاف الفقير قسمنا بينهم مدينتهم في الحياة
لعل أحشر في ظل صدقتى يوم يقوم الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض
الناس لرب العالمين • درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ،
ورحمة ربك خير مما يجمعون » •

الفائدة الرابعة :

أنى رأيت بعض الخلق ظن شرفه فعلمت أن القسمة من الله تعالى
وعزه في كثرة الأقوام والمشائر في الأزل • وأن الضيق بها حق •
فاتعز بهم • وزعم آخرون أنه في فما حسدت أحدا ورضيت بقسمة
حيازة الأموال وكثرة الأولاد الله تعالى •

الفائدة السادسة :

أنى رأيت الناس يصادى بعضهم فاعتزوا بها وحسب بعضهم الشرف
بعضا يحسب الأغراض والأسباب والعز في غصب أموال الناس وظلمهم
فاتأملت قوله تعالى : وسفك دمائهم • واعتقدت طائفة أنه
في اتلاف المال واسرافه وتبذيره في اتلاف المال واسرافه وتبذيره
وتأملت قوله تعالى :

« ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه « فمن زحزح عن النار وأدخل
عدوا » • فعلمت أنه لا يجوز غير الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا
عداوة الشيطان فاتصبت له وتأهبت متاع الغرور •
لحربه •

الفائدة السابعة :

وبعضهم على الحرفة والصناعة •
 وبعضهم على مخلوق مثله من
 الكبراء أصحاب الحول والطول •
 فتأملت قوله تعالى :

«ومن يتوكل على الله فهو حسبه» •
 فتوكلت على الله تعالى ، فهو
 حسبي ونعم الوكيل •
 فقال شقيق : وفقك الله ••

انى رأيت كل أحد يسعى بجده ،
 ويجتهد في طلب القوت والمعاش ،
 بحيث يقع في شبهة أو حرام بل قد
 يذل نفسه وينقص قدره ، فتأملت
 قوله تعالى : « وما من دابة في الأرض
 الا على الله رزقها » • فعلمت أن
 رزقى على الله تعالى ، وقد ضمنه ،
 فاشتغلت بعبادته وقطعت طمعى عن
 سواء وترفعت عن الشبهات والدنایا •

الفائدة الثامنة :

انى نظرت في التوراة ، والانجيل ،
 والزبور ، والفرقان فوجدت الكتب
 الأربعة تدور حول هذه القوائد ،
 فمن عمل بها كان عاملا بهذه الكتب
 الأربعة •••

أنى رأيت كل واحد يعتمد على
 مخلوق •

بعضهم على الدينار والدرهم •
 وبعضهم على المال والملك •

✽ اياس بن معاوية :

لما دخل المهدي البصرة رأى اياس بن معاوية - وهو صبي وخلفه
 اربعمائة من العلماء واصحاب الطيالة وایاس يتقدمهم فقال المهدي
 اما كان فيكم شيخ يتقدمهم غير هذا الحدث ؟ ثم ان المهدي التفت اليه
 وقال : كم سنك يا فتى ؟ فقال : سنى اطلال الله بقاء الامير سن اسامة
 ابن زيد بن حارثة لما ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشا
 فيهم ابوبكر وعمر • فقال المهدي تقدم بارك الله فيك •

الاسراء والمعراج في الآداب العالية للكاتب عبد الجليل شامي

وحسن ترتيبه للصور التي يعرضها
بقطع النظر عن كونها صحيحة أو غير
صحيحة .

وقد ظل حديث الاسراء والمعراج
وحيا لخيال العامة والأدباء جميعا ،
ولكن قصة المعراج كانت أحفل
بالصور وأغنى بالخيال ، ثم أنها
لا تجد ما يعارضها ما دامت تنسق
وأصول الشريعة . أما قصة الاسراء
من مكة الى المدينة فقد جاء فيها —
في بعض رواياتها — أن قريشا حين
أنكرت هذا الحادث ، استوصفت
رسول الله (ص) بيت المقدس فكشف
الله له عنه فأخذ يصفه بابا بابا نافذة
نافذة ، والذي في الكتب الصحيحة
أنهم استوصفوه بيت المقدس
وهذا لا يعني المسجد وقد يعني

تجلت لرسول الله — صلى الله
عليه وسلم — في رحلتي الاسراء
والمعراج رموز وإشارات روت كتب
السنة الصحاح جوارب منها ،
وروت كتب التفسير المتأخرة
جوارب أوسع ، اعتمادا على ما جاء
في القرآن الكريم من قوله تعالى :
« لنريه من آياتنا » (١) وقوله سبحانه
« لقد رأى من آيات ربه الكبرى » (٢)
ثم ذكرت كتب المتصوفة صورا
كثيرة لم ترد فيما ذكر الأولون ، .
ولست أريد تمحيص هذه الروايات أو
تفضيل بعضها على بعض ، كما أنه
لا يعني أن أذكر أسباب التزويد
والمبالغة في هذه الروايات ، فاني
أتحدث من وجهة نظر الأدب لا من
وجهة نظر الحديث أو التشريع ،
والأدب يستفيد من خيال الكاتب

(١) الاسراء من الآية (١) .

(٢) النجم الآية (١٨) .

المدينة ، لأنه (ص) لم يكن رآها من قبل . أما المسجد الذي صلى فيه فيعني هيكل سليمان ، وهذا حطمه تيطس القائد الروماني للمرة الثالثة سنة سبعين من ميلاد المسيح ، ولم تقم له قائمة بعد ذلك ولا استقر لليهود في فلسطين قرار ، فقد مر على هدمه أكثر من ستة قرون قبل حادث الأسراء .

والنبي محمد (ص) صلى بأرواح الأنبياء في مكان الهيكل ، وكان ذلك يرمز الى معان كثيرة ، منها تقدمه على الأنبياء السابقين ، ونسخ رسالاتهم برسالاته ، ويان أن دعوته هي دعوتهم جميعا وأنه جاء بالعنيفة التي جاء بها إبراهيم عليه السلام . . . الخ الخ .

وظلت قصة المعراج وما أضيف إليها محل نمو وزيادة ، وأيضا وحيا لخيال التالين حتى أخرج أبو الملاء المصري كتابه «رسالة الغفران» ، فجعل ميدانها هي الدار الآخرة ، وعرض صوراً رائعة جميلة لموقف الحشر والحساب والجنة والنار ، وأشار الى كثير من الأحداث

التاريخية مستعينا في عرض صورته على ما جاء في القرآن من وصف الجنة والنار ، ووصف الممذنين والمنعمين لكنه أسرف في عرض صور شاعت على ألسن العامة والصوفية ثم انه عمد الى بعض الشعراء الذين ماتوا على الكفر فأدخلهم الجنة ، كما أدخل فيها بعض الحيوانات ، وجعلها تتكلم وتشرح أسباب دخولها الجنة ، وكان حوارها وخياله - مع أنه غنى بالصور الأدبية - أدنى الى السخرية من عقليات المسلمين ، ويبدو أنه لهذا عمى كثيرا على قارئه وشحن الرسالة بمشكلات فحوية وأدبية .

وكتب ابن شهيد رسالة شبيهة برسالة أبي الملاء ، لم يجعل مسرحها النار والجنة ولا زمنها الدار الآخرة ، وإنما جعلها رحلة في هذه الحياة الى عالم الجن ، فرأى مخلوقاتهم تشبه مخلوقاتنا فيهم الإناسي ، والطيور والحيوانات ، ولهم جميعا المام بالشعر والأدب حتى بغالهم جعلها تقول ، ولم يكن همه اثبات أفكار فلسفية كالتي أرادها أبو الملاء ،

- ولكن كان همه قبل كل شيء اثبات تفوقه هو في الشعر والأدب وسموه خاصة على ابن لافليلى ثم الدفاع عن شعراء الاندلس ومحاولة رفعهم على شعراء الشرق .
- وشغل بعض من الأدباء المحدثين ببيان أى من الشاعرين أسبق من صاحبه وأيهما أخذ من الآخر ، لكن يبدو أن الموضوعين مختلفان جدا ، وأن ابن شهيد استوحى رسالته مما هو معروف وشائع ، أو كان كذلك - من أن لكل شاعر تبعا أو رثيا من الجن يوحى اليه الشعر ويقذفه في فكره وأن للجن قرية هي « عبقر » ، فجعل رحلته اليها ، ونستبعد أن تكون قصة المعراج كانت وحيا لابن شهيد كما هي وحى لأبي العلاء ، ذلك لبعد المنصر الدينى فيها ، وتسمية هذه الرسالة « التسايع والتسايع » تدل على ارتباطها بعالم الجن دون عالم الغيب ولم يبق لنا من هذه الرسالة سوى الجزء الذى عرضه ابن بسام في ذخيرته، وهى لم تل ما نالت رسالة
- المعرى من شهرة وتقدير وهذا أمر طبيعى .
- وأكبر أثر في الأدب الأوربي لقصة المعراج ورسالة المعرى جميعا هو « الكوميديا الإلهية لدانتى » ، وقد كشفت الدراسات الحديثة عن أن « دانتى » كانت أمامه مصادر عربية كثيرة بعضها مباشر وبعضها غير مباشر ، وأن مسرحيته استمدت أحداثها وترتيب مشاهدتها من قصة المعراج الإسلامية ورسالة النفران جميعا وهى أكثر ترتيبا إذ تعرض مواقف الحشر أولا ، ثم المطهر أو تكفير الذنوب بالعذاب في جهنم ، ثم الانتهاء الى الجنة .
- والمرحبة في كل أدوارها تعرض الفكر الإسلامى عن الحياة الآخرة . ويرجع الفضل في ارجاع مسرحية دانتى الى مصادرهما الإسلامية خصوصا قصة المعراج الى ما بذله المستشرقان الكبيران « دوزى » و « بيرقتال » من جهود ، وكشف المنافذ العديدة التى نقلت الفكر الإسلامى الى غرب أوروبا وشرقها .

ثلاثة أعوام - يضع كتابا كبيرا عن
النبي محمد (ص) ، ثم يضع كتابا
مستقلا عن المعراج يعرض فيه أيضا
صورا من الحياة الآخرة .

لقد كتب تاريخ العرب وترجم
الى لغات أوروبية أهمها القشتالية ،
واللاتينية ، والفرنسية ، والبرتغالية،
ثم أصدر المستشرق الايطالى
« تريكو تشيرولى R. Chiraly »

ومهما يكن من أمر هذه المصادر
كلها فانها ترجع كلها الى هذا الأصل
الذى تستند اليه وهو قصة المعراج،
على أنه يوجد من الباحثين الآن من
لا يرى أنه كان لداتى أى مصدر
غير قصة المعراج ، وأن « رسالة
الفجران » ليست من مصادره أصلا .
ذلك أن ترتيب مسرحية داتى يعتمد
على ترتيب المراحل التى فى المصادر
الاسلامية ، من البعث والحشر
والحساب وتمذيب المذنبين على
ذنوبهم ثم الانتهاء بهم الى الجنة
واذن فقصة المعراج هى مصدره
الوحيد .

د. عبد الجليل شلبى

بحثا مستفيضا عن مصادر داتى ،
ووضح ما فى هذه المصادر من صور
للمعراج فى هذه اللغات التى نقلت
عن كتب المسلمين هذه الصور .

وقد كان تاريخ العرب لدى
هؤلاء الأوربيين حتى بعد أن أجلوا
العرب من أسبانيا وصقلية شيئا ثمينا
لهذا نجد أحد أساقفة طليطلة يخرج
كتابا عن تاريخ العرب يضمنه سيرة
النبي محمد (ص) ، ويذكر فيه قصة
المعراج نقلا عن كتب الحديث
النبوى . ثم نجد أحد أساقفة
غرناطة وهو القديس « بطرس
باسكال » الذى كان فى الأمر هناك

❦ دواء القلب :

قال احد الصالحين : دواء القلب خمسة اشياء : قراءة القرآن
بالتدبر، وخلق البطن ، وقيام الليل، والتضرع عند السحر ، ومجالسة
الصالحين .

حج بين الجاهلية والإسلام

للكاتب محمد النور محمد بن النور

« رجب » الذي يتوسط في عقد الشهور العربية : جمادى وشعبان - له في التاريخ شأن أي شأن . ! قبل الإسلام وبمنه .

هو - أولاً - واحد من الشهور التي وضع العرب أساءها قبل الإسلام بأمد بعيد - لعله كان زمن الخليل إبراهيم عليه السلام أو قبله ؛ فقد ذكر الامام النووي (١) : أن العرب - في الجاهلية - كانوا يتمسكون بملة إبراهيم صلى الله عليه وسلم في تحريم الأشهر الحرام .

ويحكى النووي (٢) - في علة التسمية : أنهم انما وضعوا هذه الأسماء على هذه الشهور لاتفاق حالات وقعت في كل شهر ؛ فسمى الشهر بها عند ابتداء الوضع ؛

فسموا المحرم : محرماً ؛ لأنهم أغاروا فيه فلم ينجحوا ؛ فحرموا القتال فيه ؛ فسموه محرماً .

وسموا : « صفراً » لصفر بيوتهم فيه - منهم - أي لخلوها - عند خروجهم الى الفارات .

أما شهر ربيع فلأنهم كانوا يخصبون فيها بما أصابوا في صفري والربيع : الخصب .

و « الجماديان » من جمد الماء ؛ لأن الوقت الذي مسيا فيه بهذه التسمية كان الماء جامداً فيه لبرده . و « رجب » لتعظيمهم له ، والترجيح : التعظيم .

(١) في شرحه لصحيح مسلم ١٦٨/١١ وإذا صح ما ذكره ففيه رد على ما ذكر النووي - حكاية - أن أول من سماها بذلك : كلاب بن مرة .

(٢) في نهاية الأرب ١٥٨/١

التحريم ؛ ومن هنا كان يشق عليهم أن يظلوا ثلاثة أشهر متواليات — هي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم — وقد وضعت الحرب بينهم أوزارها، فكانوا يتحايلون ليعملوا ما حرم الله ، ويقدمون في الشهور — بزعمهم وبوهمهم — ويؤخرون ، ويقول بعضهم لبعض: هذا هو المحرم نجعله أو نسميه صفرا وتقاتل فيه ؛ ويستحلون القتال حينئذ في رجب وفي غيره .

وكما يذكر النووي (١) : « كان يشق عليهم تأخير القتال ثلاثة أشهر متواليات ؛ فكانوا إذا احتاجوا إلى قتال أخروا تحريم المحرم إلى الشهر الذي بعده ، وهو صفر ، ثم يؤخرونه في السنة الأخرى إلى شهر آخر ، وهكذا يفعلون في سنة بعد سنة حتى اختلط عليهم الأمر ، وصادت حجة النبي صلى الله عليه وسلم تحريمهم ، وقد تطابق الشرع . وكانوا في تلك السنة قد حرموا ذا الحجة ، لموافقة الحساب الذي ذكرناه ؛ فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الاستدارة

وقيل لأنه وسط السنة ، مشتق من الرواجب ، وهي أنامل الأصبع الوسطى .

وقيل لأن العود رجب النبات فيه أي أخرجه .

وأما شعبان فسمى بذلك لتشعبهم فيه للغارات .

وسمى « رمضان » بذلك لأنه شهر الحر ، وهو مشتق من الرمضاء .

وأما « شوال » فهو من شال يشول إذا ارتفع .

وأما « ذو القعدة » فسمى بذلك لقعودهم فيه عن القتال إذ هو من الأشهر الحرم .

وأما « ذو الحجة » فلأن الحج اتفق فيه فسمى به .

ولقد نشأ من تعظيم العرب لشهر رجب ولغيره من الأشهر الحرم آئذ أمران :

الأول : أنهم كانوا كما ذكرنا يحرمون فيها القتال . بيد أن شهوتهم للقتال كانت آثر عندهم من هذا

(١) في شرحه لمسلم في الموضع السابق .

صادفت ما حكم الله تعالى به يوم كان يقول : اذا بلغ ابلى مائة عثرت
خلق السموات والأرض » • منها عتيرة (١) - في رجب •

وقد روى البخارى ومسلم في صحيحهما (١) من حديث أبى بكره
رضى الله عنه ، عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :

« ان الزمان قد استدار كهيئته
يوم خلق الله السموات والأرض :

السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم
ثلاثة متواليات: ذوالقعدة وذوالحجة
والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى
وشعبان » •

لها ، ويصبون دما على رؤوسها •
ذلك أن التقرب إنما هو لله وحده •
وفى أى شهر دون أن يقيد ذلك
برجب أو بغيره ، فالزمن كله مجال
للتقرب الى الله ، والشهور كلها
سواء •

والأمر الثانى الذى نشأ - عند
العرب فى الجاهلية - من تعظيمهم
شهر رجب : أنهم كانوا ينذروالواحد
منهم اذا بلغ ماله من الشياء أو الأبل
كذا وكذا أن يذبح من كل عشرة منها
رأسا فى شهر رجب •

وقد أورد ابن حجر عن أبى داود ،
والنسائى ، وابن ماجه والحاكم
وصححه ، وابن المنذر عن ثبيشة
قال : نادى رجل رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « انا كنا نعتز عتيرة
فى الجاهلية ، فى رجب ، فما تأمرنا ؟
قال : اذبحوها فى أى شهر كان » •

وذكر ابن سيدة - كما قال ابن
حجر : فى معنى العتيرة أن الرجل

(١) البخارى فى مواضع عديدة من صحيحه منها : كتاب بدء الخلق :
باب ما جاء فى سبع أرضين ٢٢٦/٦ ومسلم فى كتاب القسامة : باب تغليظ
تحريم الدماء والأعراض والأموال ١٦٧/١١ - ١٦٦
(٢) أى ذبحت منها ذبيحة •

ثم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن العتيرة ، وبذلك نسخ الأذن السابق (١) لقطع كل مشابهة بما كان في الجاهلية ولو في الصورة ، ولبقاء أمر التقرب الى الله بكل أمر جائز في أى وقت مفضيا للمسلم عن ذلك .

صيام يوم عرفة لغير الحاج ، ويوم عاشوراء ، وثلاثة أيام من كل شهر وكانت عائشة رضى الله عنها تقول : كان أحب الشهور الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصوم : شعبان ثم يصله برمضان (٢) .

وعلى هذا النحو مضى أمر الاسلام مع شهر «رجب» فيما يتعلق بسائر المقربات من الصلاة والصيام والصدقات فلم يندب القرآن ، ولم تندب السنة الى منهج خاص به في ذلك ، ومثل شهر رجب في ذلك كمثل سائر الشهور ، يصلى فيه المرء من النوافل مثلاً يصلى في غيره ويصوم فيه تطوعاً مثلاً يصوم في غيره ويتصدق فيه كما يتصدق في غيره ، ولم يسن النبي صلى الله عليه وسلم فيه من ذلك شيئاً خاصاً كما سن في غيره .

وقد روى مسلم في صحيحه من حديثها رضى الله عنها : ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط الا رمضان، وما رأيته في شهر أكثر منه صياماً في شعبان (٣) .

كما روى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم، وأفضل الصلاة بعد الفريضة: صلاة الليل (٤) .

وعلى سبيل المثال : وهذا هو ما يشير اليه ما رواه فقد سن صلى الله عليه وسلم صوم ستة أيام من شوال ، ومن ابن جبير حين سأله عثمان بن حكيم

(١) فتح الباري ٩/٤٩٠ - ٤٩١

(٢) رواه أبو داود في سننه : كتاب الصوم : باب صوم شعبان ٢/٤٣٤

(٣) رواه مسلم في صحيحه : كتاب الصوم : باب صام النبي صلى الله عليه وسلم في غير رمضان ٨/٣٧

(٤) مسلم في كتاب الصوم : فضل صوم المحرم ٨/٥٤ - ٥٥

الأنصارى عن صوم رجب - وهم يومئذ في رجب - فقال سعيد : سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقول : لا يفطر ، ويفطر حتى يقول : لا يصوم » .

وقد عقب النووي على هذا بقوله : الظاهر أن مراد سعيد بن جبير بهذا الاستدلال : أنه لا نهي عنه ولا نذبة فيه لعينه ؛ بل له حكم باقى الشهور ، ولم يثبت في صوم رجب نهي ، ولا نذبة لعينه ، ولكن أصل الصوم مندوب إليه .

ثم يقوم النووي :

« وفي سنن أبي داود : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نذبه الى الصوم من الأشهر الحرم ورجب أحدها (١) » .

أقول : الشق الأول في تعقيب النووي هو ما تدل عليه الروايات دلالة واضحة .

الا أن ما استتجه من رواية أبي داود في السنن ليس مسلماً على إطلاقه . .

لقد نذب النبي صلى الله عليه وسلم الى الصوم من الأشهر الحرم أجبل ! الا أن نذبه صلى الله عليه وسلم لم يكن لكل أحد . . انما كان لمن أراد أن يعذب نفسه بصوم الدهر كله . . فدل على أنه صلى الله عليه وسلم على أمر أخف بالنسبة إليه ، لكنه صلى الله عليه وسلم في غير حال هذا السائل يندب الى ما سبق لا سيما صيام ثلاثة أيام من كل شهر .

ولقرأ رواية أبي داود (٢) التي أشار اليها النووي ؛ وهي من حديث مجيبة الباهلية ، عن أبيها أو عمها ، أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تغيرت حاله ، فسأله الرسول صلى الله عليه وسلم : فما غيرك وقد كنت حسن الهيئة ؟

(١) النووي على مسلم ٣٨/٨ - ٣٩

(٢) سنن أبي داود : كتاب الصوم : باب صوم أشهر الحرم .

- قال : ما أكلت طعاما إلا يلين منذ فارقتك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لم عذبت نفسك ؟ ثم قال : صم شهر الصبر ويوما من كل شهر قال : زدني ؛ فإن بى قوة . قال : صم يومين ، قال : زدنى . قال : « صم ثلاثة أيام » قال : زدنى قال : « صم من الحرم واترك ، صم من الحرم واترك صم من الحرم واترك » .
- هكذا نرى أن التذبذب إلى الصوم من الأشهر الحرم إنما كان لتنوعية خاصة ، وليس فيه دلالة على ميزة يتفرد بها شهر رجب في الصوم دون الأشهر الحرم ؛ وهذا ما نريد أن نوضحه ، وهو أمر يتأكد بما يلي :
- مما ورد في صوم رجب موضوعا مكذوبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- رجب شهر الله ، وشعبان شهرى ، ورمضان شهر أمى فمن رجب عدا هذا ، وفى الدعاء ، والاستغفار وفى الصلاة الخاصة به :
- فضل شهر رجب على الشهور كفضل القرآن على سائر الكلام ، وفضل شهر شعبان على الشهور كفضلى على سائر الأنبياء ، وفضل شهر رمضان كفضل الله على سائر العباد .
- موضوع كما ذكر ابن حجر ، والسيوطى ، وعلى قارى وغيرهم (١) .
- قال الفتى : ما ورد في فضل صيام رجب وتضعيف الجزاء عليه فكله موضوع أو ضعيف لا أصل له .
- وقد وضع الموضوعون في فضائل رجب عدا هذا ، وفى الدعاء ، والاستغفار وفى الصلاة الخاصة به :

(١) راجع كشف الخفاء ١/ ٥١٠ وقد أشار إلى كتاب الحافظ بن حجر : تبين العجب فيما ورد في رجب ، وتذكرة الموضوعات للفتى ص ١١٦ - ١١٧ ، والفوائد المجموعة واللائىء المصنوعة للسيوطى ١١٤/٢ ، والمقاصد الحسنة ص ٢٢٤

(٢) راجع الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة ص ٢٥٥ ، والمصنوع في الحديث الموضوع ٩٧ ، والمقاصد الحسنة ٢٩٩ ، وكشف الخفاء ١١٠/٢ ، والفوائد المجموعة ٤٤٠ ، وتذكرة الموضوعات ١١٦

الشيء الكثير وحسبنا المراجع التي على محمد النبي الأمي... ثم يسجد
أشرنا اليها بالنسبة الى الحديثين ويقول : سبح قدوس رب الملائكة
والروح سبعين مرة .. الخ ثم يسأل
السابقين .
الله حاجته فانها تقضى ..

ومن البدع المستحدثة في رجب:

صيام أول خميس من رجب ، أو
زيارتهم لموتاهم فيه ، أو اعتماهم
فيه دون غيره ، واقبالهم على الطاعة
فيه كذلك دون غيره ، واعتقاد أن
الدعاء يجاب فيه عن غيره .

هذا كله موضوع مكذوب على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
نقل القسنى عن علي بك ابراهيم قوله:
حدثت صلاة الرغائب - هذه -
بعد المائة الرابعة والثمانين سنة
ولارمزية لهذه الليلة - عن غيرها (١) .

ومن البدع : صلاة الرغائب
المشهورة .

الفضل التاريخي لرجب :

يذكرون أنه ما من أحد يصوم
يوم الخميس الأول من رجب ثم يصلي
ليلة الجمعة اثنتي عشرة ركعة في كل
ركعة بفاتحة الكتاب وانا أنزلناه في
ليلة القدر ثلاثا ، وقل هو الله أحد
اثنتي عشرة مرة .. الخ ثم يدعو بعد
اتهاء الركعات بقوله : اللهم صلى
وعلى أن الاسراء والمعراج كانا
في رجب فكفى شرفا وقضية لهذا
الشهر أن يتم فيه هذه الآية الكبرى ،
وأن يتم فيه التكريم الأكبر لهذه
الأمة ، ولهذا النبي الأمي الذي
أرسله ربه بالحق بشيرا ونذيرا
وداعيا الى الله بأذنه وسراجا منيرا .

(١) تذكرة الموضوعات ٤٤ ، والفوائد المجموعة ٤٨ ، واحياء علوم
الدين ١/ ١٨٢ وقد غاب عن الغزالي أن حديثها موضوع ولهذا علق العراقي
على الحديث بقوله : حدث ما من أحد يصوم أول خميس من رجب :
الحديث في صلاة الرغائب . أورده رزين في كتابه وهو موضوع .

ولتذكر كيف كان التكريم
بالأسراء بعد المعاناة والمصايرة رمزا
لجزاء الصبر من ناحية ، وايدانا
بالنصر العزيز والفتح المبين بعد حين
من ناحية .
ولتقرب اليه سبحانه بما من لنا
نبييا صلى الله عليه وسلم ولنباعد
بين أنفسنا وبين مايتدع أو يستحدث
أجل : وان الخير كله في الاتباع ،
وان الشر كله في الابتداع والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل .
د. محمد الأحمدى أبو النور
لتتجه الى الله دائما بالشكر على
هذه المنة العظمى .

✽ جويرية بنت الحارث .

لما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة بني المصطلق،
ومعه جويرية بنت الحارث (وكانت فتيمة أسر) دفع جويرية الى رجل
من الأنصار ودبعة ، وأمره بالاحتفاظ بها . وقدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة ، فأقبل أبوها الحارث بن أبي ضرار بفداء ابنته .
فلما كان بالعقيق ، نظر الى الأبل التي جاء بها للفداء فرغب في بيعين
منها ، ففيههما في شعب من شعاب العقيق ، ثم أتى الى النبي صلى الله
عليه وسلم وقال يا محمد ، أصبتم ابنتي وهذا فداؤها . فقال رسول
الله : فأين البعيران اللذان فبيتهما بالعقيق ، في شعب كذا وكذا ؟ فقال
الحارث : أشهد أن لا إله الا الله وأنت محمد رسول الله ، فوالله
ما أطلع على ذلك الا الله ! فأسلم الحارث ، وأسلم معه أبناء له ، ونادى
في قومه ، وأرسل الى البعيرين فجاء بهما ، فدفع الأبل الى النبي
صلى الله عليه وسلم ، ودفعت اليه ابنته جويرية ، فأسلمت وحسن
إسلامها ، فخطبها رسول الله الى أبيها فزوجه أياها ، وأصدقها
أربعمائة درهم .

تقول عائشة رضي الله عنها :

« وخرج الخير الى الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
تزوج جويرية ابنة الحارث بن أبي ضرار فقال الناس : أصهار رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأرسلوا ما بأيديهم (من الأسرى) فلقد اعتق
بتزويجه أياها حائنة أهل بيت من بني المصطلق ، فما أعلم امرأة كانت
أعظم على قومها بركة منها » .

البخارى المقتصر عليه للإستاذ محمد تقي الدين الطبع

- ١٥ -

رجم الزانى المحصن

بما كتاب الله وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم .

استهوى هذا الفر الصغير أن
قضية رجم الشيب أقيمت عليها بعض
ضلال من الحوار الذى يقع بين أهل
الفقه مما يشيرونه من اشكال حول
بعض الأدلة التى يتعارض ظاهرها ،
أو يكون من وراء البحث فى مفهومها
ما يتعارض مع منطوق غيرها فذهب
فى رعدة من الحمى ، وطيش من
حماقة الجبال ، يسب حدا من حدود
الله تعالى فيصنفه بالبلشاعة والقذاعة
الخالية من عوامل الرحمة ، ويقارن
بين الزنا واللواط وبين زنا العسرة
وزنا الجارية وهى أكبر شبهة أثارها
المستشكلون من الفقهاء بغير انكار
لحد الرجم ، وإنما كان الأمر لا يعدو
استعراض الفقهاء لبعض المشكلات
التي تذوب سريما تحت حرارة الفهم
الواعى ، والفقه بدقائق التشريع ،
والاذعان للأوامر الإلهية التى جاء

وإذا حلا لهؤلاء أن يدخلوا الى
الطنن فى السنة من طريق القسوة
والقذاعة فإن ذلك هو الشخص الذى
يسوغ لهم به الشيطان الاجهاز على
أحكام القرآن أيضا ، فإذا كان معيار
القبول والرفض للحدود هو هذا
المعيار الهش الذى لا يستند الى فقه
أو دليل ، فإن الباب قد فتح على
مصاريعه للحيلة على القرآن أيضا ،
لأن قطع يد السارق لم يسلم من
هذه النعوت والاعتراضات الغبية ،
وحسد الحراية « أن تقطع أيديهم
وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من
الأرض » أقسى وأشد من حد الرجم .
ولقد تمرض رجل باحث فاضل
فى كتاب صدر أخيرا بعنوان (نظام
التجريم والعقاب فى الاسلام)

هو المستشار على على منصور لأن
يحاول فيه أن يدفع الرجم كحد دائم
الى يوم القيامة وقدم في بحثه
المشكلات الآتية :

٥ - أخذ من بعض الأحاديث
القولية بالجمع بين الرجم والجلد
للثيب مع وقوع الرجم فقط في
حديث ماعز أن هذا تناقض وتعارض •

١ - اعتبار حد الزنا للثيب ذا
مذهبين ، مذهب يقول بالجلد
ومذهب يقول بالرجم •

٦ - استدلاله بكلام الكمال بن
الهام •

٧ - استدلاله بتصنيف الحد على
الموالى على عدم مشروعية الرجم اذ
أنه لا يتنصف •

٢ - اعتبار أحاديث الرجم أحاديث
آحاد ، والقرآن قطعى الدلالة
والثبوت وأما خبر الآحاد فظنى
الدلالة محتمل للكذب •

فنقول وبالله التوفيق •

٣ - الزيادة في الأحكام من السنة
لا تعد يانا للقرآن وانما تعد نسخا •

٤ - تعرض الشيخ أبى زهرة
رحمه الله في ندوة التشريع الاسلامى
التي انعقدت بالبيضاء في ٢٢ من
ربيع الأول ١٣٩٢ الموافق ٦ مايو
١٩٧٢ الى أن أحاديث الرجم أحاديث
آحاد وأنها مشكوك فيها وانكر
عليه الأستاذ مصطفى الزرقا مقالة
الشك الا أنه انتهى الى موافقه على
عدم الأخذ بالرجم كحد للمحصن •

أما الجواب عن الاشكال الأول
فانهم يعزون المذهب القائل بالرجم
الى أنه مذهب أهل السنة والجماعة،
والقائلون بالجلد هم الخوارج
والشيعة والمعتزلة وهى الفقرة (هـ)
من الصفحة ١٨٢ من كلام المرحوم
الشيخ أبى زهرة • ولا يغنى فتىلا
قوله (بعض) ونحن نقول كما قال
مالك رضى الله عنه : « كل انسان
يؤخذ من قوله ويرد عليه الا صاحب
هذا القبر الشريف » ومن ثم فان
القول بأن حد الثيب كحد البكر

لأجل أنه قد أحسن فرجه بالوطء
الحلال ، وكان فعله ذلك بعد
الاحسان كان مثله الواطئ في الدبر ،
بيانه أن المحسن انما رجم لكونه
ذاق الحلال وارتكب الزنا بعد
الذواق ، والدبر لا يذاق فارتكابه
يوجب الرجم بخلاف القبل - يعنى
لن لم يذقه في حلال - والله أعلم •

هذا هو مذهب الخوارج صريح
في الأخذ بعد الرجم ولم يختلفوا
فيه ولم يقل فريق منهم بالجلد للثيب
فالزعم بأن مذهبهم ألا رجم قول
غير صحيح ، وادعاء مفترى ونأت
الى مذهب الشيعة •

مذهب الشيعة

جاء في دعائم الاسلام للقاضى
أبى حنيفة النعمان التيمى ويقال
ان هذا الكتاب ألفه المعز لدين الله
الفاطمى وعزاه لقاضيه المذكور في
الجزء الثانى الأحاديث •

١٥٧٢ ، ١٥٧٣ ، ١٥٧٤ ، ١٥٧٥ ،

١٥٧٦ ، ١٥٧٧ ، ١٥٨٤ ، ١٥٨٥ ،
١٥٨٦ ، ١٥٩٩ وهذا الأخير في رجم
اللوطى وكذلك ١٦٠١ ، ١٦٠٢ ولاذكر
نموذجاً من هذه الأخبار فالخبر ١٥٨٥

الجلد فقط وأن حد الرجم مشكوك
فيه قول جرى لمجرد أن فلاناً من
الناس لا يشككون خلافاً معتبراً
ولا يمتد بخروجهم على الاجماع
لا سيما اجماع الأئمة الأربعة ومن
في طبقتهم من فقهاء الأمصار وعلماء
الملة الأخيار قول باطل على أن نسبة
القول بعدم الرجم للخوارج نسبة
غير صحيحة وإن وردت في كتب
غير الخوارج من كتب التفسير
وشروح الحديث وما هم اخواتنا
الاباضية وهم أصحاب هذا
المذهب وهذه كتبهم بين أيدينا توافق
اجماع أهل السنة على حد الرجم
فقد جاء في (العقد الثمين نماذج من
فتاوى نور الدين أبى محمد عبد الله
ابن حميد بن سلوم السالمى الذى
طبع على ثقة السلطان قايتوس بن سعيد
سلطان عمان في الجزء الرابع ص ٤٠٤)
س - عن قول ابن عباس يرمي
فأكح المرأة في دبر أحسن أو لم يحسن
ما وجهه ؟

ج - ذلك لأن الوطء في الدبر
أشد منه في القبل ، لأن القبل يحل
بالتزويج ، ولا يحل الدبر في كل حال ،
ولما شرع الله الرجم للزاني المحسن

فإن المحصن حكمه الرجم ،
وشرائط الاحصان عند أبي حنيفة
ست : الاسلام والحرية والعقل
والبلوغ والتزوج بنكاح صحيح
والدخول ، اذا فقدت واحدة منها
فلا احصان ، وعند الشافعي الاسلام
ليس بشرط لما روى أن النبي صلى
الله عليه وسلم رجم يهوديين زنيا ،
وحجة أبي حنيفة قوله صلى الله عليه
وسلم (من أشرك فليس بمحصن)
أ هـ ج ٢ ص ٨١ المطبعة الشرفية .

فاذا ثبت هذا عرفنا أنه لا يوجد
مذهب في مذاهب المسلمين يمتد
بخلافه قال بعدم الرجم للمحصن
لا الخوارج ولا الشيعة ولا المعتزلة
أما انجواب عن الشبهة الثانية وهو
أن أحاديث الرجم آحاد فتقول وبالله
التوفيق .

تواتر أحاديث الرجم :

إن آحادية جزئيات السنة
وأحكامها الفصائلية لا يؤثر في
وجوب العمل بها ، ولا يرددها مادامت
قد صحت ولم يخالف في هذه القاعدة
أحد إلا أبا حنيفة حيث اعتبر
القواعد الكلية في الشريعة من
الأمور القطعية التي لا ترد بالآحاد

» وعنه عليه السلام أنه قال : فجرت
خادم لآل رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال لي : يا علي ، انطلق فأقم
عليها الحد فانطلقت بها فوجدت بها
دما لم ينقطع بعد ، فأخبرته فقال
صلى الله عليه وسلم : دعها حتى
ينقطع دمه ثم أقم عليها الحد
وأقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم
(١٥٨٦) وعنه (ع) أنه قال : إذا أقر
الرجل على نفسه بالزنا أربع مرات
وكان محصنا رجم (١٥٨٧) وعنه
(ع) أنه قال فيمن جامع وليدة
امرأته فعليه ما على الزاني ، ولا أوتى
برجل زنى بوليدة امرأته إلا رجمته
بالحجارة . وهكذا تمضي جميع
الأحاديث التي ذكرنا أرقامها آشا
وكلاهما تنص على الرجم فبطل ادعاؤهم
أن الشيعة لا يقرون حد الرجم
وسقط زعمهم من شاعت .

مذهب المعتزلة

قال الزمخشري في الكشاف في
تفسير سورة النور : والجلد ضرب
الجلد يقال : جلده كقولك : ظهره
وبطنه ورايه (فإن قلت) أهذا
حكم جميع الزناة والزواني أم
حكم بعضهم ؟ (قلت) بل هو
حكم من ليس بمحصن منهم ،

الكتب الستة على تخريجه ، فمابالك
بما اتفقت عليه جميع كتب المسلمين
من سنية وشيعية واباضية ومعتزلة
وأشاعرة .

(ثانيا) اشترط ابن حزم في المتواتر
أن يأتي من ثلاثة طرق صحاح
واشترط السيوطي في الأزهار المتناثرة
أن يرويه عشرة من الصحابة ونحن
ذاكرون لك من روى أحاديث الرجم
من الصحابة حتى تعلم مبلغ تهافت
دعوى الآحادية وبطلانها .

ان حديث « الولد للفراس
وللعاهر الحجر » أخرجه الشيخان
من حديث أبي هريرة والبخارى من
حديث عائشة وأبو داود من حديث
عثمان بن عفان وعبد الله بن عمر
وأبي أمامة ، والترمذى من حديث
عمرو بن خارجة ، والنسائى من
حديث ابن الزبير وعبد الله بن مسعود
وابن ماجه من حديث عمر بن الخطاب ،
وأحمد بن حنبل من حديث علي بن
أبي طالب ومن طريق الحسن البصرى
مرسلا والبزار من طريق سعد بن أبي
وقاص ومن طريق عبد الله بن عمر
والطبرانى من طريق البراء بن عازب
وزيد بن أرقم وعبد الله بن عباس

الظنى ومع ذلك فان أبا حنيفة لم
يقبل بالأرجح ولو زعموا
أنه رد حديث الغامدية اذ حد الرجم
ثابت في جميع كتب المذهب أصولا
وفروعا ، ولم يشك أحد أو يحاول
التشكيك في وجوب حد الرجم على
المحصن في مذهب أبي حنيفة ومع
أننا جارينا - جدلا - القائلين
بآحادية أحاديث الرجم مؤكدا ،
لنوقعهم في ورطة المخالفة للإمام
الأعظم رضى الله عنه الا أن أحاديث
الرجم متواترة ، والقائل بأنها آحاد
مقل في علوم السنة ، قد لا يحمل
شيئا من بضاعتها الأمر الذى يجعله
يصدق من يوحى اليه زورا بأن
أحاديث الرجم آحاد ، ومع قولنا
بقول أهل السنة من أن الحديث
اذا صح لزمننا العمل به لكونه وحيا
من الله تعالى فان أحاديث الرجم
متواترة واليك البيان :

(أولا) لا يوجد كتاب من
مدونات السنة صحاحا وسننها
ومسانيدها ومعاجمها وموطأاتها
ومصنفاتها الا وفيها أحاديث الرجم ،
ولقد ذهب المرحوم الشيخ أحمد
شاكر في شرحه لألفية السيوطى في
علوم الحديث الى تواتر ما اتفقت

وابن الزبير وابن مسعود وعمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب والحسن مرسلًا وسعد بن أبي وقاص وابن عمر والبراء بن عازب وزيد بن أرقم وابن عباس والحسن بن علي وعبد الله بن الصامت ووائل بن الأسقع وأبي وائل مرسلًا وسماوية بن عمرو وأنس بن مالك الكتاني حديث عبد الله بن حذافة ومسودة بنت زمعة وأبي مسعود البديري ، ثم قال : وزاد شقيقنا : سعيد بن المسيب مرسلًا .

وفي موطأ مالك عن يعقوب بن يزيد ابن طلحة عن أبيه عن أبي عبد الله ابن أبي مليكة أنه أخبره أن امرأة جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكرت أنها زنت وهي حامل فقال صلى الله عليه وسلم : اذهبي حتى تضعيه فلما وضعت جاءت فقال لها صلى الله عليه وسلم اذهبي حتى ترضعي فلما أرضعته جاءته فقال : اذهبي فاستودعيه ثم قال : فاستودعته ثم جاءت فأمر بها فوجعت وهذه الرواية في صحيح مسلم وفيها فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم « فحضر لها خفرة إلى صدرها ثم رجعت وصلى عليها فقال له عمر :

والحسين السبط وعبد الله بن الصامت ووائل بن الأسقع ، وعن أبي وائل مرسلًا .

وقصة ما عر ورجمه أخرجهما الشيخان عن جابر وعبد الله بن عباس أخرجهما مسلم عن بريدة وجابر بن سمرة وأبي سعيد الخدري وأخرجهما أبو داود عن اللجلاج بن عمرو ونعيم ابن هزال وأبي هريرة ، وأخرجهما الترمذي عن أبي بن كعب وأخرجهما النسائي عن رجل من الصحابة وعن سعيد بن المسيب مرسلًا وأخرجهما أحمد في مسنده من طريق أبي بكر الصديق ومن طريق أبي ذر وأخرجهما ابن أبي شيبة في مصنفه عن نصر والد عثمان وأبي برزة الأسلمي ومن طريق عطاء بن يسار مرسلًا والشمسي مرسلًا أيضًا وأخرجهما أبو مرة في مسنده عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف .

وجاء في ذيل الأزهار المتناثرة في الأحاديث المتواترة للبخاري : حديث (الولد للفراش وللماهر الحجر) أورده في الأزهار من حديث أبي هريرة وعائشة وعثمان بن عفان وابن عمر وأبي أمامة وعمر بن خارجة

بغير ذلك فقد اتهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنه يقول كلاماً من عند نفسه ، وأنه ينطق عن الهوى ، ومن قال بهذا فهو كافر خارج عن ملة المسلمين ومن لا يقول بأن السنة متممة للقرآن لزمه أن يجيز التوارث بين المسلم والكافر ولزمه القول بالجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها ولزمه ألا يقول بوجوب الطواف وعدد أشواط السعي بين الصفا والمروة إذ كل ذلك ليس من القرآن في شيء ، بل إن رجلاً مات منذ سنوات صنف كتاباً في الصلاة اقتصر فيه على ما جاء في القرآن فخرج بثلاثة أوقات وقد صادره الأزهر يومئذ ، وكان وكيلاً لوزارة المواصلات وألف جمعية أسماها جماعة أنصار القرآن ، وكم من مثل هذه الجمعيات تحمل أسماء طنانة وترفع شعارات مغرية حتى إذا سبرت غورها وعجمت عودها واطلمت على طرائق أهلها رددت البصر حسيماً ، وتقرّزت هسك من عنف السفطات الكلامية ، والمباحكات اللفظية مع الجفاف القلبي والفراغ العاطفي ، والجلالة الصارخة في فهم كلام الله

تصلي عليها يا رسول الله وقد زنت ؟ فقال : لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل أفضل من أن جادت بنفسها لله ؟ وفي سنن النسائي « وحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجماً ورمها بحجر قدر الحصاة وهو راكب على بغلته » .

قال الامام أبو عبد الله محمد بن فرج المالكي القرطبي في كتابه (أقضية رسول الله صلى الله عليه وسلم) « وفي حديث الموطأ من الفقه : أن من أقر بالزنا مرة واحدة أقيم عليه الحد ولا ينتظر أن يقر أربع مرات ، وأن لا يجلد من وجب رجمه » .

ثبت مما مضى أن أخبار الرجم القولية والفعلية لا يقول بأحاديثها إلا من لم يسبر غورها ، ولم يتبع طرقها ، ولم يحط علماً بمرورها ، فيغفر الله لمن مات ويهدي الله من كان حياً .

أما الجواب على الاشكال الثالث فهو أن وظيفة السنة أنها متممة للقرآن وهي أحد الوحيين ومن قال

ورسوله ، يجمعون حولهم العوام ،
ويذللون قيادهم بمصول الكلام ،
أو بالهجوم الجريء على كل ذي حرمة
حرام ، فيسرعون باثمهم واثم من
اتبهم من الدهماء والطناف ، اليرى
تساوى بين يدي الله الأقدام ، ويعلم
كل امرئ ما اجترح من آثام .

وهما من هما صلابة في الحق
واستمساكا ، ولعلهما من عنات
الفحول ، ولكل عالم هفوة ولكل
جواد كبوة ، ونسأله سبحانه العصاة
من الزلل .

أما الجواب على الاشكال
الخامس فالحقيقة أنه لا يثير غبارا
على أحاديث الرجم كون بعض
الأحاديث يتضمن عقوبة متممة
أو عقوبة تكميلية وهي جلد الزاني
قبل رجمه وخلو بعض الروايات

منها ، فإن هذا ليس تناقضا ، ولا يثير
اشكالا ، لأن جميع الروايات متفقة
على الرجم وإنما الاختلاف في العقوبة
التكميلية ، والنزاع هو في الرجم
لا في توابعه ، على أن العلماء أراحونا
بما أرسوه من قواعد مستمدة من
جزئيات الشريعة ، ومن تتبع الأحكام
الالهية فقالوا رضى الله عنهم : « من
حفظ حجة على من لم يحفظ » وقالوا
« أن زيادة الثقة مقبولة » .

أما الجواب على الاشكال
السادس فإن كلام الكمال بن الهمام
لم ينف حكم الرجم اذ يقول
الألوسى :

الجواب عن الاشكال الرابع
يعمله الجواب على الاشكال الثاني
اذ مناط النزاع هل الرجم متواتر
أم آحاد ؟

أما القول بأن الشيخ مصطفى
الزرقا وافق الشيخ أبازهرة على عدم
الأخذ بالرجم كحد للمحصن ، فليس
لعمرو الحق بهذا الأسلوب يؤخذ
الدين ، رجل ينحس ظلال الشك
في صحة الأحاديث ويثبت على صحتها
ثم يخالفها ويصلها ولا يعمل بها
ويوافق المشكك في تركها فما فائدة
المخالفة ، وما قيمة المحاجة في اثبات
صحتها ، اللهم ان هذا اتهام لكلا
الرجلين باتباع الهوى ولولا أن
راوى هذه الوقائع رجل من أفاضل
المؤمنين ، لأنكرنا وقوعها ولبرأنا
كل واحد منهما من هذا الموقف

على أن السنة تخصص عامه وتقيّد مطلقه وتفصل مجمله .

أما الجواب عن الاشكال السابع فهو أن شرط الاحسان عند أبي حنيفة الحرية فلا يدخل في حكم الرجم عنده العبيد والجراري ، على أنا إذا أردنا أن نأخذ بحكم الرجم للعبد والجارية ، فانه لا داعي للقول بالتنصيف ، ومثل ذلك مثل من أتى محرمة بزنا فانه يقتل حدا ، فهل يعفى العبد من هذه العقوبة اذا زنى بأمه أو بأخته ، فكما لا يتنصف حد القتل فيمكن كذلك أن يقال لا يتنصف حد الرجم ، ومن هنا ثبت أن هذا ليس بأشكال كثيره عوامل الرغبة في تعطيل حد من حدود الله ان يحسن نية أو بغيره ، وقد التزمنا في هذا البحث بالمنهج الذي التزمه الكاتب الفاضل المستشار على منصوص ، فلم نلتفت الى هراء أصحاب هاتيك الظلمات الشيطانية أعاذنا الله من شرورهم ، وجعل أعلامنا والستنا بالحق وللحق في نحرهم .

محمد نجيب المطيعي

صاحب تكملة المجموع شرح المذهب

ان العلامة الكمال بن الهمام قال: « الأولى أن يكون النسخ بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رجم لأنه غير مقطوع بثبوت آية الشيخ والشيخة لفظا في القرآن ثم نسخت تلاوتهما وبقي حكمهما » فلمخالفة من الكمال هنا هو للقول بأن الشيخ والشيخة كانت من القرآن ثم نسخت .

والنظر في الكتاب والسنة في نحو قوله تعالى (وأحل لكم ما وراء ذلكم) ثم يأتي في السنة ما يحرم ما ليس المذكورا في آية التحريم من الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها ، أو في قوله تعالى (يوصيكم الله في أولادكم .. الخ) ثم يأتي الحديث فيمنع الميراث عن الابن الكافر أو الأب الكافر ، وكل أولئك مما أخذ به أئمة المسلمين مع أن أدلته من السنة آحادية وليست متواترة كأحاديث الرجم التي اثبتنا تواترها آنفا أقول كل ذلك يمتطينا الدليل على أن القرآن لازم للسنة والسنة لازمة للقرآن ، ولا يقال : ان القرآن فيه قصص ما دام في السنة ما يسد حاجتنا وقد اتفق الأصوليون

الإسراء والمعراج في تصور الدعوة الإسلامية

للكثرة وروفاً سابع

سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً
من المسجد الحرام إلى المسجد
الأقصى الذي باركنا حوله ليريه من
آياتنا إنه هو السميع البصير (٥٥)
— أول سورة الإسراء —
لربهم وحده ، وهذا يستلزم القضاء
على الجاهلية ، والجاهلية في أي
عصر هي عبودية الناس للناس ،
وأساس العبودية في كلتا الحالتين هو
الخضوع في التشريع ٥٥٥٥

(فأوحى إلى عبده ما أوحى •
ما كذب الفؤاد ما رأى • أفتمارونه
على ما يرى) (٥٥ : ١٥) سورة
النجم) •
وعبودية الناس جميعاً لله وحده
تكون بتلقيهم منه وحده المقيدة
والشرعة والأخلاق وموازين التعاشر
الاجتماعي ٥٥٥

(٥٥٥) وما جعلنا الرؤيا التي
أريناك الا فتنة للناس (٥٥٥) •
من آية ٦٥ الإسراء
وظيفة الدعوة الأولى هي أن
نشئ نظاماً يتبع المنهاج الإسلامي
الذي اختاره الله •
(ثم جعلناك على شريعة من الأمر
فاتبعها ، ولا تتبع أهواء الذين
لا يعلمون • انهم لن يفتنوا عنك من
الله شيئاً وان الظالمين بعضهم أولياء
بعض والله ولي المتقين) (٥٥٥)
(١٨ : ١٩ سورة الجاثية)

والاسلام بهذا المفهوم هو تكريم
للانسان وتحرير له من سلطة الانسان
المتجبر •
وهذا النظام يحتاج في انشائه الى
أمة تمثله وتقوم عليه ٥٥٥ وغاية
المنهاج الإسلامي هي عبودية الناس

الله عنه - في رسالته بجملة قصيرة قال : فجعل ذلك بالليل امتحانا للخلق .

ولقد كان من الثمار التي جنتها الأمة الإسلامية والتي كانت من مقاصد اذاعة النبا ، انفصال ضعاف النفوس والشاكين والمترددين ، انفصال كل هؤلاء عن الأمة الإسلامية الناشئة ... لقد كفر - عند سماع النبا - من كفر بعد اسلامه ، وارتد من ارتد بعد ايمانه وما كان هؤلاء - لو بقوا - الا عاملا من عوامل الضعف أكثر من أن يكونوا عاملا من عوامل القوة ، ان هؤلاء المكين الذين آمنوا وصبروا على الحوادث القاسية ، على التعذيب وعلى الآلام وعلى الفتنة في جميع مظاهرها ..

ان هؤلاء المكين الذين صبروا ، وصابروا ، وتخلصت أنفسهم من جميع النزعات المادية ، ومن جميع الأهواء ، فأصبحت خالصة لله وحده ..

ان هؤلاء المكين الذين كان في تقدير الله سبحانه وتعالى أن تقوم

والدعوة الإسلامية في مكة قد حوصرت وسد في وجهها الطريق فكان لابد من بحث عن قاعدة جديدة تنتقل اليها الجماعة التي حققت العبودية لله ، وكان لابد من التأكد من سلامة كل أفراد الجماعة وصلاحياتهم لهذه النقلة التي ستشئ منها جديدا في مواجهة أعداء الله حتى تنفذ مراحل الدعوة مستقبلا في جو مأمون من الاضطراب بعيد عن التهم منزوعة عن المطاعن ، فكان لابد من اختيار المسلمين عامة في مكة من أجل انتخاب القيادة الراشدة التي ستقل مع النبي - صلى الله عليه وسلم - الى المدينة المنورة ، وكانت مادة الامتحان من نوع غرب يهدف الى إبراز مدى ايمان الفرد المسلم ومقدار تمسكه بدينه .

لقد كانت غاية هذا الامتحان هي التعرف على مدى استسلام الوجه لله من كل فرد ، واختبار عقله ووجدانه الى أي مدى يستجيب للنص المعصوم فكان حادث الاسراء

والمعراج هو مادة الامتحان ، والى ذلك أشار الامام القشيري - رضى

والمطحنين في تصورههم لحقيقة
الايان ، فان من صدق نبوة سيدنا
محمد - صلى الله عليه وسلم -
فقد آمن باتصاله بالوحي ، والقرآن
يأتي من عند الله يحمله الوحي ،
والنبي - صلى الله عليه وسلم -
يتلوه على الناس ويخبرهم بأن هذا
القرآن من عند الله سبحانه وتعالى
والذين آمنوا يصدقون ذلك مع
أنهم لا يرون وحيا ينزل ويصعد ،
ولكنهم يرون آثاره على النبي -
صلى الله عليه وسلم - وهو تنصّد
عرقا في اليوم الشديد البرد ويسمعون
بعد ذلك قرآنا تنجذب اليه نفوسهم
وتتشعر له جلودهم وتلين لقلوبهم ،
ومقتضى هذا اذن الايمان بالنبوة
وبالوحي وهذا يستلزم الاعتقاد بأن
هناك صلة عليا خارقة للمادة بين
النبي - صلى الله عليه وسلم -
وبين ربه جل وعلا ، واذن فلا ضير
أبدا أن تتقلب صورة اللقاء بالوحي
وتتبدل الحركة من عل الى أسفل
فتصير من أسفل الى عل ...

الحركة الأولى يحمل فيها جبريل
قرآنا الى النبي - صلى الله عليه وسلم -
... وسلم ...

عليهم الدولة في نشأتها ، والذين من
أجل ذلك يجب أن يكونوا مهينين
لأن يصدوا لكل ما يمكن أن
يعترضهم من عقبات .

نقول : ان هؤلاء المكين يجب أن
يصفوا تصفية كاملة ومن وسائل
هذه التصفية اعلان نيا الاسراء
والمعراج ليتكس من يتكس ،
وليقي من يقي عن بصيرة وبينة
وعن ايمان لا يتزعزع مهما كانت
الحوادث ، ايمان بصدق الرسول
صلوات الله وسلامه عليه في كل
ما يأتي به ، يصدقه بمجرد أنبائه ...

والمثل الأعلى في كل ذلك انما هو
سيدنا أبو بكر - رضى الله تعالى
عنه - حينما يعلن في غير تردد
ولا فتور :

لئن كان قاله فلقد صدق ؟ فما
يمجيك من ذلك ؟ فوالله انه
ليخبرني أن الخبر ليأتيه من السماء
الى الأرض في ساعة من ليل أو نهار
فأصدقه فهذا أبعد مما تعجبون
منه ...

لقد كان حادث الاسراء والمعراج
محور تمحيص للصادقين في ايمانهم

صلى الله عليه وسلم - صعد في مثل هذه اللحظة الى السموات الملا لم يجد في ذلك غرابة ، وقد قرب سيدنا أبو بكر هذه الحقيقة الى الناس : انه ليخبرني أن الخبرليأتيه من السماء الى الأرض في ساعة من ليل أو نهار فأصدقه فهذا أبعد مما تمجبون به

فهو أمر لا يخرج عن حقيقة ما وعاه القلب الصادق من معنى الايمان ومداه ومن هنا كانت نقطة الاختبار والامتحان لمن كان له ايمان ثابت ويقين مستقر واذعان مستسلم فأمن وصدق ورضى ، وكانت نقطة الاختبار والامتحان كذلك لمن فكر وقدر وعبس وبسر وزين له سوء عمله فرآه حسنا، فاستبعد واستكبر وحول هذا يقول ابن هشام : وكان مسراهم وما ذكر عنه بلاء وتمحيصا وأمرنا من أمر الله عز وجل في قدرته وسلطانه ، فيه عبرة لأولى الألباب وهدى ورحمة وثبات لمن آمن وصدق ، وكان من أمر الله سبحانه وتعالى على يقين ، فأسرى به سبحانه وتعالى كيف شاء ليريه من آياته ما أراد حتى عاين ما عاين من أمره

والحركة الثانية جاء ليحمل فيها محمدا صلى الله عليه وسلم الى مدرة المنتهى

فإن كلا من الحركتين في التصور الايماني السليم متعادلتان

وحركة الوحي مطلقا نزولا أو صعودا من ضمنيات الايمان بالوحي الذي يأتي الى الرسول - صلى الله عليه وسلم - مرارا وتكرارا ، وهي من غير شك حركة فوق تصور العقل حتى ولو تقدمت الأبحاث التكنولوجية لأنه لا يمكن للبشر أن يحدد مبدأ حركة الوحي من عل ومبدأ صعوده مرة أخرى

إن تحديد نقطة تحريك الوحي ذهابا وإيابا فوق جميع المستويات العلمية والعقلية فهي سمعية لا تحتاج الى دليل

والمؤمن الصحيح يتصوركم من بلايين المسافات والأجواء والأجرام قد قطعها سيدنا جبريل عليه السلام في أقل من لمحة بصر وهو يسعى الى النبي - صلى الله عليه وسلم - ليلفحه وحيا من عند الله فإذا ما قيل لهذا المؤمن الصحيح أن النبي -

وسلطانه العظيم وقدرته التي يصنع بها ما يريد ...
وحدة الرسالة ووحدة الهدف الذي سعى به هذا الموكب الجليل .

يقول ابن هشام :

(فمضى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومضى جبريل عليه السلام معه حتى انتهى به الى بيت المقدس فوجد فيه ابراهيم وموسى وعيسى في نفر من الأنبياء فأمرهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ف صلى بهم ...

وفي العلية :

« ولما أقيمت الصلاة بييت المقدس قاموا صفوا ينتظرون من يؤمهم فأخذ جبريل بيده - صلى الله عليه وسلم - فقدمه ف صلى بهم ركعتين ..

(سبحان الذي أسرى بعبده) ..

(فأوحى الى عبده ما أوحى) ..

لقد حقق سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - مدلول العبودية لله وقابل كل موجات الاعتداء بالصبر الجميل والثبات المكين فهو الرباني الكامل والعبد الكامل في

لقد كان حادث الاسراء والمعراج امتحانا وإتلاء لربلة الجماعة الاسلامية وتهذبا لها من ضعاف البصيرة واليقين استعدادا للهجرة ومنهجها جديدا يستعد فيه الحق للموقف القاصل ...

وهذه قاعدة ينبغي أن تلاحظ دائما في تنظيمات الجماعات التي تدعى لنفسها أنها تتصدى لتبليغ دعوة الله ، فكم من منافق يندس ليخرب وكم من ماجن يتسرب لفسد وكم من واهى العقيدة يفرق ، وكم من دنيوى يسمد أن يبيع آخرته ودعوته ودينه بعرض زهيد ، وكم من شيوعى ملحد يندس وسط المسلمين ليخرب ويشوش ؟ ..

وفي ضوء حادث الاسراء والمعراج ما يتصل بمرحلة التمهيد للدعوة الاسلامية فإن الميثاق الذي أخذه الله على الأنبياء ليؤمنن بمحمد ولنصرته قد هياه الله له فرصة تملن فيها الأنبياء جميعا إيمانهم بالنبي الخاتم ويؤمنون به من صلاة تملن

ربانيته وعبوديته لله رب العالمين ، حيث يكون هو وحده « عبد الله »
فما جزاء المحقق للعبودية وقد غاب عنه حبيباه : عمه وزوجه وتكاكأت عليه الأعداى ؟

لقد كانت آخر موجة الغضب الجاهلى صبيبة من بنى تقيف من الطائف ترميه بالعجالة حتى دمت قدماه الشريفتان ، وسامحهم ودعا لهم بالهدى ، أفلا يستحق هذا العبد الذى وصف وحده : بهذا النعت (عبده) : عبده فى الاسراء وعبده فى سدره المنتهى فلم يخرج محمد - صلى الله عليه وسلم - عن العبودية لله وحده

أفلا يستحق دون سائر البشر جميعا أن تحمله الملائكة على البراق ليصلى اماما بكل الأنبياء ؟

ولم يخرج محمد - صلى الله عليه وسلم - طرفة عين عن العبودية لله وحده .

أفلا يستحق أن تقف له الأنبياء والملائكة وأهل السموات جميعا ينتظرون مقدمه عند سدره المنتهى ، كذلك الحق سبحانه وتعالى لما أراد اكرام المصطفى - صلى الله عليه وسلم - أطلعه على كثير من

حقها رافة وسكينة ...
حقها قلبا وروحا ...
حقها صفحا ودعاء ...
حقها صبرا ورضا ...
حقها تبليغا وأمانة ...
حقها سراحة وغفوا ...
حقها كمالا وخلقا ... الخ •
فما جزاء هذا عند ربه الكريم ؟

أما الامام القشيري رضى الله عنه فقد أشرق بالجواب اشراقا العارفين يقول : ان الملك العظيم اذا أراد تخصيص أحد من عباده وولى من أوليائه أشهده من أملاكه وخزائنه ما أخفاه عن غيره ليدل بذلك على تخصيصه •

كذلك الحق سبحانه وتعالى لما أراد اكرام المصطفى - صلى الله عليه وسلم - أطلعه على كثير من

المخلوقات ما لم يشهده غيره تخصيصا له وتشريفا ومن ذلك : أنه لما طوى له الأرض فأراه مشارقتها ومغاربها ، كذلك أراه : الملكوت والسموات والجنة والنار وما أراه تلك الليلة إلا ليزداد به اعتبارا على اعتبار واستبصارا على استبصار ...

ان مسألة الممرج في جوهرها

عندما نلاحظ العلاقة بين الله وبين نبيه هي كما قالها الأستاذ أبو على الدقاق رضى الله عنه :

ليعرفه أنه لارتبة لأحد فوق رتبته فيكون أبلغ في باب كرامته .

ولا يمر الاسراء والممرج كحدثين مضيا في التاريخ القديم ولكنهما كآفا كمنهج حياة في العقيدة والأخلاق من جانب ثم يكونان دائما من دلائل النبوة الخاتمة للنبي محمد - صلى الله عليه وسلم - فقد أخبر عن أحداث ستقع في مستقبل هذه الأمة رآها بعينه في الجنة وفي النار فأخبر عنها ليتقيها الورعون ، وليصلحها المصلحون أو لينتهى عنها لآثمون ولينقها اللاعون لينذروا قومهم لعلهم يحذرون ...

وقد شاء الله تعالى أن يشرع تنظيم الصلاة خمس مرات في اليوم واليلة من عند سكرة المنتهى لأنها فقط العبادة التي تصعد الى الله مع الملائكة الذين يتعاقبون في الليل والنهار وهي وحدها ، الصلاة التي تحقق العبودية لله ، تسجد الجبابة والأيدى والركب والأقدام وسجد القلب والعقل والفؤاد اجلالا وتعظيما وتمجيذا لله رب العالمين ، ومنزلة

الصلاة رفيعة تهبط شرعيتها من منزلة تساويها من عند سدرة المنتهى ..

ان الصلاة جبل واصل بين الطائعين في الأرض وخالقهم الأعلى والجبل الذي يصل بين الله وعباده هو الذي يرتضيه لهم ونوع الصلاة التي يتعبد بها المسلم لا يملك أن يقترحها انما تلقى اليه كما يشاء الله .

ولهذا اقتدب الله عز وجل حبيبه محمدا - صلى الله عليه وسلم - في ليلة الاسراء والمعراج ليوحى اليه تنظيم الصلاة خمس مرات في اليوم واللييلة . اعلانا بما للصلاة من منزلة عند الله وما لها من منزلة عند الطائعين وما لها من حقوق يجب أن تراعى ، وهي الغرض الوحيد الذي لا يسقط عن الصحيح والمريض والمسافر والمجاهد ، ولهذا كانت عماد الدين ، من أقامها فقد أقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين ، وهي الفاصل بين المسلم والكافر وهي النور الذي يسلا القلب والمسجد والبيت وهي بركة العمر والرزق والعافية والعلم ..

لقد كانت غاية الحدث الجليل : الاسراء ، والمعراج تصفية لروح الجماعة الاسلامية التي ستتولى القيادة الراشدة قريبا تجهيزا لنقله بالهجرة من مكة الى الصاذقة حيث تهاجر العناصر القوية التي نجحت بامتياز في هذا الاختبار الدقيق لانها - وحدها يوم أن ينضم اليها منهج التبليغ حد السيف - تستطيع أن تبرهن على أن الجهاد بالسيف ليس وراءه طمع مادي ولا شهوة في شهرة ولا رغبة في اكتساب أرض أو استثمار قطر ، وانما فقط لتكون كلمة الله هي العليا ولتكون العبودية وظيفة البشر ، قد وجدت لها مناخا يحقق فيه الناس عبادتهم لله الواحد القهار ...

وبعد :

فان الدرس العلي الذي ينبغي أن يمه شبابنا المعاصر هو : أن يتفحصوا أعضاء أسرهم وأفراد معسكراتهم وأساتذة توجيههم حتى تسلم حركة الدعوة من الدخلاء الذين يبيتون لها بالحق والمكر كل

مسوء فقد علمنا القرآن الكريم ولقد كان حادث الاسراء والمعراج
أسلوب هؤلاء القوم ، يقول الله علامة على طريق الدعوة ليحيا من
تعالى فيهم : حي عن بينة فليعتبر الدعاة ،

« لو خرجوا فيكم ما زادوكم وليستيقظ شبابنا المسلم •
الا خيالا ولأوضحوا خلالكم والله ولي التوفيق »
يبفونكم الفتنة وفيكم ساعون لهم د. رؤوف شلبي
واقه عليهم بالظالمين »

٤٧ - التوبة

من مراجع هذا المقال :

السيرة النبوية لابن هشام ج ١

الكامل في التاريخ لابن الأثير ج ٢

المواهب الدنية للقسطلاني •

السيرة الحلبية للسلامة على بن برهان الحلبي •

المراجع للإمام القشيري •

الدعوة الإسلامية في عهدها المكي •

✻ يتشمعون الأمانى :

قال ابن أبي عتيق لامرأته : تمنيت أن يهدى إلينا مسلوخ (أى
شاة سلخ جلدها) فتجهز من الطعام لون كذا ولون كذا فسمعت جارة
له فظلت أنه امر بمل ما سمعته ، فانتظرت إلى وقت الطعام ثم جاءت
فقرع الباب ، وقالت شحيت رالحة قدوركم فجئت لتطعموني منها
فقال ابن أبي عتيق لامرأته انت طالق أن اقمنا في هذه الدار التي
جه أنها يتشمعون الأمانى •

خادمت المسلمين

للاستاذ محمد رسول

ملخص لما ورد بمعد مجلة التبشير «ميسيون Missin» التي تصدر في مدينة آخن (عدد يوليو - أغسطس ١٩٧٥) مع التعليق

يذكر المقال أن الكنيسة عاد لها
كيانها بعد ١٤٠٠ سنة من المنفى
« أي أنه لم يكن هناك وجود
للكنيسة طوال وجود الاسلام قويا
في قوس الناس » الى اليمن قلعة
الاسلام .

يقول المقال ان الكنيسة عادت مرة
أخرى في شخص الراهبات اللاتي
يعبر عنهن بالأخوات . وأن من ناشد
الكنيسة الكاثوليكية الى مد يد
المساعدة الى المسلمين انما هي
الدولة الاسلامية نفسها .

ان الكنيسة في اليمن لها من أقدم

كنائس الأرض ولكن باتشار
الاسلام السريع في شبه الجزيرة
العربية أدى الى تحويل الكنائس
الى مساجد وتشتت الجماعات
المسيحية (٢) .

وسرعان ما انتشرت هذه الأسطورة
(على حد قول المجلة) لدرجة أن
الطبيب الباكستاني نفسه هو الذي
حضر الخطاب الى مكتب الدعاية
العقائدي مما ترتب عليه أن قام

وصل القسيس الأول وتبعت راهبات أخريات هن من الراهبات البعض أيضا من ألمانيا ومن فرنسا وبينهن الراهبة الأخت (جنيف) تلك التي تتمتع بخبرة في البلاد العربية طولها عشرون عاما قضتها في الجزائر . بعد ذلك تم تعيين مدير إداري لمستشفى العديدة واسمه غانيون الذي طلب بدوره المزيد من الخبرات الفنية فخرج إليه أطباء وراهبات كثيرون من الأمريكيين أيضا .

وهؤلاء بنورهم طلبوا المزيد من المساعدات . فتوجهت الحكومة اليمنية الى (منظمة الأم تيرزا في كلكتا التي ساهمت أيضا بأرسال عشر راهبات وطبية من خيرة أطباء الارشاليات التبشيرية وهي الراهبة الدكتورة غرود .

وبعد هذه البداية (الصغيرة بطبيعة الحال) أصبح هناك ثلاث مستشفيات في اليمن الثالث منها تم افتتاحه قبل فترة قصيرة . ومن الجدير بالذكر في هذا المجال أن دولة صغيرة مثل أيرلندا تساهم بأعظم مجهود في التبشير على هذا الصعيد وهي تعمل على تنظيم عملية

المنسوب الأبسطولي المونسنيور غالابراسي في ديسمبر عام ١٩٧٠ بزيارة اليمن وأقبتاه بعد فترة كل من الراهبتين (الأخت اتيسين) و (الأخت باوليت) وهما من الراهبات البيض وكلتاها أيضا من المرضات دات الخبرة في كل من الجزائر وتونس وعملتا فيها لسنوات طويلة ويجدن اللغة العربية بطلاقة . وأخيرا وجد كيان للكنيسة الكاثوليكية في اليمن الأرض التي لايجود فيها أي نوع من التصور عن مهمة الكنيسة (وخطورة التبشير) .

وهذا يعتبر من أهم المسائل بالنسبة الى الراهبات هناك اللاتي ذكرن أن اليمنيين لا يخافهم أية شكوك في مهام المبشرين لأنهم يعتقدون أنهم جاءوا كموظفين مبعوثين لدولة الفاتيكان تلك الدولة الصغيرة هناك في بقعة ما في إيطاليا والتي تقدم (أي دولة الفاتيكان) الى البلاد المختلفة معونات التنمية وترسل خبراتها ، مثلها مثل الاتحاد السوفيتي وأيرلندا وألمانيا الاتحادية وبعد هذه المرحلة الأولى

ارسال المتطوعين الى المستشفيات الذين يعمل منهم الآن في مستشفيات اليمن وبهذا العمل أصبح هناك وجود حقيقى للكنيسة في اليمن .

ان فضل السلك السياسى في التبشير انما يعود أيضا الى السفارة الألمانية في صنعاء التى كان لها الفضل الكبير في تذليل هذه العقبات اذ وضعت مبنى السفارة في بادىء الأمر رهن المبشرين الذين استخدموا جزءا منه لاقامة الشعاثر في صلوات يوم الأحد أما الكنيسة الأخرى فقد أقيمت في بيت الراهبة اتين الذى كان أصلا معبدا يهوديا في الحديدية .

التعليق

ان محاولات التسلل الى حصون الاسلام من قبل المستشرقين والمبشرين والمستعمرين لى محاولات قديمة لم تنته ولم تتوقف الى الآن وبعد أن فشلت المحاولة الفاشلة للحروب الصليبية بدأت الجهود تتجه الى التسلل الخفى الصامت الى قلاع الاسلام حتى أصبحت حصوننا مهددة من داخلها ومعروف أن الهيئات التبشيرية قد حققت نجاحا كبيرا في استغلال حاجة الناس والبلاد المتخلفة الى التطبيب والعلاج فأخرجت جيوشا جرارة من الأطباء والمرضيات من المبشرين الذين يتبعون الكنيسة لنفث سمومهم وتحقيق مآربهم في السيطرة تحت شعار الرحمة وملابس التطبيب البيضاء .

وحتى يتلاءم عمل المبشرين مع الظروف الصعبة المحيطة بهم فاهم يقومون بمناقشة بعض الأمور مع الأهالى مثل مشاريع التنمية ومشاريع المستقبل ويشاركون في قراءة القرآن مع النساء اليمنيات (التبشير بين النساء) اللاتى يملأن عسا اذا كنا نؤمن بالرب فيقول المبشرون : « ان لم تكن تؤمن ما كنا آتيانا الى هنا لمساعدتك » .

ان المركز الاسلامى قد سبق له
 أن بلغ عن المحاولات التى تبذل من
 الحكومات الأجنبية تحت شعار
 مشروعات التنمية وإشراك الكنائس
 فيها لتمكينهم من مباشرة أعمالهم
 الخبيثة فى التبشير فأصبحوا بذلك
 يشكلون خطراً خفياً لم تحس به أكثر
 الحكومات الاسلامية الى الآن •

وقدرتهم ولا بد أن نسرع بإخراج
 جيل من الأطباء المسلمين ومن
 السواعد التى تعمل فى مهنة التمريض
 لتسد الثغرة القائمة حتى نستغنى
 عن هذه المعايير الدولية والفضيحة
 التى تعلن على رأى العام العالمى
 مدى تخلف المسلمين ومدى حاجتهم
 الى رحمة من لا يرحم •

محمد رسول

لابد للمسلمين أن يتنبهوا الى كل
 من يريد التسلل الى حصونهم
 وهدم عقائدهم والتشكيك فى دينهم

المركز الاسلامى للدعوة والاعلان
 كولونيا ألمانيا الاتحادية

* من حكم الأحف :

قال الأحف بن قيس : لا صديق للول ، ولا وفاء للكذوب ، ولا راحة
 لحسود ، ولا مروءة لدنيء ، ولا زعامة لسوء الخلق •

* قال ليبيد بن ربيعة :

الا كل شيء ما خلا الله باطل
 وكل ابن انثى لو تطاول عمره
 وكل أناس سوف تدخل بينهم
 وكل امرئ بوما سيعر فسميه

وكل نعيم لا محالة زائل
 الى العاية القصوى فلفقر آيل
 دويهة تصفر منها الأنامل
 اذا حصلت عند الإله الحصائل

نحو عقيدة عسكرية إسلامية

للاستاذ محمد صالح المنجد

— ٤ —

وضع الاسلام نظاما شاملا للحرب يتسم بالرحمة والعدل ، ويطبع العقيدة العسكرية التي تستقي منه « بطابع سلمى دفاعى وغير عدوانى » وهذا يتضح مما يلى :

٢- وينظر الاسلام الى الانسانية عامة نظرة التكريم والاحترام ، ويصنع من القواعد والأصول والأحكام ما يصون للانسان كرامته وحقوقه فى الحياة ، يقول الله تعالى :

« ولقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ، ورزقناهم من الطيبات ، وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا »

والعدل والرحمة والمساواة فى الحقوق والواجبات أمور يفرضها الله لجميع الناس ، ما لم يكن منهم اعتداء وخروج عن حدود الله ، والناس على اختلاف السنّتهم وألوانهم وأماكنهم أسرة كبرى ترجع الى أصل واحد ، فالروابط بينهم يجب أن تكون روابط أخوة تسودها المودة والرحمة والتعاون على ما فيه سعادة الجميع ، كما يفهم من قوله تعالى :

١- فالاسلام دين السلام، وتحتل فكرة السلام المقام الرئيسى بين أهدافه ومقاصده العامة بل يصرح القرآن بأن الثمرة المرجوة من اتباع الاسلام هى الاهتداء الى طرق السلام والنور كما يفهم من قول الله فيه : « قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ، يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ، ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم » والسلام فى مبادئ الاسلام أصل فى عقيدته وعنصر من عناصر تربيته ، وهدف يمتدق الاحساس به فى ضمير الفرد وفى واقع المجتمع وفى بناء الأمة ..

عجى ، ولا لأبيض على أسود فضل
الا بالتقوى ..

٣ - والدعوة الى الاسلام
لا تقوم على الاكراه وانما تقوم على
الاقناع العقلى المدعم بالأدلة وإقناع
المشاعر وتحريكها ، وعن طريق
الموعظة والمناقشة الجادة المفيدة كما
يفهم من قوله تعالى : « ادع الى
سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة
وجادلهم بالتى هي أحسن ، ان ربك
هو أعلم بمن ضل عن سبيله ، وهو
أعلم بالمهتدين » .

وكما يتخذ الاسلام سبيل الاقناع
فى الدعوة ، يترك للناس حرية
الاختيار ، فمن شاء آمن ، ومن شاء
اتخذ سبيلا آخر وتحمل مصير
ما اتجه اليه ، كما يفهم من قوله
تعالى : « وقل الحق من ربكم فمن
شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر » ،
وقوله : « لا اكراه فى الدين قد تبين
الرشد من النى فمن يكفر بالطاغوت
ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة
الوثقى لا انفصام لها والله سميع
عليم » وقوله جل شأنه : « فذكر انما
أنت مذكر لست عليهم بمسيطر » .

« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى
خلقكم من نفس واحدة ، وخلق منها
زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء
واتقوا الله الذى تساءلون به
والأرحام ، ان الله كان عليكم رقيبا »
وقوله جل شأنه : « يا أيها الناس
اذا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم
شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم
عند الله أتقاكم ان الله عليم خبير » .
كذلك فهم مع أصلهم الواحد ، من
منبت واحد هو هذه الأرض التى
يقول الله فيها : « منها خلقناكم ،
وفيهما نعیدكم ، ومنها نخرجكم تارة
أخرى » ، وهم على اختلاف السنتهم
واللوانهم وأماكنهم مظهر من مظاهر
قدرة الله ، وآية من آياته كما يقول
جل شأنه : « ومن آياته خلق السموات
والأرض واختلاف السنتكم
واللوانكم ، ان فى ذلك لآيات
للعالمين » .

ومن ثم كان المقياس الذى يتفاضل
به الناس ، أمر آخر غير اختلاف
اللون والالسة والمواطن ، وهذا
الأمر هو التقوى كما يقول الله :
« ان أكرمكم عند الله أتقاكم » وكما
يقول رسوله : ليس لعربى على

الله من ينصره ان الله لقوى عزيز ،
الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا
الصلاة ، وآتوا الزكاة وأمروا
بالمعروف ونهوا عن المنكر ، والله
عاقبة الأمور » ويقول جل شأنه :
« وقاتلوا في سبيل الله الذين
يقاتلونكم ولا تمتدوا ، ان الله
الله لا يحب המתدين واقتلوهم حيث
تقتضوهم وأخرجوهم من حيث
أخرجوكم ، والفتنة أشد من القتل
ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام
حتى يقاتلوكم فيه ، فان قاتلوكم
فاقتلوهم ، كذلك جزاء الكافرين ،
فان انتهوا فان الله غفور رحيم
وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون
الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا
على الظالمين . الشهر الحرام بالشهر
الحرام ، والحرمات قصاص ، فمن
اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل
ما اعتدى عليكم ، واتقوا الله
واعلموا أن الله مع المتقين » .

هذه الآيات بما تضمنته من
المبادئ في سبب القتال وغايته ليس
فيها ما يقترب من فكرة الاكراه على
قبول الدعوة ، بل هي ناطقة بأجل
بيان ، وأوضح عبارة بأن المسبب
الذي من أجله أمر المسلمون

ثم ان كتاب الله مصدر الدعوة
الاسلامية ، لا يحترم ايمان المكروه ،
ولا يرتب عليه آثاره يوم البعث
والجزاء ، فكيف يأمر بالاكراه أو
يبيح اتخاذ وسيلة من وسائل
الايمان بهذه الدعوة ، هذا الى أن
الاكراه لا يزرع عقيدة في القلب ،
وانما يحصل على الاذعان في الظاهر
دون ايمان في الوجدان .

٤ - ولا توجد في القرآن آية
واحدة تدل أو تشير الى أن القتال
في الاسلام شرع لحمل الناس على
اعتناقه ، وانما تدل آيات القتال على
أن القتال شرع لرد العدوان والدفاع
عن الدعوة وحرية الدين .

والاسلام حينما شرع القتال فأى
به عن الطمع والاستتار واذلال
الضعفاء ، وابتغاء طريقا الى السلام
والاطمئنان ، وتركيز الحياة على
موازين العدل والمساواة يقول الله
تعالى : « أذن للذين يقاتلون بأنهم
ظلموا ، وان الله على نصرهم لقدير ،
الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق
الا أن يقولوا ربنا الله ، ولولا دفع
الله الناس بعضهم ببعض لفسدت
صوامع ويمع وصلوات ومساجد
يذكر فيها اسم الله كثيرا ، ولينصرن

بالتقتال هو الاعتداء عليهم وأخراجهم من ديارهم واتهاك ما عظم من حرمت الله ومحاولة فتنه الناس فيما يدينون ، وكذلك ناطقة بأن الغاية التي يجب على المسلمين أن يكفوا عندها عن القتال هي انتهاء العدوان عليهم ، وتقرر الحرية الدينية خالصة لله ، غير متأثرة بضغط ولا اكراه .

٥ - ويفهم من قول الله تعالى « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم » أن القصد من اعداد القوة والمراقبة اړهاب الأعداء واخافتهم من عاقبة التعدي على الأمة الاسلامية ، وينطوى هذا القصد على أرفع المعاني السلمية والانسانية وحسن الدماء ، والأمر الذي يستحق الذكر أن رجال العسكرية في العصر الحديث قد وصلوا الى نظرية « الردع » التي تستهدف منع الحرب على أساس اظهار القوة والتخويف بها ، بعد معاناة طويلة في حروب ضارية كما عبر عن ذلك الاستراتيجي الكبير الجنرال افلوريه بوفر في كتابه « الردع والاستراتيجية » فقال : ان رجل القرن العشرين الذي تلاحقه

مآسى الحريين العالميتين ١٩١٤ - ١٩١٨ ، ١٩٣٩ - ١٩٤٥ ، هذا الرجل المسلح بكل وسائل العلم الحديث ، ربما وجد أخيرا الوسيلة لمنع وقوع مثل هذه المآسى ، وهي استراتيجية الردع . . . ان العنصر الحاسم اليوم هو الردع بلا جدال . من ذلك يتضح أن « الردع » الذي يعتبر جوهر الاستراتيجية المعاصرة في القرن العشرين هو « موقف مبدئي » للإسلام في مواجهة أعدائه وأعداء أمته منذ أربعة عشر قرنا ، وان كانت الدراسة المقارنة تكشف عن أن نظرية الردع الاسلامية تتميز بالنبل في المقاصد والأهداف لأنها تتفق بداهة مع جوهر الاسلام الذي هو دين السلام ، وهذا ما يستحق أن نعود اليه ببعض التفصيل ان شاء الله .

٦ - والاسلام يأمر بنفض المنازعات بالطرق السلمية كما يفهم من قول الله تعالى : « فاقهوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين » وبأمر بالتعاون بين المؤمنين على اقرار السلام

والطمأنينة ، كما قال تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ، واتقوا الله ان الله شديد العقاب » .

بين كل من اليونان وايطاليا ، وبين اليابان والصين ، وبين ايطاليا والحبشة ، كما فشلت زميلتها الأمم المتحدة من بعد في حل مشكلة فلسطين ، والتفريعة العنصرية في جنوب أفريقيا ، والكونغو وغيرها .

أما موقف الاسلام ازاء ما يقع بين المؤمنين من الايذاء والاعتداء فيتضح من قوله تعالى : « وان ضاقتكم من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فان بغت احدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله ، فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين » . انما المؤمنون أخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون » .

فإن موقف الاسلام ازاء ما يقع بين المؤمنين من الايذاء والاعتداء فيتضح من قوله تعالى : « وان ضاقتكم من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فان بغت احدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله ، فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين » . انما المؤمنون أخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون » .

هذه الآيات الكريمة تتضمن في مدلولها بطبيعة الحال وجوب المحافظة على استقلال الدول الاسلامية ووحدة كيائها ، وهو ما حاولت أن تصل الى تحديده المادة العاشرة من عهد عصبة الأمم في عبارة منطوية غامضة ، ولقد فشلت عصبة الأمم في حسم النزاع

ونخلص مما تقدم الى أمرين :
الأول : أن طبيعة العقيدة العسكرية الاسلامية سلمية دفاعية وغير عدوانية .

الثاني : أن هذا الطابع باق ومستمر الى أن تقوم الساعة ، فاذا كان علماء الاستراتيجية يقولون ان محتوى العقيدة العسكرية للدولة هو محتوى تاريخي في طبيعته « ويتغير » تبعاً للتغيرات الجذرية في الأفكار السياسية والعسكرية ، فإن العقيدة العسكرية الاسلامية - لصلتها العضوية برسالة الاسلام الذي هو دين سلام - لا تتغير ولا تتبدل ، كما تتبدل وتتغير عقائد الأمم الأخرى لتتسجم مع الأهداف والمصالح والأهواء والمطامع .

فحتى تقوم الساعة تستظل العقيدة الإسلامية ، ذلك الارتباط الذي
 العسكرية الإسلامية ذات طابع سلمى يصلها بالاسلام ويخضعها لتوجيهه ،
 دفاعى وغير عدوانى ، لا تقاتل ويمدحها بروحه ، يجمعل تعاليم
 للسيطرة أو التوسع وانما تقاتل الاسلام هى مصدر القوة والفاعلية
 للدفاع ولرد العدوان ... والأمة للعقيدة العسكرية ، كما يجمعل
 الإسلامية ملتزمة بتلك العقيدة العسكرية هى الدرع التى تحمى
 التزامها بعقيدة الاسلام ، ولا تملك رسالة الاسلام وتدافع عن الأمة
 تغييرها •
 الإسلامية •

اللواء محمد جمال الدين

هذا الى أن الارتباط الوثيق بين
 تلك العقيدة العسكرية وبين الرسالة

✽ الشافعى والموت :

قال المرنى دخلت على الشافعى فى مرض موته فقلت : كيف أصبحت
 قال : أصبحت من الدنيا راحلا وللأخوان مفارقا وبسوء عملى ملاقيا ،
 وبكأس المنية شاربيا وعلى الله واردا فلا أدري أين روحى تصير إلى الجنة
 فأهنيها لم إلى النار فأعزبها •

ثم انشأ يقول :

ولما قسا قلبى وضاعت ملامه
 جملت رجائى نحو عفوك سلما
 تعاظمت ذنبى قلما قرنته
 بمغفوك ربى كان عفوك أعظما

المسجد الأقصى

للركتور عبد الرزاق سلمي

المقدس • فاذا تربيها بدار رجس
من بني اسرائيل فسأله داود أن
يبيعه اياها فأبى فحدث داود نفسه
أن يأخذها فأوحى الله اليه يا داود :
أمرتك أن تبني لي بيتا أذكر فيه
فأردت أن تدخل في بيتي الغصب
وليس من شأني الغصب ان عقوبتك
ألا تبنيه • قال يارب فمن بينه ؟

قال : ولدك سليمان • فبنى
سليمان الهيكل على الصخرة المقدسة
التي اختارها أبوه يوحى من الله ••

وتقول التوراة عن هذه الصخرة
التي بنى عليها الهيكل : ان يعقوب
— عليه السلام — كان في مسيره
الى حاران وأدركه الليل فأوى الى
صخرة بالطريق ونام عليها فاذا به
يرى فيها يرى النائم سلما منصوبا
على الأرض، يتهى طرفه الأعلى الى
السماء ورأى ملائكة الله صاعدة
ونازلة عليه وسمع صوتا بعد ذلك

في الحديث الصحيح عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« لا تشد الرحال الا الى ثلاثة •
المسجد الحرام ، ومسجدي هذا •
والمسجد الأقصى •• »

لقد بنى هذا المسجد لأول مرة
في عهد داود عليه السلام •

وسبب بنائه كما تقول بعض
الروايات :

أن الناس أصابهم الطاعون في
زمن داود « فخرج بهم الى موضع
بيت المقدس فرأى الملائكة تصعد
منه الى السماء فلما وقف موضع
الصخرة دعا الله فكشف الطاعون
عنهم فاتخذ ذلك الموضع مسجدا
الا أنه مات فأكمله بعده نبي الله
سليمان ••

وتقول رواية أخرى
ان الله أوحى الى داود أن ابن لي
بتا أذكر فيه فخط داود خطة بيت

يناديه : أنا الرب اله ابراهيم أييك
واله اسحاق ... فلما ورث سليمان
داود بنى مسجده على هذه الصخرة
التي نام عليها يعقوب ...
وقد تعرض المسجد الأقصى

ويقول ابن الأثير :

ان عمر استاذن البطريك في اقامة
المسجد فدخل على مكان الهيكل وذكر
له شأن الصخرة التي يحتويها وكانت
تلال التراب تغطيها . فأمر عمر
بازالة التراب وبدأ فطرح رداءه
وأخذ ينقل فيه التراب الى بعيد حتى
انكشفت الصخرة .. وبني عليها

وقد سمي المسجد الأقصى بهذا
الاسم بالنسبة لمكانه من المسجد
الحرام وكان المسلمون يتجهون في
صلاتهم الى بيت المقدس فتوجه
رسول الله بالدعاء الى الله أن يحوله
الى الكعبة لأنها قبله أيه ابراهيم .
فاستجاب الله دعاءه ونزلت عليه هذه
الآية وهو يصلي بالناس في مسجد
المدينة ..

« قد نرى قلب وجهك في السماء
فلنولينك قبله ترضاه فويل وجهك
شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم
قولوا وجوهكم شطره » .

فغارات مدمرة فام بها يختصر البابلى
« وتيطس » القائد الرومانى انتقاما
من اليهود . وأعيد بناؤه سنة ٥٨٦
قبل الميلاد ، حتى فتح العرب فلسطين
سنة ٦٣٦ بعد الميلاد في عهد عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه حتى اذا
وصلت جيوشهم الى أبواب بيت
المقدس أعلن بطريكها « سفرنيوس »
أنه يريد التسليم على شريطة أن
يجيء الخليفة عمر بنفسه الى المدينة
المقدسة . فقبل عمر هذا الشرط
وحضر لمقابلة البيطريرك ففتحت
المدينة أبوابها للخليفة العادل . وقام
بجولة في بيت المقدس بصحبة
البيطريرك . حتى اذا وصل الى
كنيسة القيامة كان وقت الصلاة
قد حان فعرض عليه البيطريرك
الصلاة بها فاعتذر عمر عن الصلاة
في الكنيسة لأنه يخشى أن فعل ذلك
أن يعتقد المسلمون أن الصلاة في
هذا المكان سنة فيؤدى ذلك الى
اخراج المسيحيين منها ثم صلى

قال (ص) : فأخذت اللبن فشربت منه • فقال جبريل عليه السلام • هديت وهديت أمتك يا محمد •••

« والمسجد الأقصى يقع على مسافة خمسمائة متر جنوبي «مسجد الصخرة» وكلاهما يقوم في البقعة المباركة التي كانت تعرف فيما مضى باسم المسجد الأقصى والتي تضم غير هذين المسجدين طائفة من القباب والمآذن أشهرها مثذنة « باب المغاربة » ومثذنة « باب السلسلة » ومثذنة « باب الأسباط » أما أشهر تلك القباب في هذه المنطقة فقبّة « السلسلة » التي بناها عبد الملك ابن مروان قبل أن يبنى مسجد الصخرة في صورته الجديدة التي عليها الآن ثم قبة « المراج » التي بنيت تذكارا لمروج النبي صلى الله عليه وسلم ثم قبة « محراب النبي » التي ذكر السيوطي أنها أقيمت في المكان الذي صلى فيه النبي بالملائكة والأنبياء ليلة الاسراء •••

وهناك غير هذه القباب قباب أخرى صغيرة منها قبة الخضر ••• وقبة يوسف ••• وقبة الخليل •••

فتحول الناس أثناء الصلاة من بيت المقدس الى الكعبة •

وللمسجد الأقصى ذكريات عزيزة غالية في قلوب المسلمين ••• أنه المكان الذي أسرى اليه رسول الله (ص) وعرج منه الى السموات العلى بصحبة جبريل عليه السلام •

يقول ابن هشام :

ليلة أسرى برسول الله (ص) الى المسجد الأقصى جاء اليه جبريل بالبراق فركبه النبي (ص) حتى انتهى الى بيت المقدس فوجد فيه ابراهيم الخليل وموسى وعيسى في ثمر من الأنبياء ينتظرونه فعلى بهم ثم أتى بثلاث أوان •

أفاء فيه لبن، وأفاء فيه خمر، وأفاء فيه ماء قال رسول الله (ص) فسمعت قائلا يقول حين عرضت على : ان أخذ الماء غرق وغرقت أمته •••

وان أخذ الخمر غوى وغوت أمته •••

وان أخذ اللبن هدى وهديت أمته •••

وقبة موسى ... وقبة سليمان ... المسجدان لزلزال شديد .. وأمطار
عليهم صلوات الله أجمعين .. غزيرة - وغارات همجية عنيفة .

أما الصخرة المشرفة فهي عبارة
عن قطعة ضخمة من الصخر أثبتته
بجبل فيها حفرة يقال : إن دماء
الضحايا التي كانت تذبح على
الصخرة تنساب اليها من قديم
الزمان .

وتقول بعض الروايات : إن
مسجد الصخرة بني على أنقاض
المسجد الخشبي الذي بناء على
الصخرة المقدسة ثاني الخلفاء
الراشدين عمر بن الخطاب ...

وقد بنى المسجدين المسجد
الأقصى - ومسجد الصخرة بشكلهما
الذي هما عليه الآن - عبد الملك
ابن مروان . فبعد أن فرغ عبد الملك
من بناء مسجد الصخرة شرع في بناء
المسجد الأقصى سنة ٦٤ للهجرة
وكانت أبوابه كلها مزينة بصنائع
ذهبية وأخرى فضية .

وقد أفتق عبد الملك بن مروان
في بناء الصخرة وحده خراج مصر
في سبع سنوات وقد تعرض

فمنذما استولى الصليبيون على
بيت المقدس أحالوا المسجد التاريخي
الى كنيسة . حتى اذا كانت الغلبة
لصلاح الدين في النهاية أعاد المسجد
الى ما كان عليه في البداية وجدد
ما تساقط منه من مآذن وأقبية .
وزينه بتقوش بديعة تبهر الأنظار .

وفي سنة ١٩٤٨ صوب اليهود
مدافعهم على المسجد يريدون هدمه
فهشمت القنابل نوافذه الجميلة
وأحدثت به فجوات عميقة . وأصابت
قنبلة مسجد الصخرة فأطاحت بسقف
أحد أروقته الرائعة البديعة .

وقد أعيد اصلاح هذا كله
بالتعاون بين الأردن ومصر وبلغ
ما أفتق في هذه الاصلاحات حوالي
نصف مليون دينار أردني .

ومنبر المسجد الأقصى من المنابر
النادرة الجميلة فقد صنعه نورالدين
محمود بن زنكي من خشب الأرز
ورصمه بالماج والصف وقد هتش
على أحد جانبيه قول الله تعالى : في
بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها

اسمه يسبح له فيها بالمدح والآصال عاهدتم ولا تتقضوا الايمان بعد
رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وأقام الصلاة وإيتاء
الزكاة . ان الله يعلم ما تعملون » .

هذا هو المسجد الأقصى . . . قبله

ونقش على الجانب الآخر : « انما يصبر مساجد الله من آمن بالله واليوم
الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن
يكونوا من المهتدين » .

ونقشت على دفة المنبر اليمنى « ان الله يأمر بالعدل والاحسان
إيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم
تذكرون » وأوفوا بعهده الله اذا

ف « سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد
الأقصى » . .

د . عبد الودود شلبي

﴿ قرّة العين . . الصلاة :

من كان قرّة عينه في الصلاة فلا شيء أحب اليه ولا اثم عنده منها
ويود أن لو قطع عمره بها غير مشغول بغيرها وانما يسلى نفسه اذا فارقها
بأنه سيعود اليها من قرب فهو دائما يثوب اليها ولا يقضى منها وطراً
فلا يزن العبد إيمانه ومحبته لله بمثل ميزان الصلاة . فانها الميزان
العادل الذى وزنه غير هائل . .

ابن القيم - طريق الهجرتين

القصاص من القاتل في الدنيا

هل يكفر عنه ذنب الآخرة ؟

للكثرة محمد جمال الدين عوار

وموطن الاستدلال في الحديث هو قوله صلى الله عليه وسلم (ومن أصاب من ذلك شيئا فعوف به في الدنيا فهو كفارة له) وقوله (ومن أصاب من ذلك شيئا ثم ستره الله فهو الى الله ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه) فقد دل ذلك على أن القصاص من القاتل في الدنيا يكفر عنه الذنب فلا عقاب عليه في الآخرة وهذا التكفير شامل لذنب القتل لأنه جزاء دنيوي كما هو شامل لأن تكون العقوبة حدا - أو تعزيرا وسواء تاب القاتل أو لم يتب .

هذا ولقد قال المازري - أن قوله صلى الله عليه وسلم (فهو الى الله في الحديث المذكور يستدل به للرد على الخوارج الذين يكفرون بالذنوب وعلى المعتزلة الذين يوجبون تعذيب الفاسق اذا مات بلا توبة - لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا

ذهب جمهور العلماء الى أن من اقتص منه في الدنيا - فلا عقاب عليه في الآخرة ولو لم يتب وأن القصاص منه في الدنيا كفارة لذنبه وقد استدلو بما يلي :

أولا : بما روى عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحوله عصابة من أصحابه يأمونى على ألا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا بهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوا في معروف فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فعوف به في الدنيا فهو كفارة له - ومن أصاب من ذلك شيئا ثم ستره الله فهو الى الله ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه فباعناه على ذلك (وفى لفظ) ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) .

بأنه تحت المشيئة ولم يقل لابد أن يعذبه .

ثانيا : من أدلة الجمهور : ما رواه الترمذي وصححه الحاكم عن علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من أصاب ذنبا فعوقب به في الدنيا فاشأه أكرم من أن يشأ العقوبة على عبده في الآخرة) ، وهو عند الطبراني بإسناد حسن ولفظه (من أصاب ذنبا أقيم عليه ذلك الذنب فهو كفارة له) . وللطبراني عن ابن عمر مرفوعا (ما عوقب رجل على ذنب إلا جعله الله كفارة لما أصاب من ذلك الذنب) .

كما أجاب الجمهور عن استدلال المعتزلة ومن وافقهم بأن قتل القاتل إنما هو لردع غيره : بأنه لو كان حد القتل قد شرع للردع لا غير لم يشرع العفو عن القاتل كالحدود فما شرع القصاص من القاتل إلا لردعه وزجر غيره وشفاء قلوب أولياء المجنى عليه وجبر ذنب القاتل .

فدل الحديث على أن من قتل وأقيم عليه القصاص في الدنيا فإن ذلك مكفر لذنبه في الآخرة وإن لم يتب .

وذهب بعض التابعين وهو قسوة المعتزلة : ووافقهم ابن حزم والبخاري وطائفة قليلة من العلماء إلى أن القصاص من القاتل في الدنيا بلا توبة لا يكفر عنه ذنب الآخرة فلا بد من التوبة مع القصاص وقد استدلوا بأن قتل القاتل إنما هو لردع لغيره

وأما في الآخرة فالطلب للمقتول قائم لأنه لم يصل إليه حق — وقد أجابوا عن أدلة الجمهور السابق ذكرها — بأنها محمولة على ما كان حقا محضاً لله تعالى — أما ما كان فيه حق للعبد فاشتراط التوبة لابد منه لرفع العقاب عنه في الآخرة .

كما أجاب الجمهور عن استدلال المعتزلة ومن وافقهم بأن قتل القاتل إنما هو لردع غيره : بأنه لو كان حد القتل قد شرع للردع لا غير لم يشرع العفو عن القاتل كالحدود فما شرع القصاص من القاتل إلا لردعه وزجر غيره وشفاء قلوب أولياء المجنى عليه وجبر ذنب القاتل .

كما أجابوا عن قولهم : أن المقتول لم يصل إليه حق : بأنه قد وصل إليه حق وأي حق فإن المقتول ظلما تكفر عنه ذنوبه بالقتل كما ورد في الخبر نذى صححه ابن حبان — أن السيف معاه للخطايا وروى الطبراني عن ابن مسعود قال (إذا جاء القتل محال شي) وللطبراني أيضا عن الحسن بن علي نحوه : وللبزاز عن عائشة مرفوعا (لا يسر القتل بذنب إلا معاه) فلو لا القتل ما كثرت .

فقد دلت هذه الأحاديث على تكفير ذنب من قتل قودا عن ارتكابه جناية القتل أو قتل ظلما عن ذنوبه .

والذي نراه بعد بسط وجهات النظر فيما تقدم أن القصاص من القاتل في الدنيا يرفع عنه العقاب في الآخرة . . لما رواه الترمذي وصححه الحاكم عن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أصاب ذنبا فعوقب به في الدنيا فآله أكرم من أن يشي العقوبة على عبده في الآخرة » .

وللطبراني عن ابن عمر مرفوعا ما عوقب رجل على ذنب إلا جعله الله كفارة لما أصاب من ذلك الذنب (كما أنه من المعلوم أن القاتل قد تطلق به حقان حق الله تعالى وحق العبد - فإذا اقتصر منه في الدنيا صار ذلك جابرا للحقين معا - ويؤيد ذلك ما رواه الطبراني عن ابن مسعود قال (إذا جاء القتل معا كل شيء) وعندي أنه لا يتصور خلاف

الا فيمن حاول الهرب والتخلص من العقاب فقبض عليه وأقيد منه أما من أقر بذنبه ورجع عن معصية الله تعالى إلى طاعته وعما يكرهه إلى ما يرضاه وأسلم نفسه للعقاب .

فمثل هذا في نظري يعد من التائبين وحينئذ يكون القصاص منه في الدنيا مطهرا له وواقيا له من عقاب الآخرة لاقراره واعترافه بما اقترف من جرم وبما اكتسب من آثام على أن القاضي عياض قال : أن أكثر العلماء يذهبون إلى أن الحدود كفارات للذنوب وإن لم يتب المحدث ودليلهم على ذلك حديث عبادة بن الصامت الذي سلف ذكره فيما تقدم والقصاص في ذلك كالحدود فهو مطهر للقاتل ومكفر لذنبيه وإن لم يتب - والله سبحانه أسأل أن يجنبنا كل مكروه وأن يجعلنا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه .

د. محمد جمال الدين على عواد

حول سفور المرأة :

صفحة من التاريخ

من مجلة القتح التي كان يحررها
المرحوم محب الدين الخطيب تنقل
هذه القصة :

ولكنكم معدودون من الدول العظام
بسبب واحد هو أنكم على رأس
الاسلام ، والاسلام مئات من
الملايين . فإذا أبجتم السفور لنسائكم
وعبثتم بمادات قومكم آسفتم العالم
الاسلامي الذي كل أهميتكم قائمة
به وضر منكم المسلمون .

فلا تفعلوا هذا ، فانكم تصبحون
على ما فعلتم فادمين .

ثم ان الشرف عندكم شيء
جميل ، فلماذا تعدلون عنه ؟

وهو لباس اقتصادي يستر المرأة
ويغنيها عن اتخاذ فستان كل ثلاثة
أشهر مرة ، وأنتم لا تقدرين أن
تبخلوا بذخ الأوربيين) .

هذا ما قاله ويلهم لطلعت ،
وهذا رواه لنا .

في عام ١٩١٧ جاء القيصر ويلهم
الى الأستانة يزور حليفه السلطان
العثماني ، فأرسل اليه الأتراك سربا
من الأوانس سافرات الوجوه بالزى
الأوربي يقدمن له باقة زهر فتقبلها
القيصر منهن ولم يقل شيئا .

ثم أول ما شاهد بعد ذلك الصدر
الأعظم قال له : يا طلعت ، أرسلتم
لى بعض صبيات تركيات بالزى
الأوربي يقدمن لى باقة أزهار .
أنظرن ألى أفرح برؤيتهن هذا الزى ؟

ثم قال له : يا طلعت اعلبوا أنكم
أمة ليس لكم مكانة بين الدول الا
بالاسلام . أنتم لستم قوى ثروة
ولا عندكم صناعة ولا تجارة ولا
وسائل مادية كما عند الأمم الأوربية .

ثم قال مثله للأمير سعيد حلیم وأوصاه بالمحافظة على التقاليد الإسلامية القديمة ، وقال له : نجاتكم إنما هي بها .

وقال له : (انا وبعض بيوتات في بلادى نحافظ على تقاليدنا القديمة ، ولكن قد غلبت علينا المآخذ الجديدة التى أخشى بها فساد المجتمع الأوروبى كله) .

فقصت أن أقل هذه الرواية لقراء القتح .

ولقد أصاب الامبراطور فى كلامه . أحوالهم ... يريد أن يقول لنا :

الجبرنى الجديد

* صدقة مقبولة :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال رجل لانسصدق بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد سارق فأصبحوا يتحدثون : تصدق الليلة على سارق فقال : اللهم لك الحمد ، على سارق ؟ لانسصدق بصدقة . فخرج بصدقته فوضعها في يد زانية فأصبحوا يتحدثون : تصدق الليلة على زانية فقال : اللهم لك الحمد ، على زانية ؟ لانسصدق بصدقة . فخرج بصدقته فوضعها في يد غنى فأصبحوا يتحدثون : تصدق الليلة على غنى . فقال : اللهم لك الحمد . على سارق وزانية وغنى ؟ قالى فقل له : أما صدقتك على سارق فلعله أن يستعف عن سرقة ، وأما الزانية فلعله أن تستعف عن زناها . وأما الغنى فلعله يعتبر فينتفق مما أعطاه الله .

متفق عليه

اليوم والأربعاء من مقاييس الزمن

للأستاذ محمد كمال السيد

وهذه الحركات الدائرية في الأرض والشمس والقمر سيطرت الطبيعة على الإنسان • فمن الظاهرة الطبيعية لدوران الأرض حول نفسها وجد الليل والنهار • ومجموعهما هو اليوم • ومن دوران الأرض حول الشمس - مع ميل محورها - وجد نظام الفصول الأربعة ومجموعها هو السنة الشمسية ومن دوران الأرض وجد الشهر القمري أو الدورة القمرية • وهكذا بدأ حساب الزمن بالنسبة للإنسان •

والإنسان في مبدأ أمره لم يكن في حاجة من حساب الزمن إلا في هذه الحدود الضيقة من توالي الليل والنهار • وتقلب الفصول • وقرص القمر المتغير يوما بعد يوم خلال دورته أو الشهر القمري •

أما الآن فحساب الزمن يدخل في كليات وجزيئات حياة الإنسان •

قديمًا قال أحد ظرفاء العرب أن الحياة بنيت على ثلاثة مدورات • الرغبة والدرهم والدينار • ولو كان أكثر عمقا لقال أن العالم كله بنى على المدورات • أو بعبارة أخرى على التكوين والاستدارة •

فالاجرام السماوية من نجوم وكواكب وأقمار جميعها كروية الشكل • وتدور حول نفسها • وحول بعضها • في أفق فسيح لا يدرك عقل الإنسان مداه •

والخط المستقيم يكاد لا يوجد إلا تصورا في الفضاء • أو تجوزا في التعبير إذا وضع على الأرض • فلو مددنا مثلا أحد قضبان السكة الحديدية لدار حول الأرض مع انحنائها الكروي • فهو مستقيم نسبيا في جزء منه لفألة ما في هذا الجزء من انحناء •

وفي تحديد مواعيد الأعياد والمواسم الدينية والوطنية •

وأصبحت المسافات تقاس بالزمن • فنقول أن سرعة السيارة أو النفاثة كذا كيلومتر في الساعة • وفي علم الفلك تقاس المسافات الشاسعة بين النجوم بالسنوات الضوئية • قياسا على سرعة الضوء التي تبلغ ٣٠٠.٠٠٠ كيلومتر في الثانية •

وكل الالتزامات والحقوق المالية والتجارية • سواء بين الأفراد أو بين الدول • ترتبط جميعها بفترات محددة من الزمن • ويفقد المحرر قيمته القانونية إذا لم يثبت له تاريخ •

ولو طفقنا نذكر الأمثلة لاحتجنا أن نذكر كل الأنشطة الانسانية • فبدون حساب الزمن تصبح حياة الانسان والمجتمع الانساني فوضى لا رابط لها •

والزمن • أو الزمان • في اللغة طويل الوقت وقصيره • وفي الفلسفة والاصطلاح عبر هذا الكون المحيط بنا بأفائه وسماواته لا نكاد نتصور لهذا العمر بداية ولا نهاية •

فعند مولده تحرر له شهادة بتاريخ مولده • وثبتت في سجلات الدولة • وينبنى على هذا التاريخ مواعيد تحصيه ضد الأمراض المختلفة • والتحاقه بالمدارس في مراحلها المعددة • والزواج • والتجنيد • والتوظف • والترقى • والاحالة على المعاش • وعند وفاته لا يتركه حساب الزمن • فتاريخ وفاته هو تحديد ما لتركته من حقوق والتزامات بالنسبة لورثته •

وفي الطب والصيدلة • قلب الانسان له عدد من النبضات كل دقيقة • فاذا اختلفت النبضات عن متوسط هذا العدد • دل على وجود خلل في الجسم • وللميكروبات فترة حضارة من الزمن • ثم يظهر أثرها في المريض • والأمصال المختلفة تعطى مناعة للجسم فترة معينة من الزمن • والطعام يحتاج لهضمه لفترات تختلف حسب نوع الطعام •

ويدخل حساب الزمن في كل أنواع الزراعة والصناعة • وفي عدد ساعات العمل • وبدئه وانتهائه • وفي مواعيد حفلات الترفيه من سينما ومسرح وغيرها • ومددها •

فشروق الشمس وغروبها • وبالنسبة
توالي الليل والنهار • ظاهرة أن
طبيعتان شدتا انتباهه • والزمن أن
يجعل الليل سكنا والنهار معاشا •

وكان للمصريين القدماء الفضل في
تقسيم اليوم بجزأيه الليل والنهار
الى ٢٤ ساعة • وهو التقسيم
المعمول به الآن مع تفصيل سيأتي
ذكره باذن الله •

كذلك من المقول — وهو
ما يؤيده تاريخ الأمم القديمة — أن
معرفة الانسان للحساب القمري
أسبق من معرفته للحساب الشمسي •
فالاول أسهل استقراء لقصر مدة
دوران القمر حول الأرض • وللتغير
الظاهر في قرص القمر يوما بعد يوم •

فعرف الانسان اليوم • ثم الدورة
القمريّة • أي الشهر القمري • ثم
عرف السنة القمريّة • ثم عرف السنة
الشمسية •

وقد تكلمنا في مقال سابق عن
الشهر العربي أو القمري • كما
تكلمنا في الكتيب الملحق بعدد المحرم
سنة ١٣٩٦ من مجلة الأزهر عن

وعلى هذا فمن التجاوز للعظمى
أن تكلم عن تقسيم الزمان • ولكن
يمكن وضع مقاييس رتبة لأجزاء
منه • وتكرر هذه المقاييس آلاف
بل ملايين المرات • وبمقتضاها ترتبط
الأحداث بالزمن •

وأشهر هذه المقاييس وأكثرها
استعمالا السنة والشهر والاسبوع
واليوم بأجزائه من ساعات ودقائق •

ولكن كيف اهتدى الانسان الى
وضع هذه المقاييس ؟ ومتى وضعها ؟
هاتان سألان موهلتان في القدم في
أعوار التاريخ • بل وما قبل التاريخ •
ويمكن إلقاء بعض الضوء عليهما •
ان لم يكن بالحقائق التاريخية
فبالتخمين والاستنتاج •

وقد شعر الانسان من قديم
الزمان الى توقيت عمله من الناحية
الزراعية • وترتيب عباداته من
الناحية الدينية • وتنظيم رحلاته في
سبيل الكلا والمرعى والصيد من
الناحية المعيشية • فاتجه لضبط هذا
التوقيت الى احدى ظاهرتين طبيعيتين
هما الشمس والقمر •

ومن للمقول أن الانسان عرف
حساب اليوم قبل حساب السنة •

السنة الهجرية أو السنة القمرية • ونكتفى هنا بالكلام عن اليوم بتقسيمه وعن الأسبوع •
وفيتون وحجمه ضعف حجم الأرض ٥٥ مرة يدور حول نفسه في ١٢ ساعة و٤٢ دقيقة •

اليوم والساعة :

واليوم هو أحد أجزاء السنة يتحدد بدورة كاملة من الأرض حول نفسها • وتتم هذه الدورة في ٢٤ ساعة كما قسمها المصريون القدماء • وتولد عنها الليل والنهار •

واليوم مدته نسبة فهي بهذا القدر بالنسبة لكوكب الأرض • حين أن كل كوكب في مجموعتنا الشمسية له يوم يختلف مدته عن الكواكب الأخرى • أى أن كل كوكب يدور حول نفسه في مدة تختلف عن غيره •

فمطارد مثلاً يومه ٨٨ يوماً من الأيام الأرضية • أى يدور حول نفسه في هذه المدة • ونذكر أنه يتم دورته أيضاً حول الشمس في نفس المدة أى ٨٨ يوماً • أى أن يومه هو سنته •

والمشتري • وهو أكبر الكواكب حجماً يدور حول نفسه في ٩ ساعات و٥٥ دقيقة • وأورانوس • وحجمه ضعف حجم الأرض ٦٧ مرة • يدور حول نفسه في ١٠ ساعات و٤٢ دقيقة •

وكذا أن مدة اليوم نسبية • فكذلك مدة السنة نسبية • فبينما تدور الأرض حول الشمس في ٣٦٥ يوماً و٥ ساعات و٤٨ دقيقة و٤٦ ثانية فكل كوكب من مجموعتنا الشمسية يدور حول الشمس في مدة تختلف عن باقى الكواكب • فقد ذكرنا أن عطارد وهو أقرب الكواكب للشمس يدور حولها في ٨٨ يوماً • ونذكر أن سنة الزهرة التى تليه ٢٢٥ يوماً • وسنة المريخ الذى يلى الأرض ٦٨٦ يوماً • وسنة المشتري الذى يلى المريخ ١١ سنة ٣٤٩ يوم تقريباً • وسنة زحل الذى يلى المشتري ٣٠ سنة تقريباً وسنة أورانوس بعد زحل ٨٤ سنة تقريباً • وسنة فيثون ١٦٥ سنة تقريباً ثم سنة بلوتون • وهو أبعد الكواكب عن الشمس ولم يكتشف غير سنة ١٩٣٠ • فهى ٢٤٨ سنة تقريباً • كل هذا بقايس سنتنا الأرضية •

وهكذا كلما بعد الكوكب عن الشمس كان مداره حولها أطول •

وقد عرف العرب من قديم شيئا عن هذه الدورات للكواكب • ونجد هذا المعنى في أسماء بعضها • فمطارد ودورته أقصر الدورات اسمه مشتق من المطرد وهو السير السريع • وزحل • وهو آخر الكواكب التي كانت معروفة قبل اكتشاف أورانوس ونبتون وبلوتون - وبالتالي دورته أطول الدورات • اسمه مشتق من البعد والتأخر •

وكان المصريون القدماء يقسمون اليوم الى قسمين أحدهما للنهار والآخر لليل • ويقسمون كل قسم منها الى ١٢ ساعة • ولما كان قسما اليوم - النهار والليل - يختلفان طولا وقصرا على مدار الفصول • فقد كانت الساعة في ذلك الوضع اعتبارية أو اصطلاحية تختلف بالتبعية طولا وقصرا • وهي $\frac{1}{12}$ من النهار أو الليل •

وفي هذا وذاك ما يعطينا فكرة عن لسيية الزمن في الآيتين الكريمتين : (ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده • وإن يوما عند ربك كآلف سنة مما تعدون) الآية ٤٧ من سورة الحج ، (تخرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) الآية ٤ من سورة المعارج •

وتبع المصريين في هذا من تقل عنهم من الرومان والأغريق وغيرهم • وظل الحال كذلك حتى جاء هيباركس في القرن الثاني قبل الميلاد فأدخل تقسيم اليوم الى ٢٤ ساعة متساوية • وذلك لضبط الحسابات الفلكية (١) •

ولم يختلف الانسان في تحديد جملة اليوم بتقسيمه الليل والنهار •

(١) هيباركس (١٦٠ - ١٢٥ ق.م) فلكي يوناني عاش في نيقية بآسيا الصغرى • وذكره القفطي في (اخبار العلماء بأخبار الحكماء ص ٥٠) باسم أبرخس •

وتبعه بطليموس كلوديوس^(١) في القرن الثاني بعد الميلاد الذي أدخل تقسيم الساعة الى ٦٠ دقيقة .
ونجد في بعض كتب التراث من يقول مثلاً الساعة الرابعة من الليل أو النهار وهو يعنى هذه الساعات المعوجة .

واختلف القدماء في مبدأ اليوم .

فقال من يأخذون بالحساب القبرى أنه من غروب الشمس الى غروبها في اليوم التالي . فيكون الليل قبل النهار . لأن شهرهم مقيّد بالهلال الذي تبدأ رؤيته وقت الغروب . وبه بدء الشهر . وبالتالي بدء اليوم من الشهر . وعلى هذا درج العرب .

وقال من يأخذون بالحساب الشمسى أنه من شروق الشمس الى شروقها في اليوم التالي . فيكون النهار قبل الليل . وعلى هذا درج الروم والفرس تقلدوا عن المصريين القدماء .

وقال بعض المنجمين (فنى من يشتغلون بدراسة النجوم أى علماء الهيئة الفلكيين وليس كما يتبادر

ولكن ظل استعمال الساعات الاصطلاحية أو الاعتبارية التى هى $\frac{1}{24}$ من الليل أو النهار سائدا حتى القرن الرابع عشر الميلادى حين اخترعت الساعات الميكانيكية الدقاقة . فمن الواضح أنه من الأسهل أن تسير على فترات زمنية متساوية . فأهملت بالتدريج الساعات الاصطلاحية . وانتشر التقسيم الحالى لليوم على ٢٤ ساعة متساوية .

وكان العرب يعرفون هذا . وسماوا الساعة التى هى $\frac{1}{24}$ من اليوم ساعة متساوية أو معتدلة . وسماوا الساعة التى هى $\frac{1}{24}$ من الليل أو النهار ساعة زمانية أو معوجة . لاختلاف مدتها حسب الفصول . ولم يكونوا يعرفون في أول دولتهم غير الساعة الزمانية أو المعوجة .

(١) بطليموس، كلوديوس (توفى ١٦١ م) ولد بمصر وعاش بالإسكندرية وهو مؤلف كتاب المجسطى الشهير في الفلك وعرفه العرب باسم بطليموس القلوذى للتمييز بينه وبين البطالسة الذين حكموا مصر . وذكره القفطى في كتابه المذكور ص ٦٧

وذكر الجبرتي في تاريخه المسمى
(العجائب والآثار في التراجم
والأخبار) في ٥ رجب سنة ١٢١٣ هـ
(= ١٢/١٢/١٧٩٨) أن الفرنسيين
أنشأ وجودهم في مصر أحدثوا
مزمارة يضربونه كل يوم وقت
الزوال (الظهر) لأن ذلك ابتداء
اليوم عندهم .

مدفع الظهر :

وما يستحق الذكر أن مدفع
الظهر أقيم بالقلمة كما ورد في العدد
٥٦١ من الوقائع الرسمية الصادر
في ٢٤ ربيع الآخر سنة ١٢٩١ هـ
(= ١٨٧٤/٦/٩ م) قالت الوقائع :
(وهو مدفع ينطلق بنفسه وقت
الزوال . فيعرف به وقت الظهر
الحقيقي كل يوم بلا اختلاف . وذلك
بمعرفة التحرير الفني عن التعبير
محمود بك فاطر قلم الهندسة الفلكي
الشهير) .

وتقصد الوقائع محمود حمدي
باشا الفلكي . ولم يكن حصل على
رتبة الباشوية وقتذاك . ولعل
الطريقة لانطلاق المدفع بنفسه هي
استعمال عدسة لتركيز أشعة
الشمس على القنيل وقت الزوال .

للذهن أنهم من يقرأون الطوالع
ويتنبأون بالمستقبل للاعتقاد القديم
بتأثير مواقع النجوم وحركاتها على
الأفراد والأحداث) أنه يبدأ من
منتصف النهار عند الزوال .

واعتبره هياركس من منتصف
الليل الى منتصف الليل .

وهذا الرأي الأخير هو ما عليه
العمل الآن وهو ما قرر في اجتماع
اتحاد الفلكيين سنة ١٩٢٢ . فالיום
يبدأ من منتصف الليل الذي تعددت
له الساعة الرابعة والعشرون .
فالساعة الأولى بعد منتصف الليل
هي الأولى من اليوم وتسمى الأولى
صباحا . كما أن الساعة الأولى بعد
الظهر هي الساعة الثالثة عشرة من
اليوم . وإن كان البمض يسمحونها
الأولى مساء . وهكذا . مع مراعاة
اختلاف التوقيت في أنحاء المعمورة
تبعا لاختلاف خطوط الطول .

ويحكى عن الأسكندر المقدوني
أنه سأل بعض الحكماء عن الليل
والنهار . أيهما قبل صاحبه . فأجاب
أيهما في دائرة واحدة . والدائرة
لا يعلم لها أول ولا آخر .

تحديد أوقات الصلاة التوقيتين
العربي ، والأفرنكى .

الاسبوع :

أما الأسبوع • كسبعة أيام • فلم
يعرف الا في وقت متأخر نسبيا •

وكان المصريون القدماء يقسمون
السنة الى اثني عشر شهرا • كل
شهر ثلاثون يوما • ويضيفون
خمسة أيام أو ستة أيام لاتمام
أيام السنة • وهو ما نعرفه الآن
بأيام النسيء في التقويم القبطي •
ويقسمون الشهر الى ثلاثة أقسام •
كل قسم عشرة أيام • واليوم العاشر
عطلة أو راحة •

وكانت بعض البلاد تعتبر الأسبوع
تبعا لأسواقها • فكان عند بعضها
أربعة أيام • وعند بعضها ثمانية
أيام • فهو بهذا لم يكن أسبوعا من
السبعة • بل مجرد جزء من الشهر •
أو فترة من الزمن •

وعندما قامت الجمهورية الفرنسية
الأولى اتخذت لها تقويما خاصا بها
ابتداء من ٢٢ سبتمبر سنة ١٧٩٢ م
أي الاعتدال الخريفي • واتبعت
فيه طريقة المصريين القدماء • فالسنة

وفيما بعد كان المدفع يطلق بناء
على اشارة المرصد • ثم أبطل أخيرا
لقصوره عن اسماع المدينة بعد
اتساعها الهائل • وأصبح الاعتماد
في اعلان التوقيت على الاذاعة من
ساعة جامعة القاهرة • وتضرب
المدافع فقط في رمضان للافطار
والسحور والامساك • وفي الأعياد
والمناسبات المختلفة • من نواحي
متفرقة من المدينة •

وكانت بعض الساعات حتى
أوائل القرن الحاضر الميلادي • ذات
وجهين • أي لها ميناءان • وجه
تسير عقاربها وفقا للحساب العربي
كما كان يسمى أي أن ساعة الغروب
هي الساعة الثانية عشرة ثم الأولى
بعد الغروب ثم الثانية • وهكذا •
وتسير عقارب الوجه الآخر طبقا
للتوقيت المستعمل الآن ويسمى
الحساب الأفرنكى • أي أن الظهر
أي منتصف اليوم هو الساعة الثانية
عشر • ثم بطل هذا النوع من
الساعات • وكانت كلها ساعات جيب
لا ساعات يد كالمنتشر استعمالها
الآن •

ولا تزال بعض النتائج التي تطبع
في أول السنن الهجرية تثبت في

اثنا عشر شهرا • وكل شهر ثلاثون يوما • قسموها مثالثة • واعتبروا العاشر من كل قسم عطلة • وسموا الأيام الخمسة أو الستة الزائدة أيام الشعب • واستمر هذا التقسيم ساريا حتى الفناء فابليون بونابرت سنة ١٨٠٦ م •

من ٤٨) الأسبوع لم تعرفه الفرس وعرفه العرب وخصوصا في الشام بسبب ظهور الأنبياء وما ورد في التوراة عن الأسبوع الأول وبده العالم فيه واستعملته العرب العاربة لمجاورتهم للشام وتعرب اسماعيل ابن ابراهيم عليهما السلام (١) •

وتقول المراجع الغربية - كماداتها في نسبة كل أصل للحضارة للأغريق • أن الفرسين نقلوا هذا التقسيم عن الأغريق • والواقع أن الأغريق نقلوه عن المصريين • فقد كان الأغريق حتى القرن الرابع قبل الميلاد يتبعون الحساب القمري • حين عرف المصريون القدماء الحساب الشمسي حوالي سنة ٥٧٠٠ ق م • وقال أبو الريحان البيروني (الآثار الباقية من القرون الخالية

وما ورد في التوراة في الأصحاح الأول من سفر الكوين لم يذكر الأسبوع صراحة • ولكنه ذكر ما ملخصه أن الله خلق النهار والليل فكان صباح يوما واحدا ، ثم خلق الساء فكان صباح يوما ثانيا • ثم خلق الأرض والبحار وأصناف المزروعات فكان صباح يوما ثالثا ثم خلق النجوم فكان صباح يوما رابعا • ثم خلق الزواحف والطيور فكان صباح يوما خامسا • ثم خلق

(١) يقسم المؤرخون العرب الى ثلاث طبقات :

- ١ - العرب البائدة • وقد نادوا ولم يصح من أخبارهم الا ما ورد في القرآن والحديث مثل قوم عاد وثمود وغيرهم •
- ٢ - ثم العرب العاربة وهم القحطانيون كانوا أصلا بجهة الفرات ، ثم اختاروا اليمن منازل لهم وانتشروا في الجزيرة العربية •
- ٣ - ثم العرب المستعربة وهم بنو اسماعيل عليه السلام طاروا على القحطانيين وامتزجوا بهم وعرفون بالعذنانين نسبة الى عدنان اول من انفقت الروايات على اسمه في نسل اسماعيل • وقول البيروني من تعريب اسماعيل ، أنه عندما قدم مكة كانت لفظة الأصلية العبرية ، ثم تعرب او استعرب وتكلم العربية •

البهائم والوحوش وبمدها الانسان على صورة الله فكان صباح يوما سادسا • ثم استراح في اليوم السابع (وبارك الله اليوم السابع وقدسسه لانه فيه استراح من جميع عمله الذي عمل الله خالقا) •

وفي هذا القول تناقض مع ما سبق ذكره عن تقسيم الشهر عند المصريين القدماء الى ثلاثة اقسام • مع ملاحظة أنه عند خروج اليهود من مصر لم تكن التوراة قد أزيلت على موسى عليه السلام •

وبنادر فنقول أن الله سبحانه وتعالى قال في قرآنه الكريم (ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) • كما أن الله أعلم بمقدار هذه الستة أيام • وقد أشرفا الى نبية اليوم في مقاييس الزمن •

وذكرت دائرة المعارف شامير أنه في سنة ٣٢١ م • أدخل الامبراطور قسطنطين الأول (١) نظام الأسبوع كسبعة أيام على التقويم الروماني فانتشر في العالم المسيحي • أما دائرة المعارف البريطانية فقد نسبت هذا الى الامبراطور تيودوسيوس (٣٧٩ - ٣٩٥ م) •

وقد يكون ما ورد في التوراة عن السبعة أيام دليلا على أن الأسبوع كان معروفا قبل نزولها • وعلى أى الرايين فأوروبا لم تعرف نظام الأسبوع الا في القرن الرابع الميلادي • وأنها قبلته عن الشرق •

فقد ذكرت دائرة المعارف البريطانية (مادة Calendar) أن الأسبوع كان يبدأ عند المصريين القدماء يوم السبت • وأن اليهود عند هروبهم من مصر جعلوا السبت آخر الأسبوع كراهة في المصريين • ويرجع البعض الأسبوع كسبعة أيام الى علم الفلك القديم ففيه الكواكب سبعة تدور حول الأرض • وهذه الكواكب هي الشمس والقمر والمريخ وعطارد والمشتري والزهرة وزحل •

(١) قسطنطين الأول (٣٠٦ - ٣٣٧ م) هو الذي نقل عاصمة الامبراطورية الرومانية من روما الى بيزنطة • فعرفت باسم القسطنطينية نسبة اليه • وظلت بهذا الاسم حتى فتحها السلطان العثماني محمد الثاني سنة ١٤٥٣ م • فسميت استانبول •

واذا رجعنا الى أيام الأسبوع في
اللغتين الانجليزية والفرنسية فسنجد
العلاقة بين هذه الأسماء وأسماء
الكواكب على الترتيب الذي ورد في
رسائل اخوان الصفا .

Sunday فالأحد بالانجليزية
Sun أى يوم الشمس

Monday والاثنين بالانجليزية
Moon أى يوم القمر
Mardi والثلاثاء بالفرنسية
Mars أى يوم المريخ

Mercredi والأربعاء بالفرنسية
Vendredi أى يوم عطارد
Jeudi والخميس بالفرنسية
Jupiter أى يوم المشتري
Vendredi والجمعة بالفرنسية
Venus أى يوم الزهرة

Saturday والسبت بالانجليزية
Saturne أى يوم زحل .

ونود أن نذكر أن الانجليز عندما
قلوا أسماء أيام الأسبوع حولوا
بعضها الى أسماء بعض آلهتهم فمثلا
الأربعاء نسبة الى الاله النيوتوني

وقد ورد في الرسالة الأولى من
رسائل اخوان الصفا أن أول ساعة
من يوم الأحد للشمس . ومن
الاثنين للقمر . ومن الثلاثاء للمريخ .
ومن الأربعاء لعطارد . ومن الخميس
للمشتري . ومن الجمعة للزهرة .
ومن السبت لزحل .

ونجد هذه المعاني في الأسماء
الافرنكية الدالة على أيام الأسبوع
على الترتيب السابق ذكره للكواكب
المذكورة . وكما سنوضح فيما بعد
بإذن الله تعالى .

وكان المصريون القدماء يرتبون
الكواكب بأبعدها عن الشمس .
وهو زحل . ثم المشتري . ثم
المريخ . ثم الشمس . ثم الزهرة .
ثم عطارد . ثم القمر أقربها للأرض .

فلو وضعنا الأرض مكان الشمس
واستبعدنا القمر . لكان الترتيب :
زحل — المشتري — المريخ —
الأرض — الزهرة — عطارد . وهو
الترتيب الطبيعي لهذه الكواكب .
وهو أصبح من ترتيب أيام الأسبوع
وفقا لها حسبما كان في الشرق وقلته
أوروبا عنه .

السبت • ولا يزال التمييز يجرى
على الألسنة أن الجمعة سبعة أيام •
بمعنى أن الجمعة هي الأسبوع •
أو نهاية الأسبوع • وهناك آراء
مختلفة حول السبت أو الأحد أيهما
أول الأسبوع (صبح الأعشى
للقلشندي ج ٢ ص ٣٥٠) •

وقال المؤرخون العرب أن العرب
العاربة كانوا يستعملون لأيام
الأسبوع أسماء أخرى غير هذه
الأسماء • واختلفت الروايات في تلك
الأسماء • وأرجح هذه الروايات
ما جمع في بيتين من الشعر منسوين
للناطقة الذبياني :

أؤمل أن أعيش وأن يومى
لأول أو لأهون أو جبار

أو التالي دبار فإن أفتة
فمؤنس أو عروبة أو شيار
فأول هو الأحد • وأهون هو
الاثنين • وهكذا بالترتيب الوارد في
البيتين •

وحاولوا تفسير هذه الأسماء •
فقالوا أن الأحد (أول) أول
الأعداد • وأهون من الهونى •

وودن فأصبح Wednesday
والخميس نسبة الى آله الرعد ثور
فأصبح Thursday والجمعة
نسبة الى الأله فريا فأصبح Friday
وهي تقابل فينوس عند الاغريق •

وعرفه العرب أيام الأسبوع
بأرقامها • فالأحد والاثنين والثلاثاء
والأربعاء والخميس ثم الجمعة قالوا
أنه اليوم الذى جمع فيه خلق العالم
وكمل • وأن في آخره خلق آدم عليه
السلام • وأما السبت فله في اللغة
عديد المعانى • منها القطم • والراحة
والدهر • وخلق الرأس • وإرسال
الشعر في القصص • والفرس الجواده
والغلام الجرى • وضرب العنق •
وغيرها من المعانى •

وأقرب ما يناسب وصفه بالنسبة
لأيام الأسبوع في هذه المعانى معنى
القطم • أو معنى الراحة • ونكرر
ما ذكرناه أن الراحة ليست كما يقول
اليهود أن الله ارتاح فيه بعد خلق
العالم • ولكن هي الراحة للناس
والمعطة من الأعمال •

ومع هذا فيوم الراحة عند الشعوب
العربية هو الجمعة • وأول الأسبوع

مكرت يوم السبت في دار الندوة .
 وأن الأحد يوم غرس وعمارة لأن
 الله سبحانه وتعالى بدأ الخلق يوم
 الأحد . وأن الاثنين يوم سفرو وتجارة
 لأن شعبيا عليه السلام سافر للتجارة
 يوم الاثنين . وأن الثلاثاء يوم اراقة
 دم وحرب ومكافحة لأن حواء
 حاضت يوم الثلاثاء وفيه قتل قاييل
 هايل . وأن الأربعاء يوم أخذ
 وعطاء ويقال يوم فحص مستمر لأن
 فرعون غرق وقومه يوم الأربعاء
 وفيه أهلك عاد وثمود . وأن
 الخميس يوم دخول على الأمراء
 وطلب الحاجات لأن ابراهيم عليه
 السلام دخل فيه على النمرود .
 والجمعة يوم خلوة ونكاح لأن
 الأنبياء كانت تخطب وتكح يوم
 الجمعة . وهذه تعليقات ظاهرة
 النفاة وأساطير لا سند لها من
 حقائق التاريخ .

محمد كمال السيد محمد المحامي

وجبار أي الثلاثاء لأنه جبر به العدد
 ودبار لأنه دير أي جاء بعد ما جبر
 به العدد . ثم مؤنس للخميس لبركة
 هذا اليوم . وعروبة ليوم الجمعة
 أي اليوم البين من أعرب بمعنى بان
 لأنه يوم بين العظيمة . وشيار ليوم
 السبت من شار بمعنى ظهر على أنه
 أول الأسبوع .

وهي تفسيرات مفتعلة . فكيف
 يكون شيار أول الأسبوع وهو
 وارد في آخر البيتين حين أنه ذكر
 في أولهما (أول) بلفظه ومعناه ؟

ولا أصل من الشريعة ولا نص
 من الكتاب أو السنة للتناول أو
 التشاؤم ببعض أيام الأسبوع . وقد
 نسبوا للإمام جعفر الصادق توزيع
 الأعمال على أيام الأسبوع وعللوا
 هذا التوزيع . ونمتبعد هذا عن
 الإمام جعفر الصادق . فقل ان
 السبت يوم مكر وخديعة لأن قرشا

مع أرب القرآن : ذلك الكتاب

للكفور إبراهيم على أبو القسب

- ٢ -

يطالعنا في أول سورة البقرة من ذلك الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تلك الإشارة الضخمة « ذلك الكتاب لا ريب فيه » وكأنما هي من قبل الملائكة الأعلى بشابة التحدى لهذا الكون كله أرضه وسماؤه ، وفاعله ، وباعه ، وأنسه وجنه ، ومائه وهوائه ، وأوله وآخره ، فليس هنالك من الكتب ما يدانيه أو يساويه ، ويقف إلى جانبه ، أو يفنى غناه ، أو يؤدي رسالته ، ويتضمن ما تضمنه ، وهو الذي يتحدث إلى الصواحيب ، ويناجي الضمائر ، ومخاطب النوايا ، ويصارع الأفئدة ، ويشافه البصائر ، ويلبس شغاف القلب ، وخواطر العقل ، وهوائ الفكر ، بمثل ما يتحدث هو به من الموسيقى الحلو ، والألفاظ العذبة ، والمعاني اللطيفة ، والآداب القويمة ،

والتهذيب الشديد ، والارشاد الحكيم ، والتوجيه الصحيح ، وقد كانت هنالك كتب تقدمته ، وهدايات سبقت ، فما اهتزت لها الدنيا ، ولا التفت لها الأبواب ولا تحركت لها الأفئدة ، ولا اشتغل بها الناس ، ولا قامت لها البسيطة وقعت ، أو أخذت من تأملها له واتبهاها إليه ، وعنايتها به ، وصراعها معه ، مثل الذي حظى به هذا الكتاب من الاهتمام من الذين ظلوا حريبا معه ، وعدوا عليه ، وعداوة له ، ومحاولة للنيل منه ، والفض من شأنه في بعض الأحيان ، أو الإعجاب به ، والاكبار له ، في البعض الآخر . . . والعرب باعتبار كونهم كانوا أمة بيان ولسن ، وفصاحة وبلاغة ، زعموا - في أول الأمر - أنه لا يتناول إلى منطقهم ، ولا يسمو إلى بيانهم ولا يدنو من فصاحتهم ، وحاولوا أن يعارضوه

فلما لم يستطيعوا يقولوا فيه الأقاويل ، ونسبوا اليه الأباطيل ، واتهموه بالسحر والشعر ، وقالوا « أساطير الأولين اكتسبها » الا أنهم كانوا على يقين من أن هذه الأقوال تشبه حركة المذبح الذي فقد القوة ، وضل عنه الصواب ، وغاب عنه الوعي ولا ادراك ، فان كل واحدة من تلك التي ذكروها لا يمت له بنسب ، ولا يتصل به بسبب ، وأن مثلهم في المعارضة ، وعجزهم عن التصدي له ، والوقوف في وجهه ، وصرف الناس عنه ، هو الذي جعلهم يتخبطون في القول ، ويتكشفون في الخصومة ، ويلتجئون الى هذا الهراء ، وهم يعلمون أن الهزيمة تلاحقهم ، والعجز يلزمهم ، والخرى يملو وجوههم ، وقد صح أن جماعة من ذوي الرأي فيهم قد تماهدوا على أن يصموا آذانهم عنه ، ويفلقوا قلوبهم دونه ، فلا يسميخوا اليه ، ولا يشتغلوا به ، ولا يحضروا مجلسا تتلى فيه آياته ، الا أن سحره الذي لا يستطيعون رده ، وسلطانه الذي لا يسلكون صده ، كان أقوى من اودتهم الواهنة ، ورغبتهم الآفنة ، ولهذا كانوا يخسبون بالمهند

ورنتقضون الاتفاق ، ويذهب الواحد منهم خلسة من اخوانه الذين تماهدوا معه ليحضر مجلسه ، ويصفي اليه ، ويعجب به ، فاذا التقى به واحد منهم وعاتبه على أنه لم يلتزم بالميثاق ، أو يصدق فيما وعد به ، تطال بانه انما كان يقصد بذلك أن يتجسس على المتمردين ، ويقف على أحوال الخارجين ، وهكذا كان أبو بكر رضى الله عنه في قراءته للقرآن أمام بيته ، يتهافت الناس عليه ، وترامى الجواهر حوله ، ويصبو القلوب له ، وترتبط الأفئدة به ، حتى لقد خاف المشركون من أهل مكة على أبنائهم ونسائهم أن يبلوا اليه ، أو يؤمنوا به ، فرغبوا اليه أن يترك مكة ، أو أن يسكت عن هذا الذي يعلنه فيها ، ويفتن به أهلها ، وحينئذ رده ابن الدغنة عن الهجرة وقال له مثلك لا يفرج ولا يفرجه أحد . . . ومضى على ذلك كله وقت من الزمن لا يشك أحد من أرباب البيان واللسان من دهاقين البلاغة والفصاحة في أن الأسلوب الذي أخذ به هذا الكتاب وهو يعالج المشاكل ، ويتحدث به عن القضايا ، ويخاطب به الضمائر ويناجي به الأفئدة ، لا يمكن أن

يكون في مقدور الناس ، أو طوق البشر ، وظلوا على ذلك كله وقتاً طويلاً لا يختلفون في تأثيره البالغ ، وروعته الخلافة ، وبيانه الساحر ، وسلطانه القاهر ، وفصاحته النادرة ، وأدبه الجسم ، وغزوه للعقول والأفكار ، وأن الدرجة القصوى التي احتلها في عالم البيان هي درجة الإعجاز من غير خلاف في الرأي ، أو مارة في الحق ، أو جدال في الصواب ، والذين لا يدعون بذلك مكابرون بالباطل ، وما كانوا يملكون هذا الإعجاز ، أو يحدون ناحية الروعة ، أو جهة التأثير والسحر ، فلما أخذوا في دراسة الأشياء ، وفهم الحقائق ، وتقصى الأسباب ، والبحث عن العلل ، جعلوا هذه القضية « مشكلة الساعة » فجماعة ترى أن ذلك الافحام الذي أصاب المرب جاء من ناحية صرف القلوب عن معارضته ، وتمويلها عن مناوآته ، وشغلها عن النيل منه ، لأن الله سبحانه وتعالى لما أراد صوته ، وقضى بحفظه ، وقدر سلامته من طيش الحمقى ، وعدوان الجلة ، كف عنه قواهم الضالة ، وإرادتهم المرفقة ، وعقلهم المتخبط ، ورأيهم

الأهوج ، لكن أسلم هذه الأقوال ، وأدناها من الصواب ، أن التحدى كان فيما يصنعون من الصناعات ، وما يمارسون من الأعمال ، أو يباشرون من الأساليب ، والبيان حينئذ كان هو رأس المال الذي يعيشون به ، والميدان الذي يتسابقون فيه ، يجعلون له الأسواق ويفزعون فيه إلى المحكمين ، والسابق المجلي منهم هو الذي يملك ناصيته ، أو يقتعد ذروته .

وقد جرت العادة مع الرسل الذين تقدموا محمداً صلى الله عليه وسلم أن تكون معجزاتهم من مثل ما كان يتقن قومهم من الصناعات ، أو يصنعون من الأعمال . . ولذلك فقد ركز كثير من علماء المسلمين على هذه الناحية يشبعونها دراسةً وبحثاً ، وكان أبرزهم عبد القاهر الجرجاني الذي اخترع نظرية النظم ودارعيلها كتابه « دلائل الإعجاز » وعرفها بأنها توخي معاني النحو ، واتبهى منها إلى أن الناس يتفاوتون دقة وإدراكاً وحسن إصابة للصواب في هذا التوخي لذلك فإن منازلهم تختلف قريباً أو بعداً من الغاية التي يبلغها الكلام من إتمام ذلك التوخي

ووضع الأنفاظ مواضعها التي تليق بها من ترتيب المعنى في النفس ، ولا يصيب الهدف ، وينال الغرض ، ويجعل الكلام مطابقا لمقتضى الحال مطابقة يحصل بها الإعجاز الا الذي اقرده بأنه اللطيف الخبير وهو الله سبحانه وتعالى ، ولهذا كله صح له أن يقول « قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » .. وهنالك طائفة أخرى تناولته من ناحية التشريع للأحكام، وحديثه عن قوانين السلوك والأخلاق ، وهي الأمور التي تتوقف عليها سياسة الشعوب والأمم ، والأفراد والجماعات ، تعيش في ظلال الأمان والأطمئنان ، والسلامة والاستقرار ، والإخاء والمساواة ،

والعدالة والحق ، والحب والانصاف وقد جربوا ذلك كله فيما يرضه الناس من النظم ، ويتفقون عليه من القوانين ، وتبين أنها كانت عاجزة عن الانصاف ، بعيدة عن الحق ، مجافية للصواب ، مجافية للعدل ، لم تحقق للبشرية السلامة والأمن والسعادة والاستقرار ، والعمرية والمساواة ، والانصاف والعدل ، والهداية والاصلاح ، والسداد والرشد ، والسعادة والخير ، وانما الذي ضمن لهم ذلك كله ، وحققه على أوسع نطاق ، ذلك المستور الالهي ، والقانون السماوي ، الذي تنتهي اليه هذه الاشارة « ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين » .

د. ابراهيم علي ابو الغضب

وصية :

كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اذا بعث امرأه الجيوش أوصاهم بتقوى الله ثم قال لهم : بسم الله ، وعلى من الله ، وامضوا بتأييد الله بالنصر وبإزوم الحق والصبر ، فقالوا في سبيل الله من كفر بالله ، ولا تمتدوا ؟ ان الله لا يحب المعتدين .. لا تحبوا عند اللقاء ، ولا تمثلوا عند القدرة ولا تصرفوا عند الظهور ، ولا تقتلوا حرما ، ولا امرأة ولا وليدا ، نزهوا الجهاد من غرض الدنيا ذلك هو الفوز العظيم .

بحث في الردة في الإسلام

هـ استاذ الشارح محمد بسير

تعريف :

الردة هي الرجوع عن دين
الإسلام •

١ - المرتد :

المسلم الراجع عن الإسلام سواء
دخل في غيره أم لا .. ذلك :

(أ) بقول صريح أو بفعل •

(ب) أو بإنكار ما علم من انتمين
بالضرورة - ذلك أن المراد
بالدين :

دين الإسلام الذي جاء به
نبينا - محمد صلى الله
عليه وسلم - قال تعالى :
(أن الدين عند الله

الإسلام) • : (ومن يتنح
غير الإسلام دينا فلن يقبل
منه وهو في الآخرة من
الخاسرين) وبذلك يخرج
الذمي ومن في حكمه ، فلا

يعتبر مرتدا إذا أتى من
الكفر بما لا يقر عليه كسب
الأنبياء والرسل والجمهور
على رأى قتله أن لم يسلم ،
وأبو حنيفة والثوري على
قول عدم القتل لأن ما هو
عليه من الشرك أعظم ،
ولكن يؤدب - كذلك فإن
تمسود النصراني أو تنصر
اليهودي يخرج عن مدلول
الردة ومفهومها •

(ج) أو الهزء قولاً أو فعلاً بنبي
أو رسول أو ملك أو
الكتاب الكريم •

٢ - ويعتبر مرتدا من اعتقد أو
تكلم أو عمل بما يخالف الدين
الإسلامي في عقائده وأصوله
وتشريعاته مع علمه بها وعدم جهله
أيها مستحلاً لها •

✽ فالشرك بافه ردة .

✽ وجحد ربه وبيته ووحدايته وصفاته وعدم التصديق والايمان يكتبه ورسله وملائكته وكذلك الهزه بأى من ذلك كله ردة .

قال تعالى : « آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله » .

قال تعالى : (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا فضوض وتلعب ، قل : أياها وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟ لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم) .

وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فان قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها » وجحد باقى أركان الاسلام وهى : الصلاة والزكاة والصوم والحج أو شىء منها ردة .

✽ روى الامام البخارى - رضى الله عنه - عن أبى هريرة - رضى الله عنه - قال : لما توفي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكان أبو بكر الصديق - رضى الله عنه - وكفر من كفر من العرب بسبب عدم

اخراجهم الزكاة وامتناعهم عن تأديتها - قال عمر رضى الله عنه : « كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ، فمن قالها فقد عصم منى ماله ونفسه الا بخصه وحسابه على الله » فقال أبو بكر : والله لأقتلن من فرق بين الصلاة والزكاة . فان الزكاة حق المال والله لو منعونى عقالا كانوا يؤدونها الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لقاتلتهم على منعها » قال عمر رضى الله عنه : فوالله ما هو الا أن شرح الله صدر أبى بكر - رضى الله عنه - فعرف أنه الحق » .

✽ ومن هذا الحديث الشرف نعلم ان مانع الزكاة بهذا الوضع وعلى هذه الصورة كافر ، وأنه يعارب حتى يؤديها والا قتل .

✽ ولقد حارب أبو بكر مانى الزكاة لأنه رأى أن الامتناع عن الزكاة ارتداد عن الاسلام - ورأى معه الصحابة ذلك .

✽ وكذلك تحليل : الزنا ، أو الخمر ، أو الربا ، وكل ما هو معجم على تحريمه كفر وردة .

❖ ويخرج بذلك من أتى فعلا محرما أو تهاون في أداء ركن مع اعتقاده بالحرمه أو الوجوب إذ أنه يكون فاسقا عاصيا •

❖ كما أن من يصدر عنه قول أو فعل أو انكار أمر مختلف عليه فلا يكفر طالما أن هناك احتمال أو مسوغ للتأول •

والخلاصة : « إذا كان في المسألة وجوه توجب الكفر وواحد يبرئ منه فعلى المفتي الميل لما يبرئ منه ولو كان ذلك رواية لغير مذهبنا كما قال الغير الرملى » •

شروط المرتد :

١ - يشترط في المرتد : أن يكون عاقلا بالغا - مختارا : أى طوعية - غير مكره ... لقوله تعالى : « الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » ولقوله - صلى الله عليه وسلم - « رفع القلم عن ثلاث : عن الصبي حتى يبلغ ، وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن المجنون حتى يفيق » •

❖ فالمجننون : ان ارتد حال جنونه ، فانه مسلم على ما كان عليه قبل ذلك •

❖ والصبي العاقل المميز : يصح اسلامه ولا تصح رده - الامام أحمد والظاهر من مذهب الامام مالك - « المغنى والشرح الكبير ج ١٠ ص ٧٦ ، ٩١ ، ٩٢ » •

وقد اتفق على أنه لا يقتل ، لأن التكليف لا يتعلق الا بالبلوغ فاذا بلغ وثبت حكم الردة حينئذ فيستتاب ثلاثا والا قتل •

❖ وأما السكران : اذا ارتد حال سكره فلا تعتبر رده على الأصح لأنه زائل العقل كالنائم •

والمكره : ظاهر النص قاطع الدلالة في شأنه وهو ما ورد بشأن عمار ابن ياسر - رضى الله عنه - •

٢ - كما يشترط في المرتد أن يكون عالما بحكم عمله ، وامتنع عن الرجوع الى الاسلام •

❖ ويخرج بذلك من يجهل أحكام الدين كالذى أسلم حديثا أو كالذى تخفى عليه غالبا وجوه الأمور • « الدر المختار وابن عابدين - الأحناف » • • المجموع شرح المذهب « الشافعية » المغنى لابن قدامة « الحنابلة » •

بلغت المرتد فاتفى بذلك الوجوب ،
انما يمرض عليه الاسلام استجابا •

✽ ورد في الدارقطني ان امرأة
يقال لها أم رومان ارتدت عن
الاسلام ، فبلغ أمرها الى النبي
— صلى الله عليه وسلم — فأمر :
« أن تستاب فان تابت والا قتلت » •

✽ والأعدل أنه ما دام يمكن
استصلاح المرتد فلا يجوز اتلافه
قبل ذلك ، ويرى الحسن البصري
والشافعي في قول ، وأحمد في رواية
أخرى ، وعبيد بن عمير ، وطاؤوس
بقتل المرتد أبدا استدلالا بقوله —
صلى الله عليه وسلم : « من بدل دينه
فاقتلوه » • ولأنه صلى الله عليه
وسلم أهدر يوم فتح مكة دم
المرتدين عن الاسلام : كعبه الله بن
سعد بن أبي وغيرهم دون استتابة •

✽ والزنديق كالمرتد لا يقتل حتى
يستتاب « أبو حنيفة والشافعي
واحمد يروايتي أحمد ، ويروى هذا
المذهب عن علي وابن مسعود — رضي
الله عنهما — ومالك والليث

الاستتابة

✽ يرى الجمهور ومنهم عمر
وعلى والنخعي ومالك والثوري
والأوزاعي وإسحاق وعطاء وأبو
حنيفة وأصحابه وأحمد وهو أحد
قولي الشافعي : وجوب استتابة
المرتد •

دليله : ما رواه مالك في موطنه :
✽ الحديث : « روى مالك في
الموطأ عن عبد الرحمن بن محمد بن
عبد الله بن عبد القادر عن أبيه أنه
قال : « قدم علي عمر بن الخطاب
رجل من قبل أبي موسى الأشعري
فسأله عن الناس فأخبره ثم قال
عمر : هل كان فيكم من مغرية خبر ؟
فقال نعم • رجل كفر بعد اسلامه •
قال فما فعلتم به ؟ : قربناه فضربنا
عنقه فقال عمر أفلا حبستموه ثلاثا
وأطعمتموه كل يوم رغيفا واستتبتموه
لعله يتوب ويراجع أمر الله • ثم قال
عمر : « اللهم اني لم أحضر ولم آمر
ولم أرض اذ بلغني » •

✽ ويرى أبو حنيفة أن الاستتابة
مستحبة لا واجبة لأن الدعوة قد

مدة الاستتابة :

✽ قال علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - يستتاب المرتد شهرا ، وفي رواية شهرين .

✽ وذهب عمر الى أن المدة ثلاثة أيام وبه قال مالك واسحاق وأحمد وأحد قولي الشافعي .

✽ ويرى أبو حنيفة أن تمديد المدة متروك لاجتهاد الامام ، فان طمع في توبة المرتد أو طلب هو التأجيل أجله ثلاثة أيام ، وان لم يطمع في توبته ولم يطلب التأجيل قتله لساعته .

✽ ويرى الشافعي : الاستتابة في الحال والا قتل . « ونرى الأخذ برأى أبي حنيفة » .

توبة المرتد :

✽ تحقق توبة المرتد بالمداول عما كفر به ، والتوبة تختلف باختلاف موجبا ، من قول أو فعل ، أو اعتقاد فمن أنكر ما علم من الدين بالضرورة ، يكون رجوعه الى الاسلام بالاقرار بما أنكر ولا يكفيه اعلان الشهادة .

✽ قال ابن قدامة : من كفر بغير الشهادتين فلا يحصل اسلامه الا بالاقرار بما جحدت من أقر برسالة

واسحاق « يذهبون الى عدم لزوم ذلك .

✽ ويستتاب أيضا من تكررت رده - وتقبل توبته اذا استوفيت أركانها - .

✽ قال تعالى : (قل للذين كفروا أن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ، وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين) .

✽ وقال تعالى : (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) .

✽ وقيل : من تكررت رده لا تقبل توبته .

✽ قال تعالى : (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا ، لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا) .

✽ ولعل قبول التوبة من الظاهر من أحكام الدنيا - أي من تلك مثلهم وثبوت أحكام الاسلام في حقهم ومعاملتهم .

محمد صلى الله عليه وسلم وأنكر كونه مبعوثا الى العالمين فلا تقبل توبته حتى يشهد أن محمدا رسول الله الى الخلق أجمعين ، وان ارتد بجحود فرض فلا تقبل توبته واسلامه حتى يقر بما جحد ويعيد الشهادتين لأنه كذب على الله ورسوله بما اعتقده وان جحد نيا أو آية من الذكر الحكيم أو ملكا ثبت قطعا أنه من ملائكة الله ، فلا بد من الاقرار بما جحد وتقبل توبة المرتد بعدوله عما كفر به ولو كان ساحرا أنى من السحر ما يعتبر كفرا أو زنديقا وهو من يظهر الاسلام ويسر الكفر أو سابا لنبي أو ملك مجما عليه ، أو عرض به أو لعنه أو عابه أو قذفه أو استخف به فقد كف - صلى الله عليه وسلم - عن قتال المنافقين لما أظهروا الاسلام وأبطنوا الكفر .

✽ ذلك أن الاقرار حجة قاصرة على المقر - ويجب أن يكون الاقرار مينا مفصلا قاطعا في ارتكاب المقر لجريمة الردة لما يترتب عليه من سفك دم وقطع عصمة وحجر مال .

✽ وشهادة عدلين من الرجال تقبل دليلا - مالك والشافعي والأوزاعي .

عقوبة المرتد القتل

✽ عقوبة المرتد القتل : ودليل ذلك ما يأتي :

✽ قوله - صلى الله عليه وسلم - : « من بدل دينه فاقتلوه » البخارى في صحيحه .

✽ البخارى ومسلم في صحيحهما : « لا يعمل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث : الشيب الزانى ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » .

✽ وفي رواية أحمد : قضى الله ورسوله أن من رجع عن دينه فاقتلوه

✽ واجماع أهل العلم على قتله : كأبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، ومعاذ ، وعلى ، وأبى موسى .

اثبات جريمة الردة

✽ تثبت جريمة الردة المقاب عليها بالاعدام حدا - فتثبت بالاقرار مرة واحدة أمام السلطة أو بشهادة رجلين عدلين اذا فصلا في شهادتهما بما يوجب كفره .

- * المالكية : القاضي عياض ،
الشفاء - المجمع « الشافعية » -
ابن تيمية من المناظرة .
يرجع - قول الشافعي .
- * والقتل سواء كان المرتد ذكرا
أم أنثى ، لعموم الأحاديث ، ولأن
الاسلام سوى بينهما في كثير من
الجنود كالزنا ، والسرقة ، وشرب
الخمر ، والقذف وغيرها - « مشروع
معتوق - أخذ بنفيها دون قتلها » .
- * حيث معاذ : قال له - صلى
الله عليه وسلم - « أيما رجل ارتد
عن الاسلام فادعه .. فان عاد والا
فاضرب عنقه .. وأيما امرأة ارتدت
عن الاسلام فادعها .. فان عادت
والا فاضرب عنقها » .
- * ويعتذر من تكررت رده
وتوبته ، - مالك والشافعي : عند
الجمهور - وقال أبو اسحاق يقتل -
وهي رواية لأحمد وبعض الحنفية .
- * كذلك فان تصرفاته حال رده
باطلة - رجوع الى الاسلام أم لم
يرجع - قول الشافعي .
- * أبو يوسف ومحمد قالوا :
بإفاد تصرفاته .
- * تعود اليه أمواله بلا خلاف
إذا رجع الى الاسلام ..
- * وإذا قتل أو مات على رده :
يرى مالك والشافعي وأحمد أن
يكون ماله فينا لبيت المال .
- * ويرى أبو حنيفة - ان ما
اكتسبه حال اسلامه يقول الى ورثته
من المسلمين .. أما المكتسب حال
الردة فيكون فينا .
- ونرى الأخذ برأى الحنفية في
هذا الخصوص .
- جميل مصطفى بسيوني

الأزهر والمستطارات الإسلامية الراهنة

للمؤلف د. محمد هاشم

ماذا حدث ؟

ان الخطايا الكبرى التي ارتكبتها
الأزهر في نظر مجلة الاعتصام في
الفترة الأخيرة هي باختصار كما
وردت في ثلاث مقالات جاءت بالمجلة
تتمثل في :

١ - عدم مبادرة الأزهر الى
انقاذ المسلمين الذين يتعرضون
للاضطهاد في دينهم سواء كان ذلك
في البلاد التي يمثلون فيها أقلية ،
أو في البلاد التي يمثلون فيها أغلبية .
٢ - مشروع قانون الأحوال
الشخصية الذي أقره مجمع البحوث
الإسلامية بالأزهر أخيراً .

٣ - احجام الامام الأكبر شيخ
الأزهر عن الادلاء برأى في الحركة
المصطنعة التي تدور حول حكم غناء
المرأة في الاسلام .

دفاع عن الأزهر

✽ على مجلة الاعتصام أن تلتزم
الدعوة بالتى هي أحسن ...

✽ مجمع البحوث الإسلامية
حسن منيع للفكر الإسلامى .

✽ الخلاف حول مشروع قانون
الأحوال الشخصية مرجعه الى
العلماء .

✽ يجب الاقتصاد في مناقشة
موضوع حكم الغناء في الاسلام .

✽ الخلاف بين الدعاة الإسلاميين
لا يستفيد منه غير الملحدين
والشيوعيين ...

✽ ✽ ✽

وجهت مجلة الاعتصام في عددها
الأخير ، الى الأزهر بعامة ، ومجمع
البحوث بخاصة ، هذا حاداً ،
تجاوزت فيه حد المؤلف .

عليه بالنواجز ، واعتباره الموثل
الأعلى للحركة الإسلامية وتدعونا
الى الاسراع في توفير الامكانيات
التي يحتاج اليها ليواصل خطواته
في خدمة الاسلام والمسلمين .

✽ لقد وقف مجمع البحوث
الإسلامية مواقف بطولية سيذكرها له
التاريخ بالقفر والاعتزاز .

الموقف الاول :

موقفه من الاشتراكية المستوردة

بدأ المجمع نشاطه في وقت بلغ فيه
طفيان مراكز القوى أقصاه ،
والجمت فيه الأفراد ، وصارت جميع
المستويات العنوية في يد الطفيان ،
تأتمر بأمره ، وتنتهي بنهيه ، لم يسلم
من ذلك الأفراد ، ولم تسلم من ذلك
المؤسسات .

بدأ المجمع نشاطه في هذا الوقت ،
الذي التحمت فيه مراكز القوى مع
الحركة الشيوعية العالمية ، وتحالف
الطرفان على قتل الحركة الإسلامية
في مستوياتها المختلفة .

وطلب من المجمع في مؤتمره الثالث
أن يصدر توصية بتركية
« الاشتراكية العربية » .

وإذا كنا لم نجد حرفا واحدا في
مجلة الاعتصام يناقش مسألة من
هذه المسائل بأسلوب علمي يسبر
أغوار الموضوع ، ويشرح أبعاده ،
ويستنتج النتائج ، ويسوق الأدلة .
فقد وجدنا على العكس من ذلك .
عبارات وعناوين ، وأساليب خالية
تماما من أى إضافة علمية أو مناقشة
موضوعية .

لقد فادت المجلة بعمل مجمع
البحوث الإسلامية فورا .

✽ فليصلحة من يصدر هذا
النداء .

✽ لاشك أن لمجمع البحوث
الإسلامية الذي مارس نشاطه في
رحاب الأزهر منذ فترة قصيرة ،
لا تتعدى خمسة عشر عاما : أقول :
لا شك أن له ملبياته وله إيجابياته .

✽ أما عن ملبياته - ومستحدث
عنها - فهي لا تكاد تذكر إذا وضعنا
في الاعتبار الامكانيات الضئيلة التي
وضعها المجتمع الاسلامي المعاصر
تحت يده

✽ وأما إيجابياته - فهي تدعونا
الى - اجلاله والمخبر به ، والمض

من الذى كان فى هذا الوقت - بله الاشتراكية العربية - مقدسة،
يقدر على الأحكام عن ذلك ؟
تردد على كل لسان ولا يجرؤ على

رفضها انسان ...

الموقف الثانى :

موقفه من الربا ...

لقد حسم المجمع الرأى فى
موضوع الربا بما لا يترك مجالا
لمستزيد بالرغم مما يقوله البعض
الآن فى مناسبات اعلامية متكررة من
أن المجمع لم يبت بعد فى الموضوع ،
يريدون بذلك تشويه موقف المجمع ،
وتزع صلاحيته القيادية كما يريدون
بذلك - أيضا - تجاهل مقرراته فى
هذا الموضوع واهالة تراب النسيان
عليها .

لقد حسم المجمع الرأى فى
موضوع الربا فى قطعتين كاتتا مثارا
للمناقشة والبلبله ومنفذا احتياطيا
يريد الراغبون فى الأخذ بنظام الربا
فى المجتمع الاسلامى أن ينفذوا منه .

النقطة الاولى :

هل الربا المحرم هو الربا
الاستهلاكى فقط ؟ وبناء عليه تجوز
الفائدة فى القروض الاستثمارية ،

لم يكن أحد يفكره ليقدر على
رفض هذه التوصية ، والا كان
يجرى تصنيفه لسبب مقتله بوضع
آخر فى موضعه .. يقبل هذه
التوصية تحت أى مبرر ، وبخاصة
انها جاءت بوصف محبب ، كان
المطلوب هو تركية الاشتراكية
العربية .. لا الاشتراكية مطلقا ..

لكن الذى حدث هو أن المجمع
أقدم على رفض هذه التوصية بكل
شجاعة وفدائية ، وقاد ذلك شيخ
الأزهر آنذاك الامام الأكبر الشيخ
حسن مأمون ، بسؤازرة وتخطيط
من وكيل الأزهر فى ذلك الوقت
الدكتور محمد عبد الله ماضى والأمين
العام لمجمع البحوث الإسلامية
المرحوم الدكتور محمود حب الله .
مهما يكن الرأى فى هذا الموقف :

فإن أى قدر من الانصاف يجعلنا
نشعر بالقصر لما فيه من شجاعة ،
فى وقت كان فيه الطغيان والارهاب
والتعذيب أداة الحكم ، وكانت كلمة
الاشتراكية بمنهوما المستورد

وتنطلق من ثم أجهزة البنوك والشركات والأجهزة الاقتصادية المختلفة إلى ممارسة الربا في مجالاتها ؟

✽ فصل المجمع ذلك في وقت كانت فيه هذه المصادمة بطولته تعرض الفرد - كما تعرض البيئة - للاضطهاد والتشريد والمخاربة في الرزق والولد ..

لقد قرر المجمع أن الربا محرم لا فرق فيه بين ما يكون عن قرض استهلاكي أو قرض استثماري •

النقطة الثانية :

هي : هل الربا المحرم هو ما يكون أضعافا مضاعفة فحسب ، ؟ وبناء عليه تجوز الفوائد على القروض التي تقوم عليها البنوك والشركات وغيرها ، ما لم تصل إلى حد مضاعفة رأس المال ، وهي دائما - أو غالبا - ما تكون غير مضاعفة ، اذ تقتصر على نسبة لا تزيد على العشرين في المائة اذا أخذنا في الاعتبار ما وصلت إليه الفائدة في أوروبا الغربية ؟

✽ ومع ذلك قدم أحد أعضاء المجمع - وهو الدكتور محمد عبدالله العربي - اقتراحه للمجمع بالبدل الإسلامي ، وهو يقوم على نظام المضاربة الإسلامية وبالرغم من ذلك تجاهلت وسائل الاعلام هذا الاقتراح ، وموهت على المجتمع

✽ لقد قسم المجمع الرأي ، وقرر أن الفائدة محرمة وهي ربا ، لا فرق في ذلك بين ما يكون أضعافا مضاعفة ، أو نسبة ضئيلة •

✽ فعل المجمع ذلك مصادما لكل تخطيطات الدولة الاقتصادية

زمن طويل في أنواع التأمينات التي تقوم بها الحكومات والجمعيات التعاونية، وواصل بعد ذلك دراسته لأنواع التأمينات التي تقوم بها الشركات الاستغالية، وفرغ من هذه الدراسة، وأجدر بأولئك ان الذين يجدون في التشنيع على المجمع ابرازا لتعاليمهم وغيرتهم أن يقرءوا التقرير الشامل الذي وضعه فضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد أحمد السنهوري عضو المجمع ورئيس لجنة البحوث الفقهية، عن التأمينات، وقد سجل في هذا التقرير آراء علماء المسلمين في التأمين الذي تقوم به الشركات، على الحياة، أو على الحوادث، وللتعجل أن يأخذ

بالرأى الذي يستريح اليه من بين هذه الآراء ومن بينها آراء مستندة الى كل مذهب من المذاهب الأربعة، أما لجنة البحوث الفقهية فقد استقر رأيها على أن التأمين من العقود المستحقة التي ليس لها نظير في الفقه الاسلامي * ومن ثم فإن ابداء الرأى فيه لابد أن يسنى على «اجتهاد» يصدر من أهله، وحسب الشروط التي يضعها المجمع لذلك،

الاسلامى الموقف، وأوهمته أن المسئولية لا تزال في رقبة المجمع الذي لم يقدم البديل، ومن المؤسف أن هذه الأجهزة التي قدمت هذه الصورة المشوهة عن المجمع تجاهلت تماما أن هناك محاولات قدمت البديل الاسلامى تقديما علميا، ثم أجهضت، حدث هذا في بنوك الادخار بميت غمر، تجاهلت الأجهزة الاعلامية ذلك، وبدلا من أن تلح في فتح ملف هذه البنوك التي استبعدت الربا من معاملاتها والتي أجهضت لأسباب غير اقتصادية، ولأسباب غير معلومة... بدلا من ذلك صبت مقت سخريتها على المجمع الذي لم يقدم البديل !!

✽ والآن تتجاهل أجهزة الاعلام بنك فيصل الاسلامى المصرى الذى قام على استبعاد الربا، تلبية لدعوة صادرة من المجمع طبقا لما جاء في خطبة افتتاحه *

الموقف الثالث :

موقف المجمع من موضوع التأمين ..
درس المجمع هذا الموضوع من جميع جوانبه، وأبدى الرأى منذ

كان مؤديا لواجبه على الوجه الأكمل . غير خاضع في ذلك لضغط من جهة أو سلطان ، على ما في هذا الموضوع من مساس خطير بالاقتصاد المعاصر .

الموقف الرابع :

موقف المجمع من شئون الأسرة

في الوقت الذي كانت فيه الأجهزة الرسمية وغير الرسمية تصرخ من زيادة النسل وأثره في اظهار فشل الخطة الاقتصادية ، وتلح في الدعوة الى تقليل النسل سواء تحت قناع التنظيم أو التحديد ، وتقف وراء هذه الدعوة أجهزة عقائدية وتنظيمية قادرة على الضغط والارهاب والتخويف قادرة على تجنيد الأفراد والموظفين والاعلام في مختلف القطاعات لغرض الدعوة التي تدعو اليها ، في هذا الوقت بالذات رفع المجمع صوته عاليا بأن الاسلام يرغب في تكثير النسل .

في هذا الوقت نفسه كانت تلك الأجهزة تحاول تغيير قانون الأحوال الشخصية بتحريم تمدد الزوجات أو جملة مقصورا على اذن القاضي ،

وتوقفت اللجنة عن ابداء الرأي لسبب شكلي له أهميته البالغة ، ذلك هو أن تحدد أولا الجماعة التي يحق لها أن تصدر رأيا اجتهاديا في هذا الموضوع ، ووجدت اللجنة أن المجمع بقاعدته العريضة . يجب أن تحدد منه جماعة متخصصة أو يضاف اليها ، ومن هنا كان المدخل الى ضرورة النظر في تكوين هذه الجماعة ، وتجرى من أجل ذلك الدراسة التي تحقق المطلوب .

وفي رأي أن السبيل الى ذلك يكون بالإضافة الى المجمع لا بالاتقاص منه وذلك بأن تبتثق عن المجمع جماعة أكثر تخصصا تسمى « جماعة كبار علماء الشريعة الاسلامية » تكون من بين أعضاء المجمع ، وتختص بإصدار الرأي في مسائل الشريعة الاسلامية : في العقيدة ، والعبادة ، والمعاملات ، وقد يقتضى ذلك تمديلا في قانون المجمع .

وبعينا هنا أن نسجل أن المجمع في موقفه من موضوع « التأمين »

المسلمين إلا بالرجوع إلى الشريعة الإسلامية ، وأكد المجمع ذلك مرارا وبمختلف الصور ، وبدأ في عملية تقنين الشريعة الإسلامية - التي أنجز منها ثمانى مجلدات - لتكون مرجعا مبسطا لمن يرغبون في وضع القانون القائم على الشريعة الإسلامية ، ولم يكن للامام الأكبر في السنوات الأخيرة محاضرة إلا دعا فيها إلى تغيير القوانين المعاصرة ، ووضحها من جديد على أساس الشريعة الإسلامية ، وألح في ذلك - وما يزال - الطحا شديدا ووضع المسؤولية على كاهل المختصين .

وقفل الطريق أمام تهريم من المسؤولية ، وقد بدأت هذه الدعوة تبلور في اتجاهات محددة في مجلس الشعب وفي غيره من الأوساط الشعبية والأوساط التنفيذية المشؤلة ، نرجو أن تؤتى ثمرها في القريب العاجل .

يحيى هاشم

وسلب الرجل حقه في إيقاع الطلاق وجعله متوقفا على إذن القاضي كذلك ... وهنا أيضا أعلن المجمع رأى الإسلام واضحا قويا : أن كلا الأمرين لا يحتاج إلى إذن القاضي .

الموقف الخامس :

موقفه من تقنين الشريعة الإسلامية في هذا الوقت - كذلك - المشحون بقوى الارهاب والتخويف ، واملاء الرأى الواحد الذى تبناه الدولة ، والدعوة إلى صنع مجتمع جديد يستلهم الاشتراكية العلمية ، ويرتبط بالاشتراكية الدولية ...

في هذا الوقت الذى فتحت فيه المعتقلات للمعارضين ، واستضافت فيه السجون أصحاب الفكر الإسلامى المستقل - في هذا الوقت بالذات أعلن المجمع رأيه بأن النظام التشريعى الإسلامى له ذاته المستقلة ، وأنه لا يصلح أمر

تفقيبات على بعض ما ينسب وينزع للإستاذ على الجولاني

- ٦ -

على الناس من صراع وكفاح ...
الخ » .

(أقول) هذا الذي قاله أخيراً
هو كذب على التاريخ وتصفية للأمة،
ويشاركه في هذا الإطلاق كثير من
الوعاظ والخطباء وبعض الجماعات
المتغالية في سوء الظن بالمسلمين ،
ولو صح ما يقولونه لكانت الأمة
كلها في عصراً وفيما قبله كافرة .

وكثرة العصاة والمنحرفين
لا تستلزم ما يقوله هؤلاء وما
يظنونته ، وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم « لا تزال طائفة
من أمتي قواماً على الحق لا يضرها
من خالفها » رواه ابن ماجه - بسند
صحيح - عن أبي هريرة رضي الله
عنه مرفوعاً ، وروى الحاكم في
المستدرک بسند صحيح عن عمر
رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله
عليه وسلم قال : « لا تزال طائفة من

١ - لا يزال المسلمون بخير :
في كتاب (الخلافة والامامة
للأستاذ عبد الكريم الخطيب ص
١٢٤) « وهكذا كانت أحوال
الناس وأقوالهم تنكشف للرسول
صلى الله عليه وسلم في كثير من
الأحيان فيكشفها لهم ويطلبهم بها ،
أو يحجزها عنهم ويسوسهم
بمقتضاها ، وقد عاش هذا الاحساس
فترة بعد وفاة النبي صلى الله عليه
وسلم ، ثم أخذ الزمن يعمل عمله
في هذا الاحساس ، فجعل يبرد
شيئاً فشيئاً ، وبدأت أنظار الناس
المتعلقة بالسماء تتراخي شيئاً فشيئاً
حتى جاء وقت كانت فيه تلك الأنظار
قد أخذت وضعا في الحياة لا ترى
فيه شيئاً غير الأرض ، وما على
الأرض من خير وشر لا يعيش
الا فيما يتعاقب فيه الليل والنهار

أمتي ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة» وروى البخاري ومسلم في صحيحهما عن المفيرة بن شعبة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون » .

٢ - بعد عصر النبوة : لا فراغ : جاء في الكتاب المذكور ص ١٥٤ « ... فهل اذا خلا مقام النبوة من بين الناس يكون هناك من يملأ هذا الفراغ أو بعضه ؟ » ثم أجاب المؤلف بعدم الامكان ، وادعى أن ذلك مما لا اختلاف فيه .

واننا لنحمد الله تعالى أنه تكفل بحفظ الذكر الذى نزل علينا كما قال عز وجل « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » والعالم كله يسمع الأذان للصلوات الخمس ويردده بالاجابة جميع السامعين من المسلمين، وتشهد الألوف المؤلفات التى تهج الى بيت الله الحرام مناسك الحج ومواطن الاسلام التى اقتشر فيها ضوءه من حين البعثة المحمدية ولن يزال منتشرًا حتى يرث الله الأرض ومن عليها ، كما يشهد العالم اهتمام المسلمين برمضان والعيدى وجميع الذكريات الاسلامية ، فارتباط المسلمين بالسماء ارتباط وثيق على الرغم من كثرة الأعداء وتدابيعهم عليهم من كل آفق .

(أقول) : هذه مغالطة لا شك فيها فان الله سبحانه وتعالى قال : « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا » وقال سبحانه « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » وقال عز وجل « ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه » وقال عز من قائل « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من يمد خوفهم أما » وقال سبحانه وتعالى « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

« تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما : كتاب الله وسنتي ولن ينفرا حتى يردا على الحوض » رواه الحاكم في مستدركه عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وقال عليه الصلاة

والسلام « كانت بنو اسرائيل تسوسهم الأنبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وانه لا نبي بعدى ، وستكون خلفاء فتكثر » قالوا : فما تأمرنا ؟ قال « فوا بيعة الأول فالأول » رواه مسلم في صحيحه .

(فان قلت) لا شك أنه حدث فراغ فان وجوده صلى الله عليه وسلم كان اشاعة روحية قوية أحسن الناس أنها زالت عنهم لوفاة عليه الصلاة والسلام .

(قلنا) هذا صحيح وليس فراغا من نور الايمان والاسلام والقرآن والسنة والصلة بين المسلم وربه وبين المسلم ونبيه وبين المسلم وأخيه ، فلا يترتب عليه ما أراد المؤلف أن يرتبه من كون أبى بكر رضى الله عنه لم يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في السلطة الروحية .

٢ - فيما خلف أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم :

في الكتاب المذكور ص ٢٢٤ « ونقف عند هذا لنعود الى سؤالنا الذى سألناه آنفا : فيم خلف أبو بكر رسول الله ؟ ومعروف مقدما أن احابتنا على هذا السؤال - كما هو

ففى هذه الآيات الكريمات وهذين الحديثين الشرقيين وأحاديث أخرى ما يبيد أنه لا فراغ بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فقد أوحى الله تعالى اليه كل ما أراد ايحاهه وألهمه كل ما شاء ألهمه فلم يقبضه اليه حتى أكمل الدين فلم يبق بالمسلمين حاجة الى وحي متجدد فالقرآن والسنة وحيان باقيان الى يوم القيامة ، وانما يحتاج المسلمون في بعض شئونهم الى اجتهاد ، وقد عصم الله تعالى اجتهادهم الاجماعى عن الخطأ ورضى منهم في الاجتهاد غير الاجماعى بما بذلوا فيه جهدهم .

فأين الفراغ ؟

روحية وسلطة مادية ، وهو يريد بالسلطة الروحية الزعامة المؤيدة بقوة الروح الناشئة عن اصطفاؤه وسولا وامداده بالوحي المتتابع والانعام عليه بالعصمة وواجب الأخذ عنه وإثاره بالتعظيم والمحبة والايان به واعتقاد أن منزلته أعظم منزلة بشرية والاهتداء بما ينلوه من الكتاب الكريم وما يقوله وما يفعله وما يقرره عن وحي أو الهام أو اجتهاد ، ويريد بالسلطة المادية الزعامة المؤيدة بقوة السلاح الناشئة عن احاطة المؤمنين به واعتقادهم أنه أولى بهم من أنفسهم ، وهم أقرباء مسلحون واقفون على أهبة الاستعداد لجهاد الأعداء في الخارج وتنفيذ الأحكام على العصاة في الداخل .

فهاتان السلطانان المجتمعان للنبي صلى الله عليه وسلم كلاهما مستمد من الله تعالى ، وقد اعترف المؤلف بذلك ثم وقع في خطاين جسيمين :

(الخطأ الأول) ما زعمه من أن أبا بكر أو غيره لم يخلفه ولا يمكن

مدلول عليه بما تحدثنا فيه عن سلطة الرسول الروحية والمادية أن أبا بكر لا يمكن أن يخلف الرسول إلا في الجانب غير الروحي ، وهو السلطان المادي ، ذلك أن أبا بكر أو غيره لم يكن له أن يخلف الرسول فيما كان يتصل بالرسالة والوحي ، وإنما يخلفه في تدبير المجتمع الاسلامي ، هذا المجتمع الذي يحكمه الرسول بحكم أنه رسول الله ، وبحكم أنه ولي أمر المسلمين ، والقائم على مجتمعهم الذي لا بد له من سياسة مدنية يقوم عليها حاكم سياسي ، ومعلوم أيضا أن سلطان أبي بكر هو سلطان مادي بحت ، سلطان انسان من الناس على الناس ، لا يستمد سلطانه الا منهم ، أما الرسول فإن سلطانه المادي القائم الى جانب سلطانه الروحي فهو مستمد من السماء أيضا ، إذ كان المسلمون مأمورين بأمر السماء أن يكونوا بيد الرسول ، وتحت سلطانه ... الخ » .

أقول : أراد المؤلف أن يقول ان للرسول صلى الله عليه وسلم سلطة

أن يخلفه في السلطة الروحية ، وهذه مغالطة تبح فيها صاحب كتاب الاسلام وأصول الحكم ، فإن قوة الروح لها درجات ، فأقل مسلم يصلى لله ويستغفر الله ويتوب اليه ، له نصيب من قوة الروح ، فإذا اتقى الله حق تقاته وقرأ القرآن وفهمه وقرأ الكثير من أحاديث الرسول وفهمها - كان له نصيب أكبر ، فإذا ولي أمر المسلمين وكان عدلاً أميناً ناصحاً محبوباً لهم وكانوا يطيعون

وهذا ليس بلازم فهو خليفة الرسول وليس هو نفس الرسول ، وهذا واضح لكل من له أدنى مسكة من عقل .

(الخطأ الثاني) ما زعمه من أن السلطة المادية التي خلف فيها أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليست مستمدة من الله تعالى وإنما هي مادية بعثة مستمدة من الناس .

وهذه مغالطة أيضاً فإن الناس بايعوه على أن يسموا له ويطيعوا ، وبانعقاد البيعة صار ولياً لأمرهم ، وأوجب الله عليهم طاعته بقوله عز وجل « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » كما أوجب الوفاء بجميع العقود والعهود بقوله « أوفوا بالعقود » وبقوله « وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً » .

ومن العجب أن ينفي المؤلف السلطة الروحية عن أبي بكر وقد اعترف في سطور طويلة بفضائله ، نعوذ بالله من الخذلان .

ومنشأ هذا الخطأ هو الزعم بأن الخليفة الذي يخلف الرسول في السلطة الروحية يجب أن يخلفه في الرسالة والإمداد بالوحي والعصمة

فالخليفة يستمد سلطاته الروحية والمادية من الله تعالى بهذا المعنى الذي هو إيجاب الله طاعته على الأمة كما أن الرسول مستمد هاتين

١٦٧ ، ما نصه «وقد أمر الله نبيه أن يشاور المسلمين في الأمر بولو قد كان الحكم منزلا من السماء لأمضى النبي كل شيء بأمر ربه ، ولم يشاور فيه أحدا ، ولم يراجع فيه وليا من أوليائه » أ هـ . فالمؤلف المقتبس من الفتنة الكبرى يعيد - بعد ستين صفحة - هذه الحجة الفاسدة مع التوسع .

ومعلوم أن الحوادث التي تنزل بالمسلمين إلى يوم القيامة لا تنتهي عند حصر وأن الشورى محل المشكلات في كثير من هذه النوازل فتح الله عز وجل المسلمين على التشاور في ضمن ملحة لهم بقوله : « وأمرهم شورى بينهم » وأكد ذلك الحث بأمر نبيه عليه الصلاة والسلام أن يشاورهم فيما تنفع فيه المشاورة فقال « وشاورهم في الأمر » وذلك ليقننوا به فإنه إذا كان مع عصمته ورجاحة عقله مأمورا بالمشاورة فهم أولى بذلك فلا يلزم من أمره بالمشاورة كون كل شئون الحكم

من حرب ومسلم وغيرها ليس من الشرعة فالتاريخ الذي نقل جميع أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم

السلطين من الله تعالى بهذا المعنى لا بالمعنى الذي يزعمه بعض أهل الأديان الأخرى في أجبارهم ورهبانهم قال تعالى : « اتخذوا أجبازهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون » .

(التوبة ٣١)

٤ - الحكم بالشورى من شريعة الله :

في الكتاب المذكور ص ٢٢٧ « فالرسول عليه الصلاة والسلام كان له إلى جانب الدعوة الدينية معالجة لشئون المجتمع الاسلامي ، محل المشكلات اليومية العارضة للأفراد ويدير شئون الحرب والسلام للعبادة ، ويتخير أحسن الأوصاف للمجتمع ، فهل كانت هذه الأمور وأمثالها من الشرعة ، أم لو كانت من الشرعة لما كان للرسول أن يشاور فيها أحدا من المسلمين ... الخ » .

أقول : ان المؤلف قل عن «الفتنة الكبرى للدكتور طه حسين » في ص

لم ينقل عنه أنه شاور أحدا من أصحابه إلا في أمور قليلة ، وفي كتاب الله تعالى وفي أحاديث رسوله صلى الله عليه وسلم أحكام فيما لا يحصى من شئون الحكم وغيره نزل بها الوحي وقضى بها الرسول صلى الله عليه وسلم من غير مشاورة .

ومنشا الغلط الذي وقع فيه هؤلاء أنهم ظنوا أن الآية عامة غير مخصوصة مع أنها مخصوصة قطعا بما لم ينزل فيه وحى ، فقد قال تعالى « اتبع ما أوحى إليك من ربك » (الأنعام ١٠٦) وقال عز من قائل « فاحكم بينهم بما أنزل الله » (المائدة ٤٨) فالنبي صلى الله عليه وسلم مأمور أن يحكم بما أنزل الله من غير مشاورة فالأمر بها إنما هو فيما لم ينزل فيه وحى ، ثم انه صلى الله عليه وسلم انما أمر بالمشاورة ولم يؤمر باتباع ما يشيرون به ، فقد قال عز وجل « وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله » ولم يقل فإذا أشاروا فاتبع مشورتهم ، وذلك أن مشورتهم بمنزلة الشرر

الذى يبدو من عود الثقاب عند حكه فهو ينير المصباح ثم ينطفىء ويبقى المصباح منيرا يعمل عمله ، فالرسول صلى الله عليه وسلم يستير بالمشاورة ثم لا يعمل إلا بما أراه الله كما قال عز وجل « إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله » (النساء ١٠٥) ولهذا قال « فإذا عزمت فتوكل على الله » أى إذا شاورت أصحابك فأشاروا فأراك الله الحق فعزمت عليه فافعله متوكلا على الله تعالى سواء أكان وفق ما أشار به أكبرهم أو أصغرهم أو أكثرهم أو أقلهم ولا شك أن هذا الحق الذى أراه الله إياه بعد المشاورة هو وحى من الله ، فالوحى يكون بانزال الملك بالقرآن أو السنة أو بالالهام بغير مشاورة أو بالالهام بعد المشاورة ، فهو إذا شريعة من الله نحن مأمورون باتباعه فيها كما قال عز وجل « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك الله ويغفر لكم ذنوبكم » (آل عمران ٣١) وكما قال سبحانه

« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت وسلموا تسليما » (النساء ٦٥) فلا شيء مما قضى به الرسول صلى الله عليه وسلم بمشاوره وغير مشاورة خارج عن الشريعة .

وبهذا يسقط ما أظال به في هذا الموضوع ، وبهذا أيضا تبين المغالطة في قوله بعد ذلك « أيجوز لأحد

بعد هذا - مهما يكن شأنه في المجتمع الاسلامي - أن يقول : انه يعالج شئون الحكم مع الناس بقوة روحية ، أو بمدد غيبي ؟ » فالمؤلف يدعى أن السلطة الروحية يجب أن يكون معها مدد غيبي ليكملها قاصرة على الرسول صلى الله عليه وسلم ويجعل ما عدا ذلك ماديا وان لم يكن بقوة السلاح وكفى بذلك مغالطة .

(يتبع) على حسن البولاق

العقيدة الصحيحة

ان العقيدة الصحيحة هي التي تحدد للانسان مكانه الصحيح في الكون ، وتحدد خطاه في الزمان والمكان ، حيث له وجهته الصائبة . وترسم له طريقه المستقيم . فيستقيم وجدانه وسلوكه . ومشاعره وأعماله ومبادئه وواقعه . ويصبح كله - كما ينبغي أن يكون - وحدة متماسكة متكاملة . متجهة الاتجاه الصحيح وحين تخرق هذه العقيدة فلا بد أن يشمل الاضطراب كيان الانسان كله . . . كما تضطرب الابرة . المغنطيسية حين يحال بينها وبين اتجاهها الرسوم . فيتفرق الكيان الموحد ، وتضطرب خطواته في الزمان والمكان . وتتوزع مشاعره ولاعماله ووجدانه وسلوكه ومبادئه وواقعه ، فلا يعود الى الوحدة التي ينبغي أن يكونها ، ولا يشمل كيانها بالامن والسكون اللذين يستمتع بهما في ظلال العقيدة الصحيحة والمهج الصحيح .

تحفة البحار العربية في بعض أخبار البرتغاليين

للكثرة غير المقصود سلفاً

مما يستوقف نظر الباحث في تراث شبه القارة الهندية أن جنوبها وخاصة الشواطئ العربية منه يمتاز بالطابع العربي وأن معظم انتاجه الفكري قد كتب باللغة العربية في حين جاء معظم انتاج الشمال في اللغة الفارسية، ولعل السر في ذلك يرجع الى اتخاذ العرب لموانئ الجنوب كمراكز تجارية لهم واقامتهم فيها من أجل ذلك مؤقتاً أو بصورة دائمة، وفي عصر صدر الاسلام هاجرت جموع وقبائل عربية الى تلك الموانئ دعاء للدين الاسلامي أو هروبا من وجه بعض الحكام المستبدين من أمثال الحجاج ابن يوسف الثقفي فكان لذلك أثره في طبع الحياة هناك بالصيغة العربية.

وإذا كانت هذه الشواطئ بمثابة المفتاح للملاحة في المحيط الهندي، والسيطرة على التجارة بين الشرق والغرب فانها كانت فوق ذلك - لعروبتها - هدفا مباشرا للبرتغاليين

الذين اتصروا على العرب وأخرجوهم من أسبانيا عام ١٤٩٢/٨٩٨ ثم أرادوا التخلص من سيطرة العرب على طرق التجارة والكيد لهم فاکشفوا طريق

أما شمال الهند فقد أخذت ملابها فارسيا لأن معظم الفاتحين كانت ثقافتهم ولغتهم فارسية ولم يستطيعوا في أغلب الأدوار أن يفرضوا سلطتهم

أخبار البرتغاليين هذه الأحداث ولذا
آثرت أن تعرف به وبصاحبه •

المؤلف :

اسمه زين الدين بن عبد العزيز
ابن علي بن أحمد المبري ، فشا
وتعلم العلوم العربية في « فنان »
جنوبي مالابار ومن أعمالها وتقع
على الساحل في الطرف الجنوبي
الغربي لشبه القارة ، وهي مدينة
أهلة بالمسلمين الذين عمروا بها
مدرسة وزاوية - بشابة ما كان
يعرف عندنا بالتيكية - من قديم
فكانت موئلا للعلماء من العرب
والمعجم قبل أن يستولي البرتغاليون
على المدينة ، وتفيد بعض الروايات
التاريخية أن شهاب الدين بن حجر
المكي المتوفى ١٥٦٦/٩٧٤ كان يقيم
في تلك الزاوية حين قدم مالابار ،
ويعلم في مدرستها الحديث والتفسير
بصورة منتظمة طول مدة اقامته
هناك ، ويقال ان كاتبنا صاحب تحفة
المجاهدين تلمذ عليه وتلقى عنه •

وأمره الكاتب عرية الأصل عريقة
في العلم ، فقد كان جده زين الدين
- أبو يحيى - ابن علي بن أحمد
المبري عالما وشاعرا وصوفيا كبيرا

رأس الرجاء الصالح عام ١٤٩٨/٩٠٤
ثم وصلوا في نفس العام الى الهند
في محاولة لتحقيق هدف مزدوج هو
التجارة من ناحية والقضاء على
العرب والمصالح العربية في الهند
من ناحية أخرى ، وان العمليات التي
قاموا بها في البر والبحر من هدم
المساجد وقتل الوديعين من المسلمين
أثناء ذهابهم أو إياهم من رحلات
الحج واغراق مراكبهم واجبارهم
على الردة بقتل من أبى التنصر منهم
ثم محاولاتهم المدوان على الموانئ
العربية على البحر الأحمر وبحر
العرب والخليج لدليل واضح على
أن الهدف من مجيئهم الى الهند في
ذلك الوقت لم يكن التجارة وحدها
وانما كان امتدادا لمحاكم التفتيش
وتصفية العرب في أسبانيا ، وقد
أدرك ذلك حكام الثغور الهندية
فاستنجدوا بالعرب والمسلمين في كن
مكان ، وخفت مصر كمادتها دائما
الى النجدة ولولا سقوط النظام
الحاكم وقتها وضياح خلفية الأسطول
وركيزته باستيلاء الأتراك على مصر
لتغير التاريخ أو على الأقل تاريخ
البحرية الاسلامية ، وقد سجل
كتاب : تحفة المجاهدين في بعض

الذي يروى عن أستاذه على المتنى أنه اتفق له عندما كان في مالابار أن رأى الشيخ عبد العزيز بن زين الدين القاضي الشافعي *

ولمحمد بن عبد العزيز شقيق مؤلفنا أرجوزة عربية تفق في موضوعها مع كتاب تحفة المجاهدين ولكن ليس لها ميزة عليه سوى النظم تقتطف منها في المقدمة :

فان هذى قصة عجيبة
في شرح حرب شأنها غريبة
واقعة في خطة الملبار
ومثلها لم يجز في تلك الديار

نظمت بعضها ومالك الملوك
ليسمع القصة سائر الملوك
لعلهم اذ سمعوا يفكرون
في الحرب أو لعلهم يعتبرون

لعلها تسير في الآفاق
لا سيما في الشام والعراق

وأما كاتبنا زين الدين بن عبد العزيز المتوفى بعد سنة ٩٩٣/ ١٥٨٥ فقد ترك بالإضافة الى تحفة المجاهدين : قرعة العين وهو كتاب مختصر في الفقه الشافعي ولسموئله شاع استعماله في مالابار ، وله عليه

ترك مؤلفات كثيرة وقصائد عربية منها : هداية الأذكياء الى طريق الأولياء * وهو كتاب يحتوى على شعر صوفي نال شهرة عظيمة وحشي عليه أكثر من واحد وطبع مع الحواشي أكثر من مرة وتوجد له مخطوطتان في القاهرة (انظر فهرست المكتبة الخديوية بالقاهرة رقم ٢ : ١٣٥ ، ٢ : ٢٨٥) ، ومرشد الطلاب ، سراج القلوب ، منظومة شمس الايمان ، تحفة الأحياء ، والكتب الآتية أيضا تنسب اليه وان لم نعلم وجود أى منها : شمس ارشاد القاصدين ، كتاب الصفا من الشفا ، كفاية القرائض ، حاشية ألفية ابن مالك ، حاشية تحفة ابن الوردي ، حاشية الارشاد لابن مقرئ ، تعريض أهل الايمان على جهاد عبدة الصلبان *

أما والده عبد العزيز بن زين الدين فقد ترك : مسالك الأولياء في شرح هداية الأذكياء ، ارشاد الألباء الى هداية الأذكياء وهما حاشيتان على كتاب والده « هداية الأذكياء » الأولى مفصلة والثانية مختصرة ، وتأتي اشارة عابرة عن هذا المؤلف في « أخبار الأخيار » لعبد الحق حقي

يجلو هذا الشك حينما يذكر في ثنايا الكتاب غير مرة أن مقصودهم الأعظم انما هو محاربة دين الله والكيد للمسلمين .

الهدف من الكتاب :

ساق المؤلف قصة دخول العرب المسلمين الى مالابار وانشائهم فيها المساجد والمدارس وكيف أنهم عاشوا في رغد وأمن لم يتعرض لهم فيها حاكم بأذى أو تمتد يد التعذيب الى من يعتنق الاسلام من الهندوس حتى صار لهم شوكة ، وترك لهم الحكم حرية العبادة واقامة الشعائر وتعيين القضاة وتوقيع العقوبات يقول المؤلف : ثم عاشوا على ذلك زمنا ثم بدلوا نعمة الله كرها فسلط الله عليهم أهل البرتغال من الافرنج فظلموهم وأفسدوا واعتدوا عليهم بما لا يحصى من أصناف الظلم والفساد بين أهل البلاد ، ومضوا على ذلك برهة من الأزمنة تضيف على ثمانين سنة حتى آلت أحوال المسلمين الى شر مآل من الضعف والفقر والذل ، وصاروا لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ، ولم يعبأ بما حل بهم من الفساد والفقة سلاطين المسلمين وأمرائهم مع كثرة عساكرهم

شرح يسمى : فتح المعين بشرح قره العين ، وقد طبع بالقاهرة عند مراب مع تعليقات وحواشي في أربعة أجزاء كل جزء في مجلد ، وتوجد له مخطوطة في المتحف البريطاني وفي المكتبة الإصفية بالدكن - الهند - تحت رقم ٤ : ٤٥٨ ، كما ترك أيضا أحاديث وآثار ومواعظ تتعلق بالموت وما بعده (طبع بالقاهرة) ، ارشاد العباد الى سبيل الرشاد (طبع بالقاهرة) ، وتوجد له مخطوطة في مكتبة بانكيبور تحت رقم ٣٢٧

موضوع تحفة الجاهدين :

مجان هذا الكتاب هو تسجيل الممارك المتتالية التي دارت بين البرتغاليين وبين حكومات الثغور الجنوبية الغربية في شبه القارة كما يهتم بحركات الأسطول المصري في البحر الأحمر وشواطئ الهند وفضلا عن ذلك يقدم دراسة اجتماعية للبيئة الهندية . ويذكر المؤلف أن سبب مجيء البرتغاليين الى الهند هو جلب القفل والبهارات الى بلادهم التي كانت تحصل عليها بأثمان باهظة عن طرق غير مباشرة بيد أنه يحتاج فائلا (على ما يحكى) وكأنه يشك في أن يكون هذا هو السبب الحقيقي ثم

في الفترة من سنة ٩٠٤ - ١٤٩٨ /
 ٩٩٤ - ١٥٨٥ ومن الطريقة التي
 اتبعها المؤلف أيضا في البحث
 والاستقصاء يقول Rowlandson
 ان الكتاب شهرة للمؤلف وقد شهد
 المؤلفون الغربيون بدقة مرده
 التاريخي ، وبالإضافة الى الدقة
 والانسجام في شرح النقط الثانوية
 واتصالها بالأسباب الأساسية
 للحوادث فانه ينسج وجود تفاوت
 بين أوصافها . وفوق ذلك فان
 صاحب تحفة المجاهدين كانت له
 مهارة في النقد والحكم على الأحاديث
 فمثلا عندما يصف بدايه ظهور
 الاسلام في مالابار يرفض تلك
 الأحاديث الشائعة بين مسلمي بلاده
 التي تدور حول ملك مالابار والتي
 تهيد أن الملك المذكور رأى انشقاق
 القمر فذهب الى النبي صلى الله
 عليه وسلم في مكة واعتنق الاسلام
 وفي رحلة العودة مات فدفن في شجر
 ويعقب المؤلف على ذلك مشككا :
 ان قبره كما هو مشهور الآن في ظفار
 لا في شجر حيث يترك به أهل ظفار
 ويسمونه السامري .

وللكتاب شهرة خاصة ومكانة
 مرموقة في أوربا فقد ترجمه الى

وأموالهم لقلّة اعتنائهم بأمور دينهم
 وإيثارهم الدنيا الفانية على آخرتهم
 فجمعت هذه الجموع ترغيبا لأهل
 الايمان في جهاد عبدة الصليان فان
 جهادهم فرض عين لدخولهم بلاد
 المسلمين ، وأيضا أسروا منهم من
 لا يحصى كثرة ، وقتلوا منهم كثيرين
 وردوا جملة منهم الى النصرانية ،
 واسترقوا المسلمات المأسورات حتى
 خرج لهم منهن أولاد نصارى يقاتلون
 المسلمين ويؤذونهم فأردت أن أذكر
 تلك الوقائع وأسطر هذه الحوادث
 فصنفت كتاباسميته : تحفة المجاهدين
 في بعض أخبار البرتغاليين .

الإهداء :

أهدى الكتاب في مديح صرف
 واطراء مسهب شغل صفحة من
 المقدمة الى السلطان على عادل شاه
 ملك ييجابور بالهند .

أهمية الكتاب :

للكتاب أهمية كبيرة في تاريخ
 الاسلام وتاريخ البحرية الاسلامية ،
 وتأتي أهميته من أن المؤلف شاهد
 عيان لم يرو الا الأحداث التي رآها
 بعينه أو سمعها ممن شاهدها وذلك

اقسام الكتاب :

يقع الكتاب في أربعة أقسام
ومقدمة ذكر فيها الهدف من تأليفه
والاهداء والمنهج الذي اتبعه في
التأليف .

القسم الأول : في بعض أحكام
الجهاد وثوابه والتعريض عليه .

القسم الثاني : في بدء ظهور
الاسلام في مالابار .

القسم الثالث : في نبذة يسيرة
من عادات كفار مالابار .

والقسم الرابع : في وصول
البرتغاليين الى مالابار وفيه أربعة
عشر فصلا ، ويشغل هذا القسم
معظم صفحات الكتاب وكان الأقسام
الثلاثة الأولى تمهيد له ، اذ أن الجهاد
والتغيب فيه يعد مدخلا طبيعيا
يتلام مع هدف التأليف ، كما أنه
لما أراد أن يستحث حكام المسلمين
وعامتهم شرح لهم أن أهل هذه
الغور انما هم اخوة لهم فاستبج
ذلك أن يفصل كيف وصل الاسلام
الى مالابار وأعمالها ثم ما حل بأهله
فيها ، وفي القسم الثالث نبذة يسيرة
من عادات أهل مالابار من الهندود

الانجليزية الميجر رولاندسون وطبع
في لندن عام ١٨٣٣ كما ترجمه الى
البرتغالية ديفيد لوس وطبع بها في
لزيو ١٨٩٨ كما ترجم الى الأردية
أيضا ، وتوجد مخطوطات هذا
الكتاب في المتحف البريطاني تحت
رقم ٩٤ ، وفي المكتب الهندي
India office تحت رقم ١٣ ،
وانظر أيضا : بروكلمان : تاريخ
الأدب العربي ٢ : ٤١٦

وقد طبع تحفة المجاهدين بالعربية
التي كتب بها أصلا مرتين : الأولى
مع الترجمة البرتغالية ١٨٩٨ بيد أن
طباعته غير جيدة لأن رسم حروف
طباعته غير عربي كما لا يوجد على
المتن العربي أى هامش أو تحقيق
الأمر الذي يجعل في قراءته عسرا
وقصا ، والمرة الثانية كانت على
مطبعة حجرية في حيدر آباد الدكن
١٩٣١ بإشراف شمس الله القادري
ويمكن اجبال رأينا في هذه الطبعة
العربية بأنها مسخ للكتاب وجناية
عليه لدرجة أن الشخص المادى
لا يستطيع أن يقرأ لما فيه من
أخطاء في رسم الحروف وسقوط
بعض الكلمات والجمال .

التي التزموها سفاهة وجهلا فمضوا على أنفسهم مما حدا بكثير منهم أن يلجأ إلى الاسلام تخلصا من الحرج الذي تفرضه عاداتهم وتقاليدهم ، ونستعرض الآن أهم الأقسام وهو :

القسم الرابع :

يقع هذا القسم في أربعة عشر فصلا كما قدمنا وأستيعج القارئ عنذرا في أننا سنتكلم عن فصول لها في رأينا أهمية وترك فصولا قد يكون لها عند غيرنا أهمية .

الفصل الأول : في ابتداء وصول البرتغاليين إلى مالابار . وقد تناول فيه سبب اهتمامهم بالهند ووصولهم إليها لأول مرة عام ١٤٩٨/٩٠٤ ونزولهم في ميناء كاليكوت واقفنتهم بها شهورا يتعرفون أحوال البلاد ، وقد غطى هذا الفصل الحوادث من ٩٠٤ - ١٤٩٨ إلى ٩١٥ - ١٥٠٩ وفيه أنهم جاموا سنة ٩٠٦/١٥٠٠ إلى كاليكوت بأربع مسطاريات واشتغلوا بالتجارة ، وقالوا لعمال السامري - لقب ملك مالابار - انه ينبغي مشع العرب من التجارة أو التعامل معهم وسوف ندفع القوائد ولكن عمال السامري لم يسمعوا

لهم فاعتدى البرتغاليون على العرب المسلمين أثناء التجارة فأمر السامري بقتالهم فقتل منهم سبعون وهرب الباقيون ورموا بالمدافع من السفن ، ثم ذهبوا إلى ثغور أخرى فأقاموا بها القلاع والحصون وتوالت عليهم الامدادات من البرتغال فاستفحل أمرهم وصار لهم قوة مرهوبة سيطروا بها على الملاحة فلاتبحر سفينة هنا أو هناك إلا بأذنهم ، وأى سفينة لاتحمل ترخيصهم أخلفت بمن ومافيها ولما أحس السامري بعدم القدرة على مواجهتهم استنجد بملوك المسلمين في كل مكان فأعد محمود شاه حاكم كجرات وعادل شاه ملك بيجابور سفنا حربية ، أما سلطان مصر قصوه الفوري فقد أرسل اسطولا بقيادة الأمير حسين مكوفا من ثلاثة عشر غرابا ، فلما وصل إلى ميناء ديو اتخذها قاعدة له ثم خرج منها إلى شول ومعه حاكم ديو فالتقى بالبرتغاليين في معركة بحرية اقتصر فيها وأسر سفينة لهم ثم رجع إلى قاعدته - ديو - وأقام فيها شهورا انضم إليه أثناءها نحو من أربعين سفينة جاءت من ملك مالابار . ويذكر المؤلف أن البرتغاليين لما علموا باستقراره في ديو وصلوا إليها

وأرسل سرا الى ملوك المسلمين طالبا
الامداد فلم يصله من أحد شيئا ،
وأن البرتغاليين أرادوا أسره ولكنه
تخلص منهم بأعجوبة ، ثم انهم لم
ينسوا وقد قوى أمرهم في الهند أن
يكيدوا للعرب في ديارهم فقاموا من
احدى قواعدهم بالهند بغارة على
مدينة جدّة في محرم ٩٢٣/١٥٢٥
قصدا للاستيلاء عليها لما لها من
أهمية استراتيجية غير أن بقية من
الأسطول المصري بقيادة الأمير
سلطان كانت لما تزل موجودة في
مياه جدّة فقامت بالدفاع عنها حتى
انسحب البرتغاليون وطاردتهم القطع
المصرية فأسرعت منهم سفينه من
نوع الضراب كان عليها اثنا عشر
جنديا عند كمران ، ويبدو أن
الأسطول المصري رغم تفرقه وفقده
الخلقية العميقة في مصر كان بشكل
خطرا على البرتغاليين في الهند ويقوم
بحراسة الشواطئ العربية في البحر
الأحمر وامتداد الشواطئ الهندية اذ
يذكر المؤلف في الفصل الخامس أن
الأمير مصطفى الرومي وصل من
مخا الى ديو سنة ٩٣٨/١٥٣١
بمناقص وأموال جزيلة توصل اليها
الاقرنج بقصد أخذها فحارجه الأمير

فجأة وقصدوا الاسطول المصري
فأسروا بعض سفنه وطاق الباقي ،
ولما رجع قائد الاسطول المصري
الى بلاده يحمل خيبة الهزيمة أخذت
السلطان الغوري الفيرق وجهه أسطولا
آخر وأمر عليه سلمان الرومي مع
الأمير المذكور سلفا ، ثم يوضح
المؤلف أن الخلاف قد دب بين الأميرين
في بعض ثغور البحر الأحمر قبل أن
يصلا الى الهند ، وانهى الصراع
بينهما بهزيمة الغوري على أيدي
الأتراك العثمانيين في موقعة مرج دابق
فتفرق الأسطول ولم يصل الى هدفه
مما كان له أكبر الأثر على سير المعارك
البحرية بين البرتغال والهنود .

وفي الفصل الثاني يعطى بعض
الوصف لتكوين البرتغاليين بالمسلمين
في الهند ثم يقول : ان بغيتهم المعطى
هو تغيير دين المسلمين ولذا فان
بعضهم عندما وصل من البرتغال الى
كش ورأى المسلمين فيها لأم قائد
البرتغاليين حيث لم يستطع الى الآن
أن يغيرهم عن دينهم .

ويذكر في الفصل الثالث أن
مالابار لما رأى ضعف قوته وانزاعه
صالحهم فأعطاهم بعض الامتياز ،

بين السلطان والافرنج لكنهم استطاعوا أن يستلوا ضغيته بمقدار كبير من المال جملوه قنطرة للصالح معه ، ولو قدر للسلطة المركزية في دلهي أن تتدخل في هذه الحروب لوضعت نهائية سريعة لها مما جعل المؤلف يتهم إلى الله أن يصدى السلطان جلال الدين أكبر ويوقفه لحريمهم واخراجهم .

أما الإمبراطور فيبدو أنهم كانوا على دراية بأبصار الوجود البرتغالي في الهند لكنهم وقد اتسعت أطراف مملكتهم لم يريدوا أن يصرفوا جهودهم في غير ما يثبت أركانها ويقضي على المقاومة في الداخل فقد وصل سليمان باشا وزير السلطان سليمان القانوني سنة ٩٤٤/١٥٣٧ في نحو مائة سفينة إلى عدن وقتل أميرها الشيخ عامر بن داود مع بعض كبارها واستولى عليها ثم اتجه إلى الهند فوصل كجرات وشرع في حرب ديو وكسر أكثر القلعة بالمدافع العظام السلطانية ثم ألقى الله هبة الافرنج في قلب سليمان باشا فرجع من غير فتح إلى مصر ثم الآستانة .

مصطفى المذكور ورفاههم بالمدافع العظيمة فانهزموا بأذن الله خائبين .

وتمضى الفصول بعد ذلك في بيان الحروب والمصالحات التي عقدت بين البرتغاليين وملك مالابار غير أن هناك سؤالاً يطرح في هذا المقام : أين السلطة المركزية في دلهي ؟ وما موقعها من هذا الصراع ؟ ويبدو في محاولة الاجابة أن سلاطين الهند المركزيين كانوا مشغولين في تثبيت سلطاتهم وبسط نفوذهم فلم يريدوا أن يدخلوا في صراع مع البرتغاليين سوى ما ذكر عن غزو السلطان همايون لجزرات (كجرات) وتخریب بعض مدنها إلا أن ذلك لم يكن موجهاً ضد البرتغاليين وإنما كان ضد حاكمها بها دور شاه الذي لجأ إلى البرتغاليين فأعافوه ضد السلطان المركزي على أن يعطيهم وصى ومهايم وغيرها ثم سلم اليهم ميناء ديو كما أن سلاطين الهند المركزيين لم يظنوا إلى نوايا البرتغاليين ففى سنة ٩٨٥/١٥٧٧ أخذ الافرنج بعض السفن التي كانت عائدة من جدة وفيها سفن للسلطان جلال الدين أكبر ٩٦٣ - ١٠١٤/١٥٥٦ - ١٦٠٥ وكان بها مال كثير فوقع الاختلاف

وبالإضافة الى الحركات التي قام
بها الأسطول المصري في البحر
الأحمر والمحيط الهندي وما قام به
أهل الهند ضد البرتغاليين في نحو
قرن من الزمان بين كروفر وصلاح
وحرب نجد الكتاب بالإضافة الى
ذلك يلقي أضواء على الأوضاع
الاجتماعية والسياسية والاقتصادية
في شبه القارة الهندية .

ولما كان الكتاب في موضوع
مهما وفادرا وفي منهجه أصالة وفي
عصر تأليفه وعلى موضوعه شاهدا
عدلا وراويا ثقة فائنا نرى أنه يجب
أن يأخذ مكانه في المكتبة العربية
التي هي أحق به قبل غيرها كالمكتبة
والانجليزية اللتين رحبنا به منذ زمن
طويل خاصة وأنه كتب ابتداء بالعربية
ولأبنائها منذ ما يقرب من خمسمائة
عام . رحم الله الشيخ زين الدين
وجزاء عنا خير الجزاء والله يهدي
من يشاء الى صراط مستقيم .

دكتور عبد المقصود محمد شلقامي

الاسلام هو المدنية

يقول مستر « ولز » اكبر مؤرخي هذا العصر :

« كل دين لا يسير مع المدنية في كل طور من اطوارها فاضرب
به عرض الحائط ولا تبال به ، لان الدين الذي لا يسير مع
المدنية جنباً الى جنب لهو شر مستطير على أصحابه يجرهم
الى الهلاك ، وان الديانة الحقّة التي وجدتها تسير مع المدنية
انني سارت هي الديانة الاسلامية ، واذا اراد الانسان أن يعرف
شيئاً من هذا فليقرأ القرآن . »

ان كثيراً من انظمته تستعمل في وقتنا هذا ويستبقى
مستعملة حتى قيام الساعة . واذا طلب مني القارىء أن
أحدد له (الاسلام) فاني أجده بالعبارة التالية : الاسلام
هو المدنية . . وهل في استطاعة انسان أن يأتيني بدور من
الادوار كان فيه الدين الاسلامي مغايراً « للمدنية والتقدم ؟ » .

في أصول الفقه :

فهر الروايع والقياس وعلاقتهم ذلك بأقسام الرواية من الصحابة

للككتور محمد سعيد مهاللة

١ - مقدمة في تفسير الصحابي :

ذهب عامة « المحدثين » وبعض أصحاب الشافعي إلى أن الصحابي من لقي النبي - صلى الله عليه وسلم - ولو لحظة ، لأنه اسم مشتق من الصحبة وهي تعم القليل ، والكثير ، وذهب جمهور « الأصوليين » إلى أنه اسم لمن صحب النبي عليه السلام . وطالت صحبته معه على طريق التبعية له ، والأخذ منه ، ولهذا لا يوصف بصحبة عالم من جالسه ، ولو مرة ، ولا من جالسه أكثر من مرة بغير طريق التبعية له ، والأخذ منه ، قال (الفزالي : - « الاسم لا ينطلق إلا على من صحبه ثم يكفي للاسم من حيث الوضع الصحبة ، ولو ساعة - ولكن العرب تخص الاسم بمن كثرت صحبته ، ويعرف ذلك بالتواتر والنقل الصحيح ولا حد لتلك الكثرة

بتقدير بل بتقريب » ونقل شارح (البزدوي) عن شيخه أن أدنى الصحبة « ستة أشهر » : كما نقل عن كتاب (الكفاية) لأبي بكر أحمد ابن علي البغدادي : أن (سعيد بن المسيب) - رضي الله عنه - كان يقول : (الصحابة لا نعدم إلا من أقام مع رسول الله سنة أو سنتين وغزا معه غزوة ، أو غزوتين) •

وحاصل ذلك مضمون ما ذهب إليه (الفزالي) أن الصحابي من طالت صحبته مع النبي على جهة التبعية له والأخذ منه مدة لا تحدد بتقدير بل بتقريب ويدخل في الاعتبار - فيما أظن - شدة لصوق الصحابي بشخص الرسول صلى الله عليه وسلم وقرينه من نفسه فأن لذلك مدخلا في تقدير المدة التي تحقق بها الصحبة • فرجل كانت نفسه على موعد من لقاء نفس النبي - صلى

الله عليه وسلم — (كسلمان الفارسي) يتم له معنى الصحبة في زمن يسير ، ورجل آخر ساقته المصادفات ، أو بواعث المصلحة الى لقاء الرسول صلى الله عليه وسلم (كالميرة بن شعبة) أو (عمرو بن العاص) أو غيرهما وليس في نفسه سابق طلب الى هذا اللقاء لا يتم فيه معنى الصحبة الا بعد زمن أطول .

ثم ان الرواة المعروفين (بالرواية) عنه طائفتان : طائفة معروفة الى جانب (الرواية) بالفقه والفتيا ، والتقدم في الاجتهاد : كالخلفاء الراشدين ، وعبد الله بن مسعود ، وابن عباس ، وأبي موسى الأشعري وعائشة ، وغيرهم وطائفة أخرى عرفت بكثرة (الرواية) لكنها لم تصرف بالفقاهة ، والتقدم في الاجتهاد ، وذلك « كابي هريرة » و « أنس بن مالك » .

ولو قلت ان زمن الصحبة الممتد به هو ما يتسع لادراك صاحب منهج الرسول وغايته مع افعال نفسه بشخصيته وتحقق هذا المعنى يختلف باختلاف الأصحاب في استبصار الوجدان ، وقدرة العقل ، وتهيؤ النفس المؤثر في استيعاب مدة الزمن الذي يتم فيه — لكنه لا يكون لحظة واحدة أبدا — لو قلت هذا الغطر لكان أحسن بلورة لفرض الإمامة السابقين رضى الله عنهم .

وتختلف أحكام أخبار هذه الطوائف الثلاثة من حيث ارتباطها برجال كل طائفة عند مقابقتها بالقياس اذا وقعت أحكامها الشرعية على خلاف حكم القياس : فقد جعلوا للخبر المروى عن رجال كل طائفة من هؤلاء حكما يخصه اذا عارض حكم القياس من حيث القبول ، أو الرفض — وهذا الحكم المرتبط بدرجة الصحابي في الرواية — هو غير الحكم الشرعي الذي يتضمنه لفظه .

٢ — أقسام الرواة وعلاقة أخبارهم بأحكام القياس :

يرى (الحنفية) أن رواة الحديث من الصحابة ليسوا سواء . لكنهم في ذلك درجات : فمنهم الصحابة المروؤن بالرواية عنه — صلى الله

وهذا ما فنون له بـ (علاقة خبر :

الواحد بالقياس) •

١ - نقل (الآمدى) عن الشافعى

أنه يقدم الخبر على القياس مطلقا ،

في هذه الحالة « ١ » ولكن (السعد)

نقل عن أصحاب الشافعى ما يناق

هذا الاطلاق ، وأنهم فصلوا الرأى

في هذه المسألة : فقالوا ان (علة)

القياس ان ثبتت بنص راجح في

الدلالة على الخبر ، فان كان وجودها

في الفرع قطعيا قدم القياس على

الخبر وان كان وجودها فيه -

الفرع - ظنيا فوجب ذلك التوقف

وان ثبتت (العلة) بنص لا يرجع

على الخبر ، قدم الخبر في هذه الحالة

على القياس « ٢ » •

ثم قسم بحث هذا الموضوع الى

قسمين : قسم أول يتضمن المقدار

الخاص بأحكام أخبار الرواة سواء

كانوا من المعروفين بالفقاهة أم لم

يكونوا كذلك - وقسم ثان يتضمن

المقدار الخاص بأحكام أخبار الرواة

(المجهولين) •

٢ - علاقة خبر الواحد بالقياس :

القسم الأول :

تتضمن هذه العلاقة حالتين :

أحدهما : أن يتعارض القياس

والخبر من كل وجه بأن يكون

أحدهما نافيا لما يثبت الآخر •

٢ - ذهب الامام أحمد بن حنبل ،

وجمهور الفقهاء ، والمحدثين - كما

نقل ذلك (الآمدى) عن الشافعى

آتفا - الى أن الراوى اذا كان عدلا

ضابطا ، وان لم يعرف بالفقاهة •

فخبره راجح على القياس مطلقا

وانحاز لهم في هذا القول (أبو الحسن

الكرخى) من شيوخ الحنفية •

وثانيهما : ألا يتعارض من كل

وجه فيكون أحدهما مخصصا لعموم

الآخر •

وستكلم عن الحالة الأولى الآن

لأنها تمثل الجواب الأهم الذى انصب

عليه أكثر الكلام في الموضوع •

ونرجى الكلام عن الحالة الثانية

لآخر الفصل •

قال ابن القيم في ذكر أصول مذهب الامام (أحمد بن حنبل) « الأصل الرابع : الأخذ بالمرسل والحديث الضعيف : قال (وللضعيف عنده مراتب ، فان لم يجد في الباب ما يدفعه ولا قول صاحب ، ولا اجماع خلافه كان العمل به أولى من القياس » (١) .

وقال الامام (البزدوى) هذا

القول عن مالك نفسه : قال : (وقال مالك - رحمه الله - فيما يحكى عنه - بل القياس مقدم عليه) أى على الخبر لأنه رد الأخذ بعديث الصائم ، انه اذا أكل أو شرب فاسيا فانه يتم على صومه وقال بفسطره تقديمها للقياس على الخبر .

لكن قد استبعد بعض الأئمة صدور هذا القول عن (مالك) .

قال شارح (البزدوى) عن صاحب (القواطع) قوله (وقد حكى عن مالك أن خبر الواحد اذا خالف القياس أنه لا يقبل ، وهذا قول مستحب ، سمج ، وأما أجل مالكا

٣ - ذهب الحنفية الى أن الراوى من الصحابة اذا كان معروفا بالرواية والفقه - كما مثلنا آنفا - قبل حديثه بمعنى ثبت الحجية به مطلقا ، سواء وافق القياس فأيد به . أو خالفه فقدم في العمل عليه اذ هو راجع من القياس بكل حال . وان لم يكن الراوى معروفا بالفقه ، لم يصح تقديم خبره على القياس - ولو كان عدلا بغير نظر واجتهاد - أى أنه في حيز احتمال الرد بتقديم القياس عليه . قال (عيسى بن ابان) من قدماء الحنفية : اذا كان الراوى عدلا ضابطا عالما وجب تقديم خبره على القياس والا كان موضع اجتهاد .

عن ثبوت هذا القول ، ولا يبرى
ثبوته عنه (١) •

• قال أبو الحسن البصرى :
إذا كانت العلة منصوصة بنص
قطعى ، وكان خبر الواحد ينفى

موجبها لزم العمل بالقياس دون
العمل بخبر الواحد لأن النص على
العلة كالنص على حكمها فلا يعارضها
الخبر ويقدم القياس عليه بالاتفاق •

وإذا كانت منصوصة بنص ظنى
وعارضها الخبر لزم تقديم العمل
بالخبر على العمل بالقياس لأن الخبر
دال على الحكم بصريحه ، والخبر
المتضمن للعلة دال على الحكم
صراحة كان أولى بالاعتبار والتقديم
مما يدل على الحكم بالواسطة •

وإذا كانت العلة مستنبطة من أصل
ظنى قدم الخبر على القياس المبني
عليها بالاتفاق • لأن احتمال الخطأ
وأصالة الظن في القياس أكثر منها

في الخبر ، فكان الأخذ بما هو أقل
احتمالا للخطأ أولى وذلك في الخبر
دون القياس •

وإذا كانت العلة مستنبطة من أصل
قطعى ، وعارض القياس المبني عليها
خبر الواحد : فهذا موضع خلاف
الفقهاء وإن كان الأصوليون يذكرون
الخلاف في هذه المسألة مطلقا •

وقلت ودعوى أبى الحسين أن
الأصوليين يذكرون هذه المسألة
مطلقا ، لا يجوز أن يؤخذ على
اطلاقه فقد رأيت أن (السعد
التتازانى) ينقل عن أصحاب
الشافعى تفصيلا فيه • وأن الحنفية
أيضا • يدعون فيه نوع تفصيل من
حيث الاعتداد بفقاهة (الراوى) أو
عدم الاعتداد بها :

الحالة الثانية :

كانت الحالة الأولى حديثا عن
مقابلة خبر الواحد للقياس عند
تعارض حكميهما بحيث يلزم من
اثبات حكم أحدهما نفي حكم
الآخر •

وأما هذه الحالة الثانية • فالغرض
في المقابلة بين خبر الواحد والقياس ،
ألا يتعارض • ولكن يكون أحدهما

أعم من الآخر : حكم خبر الواحد
يكون أعم من حكم القياس • أو
حكم القياس يكون هو الأعم من
حكم خبر الواحد •

ولبيان هذه المسألة تفصيل :

إذا كان حكم خبر الواحد أعم
من القياس وكان حكم القياس أخص
منه خصصنا خبر الواحد بالقياس :
لأن خبر الواحد ظني ، والقياس
ظني ، والظني يخص الظني باتفاق
أهل العلم •

وإذا كان حكم القياس هو الأعم
من خبر الواحد : فقد اختلف في مبنى
هذه المسألة الأصوليون بما
يؤدي إلى تصور اختلاف الحكم
فيها •

المسألة عندئذ مردود المأخذ إلى
موضوع مناقشات الحالة الأولى •

حصر اختلاف وجهات نظر المختلفين
وأدلتهم :

• - بينا في الفصل السابق أقوال
العلماء في حكم خبر الواحد إذا
ناظر القياس : فقلنا أن الحنفية
يذهبون إلى تقديم خبر الواحد
على القياس مطلقا : إذا كان الراوي
من الصحابة المعروفين بالرواية وكان
فقيها من أهل الاجتهاد ، والفقيه ،
ويقدمون عليه القياس إذا لم يكن
الراوي فقيها من أهل الاجتهاد والفقيه

يرى بعض الأصوليين أن العلة
لا تبطل بتقدير تخصيصها - وبناء
على هذا الرأي - جاز أن يخص
خبر الواحد القياس : فيحتمل بخبر
الواحد فيما دل عليه ويعمل بالقياس
فيما دل عليه ويسيران في طريقين
متوازيين لا يعترض أحدهما طريق
الآخر •

وخالف الخبر جميع الأقيسة •
وان الامام (مالكا) فيما يحكى عنه
— يقدم القياس على الخبر مطلقا
على تشكيك في صحة نقل هذا
المحكى عنه •

وان الشافعى في أحد القليلين عنه
وأحمد بن حنبل يقدمان خبر الواحد
على القياس مطلقا : على التمسيل
والبسط اللذين رأيتهما :
والآن نحصر لك جهات اختلاف
نظر هؤلاء المختلفين ونسوق لك
أدلتهم :

على القياس — لا عند الشافعية •

د. سعاد جلال

شعرات متفرقة :

- أربعة لا يستقل قليلها : كلام اللبيب — وأن كان نورا —
أدب عظيم • مصيبة جليله • ولقاء الإخوان — وأن كان يسيرا •
- قيل لبعضهم مم تعلمت الأدب ؟ قال : من قليل الأدب •
قيل وكيف ذلك ؟ قال انظر الى ما يعاب عليه فاحترز منه •
- قيل لبعض السلاطين : لم لا تغلق الباب وتبعد عليه
الحجاب •

فقال : انما ينبغي أن احفظ انما رعى لا أن يحفظوني

- قال شخص لآخر : جئتك في حويجة فقال : دعها تكر •

مجلة المجلات الإسلامية

حول تطبيق الشريعة الإسلامية :

الامام الأكبر عبد الحليم محمود شيخ الأزهر

يقول في حديث الى صحيفة الأهرام

✽ : سوف تمتنع الرقة نهائيا اذا قطعنا يد سارق واحد .

✽ ويعلن : ان لجان الأزهر أعدت دراسات القانون المدني وستنتهي قريبا من القانون الجنائي .

✽ وينسأل : لماذا تدرس كليات الحقوق ٢٠ محاضرة للقوانين الأوروبية ومحاضرتين فقط للشريعة الإسلامية .

في حديث الى « صفحة الفكر الديني » قال فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود ، شيخ الأزهر ، ان الأزهر قد شكل لجانا لتقنين الشريعة الإسلامية ، انتهت فعلا من اعداد الدراسات الخاصة بالقوانين المدنية ، وتوشك ان تنتهي من اعداد القانون الجنائي .

ثم تسأل فضيلته: لماذا تدرس في كليات الحقوق ٢٠ محاضرة أسبوعيا في القوانين الأوروبية ، ومحاضرتان فقط للشريعة الإسلامية ؟

وأعلن فضيلة الامام الأكبر معارضته للذين يتلمسون السبل

وردا على الذين يشككون في
امكان تطبيق الحدود الاسلامية ،
يقول فضيلة الامام : ان تطبيق
الحدود هو العلاج الوحيد لما نراه
من انتشار الجريمة ، وسوف تمتنع
السرقة نهائيا اذا قطعنا يد سارق
واحد .

وأضاف فضيلته : وهاهي وزارة
العدل تؤلف اللجان لتضع المشروع ،
وهي تعمل للاتهاء منه ، وهاهو
وزير الاعلام يعلن أكثر من مرة أن
أجهزة الاعلام موجهة الآن لنشر
القيم الأخلاقية توطئة لجعل الشريعة
مصدر القوانين .

في البداية سألت فضيلة الامام
الأكبر عما فعله الأزهر للقيام
بمسئوليته في هذا المجال ، فأجاب :
الحمد لله .. لقد بدأت جهود الأزهر
تثمر .. ان الأزهر جاهد ، ولا يزال
يجاهد من أجل تطبيق الشريعة ،
وها هي الثمار أوشكت أن تؤتي
أكلها . ومن بشائر ذلك أن الدكتور
اسماعيل معتوق عضو مجلس
الشعب عن دائرة قنبا قدم
مشروع قانون الى مجلس الشعب
لتطبيق أحكام الشريعة ،
وأعلن المهندس سيد مرعى رئيس
مجلس الشعب أن المجلس يسير على
ضوء توجيهات الزعيم المؤمن
الرئيس السادات ، فهو جعل
الشريعة الاسلامية المصدر الرئيسي
للحكم .

ومن قبل ذلك وبعده ، فإن الأزهر
ألف منذ أكثر من ٧ سنوات لجانا
لتقنين الشريعة . وقد انتهت من
القسم المدني على كل المذاهب ،
وطبعت عدة كتب في ذلك ، وهي
تعمل الآن في القانون الجنائي
وتوشك أن تنتهى منه .

قلت : وهل ترى أن مسؤولية
الأزهر انتهت عند هذا الحد ؟

ان الجهاد لم ينته ، لأن سير
الأمر على ما يحب المؤمنون ليس
سهلا ، خصوصا وأن بعض الناس
بدأ يضع تخطيطا لتميع الأمر ..
يقولون : لابد من اصلاح الفرد
أولا ، ثم بعد ذلك يطبق القانون ..
وهذا خداع ظاهر ، لأن القانون
نفسه هو أقوى وسائل اصلاح

الفرد .. وهذا - طبعاً - قلب نبدأ به ، وهذا عُرْجله ، وهذا ظفئه ،
للأمور ، واتكاس لما يجب وهذا لا يتناسب مع البيئة ، وهكذا .
المؤمنون .

ثم اشتد فضيلته وهو يقول : وهم
يحاولون تبرير وجود الخمر مثلاً ،
وهم يعلمون حكم الله في الخمر ،
وان مكسيها رجس ، وان الله
سبعاته يرسل الآفات : دودة القطن
مثلاً ، أو دودة البرسيم .. بل لقد
أصابته الدودة في سنة من السنين
ما يفوق كل ما تحقق من ربح الخمر
في سنوات .. ومن عبرة الأقدار أن
تبيع يوماً ما شركة البيرة فتعلن أن
ربحها بلغ مليون جنيه ، وفي
الأسبوع نفسه تعلن الصحف خسارة
٨ ملايين جنيه في السيئ .. ان
البركة اذا حلت في القطن سنة واحدة
تغنينا عن السائح لمدة سنوات .
والسياح لا يأتون من أجل الخمر
وهي في بلادهم .

ويستطرد فضيلة الامام الأكبر :
انهم يقولون - تمسحاً - ان
الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، لم
يطبق القانون في مكة .. فهل سألوا
أنفسهم : على من يطبقه ؟ .. وهل
كان في مكة مجتمع اسلامي بالمعنى
الصحيح ليطبق عليه القانون
الاسلامي ؟ .. وهل كان الرسول
صلى الله عليه وسلم له في مكة من
السلطان ما يجعله يطبق قانوناً ؟ ..
ثم هل أنزل الله عليه في تلك الفترة
من القوانين ما يطبقها ؟ .. ثم ألم
يطبق في زمرة المؤمنين المحدودة في
مكة كل ما نزل عليه من مبادئ
الوحي ؟

ويستنكر فضيلة الامام الأكبر
ما يشيره المشككون حول : بماذا
نبدأ ؟ .. ويقول ان هذا سؤال
لا يسأله مؤمن صادق الايمان ؟ ..
فاذا جعلنا هذا السؤال مشروعاً ،
فاتنا سننظر الى أن نقول ان هذا

وأضاف فضيلته : لقد كان سيدنا
عمر بالهاماته المشرقة يقول لجيوشه :
ان الذنوب والمعاصي أضرت على
الجيش الاسلامي من كثرة الإعداء .

قلت : فضيلة الامام الأكبر ، اذا كانت مناهج كليات الحقوق لا ترضيكم ، فكيف ترى السبيل لاعادتها الى الطريق السليم ؟

قال : ان هذه الكليات هي السر في تخلفنا في مجال التشريع ، لأنها دفعتنا بالتبعية للمشرعين الغربيين ندور في فلكهم .. والتشريع الاسلامي من مفاخر الحضارة الاسلامية ، ورجاله من نوابغ المفكرين في العالم ، لكننا أصبحنا أتباعا مقلدين .. ومن مسخرة الأقدار أن يقول قائل : وأين هو القانون الاسلامي ؟ ..

والاجابة : ان القانون الاسلامي في كتب الفقه ، وهي كتب عربية .

قلت : وماذا عن رأيكم فيمن يرى أن قطع يد السارق لا يتفق مع العصر ؟

قال : ان قطع يد السارق أمر فرضه الله لا خلاف فيه ، وهو علاج ناجح ضد السرقة ، ويكفي أن يرى الناس الجحد في التنفيذ ، يكفي أن يقطع يد سارق او اثنين فتمتنع السرقة نهائيا .

وعندما سألت الامام الأكبر عن رأيه في كليات الحقوق ، وهي المسئولة عن اعداد أجيال من رجال التشريع والقانون .

قال : الاستثمار هو الذي غير القوانين الاسلامية ، وهو الذي أنشأ مدارس لتعليم القوانين الأوروبية ، هي كليات الحقوق ، تدرس القوانين الأوروبية ، ومع الزمن بدا الأمر وكأنه أمر طبيعي ، وأصبح انفصال المسلمين عن شريعتهم أمرا عاديا . ولا شك في أنهم كانوا مغلوبين على أمرهم أيام كان الاستثمار جائزا على صدور الأمم الاسلامية ، يأمر فيها وينهى .. ولكن الاستثمار وقد خذله الله وانحزم ورجع المستعمرون الى بلادهم فلم يعد مبرر لاستمرار هذه الأوضاع .

لم يعد ثمة مبرر اطلاقا لأن تدرس كليات الحقوق ٢٠ محاضرة في الأسبوع للقوانين الأوروبية وتكتفى بمحاضرتين فقط للشريعة الاسلامية .

لقاء مع فضيلة الأمين العام

لمجمع البحوث الإسلامية

تقدمت اللجنة الدينية لمدرسة بنات شبرا الاعدادية بالأسئلة الآتية لفضيلة الشيخ خلف السيد على - الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية .

تحدد فيها معالم الرجولة والأنوثة عند الجنسين ومن المعروف أن التلاميذ في هذه المدارس - أي الابتدائية لا يتجاوزون سن الثانية عشرة . فإذا حدث لأمر عارضة كالتخلف الدراسي مثلا . وقضى التلاميذ في هذه المدارس أكثر من هذه السن فانهم بعد ذلك يدخلون مرحلة التمييز والتكون الجنسي ما يكون سببا للفصل بين الجنسين . كما أنه إذا حدث أن بعض التلاميذ والتلميذات بلغوا أو بلغت مرحلة الأنوثة والفتوة فالفصل بينهما يصبح حتما لا محالة . ومن الأحسوط والأسلم أن يظل الاختلاط بينهما إلى سن العاشرة فقط .

وأجاب فضيلته على الأسئلة الموجهة بالآتي :

س ١ : ما السن التي يجب أن تكون فيها الفتاة محجبة ؟

ج ١ : السن التي يجب فيها على الفتاة التزام الحجاب الترهى هي سن البلوغ وقد حددها الاسلام بيده مرحلة « (الحيض) » عند الفتاة كما جاء ذلك في الحديث النبوى عن أسماء بنت أبى بكر .

س ٢ : ما رأى فضيلتكم في اختلاط الجنسين في المراحل الأولى من التعليم ؟

ج ٢ : هذا الاختلاط لا يمنعه الشرع حيث أن التلاميذ والتلميذات في هذه المرحلة لم يبلغوا السن التي

س ٣ : ماذا يجب على فتاة العصر تجاه دينها ؟

ج ٣ : الفتاة هي الأصل في بناء المجتمع الاسلامى السليم . وكلما كانت الفتاة ملتزمة بأدب الدين وأحكامه وشرائعه كان الأمر الذى

تركه في الأمة أثرا عظيما • وكلمنا
فرممت الفتاة في تعاليم دينها انعكس
أثر ذلك في بناء المجتمع وتقويمه
وصلاحه • وأمامنا في دول أوربا
وغيرها من الدول التي أهملت شريعة
الله أكبر شاهد على ما أصاب هذه
الدول من التخلل والانحيار •

س ٤ : ما البرامج الدينية التي
ترجو فضيلتكم اضافتها الى الاذاعة
المريئية (التلفزيون) ؟

ج ٤ : لا بد أن تقوم البرامج
الدينية في التلفزيون على خطة
علمية مدروسة تستهدف بناء أجيال
اسلامية صالحة تفهم دينها وتفهم
رسالتها ودورها في المجتمع
وفي نظرنا أن هذه البرامج يجب
أن تراعى في تخطيطها وتنوعها
ما يأتي :

(أ) تناول العقيدة الاسلامية
تأولا سهلا مبسطا لكي يفهم المسلم
معنى كونه مسلما ولماذا ؟

(ب) عرض العبادات « من صلاة
وصيام وزكاة وحج » عرضا مفصلا

مع بيان الحكمة الالهية من هذه
العبادات وأثر ذلك في المجتمع •

(ج) يجب أن يكون للسيرة
النبيهة والتاريخ الاسلامي قسط
كبير في هذه البرامج كي يتعرف
المسلمون على عظيمة نبينهم
وأسلافهم ، والدور الذي أدوه في
حياتهم لخدمة المسلمين والانسانية •

(د) التعريف بالحضارة
الاسلامية ، والدور الذي لعبه
المسلمون في رقى العالم وانعكاس
ذلك على الحضارة الأوروبية
والانسانية بصفة عامة •

س ٥ : هل أدى تدريس التربية
الدينية دوره كاملا في تعليم النشء
وما الطريقة التي تقترحها لتدريس
التربية الدينية ؟

ج : الجواب لا • وللأسف
الشديد • ان غاية التربية الدينية
ليس هو الحفظ ، وحشو العقول
بالنصوص والشواهد التي لا تلامس
عقول التلاميذ ولا تختلط بشغاف
قلوبهم ، ان التربية روح واحساس
وقيم وأخلاق • وما لم يكن المدرس

أو المدرسة على مستوى رفيع بهذه المسؤولية وما لم يكن المدرس أو المدرسة قدوة فيما تعلمه للتلاميذ أو التلميذات فإن كل ما يقال في حجرة الدراسة يصبح لنوا عديم الفائدة .

ان المطلوب أولا هو المدرس الصالح . والمدرسة الصالحة القدوة أولا وقبل كل شيء . ثم ان التدريب العملي هام ومفيد جدا في مجال التربية الدينية .

كما أن الحصص المخصصة لهذه المادة يجب أن تكون في الوقت الأول لليوم الدراسي . ان التلاميذ والتلميذات يشعرون ويشعرون بعدم جدية هذه المادة لأنها لا تأخذ حقها من الاهتمام في نظام المدرسة . وغالبا ما يشغل المدرسون الوقت المخصص للتربية الدينية بمراجعة المواد الأخرى التي تتصل بمجموع الطالب أو الطالبة .

س ٦ : ما رأى سيادتكم في تعلم الفتاة ، وفي عمل المرأة بصفة عامة . واشتغالها بالسياسة والقضاء بصفة خاصة ؟

ج ٦ : طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة هذه قضية مسلمة لا خلاف عليها ولكن أى علم يجب أن تتعلمه المرأة ؟ ان الظواهر والشواهد في العالم كله تشير الى أن المرأة بحكم طبيعتها وتكوينها (الفسيولوجي) لا يمكن أن تتعلم شيئا يخالف هذه الطبيعة وهذا التكوين الظفي . لتكن طبيبة ، أو مدرسة أو باحثة اجتماعية مثلا ، ولكن هل يمكن للمرأة أن تكون قائدة في معركة ؟ أو تقود غواصة ؟ الجواب نعمره جميعا : . . وحتى في بعض الظروف النادرة التي نزلت فيها المرأة أعمالا كبرى ثبت أن ذلك لم يكن مجديا . وكانت آثاره خطيرة على المرأة ومن حولها . وآخر مثل على ذلك رئيسة جمهورية الأرجنتين التي خلعت بالقوة من منصبها .

س ٧ : ما رأى الدين فيما يأتي :
(أ) التوفير بالربح داخل

المصارف والبنوك ؟

(ب) شرب البيرة ؟

(ج) إقامة الموالد ؟

(د) اطالة الشباب لفصورهم ؟

- ج ٧ : التوفير بالربح حرام كله؛
وشرب البيرة حرام أيضا لأن الكثير
من البيرة يسكر • وما أسكر كثيره
فقليله حرام • والموالد بالصورة
القائمة بدعة وحرام أيضا • وإطالة
الشباب لشعورهم مظهر من مظاهر
التخلف الذي ينهى عنه الإسلام •
ثم أن المدنية عمل وفكر وإنتاج قبل
أن تكون « شعرا » يرسل على
الأكثاف • أو أطافر تطلو وتصفل
لنقلد بها وحوش الغابة ١
- س ٨ : هل الدين يناق المدنية
والحضارة ؟
- ج ٨ : الإسلام يحكم عقيدته
وشرائعه دين عمل وسمي وبحث
واكتشاف • أن الدين الذي واكب
الحياة في كل مرحلة من مراحل
التطور والنماء فالإسلام ليس ديناً
« كهنوتياً » أنه عقيدة وشرعة •
ودين ودولة • وعلم وحضارة وهناك
الآن في لندن مهرجان لهذه الحضارة
التي أثنى عليها الأعداء قبل
الأصدقاء •
- س ٩ : ما هي النصيحة المسداة
من فضيلتكم الى طالبات العلم في
مختلف المراحل ؟
- ج ٩ : انها النصيحة التي قدمها
شاعر الإسلام العظيم الدكتور محمد
أقبال الى كل المسلمات :
- المسلمة سراج في ظلمات الحياة • •
وزيت هذا السراج هو العلم
والإيمان والحكمة والتخلق بأدب
الإسلام •
- السفير • • الذي تسلم في القاهرة
كان خيراً مثيراً لوكالات الأنباء
بلا شك • • ذلك الذي قتلته من
القاهرة (يوم الاثنين الماضي)
ويقول أن « سيموجودو دزيل بيني
سفير غانا في القاهرة أعلن إسلامه
رسمياً •
- ويقول أن « سيموجودو دزيل بيني
التي أودعها السفير الملف الخاص به
وبعث بترجمة نصها باللغة الانجليزية
الى غانا والمؤرخة « ١١ من ربيع
الآخر عام ١٣٩٦ هـ الموافق ١١ من
أبريل ١٩٧٦ م » :
- « أن السفير حضر أمام فضيلة
الدكتور بيسار وأعلن رغبته في
اعتناق الدين الاسلامي • • وبعد أن
تأكد صدق رغبته في اعتناق الإسلام

- ووقف على خصائص الدين الاسلامي الحنيف اجمالاً نطقاً قائلاً: « أشهد ألا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وأن كلا من عيسى وموسى عبد الله ورسوله وأنه يرى من كل دين يحالف دين الاسلام ».
- ***
- في دار سفارة غانا بالقاهرة دار هذا الحوار مع السفير المسلم الجديد •
- اسمي بعد الاسلام هو نصي اسمي قبل الاسلام «سيموجودوزيل ييني» لأنني أؤمن أن الاسلام يهتم بجوهر الانسان وليس باسمه ولا بمظهره ونبي الاسلام سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام يقول عنه « ان الله لا ينظر الى صوركم ••• ولكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم ».
- ماذا كانت دياتك قبل الاسلام ؟
- طبقاً لتقاليد غانا دخلت وأنا صغير المدارس الكاثوليكية وتم تعميدي مسيحياً هناك •• ثم برومستانيا عام ١٩٥٦
- عمري الآن ٣٧ سنة •
- أتيح لي زيارة القاهرة عام ١٩٦٠ • ثم عينت سفيراً لبلادي في القاهرة عام ١٩٧٥
- أنا غير متزوج •• وطبعاً ليس لي أولاد •• وإذا تزوجت فستزوج مسلمة ••
- لا شك أن الزواج هو سنة الدين وطبيعة الحياة الاجتماعية •
- سكان غانا عشرة ملايين من بينهم ٢٥٪ من المسلمين « ربع المواطنين » ثم الأعلىية بعد ذلك «مسيحية برومستانية» ويلهم «الكاثوليك» ثم « الوثيون » •
- كيف فكرت في الاسلام •• ومتى ؟
- كنت في غانا على علاقة طيبة بالمسلمين •• وكنت أحسن بعق أدائهم لعبادات الاسلام ••
- ومنذ بدأت عملي في الهند عام ١٩٦٢ بدأت في عمل دراسات علمية شاملة مقارنة عن الأديان السائدة والمعتقدات والمذاهب الأرضية •• وعن الهندوكية •• وعاشت القرآن

الكريم .. خطا ، وتلاوة ، وفهما ،
كما عايش «السيرة النبوية»
والأحاديث الشريفة .. فهما ودراسة
وطالعت كتب المستشرقين ومراجعهم
لألى أجيد اللغة الانجليزية وأتكلم
بهما وأخاطب الناس فلما عينت سفيرا
لبلادى فى القاهرة بدأت دائرة
المعارف الاسلامية تتسع أمامى ..
وباتصالى بالمسلمين فى الهند
وبصديقين لى مسلمين فى مصر هما
السيدان أمين الروبى وله ابنة متزوجة
فى غانا منذ ٢٢ سنة ومحمد البشير
ماضى أبو العزائم أمين عام جمعية
أولى العزم الدينية بالقاهرة وهما
«شاهدا اسلامى» فى مقر مشيخة
الأزهر بالقاهرة ..

● أعجبتى شخصية الرسول
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
فى قيادته للأمة .. وأسلوب دعوته
للإسلام .. وحياته مع أصدقائه ..
وعشرته لأهل بيته ..

ثم أعجبت بعدد كبير من صحابته
.. ومن خلفائه .. ومن التابعين
أمثال أبى بكر رضى الله عنه فى تبرعه
بكل ماله لجيش المسلمين وكان أغنى
المسلمين .. وعمر بن الخطاب الذى
أعلن اسلامه ورفض أن تبقى الدعوة
الاسلامية «سرية» وارفع عقب
اسلامه صوت المؤذن يدعو للصلاة
«الله أكبر» بصوت عال .. وهذا
هو السر الذى جذبنى الى الاسلام ..
— ما موقف أهلك وأسرتك فى
غانا من اعلان اسلامك ؟

— ألم تصادفك صعوبات فى فهم
الاسلام وأنت تقارن بينه وبين بقية
الملل والنحل .. والأديان ؟

● نعم .. صادفتنى عقبات فهم
فى بعض الدراسات ولكنى أناقشها
مع بعض العلماء من مختلف الأديان
.. وكنت اتمنى دائما الى أن ..
التفكر الاسلامى هو أرقى أنواع

● لى أخ وحيد فى غانا مسلم
 .. ولى عم مسلم .. وأصدقائى من
 المسلمين كثيرون .. وبقية أسرته
 « لكم دينكم ولى دين » سبكون
 عمى وأخى بعيدين بغير إسلامى
 — هل عندك رأى فى سر تأخر
 المسلمين ؟

● فيما أعتقد أن سر تأخر أى
 أمة هو الخلافات التى تقوم بينها
 .. وأخطر أنواع الخلافات هى

الخلافات الشكلية فى بعض المسائل
 الدينية .. وعدم توحيد رأى
 الكلمة .. وإثارة الفتن فى بعض
 الشكليات .. والجواهر متأثر بهذه
 الفتن والرسول صلى الله عليه وسلم
 يقول : « الفتنة فائنة ، لمن الله من
 أيقظها » واقترح أن تعود الى كتاب
 الله وسنة رسوله واجتهاد الائمة
 الأوائل فى وحدة قوية .

الاهرام القاهرية

دعاء

اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة
 المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة الحيا والمات . اللهم انى
 أعوذ بك من المائم والمعم .

دخلت احدى المعازر على السلطان سليمان القانونى ،
 تشكو اليه جنوده الذين سرقوا منها مواشيها بينما كانت نائمة .
 فقال لها السلطان . كان عليك أن تسهرى على مواشيك لا أن
 تنامى فأجابته : ظننتك ساهرا علينا يا مولاي فتمت مطمئنة
 البال ؟

مهرجان النور

قصيدة للدكتور سعد غلام

القيت في جامعة الأزهر بالقازيق في حفل وضع الحجر
الأساسي لها ولعهد الفتيات وقد حضر هذا الحفل فضيلة
الامام الأكبر شيخ الأزهر والمهندس سيد مرعي رئيس مجلس
الشعب ، ورئيسا جامعتي الأزهر والقازيق ومحافظ
القازيق وهيئة التدريس وعمداء الكليات في جامعة الأزهر
في يوم ١٦ صفر ١٣٩٦ هـ الموافق ١٦ فبراير سنة ١٩٧٦

ألف مضيئ .. وأنت فيان النرى	تهب الحياة حياتها والأعصر
مرت عليك وما افحت لك هامة	كلا .. ولا ألق المصارف قصرا
ما زلت عملاقا تقاصر دونه	هم الزمان وما بها قد سطرا
محرابك الأسنى على ساحاته	سطر الخلود فماش فيما سطرا
وطوى الليالي في شيف سناه	حتى أضأن .. وعدن صبحا مبصرا
يا أزهر الأمجاد دمت منارة	للمحالمين .. ومهرجانا أكبرا
الكون أجمعه لديك مواكبا	وفدت لتنحها السنا المتجرا
تعطى .. وما بفلت يداك .. تيرهم	هديا أرق من النسيم وأهرا

* * *

يا معهدا ولد الزمان يحضنه	فكسوته ألق الحياة منضرا
نمت القرون على وجابك طفلة	وجبت بساحك ثم كانت معصرا
كم أعصر مرت .. وكم أحيت رجا	بك أعصرا غرا .. وأفنت أعصرا
أبهرت في كل العصور .. وكلما	أقلمت من ماضيك عدت القهقري
ماضيك الهام وضبي مائل	في كل فكر بالحقيقة أسفرا
ماضيك ألاق الجهاد وساحه	شهدت وضاءها الجهاد الأكبرا
كم رد عدوانا .. وصاول طاغيا	وأزال بهانا .. وصحى من كرى
ومضى كشلال الضياء الى الورى	يسع الوجود هدى .. ويحتضن الورى

صان الشريعة في وضاعة زحفه ما غاب عن حوماتها وتأخرا
وحى حى التوحيد ما لانت له أبدا قناسة .. أوكبا وتعثرا
أنكرت ثوبك في الجديد .. لأنه ضل القديم تغايا وتنكرا

يا باعث الفصحى .. وقيم أمرها والعارس الأوفى لها والأقدرا
أرست زوارقى العطاش بروضها فزكت لهاتى والبيان اخضوضرا
ورويت وجدانى بغير فصاحة بلآى تنلى .. والحديث مطهرا
أما من يبانك موجه في زاخر وأرى يبانك قد أطل وأئمرا
أبحرت في هدى الكتاب ونوره أكون من حاز الكتاب مقصرا
أنا على الهد المقيم .. وهذه هم الامام على مساوات الذرى
اليوم يا لغة الكتاب .. أتيت في « شوقى » كأتى قد أتيت المشعرا
أزجى البيان ولو أردت نظمته نجما على هام الدنى .. لا جوهرها
جئنا .. وفوق شفاها أهزوجة والقلب فاض محبة .. وتأثرا
جئنا « الزقازيق » الآية نبتى للضاد والمعمور حصنا آخر
حصنا « عرابى فيه يلقى » جوهرها يتحاهان ويحرسان الأزهرها
وبماهدان الحق ألا يقهرا ويأيمان حى العروبة « أنورا »
ليظل في أفق العروبة « أنورا » يحى حى الأقصى .. ويحمى المنبرا
ويرد أرض الشمس عالية الذرى ويميدا ديننا وفكرا أئمرا

ياموكبا يحى سناء الأدهرا ولسوف نحا في سناء الأدهرا
شوقتى للعيد .. لما أقبلت تسمى المواكب كى تعاقب جوهرها
ويدها تهدى للخلود الأزهرها وقيم صرحا للشريعة أزهرها
شوقتى فأتيت أشهد سعة الت تاريخ أكتب من سناها أسطرا
في موكب حرس الاله جلالة يسنى هدى ومهابة وتظهرها
وعليه من ألق الامام وفضله ما يعمر القلب الوضىء تذكرها

يا كعبة الأضواء .. يا نبع السنا
رامتك بالشر العظيم عصابة
جمعت فيالقها .. وأسرع ركبها
ورأتك فارتاعت .. وأخفق سمها
وارتد خنجرها الأثيم بصدرها
وبقيت يا حرم الشريعة باذخا
وبقيت حصنا للحضارة سامقا

يا مهد نور الله .. لن تهبط
الشر في أجفانها .. متمرا
ولحمر فاجذها .. وصاح ليثا
وهوت .. وأجفل ركبها .. وتعثرا
وانهار صرح حقودها .. وتكسرا
كالطود .. كالهرم الأبي مظفرا
وكان دورك بالخلود استاثرا



واليوم تنص للوثوب عصابة
من كل غر دللوه .. وملحد
أو كاتب ضل الطريق فراح يل
ومفكر في الجنس يفتح فكره
ومنافق جعل البلاد بسوقه
وتحصنوا بمراكز أقوى على الت
ورموا متون الضاد فاهزت وثن
وتقدموا كالأخطبوط فسموا
وتملقوه .. ودمروا القطر اليب
ولوا زمام القول فأنحرفت به
فالدين رجى ومعتقدوه رجى
والفسق صار تنورا والزيف صا
باسم التطور والتحرر زيفوا
انى أشم بها روائح ردة

قد دربت جيش التار مدمرا
قد ظلوه .. وصيروه أحمر
مث .. أو وصولى أضل وأخطرا
سا .. ولو صدقوا لقبل مكفرا
وضميره ملعا تباع وتشتري
أثير .. وامتشقوا الحسام الأحمر
سنوا بالعقيدة ثم رامو الأزهر
فكر الشباب وأفعموه تحيرا
سمة فيه .. واستعدوا عليه المنكرا
سبل .. وغام العقل فيه وأقصرا
حيون والقرآن فاض تأخرا
ر تحرروا والكفر صار تطورا
قيم الحياة .. وأعجلوا غينا السرى
قم يا أبا بكر - هديت - محررا

د : سعد عبد المقصود غلام

باب الفتوى

الأستاذ محمود محمد وعلان

الشرط الأول : الاستيطان ،
ويشترط لهذا الشرط أن يكون
ببلد أو خصاص ، وأن يكون
بجماعة - تقوى - أي تمام
وتستغنى بهم القرية عادة بالأمن على
أنفسهم ، والاستغناء في معاشهم
العرفى عن غيرهم . ولا يعدون
بعد ؛ كمائة أو أقل أو أكثر ، فلو
كانوا لا تقوى بهم قرية بأن كانوا
مستدين في معاشهم لغيرهم ، فإن
كانوا على بعد فرسخ من قرية
الجمعة وجبت عليهم تبعاً لهم .

الشرط الثانى : حضور اثنى عشر
رجلاً لصلاتها ، وسماع الخطبتين
ولهذا الشرط شرطان : الأول : أن
يكونوا من أهل البلد فلا تصح من
المقيمين للتجارة ونحوها . الثانى :
أن يكونوا باقين مع الامام من أول
الخطبة الى السلام ، فلو فسدت
صلاة واحد منهم ولو بعد سلام
الامام بطلت الجمعة .

السؤال الأول : من السيد /
عمار بن صالح زغينة - ياقه -
الجزائر :

هل تجوز صلاة الجمعة داخل
أحد الأقسام أو الصفوف بالمدرسة؟
أم أنه لا يجوز ذلك كما سعتنا بمض
الشيخوخ في الجزائر حيث أفتوا
بجواز صلاة الجماعة ، وأقروا
ببطلان صلاة الجمعة في غير المسجد
مع العلم بأن مذهبنا (مالكى) .

السؤال الثانى : هل يباح للمريض
بالسل - عافاكم الله - بالافطار في
رمضان ؟

الجواب على السؤال الأول :
الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما
بعد : فيشترط لصحة صلاة الجمعة
عند الامام مالك رضى الله عنه
خمسة شروط :

السؤال من السيد/صديق موسى

سلمان - كلية التربية - المنيا .

١ - هل رهن الأراضي الزراعية

حلال أم حرام في الاسلام ؟

٢ - ما سبب نزول الآية الكريمة

« يا أيها الذين آمنوا إن من

أزواجكم وأولادكم عدوا لكم

فاحذروهم ، وإن تعفوا وتصفحوا

وتغفروا فإن الله غفور رحيم .

أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده

أجر عظيم » التباين ١٤ ، ١٥

الحمد لله رب العالمين والصلاة

والسلام على أشرف المرسلين سيدنا

محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

أما بعد : فالجواب على السؤال

الأول نفيد بأن رهن الأراضي

الزراعية حرام إذا كانت الغلة

المستخرجة لصاحب الدين دون

مقابل لأن كل قرض جر نفعا فهو

ربا ، أما إذا كان صاحب الدين يدفع

أيجار الأرض التي في حوزته ضمانا

لدينه - للدين مقابل المنفعة فهذا

حلال . والله أعلم .

الجواب على السؤال الثاني :

نفيد بالآتي : أخرج اله أحدى في

الشرط الثالث : الامام المقيم .

الشرط الرابع : الخطيبان . . .

الشرط الخامس : الجامع ، فلا تصح

في البيوت ، ولا في يراح من الأرض

ولا في خان ولا في رحيه دار ، وهذا

الشرط له أربعة شروط : أن يكون

مبنيا ، وأن يكون بناؤه على عاداتهم ،

وأن يكون متعديا ، ومتصلا بالبلد .

فلا تصح فيما حوط عليه يزرع أو

أحجار أو طوب من غير بناء (على

عاداتهم) أى أهل البلد فيشمل بناءه

من بوس لأهل الأخصاص لا غيرهم

(متعدد) بالبلد .

والله أعلم

أنظر الشرح الصغير على أقرب

المسالك الى مذهب الامام مالك

ج ١ ص ٤٩٥

الجواب على السؤال الثاني

لنفس السائل .

رخص الله الافطار للمريض عامة

في رمضان ، ومريض السبل على وجه

الخصوص ؛ لأن الجوع يزيد في

مرضه والله تعالى يقول : يريد الله

بكم اليسر ولا يزيد بكم العسر

وقوله : « لا يكلف الله تمسا

الا وسعها » .

والله أعلم .

السؤال الثاني : هل ما يكسبه بعض السماسرة مشروع في الاسلام أم لا ؟

الجواب الأول : الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد : فبعد بأنه إذا كانت من حيوان مأكول اللحم فأكلها حلال ، وإن كان يطلب على الظن أنها مذكاة ، وأن مذكيها من أهل الكتاب لقوله تعالى « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم » وعند الأكل ينبغي أن تذكر اسم الله عليها ، وإن كانت من غير مأكول اللحم بأن كانت لحوم كلاب ، أو دبة ، أو خنازير ، وسواء ذكيت أم لا ، ذكر عليها اسم الله أم لا فهي حرام سواء كانت منخقة أو موقودة أو متردية أو منطوخة فأكلها حرام . هذا ولا بد من رعاية السادة المسئولين عن الاستيراد والتصدير في كل بلد إسلامي من التمكن من أن هذه المعلومات خالية من المحرمات ويعرف هذا بخبراء مسلمين ثقات في فحص الأغذية ومعرفة تركيب موادها المختلفة حتى لا يتردد الناس في تناول

كتابه أسباب النزول عن اسماعيل ابن أبي خالد أنه قال وكان الرجل يسلم فيلومه أهله وبنوه فنزلت هذه الآية « إن من أزواجكم وأولادكم علوا لكم فاحذروهم » .

قال عكرمة عن ابن عباس ، وهؤلاء الذين منعهم أهلهم عن الهجرة لما هاجروا وراوا الناس قد فقهوا في الدين هو أن يعاقبوا أهلهم الذين منعهم فأنزل الله تعالى : « وإن عففوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم » وكون الأموال والأولاد فتنه أي اختبار وابتلاء من الله تعالى لخلقهم ليعلم من يطيعه من يعصيه « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » . وقوله تعالى : « زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب » والله أعلم .

السؤال الأول : هل الأطعمة المحفوظة ، كالبلوفيف ، والمرتبلا حرام أم حلال ؟

أطعمة تحوم حولها الشبهات، ولعلنا نرى أن بعض الخطوط الجوية الأجنبية تكتب قوائم على الأطعمة والمشروبات منها : هذا لحم خنزير، هذا يحوى خمرا، تقديرا لمشاعر المسلمين، ونحن المسلمين أولى بالدقة في تحرى أكل الحلال والله أعلم.

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد : فقد وجدنا اجابة هذه الأسئلة على صفحات مجلة لواء الاسلام العدد التاسع - جمادى الأولى سنة ١٣٦٧ هـ ولما كانت مستوفية الفرض المطلوب آثرا نشرها ليعم النفع بها .

الجواب الأول : ذكر العلماء أسبابا كثيرة : منها أن البسملة اشتملت على الأمان والرحمة ، وسورة التوبة نزلت في القتال والحرب ، والرحمة والحرب لا يتفقان فلم تذكر البسملة في أول سورة التوبة .

ومنها أن كثيرا من الصحابة كان يرى أن سورة التوبة وسورة الأنفال

الجواب الثاني :

المسمرة مشروعة ، وتسمى الوساطة ، وصورتها تكون بين البائع والمشتري لمنفعة كل منهما ، وهي حلال ، بشرط أن يأخذ السمسار أجر مثله في العمل ، فإن زاد عن هذا القدر فهو حرام . والله أعلم .

ورد للمجلة عدة أسئلة تقتصر منها على ما يلي :

السؤال الأول : هل لنا أن نهمم بالحكمة أو السبب في نزول سورة التوبة بدون البسملة ؟

السؤال الثاني : ما رأى الاسلام في الابن الذي يقطع صلته بوالدته ، لخلاف بين زوجه وأمه ؟

السؤال الثالث : ما حكم الشك في الصلاة ، أو الغسل ، أو الوضوء ؟

سورة واحدة ، ولذلك لم تذكر البسطة بينهما •

والذى نراه أن القرآن جميعه توقفي ، وقد ورد المصحف الامام خاليا من البسطة في أول سورة براءة ، فاتباعا للمصحف الامام ، ترك البسطة عند قراءة هذه السورة •

أما السبب في خلو المصحف الامام منها ، فقد يعود الى سبب من الأسباب التى ذكرناها آفا ، ومع ذلك ، فالأجدر عدم الخوض في هذه الأسباب مادام لنا في أصحاب رسول الله أسوة •

الجواب الثانى : ان مثل هذا الاين يعد عاقا لوالده ، وقاطعا لرحمه ، مخالفا في ذلك أمر الله الذى أنزله في كتابه ، وهدى رسوله الذى وردت به السنة الكريمة ، وان اشتداد الخلاف بين زوجته ووالده لا يصلح بأى حال مسوغا لقطيعة الرحم ، وعقوق الوالدين لأن المسلم الحكيم يمكنه أن يوفق بين الاثنين دون أن يقع فيما يعود على احدهما بالضرر •

الجواب الثالث : عندما تشك في عدد الركعات اعمل بقلية الظن ، واذا أعوزك الظن الغالب ، فاعمل بالأقل • أما الشك في الفسل ، — أو الوضوء — فينبغى لك أن تقاومه ، لأن الأصل في الانسان الطهارة مما يوجب الفسل ، أو الوضوء ، ولا ينقض هذا الأصل الا اليقين •

واعلم أن الدين يسر ، وأن النبى صلى الله عليه وسلم نصح أمته أن يأخذوا باليسر ، وأخبر أنه لن يشاد الدين أحد الا غلبه •

الجواب الرابع : يجب أن تغفلو الصلاة من كل لغو ، أو ألقاظ ليست واردة في القرآن — « واذا قرء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا » ورضهم من هذا أن السماع لما يكون بكل الجوارح والانصات التام يلزمه التدبر والتفكر — أو السنة ، وعلى الاجمال يجب أن تكون الصلاة — خالية من كل ما ليس من جنسها ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « ان صلاتنا هذه ، لا يصلح فيها شئ من كلام الناس » •

سوء أدب وقبح صنيع ، والواجب زجرهم عنه ، وامتناع القراء عن القراءة ، حتى يكف السامعون عن شربه ، وينهيوا لسماع القرآن بأدب وإقبال وامعان والله أعلم .

السؤال

ويسأل أحمد عبد الفتاح من طنطا عن الحكم في الذين يؤدون الصلاة في غير أوقاتها .

الجواب

وعن هذا السؤال يجيب الشيخ مخلوف بقوله ان أداء الصلاة في أوقاتها واجب، وتأخيرها اضاعه لها . وقد فسر عبد الله بن مسعود قوله تعالى « فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة » بأنهم أخروها عن أوقاتها .

وبإيجاز شديد فان من أخر الصلاة عن أوقاتها آثم ، ومن لم يؤد بها حتى فأت آثم اثنين ، فاذا قضاهما تحلل من اثم الترك وبقي عليه اثم التأخير ، فاذا تاب الى الله توبة نصوحا ، واستغفر من ذنبه يزول عنه اثم التأخير والله أعلم .

الفتوى الأخيرة وما قبلها فقط
عن الاخبار القاهرة

محمود محمد رسلان

وبناء على هذا ، فالذى — حرك شفطيه — بصوت عال ، قد أدخل في الصلاة ما ليس منها ، فلا تصح صلاته . وأما الذى قال : « صلى الله عليه وسلم » فلا بأس عليه ، لأن هذا دعاء غير دينوى فلا يؤثر في الصلاة ، ومع ذلك ، فالأليق بالصلاة الاختصار على الوارد فيها ، اهـ . والله أعلم

السؤال

يسأل السيد محمد منير بالقاهرة: أرى كثيرا من المسلمين يدخنون في السراقات التى تقام للمزاء في أثناء تلاوة القرآن . فهل هذا حلال أم حرام ؟

الجواب

يجيب فضيلة الشيخ حسنين محمد مخلوف مفتى مصر الأسبق فيقول: لا يجوز التدخين في المساجد والظاهر كراهته وقت تلاوة القرآن لما فيه من الإخلال بتعظيم كتاب الله تعالى سواء كانت التلاوة في المسجد أو غيره .

وقد أخل كثير من الناس بهذا الحكم فلم يبالوا بشرب الدخان في أثناء قراءة القرآن ، وذلك بلا ريب

أَسْبَاءُ وَآرَاءُ

لِلدُّمْتَازِ اِبْرَاهِيمَ مَامِرِ السُّورِي

المؤتمر الاسلامي الافريقي الاول

في فواكشوط عاصمة الجمهورية
الاسلامية الموريتانية انعقد المؤتمر
الاسلامي الافريقي الاول في الفترة
من ٣ - ٥ مايو سنة ١٩٧٦ بدعوة
من رابطة العالم الاسلامي بمكة
المكرمة وحضره وفود من خمس
وثلاثين دولة افريقية ، ومثل مصر
والأزهر فيه فضيلة الشيخ خلف
السيد على الأمين العام لمجمع
البحوث الاسلامية بالأزهر وجاء
انعقاد هذا المؤتمر في وقته ومكانه
تمشيا مع قرارات وتوصيات
مؤتمر المنظمات الاسلامية الذي عقد
بمكة المكرمة في ابريل عام ١٩٧٤
بدعوة من رابطة العالم الاسلامي ،
وذلك للعمل الاسلامي الشامل في
نشر الدعوة الاسلامية واعلاء كلمة
الله والجهاد في سبيله والتمسك
بكتابه وسنة رسوله ومكافحة

الالعاد والانحلال وجميع التيارات
الموجهة ضد الاسلام وضرورة انشاء
مجلس تنسيق للمنظمات الاسلامية
على مستوى القارات في العالم •

وفي نور الايمان وروح الاخوة
الاسلامية ساد المؤتمر جو من
النشاط والحركة والتعاون الصادق
في دراسة الموضوعات التي أدرجت
في جدول أعماله وهي :

أولاً - نشر وتحفيظ القرآن
الكريم •

ثانياً - نشر اللغة العربية لغة
القرآن بين أبناء الشعوب
الاسلامية •

ثالثاً - التنسيق بين المنظمات
الاسلامية الافريقية وانشاء مجلس
التنسيق الاسلامي الافريقي •

معانيه المتداولة والموضوعة من قبل
الفئات المعادية • ومراقبة المصاحف
المتداولة من قبل رجال متخصصين
في كل قطر ••

٣ - إنشاء مركزين دائمين على
الأقل لتحفيظ القرآن ، مقرها
نواكشوط في موريتانيا وكانو
بسيجيرا •

٤ - إفاد نخبة من قراء القرآن
الكريم الى المناطق الافريقية التي
توجد فيها أقليات اسلامية في
مناسبات لتدريس أساسها القرآن
ومبادئ العلوم الاسلامية •

٥ - ايجاد معاهد قرآنية في
المرتبة المتوسطة ، لتخريج حفاظ
متقنين بالثقافة العامة وإنشاء معهد
عال للقرآن لتزويد المدارس القرآنية
الصغيرة بالأماندة •

ثانيا : في مجال نشر اللغة العربية
أوصى المؤتمر بتوصيات من أهمها :

١ - الوقوف في وجه الهجمات
على لغة القرآن الكريم باعتماد
تعليمها في كافة المراحل التعليمية ،
ووضع وتوزيع كتب لتعليمها ،

رابعا - الدعوة الاسلامية •
خامسا - التيارات الهدامة •

وانتهى المؤتمر في دراسته لهذه
الموضوعات الى قرارات وتوصيات
أثبتت بحق نجاح المؤتمر والتوفيق
الذي حالفه وثمار الجهود الطيبة
التي بذلت قبله وابانه •

ومن أهم القرارات والتوصيات
التي اتخذها المؤتمر بالنسبة
للموضوعات التي نيط بها ما يلي :

اولا : في مجال نشر وتحفيظ القرآن
الكريم أوصى المؤتمر بتوصيات
من أهمها :

١ - دراسة القرآن الكريم في
المدارس المسبوية والأهلية ،
والابتدائية والثانوية كمادة
أساسية والمساعدة على إنشاء
جميعيات لتحفيظه ، واجراء مسابقات
موسمية لتخريج حفاظ له وتخصيص
حصص اذاعة لتحفيظه وتيسيره في كل
دولة ••

٢ - العناية بترجمة معاني القرآن
الى مختلف اللغات ، ومراقبة تراجم

الأفريقية تهدف إلى النهوض بمستوى هذه اللغة كتابة وقراءة وتحديثا لدى أعضائها .

٥ - السعي لدى وزارات التربية والتعليم في العالم الإسلامي لتعيين ملحقين ثقافيين للعمل على نشر اللغة العربية ، على أن يكونوا من ذوي الخلق الإسلامي ومن خريجي الجامعات الإسلامية وكلياتها في مختلف الفروع ..

ثالثا : في مجال التنسيق بين المنظمات الإسلامية اتخذ المؤتمر توصيات منها :

انشاء مجلس تنسيق للمنظمات الإسلامية في قارة أفريقيا وفق المواد المنبثقة في نظامه الأساسي التالي :

(أ) الاسم :

يسمى هذا المجلس باسم : (مجلس التنسيق الإسلامي الأفريقي) وله شخصيته الاعتبارية المستقلة ..

(ب) المقر :

مقر هذا المجلس هو مقر لجنته التنفيذية الذي يحدده المؤتمر الإسلامي الأفريقي الأول ثم تحدده تباعا المؤتمرات الإسلامية الأفريقية أو دورات المجلس القادمة ...

واقامة دورات تدريبية لاساتذة الكتاتيب والمدارس الخاصة في القارة الأفريقية ، واعطاء جوائز تشجيعية للمدارس والكتاتيب الخاصة التي تحصل على نتائج ملموسة في نشر لغة القرآن ، والسعي لتخصيص ركن لتعليمها في اذاعات الدول الإسلامية .

٢ - الاشراف على المدارس العربية التي يقوم عليها غير المسلمين لتعليم لغة القرآن والسعي لنشر الحديث النبوي الشريف بوضع كتب صغيرة للأطفال والكبار مع الضبط والتفسير بإيجاز ويسر ..

٣ - تعميم البرامج الإسلامية الهادفة لنشر لغة القرآن والعمل على استخدام أحدث المناهج في ميدان تعليم اللغات لغير أبنائها وتنظيم دروس للغة العربية عن طريق المراسلات والتوسع في تخصيص منح دراسية في بعض الجامعات الإسلامية لدراستها ..

٤ - تشجيع اقامة نواد للغة العربية ضمن المنظمات الإسلامية

(ج) الأهداف :

الافريقي الاسلامى بتشجيع من
رابطة العالم الاسلامى وتخصيص
جوائز للفائزين •

من وسائل تحقيق أهداف
المجلس :

٥ - توفير المنح الجامعية
والثانوية واعطاء الأولوية لأبناء
المسلمين ، وایجاد مراكز في افريقيا
مهمتها دراسة نشاط التيارات
والحركات المعادية للإسلام وانتداب
عدد من المفكرين الأفارقة في اللجنة
التنفيذية للمجلس وفى مراكز
البحرث والتخطيط التابعة لها •

١ - العمل على أن يكون القرآن
الكریم والحديث الشريف هما
مصدر التشريع في البلاد الافريقية
المسلمة •

(د) هيئات المجلس واختصاصاتها :

٢ - نشر القرآن وتحفيظه
وتمكين المسجد من القيام برسالة ،
ووضع خطط للتنسيق بين المنظمات
الاسلامية في قارة افريقيا لحشد
طاقاتها وجهودها لتحقيق أهداف
المجلس •

١ - المؤتمر الاسلامى الافريقي
هو الهيئة العليا التى تشرف على
المجلس وتقوم برسم سياسته ••

٣ - تبادل المعلومات والخبرات
للعمل الاسلامى على صعيد القارة
الافريقية وتهيئة الشباب المسلم
الافريقي تهيئة ثقافية اسلامية ،
واقامة حلقات تدريبية للأئمة
والوعاظ والاستفادة من مختلف
وسائل الاعلام فى الدعوة
الاسلامية •

٢ - يعقد المؤتمر كل مت
سنوات في احدى الدول الافريقية
التي يعدها المجلس ، بدعوة من
اللجنة التنفيذية للمجلس •

٣ - يثنى المؤتمر مجلسا
للتسيق الاسلامى الافريقى ويضع
نظامه الأساسى وينتخب رئيسا
للجنة التنفيذية ونائبين للرئيس
وأربعة أعضاء يمثلون المناطق

٤ - دعوة الكتاب والشعراء
الأفارقة لحضور ندوات دورية
تعرض فيها نماذج من الأدب والشعر

الافريقية لنورة واحدة قابلة
للتجديد •

(هـ) مجلس التنسيق الاسلامى
الافريقى - ويتكون من :

١ - ممثل عن المجلس الأعلى
للمنظمات الاسلامية أو المنظمة
الاسلامية التى تقوم مقامه فى كل
دولة من الدول الافريقية •

٢ - الوزراء والمسئولين عن
الشئون الاسلامية فى الدول
الافريقية •

٣ - أعضاء المجلس التأسيسى
لرابطة العالم الاسلامى عن الشعوب
الافريقية •

٤ - الأعضاء الأفارقة للمجلس
الأعلى العالمى للمساجد •

٥ - مديرى مكاتب رابطة العالم
الاسلامى وممثلى الصحف
والجامعات الاسلامية فى افريقيا ••

٦ - يعقد المجلس اجتماعاته
الدورية كل سنتين أو كلما دعت
الحاجة الى عقدها بموافقة ثلثين من
أعضائه •

(و) اللجنة التنفيذية للمجلس :

١ - تتكون من رئيس ونائبين
وأربعة أعضاء يمثلون المناطق
الافريقية التى توجد فيها فروع
اللجنة •

٢ - تشكل اللجنة التنفيذية
أجهزة تابعة لها للسكرتارية وغيرها •
٣ - تعقد اللجنة التنفيذية
اجتماعها العام مرة كل سنة على
الأقل ••

٤ - على اللجنة التنفيذية انشاء
المراكز الافريقية للبحوث
والتخطيط •

٥ - مهمة اللجنة التنفيذية اتخاذ
كافة الوسائل لتحقيق أهداف
المجلس ••

(ز) الشئون المالية :

مصادر تمويل نشاط المجلس
ولجنته التنفيذية وهى :

١ - الدعم المادى الذى تقدمه
رابطة العالم الاسلامى ••
٢ - التبرعات سواء من الأفراد
أو الهيئات ••

خامسا : في مجال الثقافة، اتخذ المؤتمر عدة توصيات من أهمها :

١ - تجلية الثقافة الإسلامية وتخليصها مما لحق بها من الثقافة الدخيلة الفارسية وأن تكون مادة الثقافة الإسلامية مادة أساسية على مستوى الجامعات ..

٢ - إنشاء المزيد من المراكز الثقافية الإسلامية ودعم مكتبات المساجد وتزويدها بالكتب الإسلامية ..

٣ - مناقشة وزارات التربية والتعليم في جميع بلاد العالم الإسلامي للعمل على العناية بالتربية الإسلامية العملية والخلقية ، وتنظيم مهرجانات وأسابيع ثقافية إسلامية .

٤ - إعادة كتابة التاريخ الإسلامي من وجهة النظر الإسلامية وتنقيته مما دس فيه عن الإسلام ، وكذلك تنقية الكتب الدراسية .

سادسا : في مجال الاعلام ، اتخذ المؤتمر توصيات من أهمها :

١ - العمل على تنقية أجهزة الاعلام من كل ما يتنافى وتعاليم الإسلام ، وتوجيه أجهزة الاعلام لخدمة قضايا المسلمين .

٣ - المشروعات الاستثمارية وما يوصى به المصنوعون ، والاشتراكات التي تدفعها المجالس العليا للمنظمات الإسلامية الأفريقية ..

رابعا : في مجال الدعوة الإسلامية ، اتخذ المؤتمر عدة توصيات من أهمها :

١ - العمل على أن يكون القرآن الكريم والسنة النبوية دستور الحياة في ديار المسلمين والتلاقى على تخطيط إسلامي متكامل لشئون الدعوة والدعاة ، والتنسيق بين مناهج كليات الدعوة وأصول الدين .

٢ - مطالبة الدول الإسلامية القادرة على الاسراع في إنشاء معاهد متخصصة لاعداد الدعاة ، وتوجيه عناية الداعية الى تجلية حقائق الاسلام وكشف أباطيل خصومه وتوفير الحصانة والرعاية له ولامام المسجد وخطيب الجمعة .

٣ - المناشدة في أن تبذل الدول الإسلامية بسخاء في سبيل دعم حركة الدعوة ..

- ٢ - التنسيق بين أجهزة الاعلام وبين رسالة المسجد في العالم الاسلامي ، وتوجيه أجهزة الاعلام للعناية ببحث التراث الاسلامي ، وتبسيط الاضواء على الجوانب المشرفة فيه ..
- ٣ - يناشد المؤتمر وزراء الثقافة والاعلام في جميع الدول الاسلامية للعمل على اختيار النماذج الاسلامية لتقديم البرامج ..
- سابعاً : بالنسبة للتيارات الهدامة اوصى المؤتمر بتوصيات من أهمها:
- ١ - أن يكون هذا العام بالذات عام تركيز وتكثيف للعمل الاسلامي في افريقيا ويطلب من رابطة العالم الاسلامي اصدار بيان يتضمن أن الاسلام المشل في قاداته ودعاته في دوله وشعوبه بهذه القارة مدعو الآن لغرض نضال متواصل ، لحماية أهدافه ونشر الهداية بين أبنائه واتخاذهم في هذه القارة .
- ٢ - الاكثار من فتح مدارس عن طريق الهيئات الاسلامية ، واعتماد
- منهج أصيل للتربية الاسلامية واعداد كتب بسيطة لأطفال المسلمين تمكنهم من فهم دينهم .
- ٣ - تأكيد ارتباط الدين بالدولة وبالمجتمع والحياة وأنه لا فصل في الاسلام بين السلطات ..
- ٤ - قرض الفكر الشيوعي والكشف عن أخطاره وزيفه ، وتبصير الشباب المسلم عن طريق الحوار العلمي المقنع بأصالة الفكر الاسلامي ..
- ٥ - كشف أسرار الماسونية في دراسات واسعة باللغات المختلفة في البسلامد الافريقية للكشف عن صلتها بالصهيونية ، وابعاد زعمائها من مراكز التوجيه الاجتماعي والثقافي .
- ٦ - دعوة أئمة المساجد للعمل على كشف مزاعم القاديانية والبهائية وحث الحكومات الاسلامية على اعتبارها نطتين خارجتين عن اعتبارها نطتين خارجتين عن الاسلام .

وبهذا يعد المؤتمر مؤتمر عمل
 وحركة ونشاط ، وأنا ندعو الله
 العلى القدير أن يسدد خطى العاملين
 المخلصين وأن تتقل قراراته
 وتوصياته من الكتابة الى التنفيذ
 وصدق الحق تبارك وتعالى
 اذ يقول : (من المؤمنين رجال
 صدقوا ما عاهدوا الله
 عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من
 ينتظر وما بدلوا تبديلا) •
 ابراهيم حامد النويهي

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١١٧٦ / ١٦٧

then what was the end of the guilty).

Verse 85 :

(To the Madyan people We sent Shuaib, one of their own brethen . he said : O my people ! worship God ; you have no other god but Him. Now has come unto you a clear sign from your Lord ! Give just measure and weight, nor withhold from the people the things that are their due ; and do no mischief on the earth after it has been set in order : that will be best for you, if you have Faith).

Midian was a city of Hejaz and the dwelling of a tribe of Midian. Shuaib mentioned in the Quran here and in Chapter II, verses 84-95 was a descendant of Abraham in the fifth generation.

8 — The story of Moses is told in greater detail, not only in his struggles with Pharaoh, but in his preparation for his mission and his struggles with his own rebellious people. Even from the time of Moses the coming of the holy Prophet Muhammad was foretold. The people of Moses frequently lapsed from Allah's Law as promulgated to them, and transgressed Allah's covenant, and they were scattered through the earth. Allah says in verses 103 to 112 what means :

Verse 103 :

(Then after them We sent Moses with Our Sign to Pharaoh and his

chiefs, but they wrongfully rejected them : So see what was the end of those who made mischief).

Verse 104 :

(Moses said : O Pharaoh ! Certainly I am a messenger from the Lord of the Worlds).

Verse 105 :

(I am worthy of saying nothing about Allah except the truth : I have come to you indeed with clear proof from your Lord, therefore send with me the children of Israel).

Verse 106 :

(He said : If you have come with a sign, then bring it, if you are of the truthful ones.

Verse 108 :

(And he drew forth his hand, and verily it was white to the beholders).

Verse 109 :

(The chiefs and nobles of Pharaoh's people said : verily, this is a sorcerer well-versed.

Verse 110 :

(His plan is to get you out of your Land : then what do you advise ?).

Verse 111 :

(They said : Put him off and his brother, and send collectors into the cities.

Verse 112 :

(That they may bring to you every knowing enchanter).

your Lord; this is (as) Allah's she-camel for you—a sign, therefore leave her alone to pasture on Allah's earth, and do not do her any harm, otherwise painful chastisement will overtake you).

Verse 74 :

(And remember when He made you successors after Aad and settled you in the land — you make mansions on its plains and hew out houses in the mountain—remember therefore Allah's benefits and do not act corruptly in the land, making mischief).

Verse 75 :

The chiefs of those who behaved proudly among his people said to those who were considered weak, to those who believed from among them : Do you know that Salih is sent by his Lord ? They said : Surely we are believers in what he has been sent with).

Verse 76 :

Those who were scornful said : Most surely, in that which you believe we are unbelievers).

Verse 77 :

So they hamstringed the she-camel, and they flouted the commandment of their Lord, and they said : O Salih ! Bring upon us that you threaten if you are indeed of those sent from Allah).

Verse 78 :

So the earthquake seized them, and morning found them prostrate in their dwelling-place).

Verse 79 :

(So Salih left them saying : O my people ! I did indeed convey to you the message for which I was sent by my Lord : I gave you good advice. But you do not love good advisers).

Verse 80 :

(We also (sent) Lut : He said to his people : Do you commit lewdness such as no people in creation ever committed before you).

Verse 81 :

(For you practise your lusts on men in preference to women : you are indeed a people transgressing beyond limits).

Verse 82 :

(And the answer of his people was only that they said (one to another) : Turn them out of your township. They are verily a people who seek to purify themselves).

Verse 83 :

(So We delivered him and his followers, except his wife : she was of those who remained behind).

Verse 84 :

(And We rained upon them a shower of (brimstone) : consider

country in Southern Arabia extending from Omman at the mouth of the Persian Gulf to Hadhramaut and Yemen at the southern end of the Red Sea.

Aad was the grandson of Aram mentioned in LXXXIX, 7 who was a grandson of Noah ; and the tribe of Aad here spoken of is called the first Aad (LIII, 50) as distinguished from the tribe of Samoud, which is called the second Aad. Allah says in verse 65 what means :

(And unto (the tribe of) Aad (We sent) their brother, Hud. He said :

(O my people : Worship God ! You have no other god but Him. Will you not fear God) ?

Verse 66 :

(The leaders of the unbelievers among his people said : Most surely we see you in folly, and most surely we think you to be of the liars).

Verse 67 :

(He said : O my people ! there is no folly in me but I am an apostle of the Lord of the worlds).

Verse 68 :

(I deliver to you the messages of my Lord and I am a faithful adviser to you).

Verse 69 :

(What ; do you wonder that a reminder has come to you from your Lord through a man from among

you that he might warn you ? And remember when He made you successors after Noah's people and increased you in excellence in respect of stature among the nations. Call in remembrance the benefits (you have received) from God : that so you may prosper).

Verse 70 :

They said : Have you come to us that we may worship God alone and give up what our fathers used to worship ? Then bring to us what you threaten us with, if you are of the truthful ones).

Verse 71 :

(Hud said : Vengeance, wrath and punishment have already fallen upon you from your cherisher. Do you dispute with me over names which you have devised ; you and your fathers, for which no warrant from Allah has been revealed ? Then await (the consequence). Surely, I also am of those who wait).

Verse 72 :

(So We delivered him and those with him by mercy from Us, and We cut off the last of those who rejected Our signs and were not believers).

Verse 73 :

(And to Samoud (we sent) their brother Salih. He said : O my people ! Worship Allah, you have no god other than Him ; clear proof indeed has come to you from

(Surely, your Cherisher is God, Who created the heavens and the earth in six days (stages), and is firmly established on the throne (of Authority : He draws the night as a veil over the day, each seeking the other in rapid succession : He created the sun, the moon, and the stars, All governed by laws Under His Command. Surely His is the creation and the command ; blessed is Allah, the Lord of the worlds).

Verse 57 :

(And He it is Who sends forth the winds bearing good news before His mercy, until when they bring up a laden cloud, We drive it to a dead land, then We send down water on it, then bring forth with it of fruits of all kinds; thus shall We bring forth the dead that you may be mindful).

6—The story of Noah and the flood, and the stories of Hud, Saleh, Lut, and shu'aib, all point to the lesson that the prophets were resisted and rejected, but the truth triumphed in the end, and the evil was humbled.

Allah says in verses 59—85 what means :

Verse 59 :

(We sent Noah to his people. He said : O my people : Worship God ! You have no other god but Him. I fear for you the chastisement of a dreadful Day).

Verse 60 :

(The leaders of his people said : "Most surely we see you in clear error).

Verse 61 :

(He said : O my people ! There is no error in me, But I am a messenger from the Cherisher of the Worlds).

Verse 62 :

(I convey unto you the messages of my Lord and give good counsel unto you, and know from Allah that which you do not know).

Verse 63 :

What : do you wonder that a reminder has come to you from your Lord through a man from among you, that he might warn you and that you might guard against evil, and so that mercy may be shown to you ?

Verse 64 :

(But they called him a liar, so We delivered him and those with him in the Ark, and We drowned those who rejected Our signs ; surely they were a blind people).

7—The Aad people with their prophet Hud were mentioned in many places. See specially, XXVI, 123-140 and XLVI, 21-26.

Aad was an ancient and potent tribe of Arabs and Zealous pagans. They occupied a large tract of

Verse 38 :

He will say : Enter into fire among the nations that have passed away before you from among Jinn and mankind : whenever a nation shall enter, it shall curse its sister, until when they have all come up with one another into it, the last of them shall say with regard to the foremost of them : Our Lord ! These led us astray, therefore give them a double punishment of the fire. He will say : Every one shall have double, but you do not know).

Verse 39 :

And the foremost of them will say to the last of them : So you have no preference to us, therefore taste the chastisement for what you earned).

Verse 40 :

Surely, as for those who deny Our revelations and scorn them, for them the gates of Heaven will not be opened nor will they enter the garden until the camel goes through the needle's eye. Thus do We requite the guilty).

Verse 41 :

Theirs will be abed of Hell and over them coverings (of Hell). Thus we do requite wrong-doers).

Verse 42 :

But as for those who believe and do good deeds-We do not impose on any soul a duty except to the extent of its ability-they are

the dwellers of the garden ; in it they shall abide.

Verse 43 :

And We will remove whatever of rancour may be in their hearts , the rivers shall flow beneath them and they shall say : All praise is due to God Who guided us to this, and we would not have found the way had it not been that God had guided us; certainly the apostles of our Lord brought the truth ; and it shall be cried out to them that this is the garden of which you are made heirs for what you did.

Verse 44 :

And the dwellers of the garden will call out to the inmates of the fire : Surely we have found what our Lord promised us to be true ; have you too found what your Lord promised to be true ? They will say : Yes Then a crier will cry out among them that the curse of God is on the unjust.

The inmates of fire shall be in a state of misery and grief that is the deprivation of Allah's grace and mercy

5—God originated all the visible and the invisible worlds with its stars, milky ways, planets, moons, satellites meteors and all heavenly bodies in six periods. He regulates the affairs of the universes with might, vigilance and authority. Allah says in vrses 54-57 what means :

Verse 20 :

But the devil made an evil suggestion to them that he might make manifest to them what had been hidden from them and their evil inclinations, and he said : Your Lord has not forbidden you this tree except that you may not both become two angels or that you may not become of the immortals).

Verse 21 :

And he swore to them both : Most surely I am a sincere adviser to you).

Verse 22 :

(Then he caused them to fall by deceit; so when they tasted from the tree, their evil inclinations became manifest to them, and they both began to them, and they both began to cover themselves with the leaves of the garden; and their Lord called out to them : Did I not forbid you from that tree and say to you that the devil is you open enemy ?).

Verse 23 :

They said : Our Lord : We have wronged ourselves. If Thou forgive us not and have not mercy on us, surely we are of the losers.

Verse 24 :

He said : Get forth, some of you, the enemies of others, there will be for you on earth and abode and a provision for a while.

4—If the warning is not heeded, the future penalties are indicated, while the privileges and the bliss and peace of the righteous are shown in a picture of the Hereafter, as well as in the power and goodness of Allah in the world that we see around us. Allah says in verses, 35 to 44 what means :

(O Children of Adam : If there come to you apostles from among you relating to you My communications, then whoever shall guard against evil and act aright—they shall have no fear, nor shall they grieve).

Verse 36 :

And as for those who reject our communications and turn away from them haughtily—these are the inmates of the fire, they shall abide in it).

Verse 37 :

Who is then more unjust than he who forges a lie against Allah or rejects His signs ? As for those, their portion of the Book shall reach them, until when Our messengers come to them causing them to die, they shall say : Where is that which you used to call upon besides God ? They would say : They are gone away from us, and they shall bear witness against themselves that they were unbelievers).

Allah says in verse 3 what means :

(O Prophet Muhammad) say to the infidels :

"Follow what has been revealed to from your Lord and do not follow guardians beside Him ; how little do you mind".

There is a reference to the Doom of those who oppose the propagation of the truth contained therein. Allah says in verse 4 what means :

(And how many a town that We destroyed, So Our Chastisement came to it by night or while they slept at midday).

3—The opposition of evil to good is illustrated by the story of Adam and Iblis. Arrogance leads to rebellion Allah says in verses 11 to 24 what means :

(And most surely it is We Who created you then We fashioned you, then We said to the angels ; Make obeisance to Adam. So they did obeisance except Iblis, he was not from those who did obeisance.

Verse 12 :

He said : What hindered you so that you did not make obeisance when I commanded you ? He said : I am better than he ; Thou hast created me of fire, while him Thou didst create of dust.

Verse 13 :

God said : Then get forth from this state, for it does not befit you

to behave proudly therein. Go forth, therefore, surely you are of the abject ones.

Verse 14 :

He (Iblis) said : "Give me respite till the day they are raised up".

Verse 15 :

(God) said : Surely you are of the respited ones.)

Verse 16 :

(He (Iblis) said : As Thou hast caused me to remain disappointed, I will certainly lie in wait for them in Thy straight path).

Verse 17 :

(Then I will certainly come to them from before them, and from behind them, and from their right-hand side and from their left-hand side ; and Thou shall not find most of them thankful).

Verse 18 :

He (God) said : Get out of this (state), despised, driven away ; whoever of them will follow you, I will certainly fill Hell with you all).

Verse 19 :

(And We said : O Adam ! dwell you and your wife in the garden ; so eat from where you desire, but do not go near this tree, for then you will be of the unjust).

THE SIGNIFICANCE OF THE EXEGESIS OF SURAH AL-A'RAF (The Elevated places-No. VII)

By

Dr. Moham-mad Abdel Moiz-m El Gammal

This Surah is of 206 verses. It was revealed after Chapter Sa'ad at Mecca except the verses from 163 to 170 which are Medinite. The verses belonging to part 8 are from 1 to 27.

1—This Surah receives its title from the mention of AL-A'raf or the Elevated places or the Heights in verses 46 and 48, Allah says in verse 46 what means :

(And between the two (1) there shall be a veil, and on the most elevated places there shall be men (2) who know all by their marks, and they shall call out to the dwellers of the garden : Peace be on you : They shall not have yet entered it, though they hope). verse 48 says what means : (And the dwellers of the most elevated places shall

call out to men whom they will recognise by their marks saying :) no avail were to you your amassings and your behaving haughtily :

2—This Surah opens with a statement of the truth of the Divine Revelation as granted to the Holy Prophet in the Glorious Quran. It states that the Holy Quran is an exalted Book, eminent in its style, sublime in its contents and dignified in its goals and teachings. Allah says in verse 2 what means :

(The Quran is a Book That is revealed unto you (Apostle Muhammad) - so let there be no straitness in your heart there from-that you may warn thereby, and it is a Reminder unto believers).

Notes

1 - And between the companions of the Paradise and the companions of the Fire there shall be an enormous partition which separates each party.

2 - The Companions of the elevated places have more than thirteen synonyms. They are summed up as follows :

a) They may be prophets or martyrs or righteous people who will stand on the heights as witnesses.

b) They may be people whose sins are balanced with their good deeds. The blessed and the damned shall be known by their marks. They expect Allah's mercy. They shall not have yet entered the paradise though they hope to enter.

c) The third party may be the children of pagans or those of fornicators.

face of currents that try to destroy the specific characteristic and nature of Islam. The originality of this characteristic and this nature exists in economics as well as in various aspects of Islam. In economics Islam faces a current that has invented a theory in theft called the compensation of the deprived. Another current knows nothing about kindness and charity, and hence knows no zakat, ignoring those people who are in need of mercy.

Islam should steer a middle course between both currents, neither to the East nor to the West. We do not abandon Mohammad (God's mercy and peace be upon him) to adopt Karl Marx. We do not abandon the holy system to adopt capitalism which cares nothing about virtues in dealings among brothers. We believe that this Conference adheres to what one of Mohammad's disciples once said : Follow. Do not innovate. He who innovates is a person that does not find sufficiency in what he has got. But Muslims have found suf-

ficiency which Allah have recorded in the Quran which means :

"This day have I perfected your religion for you, completed My Favour upon you, and have chosen for you Islam as your religion".

"If any do fail to judge by the light of) what God Hath revealed, they are (no better than) unbelievers".

Islam has forbidden usury, but the West has adopted it and imposed it on the countries he has colonized.

Fortunately two Islamic banks have been established, one in Dubai and the other is patronized by His Royal Highness Prince Mohammad Al Faisal.

Brothers : we thank King Abdul Aziz Univesity for this initiative, and we thank the Government of the Kingdom headed by His Majesty King Khaled Bin Abdul Aziz. May Allah protect and guide him.

HIGHLIGHTS ON ISLAMIC ECONOMIC PRINCIPLES

By

His Eminence Dr. Abdul Haleem Mahmoud

(Some extracts from the speech delivered by his eminence Dr. Abdul Haleem Mahmoud, the Grand Sherkh of Al-Azhar at the First International conference on Islamic economics, in Mecca, 1976).

In the Name of Allah, Most Gracious, Most Merciful.

Praise be to Allah, The Cherisher and Sustainer of the Worlds. Mercy and peace be upon the best messenger, our Prophet Mohammad and his descendants and disciples and followers ... "Our Lord bestow on us Mercy from Thyself, and dispose of our affairs for us in the right way".

We thank King Abdul Aziz University for the invitation to this Conference which is regarded as one of the most important Islamic Conferences. Muslim countries have long been looking forward to such a great event, and they hope they will attain pleasant results with regard to all the Muslim world.

King Abdul Aziz University has taken the initiative and has invited a distinguished group in both fields of religion and the science of Economics and thus is looked upon as one of the pioneers of modern Islamic renaissance.

Islam is not a matter of principles written on paper, but it has been put

into practice. The Messenger of Allah, God's mercy and peace be upon him, applied it as well as his Caliphs. For centuries the Muslim world had been ruled by it. Thus it has come into existence and has been practised since Mohammad (God's Mercy and Peace be upon him) lived in Al Medina Al Munawara, and in its neighbourhood. When it was applied as ideology, jurisprudence and morality, it gave rise to the best nation upon earth - strong by the power of Allah and of great influence. We are now on the threshold of a sure Islamic renaissance, going forward slowly but always heading for a defined objective, which is the practical application of Islam. This Conference has been convoked to realize the same objective.

Muslims feel that this nation will not progress without adopting the kind of life lived by its first pioneers, and this was achieved by following the Book of Allah and the Sunnah of His Messenger. This abiding by the Book and the Sunnah is a commitment to faith in the

Al-Azhar University concluded cultural agreements with several Islamic and non-Islamic universities and organisations whereby scientific researches were concluded in various fields.

This university is planning to establish new colleges and branches in the governorates of the republic. Needless to say, that the organisation and administration of the university, its colleges and institutes are conducted along the most modern university system. According to the new plan Al-Azhar will have 5000 primary institutes, 3000 preparatory institutes and 1000 secondary institutes. These institutes are for boys and girls.

In 1961, under the auspices of Al-Azhar was established an academy of Islamic Research to serve as the highest body for Islamic research. This academy undertakes the study of all that pertains to Islamic heritage, and works on international level towards the rejuvenation of the Muslim culture, its purging from the accretions, and its presentation in its true element, while facilitating knowledge of and acquaintance with it at all levels and in all climes. It also aims at following up all that is published by Muslims and non-Muslims alike about Islam and its legacy to benefit from what is right in it, and to repudiate and rectify what is wrong.

The Academy is an international body and comprises a select number of scholars with profound knowledge of Islam and its heritage. To help strengthen the unity of Islam and to bring out the academic character which has distinguished Al-Azhar, all Muslim countries and all schools of Islamic thought are represented in the Academy. This is also to ensure that the views expressed and the resolutions adopted by the Academy may suit the different localities and the varying societies in the Muslim World.

It was in the fitness of things that Al-Azhar should take up this task of rejuvenating Islamic culture and bridging the gap that has been growing between Islam and the modern thought. For Al-Azhar is "The first house that was built for knowledge", and since it was founded ten centuries ago it has kept the torch of Islamic sciences burning. It has been stimulating faith through knowledge and it has kept alive learning by study and research with perseverance, patience, deliberations and endurance. It is recalled that the famous Islamic Journal 'Al-Azhar Magazine', which is the official organ of Al-Azhar is being published under the auspices of the Islamic Research Academy.

Al-Azhar - with its several institutions serves humanity in the spiritual and academic spheres to bring them forth from darkness into light.

the mother of all Islamic Universities established in Arab and Islamic countries. Al-Azhar University provides such universities with faculty members and curricula as well as experience in university education to help those universities develop and carry on their Islamic missions.

Al-Azhar university does not only send abroad faculty members but it also opens its doors for students coming from abroad to learn religion and science. The number of such students during the academic year (1973-1974) is approximately 3000 students, coming from more than 80 countries.

The university sends scholarly missions to universities all over the world to get benefit of modern studies and to keep abreast of progress and cultural development. Thus it gives and takes within a system of international educational cooperation, in the sense that it helps other universities and invites the help of other universities to develop further its scientific research and studies. Through this open-door policy, the identity of Al-Azhar asserts itself. Its development and progress will increase and solidify its steps on the path of science and progress.

At present, the following colleges and institutes are affiliated to the university :

1—College of Islamic Theology.

2—College of Islamic Jurisprudence and Law.

3—College of Arabic Language.

4—College of Commerce.

5—The Islamic College for Women.

6—College of Engineering.

7—College of Medicine.

8—College of Agriculture.

9—College of Education.

10—College of Science.

11—College of Dentistry.

12—College of Pharmacy.

13—Institute of Arabic and Islamic Studies.

14—Institute of Languages and Translation.

15—College of Theology in Assut.

16—College of Jurisprudence and Law in Assut.

17—College of Arabic Language in Assut.

The total number of students at the university of Al-Azhar (1973—1974) is 36,903 (enrolled) and 9,126 (admitted).

Al-Azhar provides equal opportunities for free education for Moslem students of all nationalities and from different countries at all the faculties and institutes of Al-Azhar. Special studies are organised for foreign students to qualify them to follow up study with their Arab colleagues in Al-Azhar's faculties and Institutes.

of the President of the Arab Republic of Egypt, shall manage the university's academic administrative and financial affairs, and will represent the University before other bodies.

4—Having been the University of all Muslims, Al-Azhar provided for equal opportunity of enrolment in its Faculties and sections attached to them, for Muslim students from any country in the world.

5—Al Azhar is, as the supreme educational institution, attaching great importance to its cultural and educational relations with Islamic and other foreign universities and educational institutions in the World. By this law, new Faculties were established i.e. Faculty of Medicine, Engineering, Agriculture, Science Training and Commerce, etc.

As one of the main aims of the university is to provide educational facilities for woman, Al Azhar university has established a Girls College with its different branches of studies i.e. Islamic studies, Medicine, Arts, Science, Philosophy, psychology, etc. This college will be the nucleus of a Muslim University for Girls. It is recalled that women were getting their share in Al-Azhar circles until recently. The history says that special study circles were held in many times for women in Al-Azhar. After shutting its doors in the face of women for

many years, Al-Azhar has now come forward to give women the same chance which men are already getting in the fields of knowledge and sciences.

The new faculties of Medicine, Engineering, Agriculture, sciences and Commerce and Girl's College have already shifted to the new premises of Al-Azhar University in Nasser City of Abbasiya, a few miles away from the old campus of Azhar. With the completion of other Faculties, the University hospital and a new Al-Azhar mosque on the pattern of its glorious father mosque and the Head Quarters of the Islamic Research Academy, the new city will be one of the unique and picturesque centre of learning in the world.

Special facilities offered to foreign students by providing them free education and lodging. In 1959 a University Hostel was established for Al-Azhar in the name of Nasser City of Islamic Missions. This city consists of 41, three storied buildings. Thousands of foreign students are getting there, living quarters in modern, comfortable and healthy circumstances. Besides free meals and recreational facilities a monthly allowance is being paid to every student.

The University in its new development has a special status in Arab and Islamic world. It is considered

Institutions and many scholars followed him in the field. As the result of these efforts several laws and regulations were adopted to reorganise and to develop it. The year 1911 A.D. (1329) A.H. was an important turning point in the history of Al-Azhar. In that year, according to a new law, the study courses divided into stages and modern subjects were introduced to each stage. A grand Ulama Committee was created and new modifications were made in rules of appointment of teaching staff, admission of students and examination system.

In the year 1936 Al-Azhar entered the first stage of a full scale University. According to the law No. 26 of 1936, the education of Al-Azhar had been classified into the following stages : The primary stage of four years, the secondary stage of five years, the higher section of four years and the section of specialization or license of two years. Thus immediately after the promulgation of that law, three faculties were inaugurated. They are : The Faculty of Theology, The Faculty of Islamic Law and the Faculty of Arabic Language. Students completing the four year course of study with success in any of these faculties are granted the Higher certificates equal to B.A. Candidates admitted to the specialisation section were required to be hol-

ders of the higher certificate from Al-Azhar Faculties or its equivalent, from a recognised higher institution and after completing the two year course of study they were granted the certificate of ALIMI-YA with licence, equal to M.A. in the subject in which they had specialised.

When the revolution occurred in Egypt in 1952 it paid due attention to Al-Azhar in a manner compatible with the status and aims of this great international centre of learning. A law was, therefore, issued in 1961 reorganising Al-Azhar. This law which is known as the law No. 103 of 1961, has referred to the following points :

1—Having regard to the special character of Al-Azhar as a University for all Muslims throughout the world, Al-Azhar University should be independent of other Universities in the Arab Republic of Egypt, by being attached to the Presidency of the Republic ; care has however been taken to coordinate it with other universities, as long as this coordination will be consistent with the special character of Al-Azhar and the purpose of its studies.

2—A minister of Al-Azhar affairs shall be duly appointed by a decree of the President of the Republic.

3—The University Rector, who would be appointed by a decree

choose his own subject as well as his own professor. Al-Azhar was the teaching centre of all branches of Islamic studies i.e. Tafsir (interpretation of the Quran), Hadith (Traditions of the Prophet), Fiqh (jurisprudence) Tasawwuf (Mysticism) etc. and all branches of Arabic Literature as well. Also, it was the teaching centre of other sciences i.e. Geography, astronomy, engineering, medicine and mathematics, etc.

Islam has two sides, the spiritual side and the material side. The first one will serve the spiritual side of man and the second will serve the material side of him. Islam gives to man-kind a complete and perfect system dealing with all walks of life and the Holy Quran declared the true religion is to follow man's original nature.

The Quran says what means : "So set thy purpose for religion as a man by nature upright-the nature (framed) by God, in which He has created man. There is no altering (the law of) God's creation. That is the right religion, but most men know not". 30 : 30.

We can sum up the basic aims of Al-Azhar in the following three points : Firstly, communicating the message of Islam, in all its simplicity, moderation and clarity. Secondly, paving the way to co-ordinate the relations among people in the light of religious principles. Thirdly, calling people to

rise above colour and race fanaticism and distinction of people must be based upon the course of moral conduct and good deeds. As the Holy Quran says : what means : "O mankind ! Lo, we have created you, male and female, and have made you nations and tribes that ye may know one another. Lo, the noblest among you in the sight of Allah, is the best in conduct" XLIX-13. These bases are clearly represented in the teachings of Islam and in its social, economical and political systems. By carrying out this great human mission Al-Azhar has carried out a great service for all our people and by its great efforts it has taken many people from darkness to light.

Al-Azhar rose to the position of a most important educational institution and it has attracted students and research scholars from different parts of the world, and Egypt, since then, has become the unique destination to which students of Islamic studies and Arabic Literature repair from all countries.

In its long history, various necessary reforms have been made, from time to time, both in the methods of study in Al-Azhar and in the rules of administration. Al-Azhar entered in a new era from the time of Imam Muhammad Abdu (1848—1905 A.D.) who had made great efforts to introduce modern reforms into Al-Azhar.

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL WADOOD SHALABY

RAJAB 1396

ENGLISH SECTION

JULY 1976

Al-Azhar In Thousand Years

By

Dr. Mohiaddin Alwaye

Al-Azhar is the oldest and the greatest Muslim educational institution in the world. From the time of its foundation, Al-Azhar stands as the most famous centre for the service of Islam. It has, therefore, opened wide its doors to students and research scholars from all over the world. It was first housed in the glorious mosque of Azhar more than one thousand years ago. The building of the mosque started in the year 971 A.D. (359 A.H.) on the 14th of Ramadan, by Gawar the Sicilian, commander of the Fatimid Caliph, Al Muizz Li Dinillah. He founded the mosque immediately after the building of the new capital city of Al-Kahira (Cairo) for Fatimids. The building of the mosque of Azhar was completed on the 17th of Ramadan

361 A.H. Since then it was a place of worship and a centre of learning.

The title of Al-Azhar signifies the meaning of flourishing or shining. It is said that the name Al-Azhar came from Al-Zahra, a title of the eldest daughter of Prophet Muhammad, Fatima, from whom the Fatimid caliphs descended. It has remained so for many centuries as a positive proof that in Islam worship and learning go hand in glove with each other and that Islam knows no conflict between religion and learning in the widest sense of the word.

The system of education adopted by Al-Azhar since its inception was a simple and natural one. No conditions of admission were imposed on the seekers of knowledge. The student had full freedom to

العثمانيون
إدارة أجمع مع الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٩١٤
٩٠٥٥٠٦

مجلة الأزهر

مجلة شهرية جامعة
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر عربي

الترشيح على التحرير
الدكتور عبد الوهاب بن سراج
بدل الاشتراك
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ خارج الجمهورية
والرصيد رخص بجمعها في مصر

الجزء السادس - السنة الثامنة والأربعون - شعبان سنة ١٣٩١ هـ - أغسطس سنة ١٩٧٦ م

١٢٥
٢٢٢
دوريات



إسلامية

من الإمام الأكبر
إلى رئيسي مجلس الشعب والوزراء

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
وبعد :
فإن الأزهر يذكر كل من مكن الله
له في الأرض أن الإسلام ليس من
نوع القضايا المطروحة لتكون تحت
رحمة المناقشات باسم الديمقراطية ،
وليس الإسلام في موقف الانتظار
لما تسفر عنه هذه المناقشات من
تأييد أو معارضة . إن عقيدة الإسلام
لا تعرض لأنه لا إكراه في الدين ،
ولكن من قبلها مختارا فأمن بها
كان عليه أن يلتزم شريعتها وليس له
أن يؤمن ببعض الكتاب ويكفر
ببعض » انما كان قول المؤمنين إذا
دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم
أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم
المفلحون » .
والمواطنون من غير المسلمين كان

لهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ما يرجون من حرية العقيدة والعبادة والتدين ، والتاريخ شاهد صدق بذلك ومن الحقائق المقررة أن لهم ما لنا وعليهم ما علينا .

ولقد ارتضى شعبنا المؤمن الاسلام

ديننا ورفع رئيس الجمهورية شعار العلم والايمان فكل تعطيل لشريعة الاسلام انما هو مسئولية الهيئة التشريعية ومسئولية كل من يملك القدرة على تنفيذ أحكام الله جل علاه .

انه لا اجتهد لأحد من البشر مع النص الشرعى ولا يجوز لأهل الايمان أن يقدموا بين يدى الله ورسوله ، ولا أن يرفعوا أصواتهم فوق صوت النبى ، وهذا هو الفيصل بين الشورى فى ديمقراطية الأرض والشورى فى الاسلام ، الشورى فى الاسلام حيث لا نص بينما هى فى ديمقراطية الأرض قد تصادم المقدمات الشرعية ، وواقعنا حافل بالدلائل على هذا ، للأسف الشديد

ولقد تابعنا مناقشات مجلس الشعب حول تحريم الخمر مثلا

فمجبنا لكل هذا الكلام الكثير فى أمر قضى الله عز وجل فيه ، ثم عجبنا لتشريع يجعل الأمر الواحد حلالا فى مكان حراما فى آخر ، وعجبنا لاقتراح يجعل القمار حراما بعملة معينة حلالا بأخرى .

ان هذا القانون الذى أقره المجلس فى موضوع الخمر يراه بعض الغيورين خطوة على الطريق نحو التحريم النهائى ومع ذلك طالب البعض بإعادة النظر فى هذا التحريم الجزئى وصولا الى المدول عنه والله تعالى يقول : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما » .

وتابع ما ينشر فى صحافة البلد المسلم فنرى افتراء على الاسلام ممن يتوهمون أنه شرعية زلت ليثة محدودة قد تبدلت ، ولفترة زمانية قد انتهت ، ويقرر الأزهر أن الذين ينشئون العدالة والحرية والعزة والمساواة والعلم والحضارة ومكارم الأخلاق وما الى ذلك من المثل العليا لن يكونوا جادين فى طلبها ان هم

عارضوا أحكام الله ، اذ كيف ولا يضبطها الا قول الله تعالى
يرغمونها أهدافا لهم وهم يمارضون « ولا تصدوا ان الله لا يحب
الدين الذي جاء بها وقررها » لقد المعتدين »

زينوا للشباب ظلما وزورا ان القرن لقد آن الأوان لارواء هذه
العشرين لا ينبغي أن يحكم بشرية الأشواق الظائمة في القلوب المؤمنة
نزلت منذ أربعة عشر قرنا من الزمان الى وضع شريعة الله بيننا في موضعها

واتنا لنؤكد أن العالم لم يكن الصحيح لبيدنا الله بمسرا يسرا
بحاجة الى الاسلام كما هو اليوم وبخوفنا أمنا وليمكن الله لنا في أرضنا
لا تقاذه من الصراع والفرقة ، ولا قرار أعزة كراما وما النصر الا من عند الله
السلام والعقل ، ولضمان الحرية العزيز الحكيم ..

والمساواة ، أما الازدهار المادي والسلام عليكم ورحمة الله
فهو مطلبنا باسم الاسلام ، ولا بد له وبركاته »

من الاسلام لأن القوة من غير هذا شيخ الأزهر
الدين تنجبه الى التخریب والتدمير عبد العظيم محمود
١ من جمادى الآخرة سنة ١٣٩٦ هـ
٣٠ من مايو سنة ١٩٧٦ م

عن أبي ذر رضى الله عنه قال : « قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : اتى اربى ما لا ترون اطت السماء وحق لها ان تشتط
ها قيعا موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته ساجدا
له تعالى . والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قبلا ولبيكنم
كثيرا وما تلتذتم بالنساء على الفرش ، ولخسرتم الى
الصعدات تجارون الى الله تعالى » رواه الترمذى وحسنه .

صحة بحوث مبرهman العالم الإسلامي في لندن :

إلى أي شيء يدعو الإسلام ؟

لسمامة العلامة أبرار علي المورودي

- ١ - من اللازم أن نوضح ، ونحن في مستهل الحديث ، أن الاسلام في عقيدتنا ليس اسما لدين بدع كان محمد صلى الله عليه وسلم أول من تقدم به حتى يصح وصفه صلى الله عليه وسلم بمؤسس الاسلام . بل القرآن يصرح كل الصراحة أن الله تعالى لم يرسل الى البشرية طوال التاريخ البشرى الا ديننا واحدا ، وهو الاسلام ، أي استسلام الانسان لحكم الله - وكل الأنبياء الذين بعثهم الله في أقطار مختلفة من الأرض وفي شعوب مختلفة في العالم لم يكونوا بناة لأديانهم حتى نعبّر عن دين من تلك الأديان بالدين النوحى أو بالدين الابراهيمى أو بالدين المسيحى . بل كل نبي جاء من عند الله تعالى دعا الى قصص الدين الواحد الذى دعا اليه من سبقه من الأنبياء .
- ٢ - والخصائص التى يمتاز بها محمد صلى الله عليه وسلم من بين سائر الأنبياء هى : أولا : أنه آخر أنبياء الله . ثانيا : على يده بعث الله من جديد نفس الدين الاصيل الذى نادى به جميع من قبله من الأنبياء . ثالثا : استخلص الله هذا الدين من كل ما مزجه الناس في حقب مختلفة من التاريخ من عند أنفسهم وجعلوا منه ديانات (RELIGIONS) متفرقة ، وعلم البشرية بواسطة محمد صلى الله عليه وسلم الاسلام الحقيقى الخاص . رابعا : ولم يكن الله ليبعث بعده صلى الله عليه وسلم نبيا أو رسولا . ولذلك جعل الكتاب الذى أنزله عليه محفوظا نصا وقصا بلفظه التى نزل بها . لكى يتمكن الانسان من الاهتداء بهديه في

كل عصر من العصور (١) . خامسا : الاحتفاظ بترجمة حياة أى نبي أو لحفظ أصحابه ومن جاء بعدهم من شخصية تاريخية أبدا بصورة أحفظ المحدثين ، بسيرته وسنته عليه الصلاة منها وأشمل (٢) . سادسا : هكذا والتسليم بطريقة مثالية لم يتم فان القرآن ثم سيرة نبيه وسنته

(١) وفيما يتعلق بالقرآن فانه لا مجال للشك في انه هو القرآن الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . ولم يدخل عليه اى تعديل أو تحريف . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بكتابة كل ما ينزل عليه من القرآن بدون تأخير . واستمر هذا الأمر الى وفاته صلى الله عليه وسلم . وجاء خليفته الأول (أبو بكر رضى الله عنه) وجمع هذا القرآن الذى كتب كله في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولكنه كان متفرقا . فجمع من الرقاع والعصب وغيرها ثم استنسخ منها مصحفا واحدا جعله محفوظا في دار الخلافة . ثم جاء الخليفة الثالث (عثمان رضى الله عنه) واستنسخ مصاحف متعددة من المصحف الامام ، ووزعها في الأمصار وجمع المسلمين عليها . ومنذ ذلك العهد الى هذه الساعة خذ ما كتب ، وطبع من المصاحف وانظر فيها بكل دقة وامعان ، لاتجد بينها فرقا يسيرا . علاوة على ذلك امر المسلمين في اول يوم من بعثه الرسول صلى الله عليه وسلم بتلاوة ما تيسر من القرآن في الصلوات . فحفظ مئات من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم القرآن كاملا في صدورهم ، وحفظ جميع الصحابة اجراء متفرقة منه في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم . ومنذ ذلك اليوم بدأ عند المسلمين الاهتمام بحفظ القرآن بكامله حرفا حرفا بظهر الغيب وتلاوته في صلاة التراويح في شهر رمضان كل سنة . وما من عهد في التاريخ الاسلامي الا وجد فيه الملايين من الناس الذين حفظوا القرآن كاملا بظهر الغيب . وهل من كتاب ديني في العالم اعتنى بالحفاظ عليه مكتوبا في الأوراق ومحمووظا في الصدور كما اعتنى بالقرآن الكريم ، بحيث لا يدخل في صحته مثقال ذرة من الشك والريبة ؟

(٢) وتلك الطريقة - بايجاز - هي ان كل شخص كان يروي رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عليه أن يذكر جميع الرواة الذين بواسطتهم وصلته تلك الرواية . ويصرح : هل ترتفع سلسلة الرواة الى راو سمع تلك الرواية بطريق مباشر من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو راو الرسول صلى الله عليه وسلم يعمل هذا العمل أم لا . ثم ان جميع الرواة الذين نقلوا تلك الروايات الى الذين جاءوا بعدهم قد فحصت احوالهم فحسا دقيقا لادراك صحة رواياتهم . وكذلك تم تدوين المجاميع العديدة للأحاديث ، وعنى القائمون بها بذكر سلسلة الرواة على رأس كل حديث من الاحاديث . ثم ألقت كتب في التراجم والرجال نستطيع من خلالها أن نتأكد اليوم مما كان عليه سيرة النبي صلى الله عليه وسلم ، وماذا جاء به من التوجيهات للناس بأقواله وأعماله وسلوكه .

ويفهمونها • ونم يقرأ أى تغيير على قواعد هذه اللغة ومبانيها ومعانيها وأساليبها ولهجاتها ورسوم الكتابة بها • ثالثا : وكما ذكرنا آنفا ، فان سيرته صلى الله عليه وسلم وما كان عليه من الأخلاق والسلوك والأعمال وما صدر منه من الأقوال تم تدوينه وحفظه بأصح ما يكون من الطرق ، وبكثير ما يمكن من التفاصيل • وبما أن هذه الميزة لا تنطبق على غيره من الأنبياء السابقين فإنا نؤمن بهم • ولكن القدوة والاتباع تنحصر في خاتمهم •

٤ - ان رسالة محمد صلى الله عليه وسلم بموجب عقيدتنا جاءت لجميع العالم ولسائر الأزمان • وذلك لأنه :

أولا : القرآن نفسه يصرح بذلك ثانيا : وهو المقتضى المنطقي لكونه صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء ، لأن كون نبي آخر الأنبياء يستوجب ، بحكم المنطق ، أن يكون هو الهادى والموجه لجميع الناس • ثالثا : قد استكملت على يديه الهداية التي يفتقر اليها الانسان لاختياره الطريق السوى • وهذا أيضا مما يقتضيه المنطق ، اذ أن كل نبي يبعث ثم

الذين بلغنا من الصحة أشأوالأقصى ، أصبحنا مصدريين موثوقين بهما لمعرفة ما هو دين الله في الواقع ، وما هو الهدى الذى جاء به إلينا ، وماذا يقتضيه منا •

٣ - انا ، وان كنا نؤمن بجميع من جاء قبل محمد صلى الله عليه وسلم من الأنبياء ، ذكرهم الله في القرآن أو لم يذكرهم ، وان هذا الايمان جزء لازم من عقيدتنا لا يكتمل اسلامنا بدونه ، ولكننا لا نتلقى الهداية الا من محمد صلى الله عليه وسلم فقط • وهذا أمر ليس مردد نزع عصبية • وانما السبب الحقيقي في ذلك هو : أولا : أنه صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء ولذلك فان التعليم الذى جاء به من عند الله عز وجل هو آخر التعاليم (LATEST DISPENSATION)

ثانيا : وكلام الله (WORD OF GOD)

الذى بلغنا عن طريقه هو كلام الهى خالص محض لم يمازجه شيء من كلام البشر • وهو محفوظ بلفظه الأصلية • ولفظه تعتبر من اللغات الحية في العالم ينطق بها اليوم الملايين من البشر : يكتبون بها

ما يضطر الانسان الى أن ينزله الله اليه • اذ أن هذه الأشياء تدخل ضمن نطاق مجهودنا وبحثنا وتفكيرنا وتأملاتنا واكتشافاتنا • وإن خالقنا الكريم وإن لم يتركنا كلياً في هذا المجال أيضاً • بل انه ظل يرعانا على أسرار كونه ومكنونات خلقه بطريق غير محسوس بها وبالتدرج الملحوظ عبر التاريخ الانساني ، وظل يفتح علينا أبواب المعرفة والاطلاع والتفهم • كما ظل يطلع شخصا من الأشخاص من حين لآخر بطريق الإيحاء على أمر استطاع من خلاله أن يأتي باختراع جديد ، أو يتوصل الى قانون جديد للطبيعة • ولكن هذا النوع من العلم في مجوعه يدخل في نطاق العلم الانساني • ولا يستلزم الحصول عليه ظهور نبي من الله أو نزول كتاب منه • لأن المعلومات التي تلزم للانسان في هذا النطاق قد أوتى الانسان وسائل الحصول عليها •

والقسم الآخر من الأشياء التي هي أسمى من أن تبلغها أحاسينا ، أو نتحكم فيها أدواتنا الفنية (SCIENTIFIC INSTRUMENTS)

لاتنزل عليه الهداية المتكاملة لا يمكن أن يكون هو آخر الأنبياء ، بل تبقى الحاجة بعده أيضاً الى نبي أو رسول • رابعاً : من الواقع أنه لم يأت بعده صلى الله عليه وسلم ما يقارب أربعة عشر قرناً شخص ادعى النبوة ثم شابه الأنبياء في سيرته وسلوكه وأقواله وأعماله ولو بأبعد وجه من الشبه ، أو ادعى أنه يوحى اليه ثم جاء بكتاب يتناسب مع كلام الله ولو أقل درجة من النسبة ، حتى يوصف بأنه نبي حامل الشريعة (LAW GIVER)

• — ومن الضروري كذلك في هذه المرحلة من البحث أن نعرف ما هو العلم الذي يفترق اليه البشر • ان هناك في الدنيا أشياء نعرفها بأحاسيسنا أو نذكرها باستخدام أدواتنا الفنية (SCIENTIFIC INSTRUMENT) ثم ان المعلومات التي نحصل عليها من هذين الطريقين نستطيع أن نرتبها بالاستعانة بالمشاهدات والتجارب وبأعمال قوة التفكير والاستشهاد لكي نصل منها الى استنتاجات جديدة • فالعلم بهذا النوع من الأشياء ليس من قبيل

أنبياء ورسلًا لتبليغ الإنسان هذا العلم فأطلعهم على تلك الحقائق بالوحي، ثم أمرهم بأن يبلغوا الناس هذا العلم .

٦ - وليس من مهمة النبي أن يبلغ الناس علم الحق فقط ، بل من مهمته أيضا أن يخبر الناس وفقا لذلك العلم بما هي العلاقة الواقعية (ACTUALLY) وماذا يجب أن

تكون عملية العلاقة الفعلية (ACTUALLY) بين الله والإنسان وبين الإنسان والإنسان . ثم ما هي العقائد ، وما هي الشعائر التعبدية ، وما هي الأخلاق ، وما هي مبادئ الحضارة والمدنية التي يتطلبها هذا العلم ، وكيف تؤسس كل شعبة من شعب الحياة كالاقتصاد ، والاقتصاد والمالية ، والسياسة ، والقضاء ، والحرب والمصالحة ، والعلاقات الدولية وما إلى ذلك على متقضى هذا العلم . ولا يجيء النبي بطاقة من الطقوس والعبادات (RITUAL

AND WORSHIP) التي تعرف بين

الناس بالديانة (RELIGION) بل يجيء بنظام متكامل للحياة

فلا نستطيع وزنها أو كيلها ولا نسخها وسيلة من وسائل الاطلاع التي نملكها في التوصل الى معلومات عنها توصف « بالعلم » (KNOWLEDGE)

وإذا جاء الفلاسفة أو العلماء يرون فيها رأيا فلا يتجاوز رأيهم تخمينًا محضًا (GUESS) أو ضربًا من الظن (SPECULATION) . أى رأى لا يوصف « بالعلم » . وهى الحقائق النهائية (ULTIMATE

REALITIES) والنظريات القائمة على الاستبطان حول هذه الحقائق لا يقول حتى الذين وضمو هذه النظريات انها يقينية . ولا يمكن أن يدعوا غيرهم الى الايمان بها .

هذا هو النطاق الذى يقتصر فيه الانسان لادراك الحق الى العلم الذى يؤتيه الله خالق الكون . ولم يؤته خالق الكون هذا العلم بحيث طبع كتابا وناوله فرد من أفراد البشر ، وأمر بدراسته لكي يعرف بنفسه ما هي حقيقة الكون وما هي حقيقة نفسه ، وماذا عسى أن يكون دوره في الحياة الدنيا في ضوء هذه الحقيقة . بل أنه جل وعلا قد اختار

وعلى كل حال ، هذه هى المهمة التى أسندت الى كل نبي من الأنبياء .
غير أن الذى امتاز به محمد صلى الله عليه وسلم ، والتاريخ أبرز شاهد على ذلك ، هو أنه جعل حكومة الرب قائمة فى الأرض كما هى قائمة فى السماء .

٨ - ان القرآن الكريم ومحمد صلى الله عليه وسلم يجعل كل منهما خطابه اما عاما شمل جميع البشر ، واما خاصا استهدف الذين أسلموا من بين الناس وقبلوا دعوة الاسلام .
فخطابهم ككونهم مؤمنين . واذا تصفحت القرآن الكريم من أوله الى آخره أو تلمعت كل السجلات المدونة من خطب محمد صلى الله عليه وسلم وأحاديثه لا تجد أبدا أن هذا الكتاب أو الرسول الذى جاء به هذا الكتاب يخاطب بلدا بعينه ، أو شعبا بعينه ، أو جنسا بعينه ، أو طبقة بعينها من الناس ، أو الناطقين بلغة بعينها . بل أن كلا منهما اما خاطب البشرية قائلا : « يا بني آدم » و « يا أيها الناس » ووجه اليهم دعوة الاسلام ، أو خاطب الذين

يستخدم عليه الاسلام باسم الدين (WAY OF LIFE)

٧ - ثم لا تقتصر مهمة النبي على تبليغ علم الدين فقط ، بل من مهمته كذلك أن يفهم الذين يؤمنون به ويسلمون ذلك الدين ، ويعلمهم ما له من العقائد والأخلاق والعبادات والأحكام القانونية ونظام الحياة فى الجملة ، وأن يجعل من نفسه مسلما مثاليا يحذون حذوه فى حياتهم الفعلية ، وأن يمدحهم على المستوى الفردى وكذلك على المستوى الجماعى ليكونوا قاعدة صالحة للحضارة الاسلامية السليمة والمدنية الاسلامية النزيهة ، وأن ينظمهم ويجعل منهم جماعة تشتر عن ساعد الجد لاقامة دين الله فى واقع الحياة الى أن تكون كلمة الله هى العليا وتكون سائر الكلمات الأخرى هى السفلى .
وليس من اللازم أن كان كل نبي قد بلغ فى صدد مهمته المشار اليها آخر أشواط الانتصار ، بل كم من نبي لم يواكبه النجاح فى مهمته ، لالتقصير منه ، بل لسبب مقاومة الناس المتعنتين ، وعدم ملازمة الظروف .

آمنوا بدعوته ليعطيهم ما يلزمهم من الأحكام والتعاليم قائلا : « يا أيها الذين آمنوا » • ويتضح من ذلك تلقائيا أن دعوة الاسلام عالمية (UNIVERSAL) • وكل من يقبل هذه الدعوة من البشر يصير مؤمنا (BELIEVER) ، وينال كل الحقوق على قدم المساواة • يقول القرآن : « انما المؤمنون اخوة » ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « من شهد أن لا اله الا الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا وأكل ذبيحتنا فهو المسلم له ما للمسلم وعليه ما على المسلم » • وقال صلى الله عليه وسلم : أكثر من ذلك صراحة : « أيها الناس ! ألا ان ربكم واحد وان أباكم واحد • ألا لا فضل لعربي على عجمي ، ولا لعجمي على عربي ، ولا لأحمر على أسود ولا أسود على أحمر الا بالتقوى » •

٩ - العقائد التي يقوم عليها بناء الاسلام أهمها وأفضلها الايمان بالله الواحد ، لا الايمان بأن الله موجود فحسب ، ولا الايمان بأنه واحد فحسب ، بل الايمان بأنه هو الخالق لهذا الكون ، ومالكه (MASTER) ، وحاكمه (RULER) ، ومسيره (ADMINISTRATOR) وبأن الكون قائم بامساكه ايده ، وسائر تسييره ايده • وهو الذي يؤتي كل شيء فيه ما يضطر اليه من الرزق (SUBSISTENCE) أو القوت (ENERGY) لبقائه وهو متسم بجميع صفات الحاكمية (ATTRIBUTES OF SOVEREIGNTY لا يشاركه فيها أحد ولا بمقدار قطير • وهو الذي يتصف بجميع صفات الألوهية (DIVINITY) ولا يملك أحد غيره أية صفة من تلك الصفات • وهو بصير بكل ما في السموات والأرض ، عليم بكل شيء فيهما علما مباشرا لا يحيط بعاضره فحسب ، بل بماضيه ومستقبله أيضا • ليس لأحد غيره هذه العين التي تبصر الجميع ، وهذا العلم بالغيب الذي يحيط بكل شيء • وهو قائم من الأزل وباق الى الأبد • وكل من سواه فان • وهو الواحد الحي بحياته • والباقي ببقائه • لم يلد • ولم يولد • وكل ما في السموات

وكل من يستقل بسيادته دون الله فهو متمرّد • والذي ينصرف عنه الى غيره وبطبعه فهو كذلك متمرّد • وهى الامر ينطبق على الشخص أو الهيئة التي تستبد لنفسها بالحاكمة السياسية والقانونية ، ويجعل سلطات الله

(JURISDICTION)

قاصرة على الأحوال الشخصية (PERSONAL LAW) فقط ، أو على الأحكام والتعليمات الدينية — بالمعنى المحدود للدين — والحق أنه لا يوجد أحد ما دون الله — ولا يمكن أن يوجد — مشرع مطلق (LAW GIVER) فى أرضه التى بسطها ، ولعباده الذين خلقهم • ولا يحق لأحد أن يتعدى سيادته العليا (SUPERME AUTHORITY)

١١- وهذا التصور لئله يستلزم أموراً عديدة بحكم المنطق :
أولاً : أن الله هو المعبود الحقيقى الواحد للانسان (أو بكلمات أخرى هو الذى يستحق أن يعبد الله الانسان) • وليس لأحد غيره أن يعبد الانسان •

ثانياً : هو الواحد الذى يتحكم فى جميع قوى الكون • وله الخيار

والأرض مخلوق له • وليس لأحد فيهما أن يقول هذا رب الكون (LORD OF THE UNIVERSE)

أو ابنه ، أو بنته بأى معنى من المعانى • وهو المعبود الحقيقى للبشر واشراك غيره فى عبادته لهو أعظم الجرائم وأكبر أنواع الخيانة (INFIDALITY) وهو الذى

يجب دعاء الانسان • وله الخيار فى أن يستجيبه أو يرفضه • وأن يمتنع الانسان من الدعاء اليه كبرا بغير حق • أو يدعو معه لها آخر أشركه فى ألوهيته فهو جمل محض •

١٠- من وجهة نظر الاسلام أن حاكمية الله تعالى لا تقتصر على ما وراء الطبيعيات (SUPER NATURAL)

بل له حاكمية سياسية وقانونية أيضاً • ولا يشاركه أحد أيضاً فى تلك الحاكمية • وليس لأحد سواء أن يمارس حكمه على أرضه وعلى عبادته • سواء أكان هذا الغير ملكاً ، أو أسرة ملكية ، أو فئة حاكمة ، أو نظاماً ديمقراطياً يؤمن بحاكمية الجماهير

(SOVEREIGNTY OF THE PEOPLE)

في أن يستجيب دعوات الناس أو لا يستجيب • ولذلك يجب على الانسان أن لا يدعو الا اياه ، وأن لا يظن في أحد من دونه يستحق الدعاء ويملك الاجابة •

ثالثا : وهو الواحد الذي يملك مصائر الانسان (DESTINY) ولا يقدر غيره أن ينفع الانسان أو يضره • فليس للانسان أن يرجع الا اليه خوفا أو طمعا • لا يرجو الا رحمة ولا يخاف الا عذابه •

رابعا : هو الخالق والمالك للانسان ولما حوله من الكون • وعلى هذا هو الذي يعلم ويقدر أن يعلم حقيقة الانسان وكذلك حقائق الكون بأجمعه علما مباشرا وكاملا • وهو الذي يقدر أن يهدي الانسان الطريق السوي من بين السبل المعوجة (COMPLICATED) ويعطيه النظام الصحيح للحياة •

خامسا : ثم اذا كان هو الله الواحد خالق الانسان ومالكة وهو المالك لهذه الأرض التي يعيش عليها فمن الكفر الصريح

(BLASPHEMY) أن تكون الحاكمة على الانسان لغيره أوللانسان نفسه • ونفس الحكم ينطبق على الانسان اذا جاء هو نفسه مشرعا (LAW GIVER) لنفسه ، أو يقرر لشخص أو مجموعة من الأشخاص أو هيئة من الهيئات بصلاحيات التشريع • بل الله له وحده أن يكون الحاكم في أرضه وعلى مخلوقه ، وأن يكون المشرع له •

سادسا : ومن جهة كونه مالكا للسلطة العليا قانونه هو القانون الأعلى (SUPREME LAW) • ولا يملك الانسان صلاحيات للتشريع (LEGISLATION) الا اذا كانت تابعة للقانون الأعلى ، ومستمدة منه أو مبنية على اذنه •

١٢ - وتأتي في هذه المرحلة عقيدة أساسية أخرى في الاسلام • وهي عقيدة الايمان بالرسالة • فالرسول شخص ينزل الله تعالى قانونه على البشر بواسطته • ويصلنا هذا القانون من الرسول بصورتين : أولا هما : وحى الله تعالى بنفسه الألفاظ التي نزل بها على الرسول •

الأقل تتضمن النص التالي : « أشهد أن محمدا عبده ورسوله » . ولا يترك القرآن أدنى مجال للشك في باب كون الرسول بشرا ، وكونه غير شريك في الألوهية (DIVINITY) ولا بمثابة ذرة . كما أنه ليس شخصا يفوق البشر . ولا يخلو من مقتضيات البشرية كالجوع ، والعطش ، والتعب والنوم ، والزواج ، والمرض وما الى ذلك . ولا يملك خزائن الله . ولا يعلم الغيب بحيث يعلم كل ما يعلمه الله تعالى . ولا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ، فضلا من أن يملك لغيره نفعا أو ضرا . وما عليه الا البلاغ . ولا يملك أن يهدي من أجه . وليس له أن يؤاخذ المنكرين ، وينزل عليهم العذاب . وهو نفسه اذا عصى الله - والعياذ بالله - ، أو افترى على الله شيئا ، أو تجاسر على تبديل وحى الله من عند نفسه ولو بشيء يسير لا ينجو من العذاب . محمد صلى الله عليه وسلم رسول من الرسل ولا يملك مكافاة تفوق الرسالة . وليس يسهل أن يحرم شيئا أو يحله . أو بكلمات أخرى لا يجوز له أن يشرع من تلقاء نفسه بغير أن يأذنه الله . وهو بأمور

وهو القرآن . ثانيا : الأقوال والأعمال والأوامر والنواهي التي توجه بها الرسول الى أتباعه وفق تعليمات الله . وهي السنة . وأهمية هذه العقيدة أنها اذا لم تكن ، يبقى الايمان بالله تعالى فكرة جوفاء (THEORETICAL) وتصورا مجردا . والشئ الذي يصوغ عقيدة الايمان بالله في قالب الحضارة والمدنية ونظام الحياة البشرية هو توجيه الرسول الفكري (IDEOLOGICAL) والعملى . اذ بواسطته يصنأ قائلون الله تعالى . وهو الذى يبنى قواعد الحياة تبعا لمقتضى هذا القانون . ولذلك لا يصير الانسان مسلما الا اذا آمن بالرسالة بمد ايمانه بالله .

١٣ - وقد أوضح الاسلام مكانة الرسول بحيث نستطيع أن نعرف حقيقته من الناحية السلبية .

فالرسول لا يأتي لجعل الناس عبيدا له . بل لجعلهم عبيدا لله تعالى وعن نفسه أيضا يقول : انه عبد الله . والتعليم الذى آتاه الرسول للمسلم لاعادة كلمة الشهادة في الصلوات الخمس سبع عشرة مرة يوميا على

الذي علمه هذا البيان • وهذا الأمر
يكسب بيانه سندا (AUTHORITY)

الها • ولذلك لا يجوز لشخص أن
يأتي ببيان للقرآن من تلقاء نفسه
مستغنيا عن بيان الرسول • وجعل
الله حياة الرسول أسوة للمؤمنين •
فلا يكون المرء مؤمنا ما دام لا يسلم
بما يقضى الرسول : « وما كان لمؤمن
ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا
أن يكون لهم الفخيرة من أمرهم » •
وليس من شأن المسلمين كذلك إذا
واجهتهم قضية من القضايا أن
لا يتأكدوا قبل أن يقضوا فيها : ماذا
أمر الله ورسوله فيها •

ويتضح مما سبق أن الله تعالى
لم يؤت الانسان قانونا أعلى
(SUPREME LAW) بواسطة
الرسول فحسب ، بل آتاه كذلك
قيما ثابتة (PERMANENT VALUES)

فالشئ الذي يقرره القرآن الكريم
والسنة المطهرة بأنه خير • فهو خير
الى الأبد ، والذي يجعله شرا فهو
شر الى الأبد • والذي يجعله فرضا
فهو فرض قائم الى الأبد • والذي
يجعله حلالا فهو حلال الى الأبد •

باتباع الوحي الذي ينزل عليه من
الله •

هكذا اتقذ الاسلام البشرية من
جميع المبالغات التي تورط فيها اتباع
من سبق محمدا صلى الله عليه وسلم
من الأنبياء والرسل ، الى أن جعلوهم
آلهة ، أو أندادا لله ، أو أولاده ،
أو متجسدة (INCARNATION)
أنكر الاسلام جميع هذه المبالغات
بكل صراحة وبين المكانة الحقيقية
لارسل كما يلي :

لا يكون المرء مؤمنا مادام لا يؤمن
بالرسول ، من أطاع الرسول فقد
أطاع الله في الحقيقة ، لأن الله لم
يبعث رسولا الا ليطيع • ولا يستد
الا من أطاع الرسول • يجب الأخذ
بما يأمره الرسول والافتناء عما ينهاه •
وأوضح محمد صلى الله عليه وسلم
نفسه هذا الأمر فقال : « انما أنا بشر
إذا أمرتكم بشئ من دينكم فخذوا
به وإذا أمرتكم بشئ من رأي فانما
أنا بشر — وفي رواية — أتتم أعلم
بأمر ديناكم » •

سنة الرسول بيان لمراء القرآن •
ومنزل القرآن — أي الله — هو

والذى جعله حراما فهو حرام الى الأبد • ولا يحق لأحد أن يعدل في هذا القانون ، أو يضيف اليه شيئا ، أو ينقص منه شيئا ، أو يلغيه

(ABROGATION) • اللهم الا

شخص أو جماعة أو شعب قرر التخلي عن الاسلام • فما دام المسلمون مسلمين فلا يمكن أن يكون في نظرهم شر الأس خير اليوم ثم يعود شرا في اليوم التالي • فلا قياس ولا اجتهاد ولا اجماع خول له هذا النوع من التغيير •

٢ - قرر الله أجلا مسمى لهذه المؤاخنة • وبعد أن ينتهى الأجل الذى منحه الله عزوجل للانسان ليعمل ما يعمل في الحياة الدنيا تقوم الساعة • ويطوى فيها النظام الموجود للحياة ، ليحل محله نظام آخر للحياة • ويبحث في ذلك العالم الجديد كل أناس خلقهم الله من بدء الخليقة الى يوم القيامة •

١٤ - والعقيدة الأساسية الثالثة

للالسلام هي الايمان بالآخرة • وأهمية هذه العقيدة في أن الذى ينكر هذه العقيدة يصبح كافرا • ولا يخرج من الكفر بعد ذلك الايمان بالله ، ولا الايمان بالرسول ، ولا الايمان بالقرآن • وهذه العقيدة تشتمل في صورها التفصيلية على ستة تصورات أساسية :

٣ - وسيعرض جميع الناس في آن واحد على المحكمة الالهية فتسأل كل نفس بصفاتها الشخصية عن كل عمل قامت به في الدنيا على مسؤوليتها الذاتية •

٤ - وإن الله تعالى لا يقضى يوم القيامة بعمله الذاتى لأعمال الناس بل سيحقق جميع شروط العدل • فيقدم أمام المحكمة الالهية كتاب كل

١ - ان الانسان لم يترك في الأرض غير مسئول (IRRESPONSIBLE)

لا يسأل عما يفعل ، بل انه مسئول أمام خالقه • والحياة الدنيا هي في

انسان يحتوى على كل ما عمله في الدنيا بدون زيادة أو نقص • وتساو أنواع لانعدام ولا تحصى من الشهادات والبيئات التى ثبتت : ماذا فعل في

الدنيا سرا أو علانية وبأى نية فعل
ما فعل •

٥ - لا يقبل في المحكمة الالهية
مال ، ولا تنفع شفاعة بغير حق ،
ولا يؤخذ عدل ، ولا تستمر محاماة
تنافى الحق ، ولا تزر وازرة وزر
أخرى • ولن يستطيع يومئذ قرب
مقرب ، أو صديق حميم ، أو زعيم
كبير ، أو شيخ جليل أن ينتصر لأحد
ويقوم المرء أمام الله وحيدا لا نصير
له ليؤدى حساب ما عمل • ويكون
الأمر يومئذ الله •

٦ - ويكون مدار حكم الله في
الناس على أنهم عبدوا الله حق عبادته
- بعد إيمانهم بالحق الذى أرسله
الله اليهم وإيمانهم بمسؤوليتهم يوم
القيامة - أم لم يعبدوا • إذا كانت
الصورة الأولى فلم الجنة ونعيمها •
وإذا كانت الصورة الأخرى فلم
جهنم وعذابها •

١٥ - هذه العقيدة تقسم الناس
الى ثلاثة أقسام من ناحية أساليبهم
للحياة : القسم الأول : الذين
لا يؤمنون بالآخرة ويرون أن لاهية

الا هذه الحياة الدنيا ، وهؤلاء
يعتبرون النتائج التى تظهر في الدنيا
للأعمال مقياسا للخير والشر • فكل
عمل يتمخض عن نتيجة حسنة ونافعة
هو خير في أعينهم • وكل عمل يؤدي
الى نتيجة سيئة ومضرة يعتبرونه
شرا • بل من الجائر أن يكون الشيء
بمینه خيرا وشرا في أعينهم في مختلف
الظروف • والقسم الثانى : أولئك
الذين يؤمنون بالآخرة ولكنهم
يطعنون الى أن شفاعة أحد من
المخلوقين تنجيهم يوم القيامة بغض
النظر عما فعلوا في الدنيا ، أو أن
شخصا من الأشخاص قد فداهم
بنفسه ، مسبقا ، كفارة لذنوبهم •
أو هم أحباء الله ، فلا يثالون من الله
الاعقابا رمزا حتى على أكبر الكبائر
وأعظم الذنوب • هذه العقيدة تضيح
جميع الفوائد التى يتضمنها الايمان
بالآخرة • وتجعل هذا القسم الثانى
أيضا في عداد القسم الأول من
الناس •

والقسم الثالث : هم أولئك الذين
يؤمنون بالآخرة إيمانا صحيحا
وبنفس الصورة التى اختارها الاسلام

لهذه العقيدة • ولا يقومون في سوء التفاهم في باب صلتهم الخاصة بالله تعالى ، ولا يقومون في ظن خاطيء يقوم على عقيدة الكفارة ، أو الشفاعة غير الصحيحة • فهذه العقيدة بالنسبة لهؤلاء الناس تشكل طاقة خلقية هائلة • والشخص الذى وقر في سويداء قلبه وأعماق ضميره الايمان القسوى الصحيح بالآخرة يكون حاله كرجل يصعبه في كل حال من الأحوال رقيب بمنه من كل ارادة تجره الى سوء ، يردعه عن اتخاذ كل خطوة تخطو نحو الاثم ، يؤنبه على كل عمل ينكره الاسلام سواء أكان في الظاهر بوليس يقبض عليه أم بينة تدينه ، أو محكمة تعاقبه أو رأى عام يلومه على مايفعله أم لا يكون اذ يستقر في نفس الانسان حسيب صعب المراس لا يجروا الانسان خشية منه على أن يتهرب من فرائض الله تعالى في الخطوة أو في الغابة أو في الظلام أو في البادية ، ولا يقدر على اقتراف ما حرمه الله • واذا اقترف - على سبيل الافتراض - يندم على ذلك يتوب الى الله • ولا نجد سلاحا

أقوى من ذلك للاصلاح الخلقى وتنشئة الانسان على السلوك المستقيم • فالقيم الثابتة التى يعطيها قانون الله الذى هو أسس من كل شىء لا يستطيع الانسان أن يعرض عليها بالتواجد ولا أن ينصرف عنها بحال من الأحوال الا بفضل هذه العقيدة أى الايمان بالآخرة • ولذلك أصبحت لها في الاسلام أهمية بالغة حيث ان اعتمادها يجعل الايمان بالله وبالرسالة أمرا لا يجدى شيئا •

١٦ - والاسلام - كما أشرنا في

الفقرة السابعة من البحث حضارة متكاملة العناصر ، ومدنية مستوعبة المقومات ، انه نظام شامل (COMPREHENSIVE) للحياة •

وهو يعطى الانسان التوجيهات في جميع شعب الحياة • ولذلك فان أخلاقيات الاسلام ليست للربان المنعزلين عن الدنيا ، ولا للكهنة والدرائش الذين يعيشون في الكهوف والمغارات ، بل هى للذين يسرون شؤون الحياة أو يعيشون فيها • فالسمو الخلقى الذى تتلمسه

الدنيا - عادة - في الزوايا ،
والرهبانيات ، والأديرة ، والصوامع
(CONVENTS, MONASTRIES,
GLOISTERS) يريد الاسلام
ممارسته في وسط أمواج الحياة ؛
لأنه يجب أن يتحلى بأخلاقيات
الاسلام رؤساء الحكومات ، وحكام
الأقاليم ، وقضاة المحاكم ، وضباط
البوليس والجيش ، وأعضاء
البرلمانات ، وخبراء الشؤون
المالية ، ورواد الصناعة والمهن ،
وأساتذة الكليات والجامعات
وطلبتها ، والآباء ، والأبناء ،
والأزواج ، والزوجات ، والجيران -
وأن يتحلى بها كل الناس أفرادا
وجماعات . وهو يريد أن يسود
هذا السمو الخلقي كل بيت من
البيوت . وهو الذي يحكم كل حي
من الأحياء وكل سوق من الأسواق .
وهو يريد أن تأخذ به كل المؤسسات

التجارية والدوائر الحكومية فتصبح
السياسة قائمة على الصدق والعدل
وتتعامل الشعوب في ما بينها على
عرفان الحق وأداء الحقوق حتى
الحرب بينها تنسم بمراعاة الكرامة
الانسانية ومبادئ الحضارة ،
لأبهجية الذئاب وضراوة الوحوش .

هذا هو العرض الموجز لما يدعو
اليه الاسلام . وهذه الدعوة ليست
من تسميح الخيال (UTOPIA)
فيلسوف من الفلاسفة بل دعا اليها
محمد صلى الله عليه وسلم وطبقها
فعلا في الحياة . ولا تزال آثاره ،
بعد أربعة عشر قرنا ، ملموسة في
مجتمعات المسلمين اليوم .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب
العالمين .

ترجم هذا البحث الى اللغة العربية
خليل العامدي
لاهور - باكستان

إذا أنت لم تعرف لنفسك حقها
هو أنا بها كانت على الناس أهونا
نفسك أكرمها وإن ضاق مسكن
عليك بها فاطلب لنفسك مسكنا
واباك والسكنى بدار مذلة
تعد مسينا بعد ما كنت محسنا

أهمية نظام التربية والتعليم في الأقطار الإسلامية

لسمامة العمدة أبو الحسن النوري

— ٢ —

لقد اتفق أعظم علماء التربية في العهد الحاضر على « أن عملية التربية في أية أمة ليست بضاعة تصدر إلى الخارج، أو تستورد إلى الداخل، كالمصنوعات أو المواد الخام، أو الحاجيات والمخترعات التي تختص ببلد دون بلد، إنما هو لباس يفصل على قامة هذه الشعوب وملامحها القومية، وتعاليمها الموروثة، وآدابها المفضلة، وأهدافها التي تعيش لها، وتموت في سبيلها^(١) وأن التربية ليست إلا وسيلة راقية مهيبة لدعم العقيدة التي يؤمن بها شعب أو بلد، وتغذيتها بالاعتزاز، والفكر القائم على الثقة والاعتزاز، وتسليحها بالدلائل العلمية، إذا

احتيج إليها، ووسيلة كريمة لتخليد هذه العقيدة، ونقلها سليمة إلى الأجيال القادمة وأن أفضل تفسير لنظام التربية هي أنها السعى الحثيث المتواصل يقوم به الآباء والمربون لإنشاء أبنائهم، على الإيمان بالعقيدة التي يؤمنون بها، والنظرة التي ينظرون بها إلى الحياة والكون، وتربيتهم تربية تمكنهم من أن يكونوا ورثة صالحين للتراث الذي ورثه هؤلاء الآباء عن أجدادهم، مع الصلاحية الكافية للتقدم والتوسع في هذه الثروة^(٢) .

وقد جاء في تقرير تربوي قلّمه بعض كبار خبراء التربية في بريطانيا ما خلاصته :

(١) مقتبس من محاضرة كاتب السطور « مهمة التربية والتعليم » المدرجة في كتاب « نحو التربية الإسلامية الحرة » .
(٢) يرجع إلى دائرة المعارف البريطانية مقالة « التربية » وكتابات أحد أئمة فن التربية في العهد الحاضر جان ديوي .

« ان مصلحة الحكومة في أن تطمئن الى أن المدارس القائمة في حدودها كهيئة بنقل جميع أجزاء الحياة القومية الى الأجيال القادمة جيلا بعد جيل ، ان الفكرة التي يجب أن تسيطر على سياسة الحكومة التربوية المرسومة وتسند لها هي أن ينشأ الأطفال ورثة للخصائص القومية ، وخلفاء آبائهم بالجدارة . »

ويقول في كتابه « التربية والغاية الاجتماعية » :

« ان أفضل محك لنجاح التربية واخفاقها ، هو تقاليد المجتمع والقيم السائدة ، فهي الأسس التي تقوم عليها خصائصها وبقاؤها ، وما لا بد منه أن لا تكون بينها وبين التربية فجوة فكرية أو عدم انسجام فعملينا أن نلاحظ دائما أن كل محاولة للتقدم تقوم على القيم المقررة التي يؤمن بها هذا الشعب ، فيجب أن تقوم عليها جميع التجارب التي يقوم بها رجال التربية .. »

ونكتفي بشهادة أخرى أكثر تركيزا وأشد صراحة لأحد علماء التربية .. يقول :

(ان التعليم القومي عبارة عن ميثاق فكري تتجلى فيه غاية المجتمع المشتركة ومسايعه المشتركة ، ويمثل هذا الميثاق العاطفة القومية ويكون مزيجا من خصائص لا بد منها لتحقيق مطامع هذا المجتمع وأهدافه .. »

وقد أخذ العرب - على اختلاف نظمهم السياسية ومدارسه الفكرية ومعسكراته الشرقية والغربية وعلى جميع علاته وعيوبه التي تنتقدها - بهذا المبدأ التعليمي ، وطبقته تطبيقا دقيقا شاملا في جميع مجالات التربية وأصبحت المناهج التعليمية وسياسة التربية خاضعة لهذا المبدأ المقرر .

ولم تكن روسيا الشيوعية المعروفة بالتطرف والثورة أقل تطبيقا لهذا المبدأ من البلاد الرأسمالية والديمقراطية ، بل لعلها كانت - أدق تطبيقا له ، وأشد غيرة على مبادئها .

جاء في بيان رسمي صدر في ١٢ من نوفمبر ١٩٥٨ م :

« ان العلوم العمرانية والاجتماعية تمثل دورا حاسما في تحقيق خصائص المجتمع الشيوعي ، انه من الزم اللوازم أن يكون أصحاب الاختصاص في كل فن على اطلاع كاف بالمبادئ .. »

بسيل ، فهي سليمة كذلك من هذا التناقض الذي يولده نظام التربية الغربى ، بل هي في اصطلاح وتعامهم مع هذه النظم ، أو تكيف قصها وأفكارها وفق هذه المناهج ومواردها فالثورات والمؤامرات فيها قليلة بالنسبة الى الأقطار الاسلامية، والتناقض قليل وضميف لا أثر له في الحياة القومية ، والفسد القومى والخيانة الوطنية فادرة جدا، وليست بين الطبقة المثقفة والموجهة للبلاد ، وبين الجماهير ذلك الخليج الواسع الذى نشاهده في الأقطار الاسلامية، وإن أدواء هذه الأقطار وعيوبها من جنس آخر ، ولها أسباب ترجع الى تاريخها وطبيعتها وعقائدها ، وفقدان الوازع الدينى وقلة الوعي، وفساد نظام التربية .

أما الأقطار الاسلامية فهي مسرح للتناقض العجيب بين الطبقات الحاكمة أو الزعمية ، وبين الجماهير فى جانب، وبين الطبقات المثقفة ثقافة عالية والطبقات التى تغلب عليها الأمية ، وبين الطبقات المتدينة المحافظة وبين الطبقات المتحررة التقدمية فى جانب آخر ، وذلك كله نتيجة نظام التربية الغربى المستورد من الخارج ، أو

الماركسية واللينينية ، انه يجب أن يتلقى شبابنا تربية تمرى بها فيهم روح المقت الشديد ، والتمصب ضد الرأسمالية والرجعية .

وبذلك سلم الغرب من هذا التناقض الذى يعيشه الشرق ، سواء الأقطار الاسلامية منه وغير الاسلامية ، فلا وجود فى الغرب لهوة عميقة سحيقة فكرية وعقائدية بين الشعب والقيادات ، أو الجماهير والحكومات إنما هناك طراز واحد ونمط واحد للمبادئ والقيم والمثل والغايات وليس هناك صراع فكرى ونفسى عنيف قاس بين مختلف الطبقات وأفراد المجتمع ولذلك أمن الثورات الداخلية ، والمؤامرات ضد سلامة الشعب ، ومصلح البلاد .

وتتلو الغرب أقطار شرقية ذابت فيها العقيدة من عهد بعيد وهي لا تؤمن بحقائق تقوم على الايمان بالغيب واتباع الرسل ، وليست عندها تعاليم مساوية معينة أو صحف مساوية محفوظة ، وأنها تتسلك بالتقاليد والأعراف والمصالح القومية والفردية التى لا تتحددها هذه النظم التربوية ، وليست منها

المصوغ في الداخل على فكرة النظام الغربي وخطوطه ، فهو ينشئ جيلا لا يسيغ العقائد والحقائق التي يقوم عليها المجتمع الاسلامي أو الأمة الاسلامية ، لأن ما يعطيه هذا النظام ويغرس في النفوس والمقول يتناقض تناقضا واضحا مع العقائد والحقائق التي يؤمن أو يجب أن يؤمن بها هذا المجتمع أو الأمة وإذا أساغها فأنما يسيغها بتأثير خارجي يضمف سلطان هذا النظام وذلك شاذ لا يقاس عليه .

وإذا وجدت هذه الطبقة أو الجيل الذي نشأ في أحضان هذا النظام ، ورضع بلبانه ، بقى في صراع دائم مع عقيدة الشعب وعقليته وعواطفه واتجاهاته ، فإذا كان قوى النفس قوى الإرادة حاول أن يزيل ألقاض العهد القديم أو الرجعية (كما يقول بعض أفراد هذه الطبقة) ويخلص الأمة والبلاد من ركाम الماضي ، وهنالك تقوم معركة تستهلك طاقات وكفايات كانت الأمة أحوج اليها ، وتقوم حرب داخلية قد تكون أطول وأعنف من الحرب الخارجية ، وهذه قصة بلاد ابتليت بزعامات دانت

بمبادئ وفلسفات ثورية أو قومية أو علمانية .

وإذا كان هؤلاء الأفراد ضعيفي النفس والشخصية والإرادة ، أصيبوا بمركب النقص ، وبكره شديد للعقائد والأهداف التي يؤمن بها الشعب ، فيحكون المؤامرات ويمالتون الأجانب ، ويتهزون كل فرصة للتخلص من ضغط الشعب الديني ، وهوذ الدعاة الذين ينادون بالاسلام ، فتكثر حوادث الخيانة القومية ، وتميش البلاد في جو من الاضطراب والارهاب وعدم الثقة والشك والبلبة الفكرية .

ولا سبيل الى التخلص من هذا الوضع الطبيعي وغير الضروري الا قلب هذه الأوضاع التعليمية رأسا على عقب ، وصياغتها صياغة جذرية جديدة ، وهي قضية العالم الاسلامي الكبرى ، وضرورته القصوى ، وفداء الوقت وفريضة الساعة .

هنا أختم حديثي باستعارة قطعة من إحدى كتاباتي السابقة : « وحل هذه المشكلة - مهما تعقد وطال واحتاج الى الصبر والمثابرة -

تتأجبه ولكنه حل وحيد للموجة الطوعية التي قد اكتسحت العالم الاسلامى من أقصاء الى أقصاء ، موجة التجدد والتغرب التي تتحدى الكين الفكرى للاسلام وجهازه الاجتماعى ، وظلت تهدد حياته وبقائه ، ونتيجة لذلك أصبحت عاطفة الشعوب المسلمة وتفحياتها وجهودها واخلاصها ووفائها (التي هى السبب المباشر الأساسى فى انشاء الحكومات الاسلامية ، وتحرير البلاد المستعمرة) وقودا حقيقيا فى نار التجدد والتغرب وأصبحت الجماهير المسلمة السليبة المخلصة ، المتحمسة الصامتة ، قطعا من الغنم يتحكم فى رقابها هؤلاء القادة والولاة ، وتساق الى أى هدف فى صمت وهدوء (١) •

فهل من بلد اسلامى أو حكومة اسلامية أو جامعة من الجامعات المرموقة فى عواصم العالم الاسلامى تلبى هذا النداء ••

وتركز جهودها وعنايتها ووسائلها على تحقيق هذا العمل البنائى الثورى الذى ينقذ العالم الاسلامى من أكبر

ليس الا أن يصاغ هذا النظام التعليمى صوغا جديدا ، ويلتزم بمقائمه الأمة المسلمة ومقومات حياتها وأهدافها وحاجاتها ، ويخرج من جميع مواده روح المادية والتمرد على الله والثورة على القيم والروحانية ، وعبادة الجسم والمادة ، وينفخ فيه روح القوى والانابة الى الله ، وتقدير الآخرة ، والعطف على الانسانية كلها ، فمن الله والآداب الى الفلسفة وعلم النفس ومن العلوم العمرانية الى علوم الاقتصاد والسياسة ، لا تسيطر على كل ذلك الا روح واحدة ويقصى استيلاء الغرب العقلى ، ويكفر بامات وسيادته وتجعل علومه ونظرياته موضوع الفحص والدراسة الجريئة ، ويوضح ماذا جنى تقوذ الغرب وسيطرته على الانسانية والمدنية ، وتدرس علومه بشجاعة وحرية ، وتعتبر كمواد أصيلة نصنع منها ما يوافق حاجتنا ورغباتنا ، وعقيدتنا وثقافتنا •

ان هذا العمل ولو كانت فى طريقه عقبات وعراقيل ولو تأخرت

خطر يتهدده بل من عملية الهدم والابادة الشاملة التي لم تعرف ابادة أكبر نجاحاً وأعمق منها أثراً في تاريخ الأمم والملل والديانات والحضارات، فهل من مجيب ؟ وقد قال الله تعالى :
 ان القتل المعنوي ليس أهون من القتل الجسماني ، ولا فرق بين السم النافع الذي يسرع بالانسان الى الموت ، وبين السم الذي يتدرج به الانسان الى الموت ، وقد نهى الله عن كل ذلك فقال :

« ولا تلتقوا بأيديكم الى الهلكة » (١) ، وقال : « ولا تقتلوا أولادكم خشيّة اطلاق » (٢) .
 « ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيماً » (٣) .
 أبو الحسن الندوي

« بدعاء الكرب »

كتب الوليد بن عبد الملك الى عامله على المدينة المنورة صالح بن عبد الله : أن أخرج الحسن بن الحسن بن علي من السجن (وكان محبوباً) واضربه في مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خمسمائة سوط ، فأخرجه الى المسجد واجتمع الناس ، وصعد صالح يقرأ عليهم الكتاب ، ثم نزل يأمر بضربه ، فبينما هو يقرأ الكتاب اذ جاء علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهما ، فأفرج له الناس حتى أتى الى جنب الحسين ، فقال : يا بن العم مالك ؟ ؟ ادع الله تعالى بدعاء الكرب يفرج الله عنك ، قال ما هو يا بن العم ؟ قال : لا اله الا الله الحليم الكريم ، لا اله الا الله العلي العظيم سبحانه رب السموات ورب المرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين .

(١) سورة البقرة : ١٦٥

(٢) سورة الاسراء : ٣١

(٣) سورة النساء : ٢٩

دراسات قرآنية :

المادية وسفاراتها في العالم الإسلامي

د. سنان مصطفى محمد الحديدي الطبر

قال تعالى :

« قل انظروا ماذا في السموات والارض وما تنفى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » .

سورة يونس ١٠١

البيان

هو تحطيم العقائد والأديان ، وتهديم الأخلاق والآداب ، ونشر الاباحية والتحلل ، وتهوين الأعراض والأنساب ، وينخذون ذلك ذريعة لاصطياد الشباب ، انهم يفرونهم باباحة الخود الحسان ، وينزعون منهم الثقة بالأديان ، ويشككونهم في الثواب والعقاب ، ويزعمون انهما خيالات وأوهام ، وأن الحياة الدنيا مبدأ وغاية ، فلا بحث بعدها ولا نشور ، وبلغ من حقهم وسفهم ، انهم أنكروا الخالق القهار ، فاتخذوا الههم هواهم ، واضطروا الى أحط المقاسد .

المادية تجوب العالم الاسلامي بنشاط محموم ، وتستخدم من الدعاة غالبا أصحاب الألسنة السليطة ، والنفوس المريضة ، والوجوه الكالحة ، والآداب الوضيعة ، وتبذل بسخاء في شراء هؤلاء الدعاة ، وتتفق عليهم بغير حساب ، وقد أصبحت لها خلايا في الشركات والمصانع والمجتمعات الطلابية لا يصح السكوت عليها ، بل يجب الأخذ على أيديها ، وتحطيم أسلحتها ، قبل أن يستشري داؤها فيصعب علاجه ، وقبل أن يسرى وقودها في الأخضر واليابس ، فيتعذر اطفأؤه ، وهدف الماديين الأول ،

نماذج من سفاهة الماديين

ألف الماديون (الشيوعيون) كتابا عديدة في كل قطر أصيب بوبائهم ، ومنها كتاب اسمه (نصوص حول الدين) أحالته على ادارة البحوث والنشر بالمجمع ، لمحصه وتقديم تقرير عنه ، فوجدته - مع الأسف - لمؤلف عربي يسمى باسم اسلامي ، وقد طبع في بيروت ، ولما فحصته وجدته خطيرا على عقائد المسلمين وأخلاقهم ، فطلبت في تقريرى عنه مصادرة نسخه ، ومنع دخوله الى بلادنا ، وبينت الأسباب التى تقتضى ذلك ، وفيما يلى نماذج من سفاهاته :

يقول المؤلف فى ص ٧ : (ان توبيخ الهما (الاقتصاد) على الأرض ، كان يتطلب فى البداية - كشرط أساسى - زرع تاج اله السماء ، الذى كان يغطى ظهر الأرض بظله) .. فأتت ترى هذا المذمور ، جبل الاقتصاد اله ثورة الماديين ، وقال ان اتخاذ هذا الاله ، كان يتطلب فى البداية ، زرع تاج اله السماء ، الذى يغطى بظله ظهر الأرض .

فانظر أيها القارىء الكريم الى أى حد وصل تعدى هذا الكاتب الأثيم ، فض الله فاه ، وقطع لسانه ، ومن على شاكلته من أولئك المجانين . وترأه فى هذه الصفحة ، يؤيد ما صنعه (البرجوازية) من تحييدهم التعامل بالربا ومطارتهم من يعاربه ، وفى ص ١٥ يسخر بالدين فيقول : (ان السعادة لم تعد وعدا أسطوريا كما كانت فى الدين ، بل أصبحت التزاما اقتصاديا ، أيها العامل . كلما زاد انتاجك ازداد استهلاكك ، وازدادت بذلك سعادتك ، هذا ما يميز الاستهلاك المشهدى عن الدين ، اعطاء الثواب فى العاجلة لا فى الآجلة ، الجنة لم تعد فى السماء بل فى المخازن ، وويل لأصحاب الجيوب الفارغة) .

هكذا قال هذا المدعى ، متفاعلا عن قوله تعالى « قل انظروا ماذا فى السموات والأرض » وقوله سبحانه « فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور » فالآية الأولى توجب النظر فى آيات السموات والأرض ، لنعلم من خلقهما فى وحدة مترابطة ، ونظام لا صنوع فيه ولا فطور ،

واليوت مكفولة الأرزاق ، وحينئذ نحن الذين نقول لكم ولكل كسلان متواكل : ويل لأصحاب الجيوب الصارغة •

لقد كانت الأمة الاسلامية أغنى الدول وأكبرها اتجا ونشاطا ، وأعظمها علما بشئون الدنيا والآخرة ، ولم يمنحها ايماءا بالآخرة وثوابها ، من أن تملأ مخازنها بالأرزاق ، وأن تمتع نفسها بزيينة الحياة الدنيا ، عملا بقوله تعالى : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » الى غير ذلك من النصوص القرآنية التي تحض على الأخذ من الدنيا بنصيب الى جانب العمل للآخرة •

انكارهم النبوة وتكذيبهم الانبياء

واذا كان الماديون (الشيوعيون) أنكروا الألوهية ، فلا تعجب من انكارهم النبوة والانبياء ، ومن ذلك قول المؤلف في ص ١٧ : أعطى الانبياء القدامى شيكا بدون رصيد ، لتزييف مطلب الانسان في عيش السعادة ، يريد المؤلف الكذاب بقوله هذا أن وعد الانبياء بنعيم الجنة ، يعتبر شيكا بغير رصيد ،

حتى نعبده وحده ولا نشرك به أحدا ، ونعلم أنه هو الذي خلق المال وخلق المصانع ، وخلق المزارع ، وخلق العامل والمزارع ، وخلق العقول التي تهدي الناس الى اكتساب الأرزاق ، وإبتكار وسائل تحصيلها ، وتكفل بالجنين في بطن أمه فضداه ونماه ، وأخرجه من ظلمات الأرحام انسابا سويا ، بعد أن كان نظمة تتعاشي أن تلتصق بشاينا وتعلق بأيدينا ، وتقع عليها عيوتنا ، وتكفل بالحبة في باطن الأرض ، فأزول عليها مياه المزن ، وساق إليها مياه الآبار والأنهار ، وأقدرنا على إحصاء تلك المياه الى الأرض التي اشتملت على تلك الحبة ، وتمهدا بغضله في جوف الأرض ، فأثبت لها جذورا تنمذى بها وتستمسك بأماكنها ، حتى لا تنخر اذا ارتفع ساقها ، وأثبت براعمها ، وآزرها حتى استغلظت واستوت على ساقها ، وأنت أكلها للأكلين •

والآية الثانية تشير الى وجوب السعى على الأرزاق من أوجهها المشروعة ، خوفا من الحساب يوم النشور ، وبهذا السعى ، تصبح الجيوب مليئة بالمال ،

لأنه لا آخرة في نظر هؤلاء الماديين ، حتى يحصل الناس على ما وعدوا فيها ، ويزعم أن الأنبياء بوعدهم هذا ، يزيفون مطالب الناس في عيش السعادة ، ويحرمونهم منها في دنياهم التي هي أقصى ما يمتد إليه نظر أولئك الماديين المارقين قصار الأنظار .

وتلك مغالطة صارخة ، فكل الأديان لا تمنع العمل للدنيا بجانب العمل للآخرة بل تحض عليه ، وللإسلام في هذا أوفر نصيب ، وقد مضى ذكر بعض الآيات التي تشهد بذلك ، وجاء في السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« إن هذا الدين متين ، فأوغل فيه برفق ، ولا تبغض إلى نفسك عبادة ربك ، فإن المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى ، فاعمل عمل امرئ يظن أنه لن يموت أبدا ، واحذر حذر من يخشى أن يموت غدا » وفي لفظ :

« فاعمل عمل امرئ يظن أنه لن يموت الا هربا ، واحذر حذر من يخشى أن يموت غدا » أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ، والبيهقي أيضا في السنن ، والعسكري عن ابن عمرو .

ونظرا لأهمية السعي على الأرزاق ، وكونه أساسا في قوة المسلمين وعزتهم ، كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ، لا يقصرون فيه ، حتى أئري بعضهم ثراء عريضا ، ولقد كانوا أصحاب تجارات واسعة ، وحدائق مشمرة ، روت الصحاح أن عبد الرحمن ابن عوف - أحد العشرة المبشرين بالجنة - ترك بعد موته ثروة هائلة ، بلغ من ضخامتها ، أن إحدى زوجاته الأربع ، صولحت على نصيبها في ربع الثمن على ثمانين ألفا ، فما ظنك بمبلغ ضخامة هذه الثروة .

وكان عثمان بن عفان من كبار الأثرياء ، وبلغ من ثرائه أنه جهز معظم جيش العمرة من ماله ، ففقد أنفق فيه عشرة آلاف درهم ، وتبرع بثلاثمائة بئر بأحلاسها وأعتابها ، وخمسين فرسا ، وفي عام مجاعة تبرع بكل تجارته الواردة من الشام ، ووزعها على فقراء المسلمين - وغيرهما كثير - وقد كانوا رضى الله عنهم ، ينفقون أموالهم الكثيرة على الفقراء والمعوزين ، وعلى تأييد الإسلام واهل كلمته ، ومن قرأ سيرتهم

المجيدة يعلم مقدار ما كانوا عليه من
السخاء والمرومة .

وبلغ من ثراء الليث بن سعد
وكرمه أنه كان لا يتناول افطاره
يومية قبل أن يوزع الصدقة على
ثلثمائة وستين من الفقراء ، وأنه
اشترى دارا في مزاد من ورثة رجل
توفي مدينا ، وتبرع بها وبشئها على
أولاده .

وبلغ من قيام المسلمين بواجبهم في
التكافل الاجتماعي ، أن عبد العزيز
ابن مروان ، الذي كان واليا على
مصر من قبل الأمويين ، أمر أن يوزع
زكاة المسلمين على الفقراء والمساكين
بها ، فلم يجد فقيرا ولا مسكينا
يوزعها عليهم ، لاستغناء الناس
بسيهم ، وبما أغدقه المسلمون
المياسير عليهم من البر والاحسان
فاضطر لصرفها في مصارف الزكاة
الأخرى .

زعم الماديين العداوة بين الدين والعلم

يزعم الشيوعيون أن الدين
لا يتعايش مع العلم ، وأنها خصمان ،
فهذا المؤلف يقول في ص ١٧ من
كتابه : (قضى الدين على التعايش

وتجاهل الأحاديث النبوية التي
تعظم شأن العلم ، كقوله صلى الله
عليه وسلم (من ظن أن للعلم غاية ،
فقد بخسه حقه ، ووضع في غير
منزله التي وصفه الله بها حيث يقول :
« وما أوتيت من العلم الا قليلا »
كما تجاهل اعتزاز السلف بالعلم
وحضهم عليه ، ومن ذلك ما قاله
مصعب بن الزبير لابنه : تعلم العلم ،
فإن يكن لك مال كان لك جمالا ،
وإن لم يكن لك مال كان لك مالا :
وقول الامام علي رضي الله عنه :
قيمة كل امرئ ما يحسن : الى غير
ذلك مما يشرف الاملا م والمسلمين ،
ولو كان هذا المادى (الشيوعى)
منصفا لا اعترف بأن أسلافنا وضعوا
أمتن القواعد لجميع المعارف التي

الصور ، فهل يعيش زعماءكم عيشة الكادحين منكم ، هل يأكلون ما يأكلون ، ويلبسون ما يلبسون ، ويسكنون ما يسكنون ، ويركبون ما يركبون ، قلها كلمة حق أيها الملحد الكذاب ، ان الطبقة عندكم شنيعة ، والعمال الكادحين محرومون ومسخرون تمخير الآلات التي يعملون عليها ، وجزاء المتذمر الاعدام فورا .

ان الرخاء والسعادة عند غيركم لا عندكم ، وان العمال في البلاد (الرأسمالية) أحسن حالا ، وأعظم حرية من العمال في بلادكم ، انهم يشاركون في الأرباح ، وينعمون بوفير الأرزاق ، ويملكون السيارات ، ويسكنون أنظف المساكن ، ولهم نقابات تدافع عن مصالحهم ، ولم يتخلف عن ركب السعادة سواكم ، تبيسون في حق ، وتصيحون في حق ، وتديرون المؤامرات ، وتفرحون بالمآسى ، وترقصون على الخراب والدمار الذي سببه مؤمراتكم ، فاخسئوا أيها الكذابون ، وغطوا وجوهكم خجلا من فشل ما أتم عليه من مبادئ أسستوها

ينعم بها البشر اليوم ، ولكن كيف يعرف الانصاف طريقه اليهم وهم لا يؤمنون ، وصدق الله تعالى اذ يقول : « وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » ويقول : « انها لا تعنى الأبصار ولكن تعنى القلوب التي في الصدور » .

تقد الدين والرأسمالية

يقول المؤلف الشيوعي فض الله فاه : (علينا اذن لكي نكون معاصرين لعصرنا ، أن نمارس في نفس واحد ، نقد السماء الدينية ، ونقد الأرض الرأسمالية ، نقد دور الافتاء ودور الصحافة ، نقد المناير ودور الاداعة) هكذا يقول في ص ٢٣ .

ونحن نقول : ماذا صنعتهم أيها الشيوعيون بالتكرر للاديان ، وتاليه للمال والاقتصاد ، وماذا فعلتم للعمال الذين وعدتموهم بجنان وارفة الظلال ، وماذا صنعتهم ببيادئكم التي قلمت انها لازالة الفوارق وتحطيم التفاوت بين الطبقات ، انكم جلبتم على العمال الفقر ، وقتلتم من ثاروا على أنظمتكم الفاشلة ، وقذفتهم في جليد سيريا ، ونظام الطبقات أصبحت صورته لديكم أبشع

على فراغ ، وبنيتموها على أوهام ،
وانكشف للناس زيفكم ، واقتضح
فيهم أمركم .

لقد مددتم أيديكم الى الدول
الرأسمالية ، تقترضون من أموالهم ،
وتطلبون الخبراء منهم ، وتسحون
لهم بفتح المصارف لديكم ، أفرايتم
كيف آل أمركم ، وانكشف غشكم
وغداكم .

لقد ناديتهم بالتأميم الشامل لكل
وسائل الاتاج ، فأدت هذه السياسة
الرغناء الى هبوط في الاتاج ، والى
كوارث اقتصادية هائلة ، فاستمع
الى خروشوف اذ يعترف بذلك
فيقول : ان البقرة التى يملكها
صاحبها ، تدر اللبن أكثر من البقرة
التي تملكها الدولة . بهذه العبارة
العزينة يعترف الرجل بما يهدم
المبادئ الماركسية من أساسها ،
ويظهر فساد آثارها وسوء نتائجها ،
فمتى تصحون من النوم أيتها
الغافلون .

اليساريون في مصر

ومن عجب أن يتألف في مصر
تنظيم يسارى ينتمى منهجا الى
الماركسية المادية ، وينتسب سياسة
الى الاتحاد الاشتراكي ، وينتمى
دينا . كما يزعمون - الى الاسلام ،
فكيف يمكن اجتماع هذه المتناقضات

ان روسيا الشيوعية التى تملك
أكبر حقول القمح في أوكرانيا ،
طلبت القمح من أمريكا ؛ لأن عمالها

في نظام واحد ، انه لن يكون ، فان الالتئاء الى الماركسية يقتضى الولاء اليها والى مصدر الوحي بها ، ويقتضى تبعا لذلك الكفر باقه كما يقول زعمائها ، فهذا لينين يقول : اننا لا نؤمن باقه ونحن نعرف كل المعرفة أن أرباب الكنيسة والاقطاعيين والبرجوازيين لا يخاطبونا باسم الله

الا استغلالات — وهذا ستالين يقول : العالم يتطور تبعا لقوانين المادة ، وهو ليس بحاجة الى عقل كلى — وقد حكينا لك من قبل ألوانا من سفاهاتهم .

وكما يقتضى الولاء للماركسية الكفر باقه ، يقتضى أيضا محاربة الملكية الخاصة على أية صورة من صورها ، تشبها بالمبدأ الذى انتضح لهم فشله فى بلادهم ، واضطروا الى طلب النجدة من البلاد (الراسمالية) .

ويقتضى الولاء للماركسية ، أن يكونوا حربيا على أمتهم ؛ لأنها لا تريد أن تسير فى قلب الشيوعيين ، فكلما يحارب الشيوعيون الماركسيون فى موسكو الشعب المصرى فى مصر ؛ لأنه أفلت من قبضتهم ، فهو لاء سوف يكونون أداة التنفيذ لحرب

داخلية يأمر بها سادتهم هناك ، وسوف يمدون العدة لها على مهل ان لم يشاءوها على عجل ، ويقتضى الالتئاء الى الماركسية أيضا ، أن يكونوا حربيا على الاشتراكية العربية المستمدة من تراثنا ، فى صورة حزب المعارضة أو شعبة المعارضة داخل الحزب الواحد كما يقولون .

لهذا كله لا تتوقع أن يخلص هؤلاء الماركسيون ، الا الى مصادر الوحي فى موسكو ولن يطيعوا غيرها ولن يكونوا فى خدمة سواها .

لقد ذكرتى (نكتة) الجمع بين الماركسية والاسلام ، بما فعله (مصطفى كمال أتاتورك) الشائر الأناضولى : فانه لما نهض بثورته فى الأناضول بعد احتلال الحلفاء للاستانة وما حولها ، جمع فى خيمة القيادة كل ما يفرى الشعب التركى بالثورة الدينية ضد المحتلين ، فقد وضع المصحف على مكتبه ، وعلقه فى كيس فاخر فوق رأسه ، ووضع البخارى أمامه ، وعلق المسابح فوق رأسه ، وأحاط نفسه بالعلماء والدرائش ، فلما تم له النصر على الحلفاء ، بفضل هؤلاء المتدينين

لا يصدقون أنفسهم فيما يزعمون ،
فما قصر الاسلام حتى يرفوه أو
يطلبوا النجدة من سواه ، ويبدو أن
شأنهم مع الاسلام ، كشأن أصحاب
مسجد الضرار وقصة هذا المسجد
تتلخص في أن بني غنم بن عوف
حسدوا اخوانهم بني عمرو بن عوف
على بنائهم مسجد قباء وصلاة النبي
صلى الله عليه وسلم فيه ، وقالوا
بني مسجدنا ، ونبت الى النبي
صلى الله عليه وسلم ليصلي فيه كما
صلى في المسجد الآخر ، ويصلي فيه
أبو عامر اذا قدم من الشام ، فأتوا
النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما
بنوه ، ودعوه أن يصلي بهم فيه ،
وزعموا أنهم بنوه لذي الحاجة وذو
الطة واليلة المطيرة ، وقالوا نحب أن
تصلي لنا فيه وتقدم بالبركة ، وكان
النبي صلى الله عليه وسلم يتجهز
للسفر الى تبوك ، فاعتذر لهم بذلك ،
ووعدهم بتحقيق ما طلبوه بعد عودته
من تبوك ولما رجع من تبوك أتوه ،
فدعا بقميصه ليلبسه ويأتيهم ، فنزل
عليه قوله تعالى : « والذين اتخذوا
مسجدا ضارا وكفروا وغيرهما بين
المؤمنين وارضادا لمن حارب الله

المتحسين » تنكر لكل هذه المظاهر
الدينية المفتعلة ، وظهر على حقيقته
المجافية للدين ، ومن تشريعات
لا تمت الى الاسلام ، ك مساواة
المرأة للرجل في الميراث ، وإباحة
زواج المسلمة من الكافر ، ومنع
أذان الصبح ، ولبس القبة اجباريا ،
لمحاكاة الغربيين في زهم ، وغير ذلك
من التشريعات التي يعبد بها عن
الخلافة والاسلام ، وقطع صلته
بالعالم الاسلامي كأنه هو المستول
عما أصاب تركيا من النكبات ، مع
أن المسؤولية كانت على زعماء تركيا
وسياستهم التي كانت تقوم على
استعباد العالم الاسلامي ، وجاء من
بعده عصمت آينوفو ليحاول قصر
الصلاة على فروض ثلاثة ، وحذف
صلاتين من الخمس التي أوجبها الله
يوما على المسلمين ، ولولا أن الشعب
التركي المؤمن ، رده بحزم الى
الصواب لثم له ما أراد .

يقول اليساريون أنهم مسلمون
مخلصون لدينهم ، وانهم يريدون
اقتباس الاصلاحات الماركسية في
نطاق الدين ، ونحن نشك في صدق
ما يقولون ، بل نؤمن بأنهم

حيث خرج من مكة ، فخرج أبو عامر الى الشام ، ومر بقيصر ، وكتب الى المنافقين أن استعدوا ، فاني آتيكم من عند قيصر بجند لنخرج محمدا من المدينة ، فمات بالشام وحيدا .

ألا فليعلم الماركسيون أننا لا نبالي بقولهم انهم متدينون ، ولا نبالي بصلاتهم وحضورهم المساجد وقراءتهم القرآن ، ولا يخدعنا مظهرهم عن مبادئهم ، بعد ما علمنا الله أن المظهر قد يباين المخبر ، والعلم قد ينافي السر ، وذلك في قوله تعالى في سورة البقرة: « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين : يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا أنفسهم وما يشعرون » الآيات ٨ - ٢٠ ومن لبس سراويل الايمان ، لا يعقل أن يلبس قميص الكفران .

أيها الماركسيون

إذا كانت بينكم وبين الماركسيين في موسكو ارتباطات فطوها ، بل أحرقوها ان كنتم صادقين في ايمانكم ، ولا تستعينوا بالماركسية على

ورسوله من قبل وليحفظن ان أردنا الا الحصنى والله يشهد انهم لكاذبون » فأمر النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من المسلمين قائلا لهم : « انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه » فنفذوا ما أمرهم به .

وقد أشارت الآية الى تفاق من بنوه ضارارا وتفرقا بين المؤمنين ، وانتظارا لمن حارب الله ورسوله من قبل أن يصلى فيه ، وهو رجل يدعى أبا عامر بن صيفى ، وكان يلبس المسوح في الجاهلية ، فكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم : وذلك أنه دخل عليه فقال : يا محمد ما هذا الذي جئت به ، فقال : جئت بالحنيفية دين ابراهيم . قال فاني عليها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لست عليها ، لأنك أدخلت فيها ما ليس منها ، فقال أبو عامر : أمات الله الكاذب منا طريدا وحيدا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (نعم أمات الله الكاذب منا كذلك) .

وانما قال أبو عامر مقالته ، معرضا برسول الله صلى الله عليه وسلم ،

افساد دينكم وتقويض أمتكم ، وأمضى سلاحا ، وأوسع نشاطا ،
وتفتيت وحدتكم ، ففى الاسلام خير مما فى ماركسييتكم ، فيه العدالة
الاجتماعية بأقصى معانيها ، وفيه
نصفه أهل الفقير من أهل الغنى ،
وفيه العمل للدنيا بجانب العمل
للدين ، وفيه دولة العلم والايمان ،
وفيه الحفاظ على العقل والمال ،
وفيه الاستثمار والادخار ، وفيه
الاختراع والابداع ، وفيه المدنية
والحضارة ، وفيه ما ليس له حصر
من ألوان المجد والتؤدد ، ومكارم
الأخلاق وضوابط الفقه والسمو
الروحي ، فلا تذهبوا بأمّتكم الى
حيث مسجد الضرار ، لتعلو به كلمة
أولئك الفجار ، ولتعلمن بآكم بعد
حين ، ونرجو أن يكون بهذا
للماركسية الى غير رجعة .

واجب العلماء والشباب والحكام

على العلماء فى هذا الزمان ، أن
يكونوا أكثر يقظة وأقوى حجة

فهم مسئولون عن حماية المسلمين
من زيف أهل الباطل ، وعلى الشباب
أن لا يخذعه زخرف الباطل ؛
والتمسح بالدين ، فقد سمحت
الشيوعية لدعاتها ، أن يتوسلوا
بالدين الى ما يتفنون ، حتى اذا
تمكنوا نكلوا بالدين وأهله ، وعلى
أبنائنا العمال أن يهتموا بدينهم
ومصائبهم ، واليوم عسر وغدا يسر ،
وسياتى الفرج القريب ويأخذ كل
ذى حق حقه ، ولا يفرنكم أولئك
الفاشلون ، الذين استتجدوا
بالرأسمالية ، لتتخذهم مما يمانون ،
بعد أن عضتهم الحاجة ، وأفلس
مبسادتهم ، وعلى الحكومات
الاسلامية ، أن تقف لهؤلاء النعمين
بالمرصاد ، حتى يهديهم الله ، ويطلقوا
ماركسييتهم علنا ، والا فلتبطل بهم
بدون هوادة ، والله المستعان على
على ما يصفون :

مصطفى محمد الحيدى الطير

من لدى السنة :

يسر الاسلام وسماحة

للإمام الشافعي رحمه الله

- ٩ -

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« ان الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد الا غلبه ، فسددوا ،
وقاربوا ، وأبشروا ، واستعينوا بالغدوة والروحة ، وشئ من الدلجة » .
رواه البخاري

تمهيد :

عند بيان أهداف الحديث قلنا :
ان الاسلام بنى تشريعه على مبدأ
رفع الحرج والمشقة ، والتيسير على
المكلفين ، وتقدير شئونهم ، ورعاية
أحوالهم ، وذكرنا في المقالات الماضية
تسعة أمثلة يتجلى فيها هذا المبدأ
القويم ، وكان المثال التاسع يتعلق
بشرعية قصر الصلاة الرباعية للمسافر
تيسيرا عليه ، وعناية بأمره ،
واستشهدنا على هذا بقوله تعالى :
« واذا ضربتم في الأرض فليس
عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة
ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ان
الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا » .
وقلنا : ان ظاهر الآية الكريمة
يفيد أن الخوف من فتنة الذين كفروا
- شرط بقصر الصلاة ، فلا قصر في
حال الأمن ، وأوضحنا أن هذا
الظاهر غير مراد ، وأن القصر شرع
للمسافر في حال خوفه وأمنه بدليل
ما رواه الجماعة الا البخاري عن
يعلی بن أمية قال : قلت لعمر بن
الخطاب : فليس عليكم جناح أن
تقصروا من الصلاة ان خفتم أن

يقتكم الذين كفروا ، فقد أمن الناس ، قال : عجبت مما عجبت منه ، فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : (صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته) •

هذا وينبغي ألا يفوتنا إمعان النظر في تعبير هذا الصحابي الجليل : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أتانا - ونحن ضلال - فعلمنا ، فكان فيما علمنا ... الخ •

وفي هذا المقال نحاول أن نتم الكلام على هذا المقال فنقول :

يدل أيضا على شرعية القصر في السفر مطلقا من غير فرق بين حال الخوف والأمن - ما رواه النسائي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - أتانا ونحن ضلال فعلمنا ، فكان فيما علمنا أن الله عز وجل أمرنا أن نصلي ركعتين في السفر) قوله : (ونحن ضلال) أي لا نعرف سبيل الحق والرشاد •

لا رب أنه تصوير رائع للاستشعار بمدى فضله عليه الصلاة والسلام - على صحابته ، وأمه ، وأثره العظيم في التوجيه إلى العلم المشرق ، والمنهج القويم ، وصدق الله تعالى حيث يقول في وصف رسوله الكريم : « وإنا لنعلم أن الله مستقيم » (١) •

ولما كان الاسلام يرتكز في تشريعہ على دعامة اليسر ورفع الحرج كما سبق ذكره - كان قصر الصلاة في السفر نهجا رشيدا حرص عليه النبي صلوات الله وسلامه عليه ، وخلفاؤه الراشدون من بعده ، روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : صحبت النبي صلى الله عليه وسلم وكان لا يزيد في السفر على ركعتين ، وأبا بكر وعمر وعثمان كذلك •

ففي كلام ابن عمر رضي الله عنهما الذي كان من أكثر الصحابة ملازمة للرسول صلى الله عليه وسلم ، وأحرصهم على الاستمساك بهديه دلالة قوية على أن القصر ينشط بالسفر مطلقا بلا تفرقة بين حالة الخوف والأمن •

روى الامام أحمد وأبو داود وابن حبان والبيهقي عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضى الله عنهما قال : أقام النبي صلى الله عليه وسلم بثبوك عشرين يوما يقصر الصلاة ، وروى أبو داود والترمذي عن عمران ابن حصين رضى الله عنه قال : غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وشهدت معه الفتح ، فأقام بمكة ثمانى عشرة ليلة لا يصلى الا ركعتين ، يقول : (يا أهل البلدة صلوا أربعا فانا منفر) .

وروى أبو داود والطيالسي في مسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة في المسير والمقام بمكة الى أن رجعوا ركعتين ركعتين .

(ثبوك) هو موضع من بادية الشام ، وكان الخروج لفزوة ثبوك في شهر رجب من السنة التاسعة للهجرة حينما علم النبي صلى الله عليه وسلم أن الروم وبعض القبائل العربية قد تجمعوا على الحدود بين

ولم يدفعهم الى هذا الا فقه في الدين ، وشعور بمبدأ الاستمسك بمبدأ التيسير الذي قام عليه هذا التشريع الحكيم ، وشوق الى طاعة رب العالمين ، وحرص على الطهر بحجته ، والوصول الى عطاءه الجزيل .

روى الامام أحمد في مسنده ، وابن حبان وابن خزيمة في صحيحهما عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ان الله يحب أن تؤتى رخصة ، كما يكره أن تؤتى معصيته) قال الامام الشوكاني في كتابه « نيل الأوطار » - عند التعليق على هذا الحديث - ما نصه :

فيه أن الله يحب اتيان ما شرعه من الرخص ، وفي تشبيه تلك المحبة بكرامته لا اتيان المعصية - دليل على أن في ترك اتيان الرخصة ترك طاعة كالترك للطاعة الحاصل باتيان المعصية . اهـ .

ولزيد التيسير على المسافر يظل مشروعا له قصر الصلاة اذا نزل ببلد - ولم يشو الاقامة به ، ولو طال مدة مكثه بهذا البلد .

بذلك ، وهو موضع من بادية الشام قريب من مدين الذين يمت الله اليهم شعبيا اهـ .

وظاهر ما ذكره صاحب المصباح - يفيد أن هذه البقعة لم تكن معروفة بهذا الاسم قبل غزوة تبوك، وانما حدثت لها هذه التسمية بسبب تلك الغزوة .

قوله : (شهدت معه الفتح) أى حضرت معه فتح مكة - قوله : (سفر) كصاحب وصحب ، أى مسافرون قوله : (المسير) أى السير والانتقال - قوله : (المقام بمكة) الإقامة بها .

فهذه الروايات السابقة أفادت أنه عليه الصلاة والسلام حين أقام بتبوك وبمكة - اعتبر نفسه مسافرا ، فظل يقصر الصلاة الرباعية في تلك الأيام الكثيرة ، واقتدى به في ذلك صحابته ، رضوان الله عليهم أجمعين .

هذا وقد اختلف الفقهاء في مدة الإقامة التي اذا نواها المسافر يعتبر مقيما ، ويلزمه اتمام الصلاة ، فعند الحنفية أقل مدة الإقامة خمسة عشر يوما - وعند الشافعية ومن معهم أقلها أربعة أيام .

الشام وبين شبه الجزيرة العربية يريدون حرب المسلمين ، فدعا عليه الصلاة والسلام الناس الى الجهاد ، وقاد الجيش الاسلامى حتى وصل الى تبوك ، وأقام به المدة المذكورة، فصالحه أهل هذا الموضع على أن يدغموا الجزية للمسلمين .

وتعتبر هذه الغزوة آخر غزواته صلى الله عليه وسلم .

وقد حققت خيرا كثيرا للمسلمين حيث دلت على قوتهم وبأسهم ، وألقت هيبتهم في قوس الروم ومن حالفهم من القبائل العربية ، فخضعوا لسلطان الاسلام ، من غير أن يلحق الجيش أدنى مشقة بحرب ومنازلة .

جاء في كتاب المصباح المنير - عند الكلام على مادة (باك) ما نصه :

باكك الناقة تبوك بوكا ، سمنت، فهي بائك بغير هاء ، وبهذا المضارع سميت غزوة تبوك ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم غزاها في شهر رجب سنة تسع ، فصالح أهلها على الجزية من غير قتال ، فكانت خالية من البؤس ، فأشبعت الناقة التي ليس بها هزال ، ثم سميت البقعة تبوك

الأدلة :

في الكلام على مدة الإقامة ما نصه :

(ولا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوما ، أو أكثر ، وإن نوى أقل من ذلك قصر) ؛ لأنه لا بد من اعتبار مدة ؛ لأن السفر بجامة اللبث ، فقد رناه بمدة الطهر ؛ لأنها مدتان موجبتان ، وهو مأثور عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ، والأثر في مثله كالخبر ، والتقيد بالبلدة أو القرية يشير إلى أنه لا تصح نية الإقامة في المفازة وهو الظاهر . اهـ مناقشة دليل الشافعية ومن معهم :
يرد على هذا الدليل بأن الثلاث التي وردت في أسلوب نهيه عليه الصلاة والسلام - هي قدر قضاء الحوائج ، لا لكونها غير إقامة .

الترجيح : يبدو رجحان قول الحنفية لأمرين :

الأول : قوة دليله والثاني أنه القول الذي يتحقق به للمسافر تيسير أعظم ، وبذلك يكون أكثر تلاقيا مع مبدأ اليسر الذي قام عليه التشريع الإسلامي .

واليك ما جاء في كتاب الهداية أيضا بشأن المسافر الذي ينزل ببلد ،

استدل الشافعية ومن معهم على أن المسافر يصير مقيما بنية أربعة أيام - بما ورد من نهيه صلى الله عليه وسلم للمهاجرين عن إقامة فوق ثلاث في مكة فتكون الزيادة عليها إقامة لا قدر الثلاث (١) .

واستدل الحنفية على أن أقل مدة الإقامة خمسة عشر يوما بما يأتي :

١ - ما روى عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما أنهما قالوا : إذا أقمت ببلدة وأنت مسافر وفي نفسك أن تقيم خمس عشرة ليلة فأكمل الصلاة ، وهذا انتوقيت لا مجال للرأي فيه ، فالظاهر أنهما قالاه سماعا من النبي صلى الله عليه وسلم .

٢ - لا بد من تحديد مدة للإقامة تتميز بها عن مدة السفر ؛ لأن السفر يصاحبه بعض المكث والراحة فقد رت هذه الإقامة بخمسة عشر يوما قياسا على مدة الطهر بجامة أن كلا منهما توجب الصلاة على المرأة الحائض ، وتسقط عنها ، ومدة الإقامة توجب اتمام الصلاة على المسافر .

جاء في كتاب « الهداية شرح بداية المبتدى » على مذهب الإمام الأعظم

(١) أنظر نيل الأوطار ج ٣ ص ١٧٧ ط الحلبي .

ولم ينو الإقامة به حيث يظل يقصر الصلاة ، وإن طالت مدة نزوله بهذا البلد :

(ولو دخل مصرا على عزم أن يخرج غدا أو بعد غد ، ولم ينو مدة الإقامة حتى بقى على ذلك سنين قصر) ؛ لأن ابن عمر رضى الله عنه أقام بأذربيجان ستة أشهر وكان يقصر ، وعن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم مثل ذلك . اهـ .

وظاهر أن هذا يتفق مع صنيع الرسول عليه الصلاة والسلام بمكة وتبوك ، وفيه تيسير أكثر على المسافر .

لذا نأخذ به ، ونرجعه واقعه أعلم . وقد رأينا من المفيد للقارىء أن ننقل له أيضا ما جاء فى كتاب « الاختيار لتعليل المختار للفتوى » فى مسألة مدة الإقامة للمسافر ، ومسألة المسافر الذى ينزل بلدا ، ويطول مكثه فيها من غير أن ينوى الإقامة بها .

فقد جاء فى المسألة الأولى ما نصه :

(ولا يزال على حكم السفر حتى يدخل مصره ، أو ينوى الإقامة خمسة عشر يوما فى مصر أو قرية) ؛

لأن السفر إذا صح لا يتغير حكمه إلا بالإقامة ، والإقامة بالنية ، أو بدخول وطنه ؛ لأن الإقامة ترك السفر ، فإذا اتصل بالنية أتم ، بخلاف المقيم حيث لا يصير مسافرا بالنية ؛ لأن السفر انشاء الفصل ، فلا يصير فاعلا بالنية ، وأما دخول وطنه فلأن الإقامة للارتفاق ، وأنه يحصل بوطنه من غير نية ، وكذا قل أن النبى وأصحابه كانوا يسافرون ، ويعودون الى أوطانهم مقيمين من غير نية ، وأما المدة خمسة عشر يوما فمنقولة عن ابن عباس وابن عمر ولا يعرف ذلك الا توقيفا ؛ ولأن السفر لا يخلو عن البت القليل ، فاعتبرنا الخمسة عشر كثيرا فاصلا اعتبارا بمدة الطهر ، اذ لها أثر فى إيجاب الصلاة واسقاطها ، وجاء فيه — متعلقا — بالمسألة الثانية ما يأتى :

(وإن نوى أقل من ذلك فهو مسافر وإن طال مقامه) لما روى أنه عليه الصلاة والسلام أقام بتبوك عشرين ليلة يقصر الصلاة ، وعن أنس قال : أقام أصحاب رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بالسوس تسعة أشهر يقصرون الصلاة اهـ .

منشاوى عثمان عيود

هل كان تولستوى

الشاعر الروسي أنفيلسوف مسلما . . .

للدكتور عبد الودود شلبي

في عام ١٩٠١ قامت قيامة الألكسندر الروسي على المصلح الاجتماعي والكاتب الكبير الكونت ليون تولستوى ، حين نشر كتابه عن « البعث » وتحدث فيه عن المسيح بما يخالف تعاليم الكنيسة الأرثوذكسية الشائعة . وقد كان الأستاذ محمد عبده - على عهدنا به في كل ما يتصل بالحركات الفكرية في الشرق والغرب - شديد الاهتمام بتبع آراء المفكر الروسي وردود خصومه في هذا الموضوع الخطير . فلم يكن غريبا علينا أن نعرف أنه بادر بإعلان تأييده للحكيم الجليل مسيو تولستوى ، وأنه أرسل إليه في ٨ أبريل ١٩٠٤ خطابا جديلا باللغة العربية ، قامت بترجمته الى اللغة الانجليزية ليدي آن بلنت « الكاتبة المستشرقة ومترجمة « المعلقات » الى اللغة الانجليزية » وزوجة

الشاعر « ولفرد سكاون بلنت » صديق محمد عبده مؤلف الكتب السياسية المشهورة عن مصر والسودان والهند .

وهاتان رسالتان متبادلتان بين الامام الشيخ محمد عبده والكاتب الفيلسوف تولستوى :

١ - من محمد عبده الى تولستوى :

« عين شمس بضواحي القاهرة في ٨ أبريل ١٩٠٤

أيها الحكيم الجليل مسيو تولستوى . لم نحظ بمعرفتك ومعرفة شخصك ولكننا لم نحرم التعارف بروحك . سطع نور من أفكارك . وأشرقت في آفاقنا شمس من آرائك آلفت بين قوس العقلاء ونفسك . هداك الله الى معرفة سر الفطرة التي فطر الناس عليها ووفقك على الغاية التي هدى

البشر إليها ، فأدركت أن الانسان جاء الى هذا الوجود لينبت بالعلم ويشمر بالعمل ولأن تكون ثمرته تبعا ترتاح به نفسه وسعيا ييقى ويرقى به جنسه ، وشعرت بالشقاء الذى نزل بالناس لما انصرفوا عن سنة الفطرة واستعملوا قواهم التى لم يمنحوها الا ليسعدوا بها فيما كدر راحتهم وزعزع طمأنينتهم نظرت نظيرة في الدين مزقت حجب التقاليد ووصلت بها الى حقيقة التوحيد ورفعت صوتك تدعو الناس الى ما هداك الله اليه وتقدمت امامهم بالعمل لتحمل نفوسهم عليه . فكما كنت بقولك هاديا للعقول كنت بملك حائا للمزائم والهمم وكما كنت وكانت آراؤك ضياء يهتدى به الضالون كان مثالك فى العمل اماما يقتدى به المسترشدون وكما كان وجودك توبيخا من الله للأغنياء كان مددا من عنايته للفقراء وان أرفع مجد بلغته وأعظم جزاء قلته على متاعبك فى النصيح والارشاد هو هذا الذى سموه بالحرمان والابساد . فليس ما كان اليك من رؤساء الدين سوى اعتراف منهم أعلنوه للناس بأنك لست من القوم الضالين . فأحمد الله

على أن فارقوك بأقوالهم كما كنت فارقتهم فى عقائدهم وأعمالهم . هذا وان نفوسنا لشيقة الى ما يتجدد من آثار قلعتك فيما تسبق من أيام عمرك ، وانا لنسأل الله أن يمد فى حياتك ويحفظ عليك قواك ويفتح أبواب القلوب لفهم ما تقول ويسوق الناس الى الاهتداء بك فيما تعمل . والسلام .

مفتى الديار المصرية

محمد عبده

حاشية : اذا تفضل الحكيم بالجواب فيمكن باللغة الفرنسية فاني لا أعرف من اللغات الأوروبية سواها .

محمد عبده

٢ - من تولستوى الى محمد عبده:

صديقى العزيز .

« تلقيت خطابك الكريم الذى يفيض بالثناء على . وانى أبادر بالجواب عليه ، مؤكدا لك ما أدخله على نفسي من عظيم السرور حين جعلنى على تواصل مع رجل مستنير أن يكن من أهل ملة غير الملة التى ولدت عليها وريت فى اكتافها ، فان دينه ودينى سواء ، لأن المعتقدات

صديقى العزيز .

مختلفة وهي كثيرة ولكن ليس يوجد
 الا دين واحد وهو الصحيح ..

وأمولى ألا أكون مخطئا اذا
 افترضت ، اعتمادا على ما ورد في
 خطابك ، ان الدين الذى أومن به
 هو دينك أنت ، ذلك الدين الذى
 قوامه الاقرار بالله وشرعته والذى
 يدعو الانسان الى أن يرضى حق
 جاره ، وأن يحب لغيره ما يحب
 لنفسه ، وأحسب أن جميع المبادئ
 الصحيحة تصدر عن هذا المبدأ وهي
 واحدة عند اليهود وعند البرهمنيين
 والبوذيين والمسيحيين والمحمديين ..

واعتقادی أنه كلما امتلات الأديان
 بالمعتقدات والأوامر والنواهي
 والمعجزات والخرافات تفشى أثرها

في ايقاع القرعة بين الناس ، ومشت
 بينهم تبذر بذور العداوة والبغضاء ..
 وبالعكس كلما نزعنا الى البساطة
 وخلصنا من الشوائب اقتربت من
 الهدف المثالي الذى تسمى الانسانية
 اليه ، وهو اتحاد الناس جميعا ..

من أجل هذا ابتهجيت بخطابك
 ابتهاجا غامرا ، ووددت أن تقوى
 بيننا أواصر القرى والتواصل ..

ما رأيك في مذهب الباب ومذهب
 بهاء الله وأنصاره ؟ ..

تفضل أيها المفتي العزيز محمد
 عبده بقبول وافر التقدير من
 صديقك ..

ليون تولستوى

اياس بن معاوية :

دخل اياس بن معاوية الشام وهو غلام فقدم خصما له الى
 بمض القضاة وكان الخصم شيخا فصال عليه اياس بالكلام
 فقال له القاضى : خفض عليك فانه شيخ كبير فقال اياس :
 الحق اكبر منه قال اسكت ، قال : فمن ينطق بحجتي أن
 سكنت . قال : ما أراك تقول حقا . فقال : لا اله الا الله . فدخل
 القاضى على عبد الملك فأخبره فقال : اقض حاجته وأخرجه
 من الشام لئلا يفسد أهلها .

مقيقة لهذا الفيلم ..

محمد رسول الله ..

للككتور محمد سعاد ممدوح

التي أضافها محمد عليه السلام لهذه
الصفة الى التاريخ الانساني ، في
الصورة المقننة ، بجلالها وبيائها ،
وتأثيرها ، وأيضا باقتدار الفن
السينمائي ، وبراعته في تكوينها
وتزينها بأن صاحب هذه الأحداث
الخارقة انما هو رسول الله حقا .
وذلك هو ما يصلح أن يكون بصورة
صادقة أداة حقيقية ناجحة وغير مزيفة
في الدعاية للإسلام كما يريد أن يقول
ذلك واضعو « الفيلم » : ولكن
واقع الفيلم لا يؤدي هذا الفرض
الأساسي الذي يضفي عليه صفة
المشروعية ، والذي لا يطلب منه غير
أدائه بالقصد الأول .

لم يكن الفيلم بعيدا عن الفرض
الأصيل - الا سردا لمجموعة من
الحوادث المتعاقبة الكبيرة المتراخمة
المحشورة حشرا خافقا في حياة النبي
عليه السلام - من عصر الجاهلية الى

أتبع لي أن أشاهد فيلم « محمد
رسول الله » في عرض خاص في دار
الفنون . فخرجت منه بعد جلسة
مضنية استمرت ثلاث ساعات ونصف
ساعة بالانطباعات والملاحظات الآتية:

أولا : أن هذا العنوان الجليل
لا ينطبق بصورة فنية وصادقة على
الأحداث التي اعتبرها واضعو
« الفيلم » موضوعا له : ذلك لأن
دلالة هذا العنوان الجليل المتبادرة
منه هي اعطاء صورة رائمة وجليلة
عن الدور الانساني والحضاري
العظيم في التاريخ العالمي . المصنوع
بأداة الوحي والرسالة اللذين تشعر
بهما كون محمد - عليه السلام -
رسول الله .

فكان يقتضى ذلك أول ما يقتضى ،
أن يتوجه عمل « الفيلم » الى إبراز
القيم الاسلامية للانسانية والحضارية

على الزينة ، تضع على جسمها أفخر الثياب وأقسىها وتلبس حول عنقها ومعاصمها أغلى عقود الماس واللؤلؤ ، وأسورة الذهب المراساة • وتكسو صفعة وجهها بأفتن الأصباغ ، وهي مع ذلك تمثال من الرخام البارد ليس فيها جاذبية ، ولا نبض ، ولا معنى •

هكذا هو هذا الفيلم الذى يبدو فيه سخاء التشييد والبذل وعظمة الصنعة السينمائية ولكنه يخلو من الروح والمعنى • والدلالة المقصودة بموضوعه ، وهو الدعوة للإسلام •

ثانيا : ونعتقد أن أكبر الأسباب التى وضعت « الفيلم » فى هذا المستوى المطامن برغم الجهود الجبارة التى بذلت فى إيجاده حقيقة علمية « سيكلوجية » - ترجع الى قوانين النفس غابت عن المؤلفين والفنيين الذين عملوا على إخراجه وهو أنه ليس من الممكن الآن وجود « الممثل » الذى يستطيع أن يمثل تمثيلا صحيحا أحدا من الصعابة رضوان الله عليهم ، أو يستطيع أن ينقل إلينا قطعا حية من عصر التبريد - صلى الله عليه وسلم - لماذا ؟ لأن

آخر حياته - صلى الله عليه وسلم - بحيث كان يظهر من الخطأ القنى الواضح حشد كل هذه الأحداث الكثيرة الكبيرة فى وعاء « فيلم » لا يستوعبها •

ومن هنا فقد عرى هذا « الفيلم » عن عنصر « التحليل » ، وجبرت الأحداث المعروضة من خلاله « برغم ضخامتها ملهوجة سريعة متراكبة ، فى جو من الصمت والجمود ، والآلية الغرساء •

ولم تكن صور الأحداث معبرة عن معانيها التاريخية بقدر ما كانت معبرة عن تفوق الصنعة السينمائية وفيض ثرائها •

ومن أجل ذلك فقد كان الاسم الصحيح للملائم لمادة الفيلم وموضوعه - فيما أرى - كما ظهر على الشاشة: « أحداث فى كفاح الرسول » أو أى اسم آخر • غير محمد رسول الله •

ومن أجل ذلك فقد سمحت لنفسى أن أعبر عن وصف هذا الفيلم بمباراة عامة مجسلة ألقيتها الى بعض الصحفيين فى حديث طلبه منى عن هذا « الفيلم » فقلت : ان هذا الفيلم يشبه امرأة واسعة الثراء والقسوة

الشخصيات الانسانية لها آفاق وعوالم ومنظورات على قدر ما يرسخ فيها من الملكات والعقائد ، والعلوم ومذاقات الوجدان ، ويصعب ان لم يكن مستحيلا ، على نفس من أفق معين ، أن تنتقل بمحض الصنعة والتشبه ، بفعلها ووجدانها ، الى مدارك أفق آخر ومنظوراته ، ومذاقاته ، لأنها في هذه الحال تفقد الملكات والانطباعات التي تمكنها من ادراك حقائق الأفق الذي تطلعت الى الانتقال اليه لنقل محتوياته ، وحكاية منظوراته في عملها .

وهذا التباين المقطوع بوجوده في آفاق الشخصيات الانسانية المختلفة يجب أن يعد مانما حقيقيا وعلميا من اقتدار شخصية مثله على اتمام دور شخصية من افق مضاد لأفقها ، وبقدر زيادة هذا التضاد يزداد عجزها . حتى يكون تمثيلها للشخصية المختلفة عنها مسخا لا تمثيلا .

طبق هذه القاعدة التي أمثلتها لك على وضع من اوضاع الفيلم التي لاحظتها أثناء مشاهدته .

أول شروط التمثيل الحي الصحيح وجود ضرب من التشابه بين صفات الممثل ، والشخص الذي يمثله . وضرب من المقاربة بين شخصيتهما ومزاجها في مذاقات العقل ، والوجدان ، في المعقولات ومثارات الشعور وناحية النظر للحكم على الأحداث ، والأشياء .

أما عند تباين وتناقض الشخصية، والمزاج بين الممثل والشخصية التي يقدم على تمثيلها ، واختلاف مناحي النظر بينهما للحكم على الأشياء المنظور اليها بالصحة والفساد ، أو القبول والرفض ، فلا يكون التمثيل في هذه الحال ، تمثيلا حيا قائما بالفرض المقصود منه .

ومن الصعب في نظرنا - ان لم يكن من المستحيل أن يستطيع ممثل ملحد مثلا اصابة الصديق أو المقاربة في تمثيل شخصية عظيمة الايمان كشخصية أحمد بن حنبل أو سفيان الثوري ، أو ممثل داعر مثلا لا يعيش الا في مسالك الشهوات العارية ، والفرائز المسفة ، أن يمثل شخصية عارفة في معاني الاخبات والخشوع كالجنيد ، أو بشر العافي : ذلك لأن

متقن ، وقد شهد له انطوني كورنى -
ولكن اختلاف أفق الشخصيتين منع
عبد الله غيث من أن يظهر حمزة
رضى الله عنه - في الصورة المطابقة
لحقيقة شخصيته وأن كان قد بلغ -
فيما اعتقد - أوج ما يطلب منه .

أنقل هذا المعنى كله برمته وأجمله
ميزانا للممثلين الذين مثلوا شخصيات
الصحابة في « الفيلم » وأى ممثلين
غيرهم ، نجد من المستحيل اقتدار أى
مثل في هذا العصر على تمثيل صحابة
رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
أوحكاية أحداث العصر الأول بما
تمليه من الروح والالهام .

وقد خطر لى هذا المعنى لأول مرة
سنة ١٩٥٧ لما شاهدت رواية خالد
ابن الوليد ، وأشارت اليه في حديث
صحفى أملتته على محرر مجلة
« الثبان المسلمين » في ذلك الوقت .

سأل سائل فما هو الضابط الذى
نستطيع أن نميز به علامة صعود الممثل
الى مرتبة التمثيل الحقيقى للشخصية
التاريخية التى يمالج دورها وأظهارها
في أفقها ومستواها من علامة عجزه
واخفاقه في ذلك المطلوب . لاسيما

الممثلان النابغان الفاضلان الاستاذ
حمدي غيث وأخوه الاستاذ عبد الله
غيث ، أعرفهما معرفة جيدة فهما من
أسرة أصيلة في الشرقية ، وكان
أبوهما عمدة بلدهما .

ان وراثة العمدة وبقاء صفات
هذا النوع المتميز من الرجال لاشك
كامن في هوسهما لا يمكن افتراض
زواله : وقد مثل حمدي غيث « أبى
سفيان » واعتقد أنه فجح في ذلك
نجاحا لاثابته فيه ، لأن وراثة العمدة
تعطى استعدادا مشابها لشخصية أبى
سفيان في دهائه وقد كان « أبو
سفيان » عمدة مكة ، أيضا ، فهذه
المشابهة في الاستعداد نجح « حمدي
غيث » في دور « أبى سفيان » .

وأما الاستاذ عبد الله غيث - وهو
يعلم مقدار صداقتى له ولاسرتة من
قبل خمس وثلاثين سنة وأكثر وقد
مثل دور حمزة - رضى الله عنه -
فليأذن لى أن أقول : أتى لاحظت
فارقا ملحوظا بين الشخصية التى
مثلها والشخصية التى كنت أختزنها
في ذهني عن حمزة - رضى الله عنه .
لاشك أن عبد الله غيث ممثل بارع

ولا عن شخصيات أصحابه ، فإذا مثلهم مثلوا العصر الراهن - وافقهم في الموهبة والاقتدار ، وصفات النفس ، دون أفق أولئك الصحابة الكبار - في عظمة تمثيلهم ، فجاءوا بهم أمام العامة صورا مشوهة وناقصة ، فيظن العامة ممن لم يقرأوا تاريخهم فيحسوا بصور شخصياتهم أن هؤلاء الصحابة - رضى الله عنهم ، هم في المستوى المنخفض الذى انتهى اليه عجز المثاليين لهم .

ويزيد الخطر عندما تعرض صور هذه الشخصيات الكبيرة على أبناء الأمم الأجنبية الذين لم يقرأوا من تاريخ بناء مجد الاسلام شيئا أصلا أو قرؤا شيئا ناقصا . أو دخلته المصيبات الدينية .

ثالثا : ان هذا الفيلم يرى متسخ التكوين ، ونمنى بذلك أن أحداث « الفيلم » تبدو في أثناء العرض ، وكأن كل حدث منه مستقل بنفسه معزول عن غيره : بمعنى أن أحداث الفيلم لا يمهدها السابق لللاحق ولا يشير اليه بصلة القرابة والترابط - الا من حيث يتصور المشاهد بعلم سابق وحلة الموضوع

فيما اذا كانت هذه الشخصيات المثلثة شخصيات تاريخية لم ترها .

والجواب : ان قراءتنا للتاريخ تعطينا عن الشخصيات العظيمة التاريخية التى نقرأ عنها أقرب الصور الى الصدق والواقع ، لأننا ننشئ الصور بعقلنا المستقل عن مواد موضوعية سجلها التاريخ . وتظل هذه الصور قائمة في أذهاننا في الاطار ذهنى الذى صنمته قراءتنا لصفات أصحابها وأحداثهم التاريخية التى لا بست وجودهم أثناء الحياة ، فإذا وقع تمثيل المثل دون هذه الصورة الثابتة كان عجزا وظلما لصاحب الشخصية التاريخية . وان وقع مشابها لتلك الصورة الذهنية المصنوعة بشار الثمور عن مادة القراءة عنه كان تمثيل المثل في هذه الحال تمثيلا صحيحا وناجحا .

ومن هذا الملحظ يجيء خطر تمثيل النبى عليه السلام - وتمثيل الصحابة في هذا العصر الذى لم يقرأ فيه عامة الناس تاريخ النبى ، ولا تاريخ أصحابه ، فلم تحصل في أذهانهم تصورات صحيحة عن شخص الرسول - صلى الله عليه -

هي ديانة الروم الذين أرسل النبي الكتاب إلى ملكهم ، ولا جاءت رواية النص بهذا اللفظ بل جاءت بقوله - عليه السلام - « فان توليت فمليك اثم الاربسين » وهم الفلاحون والأجراء .

وهكذا صدر « الفيلم » بهذا الخطأ الذي لا يمتدح عنه .

المثال الثاني :

يثبت « الفيلم » أن الذين دخلوا النار الذي اختبأ فيه النبي ، أثناء مراحل الطريق إلى الهجرة كانوا ثلاثة : النبي صلى الله عليه وسلم - وأبو بكر - رضي الله عنه - والدليل عبد الله بن أرقط الذي كان يدهما على الطريق .

هذا غير صحيح قطعاً ، إذ لم يكن في النار الا اثنان : شخص النبي - صلى الله عليه وسلم - وشخص أبي بكر - رضي الله عنه - ولم يكن معهما ثالث : كما قال تعالى « الا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في النار » كما ورد في الحديث في خطاب النبي لأبي بكر ، وقد رأى منه الحزن والخوف حينئذ : « ما تقول

التي تشير إلى الترابط بين هذه الأحداث ، وذلك فقد لاحظت أنه لا يفهم هذا الفيلم على حقيقته الا من كان قرأ السيرة المحمدية فهو مستعين بقرائنه لها على المتابعة الواعية لترادف حوادث الفيلم ومناظره ، أما غيرهم فيصعب عليهم فهمه .

رابعاً : وهو من أسوأ عيوب الفيلم - عدم المطابقة التاريخية بين بعض حوادث « الفيلم » . وخبر التاريخ المتفق عليه عند أهل العلم ، ولذلك أمثلة :

المثال الأول :

في أول « الفيلم » وفاتحته يقدم لنا صورة ملك الروم وقاريء بين يديه يقرأ له الكتاب الذي أرسله إليه النبي بدعوته للإسلام ، وبهذا النص : « أسلم تسلم يؤتاك الله أجر ك مرتين فان توليت فانما عليك اثم الجوس » :

وهذا النص مشتمل على خطأ فاضح ، واضح . ما كان يجوز لواضعي الفيلم أن يقعوا فيه - وذلك في كلمة « الجوس » فمن المعلوم أن الديانة المجوسية لم تكن

بالنسبة للمشاهد العادى غير المنبعث على التدقيق فيما يرى ، وكما حصل الاجهام فى قطعه العنبر الذى حمله « عداس » من أهل بستان الطائف ان كان أعطى له هو أم أعطى للنبي عليه السلام .

وأعترف بأن موضوع هذه الملاحظة ما يختلف فيه الأنظار من حيث لم تكن خالصة الموضوعية ، وكان للتقدير الشخصى فيها مجال ، ولكنى قدمت حكم احساسى .

سادسا : لقد لاحظت كما لاحظ غيرى من العلماء الذين حضروا معى مشاهدة هذا الفيلم .. ان مشاهد الحروب فى الفيلم « استغرقت وقتا أطول مما كان ينبغى أن ينفق فى عرضها ، وان ذلك أمر يمت على التأمل فلماذا ؟ هل يتوهم من ذلك إشارة الى أن الاسلام كان حريصا فى بث دعوته على استعمال السيف ، أم ان طول مدة مشاهد الحروب نسبيا كان مصادفة . أو كان استعراضا فنيا ، كل ذلك يذهب اليه الوهم .

فى اثنين الله ثالثهما » : وهذه النصوص قاطعة بثبوت الخطأ التاريخى فى الواقعة المذكورة التى يثبتها « الفيلم » .

المثال الثالث :

بصور الفيلم « بلال » مؤذن الرسول فى صورة غير صحيحة ، وغير معقولة وغير لائقة بكرامة هذا الصحابى الجليل : بصورة انسان متزوع الثياب الا من خرقة ملفوفة على عورته المغطاة ينطلق للأذان فى هوج وبلاهة ، وهذا غير صحيح ، فقد شرع الأذان فى السنة الأولى من الهجرة فى المدينة وقد خلص المسلمون المكبون من أذى قریش وكيدها وأصبحوا فى دار كرامة وأمن ، ولا نظن ، بمنى « بلال » فى هذه الحال أن يظل عارى الجسد بتلك الصورة البشعة ، وأن لا يجد ثوبا يكتويه نفسه وهو ينطلق للأذان .

خامسا : وجود مسارب فى بعض مشاهد « الفيلم » يتوهم منها الناظر أثناء الحوار الواقع فيها ، كأن صورة النبى بين الحاضرين ، ولا يستيقن منها أن الخطاب لفائف ، ولا سيما

أما بعد : فهذه جملة الخواطر والانطباعات . والملاحظات التي حضرتني وأنا جالس الى عرض مادة «الفيلم» ومشاهدته : ثلاث ساعات ونصف متتابعة . مشدود الفكر والبصر الى الشاشة المتحركة .

والسؤال المطروح الآن : هل يجاز هذا « الفيلم » خدمة للدعوة الاسلامية - كما يدندن بذلك الداعون لاجازته ، أم تمنع اجازته من أجل الملاحظات التي أثبتناها عليه ، وملاحظات غيرنا من أهل العلم أيضا ؟ .

والجواب ان المسلمين اختلفوا في كون هذا « الفيلم » نافعا للمسلمين والاسلام أم أن في نشره عليهم اضرارا بهم ، واساءة لدين الاسلام تقول : فاذا كان محتملا للنفع والضرر - ولم يقطع بأحدهما - وهذا أقل القرض فيه ، فإن العمل بالاحتياط المطلوب شرعا ، وعقلا يقضى بترجيح مننه على نشره لأن درء المفسدة مقدم على جلب المصلحة، كما هي القاعدة الشرعية المجمع عليها عند الفقهاء ، واتفق عليها سائر العقلاء .

وبالله التوفيق .

د. محمد سعاد جلال

شذرات اللسان :

- قال الإمام الشافعي : من أراد أن يقضى الله تعالى له بالخير فليحسن الظن بالناس .
- قال معروف الكرخي : علامة مقت الله للعبد أن تراه مشغلا بما لا يعنيه .
- من أبي ذر قال : « كان عمر ربما يأخذ بيد الرجل والرجلين من أصحابه فيقول قم بنا نرداد إيماننا » .
- عن ابن عباس قال : « خذوا الحكمة ممن سمعتموها منه ، فإنه قد يقول الحكمة غير الحكيم وتكون الرمية من غير الرامي » .
- قال عمر بن الخطاب « لا يفركم من قرأ القرآن إنما هو كلام نتكلم به ولكن انظروا من يعمل به » .

البخاري المفقري عليه السلام من تصنيفه الحديث

- ١٦ -

ولو أني بليت جاسي خولته بنو عبد المذان
لهمان على ما ألقى ولكن تعالوا وانظروا بمن ابتلاني

نعم لو أن أمير المؤمنين في الحديث قد تناوشته في حياته هذه الحراب العابثة التي يشعذ أستها فنام من حاقدي المستشرقين والصهيوليين ثم يسلون هذه الحراب إلى شذمة قد انحطت عن مستوى شرف البحث وحادت عن المنهج العلمي لكان قد تمثّل جذين البيت من مسرارة السخريّة .

أجل . ولقد وقفت موقف المتعجب إزاء هذه الظروف التي تعلو فيها أصوات ما كانت لتجد مناخاً لظهورها وانطلاقها ، لو أن للحديث الشريف أجناده وحفاظه وحكامه ومسنديه ، ولو أن له مدارس ومجالسه .

(ان الدجال أصلاً وأساساً (١١١) هو كل مفسد في الأرض وكل مغير لأمور الدين (١١١) وكل ماسخ لجمال الحق ولشرعة الله ، وذلك إنسان

ذلك أن صاحب هذا المنشور المشبوه يسوق بلهجة تطفح باللفو والجهل حديث المسيح الدجال فينتيه ويثبته ، وزيفه ويصححه ، وسلم ويكابر ، فصح فيه قول القائل :

لو أن خفة عقله في رجله سبق الغزان ولم يفته الثعلب

حدث هذا فيما زعمه الحديث رقم ٢٩ ثم يسوق حديث الدجال ، ويمتد بسرد براهين الزيف والبطلان التي يزعم أن له عقلاً استعدها منه ويمهد لذلك بقوله :

تطبع بينهم وعلى أعينهم مثل هذه الجهالات على ورق أبيض ثم تشكو من أزمة الورق .

وحقيقة الحديث - وقد ذكر في صحيح البخارى أمر الدجال في بضعة مواضع - ففى المجلد الثانى من كتاب الحج باب لا يدخل الدجال المدينة ، كما أنه مذكور فى باقى المجلدات فى كتاب التوحيد وكتاب الأنبياء ، وكتاب بدء الخلق، وكتاب الفتن ، وقد رواه من الصحابة أبو سعيد الخدرى ، وأبو بكر ، وعبد الله بن عمر وأبو هريرة ، وابن عباس ، واسناد كل منها من أعلى الأسانيد وأصحابها وأقواها وانظر الى اسناد كهذا : حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث بن سعد عن عقيل عن ابن شهاب الزهري قال : أخبرنى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا سعيد الخدرى قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا طويلا عن الدجال فكان فيما حدثنا به أن قال : «يأتى الدجال وهو محرم عليه أن يدخل قصاب المدينة بمضى السباح التى بالمدينة فيخرج اليه يومئذ رجل خير الناس

موجود فى كل زمان ومكان الخ) ثم يمضى فى كلامه المتهاافت الركيك المركب تركيبا غريبا على لغة القرآن ، لغة العرب ، غريبا على لغة أدنى المثقفين وصغار المتعلمين .

(ان عرفنا أن المسيح الدجال هو واحد من تلامذة الشيطان وأتباعه وأن الله يقول عن إبليس ذاته : « ان كيد الشيطان كان ضعيفا » . فكيف نصدق أنه يعطيه القدرة على احياء الموتى مع أنه تلميذ لابليس وكيف نصدق أن الله شريك (١١١) فى القدرة على احياء الموتى وكيف نصدق أن الله شريك !! فى القدرة على احياء الموتى ونحن نعلم تمام العلم أن ذلك هو الشرك الصريح) ثم يعزو الحديث الى مجلد ١ ج ٥ وهو غير صحيح فليس فى المجلد الأول شيء اسمه ج ٥ وليس الجزء الخامس فى المجلد الأول ، وانما هو الجهل بالبخارى ومعترة مرة أخرى اذا كنا قد آذينا ثقافة القارىء وعلمه بنقل هذا الهذيان السخيف ، ولكن لا مناص فى معرض تزييف الزائف وصرع الباطل أن يتعرض بأهله فيفتضحوا للناس ، ويعرف الناس مدى المساة التى تتأب الأمة حين

اذن يسلم هؤلاء بظهور المسيح الدجال ولكن في كل عصر ، فادا دقت في كلامهم لتعرف تصورهم له ونمطه الذى يأتى به للناس فلا تجده الا شخصا من عامة الناس ، ولو كان الأمر كذلك لما كان هناك داع للتنبيه عليه ونعته وتمييزه وذكر أوصافه ، التى من خلالها سلم صاحبنا ولأول مرة بالمسيح الدجال ، ولكن فيمن يكونون الجمعيات باسم الدين لتضليل المسلمين ، وبمن يصنعون كتباً مسودة لمحو ما بقى من معالم الايمان في قلوب المؤمنين وهم يزعمون السلفية ويدعون التوحيد ونصرة الحق (كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا) .

وصاحبنا يصدق بالدجال على النحو الذى يقبله عقله وفهمه وينفى أن يوصف الدجال باحياء قتيله الذى قتله يده ، لما في هذا من الشرك للاعتراف بقوة خارقة ليست الا لله تعالى) .

والأمر الثانى أن الله تعالى قال :
(ان كيد الشيطان كان ضعيفا)

أو من خير الناس فيقول : أشهد أنك الدجال ، فيقول الدجال : أرايت ان قتلت هذا ثم أحيتته هل تشكون في الأمر ؟ فيقولون لا ، فيقتله ثم يحييه . فيقول حين يحييه ، والله ما كنت قط أشد بصيرة منى اليوم ، فيقول الدجال : أقتله فلا أسلط عليه .

وقد ذكر الشوكانى في التوضيح مائة حديث من أحاديث ظهور المسيح الدجال ، وهى في الصحاح والمعاجم والمسانيد ، والتواتر يحصل بها دولها ، فكيف بمجموعها .

ومن رواها سفينة وعمران بن حصين وابن مسعود وهشام بن عامر وعبادة بن الصامت وأبو هريرة وألس وأبو أمامة وعلى ومحب بن الأدرع وعائشة وجابر وأبو الدرداء ومجمع بن جارية وعبد الله بن مغنم وفاطمة بنت قيس وأبى بن كعب وأبو سعيد الغدرى ، وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو والمغيرة بن شعبة ، وبالرجوع الى فحوى اعتراض المعترض نجد أنه ثبت المسيح - ومعجم جاءه المهمله مع أن روايات البخارى كلها بالمهمله - شائما في تلاميذ الشيطان .

خير الناس أو من خيار الناس ، وقد يكون الرجل في حالة اغماء ثم أفاق ، والأمر لا يستدعى التكذيب بالأحاديث ، ولا يسوغ الحكم على من يصدقها بالشرك والكفر والخروج من الملة .

وإذا حكم أن من يعتقد في جواز وقوع أحياء الميت على يد المخلوق كافر فيكون القرآن حين حكى عن إجراء أحياء الموتى على يد عيسى عليه السلام وهو بشر مخلوق ، والفتنة واقعة والابتلاء واقع ، فهل يعد التصديق بما أثبت القرآن لعيسى - وقد أثبت له أنه يحيى الموتى بل يخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيرا باذن الله .

وإذا كان هذا شأن المسيح الحق ، ويريد الله تعالى ابتلاء الناس بالدجال ، فلا بد أن يكون هناك وجه شبه ولو ضعيف بين المسيح الحق والمسيح الدجال ، ولو من طريق الخداع البصري .

على أن الأحاديث لم تثبت للمسيح الدجال قدرة خارقة يعجز عن إيجادها من تتوفر فيهم دواعي الحيل والقدرة على الدجل في أشنع صورته .

وما دام قد نسب الضعف الى كيد الشيطان فمن باب أولى تلاميذه ومنهم الدجال ، ومعنى هذا أن صاحبنا لا يسلم بالنعوت الواردة في الأحاديث وينفى إجراء أحياء قتيله على يده .

اذن ماذا أثبت من أمر الدجال ؟ كأنى به يقول : كل ما يقال عن الدجال وخوارقه التي يجربها الله تبارك وتعالى على يده فتنة للناس وامتحانا لهم بين يدي الساعة كذب واقتراء ، وإنما الدجال كل من كان ملحدا في آياته جاحدا للمقطوع به من أموره منكرا لأحاديث رسوله مؤولا فيها بالكذب والبهتان والزور والافتراء فهو مسيخ دجال .

ولماذا يجشم هؤلاء أنفسهم عناء التكلف في التأويل ، وتحصيل النصوم ما لا محتمل ، وقد كفروا بها جملة وتفصيلا ، ومع ذلك يحاولون الجمع بين حقها وباطلهم وبين صريحها وغامضهم .

ان واقعة أحياء القتيل لم يأت الحديث ليثبت أن هذا شأنه ، وإنما يثبت الحديث أن الأحياء قد حدث في حالة واحدة مع شخص واحد هو

بل لقد أثبت القرآن لميسى عليه السلام أنه ينبتهم بما يأكلون وما ينفخون في يومهم مما يعد من أمور الغيب .

ان معه جبل خبز ونهر ماء - واستمع الى قوله انهم يقولون - فقال صلى الله عليه وسلم (هو اهن على الله من ذلك) .

وكيف يكون التصديق بظهور الدجال شركا ايها العقلاء الأفذاذ ، ونحن نقول بعجزه عن دخول المدينة حيث لا يصل الى أكثر من سبعها مما يحيط بها من فضاء .

فرجل دميم الخلقة ومكتوب بين عينيه كافر ، ولا يستطيع أن يلحق بأحد شرا ، ولا يستطيع أن يفشى مجتمع المدينة ولا أن يقتحمها ، كل صفات العجز والضعف ثم يقال لمن يقول بها أنه يجعل لله ندا وأن هذه صفات الألوهية ؟ !

فهل العجز عن دخول المدينة قوة خارقة ؟ وان صح الخبر أنها مستعنة عليه ، وأن الله جعلها تنفى خبثها كما ينفى الكير خبث الحديد ، « وان الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى جحرها » بل ان الطاعون لا يفشو فيها ولا يفتك بسكانها ، لأنهم قوم يتطهرون .

ويستدل صاحبنا بقوله تعالى (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) على ضعف المسيح الدجال .

يا هذا انك كمن يقول :

ما قال ربك ويل للالى مسكروا بل قال ربك ويل للمصلين

والمسيح الدجال دميم الخلقة كما ورد في الأحاديث التي بلغت المائة ، وان عينه اليمنى بارزة كأنها عنب طافية .

وقد توجس المفيرة بن شعبة شرا فقال له صلى الله عليه وسلم :

ان من تمام الآية أن تقرأ مطلعها وهو قوله تعالى (فقاتلوا أولياء الشيطان) فامر بقتال أولياء الشيطان ، ووعدهم بالنصر على كيدهم وكيدهم زعيمهم الشيطان .

فهل هذا قياس صحيح في معرض تنفى فتنة المسيح الدجال جملة ما يضرك فيه شيء فقال : يقولون :

ختمت العقد السادس وناهزت غرة
العقد السابع - لا فيما شاهدت ولا
فيما سمعت ولا فيما قرأت أخط
ادراكا ممن يقول واسمع لما يقول
لعلك تكون قد سمعت أو رأيت
مثيلا لصاحب هذا التفكير العجيب
أو التفجير العجيب قال لافض فوه
يرد على الحديث الذي يقول بحراسة
المدينة (ليس من اختصاص الملائكة
أن تقوم بحراسة بلد معينة !!! من
القتن ، حتى ولا مكة ولا المدينة
المنورة (يا ولد) لأن في ذلك الغاء
لقول الله الذي قرأناه متعددا !!! في
كتابه وعلمنا منه أنه خلق الانسان
لينبئ بالخير والشر ولهذا جعله
سميعا بصيرا ولو سخر الله ملائكته
تحمي المدينة من القتن لاتفت عنها
صفة التعبد لله بالاختيار بين الشر
والخير وذلك شيء مستحيل لأنك
لا تجد ولن تجد لسنة الله تبديلا
ولا تحويلا النخ) •

وتجربى على لسان صاحبنا هكذا
المستحيل كأنه يأكل الغبن وشرب
الماء ، وهو جاهل بمعنى الكلمة
اذ لا يفرق بين المستحيل العقلي أو
المستحيل الشرعي أو المستحيل

وتفصيلا ، واشاعتها في كل من هب
ودب من بنى البشر بأنه المسيح
الدجال ، ومعنى هذا أن عامل القهوة
لو غالطك في الحساب كان المسيح
الدجال ، وأن الكساري اذا لم
يمطك باقى الحساب كان المسيح
الدجال !!

أرأيتم الى مسيحيهم الدجال أو
مسيحيهم الدجال الذي يؤمنون به •
من لى يا عباد الله من يلهب هذه
الجلود المتبلدة المستعجمة حتى تفتق
من غفوتها وغفلتها أمن يصف
الدجال بالعجز يكون قد وصفه
بصفات الألوهية أو من يصفه بالقبح
والدمامة يكون قد أضفى عليه ثوب
الربوبية ، أو من يعتقد أنه لا سلطان
له على مؤمن قلبه عامر بحب الله
ورسوله يكون فاسد العقيدة سقيم
الوجدان •

لا ترجعن الى السفيه خطابه
الاجواب تحية حياكما

فتى تحركه تحرك جيفة
تزداد تنسا ما أردت حراكها

ولم أجد في الدنيا منذ نعومة
الأظفار الى من الشيخوخة وقد

العادى أو المستحيل الوهمى الذى يفرق فيه لأم ناصيته •
نعليه ومتع كعبه بطلو الادراك وقوة الحكم :

ويمكن أن تترجم كلامه الى لغة مضر بعد التمهات والهبوط فيقول لا فض فوه • ان الله لا يحق لها بفطرتها أو للاستحالة على الله أن يصدر الله لها أمره في مثل هذا المقام - لحضوع الله للسنن الكونية وعجزه عن التسلط عليها وتسخيرها لارادته - أن تحصى بلدا مهما كان لهذا البلد منزلة عند الله من القدسية والاصطفاء والبركة ولو كان هذا البلد هو البلد الحرام الذى جعله الله مثابة للناس وأمنا ، وجعل عرصاته مناسك لمباهه ، فان الله يطرد الملائكة من هذه الساحات الشرفة ، ويترك أهل المنازل المباركة عرضة للفتن والأهواء المضلة ، فلا يؤيدهم بملائكته ، ويكون القرآن قد دس عليه من الاسرائيليات والمستحيلات ما جعله يذكر تأييد الله لأهل بدر بالملائكة لمخالفة ذلك للقاعدة الذهبية التى وصل اليها العقل الجبار الشامخ الذرى • اهـ ثم يقول زاده الله ذكاء وتميزا ومد فى تفكيره ونبوغه الى

(كيف يكون للمدينة أبوابا (١١١) وليس عليها سور مسدود الا تلك الأبواب الوهمية ولو فرضنا أن يكون لها أبواب فهل يعجز المريض بالطاعون أو من يحمل الفتنة كاللجال أن يدخل اليها اذا أحكمت بسور له أبواب ، وهل يعتبر الكلام عن الأبواب بغير ذكر لوجود السور الا كلاما ركيكا لا يليق برسول الله (ص) •

هكذا نصه بمعجزة وبجرحه يقول بعد أن يتهل الى الله تعالى سائلين له ولأمثاله من ذوى السقام وذوى الضنى الشفاء :

لو كنت تقول هذا الكلام فى العصر الجاهلى يوم كانت المدينة تعج بيهود من مختلف القبائل كالنضير وقريظة وقينقاع ، وفيها بنو الأوس والخزرج من العرب القحطانية لكان واردا فى هذا المقام حيث الدخول اليها على المطايا من ثاياها وحراثها أمر محتمل • أما فى العصر الحديث فان المدينة المنورة عروس الصحراء تقف فى الطرق الموصلة اليها مراكز

قنابات السائقين ومع كل مركز مثله من رجال الشرطة يعترضون من يدخل المدينة راجلا أوراكبا فيوقفون البيجو والمرسيدس ، فيطلبون على رخصهم وهوياتهم ولا يسمحون لمن به رتبة تعوم حوله بدخول المدينة .

أرايت يا هذا أن المدينة اليوم وفي عهد آل سعود لا يستطيع غير المسلم أن يدخلها مهما عمل من حيل ومهما توصل بوسائل ، بل إن جميع المناطق القريبة من مكة هي كذلك محظور دخولها على غير المسلمين ، ولا يوجد ثم سور (ولا يحزنون) .

أيتها ، ومعرفة الوافدين من غير أهلها ، ومنع من يكون في دخوله فتنة ، هذا فيما هو في أيدي البشر من وسائل بسيطة ، وأسباب متواضعة ، فما بالك لو أن الله تعالى أنزل ملائكة تحرس المدينة ، وأقف من خدعوك وأضلوك راغم .

إن الإيمان بالله وقدرته وإرادته بملائكته الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون هو الأصل الذي به النجاة والفوز ، فلا يعد مؤمنا من كفر بالملائكة ويكون زنديقا هالكا من تحكم في اختصاصها وتفلسف على أقوال رسول والملائكة والأمة أجمعين .

ولو أعبل المرء عقله قليلا لاستطاع أن يحكم بأنه من الممكن التحكم في مداخل المدن والطرق الموصلة

(يتبع) محمد نجيب الخطيب

حين يفسد فهم الدين

حين تضيع معاني الدين ، وتبقى مظاهره تصبح العبادة عادة ، والصلاة حركات ، والصوم جوعا والذكر تمايلا ، والزهد تمايلا ، والخشوع تماوتا ، والعلم تجملا ، والجهاد تفاخرا والورع سخفا ، والوقار بلادة ، والفرائض مهملات ، والسفن مشغلة .

الدكتور مصطفى السباعي

الشرعة الإسلامية والقانون الإنجليزي

للأستاذ محمد عبد الله

— ٨ —

فإننا نجد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا ضرر ولا ضرار » وهذا الحديث هو محور أحكام المسؤولية المدنية في الشريعة الإسلامية فالضرر غير مشروع وبالتالي لا يكون الفعل الضار مشروعاً بل يكون أمراً محظوراً إذا ارتكبه الإنسان البالغ العاقل فإنه يعتبر مرتكباً لأمراً محظوراً وجاز إلى جانب الزامه بالتعويض عن فعله عقابه بأية عقوبة جنائية لأنه يعتبر معتدياً بإقدامه على ارتكاب الفعل المحظور أما إذا صدر هذا الفعل الضار من إنسان لم يصل إلى مرحلة البلوغ أو بلغ ولكن غير عاقل فتقتصر مسؤوليته على الزامه بالتعويض عن نتائج فعله الضار دون عقابه جنائياً .

والفعل الضار هو كل فعل مادي (حسي) يترتب عليه ضرر . والمراد بالضرر كل أذى يترتب عليه خسارة مالية .

تكلمنا في عدد سابق عن معنى المسؤولية المدنية والنظريات المختلفة التي سادت وأخذت بها الشرائع الوضعية وعدم كفاية هذه الحاجات والتجاء فقهاء التشريع الوضعي إلى الافتراضات غير الواقعية والزام من لا يد له في أحداث الضرر بتعويض هذا الضرر والاستناد في ذلك إلى نظريات غير منطقية .

وتكلمنا أيضاً عن الأسلوب الذي لجأ إليه القانون الإنجليزي من تعداد للأخطاء التي توجب التعويض على مرتكبيها فإذا لم تكن الأفعال المرتكبة تندرج تحت أحد أنواع هذه الأخطاء فلا تعويض ووجدنا أنه في بعض الأحيان يلتزم مرتكب الفعل بالتعويض ولو لم يحدث عن فعله أي ضرر إطلاقاً .

إذا ما اتقلنا بعد ذلك إلى بحث المسؤولية المدنية في الشريعة الإسلامية

والضرر قد يتحقق كنتيجة مباشرة وفورية للفعل الضار كما لو أمسك شخص بآنية مملوكة لشخص آخر فكسرها فيقال ان الضرر قد تحقق بطريق المباشرة وقد يتحقق الضرر بطريق غير مباشر لفعل الفاعل كما اذا حفر شخص خفرة في الطريق العام فوقع فيها حيوان مملوك لشخص آخر فهلاك الحيوان في هذه الحالة يقال أنه تم بطريق التسبب •

وأوشك على التلف وكان في مقدوره انقاذ هذا المال من الحريق ولم يتدخل فانه يتحمل بقيته لأنه تروى واجبا عليه وهو المحافظة على مال أخيه المسلم ويستبر الضرر هنا قد تحقق بطريق المباشرة نتيجة الفعل النفسى وهو الكف عن التدخل • وهذا الرأى رغم وجاهته وتمثله قمة المستوى الرفيع للتعاليم الاسلامية فانه لا يمكن اعماله في هذا العصر لاعتبارات كثيرة •

ومعيار التفرقة بين تحقق الضرر بطريق المباشرة وتحقيقه بطريق التسبب هو اتصال الضرر بالفعل وعدم وجود فاصل بين الفعل والضرر في الحالة الأولى ووجود فاصل بين الفعل والضرر في الحالة الثانية ولكن هذا الفاصل سواء كان فعلا آخر أو زمنا لا يمنع نسبة الضرر الى الفعل الأول •

وقد ذهب الامام مالك والظاهرية الى أنه لا يشترط أن يكون الفعل الضار فعلا حسيا بل يسأل الانسان عن التعويض ولو كان الفعل الضار فعلا نفسيا ما دام ترتب عليه تلف مال مملوك لآخر فلو رأى انسان قتيلا مملوكا لآخر اقتربت منه نار

فالفعل الضار هو أساس التعويض في الشريعة الاسلامية ولذلك يترتب عليه أثره في وجوب التعويض على من ارتكبه حتى لو صدر هذا الفعل عن نائم أو مجنون أو مخمور أو طفل غير مميز لأن الأمر في اقتضاء التعويض مبنى على المعارضة وجبر الفاسد حتى لا يظلم أحد في ماله والمراد بالضرر كل أذى يترتب عليه خسارة مالية •

وطبقا لأحكام الشريعة الاسلامية يقتصر التعويض على الضرر المائل الواقع فعلا أما الضرر المتوقع فلا تعويض فيه فاذا أتلف شخص ساقية لأحد المزارعين فانه يسأل عن

فقهاء المسلمين طبقا للمذهب الحنفي لا تعتبر المنافع أموالا فلو حال انسان دون انتفاع شخص آخر بشيء مملوك له فترة من الزمن فانه لا يلزم بالتعويض عن الضرر الذي لحقه نتيجة عدم انتفاعه بملكه في هذه الفترة أما الشافعية والحنابلة فيعتبرون المنافع أموالا ويلزمونه بالتعويض في هذه الحالة وهذا ما نميل الى الأخذ به وهو ما يتماشى مع عصرنا هذا .

كذلك يشترط أن يكون المال معترفا به طبقا لأحكام الشريعة الإسلامية وهو ما يعبر عنه في الاصطلاح بالمال المتقوم ولا يعتبر مالا متقوما في الشريعة الإسلامية الخمر والخنزير بالنسبة للمسلمين ولكن ذلك يعتبر مالا متقوما بالنسبة لغير المسلمين فلو ألتف غير مسلم خمرا أو خنزيرا مملوكا لشخص مسلم فلا تعويض عليه إطلاقا لأنه لا يجوز للمسلم أن يملك خمرا أو خنزيرا ولكن لو ألتف غير المسلم لآخر غير مسلم أيضا خمرا أو خنزيرا فانه يلتزم بتعويضه بتسليمه كمية من الخمر تعادل تماما الكمية التي

التعويض بمقدار التلف الذي أحدثه ولا يسأل عن نتائج التأخير في اصلاح الساقية .

كذلك لا تعويض في الشريعة الإسلامية الا عن الضرر الذي يمكن تقويمه بالمال ولذلك لا تعويض في الشريعة الإسلامية عن الضرر الأدبي كالتقذيف والسب أو التحقير والامتهان في المعاملة فالاسلام يرى أن علاج الآلام الناتجة عن مثل هذه الاعتداءات لا يكفى فيه المال مهما عظم وان كرامة الانسان وقيمه لا يمكن أن يعوض أى انتهاك لها بدفع مبلغ من المال وانما يعالج ذلك بالعقوبة العادلة الرادعة والقول بغير ذلك معناه تشجيع الأغنياء على تحقير الفقراء ما داموا قادرين على دفع ثمن هذا التحقير وهو ما تأباه تعاليم الاسلام بكل شدة وهذا محل اتفاق بين كل المذاهب الإسلامية فالمثل العليا تأبى أن يساوم الشخص على شرفه وعرضه كما يساوم على أمواله .

وفي تحديد معنى المال الذي يتم التعويض فيه عن الضرر يختلف

قد تخالف الواقع والحقيقة وأن أخذ تعويض ممن هو غير ملزم به شرعا يعتبر أكلا للمال بالباطل ومخالفة لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم » .

فأخذ المال لا سبيل إليه أن يكون في معاوضة أو تبرعا أو تعويض عن مال أُلِفَ فنظرية الخطأ المفترض وكذلك نظرية تحمل التبعية التي لجأت إليها الشرائع الوضعية حين تعرضت نظرية الخطأ المفترض للنقد وعدم كفايتها في مواجهة جميع الحالات لا تقوم على أساس سليم من المنطق وتخالفان نصوص القرآن الكريم مخالفة صريحة .

هذا مع ملاحظة أن الضرر الذي يحدث عن الآلات والمهمات لا ينسب إلى هذه الآلات وإنما ينسب إلى القائمين على استخدامها ويكونون هم المسئولين وحدهم عن تعويض الأضرار التي تحدث عنها ، فقائد السيارة يسأل عن الأضرار التي تنتج عن قيادته لها ولا يسأل عن هذه الأضرار مالكتها إن لم يكن هو قائدها وقت الحادث .

أُتلفها أما لو تلف مسلم خمرًا أو خنزيرًا لغير مسلم فإنه يلتزم بتعويضه أيضا ولكن ليس عن طريق تسليمه كمية من الخمر مماثلة لما أُتلفه لأنه ممنوع من شراء أو تملك الخمر والخنزير وإنما يتم التعويض عن طريق دفع قيمة ما أُتلفه من خمر أو خنزير .

والشريعة الإسلامية تأبى أن يسأل الإنسان عن ضرر لا يد له في إحداثه لقوله تعالى : « ولا تذر وازرة وزر أخرى » وقوله تعالى : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » فالمبدأ العام في الشريعة الإسلامية هو عدم مساءلة الإنسان عن ضرر أحدثه غيره ولا يد له فيه على عكس ما تذهب إليه الشرائع الوضعية حيث تذهب إلى مساءلة الإنسان عن أفعال من يخضعون لرقابته كأولاده أو من يعملون تبعا له كعماله وموظفيه أو عما يحدث من الأشياء التي يملكها أو التي في حراسته وتستند هذه الشرائع إلى افتراض حدوث خطأ منه أو تقصير أديا إلى حدوث الضرر ولا شك أن هذه المبادئ غير عادلة لأنها تقوم على افتراضات

الحنفى فمهاء القانون في العصر الحديث في تقرير هذه النظرية أما الامام أبو حنيفة والامام الشافعى والامام أحمد بن حنبل وداود الظاهري فلم يأخذوا بذلك وقالوا : ان مباشرة استعمال الحق لا يقيد بقيد ما دام حقا لمن باشره ولو ترتب عليه ضرر بغيره ولا يؤدي ذلك الى مسئوليته بحال من الأحوال • والذي نيل اليه هو الأخذ برأى الامام مالك حيث انه هو الذي يتفق مع مقتضيات العصر الذي نعيش فيه •

وحتى يكون التسبب مسئولا عن التعويض في حالة الضرر بطريق التسبب يتعين أن يكون كامل الأهلية أى بالغا عاقلا لأن الفعل الضار في حالة التسبب يعتبر اعتداء والاعتداء لا يعتبر كذلك الا اذا كان صادرا من شخص قادر على التمييز •

واذا اجتمع المباشر والمتسبب كان المباشر وحده هو المسئول عن التعويض ففى المثال المتقدم لو أن شخصا دفع حيوانا الى السقوط في هذه الحفرة فإن هذا الشخص يعتبر مباشرا للضرر الى جانب من حفر

واذا كان الضرر مباشرا فلا خلاف بين فقهاء الشريعة الإسلامية في الزام الفاعل بالتعويض في جميع الحالات وبصرف النظر عن درجة تمييزه أو قصده •

أما اذا كان الضرر بطريق التسبب (كما سبق أن أوضحنا في مثال من حفر حفرة في الطريق العام فتردى فيها حيوان لآخر) فإنه لا يسأل عن تعويض الضرر الا اذا كان مقتديا بفعله هذا بمعنى أنه لا حق له في ارتكابه ففى المثال المتقدم لو أنه حفر هذه الحفرة في منزله فلا الزام عليه بالتعويض لأن هذا الحفر في منزله من حقه الا اذا كان متعصفا في استعماله حقه هذا بأن حفر الحفرة لما لا فائدة منه لأن الشريعة الإسلامية تأخذ بوجوب تهديد استعمال الحق بالأذى بالضرر بالتفسير وضرورة الموازنة بين ما يترتب على كل فعل من ضرر بالغير وما يجنيه صاحبه من منفعة وهو ما يعرف في النظريات الحديثة بنظرية التعسف في استعمال الحق أو إساءة استعمال الحق فقد سبق الامام مالك وأبو يوسف ومحمد من أئمة المذهب

الحفرة الذى يعتبر متسببا في الضرر والقاعدة أنه اذا اجتمع المباشر والمتسبب في الضرر المباشر وحده يكون المسئول عن التعويض أما اذا كان الحيوان سائرا وحده فسقط في الحفرة فالتعويض عنها يكون المسئول عنه من حفر الحفرة لأنه قد تسبب في الضرر •

البناء وقف والولى أو الوصى أو القيم بالنسبة للمالك ناقص الأهلية • وأخيرا فان المسئولية الناتجة عن الفعل الضار في الشريعة الاسلامية لا تسقط بالتقادم مهما طال الزمن • ومن كل ما تقدم يتضح لنا ما يلى :

اولا - ان الشرائع الوضعية تشترط توافر عنصر الخطأ الى جانب الضرر حتى يسأل مرتكب الفعل الضار عن التعويض وفي بعض الحالات تفرض وجود هذا الخطأ في جانب من تحمله بالمسئولية عن التعويض وفي بعض الحالات تكتفى بملكية صاحب الشيء الذى ينتج عن استعماله الضرر لالزامه بالتعويض ولو لم يرتكب أى خطأ فهو تلزم بالتعويض أشخاصا لا يد لهم في الفعل الضار اطلاقا كما تقضى سقوط الحق في التعويض عن الضرر بالتقادم •

واذا تعدد الفاعلون سواء كانوا مباشرين أو متسببين ولم تتفاوت أفعالهم قوة وضعا في احداث الضرر كانوا مسئولين عن التعويض بالتساوى ولكن اذا ما تبين ما لكل فاعل من تأثير في احداث الضرر فانه يلزم كل فاعل بتبعة فعله •

ويسأل صاحب اليد على الحيوان عن ما يحدث منه من أضرار سواء كان صاحب اليد مالكا أو مستعيرا أو مستأجرا أو حارسا أو غاصبا أو سارقا له فيتحمل التعويض عن الضرر الذى يحدثه الحيوان •

أما بالنسبة للمباني وما تحدثه من أضرار بسبب سقوطها أو بنائها على وضع مخالف للقانون فالمسئول هو مالك البناء أو ناظر الوقف ان كان

ثانيا - ان القانون الانجليزى يحصر الحالات التى يسأل فيها الشخص عن التعويض عن أفعاله

ويقضى بالتعويض في بعض الحالات ولو لم يتحقق أى ضرر كما يأخذ بمسئولية المتبوع عن أعمال تابعيه ولو لم يكن منه أى خطأ كما يأخذ بالتعويض عن الضرر الأدبى شأنه فى ذلك شأن باقى الشرائع الوضعية.

ثالثا - ان الشريعة الإسلامية تربط التعويض بالضرر ولا تلزم بالتعويض أحدا غير مرتكب الفعل الضار ولا تأخذ بالتعويض عن الضرر الأدبى ولا تأخذ بسقوط الحق فى طلب التعويض بالتقادم وانما تأخذ به الشريعة الإسلامية من مبادئ يوضح الى أى حد التزامها بجوانب العدالة

والواقعية والبساطة فمن العدالة ألا يتحمل أى شخص غير مرتكب الفعل الضار بتعويض الضرر ومن غير الواقع أن يتحمل انسان بتعويض عن فعل لم ينتج عنه أى ضرر وأما البساطة فتتجلى فى ربط التعويض بالضرر دون دخول فى عناصر الخطأ والضرر والرابطة بينهما ودون افتراضات نظرية بحتة ودون تصنيف لأنواع الخطأ الموجب للتعويض .

والى اللقاء فى العدد القادم ان شاء الله حيث نبدأ الكلام عن نظام الملكية .

حسن حسب الله

دعاء :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه :

اللهم رحمتك أرجو ، فلا تكنلى الى نفسى طرفة عين ،

وامصلح لى فلتى كله .

لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين . اللهم انى هبلك وابن هبلك وابن هبلك ، وانى ائمتك ، ناصيتى بيدك ، ماض فى حكمك ، عدل فى قضاؤك .

اصالك بكل اسم سميت به نفسك ، او انزلته فى كتابك ، او علمته أحدا من خلقك ، او استأثرت به فى علم الغيب عندك ان تجعل القرآن ربيع قلبنى ، ونور بصرى ، وجلاء حزنى ، وذهاب غمى .

نحو عقيدة عسكرية إسلامية للأستاذ محمد جمال الدين

— • —

كان للإسلام سبق في إيجاد نظام شامل للحرب يتسم بالرحمة والعدل وحسن المعاملة ، وهذا ثابت مما تضمنه القرآن والسنة العملية والقولية وأعمال الخلفاء من تقنين شامل للحرب منذ أربعة عشر قرناً ، في حين أن القواعد المنظمة للحرب في القانون الدولي الأوروبي (١) بدأت منذ ثلاثة قرون ، وأخذت من الشريعة الإسلامية ، وظلت لدى أوروبا قواعد عرفية بحثة حتى منتصف القرن التاسع عشر الميلادي حيث بدأت الدول تدوينها في معاهدات أولها تصريح باريس البحري سنة ١٨٥٦ ثم اتفاقية جنيف لمعاملة جرحى ومرضى الحرب سنة ١٨٦٤ ، ثم تصريح سانت بطرسبرج

بتحريم وصاص دمدم المتفجر ، ثم اتفاقيات الحرب البرية والبحرية من اتفاقات مؤتمر لاهاي في سنة ١٨٩٩ وسنة ١٩٠٧ ، واتفاقية واشنطن في سنة ١٩٢٢ عن حرب الغواصات والغارات ، ثم اتفاقيات جنيف الأربع سنة ١٩٤٩ الخاصة بمعاملة جرحى وأسرى الحرب وحماية الأشخاص المدنيين ، ويلاحظ أنها لا تطبق إلا في حالة قيام الحرب بين دولتين موقعتين على المعاهدة أو الاتفاقية والا فلا رحمة ولا قواعد للحرب .

أما نظام الإسلام للحرب فيحتوي على المبادئ والآداب الآتية :

١ - منع قتل الضعفاء وغير المقاتلين ومنع التخريب ، فكانت

(١) انظر « الشريعة الإسلامية والقانون الدولي » للمستشار علي علي منصور ، ففيه دراسة وأقية لهذا الموضوع .

توجيهات الرسول صلى الله عليه وسلم للجيش : « لا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا ولا امرأة ، لا تغلوا (١) وضموا غنائمكم ، وأصلحوا وأحسنوا ، ان الله يحب المحسنين » كذلك نهى الرسول عن قتل رجال الدين ان لم يحاربوا فقال « لا تقتلوا أصحاب الصوامع » (يعنى الرهبان) ٢ - حسن معاملة الأسرى ، فيأمر

من أسرى بدر : كنت في رهط من الأنصار حين أقبلوا بي من بدر ، فكانوا اذا قدموا غذاءهم وعشاءهم خصوني بالخبز وأكلوا التمر، لو صية رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم بنا ، ما تقع في يد رجل منهم كسرة خبز الا تفحنى بها فاستحي فأردها على أحدهم فيردها على ما يمسها .

وبين الاسلام التصرف في الأسرى اما بإطلاق سراحهم والعفو عنهم وهذا هو «المن» ، واما بأخذ العوض بالمال أو بتبادل الأسرى وهذا هو «الفداء» ويوضح ذلك قوله تعالى: « حتى اذا أمتعتوهم فشددوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها » (٣) .

المؤمنين الصادقين كما يفهم من قوله تعالى « ويطمعون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا » .

وقد حدث أن وقع ثمانية بن أثال أسيرا في أيدي المسلمين فجاءوا به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال « أحسنوا أساره » وقال « اجتمعوا ما عندكم من طعام فابعثوا به اليه » . وكانوا يقدمون اليه لبن ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

يقول جوستاف لوبون في كتابه « حضارة العرب » في صدد قتل الأسرى المسلمين في الحروب الصليبية : كان أول ما بدأ به ريتشارد قلب الأسد الانجليزى أنه

ويقول أبو عزيز بن عسير وكان

(١) أى ولا تخونوا .

(٢) كان أسرى الحرب في العصور الوسطى والغابرة يقتلون ، بل ان تعاليم اليهود على ماورد في التلمود كانت تقضى بالآ يقتل الأسرى فحسب ، بل يقتل جميع الأطفال والنساء والحيوانات التى توجد في المدن المستولى عليها .

وقد أمضى النبي تأمين أم هانئ بنت أبي طالب لرجل من المشركين وقال لها « قد أجرنا من أمنت يا أم هانئ » ، وفي ذلك يقول الله تعالى : « وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه » .

هـ - عدم التعرض بأذى لرسول العدو ، فقد يأتي رسول العدو في شأن صلح أو غيره مما فيه تخفيف شر الحرب ، فمن حسن الرأي ومكارم الأخلاق ألا يتعرض أحد له بأذى حتى ولو أرسله قومه لابلاغ ما عزموا عليه من محاربتنا أو صدر منه كلام في تعظيم أمر قومه اما بالفخر أو الارهاب ، فقد قدم أبو رافع بكتاب من قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما رأى رسول الله وقع في قلبه الاسلام ، فقال يا رسول الله اني والله لا أرجع اليهم أبدا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أما اني لا أخيس بالعهد ، ولا أحبس البرد ، ولكن أرجع ، فان كان في قلبك الذي في قلبك الآن ، فارجع » قال : فرجعت ، ثم أقبلت

قتل أمام معسكر المسلمين ثلاثة آلاف أسير سلموا أنفسهم اليه بعد أن قطع على نفسه العهد بحقق دمائهم ، ثم أطلق لنفسه العنان باقراف القتل والسلب مما أثار صلاح الدين الأيوبي النبيل الذي رحمه نصارى القدس فلم يسهم بأذى ، والذي أمد فيليب وقلب الأسد بالمرطبات والأدوية والأزواد أثناء مرضهما .

٣ - منع التشيل بجثث القتلى أو تعذيب الجرحى ، كما قال عليه الصلاة والسلام : « إياكم والمثلة » وأوجب على المسلمين دفن قتلى العدو ، ونهى عن تعذيب الجرحى ، فإذا كانت قوة الجريح لا تعينه على المقاومة منع قتله ، وأمر بأن يبقى ويداوى ، ويهدى أو يمن عليه (معاملة الأسير) وفي ذلك قال عليه السلام « لا تعذبوا عباد الله » .

٤ - الوفاء بتأمين المحارب ، فإذا أعطى لأحد المحاربين من الأعداء الأمان وجب احترام هذا التأمين ولا يجوز لأحد أن يتعرض له بأذى ، والى هذا يشير قوله صلى الله عليه وسلم « ويسمى بذمتهم أدانهم » .

وأعراضهم وكرامتهم وتمكينهم من التمتع بحقوق الرعاية مع المسلمين سواء بسواء ، يدل على ذلك أن جميع المعاهدات التي تمت بين المسلمين وبين المغلوبين من سكان البلاد كانت تنص على تلك الحماية في المقائد والأموال ، وكانت أموال الجزية ترد الى أصحابها عند العجز عن حمايتهم .

٧ - عقد الصلح متى رغب المحاربون من الأعداء فيه كما يرشد الى ذلك قول الله تعالى : « وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله » ، وذلك مبدأ سام يقضى بالموافقة على اقرار السلام فوراً دون قيد أو شرط بمجرد اقدم العدو على طلب اقراره - وليس فيه ما ينطوى على أى شكل من أشكال العقوبة التي صاحبت الحروب مثل العقوبات الاقتصادية أو اقتطاع أجزاء من الأراضى أو غيرها .

يتضح مما تقدم ما تتصف به الحرب في الاسلام من عدالة ورحمة وحسن معاملة .

والحق أن الجهاد فضيلة انسانية عليا ، وأن الباعث اليه فضيلة أيضا ،

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلمت .

وسمع النبي كلاماً من رسولى مسيلة لم يرضه فقال لهما « لو كنت قاتلا رسولا لقتلتكما » .

٦ - سماحة الاسلام مع المغلوب ، فالاسلام لا يقول اذا انتصرت جيوشه « ويل للمغلوب » ، لأنه لم يحارب لأهداف استعمارية أو عنصرية أو عصبية ، ولكنه يحارب لممان انسانية عليا ، فلا يورث الاثن بمثل تلك الكلمات « ويل للمغلوب » ولكن يقول « رحمة للمغلوب » ، فلقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم لقرش بعد فتح مكة « ما تظنون أنى فاعل بكم ؟ قالوا : أخ كريم ، وابن أخ كريم » قال : أقول لكم ما قال أخى يوسف لأخوته : لا تشرى عليكم اليوم ينغر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا فأنتم الطلقاء » .

والجزية ليست عوضاً مالياً من دم أو عقيلة ، وانما هى علامة على الخضوع لسلطان الدولة ، وهى لحماية المغلوبين في أموالهم وعقائدهم

اذ هو اعلاء كلمة الله ورد الاعتداء ، ولا يمكن أن يبيح قانون الله انتهاك
ويستقيم مع هذا المعنى أن تكون الحرمات واحداً الكرامة الانسانية،
الفضيلة الاسلامية واجبة الرعاية في ولقد كان لذلك من الآثار
الجهاد سلماً وحرباً ، ورعايتها في الاستراتيجية ما لم تصل اليه أية
الحرب تعلو من قدر من يتمسك بها، عقيدة عسكرية في العالم على مر
لأنه يتمسك بها في أصعب الظروف التاريخ ، اذ تحولت اتجاهات من
وأشد المواقف ، ويراعى الفضيلة في وقفوا في سبيل الدعوة الى الاقبال
موقف أبيض فيه النفوس * لا على حمل لوائها فحسب بل على
من أجل ذلك فلا غرابة في أن الجهاد في سبيل الله *

(للبحث بقية)

محمد جمال الدين

تكون حروب الاسلام حروبا فاضلة،
فهي حروب مقيمة بقانون السماء ،

مناجاة

الهي انت ملاذنا اذا ضاقت الحيل ، وملجأنا اذا انتقطع
الامل ، فبذكرك نشتم ونفتخر والى جودك نلتجى ونفتقر ،
فلا تخيب رجاءنا ، ولا تصرف وجهك في القيامة عنا واغفر
ذنوبنا ، واستر عيوبنا ، فها نحن لبابك قرعنا وبفنائك
انحنأ ، فلا تطردنا من جنابك ، وهب لنا ما وهبته لأحبائك .

اللهم يا من لا تشبهه عليه اللغات ، ولا تختلف عليه الأصوات
ولا يشبرم بالحاح ذوى الحاجات اجعل مآلنا الى الجنات
ونعمنا بما فيها من الكرامات واعلنا من النار وما فيها من
اللغات يا جبابر المنكسرين . واغفر لنا ولوالدينا ولجميع
المسلمين ، الأحياء منهم والميتين برحمتك يا أرحم الراحمين .

من روائع حضارتنا

كان العالم القديم والوسيط ينكر على الشعب حقه في الاشراف على أعمال حكامه ، فالحاكم هو السيد المطلق يتصرف بالشعب كما يشاء ، وكانت المملكة تعتبر ملكا خاصا للملك تورث عنه كما تورث بقية أمواله ، ويستطيعون من أجل ذلك أن تقوم الحرب بين دولة وأخرى من أجل المطالبة بحصة أميرة في العرش أو للخلاف على ميراث الأصهار .

أما العلاقة بين الأمم المتحاربة فهي استباحة الغالب لكل ما في يد المغلوب وما في وطنه من مال وعرض وحرية وكرامة ، وظل الأمر كذلك حتى قامت الحضارة الاسلامية تعلن فيما تعلن من مبادئ ان الشعب هو صاحب الحق في الاشراف على

حكامه ، وان هؤلاء ليسوا الا أجراء يسهرون على مصالح الشعب وكرامته بأمانة ونزاهة ، وفي هذا يقع لأول مرة في التاريخ أن يحاسب فرد من أفراد الشعب حاكمه عما يلبس ، من أين جاء به ، فلا يحكم عليه بالاعدام ، ولا يقاد الى السجن ولا ينفي من الأرض ، ولكن يقدم له الحاكم حسابه حتى يقتنع ويقتنع الناس . ولأول مرة في التاريخ يقول أحد أفراد الرعية لحاكمه الأكبر : السلام عليك أيها الأجير . فيعترف الحاكم بأنه أجير الشعب ، عليه ما على الأجير من حق الخدمة باخلاص ، والنصح بأمانة .

أعلنت الحضارة الاسلامية هذا فيما أعلنته وطبقته بعد ذلك ، فما هي الا نسمة الحرية والوعى تهب

العقائد ، وترك المبادئ لأهلها ،
وضمان حريات الناس وكرامتهم ،
فأثارت في الشعوب المغلوبة لحكمها
روح العزة والكرامة ، ونبتت فيهم
معاني الانسانية الكريمة العزيزة .

وكان في التاريخ لأول مرة أن
يشكو رجل مغلوب ، الحاكم الغالب
الى رئيس الدولة الأعلى ذلك لأن
ولد الحاكم قد ضرب ولده الصغير
خفتين بالسوط على رأسه من غير
حق .. وينفض رئيس الدولة الأعلى
ويحاسب ولد الحاكم ويقتص منه ،
ويقرع الحاكم ويؤنبه ويقول له :
متى تميدتم الناس وقد ولدتمهم
أمهاتهم أحرارا ؟ ان هذه روح
جديدة تبعثها حضارتنا في الأفراد
والشعوب وقد كان هذا الوالد الذي
شكا ضرب ولده ، كان قبل حكمنا
وحضارتنا يعذب ويضرب ويسلب
ماله ويضطهد في عقيدته فلا يشور
ولا يتألم ولا يحس بالعزة والكرامة ،
حتى اذا أشرقت عليه شمس حضارتنا
رفع صوته ليقول لأمر المؤمنين : أنا

في الشعوب المجاورة للمجتمع
الاسلامى فتتملئ ثم تتحرك ثم تثور
ثم تتحرر . وهذا ما وقع في أوروبا ،
فلقد جاء الفرييون الى بلاد الشام
في الحروب الصليبية ورأوا من قبل
في ممالك الخلافة الأندلسية أن
الشعوب تراقب حكامها واذ للحكام
لا تخضع لاشراف أحد غير شعبها ،
وقارن الملوك الفرييون بين تحرر
ملوك العرب والمسلمين من سلطان
أية طبقة الا مجموع الشعب وبين
خضوعهم لسلطان روما وتخريفهم
بالحرمان والطردي بين ساعة وأخرى
اذا لم يقدموا خضوعهم لملك روما
الدينى . فثاروا بعد رجوعهم الى
بلادهم حتى تحرروا ثم ثارت شعوبهم
عليهم حتى تحررت . وكانت الثورة
الفرنسية بعد ذلك فلم تعلن من
المبادئ أكثر مما أعلنته حضارتنا
قبل اثني عشر قرنا من قيام هذه
الثورة ..

وكان مما أعلنته حضارتنا في
حروبها احترام اليهود ، وصيانة

عائذ بآفة وبك من الظلم وما كان على رئيس دين ، ولا انتفاضة شعب
الظلم الذي اشتكاه سفك دم ولا على ملك ، ولا يجدون ان من حقهم
اتهامك عرض ولا سلب دين ولا أن يحاسبوا حاكما أو ينصروا
اغتصاب أرض ، وانما كان ضربتين مظلوما • وكانوا حين يختلف بعضهم
من ولد صغير لولده الصغير • مع البعض في العقيدة والمذهب يذبح
بعضهم بعضا كما يذبح الجزار غنمه • فلما اتصلوا بنا بدأت نهضتهم
ان الغربيين اتصلوا بحضارتنا في القرون الوسطى عن طريق بلاد
و ثورتهم ثم كان تحررهم فهل ينكر الشام وعن طريق الأندلس ، وكانوا
قبل اتصالهم بنا لا يعرفون ثورة ملك واثاذا الشعوب ؟ •

الجبرتي الجديد

أريد اجر بغلى :

كان في بغداد رجل قد ركبته ديون كثيرة وهو مفلس فامر
القاضي بان لا يقرضه أحد شيئا ومن اقرضه فليصبر عليه ولا
يطالبه بدينه وأمر بان يركب على بعل ويطاف به في الجامع
ليعرفه الناس ويحترزوا من معاملته فطافوا به في البلد ثم
جاؤوا به الى بانه • فلما نزل من البغل قال له صاحب البغل
اعطني اجرة بغلى فقال : رأى شيء كنا فيه من الصباح الى
هذا الوقت يا أحمق •

تأييد العقل :

مثل بعض الحكماء أى الامور اشد تأييدا للعقل وأيا اشد
ضرارا به •

فقال : اشدّها تأييدا له ثلاثة اشياء :

مشاورة العلماء وتجربة الامور وحسن التثبت •

واشدّها ضرارا به : الاستبداد والتهاون والعجلة •

مع أرب القرآن :

يؤمنون بالغييب

للكرّم ابراهيم علي أمير الخشب

— ٣ —

أقصى ما يقال في الايمان كشفا
عن حقيقته ، وبيانا لمعناه ، وشرحا
لماهيته ، أنه الاذعان بالقلب ،
والاطمئنان في النفس ، وعدم التردد
فيما يساق الى الانسان من دعوى ،
أو يعرض عليه من قضايا ، تتجارب
معها الوجدانات ، وتستريح اليها
النظر ، ولا تأبأها الطوائع ، والايمان
بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم
الآخر عقيدة من عقائد الاسلام التي
يحاسب عليها ، ويطلب من المكلف
أن يجعلها رصيда له فيما يجب أن
يسخره من مقدسات يحرس عليها •
وتنطوي في عواطفه واحساساته
دائما أبدا ، لا يتغاضى عنها ،
ولا يصل شأنها ، أو يستهين
بجلالها ، ولم تذكر كلمة الايمان
في القرآن الكريم من غير أن يكون
مصحبا لها ، أو مقترنا بها • من
خلال البر ، وألوان الخير ، وسجايا

الأدب وصفات النبيل ، ومكارم
الأخلاق ، ما يرتفع بالمؤمنين الى
الذروة ، ويسمو بهم الى القمة ،
ويتعالى بهم الى درجة لا يتطلع اليها
غيرهم ، ولا يدنو منها سواهم
« انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله
وجلّت قلوبهم ، واذا تليت عليهم
آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم
يتوكلون ... انما المؤمنون اخوة
فأصلحوا بين أخويكم ... قد
أفلح المؤمنون الذين هم عن اللغو
معرضون ، والذين هم للزكاة
فاعلون ، والذين هم لقرواحهم
حافظون » وهكذا من كل ما يكبر
قدرهم ، ويثقل ميزانهم ، ويزيد في
احترامهم ، الا أن هذا الايمان
نوعان ، ايمان بما يدخل في نطاق
المشاهدة والادراك ، أو الالف
والعادة ، وايمان بما هو بعيد عنا ،
خاف علينا ، تنقطع بيننا وبينه
وسائل التصديق ... والأول

والاطمئنان ، لا يتصورها الناس الا فيما يسمونه « بالحب الأعمى » الذى يفنى فيه انسان فى آخر فلا يكون الا قلبه الذى يدرك ، وعينه التى تبصر ، وشعوره الذى يميز ، ووجدانه الذى يطمئن ، وعقله الذى يعمى ، وكأنما احساسه يكمن فى داخله ينادى فى كل وقت بقول العاشق المدنف « يقر بعينى ما يقر بعينها » ... وهذه هى من غير شك حال الذين يؤمنون بالغيب لأنها قائمة على الاذعان المطلق ، والتسليم المجرد ، والانقياد الأعمى ، الذى لا يكون فيه بحث عن علة ، ولا طلب لدليل ، ولا تقرب لبرهان أو حجة ، كما كان أبو بكر مع صاحبه صلى الله عليه وسلم ، والغيب فى اصطلاح العلماء هو الذى يسمى بالسميات وهى الأمور التى جاءت من طريق الاخبار والسماع كالذى يتلق باليوم الآخر من ثواب وعقاب ، وصراط وميزان وهكذا ... وربما كان من هذا القبيل - كذلك - شجرة الزقوم التى تحدث القرآن عنها بأنها تعيش فى جهنم ولا تحترق أوراقها وسيقانها .

لا فضل فيه لأحد ، ولا تفاوت فيه بين انسان وانسان ، لأن دليله معه . وحجته بين يديه ، والمروم فيه كالخواص ، لا يختلف رجل عن رجل ، ولا امرأة عن أخرى ، والفضل كل الفضل لأولئك الذين يؤمنون بالثى البعيد عنهم ، أو الخاف عليهم ، أو الذى تنقطع بينهم وبينه الأسباب ، لأنه عنصوان التسليم ، وقد صح أن أبا بكر رضى الله عنه قابله أبو جهل - أو غيره من الناس - فى صباح الليلة التى كان فيها الاسراء فقال له - ولم يكن قد علم من قبل - أما سمعت ما يزعم صاحبك من أنه ذهب الى بيت المقدس ثم عاد ولم يتجاوز غير وقت قليل من الليل وهى المسافة التى تقطعها فى شهر على ظهور الابل ، وكان رده رضى الله عنه « صدقناه فى خبر السماء فكيف لا نصدق فى خبر الأرض » وكان أبو بكر لهذا التسليم المطلق الخالى عن البحث ، والمجرد عن العلة ، يلقب بالصدوق ، وهى منزلة من الارتباط القائم على الثقة البعيدة المدى . العميقة الانقياد . البالغة الارتياح

بوصفين عظيمين هما اقامة الصلاة ، والاتفاق مما رزقهم سبحانه وتعالى « ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون » قد ميزتهم كل التمييز بهذه الأوصاف .. والتقوى لا تقوم الا على المراقبة والخوف ، والحيطه والحذر ، وتصور المستقبل الملىء بالأشواق والمقبات ، والمخاطر والآلام ، والأوجاع والأمراض ، لذلك يكون المؤمن متعلقا بربه تعلق الرجاء والأمل ، يدعو ، ويتضرع اليه ، ويمسك قلبه بالخشية منه ، والاحلال له .. أما الصلاة فانها معاودة للارتحال اليه ، والوقوف بين يديه ، خمس مرات كل يوم وليلة ، يستشعر المرء نفسه في كل واحدة منها ، ذرة في هباء ، أو رششة في هواء ، ان لم تحفه عناية ربه ، ويدركه لطفه ، تلاشى في هذا الكون ، وضاع في ذلك القضاء ، وطوحت به الريح الى مكان سحيق ، والله وحده هو الذى يحفظه من أن يروح بلدا ، أو ألا يصير عددا .. لذلك يقف على بابه ، ويدخل في

وقد جعل الله منها طعام أهل النار وأخبر أنها تنبت في أصل الجحيم » ان شجرة الزقوم طعام الأثيم كالمهل يفلى فى البطون كغلى الحميم » وكانت لغريب شأنها عاملا من عوامل تكذيب ضعاف الايمان للنبي صلى الله عليه وسلم وارتدادهم عن الاسلام كما كانت حادثة الاسراء أيضا التى زعموا له أنها رؤيا منامية اشتبه عليه حانها فظنها حقيقة مقررة ، وشيئا قد حصل له فى اليقظة ، وكانوا بتكذيبهم هذا يعودون الى الكفر بعد الايمان ، والى هذين مما يذهب القرآن وهو يقول « وما جعلنا الرؤيا التى أريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة فى القرآن » فالرؤيا وهى لما يكون مناما لما زعموه جريا على زعمهم — والا فهى رؤية حقيقية فى اليقظة التامة — والشجرة الملعونة هى تلك التى يعينها بقوله « ان شجرة الزقوم » .

وهؤلاء الذين يؤمنون بالغيب الذين نضمهم فى هذه المنزلة من التسليم لله ، والاذعان له ، والتفويض اليه . بعد أن قدمتهم الآية بعنوان المتقين . وقعت عليهم بعد ذلك

التي تكشف الى حد ما معنى الايمان بالغيب الذي أراد الله جل وعلا أن يتعود عليه المسلم • ويؤدب نفسه به ، لأنه العنوان الصحيح على صدق الايمان ، وسلامة العقيدة ، واخلاص القلب ، وكمال الثقة في الله ، والارتباط به ، والأمل فيه ، والرجاء منه ، والذي يتصور ايمان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يبذلون أرواحهم رخيصة في سبيل الله من غير تردد في البذل ، ولا بخل في العطاء ، يؤمن أنهم كانوا المثل الطيب ، والنموذج الكامل ، والصدى الصادق ، لهذه الألوان التي يعرضها علينا القرآن الكريم ، للاستجابة الصحيحة ، والعنوان الذي لا يشوبه كذب ، ولا يخالطه رياء « ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى » ومن أجدر منهم بهذا كله •

د : ابراهيم علي ابو الخشب

رحابه ، ويناجيه بما ينجيه • • • ولعل الاتفاق هو الصورة الصادقة للايمان بالغيب لأن المنفق يعطى وهو ملو • ثقة بأن الله سيضاعف له الجزاء ، ويجزل له المثوبة « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له » • • • وفي التكاليف الشرعية كثير من الطاعات أو العبادات تدق فيها حكمة التشريع أو تخفى على المكلف فلا يدرك مغزى طلبها ، أو الغرض الباعث على الأمر بها ، وتلك التي يسميها علماء الفقه الاسلامي بالمسائل التعبدية ، ويقصدون بها أن الله سبحانه وتعالى قد تعبدنا بها مع خفاء حكمة التشريع ليربى في نفوسنا الطاعة الخالصة ، والتسليم المطلق ، والانقياد الأعمى • • وربما كان موقف عمر بن الخطاب رضي الله عنه من الحجر الأسود وهو يطوف في الحج ، حينما قال « اللهم انك حجير لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقلك ما قبلتك » من هذه الصور

شَهْرُ شَعْبَانَ

رَبِيعَةُ النِّصْفِ مِنْ بَيْنِ النِّصْفِ وَالْبَدْرِ

لِلرَّكُوتِ مُحَمَّدٍ الْكَعْبِيِّ أَمِيرِ الْأَنْوَارِ

كَانَ مِنْ سُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَعْبَانَ أَنْ يَصُومَ أَكْثَرَهُ •

أَجَل ! فَقَدْ كَانَ يَرَى أَنَّهُ شَهْرٌ يُفْقَلُ فِيهِ النَّاسُ بَيْنَ رَجَبٍ وَرَمَضَانَ •

ثُمَّ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُ شَهْرٌ تَرَفَّعَ فِيهِ الْأَعْمَالُ إِلَى اللَّهِ ، وَأَنَّهُ شَهْرٌ يَكْتُبُ مِنْ يَأْتِيهِ أَجَلُهُ ، إِلَى شَعْبَانَ التَّالِي •

فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَحِبُّ أَنْ يَرْفَعَ عَمَلَهُ ، أَوْ يُوَافِيَهِ أَجَلُهُ ، وَهُوَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ إِلَى رَبِّهِ ، ثُمَّ وَهُوَ أَعْظَمُ مَا يَكُونُ انْتِغَالًا بِرَبِّهِ ، فَكَانَ يَصُومُ فِي شَعْبَانَ أَكْثَرَ مَا يَصُومُ فِي أَيِّ شَهْرٍ سِوَاهُ عِنْدَ رَمَضَانَ •

ثُمَّ كَانَ يَهْدِي بِهَذَا لَصُومِ رَمَضَانَ ، فَيَتَدَرَّبُ بِالتَّطَوُّعِ لِمَا هُوَ مُفْتَرَضٌ ، وَيُضْطَرُّ حَتَّى يَقُولَ : لَا يَصُومُ •

وَيَنْشُطُ بِالْمُسْتَحَبِّ لِمَا هُوَ وَاجِبٌ ، وَيَعْبُرُ بِهَذَا وَذَلِكَ عَنْ شَوْقِهِ لِاسْتِقْبَالِ شَهْرِ رَمَضَانَ الَّذِي اخْتَارَهُ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ الشُّهُورِ ، فَأَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ هَدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ •

وَلِهَذَا كَانَتْ عَائِشَةُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - تَقُولُ :

« كَانَ أَحَبَّ الشُّهُورِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَصُومَهُ : شَعْبَانَ ، ثُمَّ يَصِلُهُ بِرَمَضَانَ » (١) •

ثُمَّ كَانَتْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ :

« كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَظُرُّ ، وَيُضْطَرُّ حَتَّى يَقُولَ : لَا يَصُومُ •

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ : كِتَابُ الصُّوْمِ : بَابُ صُومِ شَعْبَانَ ٤٣٤/٢ ، وَالتَّحْفَةُ فِي السُّنَنِ : كِتَابُ الصِّيَامِ : بَابُ صُومِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٣٢١/١

فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر إلا رمضان ، وما رأيت أكثر صياماً منه في شعبان » (١) .

يقول عن شعبان : إن الله يكتب فيه كل نفس ميتة تلك السنة ؛ فأحب أن يأتيني أجلى وأنا صائم » (٢) .

وفي رواية عنها قالت : وما رأيت صام شهراً كاملاً منذ قدم المدينة إلا أن يكون رمضان » (٣) .

كان صوم أكثر شعبان سنته صلى الله عليه وسلم وعادته ، إلى أن لحق بربه وهذا أمر لا ينبغي أن يفهم في حلقته سوى ما تقدم : أنه شهر ترفع فيه الأعمال ، وأنه شهر تعدد فيه الأعمال ، وأنه شهر تعدد فيه الآجال ، وأنه شهر تفتقر فيه الهمم بين جمادى ورمضان .. الخ ..

وعن أسامة بن زيد رضى الله عنه قال : قلت : يا رسول الله : لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان ؟ قال : ذلك شهر يغفل عنه الناس بين رجب ورمضان ، وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين ، فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم » (٤) .

أما أن يفهم من ذلك أنه أفضل الشهور بعد رمضان على الإطلاق فهذا أمر قد يتبادر إلى الأذهان ؛

وعن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الصوم فيه .

أخذنا من إثاره صلى الله عليه وسلم

(١) الأثر في كتاب الصوم : باب صوم شعبان ١٧٣/٤ (من الفتح) ،
مسند في كتاب الصيام : باب صيام النبي صلى الله عليه وسلم في غير رمضان ٨ / ٣٦ - ٣٧ (من النووى) وأبو داود في كتاب الصوم : باب كيف كان يصوم النبي صلى الله عليه وسلم ٢ / ٤٣٥ - ٤٣٦
(٢) مسلم في الموضع السابق .

(٣) السنن في النسب : كتاب الصيام : باب صوم النبي صلى الله عليه وسلم ١ / ٢٢٢ وقد أورده ابن حجر في الفتح عن ابن خزيمة أيضاً .

(٤) أورده ابن حجر في الفتح ٤ / ١٧٤ عن أبي يعلى ، والمنذرى في الترغيب والترهيب وقال غريب حسن .

يبد أن ثمة نصا صريحا ، وحديثا صحيحا يمارض هذا الذي يتبادر الى الأذهان ، وذلك هو ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أفضل الصيام بعد رمضان : شهر الله المحرم ، وأفضل الصلاة بعد الفريضة : صلاة الليل » (١) .

وقد روى الترمذى بسنده من حديث أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا بقى نصف من شعبان فلا تصوموا » (٢) .

وهنا يقال : كيف - اذا - كان صلى الله عليه وسلم يكثر من الصيام في شعبان ما لا يكثره في المحرم ؟ والجواب هو ما ذكره النووي (٣) حيث قال : « لعلة صلى الله عليه وسلم لم يعلم فضيل المحرم الا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه . أو لعله كان يمرض فيه أعذار تمنع من اكثار الصوم فيه كسفر ومرض وغيرها » .

السنة في صيام شعبان
على أن السنة في صيام شعبان : شهر رمضان .

(١) مسلم في كتاب الصيام : باب فضل صوم المحرم ٥٤/٨ - ٥٥ من النووى وأبو داود في السنن باب صوم المحرم ٤٣٤/٢ ، والترمذى في السنن ، باب ما جاء في صوم المحرم ١١٧/٣ وقال حديث حسن .

(٢) في شرحه على مسلم ٣٧ / ٨

(٣) الترمذى في كتاب الصوم . باب ما جاء في كراهية الصوم في النصف الثانى من شعبان لحال رمضان ١١٥/٢

وقد روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يشبه قولهم حيث قال صلى الله عليه وسلم: « لا تقدموا شهر رمضان بصيام الا أن يوافق ذلك صوما كان يصومه أحدكم » .

هذا عن شعبان بعمامة .

أما عن ليلة النصف بخاصة فقد قال أبو بكر بن العربي : « ليس في ليلة النصف من شعبان حديث ماوى سماعه » .

وقال أهل التعديل والتجريح : « ليس في ليلة النصف من شعبان حديث يصح » .

قال الترمذى : وقد دل هذا الحديث : انما الكراهية على من يتمدد الصيام لحال رمضان » .

ولنستقرى نحن بعض ما ورد في فضل هذه الليلة منسوبا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم لننظر درجته :

✽ يروى الترمذى من طريق أحمد بن منيع ، عن يزيد بن هارون ، عن الحجاج بن أرطاة ، عن يحيى ابن كثير ، عن عروة ، عن عائشة ، قالت : فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فخرجت فاذا هو بالبقيع : فقال : آكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله ؟ قلت : يا رسول الله . انى ظننت أنك أتيت بعض نساءك فقال : ان الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان الى

ويتأيد هذا بقول ابن حجر (١) ، في الجمع بين ما جاء عن فضل الاكثار من الصوم في شعبان ، وبين ما جاء من النهى عن صيام نصف شعبان الثانى ، وعن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين ، يقول ابن حجر « ان الجمع بينهما ظاهر ؛ بأن يحمل النهى على من لم يدخل تلك الأيام في صيام اعتاده » يعنى ينهى عن صوم نصف شعبان الثانى من يريد أن يستأنف به الصوم أما من يدخله في صيام أيام شعبان التى اعتاد أن يصومها من أوله فهذا أمر لا بأس فيه ولا جناح ، بل هو السنة .

السماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد
شعر غنم كلب (١) .

فيه من قوة حتى يعتمد عليه ، أو
يمل به ؟ .

قال الترمذى : « حديث عائشة
لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث
الحجاج وسمعت محمدا (٢) يضعف
هذا الحديث ، وقال : يحيى بن أبى
كثير لم يسمع من عروة ، والحجاج
ابن أرطاة (٣) لم يسمع من يحيى
ابن أبى كثير (٤) » .

ويروى ابن ماجه عبد هذا
الحديث ، حديثا آخر من طريق
الحسن بن على الغضال ، عن
عبد الرازق ، عن ابن أبى سبرة ، عن
ابراهيم بن محمد ، عن معاوية بن
عبد الله بن جعفر ، عن أبيه ، عن على
ابن أبى طالب مرفوعا : « اذا كانت
ليه النصف من شعبان فقوموا ليلها ،
وصوموا نهارها ، فان الله ينزل فيها
لغروب الشمس الى سماء الدنيا
فيقول : ألا من مستغفر لى فأغفر له ؟

واذا فنى الحديث اقطاعا ، وفي
رواية المذكورين علمان من أعلام
الارسال والتدليس فماذا بقى في
الحديث حتى تصح نسبه الى

(١) الترمذى في كتاب الصوم : باب ما جاء في ليلة النصف من ١١٦/٣

(٢) يعنى : البخارى محمد بن اسماعيل .

(٣) أحد الأعلام على لين في حديثه ، وتدليس ، وكرويه لا تليق بأهل

العلم .

قال النسائي عنه : ليس بالقوى . وقال الدارقطنى وغيره : لا يحتج به .
ومن عيسى بن يونس : كان الحجاج بن أرطاة لا يحضر الجماعة ؛ فقبل
له في ذلك .

فقال : احضر الى مسجدكم حتى يزاحمنى فيه الحالون والبقالون ؟

راجع ميزان الاعتدال ١ / ٥٨ - - - ٤٦٠

(٤) من الأعلام ولكنه مدلس .

قال عنه يحيى القطان : مراسلات يحيى بن أبى كثير شبه الريح .

راجع ميزان الاعتدال ٤ / ٤٠٢ - ٤٠٣

ألا مسترزق فأرزقه ، ألا مبتلى ، ألا عافيه ، ألا كذا ألا كذا حتى يطلع الفجر » •

وسنكتفي بقويم أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين لأحد رواة الحديث وهو ابن أبي بسرة ؛ فقد قال عنه : يضع الحديث (١) •

ثم يروي ابن ماجه بإسناد من حديث أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ان الله ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه الا لمشرك أو مشاحن » •

وقد ضعف الحديث من وجوه شتى : ضعف عبد الله بن لهيعة ، وتدليس الوليد بن مسلم وهما من رواة واقطاعه في بعض حلقات الاسناد •

واذا فهو حديث ضعيف جدا لا يجوز العمل به ، ولا الاعتماد عليه •

بقي حديث البيهقي عن عائشة رضي الله عنها قالت : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فصلى فأطال السجود حتى ظننت أنه قد قبض فلما رأيت ذلك قمت فحركت ابهامه فتحرك فرجعت فسمعت يقول في سجوده : أعوذ بفضوك من عقابك ، وأعوذ برضاك من سخطك ، وأعوذ بك منك ، إليك ، لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك • فلما رفع رأسه من السجود وفرغ من صلاته ، قال : يا عائشة أو يا حميراء أظننت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد خاس بك • • الحديث •

فانه من طريق العلاء بن الحارث عن عائشة ، ويقول البيهقي انه مرسل جيد ؛ فان العلاء لم يسمع من عائشة (٢) اه •

غير أن الحكم على الحديث بالجودة فرع المعرفة برواته ومستوى ضبطهم فكيف تسنى ذلك مع الجهالة

(١) ابن ماجه في كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها ١ / ٤٤٤

(٢) راجع الترغيب والترهيب ٢ / ٨١

بمن روى عنه الحارث حيث لم يسمع
من عائشة ؟ •
لها صلاة خاصة عقب صلاة المغرب
ليلتها ، وقراءة خاصة ، الخ •

سلمنا أن الحديث مرسل جيد ففى
العمل بالمرسل خلاف معروف ،
وما ترجحه هو عدم العمل به للجهالة
بالمحذوف عينا وحالا •
وكل هذا لا أساس له من الصحة
ولسنا ندرى أراى هؤلاء أن الدين
ناقص فاستكملوه ، (أم لهم شركاء
شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به
الله) ؟

وعلى افتراض انتهاض الحديث
للاحتجاج فأقصى ما يدل عليه هو أن
يدعو كل امرئ فى خاصة نفسه كما
دعا النبى صلى الله عليه وسلم •

فإن من المستيقن أنه صلوات الله
وسلامه عليه لم يدع الى الاحتفال
بليلة النصف من شعبان فى المساجد •
ومن شرع للناس ما لم يشرعه الله
ورسوله فقد أشرك بالله ما لم ينزل
به سلطانا ، ومن أحدث فى الاسلام
ما ليس منه فهو مرفوض منه ومردود
عليه ، فقد قال صلى الله عليه وسلم:
من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه
فهو رد ••

وإذا فالسنة من شعبان كانت
صوم أكثر •

ولا بأس من أن يدعو كل فى
خاصة نفسه فى البيت أو فى المسجد
أو فى المصنع أو فى المنجر بما شاء
كيف شاء فى اطار قواعد الكتاب
والسنة والله يهدي من يشاء الى
صراط مستقيم •

وأول من ابتدع الاحتفال لها من
التابعين خالد بن معدان ، ومكحول
الشامي فما لبث أن اشترع المبتدعون
د : محمد الاحمدى أبو النور

الإسلام في مرآة الغرب

للدكتور عبد الجليل سليمي

وأما أطلقوهم لخيالهم العنان أن يتصور ما يمكن أو يوصف به النبي العربي ، وكثيرا ما نجد هذا الخيال مشبعا بتصورات مسيحية ، لأنهم قاسوا حياة محمد على حياة المسيح . وقد تناول غير واحد منهم قصة مقابلة النبي محمد في صباه لبحري الراهب ولكن اختلفت نظرتهم اليها ، فبينما يتخذها بعضهم أساسا للظن في الوحي السماوي الذي تلقاه نبي الاسلام ، اذ يعزو التعاليم التي جاء بها الى ما تعلمه من هذا الراهب النصراني ، يراها آخر مجرد خرافة لا أساس لها . خرافة اختلقها خيال المسلمين لعقد صلة المودة بين المسيحية والاسلام . ولنا نحن أن ندرك حدود العقلية التي تقبل أن مقابلة صبي ناشئ في لحظة عابرة تكفي أن تلقنه كل هذه المعلومات ، أو تفتح ذهنه وهو في هذه السن لمثل هذا التفكير الميافيزيقي أو

تزخر المكتبات الأوروبية الآن بفيض من المؤلفات الاسلامية ، أو التي يمكن أن تسمى اسلامية ، لأنها تناول موضوعات تتصل بالاسلام بقطع النظر عما بها من صحة أو زيف . وتختلف هذه الموضوعات - وهذا أمر طبيعي - في آرائها ونظرتها الى الاسلام ، والشرق الاسلامي كما تختلف في المواضيع التي تناولتها من الفكر الاسلامي وتاريخه أو تاريخ صاحب الدعوة الاسلامية (ص) .

ويرجع هذا الاختلاف الى التطور التاريخي من جهة والتعرف على الاسلام عن كثب من جهة أخرى . ففي المصور الوسطى كانت الكتابة عن الاسلام بعيدة كل البعد عن حقائق التاريخ ، وكان الكتاب يجهلون سيرة النبي محمد (ص) فاما تلقوا عنه ما هو أدنى الى الخيال مما تناقله أفواه الموا ،

ولاذن فنحن بحاجة قبل أن نعرض نماذج من تفكير المحدثين وحكمهم على الاسلام الى وقفة قصيرة لتوضيح الأسباب والطرق التي انتقل بها الفكر الاسلامي الى أوروبا كما نحن بحاجة - الى أن نلم المامة عابرة بما كتب عن الاسلام خلال العصر الوسيط - وهذه الكتابة أضف من أن تثبت للنقد أو تعرض للتمحيص ، ولكن حسبنا مما تعرض منها أنه يمس عقلية هؤلاء الكتاب ومدى تحرشهم بالاسلام والمسلمين .

كان أول دخول المسلمين الى أوروبا عن طريق غزوهم الاندلس وكان ذلك أوائل القرن الثامن الميلادي ولكن لم تترجم آثار العرب الى اللغات الأوروبية الا في القرن الثاني عشر ، ففي بداية العهد العربي في أسبانيا كانت اللغة العربية هي لغة التعليم . وهذا أمر طبيعي وواضح ، ولم يكن الذين تلمذوا على العرب قد استطاعوا اجادة لغتهم كما أن أن بلادهم لم تكن مهية الى تلقى فكر علمي أو ديني عن العرب . ثم انهم لم يكونوا قد وصلوا الى درجة القدرة على التأليف . وقد أذكت

التشريع . ولست أريد أن أدافع عن القصة أو أثبت أنها صحيحة فهذا شيء غير ما نحن فيه .

وبزيادة اتصال الأوروبيين بالمصادر الاسلامية ، وبدرسهم الفكر الاسلامي دراسة أدنى الى الجبد خفت هذه النزعة ، وجاء في كتابة المحدثين شيء من الانصاف ، ولكن كراهة الاسلام لم تنعدم ، وربما كان المحدثون أكثر لباقة وأقدر على حسن التأني لظمن الاسلام والذي تميزوا به عن سابقهم انما هو قلة الجهل بحقائق الاسلام وكتاب العصر الوسيط اتخذوا من كتابتهم سلاحا للهجوم على الشرقيين منذ انفجار الحروب الصليبية ، فكافت كتابتهم نوعا من الدعاية التي تهون من شأن الأعداء ، وتستحث جنودها وتضربهم على الهجوم « ومع ذلك تركت آثارا غير هينة في تفكير المحدثين .

وقد عبر الفكر الاسلامي الى أوروبا من عدة منافذ ، وكان لهذه المنافذ أيضا أثر في اختلاف الفكرة التي أثارها في خيال الكتاب الأوروبيين .

بجانب هذا الجهل نجد انجاها
لا رب لدينا أنه كان عملا متعمدا
لا يراد منه الا تشويه الاسلام
والحط من شأن المسلمين •

من ذلك ما كتبه قس اسباني أطلق
عليه اسم باكي قرطبة أو مؤين قرطبة
Eulogist of Cordova، ولم نر له غير
هذا الاسم ، ولعله وصف أطلق عليه
لكثرة ما رثى تلك المدينة أن أصبحت
في يد المسلمين • يذكر هذا القس أنه
استقى معلوماته من مخطوط لاتيني
ألقته المصادفة البحتة في يده • فهو
اذن لا يستقى معلوماته من مصادر
عربية واسلامية ولا حتى من مصدر
محايد ، فالعداء بين الرومان
والمسلمين مستحكم منذ احتكت كل
منهما بالأخرى في شمال الجزيرة وفي
حياة الرسول ، وكانت غزوة مؤتة
بداية هذا الاحتكاك • ثم استمر
المسلمون ينتقصون دولة الروم من
أطرافها حتى أسقطوا حصونها في
أوروبا ، ماذا عسى أن يكتب كاتب
لاتيني بعد هذا عن نبي الاسلام •
قل القس كلامه بلا تحفظ فذكر أن
النبي محمدا أخبر أصحابه أنه سيرفع

الحرب الصليبية التي انفجرت في
القرن الحادى عشر روح المدا
والكراهية العمياء للمسلمين • فكانت
كتبة الأوروبيين كما ذكرت اسهاما في
هذه الحرب بما فيها من دعايات
وأكاذيب •

والكتابات التي ألفت في القرن
الثاني عشر تنبئ بوضوح أن اللغة
العربية لم تكن هضمت لدى هؤلاء
الكتاب • ونجد الجهل الفاضح بكل
ما كتبوا عنه ، حتى اسم النبي محمد
(ص) ، لم يكن نطقه ولا كتابته ميسورة
لهم ، فقد جاء اسمه في كتابتهم

Makhomet كما جاء أيضا Bophom

وظل المسيحيون الأوروبيون -
بوحى هذه الكتابة يعتقدون أن
المسلمين يعبدون محمدا (ص) كما
يعبدون هم المسيح ، وجاء في كتابتهم
أيضا أن لدى المسلمين صنما يسمى
« موهوم Mohom » وهذا هو
الاسم الذي أطلقوه على نبي الاسلام •
ينصب في المساجد ويتجه اليه المسلمون
في صلاتهم • وهو على صورة النبي
محمدا •

من القرآن الكريم ، ولم تكن ترجمة دقيقة ولا كان له قدرة على فهم النص العربي ، ولكن ترجمة قالت شهرة واسعة طوال العصر الوسيط ، ثم ترجمت الى لغات أوربية أخرى .
وقدم بطرس المبجل لهذه الترجمة بقدمة ضافية لخص فيها حياة النبي محمد (ص) كما تراءت له واستمر يذكر تاريخ خلفائه ونهاية حفيديه الحسن والحسين .

وبهذه الحركة التي قادها بطرس قامت حملات عنيفة ضد الاسلام اعتمدت كلها على هذه الترجمة وما معها من مؤلفات ، واذن فكتابات الأوربيين خلال العصور الوسطى تعتمد على مصدر واحد ، وترجع الى ما كتبه عدو لدود للاسلام والمسلمين . ولكن هل نسا كتاب العصر الحديث أو عصر النهضة عن هذه الخزعات ؟

انهم تركوا كثيرا مما لا تصدقه العقليات المستنيرة ولكن بقي في أذهانهم وكتاباتهم كثير منها .

د : عبد البليل شلبي

الى السماء بعد ثلاثة أيام من موته ، ولهذا ترك دون أن يدفن حتى تعفن جسده ونهشته الكلاب والخنازير ، والمسلمون لهذا يحرمون لحوم الخنازير .

وهذا مثل من أمثلة ما حفلت به الكتب التي ألقت في القرن الحادي عشر المسيحي ، وما كنا لنذكر هذا المثال الذي يثير في هوسنا التفرز لولا أن بقايا من كتابات هذا العصر لا تزال تأخذ مكانها في مؤلفات المحدثين .

وفي القرن الثاني عشر نجد رجلا آخر أكثر جندا وأوسع نشاطا في حملاته ضد الاسلام ، وهو بطرس العظيم أو المبجل كما كانوا يسمونه .

Peter the Venerable

فقد وضع خطة منظمة لحرب الاسلام، رأى أن بدايتها هي تنييد القرآن واستعان لذلك على ترجمته برجلين أحدهما انجليزى يدعى روبرت ، والآخر كان يدعى هرمان Hermaan ،

ويبدوا أنه أسباني ، وقد ترجما بعض آثار العربية الى اللغة اللاتينية ، واستقل روبرت بترجمة أجزاء مختارة

الوطن الإسلامي

جمهورية مالي

الاسلام. فاعتنق ملك تكرور وأسرته الدين الاسلامي ، وتبعه بعد ذلك ملك ماندينغ (مالي) الذي كان يقطن النيجر العليا . أما ملك سنغوي في منطقة غاو في اواسط النيجر فقد اعتنق الاسلام حوالي ذلك التاريخ .

وكانت الممالك المختلفة القائمة في هذه المنطقة ولايات تابعة لامبراطورية غانا ، التي أسسها أمراء يقال انهم انحدروا من عرق أبيض وربما بربري ، وبلغت أوجها في القرن الثامن : ثم صهرت الحروب والتزواج الشعوب المستوطنة الأصلية بعضها ببعض مما أدى الى نشوء شعب افريقي جديد. واستمدت غانا سلطانها بفضل سيطرتها على معظم تجارة الصحراء الكبرى ، حيث كان يستبدل الرقيق والذهب بالملح والسلع الأخرى التي كانت القوافل تحملها معها من الشمال . وفي عام

الموقع : افريقيا الغربية
المساحة : ٤٦٤٧٥٢ ميلا مربعا
السكان : خمسة ملايين
(٩٠ ٪ مسلمون)
العاصمة : باماكو

التاريخ

كانت افريقيا الشمالية قبل نهاية القرن السابع حصنا للاسلام منها ، اذ حملت قوافل العرب والبربر معها الدين الاسلامي عبر الصحراء ، فأخذ ينتشر في أنحاء افريقيا الغربية تدريجيا . ولكن لم يكتب للاسلام أن ينتشر بسرعة الا بعد قيام حركة الإصلاح البربرية التي تزعمها المرابطون .

وفي عام ١٠٤٢ للميلاد هجر المصلح البربري عبد الله بن ياسين المسجد الذي كان قد بناه في جزيرة في السنغال الأدنى وراح يدعو برابرة انوار وزنوج تكرور الى اعتناق

١٠٥٤ هـ حرر عبد الله ياسين قبيلة
لمتونا البربرية من سيطرة غانا ،
وحوالي عام ١٠٧٦ للميلاد ، وبينما
كان يوسف بن تاشفين على رأس
جيش المرابطين يحتل المغرب ويتأهب
لغزو اسبانيا ، قام ابن عمه أبو بكر
ابن عمر من قبيلة لمتونا باحتلال
كومبي عاصمة امبراطورية غانا .
وهكذا قضى على نفوذ غانا في تلك
المنطقة . وبمسئدتها اعتنق الدين
الاسلامى العديد من الممالك
المواليه .

هذا ولم تحد وفاة أبى بكر
ابن عمر عام ١٠٨٧ ونزوح آخر
قوات المرابطين المناصرة له الى
الشمال من انتشار الاسلام المتزايد
ثم قامت في القرن الثالث عشر
امبراطورية مالي واستحوذت على
مقاليد الحكم في المنطقة وتعنى كلمة
(مالي) باللغة البشارية فرس
البحر ، وترمز الى القوة والمنعة .
وكان منسا موسى (١٣٠٧-١٣٣٢)
من أعظم أباطرة مالي العديدين فقد
استولت جيوشه على تمبكتو وعلى
أراضى مترامية الأطراف حول النيجر
الوسطى . أضف الى ذلك أن للقوافل
كانت تزور مالي بانتظام ، وعين منسا

موسى سفيرا له في مدينة فاس .
ويروى التاريخ أنه حج الى مكة
يرافقه ٥٠٠ من رقيقه ووزع
١٥٠٠٠٠ ونسه من الذهب على طول
الطريق . واصطبغ معه في عودته
النفقاء المسلمين لرفع شأن التعليم
الذى اشتهرت به تمبكتو . وفي عام
١٣٥٣ للميلاد ، عندما بلغ مالي
الرحالة الشهير ابن بطوطة ، كان
يحكمها منسا سليمان . وبعد ذلك
أخذت امبراطورية مالي تنهار .
فاستولى الطوارق على تمبكتو وعلى
قسم كبير من المنطقة الشمالية بينما
تقاسم غيرهم الأجزاء الأخرى من
الامبراطورية ، الى أن تلاشت في
أواسط القرن السابع عشر .

وازدهرت في هذه المنطقة
امبراطورية أخرى هي امبراطورية غاو
السوفية . نشأت هذه الامبراطورية
حوالي القرن التاسع عندما كان
البرابرة الوثنيون من قبيلة لمتونا
يسيطرون نفوذهم على مزارعى
مونتاي على طول نهر النيجر في
دولدى وهكذا ملكت حوالي عام
١٣٢٥ سلالة كان لتأثيرها السياسى
صدى عظيم . ثم ان هؤلاء البرابرة

كانت تزور مالي بانتظام ، وعين منسا

ارتدوا الى الاسلام في القرن الحادي عشر وظلت مملكة غاو السوفنية طيلة عشر سنوات ، من عام ١٣٢٥ الى ١٣٣٥ ، خاضعة لسيطرة مالي الا أنها حاولت التحرر من هذه السيطرة فيما بعد وحكمت خلال أكثر من قرن وادي النيجر الممتد الى جنوب غاو . ويعتبر (اسكيا) محمد طور من أعظم أباطرة سونغاي وقد قام في مطلع القرن السادس عشر بأداء فريضة الحج في مكة ونجحت في حجه هذه مظاهر من العظمة طفت على عظمة حجة منسا موسى . وشن الحرب على جيرانه فاستولى على جميع المناطق باستثناء موسى في الجنوب غير أن أولاده أطيحوا به عام ١٥٢٨ . وشهدت الخمسون سنة التالية أو ما يقاربها متآمرين عديدين يخلف الواحد منهم الآخر . وفي عام ١٥٨٥ تسلم الضعف الى أوصال الامبراطورية لدرجة ان سلطان المغرب أغرته قوته بالمغامرة فأرسل قواته لاحتلال مناجم في توهزا الا أن محاولته باءت بالفشل . ولكن في عام ١٥٩٠ هاجمت قوات مغربية مؤلفة من ٤٠٠٠ جندي المدافعين وقضت على امبراطورية غاو . الا أن الجيش كان ضيلا وعاجزا عن فرض سيطرته على أنحاء الامبراطورية الشاسعة فتمركز في قواعد آمنة في غاووجن بينما كانت القوضى تعم الأجزاء الأخرى . ويقال ان قوات تضم ٢٥٠٠٠ رجلا أرسلت كتعزيزات خلال السنوات الثماني والعشرين التالية في محاولة بائسة لتوطيد السيطرة الفعلية على المنطقة كلها . وقد تزوج الجنود المغاربة من الافريقيات ولما بلغ أبناءهم سن الرشد دخلوا في سلك الجندية وشكلوا طبقة عرفت باسم (ارما) . واختارت هذه الفئة أعيانها الذين حاولوا أن يحكموا البلاد بمساعدة الجيش الا أن الارما والجيش بلغ بهم الضعف حتى تجزأت المنطقة الى دويلات هزيلة ، وكان ذلك في عام ١٧٨٠ —

وازدهر الاسلام في بلدان افريقيا الغربية في نهاية القرن الثامن عشر وفي مطلع القرن التاسع عشر . وبدأ المصلح النيجيري الكبير عثمان دان فوديو يبشر بالاسلام ما بين النيجر وتشاد ، وأسس في عام ١٨٠٢

امبراطورية موكتو • وقد تبعه سيكو حماد وباري الذي أرسى قواعد الاسلام في ماسينا وشيد عاصمة له أسماها حمد الله (عام ١٨١٠) • ثم أتى توكولور حاج عمر ، الذي خلع عليه في أثناء حجه لمكة عام ١٨٢٠ لقب (خليفة التيجانية) لمجمع الصوفيين في السودان ، فقام في عام ١٨٣٧ بسلسلة حملات تبشيرية جمعت منه سيدي الماتزينغ (عام ١٨٤٨) ، وكارتا (عام ١٨٥٤) ، وسيفو (عام ١٨٦١) وأخيرا ماسينا (عام ١٨٦٢) •

وبين عامي ١٨٥٧ و ١٨٥٩ حارب الفرنسيين الذين كانوا يحاولون بسط سيطرتهم على المنطقة • وقتل الحاج عمر عام ١٨٦٤ بينما كان يهجم بقمع ثورة وتسلم زمام الحكم ابنه الذي لاذ بالفرار قبل زحف الفرنسيين • وبعد فترة من الزمن أحبطت محاولة قام بها امام غينيا ساموري طور لتأسيس امبراطورية اسلامية تضم السنغال وفولتا العليا ووقع الامام في أسر القوات الفرنسية • وهكذا أتاحت هزيمة

ابن الحاج عمر ، ومن بعده الامام ساموري طور ، أتاحت للفرنسيين أن يفرضوا سيطرتهم على البلاد بعد قليل من القوات التي كانت متمركزة خارج السنغال على الساحل الغربي •

وفي عام ١٩٠٤ شكل الفرنسيون اقليما في منطقة مالي الحالية وسوها (السنغال العليا والنيجر) وفي عام ١٩٢٠ أبدلت هذه التسمية بـ (السودان الفرنسي) •

وفي عام ١٩٥٨ قرر زعماء البلاد التصويت الى جانب دستور الجنرال ديغول والانضمام الى الجماعة الفرنسية كجمهورية مستقلة ، وفي عام ١٩٥٩ بدأت حملة الاتحاد بين السنغال ومالي وأطلق عليه اسم مالي رمزا للامبراطورية التي ازدهرت في البلاد في القرنين الثالث عشر والرابع عشر • وحصل الاتحاد على الاستقلال ضمن الجماعة الفرنسية في حزيران ١٩٦٠ ، ولكن في أقل من ثلاثة أشهر بعد ذلك التاريخ انحل بسبب خلافات في السياسة بين البلدين •

وفي عام ١٩٥٨ قرر زعماء البلاد التصويت الى جانب دستور الجنرال ديغول والانضمام الى الجماعة الفرنسية كجمهورية مستقلة ، وفي عام ١٩٥٩ بدأت حملة الاتحاد بين السنغال ومالي وأطلق عليه اسم مالي رمزا للامبراطورية التي ازدهرت في البلاد في القرنين الثالث عشر والرابع عشر • وحصل الاتحاد على الاستقلال ضمن الجماعة الفرنسية في حزيران ١٩٦٠ ، ولكن في أقل من ثلاثة أشهر بعد ذلك التاريخ انحل بسبب خلافات في السياسة بين البلدين •

افتتاح أول مسجد ومركز إسلامي في مدينة سيول عاصمة جمهورية كوريا الجنوبية

ترجمة الأستاذ عبد العزيز عبد الحمن

تلخيص لما نشر في صحيفة KOREA HERALD ومجلة NEWS REVIEW الكوريتين الجنوبيتين .

افتتح في أواخر الشهر الماضي أول مسجد ومركز إسلامي يقامان في مدينة سيول عاصمة كوريا الجنوبية . وكان الرئيس بارك شونج هي ، رئيس الجمهورية قد قدم قطعة الأرض التي يقام عليها المسجد والمركز الإسلامي ومساحتها خمسة آلاف من الأمتار المربعة . وتقع على سفح تل في هنتام دونج في الضواحي الجنوبية لمدينة سيول . هذا وقد تقدم الزعماء المسلمون في البلاد العربية : السعودية والكويت وأبو ظبي وليبيا بتبرعات بلغت قيمتها أكثر من أربعة ملايين من الدولارات لتفقات البناء . وكان قد بدأ اتحاد المسلمين الكوريين إنشاء هذا المسجد والمركز

الإسلامي في عام ١٩٧٤ م وذلك اتفاذا للقرار الذي اتخذته بهذا الصدد المؤتمر الإسلامي العالمي الذي عقد في مكة في عام ١٩٦٨ م .

ومن دعوا لحفل الافتتاح تنكو عبد الرحمن رئيس الوزراء السابق لجمهورية ماليزيا ، وأمان الله خان الأمين العام للمؤتمر الإسلامي العالمي ومقره في الباكستان ، والحاج عمر محمد وزير التربية في بروني ، والشيخ أمين نائب وزير الحج والأوقاف في المملكة العربية السعودية ، والسيد موتوغو مفتي المجلس الأعلى للشئون الإسلامية في بوغندة ، والشيخ الأنصاري مدير الشئون الإسلامية في قطر ، والشيخ العقيل مدير الشئون الإسلامية في دولة الكويت ، وإبراهيم مهدي وزير الزراعة السابق في إيران ، والأستاذ صالح السامرائي ممثلا لجمهورية العراق ، والسيد داي ولد سيدي بابا وزير

ونشرت مجلة أخبار كوريا الأسبوعية التي تصدر باللغة الانجليزية وذلك في عددها الصادر في ٢٩ مايو سنة ١٩٧٦ صورا كثيرة أنيقة للمسجد والمصلين وكبار الشخصيات ممن حضروا حفل الافتتاح • ويبدو المسجد في هذه الصور بمنذتيه السامقتين وقبه الجميلة في طراز معماري رائع يقترب من طرز العمارة الإسلامية في فارس والتركستان • ولا شك في أن هذا المسجد تحفة معمارية تعد من المعالم البارزة في مدينة سيول ، ترمز الى العلاقات المطردة النمو والأواصر القوية بين كوريا الجنوبية ومجموعة البلاد العربية والإسلامية •

وبتشديد هذا المسجد والمركز الإسلامي الملحق به حقق المسلمون الكوريون الذين يبلغ عددهم أكثر من أربعة آلاف نسمة حلما طالما كانوا يتوقون الى اتقاذه •

هذا وقد نشرت مجلة أخبار كوريا الأسبوعية في عددها السابق الذكر عدة مقالات عن الإسلام وآدابه وتعاليمه ودحض ما يشار حوله من شبهات وترهات • ويهتما من هذه

الأوقاف والشئون الإسلامية في المملكة المغربية ، والسيد عادل فاضل الأمين المساعد للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية في مصر •

واشترك في حفل الافتتاح من رجال الحكومة الكورية : يوسنجون وزير الاتحاد القومي في كوريا ، وتاي وان سون رئيس غرفة كوريا للتجارة والصناعة ، وهونغ سونج شوى رئيس الجمعية الثقافية الدولية في كوريا وبين ليمب رئيس الاتحاد العالمي لمناهضة الشيوعية •

وفي كلمات الافتتاح التي أليقت بهذه المناسبة ما جاء في خطاب داي ولد سيدى بابا وزير الأوقاف في المملكة المغربية حيث قال : ان الشعب المغربى على بعد شقته من جمهورية كوريا وذلك من ناحية موقعيهما الجغرافيين فانه يرتبط ارتباطا وثيقا مع الشعب الكورى روحيا • وان افتتاح هذا المسجد ليمد حادئا تاريخيا هاما بالنسبة للمسلمين الكوريين وأبناء العالم الإسلامى •

هذا وقد أقيمت صلاة الجمعة في المسجد وأم المصلين الامام الكورى الطاج محمد يون دنيوتيج •

المقالات ما كبه الأستاذ ياك يوتنج
ييل تحت عنوان : أوائل اتصال كوريا
بالإسلام • جاء فيه : لقد أثبت البحث
التاريخي أن هناك على الأقل أسرة
كورية هي أسرة توكسو شانج التي
ترجع في نسبها إلى أحد العرب الذين
اتخذوا كوريا وطنًا لهم • وكان الجد
الذي تنسب إليه هذه الأسرة قد
قدم كوريا في عام ١٣٤٧ م الذي توافق
عام ٧٤٨ هـ • وكان هذا الجد
تشرفاتيا للأميرة المغولية التي تزوج
بها شونج يول أحد ملوك كوريا من
أسرة توربو الحاكمة • وتزوج هذا
العربي من امرأة كورية واختار له
الملك أسا كوريا وهو « شانج سان
يونج » ومنحه أقطاعا له ، معنى من
الضرائب •

وتذكر المصادر التاريخية الخاصة
بكوريا أن العرب الذين أقاموا
بكوريا لم يفرق بينهم وبين السكان
الأصليين بسبب أصولهم الأجنبية
وأنهم ما لبثوا أن اندمجوا في المجتمع
الكوري وأنجبوا عددا من ذوي
المواهب الذين تقلدوا الوظائف
الكبيرة في الدولة •

ونرى في جهود الامام التركي في
نشر الإسلام في كوريا وعناية
الجمهورية التركية بالشئون الدينية
الخاصة بجندها ما يدل على أن
العاطفة الدينية الإسلامية لا تزال
قوية في نفوس الشعب التركي على
الرغم من السياسة العلمانية التي
سارت عليها تركيا •

ومع أن الكوريين في العصر
الوسيظ عرفوا الإسلام عن طريق

وومن اعتنق الإسلام حديثا بعض
الكوريين الذين أدوا فريضة الحج

وومن اعتنق الإسلام حديثا بعض
الكوريين الذين أدوا فريضة الحج

المسجد الذي شيد في سيول عاصمة كوريا يعد من أكبر المساجد في القارة الآسيوية • وأنه سيكون مكان الالتقاء بين الكوريتين والعرب حيث يناقشون وسائل تنمية العلاقات بينهم في المجالات الدينية والسياسية والتجارية •

وقال وزير التخطيط السعودي الذي قام أخيراً بزيارة سيول : ان شعبينا العربي والكوري ينعمان بالحرية ويمارسانها ويدافعان عنها أسوة بسائر الشعوب المناهضة للشيوعية • ومضى يقول : لقد عقدنا الضمان على توثيق الصلات بين شعبينا وتذليل الصعوبات المادية والانسانية من أجل الرفاهية العامة والسلام العالمي •

• • •

هذا وبعد اتمام بناء المسجد والمركز الاسلامي وضع اتحاد الكوريتين المسلمين خطة ذات مرحلتين لبذل جهود فعالة لنشر الاسلام في كوريا •

والهدف من المرحلة الاولى هو زيادة عدد المسلمين وتوويرهم بالمبادئ عن طريق وسائل الاتصال

في عام ١٩٥٩ م كما ان هناك خمسة عشر طالبا يدرسون العلوم العربية والاسلامية على منح دراسية قدمت لهم المملكة العربية السعودية ومصر وليبيا والكويت •

ويقول الأستاذ ياك يونج يل: ان الاسلام وثيق الصلة بعبادة الانسان اليومية وهو بهذا الاعتبار يعد ديناً عملياً • وبعض الاسلام على التمسك بمبادئ العدالة والمساواة والاعتدال • وهو يدعو الى ايمان باقه وبرسله وكتبه كما حضت على ذلك الديانات السماوية فضلاً عن أنه يبدى تسامحاً نحو الديانات الأخرى •

ويوجد حالياً نحو خمسة عشر ألفاً من الكوريين ممن يعملون في مشروعات التنمية في الشرق الأوسط ويذللون كثيراً من الصعوبات التي تعترض هذه المشروعات • ويشي الكثيرون على اجتهادهم وأمانتهم في الأعمال التي يتولون أدائها • وقال عنهم القائم بالأعمال السعودي : ان هؤلاء العاملين يتأززون بالجهد والنشاط وانهم يتحرون الدقة والاتقان فيما يقومون به فلا يثيرون أية صعوبة أو مشكلة وانا لنقدر مزاياهم تقديرًا عظيماً • وأضاف أن

يشير الى ما تصنعه هيئات التبشير المسيحي في نشر المسيحية فالمبشرون لا يقتصرون على نشر تعاليم المسيحية ولكنهم يضيفون اليها برامج تعليمية مختلفة في الصناعة والتجارة وغيرها مما يساعد المتصرن على كسب عيشهم .

كما تشمل المرحلة الثانية مشروعا لترجمة معاني القرآن الكريم الى اللغة الكورية مما يشعر المسلمون الكوريون بأن الحاجة ماسة الى هذه الترجمة . ويقوم اتحاد المسلمين الكوريين بتشكيل لجنة لهذا الغرض بمساعدة علماء البلاد الاسلامية . ويقدر عدد من يقومون بهذا العمل نحو ثلاثين من الاختصاصيين وينتظر أن يستغرق هذا المشروع نحو من عشر سنوات .

ومع أن تاريخ انتشار الاسلام في كوريا في العصر الحديث يستغرق فترة قصيرة تزيد قليلا عن عشرين عاما فقد أفلح الاسلام في نشر دعوته بين كثير من المثقفين الكوريين من الأساتذة والمعلمين والصحفيين والطلبة ورجال الأعمال . وقال الحاج محمد يون امام الاتحاد

العامة ، ونشر اللغة العربية عن طريق معهد اللغة العربية الذي يشرف عليه اتحاد المسلمين الكوريين وقد لقي هذا المعهد اقبالا عظيما وأتم منهج الدراسة به أكثر من مائتين من الكوريين . ويعمل بهذا المعهد حاليا ثلاثة من الأساتذة الذين أرسلتهم جمعية الدعوة الى الاسلام في ليبيا وهم يلقون محاضرات في اللغة العربية والثقافة الاسلامية للطلبة الكوريين . هذا بالإضافة الى قسمين للدراسات العربية أنشأ في جامعتي ميونخيميل وهانكوك في كوريا . ولا شك أن هذين القسمين سيساعدان على تنمية العلاقات الثقافية بين كوريا والبلاد العربية كما سيزيدان من حركة انتشار الاسلام في كوريا .

أما المرحلة الثانية فتهدف الى انشاء كلية اسلامية ومشروعات للخدمة الاجتماعية . ويرى اتحاد المسلمين الكوريين أن نشر الاسلام يجب أن يوجه نحو الخدمة الاجتماعية التي تزود الكوريين بمعاونة عملية في نواحي التعليم والرعاية الطبية . وهذا في نظرنا

هذا العمل العظيم يتقدم بحقيق
الامتنان والشكر للشعب الكورى
الجنوبى الصديق على هذه المؤازرة
المصادقة المخلصة للمسلمين فى
جمهورية كوريا الجنوبية • مسجلا
لرئيس الجمهورية وأعضاء حكومته
ولكل فرد من أبناء شعبه هذا الموقف
النبيل تجاه الاسلام والمسلمين •

كما لا يفوتنا أن نسجل لسعادة
الدكتور Dr. wec - Don - Chang
سفير جمهورية كوريا الجنوبية فى
القاهرة ، ولأعضاء السفارة المحترمين
مشاعرهم الطيبة ، ومحاولاتهم
المخلصة الجادة من أجل دعم علاقات
المحبة والاخاء بين الشعبين الكورى
والمصرى ، ومن أجل انشاء علاقة
أخوية متينة بين المسلمين فى كوريا
وبين الأزهر الشريف •

عبد العزيز عبد الحق

الكورى الاسلامى فى هذا الصدد ان
الشعب الكورى صار واسع الامام
بالتعاليم الاسلامية كثير الاهتمام بها •

وأخيرا نرى أن هذه صفحة مشرقة
تضاف الى تاريخ انتشار الدعوة
الى الاسلام تثليج صدر كل مسلم
غيور على دينه كما أنها تمد دليلا
على أن الاسلام لا يزال يعطى بقوة
حيوية زاهرة تنفع غير المسلمين الى
الاقبال عليه واعتناقه بفضل ماتضمنه
مبادئه السامية ومثله العليا من
الطول الصحيحة الناجمة لمختلف
المشكلات التى يعانى منها الجنس
البشرى فى العصر الحديث •

والأزهر الشريف • شيخا
وعلماء - اذ يحنى المسلمين
فى جمهورية كوريا الجنوبية على

إلى العلماء

عليك الى بلائهم وسلموا يصعدون
فيه الى ضلالتهم ، ويدخلون بك
الشك على العلماء ، ويقتادون بك
قلوب الجهلاء ...

فما أيسر ما عمروا لك في جنب
ما خربوا عليك ، وما أكثر ما أخفوا
منك بما أقصدوا عليك من دينك ..
فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله
تعالى فيهم : « فخلف من بعدهم
خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا
الشهوات فسوف يلقون غيا » .

وانك تعامل من لا يجمل سبحانه ،
ويحفظ عليك من لا يغفل ، فداو
دينك فقد دخله سقم ، وهىء زادك
فقد حضر سفر بعيد : « وما يخفى
على الله من شيء في الأرض ولا في
السماء » .

والسلام

لما اقترب الامام الزهري من
السلطان وخالطه ، كتب اليه « أخ له
في الدين » يقول له : « عافاك الله
واياك من القتن ، فقد أصبحت بحال
ينبغي لمن عرفك أن يدفعو الله
ويرحمك ، أصبحت شيخا كبيرا قد
أثقلتك نعم الله عليك لما فهمك من
كتابه وعلمك من سنة نبيه صلى الله
عليه وسلم » .

وليس كذلك أخذ الله الميثاق على
العلماء : فقد قال الله تعالى :
« لتبيننه للناس ولا تكتمونه » .

واعلم أن أيسر ما ارتكبت ، وأخف
ما احتملت ، انك أنست وحشة
الظالم ، وسهلت سبيل البغي بدورك
ممن لم يؤد حقا ولم يترك باطلا .

حين أدنوك اتخذوك قطبا تدور
عليك رحى ظلمهم ، وجسرا يعبرون

الأزهر والمشكلات الإسلامية الراهنة

د. ستاذ يحى لهاشم

— ٢ —

مؤلف المجمع من الدراسات القرآنية
والحديث

الموقف السادس :

وضع المجمع النقط على الحروف
في المسائل التي أثارَت بلبلة في هذه
الدراسات ، وحسم فيها الأمر
وأصبحت لا تثار الا لتقابل برأى
المجمع فتهدأ .

✽ حسم المجمع موضوع تلحين
القرآن فحكم برفضه رفضا قاطعا .

✽ حسم المجمع موضوع كتابة
القرآن الكريم بغير الرسم العثماني—
فحكم برفضه رفضا قاطعا .

✽ أكد المجمع ضرورة التوسع في

تحفيظ القرآن الكريم ووضع
الخطط اللازمة لذلك .

✽ عمل المجمع على تنقية كتب
التفسير والحديث من الاسرائيليات

واختار الطريق الميسورة لذلك بأن
أصدر كتابين لبيان هذه الاسرائيليات
والتحذير منها ، وأصدر تفسيراً
حديثاً خاليا منها ، ولم يجد من الميسور
تتبع كتب التفسير القديمة في الأسواق
لاستبعادها وإعادة طبعها خالية من
هذه الاسرائيليات .

✽ أما عن الحديث : فقد رأى
المجمع الحاجة ملحة الى وضع موسوعة
حديثية بين أيدي العلماء والباحثين ،
تضم أغلب الاحاديث المروية لتبين
الصحيح منها والحسن ، والضعيف ،
ووقع الاختيار على كتاب « جمع
الجوامع » للإمام السيوطي لوفائه —
قريبا — بالغرض .

كما وضع بعوثا وافية لبيان
الاحاديث المشككة ، التي يظن أن
ظاهرها غير مراد ، لتحقيقها ، وشرحها ،
وبيان الحق في موضوعها .

الموقف السابع :

موقف المجمع من التنظيم الاجتماعي
بصفة عامة

* لقد فعل المجمع ذلك في كل
المشكلات التي تعرض لها المسلمون
أغلبية كانوا ، أو أكثرية ، وتابع
المواقف ، وأكدها ، وألح عليها...
فعل ذلك بالنسبة لمشكلات
المسلمين : في قبرص ، وفي الفلبين
وفي أرتريا ، وفي الصومال ، وفي
تونس وفي لبنان ، وفي المغرب
والجزائر وفي الدول الشيوعية ،
و... الخ .

في هذا الشأن يمكنني أن أقول
واقفاً أن مجموع الدراسات
والقرارات والتوصيات التي صدرت
عن المجمع حتى الآن قد شملت جميع
النواحي الاجتماعية : علمية وإعلامية ،
وتربوية ، واقتصادية ، وسياسية ،
وعقائدية ، وحضارية ... الخ .

* وكان لا بد من التركيز على
قضية رئيسية تكون لها الأولوية ،
ويحصل منها الانبعاث ، وتختبر
عندها القوى ، وحصل التركيز على
قضية فلسطين والأرض العربية المحتلة
وهي قضية إسلامية بالدرجة الأولى
بالرغم من أي تفسير ضيق قد يقدمها
في إطار الصراع مع الإمبريالية ، أو
في إطار الدفاع عن القومية ، هي
قضية إسلامية بالدرجة الأولى ، يكون
الانتصار فيها - مقدمة للانتصار في
القضايا الإسلامية الأخرى - كما
يكون التراجع فيها مقدمة للتراجع
في القضايا الأخرى . وقد أثبتت
الأحداث صدق نظرة المجمع في هذا
الموضوع . حيث أعقب الهزيمة في
١٩٦٧ اجتياح للأقليات الإسلامية في

بل يمكنني أن أقول واقفاً أن مجموع
القرارات والتوصيات التي صدرت
عن المجمع في هذه الشؤون تمثل
استراتيجية متكاملة لكل من يريد أن
يعمل في مجال التنظيم الاجتماعي
للمسلمين ...

الموقف الثامن :

موقف المجمع من الأقليات الإسلامية
والأكثرية المصطعدة

برغم كل الشائتين للمجمع قول:
أن المجمع لم يلخر وسماً في هذا
الشأن ..

وماذا في وسعه إلا أن يدرس
المشكلة ، ويصل إلى الرأي ، ويصدر
البيان ويحرض على أداء الواجب ؟

القلبين ، وتايلاند ، وغيرها من بلاد الأقليات الإسلامية فماذا يفعل المجمع - أو تفعل القيادات الإسلامية في الأزهر - غير ذلك ؟

لقد مر على المجمع وقت كان يتسول فيه تكاليف سفر وفد منه الى أرجاء العالم الاسلامي وغيره للتعريف - اسلاميا - بالقضية الفلسطينية ولم يكن يجد ، فلما تيسر الأمر لبعض القيادات للسفر قيل / أنهم يلهثون وراء مؤتمرات النزهة ، ليسلوا بطونهم بشهى الطعام ؟؟

* ان العجيب أن بعض الناس يتصورون أن مجمع البحوث الإسلامية وجد لينوب عنهم في أداء ما يجب عليهم اسلاميا ... كأنه الكاهن ينوب عن أتباعه في الصلاة .

كأنهم يريدون من المجمع أن ينوب عنهم في الحرب اذا كان الواجب الحرب ، وينوب عنهم في الاقلاق اذا كان الواجب الاقلاق ، وينوب عنهم في الاعتقال اذا كان المصير الى الاعتقال . وينوب عنهم في الاتصالات الدولية اذا كان الواجب نوعا من السياسة ..

وهكذا ...

كلا .. ما هكذا تكون المسئولية في الاسلام ، وانهم ليعلمون ، وانى لأسألهم - مثلاً - من باب القياس الجاد .. - ماذا في مقدور « أمام أهل السنة » أن يفعل اذا وضعنا في الاعتبار رفعة هذا القلب . وشموله لأكثر من تسعمائة مليون مسلم في جميع أنحاء العالم ؟

* ورجوعا الى المجمع - أو الى الأزهر - ماذا يمكنه أن يفعل في هذا المجال أكثر ما قلناه ؟

هل وجبوا المجمع أو الأزهر مقصرا في شيء من ذلك على ما لديه من امكانيات ضئيلة لا يدخر وسعا في سيل دعائها والنهوض بها ؟

* نعم لقد كان للمجمع سلبيات: ولكن سلبياته كانت من نقص خطير في امكانياته :

١ - ان المجمع منذ انشائه حتى الآن لا يجد المكان لموظفيه أو أعضائه أو لجهانه ، أو مجلسه ، أو مكتبته .

٢ - ان المجمع لا يتيسر له الحصول على الكفاءات اللازمة من الموظفين فهو يأخذ موظفيه من القوى

العامة ، أو ممن يقبل أن ينتدب اليه من مدرسى المعاهد الأزهرية ومن في حكمهم ...

والدليل على ذلك أنه في عهد السادات بدأت تفرج أزمة المجمع وهوشيد له الآن بناية ضخمة مناسبة ينتظر أن يفرغ منها في العام القادم على أكثر تقدير .

٣- وان أعضاء المجمع لا يتقاضى أحدهم من المجمع غير مكافأة رمزية لا تتجاوز مرتب معيد بكلية ، فهي لا تغنيه عن ممارسة نشاطه في جهات عديدة غير المجمع .

٤- ان المجمع لم يجد حماية - في فترة كبيرة من حياته - من الجهات الأخرى التي تتحيف من اختصاصه ...

✽ وهذا الانقاص من المجمع لم يحدث له نتيجة ضعف فيه .. أو قصور عن السعي وراء المشروع ، وانما كان ثمنا دفعه نتيجة مواقفه وكفاحه ومقاومته للضغوط الموجهة اليه من مراكز القوى والاطيان . وعلى سبيل المثال : لقد كانت القصور المصادرة توزع يمينا ويسارا على الأجهزة الرسمية والشعبية وغيرها ، وكثير منها أقل أهمية من المجمع ،

✽ اننا بالقياس الى ما كان يجري من اضطهاد عقائدى موجه للفكر الإسلامى المعارض .. تعتبر من أعمال البطولة الخالدة .

✽ لقد كان أخطر ما يمكن أن يوجه الى المجمع حينذاك هو الدعوة الى حله ليؤتى بتشكيل جديد هزيل لا يرعى في افه ذمة ، يصدر قرارات بتزكية الاشتراكية المستوردة . ويصدر قرارات بالدعوة الى تحديد النسل وتحريم تعدد الزوجات .

ووضع حق الطلاق في يد القاضي ، ودعم اقتصاديات الدولة بتحليل فوائد البنوك ، وإقرار شركات التأمين على ما هي عليه ... والقول بتطور الشريعة الإسلامية على أساس من مقتضيات العصر .

✽ ذلك كان مطلب مراكز

التقوى ، وذلك كان أملهم في الأزهر والمجمع خصوصا فلما ينسوا منه ... سلبوه الامكانيات الضرورية ، دون أن يجروا على الدعوة الى حله .

✽ لقد رهبت مراكز التقوى أن تمس المجمع بالحل ، وتركته - على قصور امكانياته المتعمد - يسير في طريقه ، وحصل المجمع بذلك على تقليد يحصنه من عبث ذوي الأغراض ، ذلك هو ألا يمس تشكيله بإجراء استثنائي مهما تكن الدوافع ...

اذن لماذا تدعو مجلة الاعتصام الى حل مجمع البحوث الإسلامية فوراً ؟؟؟

هل لأنه أقر أخيراً مشروعاً للأحوال الشخصية لم يصادف هوى المجلة ؟

ان لنا على حديث المجلة عن هذا المشروع ملاحظات :

فمن الناحية الشكلية لم ترسل رئاسة الجمهورية هذا المشروع الى المجمع كما ادعت المجلة ... ولست أدري كيف ولم أقصحت المجلة رئاسة الجمهورية في هذا الموضوع ، لقد كان عليها في مثل هذا الأمر الدقيق

وحمداً لله على رسوخ هذا التقليد ... الى أن أزعجتنا مجلة الاعتصام بنداؤها بحل مجمع البحوث الإسلامية فوراً ...

✽ في رأيي ان هذا النداء - مع احترامى الكامل للمجلة - هو في حد

الاعتصام ليلقى عنها ، وليحمى نفسه من الوقوع في الخطأ ، أو التعرض للمهاة ؟

إذا كان هذا هو رأى المجمع ، وذاك هو رأى مجلة الاعتصام .. فماذا على المسلمين أن يتبعوا ؟ .. ؟
* أما من الناحية الموضوعية :

فلن نزلق وراء المجلة في إيجانها بأن المشروع يستجيب لتخطيط قديم من « مرقص فهمي » وأمثاله ...

* لكن هل صدقت المجلة مع نفسها حين ذكرت أن هذا المشروع يحقق ما أراده وزارة الشؤون الاجتماعية بمشروعها الذي سبق أن رفضه المجمع ومن هنا وقع المجمع في الخطيئة كما وقع في التناقض ؟

تلك مغالطة متبرجة .

* أن مشروع وزارة الشؤون الاجتماعية الذي سبق أن رفضه المجمع وما يزال يرفضه نص على جعل تعدد الزوجات باذن القاضي .

وجعل الطلاق لا يقع الا باذن القاضي .

أما مشروع المجمع فغير ذلك .

أن تتحرى الحقيقة ، وربما التيسر عليها الأمر ، من فاحية أن هذا المشروع سبق أن قامت بدراسته لجنة مختصة - في غير المجمع - برئاسة فضيلة الشيخ محمد أحمد فرج السنهوري - عضو المجمع ورئيس اللجنة الحالية بالمجمع التي أقرت المشروع - ، وعندما أراد المجمع أن يقدم مشروعاً للمسؤولين مغايراً لما أراده وزارة الشؤون الاجتماعية .. عمل على اختصار الطريق ، وحصل على نسخة من المشروع السابق ، ووضعه موضع الدراسة ، ووصل إلى إقراره ، واعتبره مشروعاً خاصاً به .

* هذه نقطة شكلية ..

* ونقطة أخرى :

هي أن هذا المشروع صادر عن أعلى جهة مختصة في مصر بخاصة والعالم الإسلامي قاطبة ، وكان من الواجب إذا كان للبعض ملاحظات عليه أن يسوقها في أسلوب الاستفسار والاستيضاح ، لا في أسلوب النقد والاحتجاج والمهاجرة .

وهل كان على المجمع قبل أن يقر هذا المشروع أن يلجأ إلى مجلة

هنا من القرآن الكريم ضمه الذي يأمر بالامساك بالمعروف ، أو التفريق بالمعروف .

وفي مسألة الطلاق :

يقرر المشروع وقوع الطلاق بغير إذن القاضي ، وبغير حاجة الى توثيق والذي أضافه الى ذلك معمول

بمثله ، من قبل ، انه علق « توثيق » الطلاق لا وقوعه على اجراء دعا اليه القرآن الكريم ، وهو ميسور في كل وقت وفي كل حين ..

ومبدأ تعليق التوثيق على اجراء ممكن معمول به في سائر العقود انه معمول به في توثيق الزواج ومعمول به في اجراءات الطلاق السابقة وفي غير ذلك من العقود .

❖ والاجراء المطلوب في مشروع المجمع لتوثيق الطلاق هو اثبات اللجوء الى الحكيم ..

وقد يتساءل البعض : وما فائدة ذلك اذا كان الطلاق قد وقع ؟

❖ وهذا سؤال عن الفائدة ، لا يرتقى الى ادعاء أن الطلاق هنا معلق على إذن القاضي كما جاء في المجلة .

❖ ان مشروع المجمع غير ذلك - شكلا وموضوعا - مشروع المجمع صادر من الجهة المختصة ، ومشروع وزارة الشؤون الاجتماعية صادر من جهة غير مختصة ، وهذا سبب كاف لرفض هذا وقبول ذلك .

❖ مشروع المجمع لا يجعل تعدد الزوجات باذن القاضي ، ولا يجعل الطلاق معلق الوقوع على إذن القاضي .

❖ انه في تعدد الزوجات ينقصد العقد الجديد بمجرد الإيجاب والقبول والشهود .

❖ والذي أضافه المجمع الى ذلك معمول به من قبل ، انه أجاز للزوجة السابقة أن تطلب الطلاق عند علمها بالزواج التالي ، ومن المعروف أن طلب الزوجة الطلاق للضرر مبسدا شرعى قديم . ليس هناك ما يمنع من تطبيقه في نطاق تعدد الزوجات .

والضرر هنا مسألة قسرية ، غير منكورة ، وليس في هذا الغاء لحق الزوج في التعدد وليس من قائل بأن هذا الحق مطلق بلا قيد ، والقيد

✽ انها غاضبة لأن شيخ الأزهر لم يبادر الى الادلاء بدلوه في الحركة الدائرة حول حكم الفناء في الاسلام .

✽ ومجلة الاعتصام يغيب عنها في هذا المجال : ان حكم الفناء في الاسلام من الأحكام التي دارت حولها خلافات كثيرة بين العلماء ، كان الصوفية فيها أكثر الجهات تيسيرا ، وكان بعض الفقهاء أكثرهم تشددا ، وهم على اختلافهم يتفقون على تحريم الفناء المثير للفتنة ، ويتفقون على اباحة الفناء الذي لا يشير الفتنة . وقد كان أجدر بالصحافة الاسلامية أن تقف في جدلها عند هذا الحد ، ايثارا لاعتبارات تقضى باللجوء الى الحكمة في طرح الموضوعات أمام الجماهير ، ووضع أولويات لها ، وبخاصة أننا في فترة ننتظر فيها حكم الجماهير على اتجاهات الحكم ، ونرجو أن تسفر عن وضع الشريعة الاسلامية موضع التطبيق ، ومن شأن مجابهة الجماهير بتحريم قاطع للفناء في جميع صورته أن يحصل لديهم انطباعات بتزمت علماء الشريعة الاسلامية وأن

✽ ويمكن القول بأن الفائدة هنا تظهر اذا تمكن الحكماء من الصلح بين الزوجين ورجعتهما . وقد تظهر الفائدة اذا تمكن الحكماء من اظهار تصنف أحد الزوجين في استعمال حقه ، ولا شك أن الشريعة الاسلامية ترتب على ذلك مسئوليات وتبعات ؟ ؟

✽ فأين هذا من مشروعات سابقة أرادت تحريم التعدد والطلاق أو تعليقهما على إذن القاضي ؟

✽ وأين هذا مما تصورته مجلة الندوة السعودية الصادرة في ٩ ربيع الأول سنة ١٣٩٦ هـ في خطابها المفتوح الى فضيلة الامام الأكبر وكذلك مجلة الدعوة الصادرة بالرياض ؟

✽ ان المشروع في جملة وتفصيله قائم على الفقه الاسلامي والشريعة الاسلامية وصياغته كانت في يد لا يرقى اليها الشك ، وقد يجهد المعارضون له الذين لحسن الظن بهم - راحتهم عندما يطلعون على المذكرة التوضيحية للمشروع .

✽ وبعد : فماذا - أيضا - آثار مجلة الاعتصام ؟

في مناقشة علمية حول الموضوعات التي أثارها .

✽ وانما وجهت غضبها العصبى الى الأزهر في أسلوب مجاف لتقاليد البحث العلمى التى تقتضى الموضوعية والتواضع واصطناع الأدب مع أهل الاختصاص .

✽ وقرر فوق ذلك أن هذا الأسلوب العصبى - وهو ما لم تصل اليه المجلة في مهاجمتها لأعداء الدين - يهدد الصف الإسلامى بالتشرذم ، ويزيد أعداء الدين طمعا في القضاء على الإسلام ، وتماؤلا في تحقيق مخططاتهم الرهيبة بمد أن يروا المجموعة الإسلامية وقد تكالب بعضها على بعض ، ووجهت أسلحتها الى صفوفها الداخلية ، وأخذت تهدم أعلى القيادات فيها ، انها باختصار تفعل ما لم تجرؤ على فعله التنظيمات المعادية للإسلام .

فلمصلحة من يجرى ذلك كله ؟؟؟

✽ وعلى أية حال فإن القلب لمفعم بالأسى لهذا الأسلوب ، لما فيه من خروج على آداب الإسلام نفسها .

ينفرهم من مقرراتهم وأن يجمعهم ينضمون من حول أصحاب الاتجاهات الإسلامية - في هذه المرحلة بالدات - وهذا ما يريد أعداء العمل بالشريعة الإسلامية من ملاحدة وشیوعيين وعلمانيين وغيرهم .

✽ ولعل هذا هو ما يدعو الى النصح بخلق هذا الموضوع ، وعدم التوسع فيه أما عن الحكم الشرعى فلا حرج في الوصول اليه ، وهو مبذول في مصادره لمن أراد ، ويكفى أن نشير الى المؤلفات التى تركها لنا العلماء في هذا الموضوع من مثل « كف ارتعاع عن اللهو والسماع » للإمام ابن حجر ، « والسماع » للمسيراني ، والفصل الخاص بهذا الموضوع في احياء علوم الدين للغزالي وتفسير القرطبي ... وما أشبهه ، فما معنى الاصرار اذن على المهاترة حول هذا الموضوع ؟ وهل يطمح الظالمون في رأى يحسم الخلاف وهو قديم : لمن أخطأ فيه أجر .. ولئن أصاب أجران ؟

✽ وأخيرا فإن المجلة - كما سبق أن أوضحنا - لم تخط حرفا واحدا

(أدع الى سبيل ربك بالحكمة واثيوعين ، ووضعين ، وعلمانيين ،
والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي و ...)

أحسن) فاذا ألجأتها الظروف لمناقشة

(ولو كنت فظا غليظ القلب أطراف اسلامية تختلف معها في
الرأى تعلت بالأدب الاسلامى الذى لاقتضوا من حولك) •

يقضى به قوله تعالى : (رحماء بينهم)
(محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم)

أما اذا وجدت نفسها على خلاف مع أهل الاختصاص من علماء
الاسلام فان عليها أن تكون أكثر تواضعا ، وأشد تواضعا ، وأقرب الى
الاستيفاج والاستفسار •

والله يهدي الى سواء السبيل •
الاسلام الالءاء من ملحدين ، يحيى هاشم فرغل

• ان اى طافية فى داخل العالم «الاسلامى» - سواء أعلن
حربه صريحة على الاسلام ام تظاهر بالحدب على الاسلام
ورعايته وهو فى دخيلة نفسه عدو - ان اى طافية لا يمكن
ان يطبق الاسلام ، لسبب واحد بسيط : ان الاسلام بجمل
ولاء الناس لله بينما هو يريد الولاء لشخصه من دون الله .
وتلك - فى بساطة - قضية كل طافية فى التاريخ مع
المقيدة ومع المؤمنين •

وذلك فضلا عن ان امثال أولئك الطفاة فى العالم «الاسلامى»
لا يقومون بأمر أنفسهم انما يقيمهم الاستثمار الصليبي
الصهرونى ليقوموا - بالوكالة عنه - بمهمة القضاء على الاسلام
وتدمير المؤمنين •

عبد الرحيم فودة سيرة ومسيرة

للمستاد حسن فزون

تمهيد :

وحلاها بإيمانه وبيانه ، فجاءت غذاء
ونماء للألباب والمشاعر ، وقد توحى
فيها القصد ، وجرى في تناجها على
الطبع ، ولم يقصد في مقال أو حديث
أو كتاب أو خطبة أن يبعث الاثارة
طلباً للشهرة على حد قولهم (خالف
لتعرف) إنما كان ديدنه ديدن العالم
المدقق الذي همه الحقيقة يقسمها
مجلوة بعيدة عن الغموض والابهام ،
قريبة من القلوب والأفهام ، خاليت من
التعالي ، لأنها صادرة من قلب يخفق
بحب المعرفة ونشرها وإشراك الناس
معه في حبها ، بذكر سيرته تتبع خطاه ،
فنذكره كما خلقه الله ، فلا تكبر
الصورة ولا نخرف في الأماز ، ولا
نفعل المواقف ، ولقد سن لنا
أسلافنا العنول منذ أواخر العصر
الأموي مستناً حميدة في كتابة التراجم
وعرض السير ، واتخذوا من الرواية

ليس مجالي في هذا البحث
الموجز أن أبكى صاحب الفضيلة
والفضل الأستاذ عبد الرحيم فودة ،
ولا أن أرثيه أو أؤبنه وإن كانت
العين لا تزال تسمع ، والقلب ما زال
ينفطر ، والحزن يلفني برداء من
العذاب مرهوب ، وأنا مجالي أن
أعطي صورة لما أدى لدينه ووطنه
ولفته من نبض كبير ، ودم جديد ،
وفضل عميم ، لتكون لأبائه وقرائه
ومريديه مشاعل على الطريق ،
ولنجعل من سيرته ومسيرته قدوة
لمن يشاء أن يقتدى ، ودراسة لمن
أراد أن يدرس ، وفي كتاباته من
الثقافات الفكرية والأدبية واللغوية
والشئون الإسلامية ما يقتضي أن
تكشف بمض وجوه الحسن فيها ،
والإضافة التي أسداها وجلاها

تعددها وتسلسلها بالعننة سياجا يحصى من الخطأ ، ورقبها يقصر العصا لمن تزيد وتكلف ، فكان لنا من جهودهم - بعد السيرة النبوية ومغازي الرسول وتاريخ مكة - كتب الطبقات التي عنت بسير الصحابة والتابعين ومشاهير الفقهاء والأدباء والشعراء ، وعلى نهجهم سار من ألقوا وأرخوا حتى تسنى لنا أن نعرف أخبار من ملأوا الدنيا وشغلوا الناس من أصحاب المذاهب الفقهية والكلامية والفنية ، ومن حفظ الحديث وحمله الى الآفاق ، وطرائقهم في الحياة ومزاولة الأعمال ومدى زهدهم وتسلكهم بالحق والدفاع عنه ، والوقوف دونه مما يعطى الحقيقة ومغزاها وجدواها ويظهر ذلك جليا اذا كنت على مذهب أبي حنيفة أو غيره من الأئمة ، وشاقت أن تعرف تاريخ صاحب ذلك المذهب فانك نحن حيننا شديدا الى معرفة حياته ، ويعتريك الشوق حتى يورقك ، والطلب حتى يرهقك ، فاذا وقعت على سيرته ، وعرفت جل أموره ارتبطت به ارتباط الابن بأبيه ، والإخ بأخيه ، حينئذ تجد

في صحبته أنسا وودا وسرورا ، وتتقبل آرائه راضيا بها ، مقبلا عليها حريصا على حفظها وتزويدها ، لأنك لا تتكلم من منطقة فراغ ، أو عالم مجهول ، وقد كنا في عهد الصبا نذكر الزعيم (عرابي) ولا نجد كتابا ولا أحدا يتحدثنا عنه ، فقد حالت الدولة بيننا وبين القرب منه أو الجلوس اليه في كتاب أو بحث خضوعا للقصر ، فكنا نشعر بألم مضى ، وغىظ مرهق ، فلما انتصر الشعب وزالت الغمة عرفنا ما كان خافيا ، وكشفنا ما كان محجوبا ، لذلك كان التاريخ ، وبه عرفت الأجيال المتعاقبة النافع من الضار ، والطيب من الخبيث ، ومن كانوا في خدمة الدين والوطن ، ومن كانوا لجلب الشر والمحن ، وحكم التاريخ لا يعادله حكم ، لأنه باق مع الأيام بجانبه المشرق والمظلم ، ومن وراء حكمه تعديل سلوك الواقفين عليه ، والقارئ له ، والمتأملين فيه ، أذكر أني أثناء الحرب العالمية الأخيرة ضقت بالبيت ذرعا ، فخرجت منه الى شوارع القاهرة والظلام يغيم عليها حتى بلغت مسجد الرفاعي واذا

خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » وفي الصفحات التالية تلك السيرة والمسيرة ، وبالله التوفيق .

وليد دنشواي

دنشواي لم تشتهر قرية أومدينة شهرتها في عصرنا الحديث ، ولم يكتب عن مدينة أو قرية مثل ماكتب عنها ، لأن حادثتها جعلتها في صورة مأساة ، وبعض المفكرين يقول ان التاريخ مجموعة مصادفات ، ولست معه ، فالمصادفة وحدها لا تكفي ، فلا بد من عمل ضخم يرجع الأرجاء ، ويحول الركود الى نشاط ونشاط كبير فيه التصادم والافتجار المخيف سواء كان هذا من السان أو قرية أو مدينة أو أمة ودنشواي صاوت الاحتلال في عنفوانه ، ونازله في ميدانه : ميدان الصراع والدفاع ، والاستخفاف بالنعياة والأحياء ، قرية صغيرة من محافظة المنوفية تتحدى الاحتلال الانجليزي (١٨٨٢-١٩٥٦) وتتصدى له وتزود عن العبرين ضباطا مسلحين تملكهم الفرور ، وملازم الصلف يستقنون في المصريين

بالشيخ عبد الرحيم فودة يجلس بين المسجدين ... ودار بيننا حديث عن المساجد وبنائها ، وانصب أكثر كلامنا على الممالك ، فمساجدهم هي الفخمة الضخمة ، بها أركان للمذاهب الأربعة ، وقلنا : انها تنافس الأهرام في ضخامتها ومغالبتها الزمن ، وعجبنا من كثرة من يؤمها من السياح ، وعشاق الآثار ، وكان آخر حديثنا : « خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا » هذا كلام أسوة في صدر حديثي عن سيرة عبد الرحيم فودة ومسيرة ، ليعرف القراء شيئا من حياته في شبابه وكهولته والأرض التي أنبتة ، والحوامل التي جعلت منه شاعرا وكاتبا وعالميا يود بجذع الأنف أن يجعل من كل مسلم قوة سلاحها الايمان والعلم ، وأن يفتح الأبصار على تراثه وما حوى ، وعلى جهاد أسلافه وما منه انطوى ويدفعهم الى أن يعودوا الى دينهم وأمجاد أمتهم ، وأسباب رفعتهم وحضارتهم ، وينأى بهم عن الثقافات الضارة الواغلة عليهم ، وأن يكونوا أيدا ذاكرين قول الله تعالى : « كنتم

مبدأ لليقظة والمقاومة بعد أن ران الاحلال على النفوس والقلوب والمقول ، فأفقد الثوار الأفكار الصارخة في وجه الدخلاء ومصاصي الدماء حتى كانت صيحة مصطفى كامل : « لا يأمن مع الحياة ولا حياة مع اليأس » وهانذا أقص عليك الحادثة دون تفصيل ، حدث في يولية ١٩٠٦ وهمة دنشواي في جمع الحاصلات الزراعية أن دهبها خسة ضباط قادمين من الاسكندرية مع فريقهم الذي عسكر قريبا منها ، وأرادوا اصطياد الحمام ، وكان معهم عسكري مصري يترجم لهم ، ولما رأهم يريدون مزاوله هوايتهم دعاهم الى استئذان العمدة قبل ممارسة الصيد ، وبالفعل ذهب للاستئذان ولكنهم لم ينتظروه ، ولم يخلوا باستئذان أو تمكيز في المواقب ، ولو نظروا بعين العقل لكفوا عن هوايتهم في تلك المنطقة المليئة بالأجرائ والانسان ، وأى اطلاق للنيران لابد أن يحدث ما لا تحمد عقباه ، ومالهم ولهذا التعقل فأهل مصر ليسوا من البشر ، وأمواهم ومثشتاتهم تحت تصرف المستعمر ،

الجبن والخوف والتمثل ، فيفاجئون بشجاعة منقطعة النظير ، وكأن الأربعة والعشرين عاما التي مرت بويلاتها وصولاتها لم تزل من بسالتهم شيئا ، وكأن أهل دنشواي لم يسمموا عن كرومر الطاغية الذي كانت تخضع له رقاب المستورزين وتعنو له جباه الطامعين في المال والمناصب ، لم يخطر على بالهم حين قاوموا جنوده وأرغموهم على الفرار لذلك كبر عليه أن تمر الحادثة في مجالها المحدود ، كبر عليه أن يكون المصري ندا للانجليز وقريبا له ، لا يخاف رصاصه ، ولا ما وراء رصاصه من تكتيل وتقتيل . وسجن وتكبل .

والحادثة مشهورة موصوفة لكل مصري شدا قليلا أو كثيرا من المعرفة ، ولكل طفل جلس على مقعد في مدرسة أو جلس في مسجد فقد عم السخط البلاد حين وقوعها وما زلنا الى اليوم نعيد ذكرها ، وتتخذ منها درسا في معاملة المحتل ، ومعيانا ترا في قول الشعر وتأليف القصص والكتب والخطب ، والتثيل مسرحيا وسينمائيا ، وتتخذ منها

لاقاذ زميلهم فوجدوا بجوارهم صبيا كان يسقى ماء ، واسم الصبي (محمد سيد أحمد) فقتلوه ، فكان شهيداً سرسنا) وما جرى لأهل دنشواى بعد ذلك كان أشد من الحادثة نكرا وأبعد أثرا أذل مصر كلها من أقصاها الى أقصاها ، فقد ركب الاستعمار رأسه ، وألقى ضميره ، وأعمى عينيه عن الحق والقانون والانسانية ، واهتزت دوائر الحكومة المصرية وفقدت أعصابها وضلت طريقها ، فجرت المحاكمة الوحشية المخجلة لبنى آدم عامة ولقضاة مصر خاصة ، شكلت المحكمة المخصوصة بأمر مستشار وزارة الداخلية الانجليزى برئاسة بطرس غالى باشا وزير العدل بالنيابة ، وأحمد فتحى زغلول رئيس محكمة القاهرة وثلاثة من الانجليز ، وانعقدت المحكمة فى سراى محافظة المنوفية التى تتبعها قرية دنشواى ، وقبل أن تصدر المحكمة حكمها نشرت جريدة المقطم الموالية للاحتلال أن المشاقق أرسلت الى دنشواى ، وبأن لكل ذى عين أن الانتقام سيكون قظيما شنيعا .

وقد كان ما عصر الأئدة وأسأل العيون دماء وغطى صفحات من الكتب والصحف والمجلات من يومها الى يومنا هذا .

مارسوا هوايتهم فأصاب رصاصة زوجة مؤذن القرية التى كانت تركب النورج ، وشب الحريق فى الجرنج ووقع المحذور فهاج شعب دنشواى وماج ، وحدث اشتباك ، وليس فى نية المصرى أن يعتدى ، وإنما ليستولى على أداة الهلاك التى لا تعرف للحق سبيلا ، ولا للقانون دليلا . أراد آخر المؤذن أن ينتزع البندقة من الضابط (بول) ومن زميله (بوستوك) وتشبث كل ببندقته خوفا من عقاب رؤسائه ، ثم هربا ولجا فى الهرب ، وكان المعتدى (بول) قد جرح أثناء الاشتباك جرحا صغيرا ، ومع سرعة جريه وشدة خوفه وتسلط حرارة الشمس على رأسه قضت على حياته ، فضربة الشمس هى القاضية لا أهل دنشواى ، ولم يسقط صريحا فى ميدان المعركة ، ولكنه سقط فى ساحة سوق (سرسنا) قرب المعسكر ، وفزع جنود الاحتلال

وماذا كان حكم قضاة تلك المحكمة ؟ حكمت بشنق أربعة من الفلاحين بعد دفاع دام نصف ساعة فقط عن خمسين متهما ، وبالأشغال الشاقة المؤبدة على واحد، وبالأشغال الشاقة المؤقتة على سبعة ، وبالسجن والجلد خمسين جلدة على ثلاثة ، وبالجلد خمسين جلدة على خمسة وكان تنفيذ الحكم من أبشع ما رأى الناس ، ففى ٢٨ من يونية نفذ الحكم فى المكان الذى وقعت فيه الحادثة، نصبت المشاق ، وسيق المحكوم عليهم بالشنق والجلد على مرأى ومسمع من أهالى القرية جميعا ، وأفتن المجرمون فى التنفيذ فكلما شنق محكوم عليه بالموت جلد اثنان، ومشدوب الحكومة المصرية وأبناء الانجليز يشاهدون ما يجرى على هؤلاء المصريين التاسعين .

أخذت هذه المأساة مكانها فى الضمير المصرى فبكى الثرغاء ووضج الأحرار وقال أمير الشعراء :
 فيرون لو أدركت عهد كرومر
 لعرفت كيف تنفذ الأحكام

وطار الخبر الى مصطفى كامل وهو فى باريس للعلاج فهب من

سرير مرضه مروعا يكتب فى الصحف ويخطب فى المجتمعات ، فاضحا بريطانيا المتحضرة التى تنشر النور للشعوب وترسى قواعد العدل ، ويدعى معتمدا كرومر أنه جاء مصر لحماية أصحاب الجلايب الزرقاء ، وينتقل الزعيم مصطفى كامل بالقضية وجراح دثشواى وغضبة الكنانة الى (لندن) فيكتب المقال ، ويلقى الخطاب ويحدث الصحفيين ، وكان أن استدعى الطاغية كرومر الى بلاده ترضية للمصريين وتهذئة للخواطر المهتاجة، فودع من الحكومة بالثناء ، ومن الأدباء بلعنة الكتاب والشعراء لما رحلت عن البلاد تنفست فكأنك الداء العياء رجلا

قصة دامية لقرية كانت آمنة ، ومأساة مريرة لشعب جريح ، وشهرة ذائعة فى عالم يتربص بالشعوب الضعيفة ، فى مصر أنشد الموال وفى أوروبا وتركيا تحدث الناس عن الاحتلال .

وفى ١٢ من يناير ١٩١٤ إبان الحرب العالمية الأولى ولد مولود

خرجت فيه أول دفعة ، وكانت هي
وكلية الشريعة في مبنى واحد بحى
عابدين في شارع البرمونى ، أماكلية
أصول الدين فكانت بحى شجرا
ولم تكن الكليات تسير على التنسيق
الذى نعرفه اليوم فالحرية مطلقة
لطالبي العلم ، وكانت كلية اللغة
تمتاز بامتحان المتقدمين لها تحريريا
وشغورا ، وأغلب ظنى أن الامتحان
حال بينى وبين التعرف بزملائى ،
واكتفيت بن أعرفهم من معهد
أسيوط

وكان يتولى عمادة هذه الكليات
الثلاث شيوخ كبار لهم فضلهم
وقدرهم ، ولكل منهم سبته التى
تميزه ، وكان الشيخ ابراهيم
حمروش شبخنا شديدا مظهره لينا
مخبره يضربنا اذا تأخرنا دقائق عن
مواعيد الدراسة ، ولكنه يستمع
الينا باسمنا اذا ناقشناه ، واذا شكونا
حل المشكلة فى أناة ، واذا أخطأنا
وجعنا الوجهة السديدة ، ويسأل لم
نمتحن المتقدمين وقد نجحوا فى الثانوية
الأزهرية ؟ فيقول : كما ينبغي -
انهم بضاعتى التى أنزل بها الى

سمى (عبد الرحيم) فى تلك القرية
الشهيرة ليكون ذلك الوليد مشهورا
يحمل على الاحتلال ، ويشور ضد
المسلمين ، ويجعل من لسانه وقلمه
سلاحا يطمح به ذلك البلاء العظيم

العتى الأزهرى

نحن الجنود ولكن لا لطائفة
بل للمراغى كى يحمى بنا الدنيا
جمع حاشد نائر أمام جريدة
البلاغ ، وصاحب الجريدة واقف
بين المتظاهرين وفتى يلبس الزى
الأزهرى ينشد شعرا بدأه بهذا
البيت الذى ذكرته • كان ذلك فى
الأيام الاخيرة من سنة ١٩٣٧ حين
كانت الحزبية على أشدها ، والخلاف
بين الحكومة والقصر قد بلغ مداه
والأزهريون تتخذ منهم الحكومة
أعداء فتؤذهم بالاعتداء والاعتقال
وخطف العمائم ، وسألت عن الشاعر
فقيل لى انه عبد الرحيم فودة الطالب
بكلية اللغة العربية ، وفى الصباح
قبيل دق الجرس سألت عنه مرة
أخرى ، فقال زملاء انه معك فى
الفصل ، والتقينا فكانا صديقين ،
دخلنا هذه الكلية فى العام الذى

السوق ولا بد أن تكون جيدة ، ومن هنا كانت الشدة في الامتحان ، والقسوة في تلقى الدروس ، وكانت الكليات الثلاث في ود لا ينقطع ، فاذا كان الاضراب أو التظاهر وجدت كلية أصول الدين معنا ، ولا فرق بين شيخ وشيخ فكنا نحب الشيخ مأمون الشناوى عبيد الشريعة والشيخ عبد المجيد اللبان شيخ أصول الدين ، وكثيرا ما كان أبناء الشريعة يجدون من شيوخهم اهتماما بالنحو والبلاغة عند دراسة التفسير والحديث فيقولون : ماذا أبقينا لكلية اللغة ؟ واثنان منها تولى مشيخة الأزهر : الشيخ الشناوى والشيخ حمروش ، كانت كلية اللغة في نهضة بارعة والأساتذة على اختلاف تخصصاتهم جادون يعرفون طلابهم طالبا طالبا ، وكان الشيخ حمروش يهتم بالطالب عبد الرحيم فودة اهتماما كبيرا على الرغم من اشتغاله بالسياسة ، انه تأثر على الظلم والطغيان ومجافاة الدستور وسيطرة المستعمر - كما كان يتصوره - فانه يخرج آخر النهار من قاعة الدرس حتى يكون من

أعلام الخطابة وقادة الرأي في الأندية السياسية ومواطن التجمع ، ومقتضى هذا أن يكون تحت سمع الشرطة وبصرها ومن حين إلى آخر نسمع عن اعتقاله ، وحين يطلق سراحه يقف بيننا خطيبا منددا بأخطاء الحكومة والمحسوية الحزبية وفساد الحكم مما كان يقال في ذلك الزمان . والواقع أن المظاهرات واتجاه الطلاب اليها في الجامعة والأزهر ودارالعلوم وفي المدارس أيضا يرجع الى الموروث عن ثورة سنة ١٩١٩ حيث كان الطلاب يسقطون الحكومات كما كانت تقول الصحف ، ويقص علينا شيوخنا عن طالب كان في الرابعة عشرة من عمره رأوه وسمعوه ابان الثورة أنه كان يصعد منبر الأزهر فيهزه بصيحاته فيبكي الشيوخ على ما نال مصر من جور الاستعمار الانجليزى ، ويدفع الشباب الى الثورة العارمة ، وقد وصل هذا الطالب الى الصدارة فصار وزيرا لخارجية مصر في آخر وزارة للوفد ، فكان هذا القصص وأمثاله يفرى الطلاب بالزعامة ، ويدفعهم الى القول ، وكانت الصحف بحزبيتها توقد النار ، وتعمق النبض نحو

الاستعمار ، وكانت معاهدة ١٩٣٦ قريية العهد ينهال عليها النقد من كل قائل ، في البرلمان بمجلسيه ، في الصحف المعارضة للحكومة ، وكان انشقاق حزب الوفد داعما الى المظاهرات ، فبشائر حزب جديد في الأفق ولا بد له من أنصار ، وكانت جريدة البلاغ وكاتبها عباس العقاد في عدااء سافر للحكومة ، وطبيعة عبد الرحيم فودة تتلاءم مع المعارضة فكان من الثوار ، وكان يود أن يثار لدنشواي حين كان يخطب ويشارك في المظاهرات ، أما مذهبه السياسي فلم أتبينه حينذاك وخيل الى في وقت أنه من جماعة السعديين ثم تبين لي فيما بعد أنه لا حزب له ، وفي قرارة نفسه حسب أحاديثه عن الزعماء أنه يضر الحب لمصطفى كامل ، وذلك الحب لا يدعو الى الانخراط في صفوف الحزب الوطني ، مصر يجب كل مصرى يعمل لوطنه ، ويسعى لطرد المحتلين .

طه حسين والعقاد والمازني والزيات وهيكمل وأحمد أمين وزكى مبارك فنقبل عليها بالقراءة والدرس والنقد والجدال كما تقضى الميول وعبدالرحيم فودة دائم التجوال في النوادي الأدبية يشارك فيها بالقول والسماع ، وينظر ويفوز في المناظرة ، ويكتب وينشر ما يكتب ، وتحسبه لذلك أنه ضل السبيل ، ضل عن درسه ومستقبله ، ولكنك اذا عاشرته وصحبته من قريب رأيت طالبا أزهريا يكف على المصنفات دارسا وفاحصا ومتعمقا في الفهم وله مع شروح التلخيص مواقف معلودة ، يفض عليها حيناً ، وحيناً يرضى فيقول عن أصحاب الشروح يا لهم من جادين وان صبرهم على التأليف لعزى المنال ، وكان يسخر بمن يرجع في اجراء الاستعارة الى كتاب الجارم ، ويقول : العلم هنا يشير الى شروح التلخيص ، وكانت صلته بمدرسيه صلة التلميذ المعجب بالشيخ الممتاز يحترمهم ويلهج بذكرهم ، ولا يشاركنا في عد هفواتهم ، وكنا نقول عنه : انه مشغول بأشياء لا تدعه يتعرف على علمهم . وقد نكون صادقين

وهذه الحقبة - وان كان دور السياسة أبرزها - كان الى جانبها وثبة رائمة في الأدب والعلم والفنون ، نطالع كل يوم كتابات الرواد العظيم

وجاءت سنوات الحرب العجاف
فأظلمت القاهرة ، وترددت صفارات
الانذار تبلو الأجسام والأفهام ، وكم
كانت المخابىء مخيفة ومزعجة فدخلها
فرعين ونخرج منها ساخطين ، وكم
لعبد الرحيم فودة من تعليقات : ان
أوربة شر البيرة فلولاً مطامعهم
ما دخلت في هذا الكهف اللعين ، ان
ضعفنا جر الولايات علينا ، فمتى
نخرجهم من بلادنا ؟

وكانت معاركنا مع الكتب - في
نظرنا - أشد وأقصى ، وقد اتصرتنا
عليها وتخرجنا قبل أن تضع الحرب
أوزارها ، وتعفى الانسانية من
ويلاتها ولم يعكر علينا صفو التخرج
الا أننا سنفترق بعد اجتماع ، ونبتعد
بعد اقتراب ، ونستقبل أياما لا ندرى
ما كنهها . وذهب كل الى طريق .
أما عبد الرحيم فودة فعرف الطرق
جميعا ، احتضنته وزارة المعارف
أولا ، ، وحظي به الأزهر أخيرا
فكان من شيوخه وأعلامه .

وقد نكون واهمين ، المهم أنه يودهم
ويتعلق بهم ولا يداخله شك في علمهم .
وأبرز صفاته الوفاء ، ولم أجده في
حديث ما نسي الشيخ محمد
عبد اللطيف دراز أو الشيخ الباقوري .
ولا أدخل في تفصيلات قد لا تهم
القارىء فأقص ما جرى خلال ست
سنوات حفلت بدراسات جادة
أثمرت ثمرا جنيا ، فكانت بضاعة
اعتز بها الشيخ حمروش رحمه الله
وما من شك في أن صنيع الأساتذة
فيها كان خيرا كله ولا أنسى أستاذ
النحو الشيخ محمد الطنطاوى فقد
كان يدرّبنا على القاء الدروس ، ومن
أجاد في تدريبه عبد الرحيم فودة فقد
ناقشناه ومآلناه فكان في مستوى
من انتهى وأعد درسه ، فأنشرح صدره
لكل سؤال . وكنا أثناء الامتحان يمر
على اللجان عميد الكلية وفي مرة منها
نظر فوجد عبد الرحيم فودة يتفصد
عرقا . فسأل ما بال فودة ؟ قلنا : انه
مشرق ، فقال : لا انه محترق ، حياة
اجتماعية طيبة فيها الرعاية والعناية
وتهم أمانى الطلاب .

الأديب الألمى

على ليه وقلبه ، وكانت له حافظة واعية لا يخرج منها ما دخل فيها ، وانه ليسمعنا القصائد الطوال لامرئ القيس وغيره مما يمسر حفظه لكثرة الألفاظ الغريبة فيها ، وكانت نظره فاحصة لاقطة تميز الجيد من الرديء ، والبلاغة من المبالغة ، له محفوظه من الشعر والنثر ، ومن حفظ أدب التراث شعره ونثره حصلت له ملكة قادرة على التعبير بلفه مضر كما يقول ابن خلدون ونحن لسنا من ثبت الصحراء على عهد العرب العرباء ، انما نحن نتعلم اللغة تعلماء ، ونحصلها تحصيلاً ، والعوائق تترامى حولها من العامية بأزجالها وشعرها وتمثيلاتها ولفه التخاطب بيننا بهما ، ومن اللغة الأجنبية التي تزاحمها ، وما يترجم بأسلوب سقيم له أثره في فساد اللسان العربى . لكن عبد الرحيم فوده نكب عن كل هذا جانباً ، لم يبط أذنه للعامية ، ولم يفتح عينه على الشعر العامى والأزجال بل حرص على الجيد من عيون الشعر ، والبلغ من مختار النثر ، وهو كثير وجده في الأدب القديم والأدب الحديث فلزمه طويلاً وحصى قصه من الشعر

اختلف مسكرتير مجلة الأزهر عبد الرحيم فودة مع رئيس التحرير أحمد حسن الزيات حول مقال عنه السكرتير تملقا وعارض في نشره ، وأصر رئيس التحرير على النشر ، ثم افترقا ، وفكر السكرتير في أمر الزيات ، لقد كان مثله الأعلى ، انه صاحب مقال « فلاحون وأمراء » به تحدى الأسرة المالكة فكيف يجامل اليوم حتى يصل الى اقرار الرءاء ؟ واتهم نفسه بالخطأ في فهم الرجل ، وذهب الى منزله ، ومد يده الى مجلدات الرسالة التي يحتفظ بها مزمعا التخلص منها بإحراقها أو القائها في الشارع ، وأمسك بمجلد منها ، فقرأ موضوعا ثم آخر ثم ثالثا . وأجل مشروعه ونام وفي الصباح أقبل على الزيات مبتسما وقال له : افعل ما شئت فلك من أدبك شفيع لا يرد ، فقد زال غضبه حين استباه أدبه . وأنا أذكر تلك النادرة لأبين الى أى حد بلغ إعجاب فودة بالكلمة الأدبية ، والى أى حد يجل الأدباء ، انه أديب ذواقة يسحره الأثر الأدبى ، ويستولى

الفلسفى عملا بتصنيحة البحترى ، فيغنيه أن يحفظ للفحول من شعراء الجاهلية والفحول من العصر الأموى والعباسى ولا ضير عليه اذا اختار من كل عصر ما يتفق وذوقه ، أما فى الحديث فله من شوقى والزيات ما يغنيه ويرضيه ، وليس معنى هذا انه حبس نفسه عليهما وانما معناه أنه اتخذهما رفيقين وغيرهما معارف ، ولكنى حين أنظر الى شعره وثره أرى له شخصية متميزة فى الأداء عنهما ، وليس معنى هذا أيضا أنى أفضله عليهما ، وانما أذكر خصائص تميز بها هو عنهما ، فتأليف العبارة عنده موسيقية دائما ، وليس ذلك من صنيع السجع والازدواج والتجنيس انما يرجع فنه الى مجيء العبارة على توقيح انفعالاته ولحن فؤاده ، وانطلاق نفسه على سجيته ؛ فلا اكراه للنمط ، ولا غوص على معنى لا يقتضيه المقام ، ولا رصد لفكرة لا تكون من مبانى القصيدة أو المقالة وظنى فيه أنه حفظ القرآن وأطال النظر فيه ، والتأمل فى معانيه وتراكيبه فطبع أسلوبه هذا الطابع ذا الأداء المتميز الذى هو فى الشعر

وكثيرا ما أثرته ليعود الى نظم الشعر وله فيه القيد ح الملقى ، فيقول : الشعر انقضى زمانه ، ولا مكان له فى عصر العلم والكشوف ، فالكتابة لها القدرة على السباق . أما الشعر فيجئ متأخرا ، وقد يحلم بحياة البداوة حين يعبر عن مطالب الحضارة ، وهو رأى قد تخالفه فيه . ولو نظرت الى شعره لرأيت من الطراز الراقص الأخاذ ، وخسارة ألا يجمع فى ديوان ، وهذه قصيدة من شعره أقدمها بين يديك نموذجا لتقرأها ، ويقنى أنك سترى فيها مصداق ما قلت ، ومناسبة القصيدة تفهمها من أبياتها ، فمن قبلت فيها كانت طلبته ، لتكون شريكة حياته ولكنها كانت لها تطلعات نحو الجاه

والمسال ، وهو على خلافها لا يرى
للجاء والمال سلطانا على مملكته، وقد
نظمها وطواها كما طوى حبه ، ولكنى
أخذتها من غير علم منه ونشرتها في
مجلة الصباح (١٣ فبراير ١٩٤٢)
وحين قرأها لم يرض ولم يسخط
كانه لا شأن له بها : قال ،
سأناها وأبحث عن سواها
فلمست بطالب دها وجاها
بذلت لها الهوى صفوا فضنت
على ، وباعدت عني هواها
وصورت الحياة كما أراها
فصورت الحياة كما تراها
مناها من تعلمها نضار
تجميعه وتكثر من حلاها
ومهورى نفسها قصر منيف
تشيده ليسكنه سواها
فلا تعتب اذا أغضيت عنها
ولا تعجب اذا قلبى سلاها
فقد كانت كما أحببت (ليلى)
ترى فى حبا (قيسا) غناها
وكنت أريدها زوجا وحسبى
من التعليم - لوعلمت - نهاها

فغير رأيها رأى جديد
وكدّر صفوها نجح زهاها
ولجت فى تحررها وخت
ديار الحب تمنى من بناها
ألت معى فى أن هذا الشعر
يستحق القراءة والدرس ؟ ألا ترى
أنه يمثل صورة قائله النفسية ؟
انه يرفض مفهوم الحب عندها ، كان
يريدها أنسا فوق المادة ومظاهر
الحياة الكاذبة ، يريدها مطبوعة
بطابعه ، ترى فى الحب حياتها
وصفوها فكانت على النقيض منه
تماما ؛ لذلك كان البدء عنيفا حاسما ،
وأى عنف أشد من النسيان والبحث
عن سواها فى آن واحد ، وبعد أن
وضع موقفه منها ، وجلا رأيه ورأيها
حملها تبة ما أقدمت عليه ، فقد
غيرت رأيها وهى المتعلمة ؛
ولجت فى تحررها وخت
ديار الحب تمنى من بناها
وقد يجول فى خاطرك أن تضع
كلمة « تحررها » ولكن بقليل من
التأمل تدرك أن الشاعر وضع الكلمة
المناسبة فى مكانها ، لأن ضياع حبا
جاءها من مفهوم الحرية التى سيطرت

ويستشده اذا زرعا، ولغودة ديوان
طبعه وهو في المهد الدينى صدر
يبتين للشاعر القاياتى فيها اعجاب
بشعره ، وكنا معا في حفل تأبين
الشاعر الهراوى حيث ألقى الشاعر
أحمد الزين قصيدة بدأها بقوله
« أودع صحبى صاحباً بمد صاحب
وبعد انتهاء الفضل صاحبنا الى
منزله ، فطلب الى عبد الرحيم فودة
أن يسمعه شيئاً من جديد شعره
فأنشده ، وقضيت وقتاً لا ينسى في
الاستماع الى الشاعرين ، ووقفنا
طويلاً عند قول الزين عن دعاة
التجديد « هم جذرى الشعر آذوا
جماله » لأن كلمة (جذرى) هزتنا
هزا عظيماً ، وعجبنا كيف يدخل
الجذرى الشعر ؟ ولكن فودة أجاب
أن يعود الى الشعر ؛ لذلك أعود
الى ما قلته سابقاً عن أسلوبه المتميز
فى النثر وأزبد على ما ذكرت أن حفظ
القرآن الكريم والتأثر به قد سبقه
اليه كتاب تميزت أساليبهم بالرشاقة
والأناقة والنغم العلو والاحتفال
باللفظ والمعنى جميعاً ، وقد كانوا
طلاباً فى الأزهر مثله وطبعتهم
الدراسة الأزهرية على النهج الجميل
حين أشربوا حب الأدب وتمرسوا

على عقول الفتيات بعد أن تعلمن
وقرأن الروايات والقصص وطفن
عليهن الحياة المادية واذا بحثت عن
الخصائص الفنية فى تلك الأبيات
راعت منها الارتباط بين أبياتها
مما يعطى وحدة فنية لها الاسم والسمات
مع المقابلات فى معظم الأبيات
والتوازن بين الشطور ، وتلك القافية
الهائية ذات المد الملائم لفصحة الشاعر
وحزنه المكثوم .

اقرأ معى :

بذلت لها الهوى صفوا فضنت
على ، وباعدت عنى هواها
بذل هو الهوى وبخلت هى عليه
به ، وباعدته عنه ، وما الاختلاف ؟
وصورت الحياة كما أراها
فصورت الحياة كما تراها
فلا تعتب اذا أغضيت عنها
ولا تعجب اذا قلبى سلاها

فترى التقابل والتوازن ، وتقارب
الحروف فى الكلمات مما ترضاه
المائلة ، ويقصد اليه الفن الشعرى
الصديق ، وقد كان الشاعر المميد
حسن القاياتى يحب بشعر فودة

الأدبي تأثيرين متباينين : فهي توحى بالتحليل والفصيل نتيجة لاستمرار النمو والنشاط العقلي ، والكشف الفكري مما يقتضى أن يتشعب الموضوع ويتطور . على أن السرعة الملحة في الحياة الحديثة وكثرة الأعمال وتزاحمها تقتضى أن تكون المقالة قصيرة مضغوطة حتى يتسع الزمن لها . ويسير الاتجاهان جنباً الى جنب يتناول الموضوع الواحد من عدة نواح ، كل ناحية في مقالة قصيدة ، ومهما كان المقال الأدبي قصيراً فإن أثره عميق يبقى في خلد قارئه .

ومقالات عبد الرحيم فودة يغلب عليها هذا الطابع ، ويميزه عن كتابة سواء ، ولناخذ مقالا من مقالاته لنطبق عليها ماقلناه وليكن « قرآن العجبر » من كتاب « كلمات قرآنية » .

وإذا شق الصبح بضياؤه ظلام الليل الذاهب كان ذلك هو العجبر الذي أقسم الله به ليثير في نفوس المؤمنين الحرص على الصلاة فيه فالمراد بقرآن العجبر في قوله تعالى :

بالكتابة نذكر منهم على سبيل المثال: مصطفى لطفى المنفلوطى، وعبدالعزیز البشرى والزيات وطه حسين فاشراقهم راجعة الى تأثرهم بالقرآن ومعرفة أساليبه ، ولكل منهم أسلوبه الفريد في بابه ، ونظرة عامة الى نتائجهم نريك طريقة كل في الأداء ، وأدينا عبد الرحيم فودة لم ييك كما يكي المنفلوطى ، ولم يمزج كما مزج البشرى، ولم يلتزم هندسة الأسلوب كما هندس الزيات ، ولم يكرر كما كرر طه حسين ، وإنما كان الجدد سبيله ، والكلمة توضع مكانها ولا تفسر بترادف ، ولا يجعل للأطناب والتزام

الزينة سبيلا على أدبه ، وأنا أفسر ذلك بطول اشتغاله في الصحافة وكتابة المقال الأدبي حسب تطوره الحديث وأبرز سماته الإيجاز ، ويشعب ما يقوله على المقال الصحفي والاجتماعى ؛ لأن الكاتب يجزى موضوعه الى أفكار يجعل لكل فكرة مقالا .

وايجاز (١) المقال راجع الى أن الحياة الحديثة أثرت في تناول

واليقظة بحث ، كما يفهم من قول الله جل شأنه : « وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون » ولعل مما يثير هذا الفهم قول النبى صلى الله عليه وسلم : والله لتموتن كما تنامون وتبعثن كما تستيقظون . انها براعة استهلال أن يستقبل المؤمن نهاره بصلاة الفجر . وبما ينبئ الله من ذكر وشكر ، وصدق الله اذ يقول : (وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شئ فصلناه تفصيلا » .

فكانت عبد الرحيم فودة كتب هذا المقال الموجز ، وقد سار فيه على النهج الحديث ، فبقاله ذو فكرة وهو الدعوة الى الحرص على أداء صلاة الصبح ، ويشير فى نفس القارئ المسلم الحامسة فى أدائها بوضوح ويحل ويفصل ويعمل لما يقول ويستشهد ، حتى يصل

« أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا » هو الصبح وقد عبر عنها بالقرآن وهو القراءة ؛ لأنها لا تصح بدونها فهي ركن من أركانها .

وهذه الصلاة فى هذا الوقت تشهدا ملائكة الليل وملائكة النهار ، فاذا أديت فى جماعة كان شأنها أعظم ، وأمرها أكرم ، فقد ورد عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : يتصاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون فى صلاة الصبح وفى صلاة العصر ، فيرج الذين باتوا فيكم ، فيسألهم ربهم وهو أعلم بكم . كيف تركتم عبادى . ؟ فيقولون آميناهم وهم يصلون ، وتركناهم وهم يصلون . وهكذا نجد قيمة هذه الصلاة ، وما يقرأ فيها عندما نطلق صوت المؤذن مع انطلاق النور بندائه المعبر عن جلال الله .

انها التعبير الصادق فى الفجر الصادق ، عن شعور المؤمن بالبعث والحياة بعد الوفاة ، فان النوم موت ،

الى ما يرويه من بحث المؤمن على أن تكون همته في الاستجابة لنداء الله، ومع أنه مقال موضوعه ديني فقد جعل الأناقة في الأسلوب سبيله الى التأثير ، فقد بدأ المقال بدءا موقفا بقوله : « اذا شق الصباح بضياؤه ظلام الليل الذاهب كان ذلك هو الفجر الذي أقسم الله به .. » وهنا يتذكر القارئ قول الله تعالى ، « والفجر وليال عشر .. » فتصحو في نفسه رغبة في أن يتابع المقال ، فاذا تقدم فهم المعاني التي تؤكد له رغبته من قرآن يأمر بالحرص على أداء تلك الصلاة ، وهو يوضح معنى « قرآن الفجر » بأنه القراءة في صلاة الصبح لأنها لا تصح بدونها فهي ركن من أركانها ، وما أجمل أن يفهم

المؤمن فضيلة تلك الصلاة التي يجتمع لها ملائكة الليل وملائكة النهار ، فاذا بلغ هذا تحدث عن النوم واليقظة ، وانتقل انتقالا شعوريا بقوله : « انها براءة استهلال أن يستقبل المؤمن نهاره بصلاة الفجر، وبما ينبغي لله من ذكر وشكر » وبذلك بلغ التأثير مداه ، وقر في النفس أن الفلاح كل الفلاح في المبادرة الى أداء تلك الصلاة حسب أمر الله ، ويزيد المرمى رسوخا الاستشهاد بالقرآن الذي ختم به المقال . وبذلك يكون الكاتب قد نجح فيما قصده ، وألفاظ المقال وعباراته من الوضوح بحيث يشف كل لفظ عن المعنى بتأخيه مع مناسبه من الألفاظ .

السيد حسن قرون

قال الحسن البصري رحمه الله : يا ابن آدم اذا رايت الناس في الحير فناقهم فيه واذا رايتهم في الشر فلا تنضبهم فيه ، التواء ههنا قليل والبقاء هنالك طويل .

قال علي رضي الله عنه : كفاك من عقلك ما اوضح لك صبل فيك من رشذك .

صفحات من تاريخ القاهرة

للمستاذ محمد كمال السيد محمد

جزيرة الروضة (١)

— ١٣ —

ذكر المقرئ في خطه أن جزيرة الروضة أقدم الجزر في نهر النيل • ولعله يقنى في مواجهة العاصمة لا نهر النيل كله • فجزيرة الروضة كانت موجودة عند انفتح العربى سنة ٢٠ هـ (٦٤١ م) أما غيرها من الجزر مثل جزيرة الزمالك وجزيرة الذهب وغيرها فقد نشأت في الاسلام •

وهى على شكل يضاوى تقريبا • أو كما ذكر على باشا مبارك أنها على شكل مركب مستطيلة الشكل من الشمال الى الجنوب • والمسافة الآن بين طرفها الشمالى عند فندق

ولم يكن هذا عرض الجزيرة قديما • فعند انفتح العربى كان الفرع الشرقى للنيل أقوى وأكبر الفرعين • وكان جامع عمرو بالقسطاط عند ما أنشئ • وقصر

(١) من بحث وخريطة للمؤرخ محمد بك رمزى نشر بمجلة العلوم سنة ١٩٤٢ م ونشره الدكتور عبد الرحمن زكى في كتابه القاهرة طبعة سنة ١٩٤٣ •

لبندر الجيزة • فلم يغير مجراه منذ
الفتح العربى •

وظل هكذا مجرى الفرع الغربى
شمال كوبرى الجيزة حتى عهد
الخدوي اسماعيل • فامر بتحويل
مجرى النيل شرقا الى موقعه
الحالى • وتم هذا التحويل فى المدة
من سنة ١٨٦٣ - سنة ١٨٦٥ م •
وردت شركة فرنسية الجزء المتخلف
من هذا التحول • وأنشأ اسماعيل
فى هذا الجزء سرائى الجيزة • وشيلا
منها حدائق الأورمان (القاهرة) (١) •

ومنذ القرن السابع الهجرى
(١٣ م) • بدأ النيل يقوى مجراه
فى الفرع الغربى • كما يضعف فى
الفرع الشرقى المواجه لمدينة
الفسطاط حتى كاد هذا الفرع يجف
تقريبا فى أيام التحريق • ويخاض
بين الفسطاط والجزيرة سيرا على
الأقدام •

ولاقى الناس فى ذلك مشقة
كبيرة • فقد بدأ يأخذ الماء عنهم •

الشمع (حصن نابليون) يطلان على
النيل • والآن يبعد جامع عمرو
٥٢٥ مترا تقريبا • ويبعد حصن
نابليون ٤٥٠ مترا تقريبا عن مجرى
النيل بهذا الفرع •

ثم تحول هذا الفرع الشرقى غربا
على دفعات حتى القرن السادس
الهجرى (١٢ م) • ومن هذا التاريخ
ثبت على حاله فى مجراه الحالى •
بعد أن خلف من هذا التحول أراضى
بأحياء نعرفها الآن بأسماء القصر
العينى وجاردن سيتى والمنيرة
وميدان التحرير وباب اللوق وغيرها •

وكان الفرع الغربى للنيل فى
المسافة بين كوبرى الجيزة (عباس
سابقا) وكوبرى الجامعة يبعد أيضا
غربا من مجراه الحالى مسافة من
٣٥٠ الى ٥٠٠ متر • حيث كان مجراه
السابق فى موقع حدائق الحيوان
والأورمان شرقى كليتى الزراعة
والهندسة بجامعة القاهرة •

أما الجزء الجنوبى من هذا الفرع
الغربى غربى جزيرة الروضة المواجه

(١) من بحث وخريطة للمؤرخ محمود بك رمزى نشر بمجلة العلوم

فكانوا يستقون من الفرع الغربى •
فارتفع أجبر السقاين • وتضاعف
ثمن رواية الماء ثمانية أضعاف •

فاهتم الناصر محمد بن فلاوون •
ومن تلاء من السلاطين بعلاج ذلك
بالحفر فى الفرع الشرقى أيام التحريق
والقاء حمولة مراكب عديدة من
الأحجار وغيرها فى الفرع الغربى
ليضعف سير الماء فيه ويتحول
بعضه الى الفرع الشرقى • وقد
تحقق هذا الى حد ما •

تكاليف القناية التى صار اعمالها
لنوصيل مياه القصر بجهة القصر
العالى والاستبالية (٢) •

بارة قرش كية ملجم جنيه
٧ ٣٤٢ ٥٧ ($\frac{2}{4} = 288,421$) (١)
٣١ ١٤٣ ١٨ ($\frac{2}{4} = 91,437$)
لولون ومصاريف وابور قنا وصنديل
معه فى نقل مهمات ومفروشات ومرضى
الاستبالية الى قصر النيل (٣) •

ولكن ظل هكذا حال الفرع
الشرقى • لا اتصل فيه المياه أيام
التحريق على الدوام • بل تجف فى
بعض السنين • واستمر هذا حتى
العصر الحديث • فقد ذكر أمين باشا
سامى (تقويم النيل ج ٣ ص ١٢٣٨)
صورة أمر من الخديوى اسماعيل

(١) الكية خمسة جنيهات • والقرش عشرة مليحات • والبارة ربع
ملجم • فيكون القرش أربعين باره •

(٢) الاستبالية من الكلمة الافرنجية Hospital هى مستشفى القصر
العينى القديم • والقصر العالى موقعه كان بالجزء الجنوبى من حارس سنى
حاليا • والقصر العالى من انشاء ابراهيم باشا بن محمد على • وهو والد
اسماعيل • وكان القصر سكن والدته اسماعيل •

(٣) كان قصر النيل شمال الكوبرى الحالى بموقع جامعة الدول العربية
وفندق هيلتون •

الماضى • فالفرع الغربى للنيل هناك - وكان هذا الفرع يسمى بالبحر الأعشى لم يكن موجودا على الدوام • بل كان يتلىء أثناء الفيضان • ثم يفيض (بالعين) ويجف أيام التحريق • ولعل هذا سبب تسميته بالبحر الأعشى • فالبحر اذا فقد منه الماء أصبح كالعين اذا فقد منها الابصار •

ثم أمر اسماعيل سنة ١٨٧٣ بخفره وتعميقه • وأنشأ عليه سنة ١٨٧٧ الكوبرى الذى نعرفه الآن باسم كوبرى الجلاء مقابل كوبرى قصر النيل الذى أنشئ سنة ١٨٧٣ على الفرع الشرقى لجزيرة الزمالك •

وكوبرى الجلاء كان اسمه عند انشائه كوبرى البحر الأعشى ثم عرف بكوبرى الانجليز لأنهم جددوه سنة ١٩١٤ وكان لهم معسكر هناك أثناء الحرب العالمية الأولى • ثم اشتهر بكوبرى بديعة لوجود كازينو للفنائة بديعة مصابنى محل فندق شيراتون الحالى • ثم عرف بعد ثورة سنة ١٩٥٢ باسمه الحالى كوبرى الجلاء ليقابل كوبرى قصر النيل •

بأمر محمد على (عند شحة) من شحيح أى قليل) مياه البحر المارة تحت رصيف الاستبالية • وتغييرها بسبب عدم اتصال المياه ببعضها من جهة المقياس بمصر القديمة لنفاية فم الخليج • وكون المياه التى تلزم للشرب بجهتى القصر المالى والاستبالية مما يلزم لعمل الأدوية هى من تلك المياه • فبمقتضى تصريح الداخلية صار اعمال قناة لتوصيل المياه لبعضها واصلاحها • وبلغت تكاليفها ٥٧ كيسة وكسور • كما أن فى سنة ٩١ (أى السنة الهجرية السابقة) لمناسبة الفرق الذى حصل بالاستبالية لما اقتضى الحال نقل مهجات ومفروشات ومضى منها صار استخدام وابور وصندل قنا • الخ • من هذا يفهم حال الفرع الشرقى للنيل بجوار جزيرة الروضة •

وللاستطراد نذكر أنه كما أن الفرع الشرقى للنيل بجوار جزيرة الروضة أضعف الفرعين • فان الفرع الغربى للنيل بجوار جزيرة الزمالك هو أضعف الفرعين • وجزيرة الزمالك لم تصبح جزيرة بالمعنى الصحيح الا منذ الربع الأخير من القرن

الذى أطلق عليه كوبرى التحرير •
والذى بعد ٢٨ سبتمبر سنة ١٩٧٠
أطلق عليه كوبرى جمال عبد الناصر
لتخليد ذكره • غلب الاسم

القديم • ولا يزال الجارى على
أسنة الناس كوبرى قصر النيل •

ومنذ الربع الأخير للقرن الماضى
أمكن ما يسمى بتهذيب النهر •
فثبت نهر النيل على أوضاعه الحالية
مقابل العاصمة بدون تغيير •

اسماء جزيرة الروضة وعهد عمرو
ابن العاص :

وعرفت جزيرة الروضة عند الفتح
باسم الجزيرة • وباسم جزيرة مصر •
وأما اسم الروضة فلم يرد الا بعد
ما يقرب من الخمسة قرون • كما
سرد ذكره • وكان للجزيرة دور
بارز منذ الفتح الاسلامى كماستضح
فى هذا المقال باذن الله •

فعندما اشتد ضغط المسلمين على
حصن فابليون (قصر الشح) انتقل
المقوقس عظيم القبط ومن معه من
جموع الروم والقبط الى الجزيرة •
وسقط الحصن بأيدي المسلمين فى

(بسم الله الرحمن الرحيم • هذا
ما أعطى عمرو بن العاص أهل مصر
من الأمان على أنفسهم • وملتهم •
وأموالهم • وكنائسهم • وصلبهم •
وبرهم • وبحرهم • لا يدخل عليهم
شىء من ذلك • ولا ينتقض • ولا
تساكنهم النوبة • وعلى أهل مصر أن
يعطوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا
الصلح • وامتت زيادة نهرهم
خمسین ألف ألف • وعليهم ما جنى
لصوتهم (لصوتهم) • فإذا أبى أحد
منهم أن يجيب رفع عنهم من الجزية
بقدرهم • وذمتنا ممن أبى برئته •
وان نقص نهرهم من غايته اذا انتهى •
رفع عنهم بقدر ذلك • ومن دخل فى
صلحهم من الروم والنوبة فله مثل
ما لهم وعليه مثل ما عليه • ومن أبى
منهم واختار الذهاب فهو آمن حتى
يلتجأ مأمته أو يخرج من سلطانه •
عليهم ما عليهم أثلاثا • فى كل ثلث
جباية ثلث ما عليهم على ما فى هذا

الكتاب • عهد الله وذمة رسوله •
 وذمة الخليفة أمير المؤمنين • وذمة
 المؤمنين • وعلى النوبة الذين
 استجابوا أن يعينوا بكذا وكذا رأسا •
 وكذا وكذا فرسا • على ألا يغزوا •
 ولا ينموا من تجارة صادرة أو
 واردة) • وشهد عليه الزبير بن
 العوام وابناه عبدالله ومحمد • وكتبه
 وردان مولى عمرو بن العاص (النجوم
 الزاهرة لابن تمر يردى ج ١
 ص ٢٤) •

حالتها ويتغير من سنة لأخرى •
 ولا تتعرض هنا لتفصيل هذا ولا
 للخلاف بين المؤرخين هل فتحت مصر
 عنوة أو صلحا • وأثر هذا في فرض
 الضرائب • فهذا موضوع آخر •
 ولكن يهنا هنا ما ورد في عهد
 عمرو بن العاص من ربط استحقاق
 الجزية أو الخراج بوفاء النيل • وهذا
 ما دعا لاثبات وفاء النيل في كل
 المصور الإسلامية لشرعية جباية
 الخراج •

وكان مقياس النيل بجزيرة
 الروضة هو الحكم في اثبات هذا
 الوفاء •

دار الصناعة والعصني :

أُنشئت في الجزيرة دار الصناعة
 سنة ٤٥ هـ في ولاية مسلمة بن مخلد
 الانصارى وخلافة معاوية بن أبي
 سفيان •

والمقصود بدار الصناعة صناعة
 السفن البحرية بنوعيهما العربية
 والتجارية • ولكن اهتمام الدولة
 كان لانشاء السفن الحربية • وهو
 المقصود بدار الصناعة •

وقد حرف العامة لفظ دار الصناعة
 الى ترسانة • كما هفل اللفظ الى

والمعروف أنهم اجتمعوا على عهد
 بينهم واصطلحوا على أن يفرض على
 جميع من يسر أعلاها وأسفلها من
 القبط ديناران ديناران عن كل نفس
 شريفهم ووضيعهم • ممن بلغ الحلم •
 ليس على الشيخ القاني • ولا على
 الصغير الذي لم يبلغ الحلم • ولا
 على النساء شيء • وعلى أن للمسلمين
 حق النزول بجماعتهم حيث نزلوا ومن
 نزل على ضيف أو أكثر من المسلمين
 كانت لهم ضيافتهم ثلاثة أيام مفترضة
 عليهم • وأن لهم أرضهم وأموالهم
 لا يتعرض لهم في شيء منها •

ويبدو أن هذه الجزية غير الخراج
 الذي كان يفرض على القرى بواقع

اللغات الأوروبية • فكلية أرسينال ORSENAL معناها مخزن للأدوات الحربية • وهزم جيوش الدولة عدة مرات • وشغل الموفق بمحاربته ما يقرب من العشرين عاما (٢٥٥ - ٢٧٦ هـ) حتى تفلب عليه •

واحتاج الموفق للمال لما امتلزمته هذه الحروب من نفقات • فأرسل الى أحمد بن طولون يستعده • فأرسل اليه ١٢٠٠٠٠٠ مليوناً ومائتى ألف دينار • فاستقلها الموفق • فأرسل يوبخه بمبارات شديدة • لم يتحملها ابن طولون • فرد عليه بمبارات أشد أنه لا يقع في دائرة نفوذه • وليس عليه أى التزام له بل التزامه لصاحب الأقطار الغربية • وهو المفوض بن المعتمد • وكان المعتمد أرسل في نفس الوقت لابن طولون يطلب الخراج • وما اعتاد إرساله معه من هدايا وألطفاء • وكتب اليه سرا يعذره من رسول الموفق أنه عين عليه • وأن الموفق أرسله يكتب لبعض القواد والأعيان •

وتحقق لابن طولون هذا • وعاقب هؤلاء القواد والأعيان • وساء ما بينه وبين الموفق • واغتافل الموفق • فكلف موسى بن يثا • وهو أكبر

وفي سنة ٢٦٣ هـ (٨٧٦ م) في خلافة المعتمد على الله بن المتوكل على الله العباسى (٢٥٦ - ٢٧٩ هـ) حصلت جفوة بين الموفق طلحة أخى المعتمد وبين أحمد بن طولون الوالى على مصر •

وموجز خبر هذه الجفوة أن المعتمد جعل ولاية العهد بعده لابنه المفوض • وبعد المفوض لأخيه الموفق طلحة • وقسم بينها أعمال الدولة • فجعل لابنه المفوض الأقطار الغربية بما فيها مصر • ولأخيه الموفق الأقطار الشرقية • وعلى كل منهما هفتات جهاته • وحرر بينهما عقداً بذلك علقه بالكعبة •

وكان المعتمد سادراً في شهواته غير ملتفت لشؤون الحكم • فتسلط أخوه الموفق على الدولة • وكانت كل أمورها في يديه • وقامت في هذه الأثناء ثورة الزنج بالبصرة • يقودها شخص يدعى الاتساب الى العلويين • واستفحل أمره • وامتد بأسه •

قواد الدولة قوة وجاها ومركزا
بمحاربة ابن طولون وتولية آخر
خلفا له .

وأكرب أحمد بن طولون هذا
الأمر . لا عجزا عن مقاومة ابن بناء
ولكن لما تظهره هذه المقاومة بظهر
العاصي . وكان رجلا بعيد النظر
فراى أن يحصى نفسه وماله . فأنشأ
في الجانب الشرقى من الجزيرة حصنا
نقل اليه حريمه وأمواله وذخائره .

كما أرسل سفنا تسد مدخل النيل
عند دمياط خوفا من أن يؤتى من
البحر المالح . ومنع السفن من نقل
المؤن والغلال من الصعيد حتى لا تقع
في يد الجيش الهاجم فينتقم بها .

واهتم ابن طولون بهذا الحصن
حتى تم في أقصر وقت . وأراد الله
له الخلاص من هذا المأزق . فقد
تلكا ابن بنا في الشام في قصد ابن
طولون لما عرف عنه من القوة

والمنعة وشدة المراس . ثم مرض ابن
بنا وتوفى قبل أن يتوجه الى مصر .

وقيل أن من الأسباب التي دفعت
ابن طولون الى تحصين نفسه بإنشاء
هذا الحصن ، أن الموفق أراد أن
يشغل باله ، فكلف من سرق نعل

ابن طولون من مكان كان يبيت فيه
مع احدى سراريه . وأرسل اليه
النعل قائلا : قد كلفنى الحصول
على هذا النعل خمسين ألف درهم .
ولو أردت لقتلتك فقد تمكنت منك .
وكان الحصن المذكور دار الصناعة .
وعرفت الجزيرة من ذلك التاريخ
علاوة على أسمائها السابقة بجزيرة
الحصن .

بستان المختار واسم جزيرة الروضة
وظل الحصن حتى عهد محمد بن
طغج الأخشيد في ولايته الثانية
(٣٢٣ - ٣٣٤ هـ) .

فقد رأى الأخشيد أن موقع دار
الصناعة في جزيرة الروضة ليس
استراتيجيا . ما دام يحول بينه وبين
البلاد الماء . فأنشأ دارا للصناعة
بالقسطاط سنة ٣٣٥ هـ (٩٣٦ / ٩٣٧ م)
مقابل جزيرة الروضة .

فأهل شأن الحصن . وأنشأ
الأخشيد بجواره بستانا كان ينتقل
اليه للنزهة . ويسمى البستان
المختار .

وبالروضة الآن شارع اسمه شارع
المختار . يصل بين فرعى النيل
الشرقى والغربى . وهو جنوبى

كوبرى الملك الصالح يحوالى ٤٠٠ متر تقريبا . وفى النهاية الشرقية لهذا الشارع شجرة المتدورة . وسيأتى ذكرها بأذن الله .

وقال المقرئى (الخطط ج ٢ ص ١٧٨) : ولم يزل هذا الحصن على الجزيرة حتى أخذ النيل شيئا بعد شيء . وقد بقيت منه بقايا متقطعة الآن . ١ هـ . والمقرئى توفي ٨٤٥ هـ (= ١٤٤١ م) .

وفى هذا ما يتفق مع ما ذكرناه فى أول المقال عن تحول القرع الشرقى للنيل غربا . أى أن جزءا من هذا الحصن ودار الصناعة كان فى مجرى القرع الشرقى للنيل وفى موقع شارع كورنيش النيل المؤدى الى المهادى وحلوان .

وظل بستان المختار متزها للأخشيد ومن بعده من أسرته حتى استولى الفاطميون على الحكم فى

مصر (٣٥٨ - ٥٦٧ هـ = ٩٦٧ - ١١٧١ م) فكان أيضا متزها للمعز وابنه العزيز ومن بعدهما من الخلفاء حتى عهد الأمر بأحكام الله الفاطمى (٤٩٥ - ٥٢٤ هـ) . وكان المستولى على الحكم فى صدر دولته وزيره الملك الأفضل بن أمير الجيوش بدر الجمالى . فأنشأ فى شمال الجزيرة بستانا سماه الروضة . فسمت الجزيرة باسم جزيرة الروضة . وغلب هذا الاسم على غيره من الأسماء .

الأسطول المصرى :

واهتم الفاطميون بصناعة السفن الحربية فضلا عن دار الصناعة التى كانت بجزيرة الروضة . ودار الصناعة التى أنشأها الأخشيديون بالقساط فقد أنشأوا دارا ثالثة للصناعة بالمقس .

والمقس كانت عند جامع أولاد عنان (١) بشارع الجمهورية حاليا بالقرب

(١) جامع أولاد عنان أصلا من إنشاء الحاكم بأمر الله الفاطمى فى أواخر القرن الرابع الهجرى (١٠ م) . ثم جددته صاحب شمس الدين عبد الله المقسى سنة ٧٧٠ هـ فنسب اليه ثم عرف بجامع أولاد عنان عندما أقيم فيه الشيخ محمد بن عنان وأخيه الشيخ عبد القادر . وقد ذكرهما الشعرائى فى طبقاته (ج ٢ ص ١٢٠ و ص ١٢٨) وقال : سيدى محمد بن عنان كان من الزهاد العابدين والأولياء الصالحين له كرامات عديدة . وأطال الشعرائى فى ذكر هذه الكرامات وتوفى الشيخ محمد سنة ٩٢٢ هـ ودفن بالجامع

من ميدان رمسيس • وكان النيل وقد ذك يجرى خلف الجامع المذكور بموقع شارع عماد الدين قريبا • ٦٠٠ قطعة •

وأصل منطقة المقس قرية كانت هناك عند الفتح العربي اسمها أم دين موقعها الآن كتلة المباني بين شارع كلوت بك وشارع إبراهيم باشا وشارع باب البحر عند ميدان رمسيس • وقد لاقى العرب هناك عند الفتح بعض المقاومة • وقيل أن اسم المقس مشتق من المقسم حيث قسم العرب هناك غنائم الحرب •

الهودج :

وكان الأمر بأحكام الله الفاطمي صغيرا عندما تولى الحكم سنة ٤٩٥ هـ • فقد كان طفلا ابن خمس سنين • فلما كبر ضاق بتسلط الأفضل عليه وعلى شئون الدولة فدبر مؤامرة قتل فيها الأفضل في عيد الفطر سنة ٥١٥ هـ • واستوزر بعده المأمون البطائحي • ثم قتل المأمون سنة ٥١٩ هـ • فلم يعين الأمر وزيرا بعده • واستبد بالحكم •

وكان للفاطميين هناك منظره يجلس فيها الخليفة لتوديع الأسطول عند خروجه للفرز • أو لاستقباله عند عودته • وكان الأسطول يخرج من هناك في النيل إلى فرع دمياط ثم إلى البحر الأبيض •

المذكور • أما أخوه عبد القادر فقد توفي قبله سنة ٩٢٠ هـ ودفن ببرهنموش من محافظة الشرقية واستمرت ذرية الشيخ محمد تقم بالجامع فعرف بجامع أولاد عنان •

وقد أزيل هذا الجامع أخيرا سنة ١٩٦٩ م لخلله ولإقامة مسجد آخر مكانه باسم جامع الفتح •

سمى للحصول عليها من أهلها •
فسمع أن بالصعيد بدوية كاملة
الحنن طريقة شاعرة • فيقال أنه
تريا بزي الأعراب الى أن انتهى الى
حيها • ونزل ضيفا على أهلها •
وتحايلى حتى رآها • فمشتها ورجع
الى العاصمة • فأرسل يخطبها من
أهلها • ووافقوه فتزوجها • وحفلت
عنده بأسمى منزلة •

وكانت هذه البدوية قد ألفت
طلق الهواء • وتسريح الظفر في
الفضاء ، والسما فضائق نفسها
أن تكون حبيسة جدران القصور •
فشكت للأمر • فأنشأ لها بجوار
بستان المختار مكانا يتفق مع مشربها
أسماء الهودج •

وكانت البدوية تمن الى ابن عم
لهاذكروا أن اسمه ابن مياح • فكتبت
اليه وهى عند الأمر :

يا ابن مياح اليك المشتكى
ما لك من بعدكم ما مالكا
كنت فى حيكم امرءا مطلقا
نائلا ما شئت منكم مدركا
فأنا الآن بقصر موصد
لا أرى إلا حبيبا ممسكا

وأعاد الأمر كثيرا من أجة الحكم
وبهجتة • وجدد رسوم الدولة
وعاداتها بعد أن كانت تضاهلت فى
عهد الأفضل • ولكن فى عهده استولى
الصليبيون على كثير من أراضي
فلسطين مثل عكا وغزة وطرابلس
وغيرها • وقال المقرئى فى ترجمته
(الخطط ج ٢ ص ٢٩١) أن أيامه
كانت كلها لهوا وعيشة راضية لكثرة
عطائه وعطاء حواشيه بحيث لم يوجد
بمصر والقاهرة اذ ذاك من يشكو
زمانه البتة !! وكان به اقدام وفتوة
وفروسية • وكان أسر شديد
السرة يحفظ القرآن ويكتب خطا
ضعيفا • وله شعر متوسط فى الجودة
ولكن يتفق مع روحه الوثابة • فقد
كان يعلم أن يمزو بفداد • فمن
شعره :

دع اللوم عنى لست بموثق
فلا بد لى من صدمة المتحقق

وأستق جيا دى من فرات ودجلة
وأجمع شمل الدين بعد تمزق

وكان بالأمر غرام بالنساء
البدويات • فكان يرسل العيون
الى البوادي والنجوم للبحث عنهن •
فاذا نقل اليه ما يروقه عن احدهن •

كم تأيننا بغصان اللوا أنه أساء الأدب في البيت الرابع
حيث لا نفشى علينا دركا لرددتها لأهلها وزوجتها له (١) .
وتلاعبنا برملات الحمى وغضب الأمر على ابن مياح فهرب
حيثما شاء ملحق مسلكا واختفى . وطلبه الأمر فلم يصل
وأجابها ابن مياح : إليه .

بنت عمى التى غذيتها وكان هناك شاعر من بنى طى
بالموى حتى علا واحتكا اسمه طراد . تحمّس لابن مياح
بحت بالشكوى وعندى ضعفها وبنت عمه البدوية فقال أياها :
لو غدا ينفع منها المشتكى ألا أبلغوا الأمر المصطفى
مالك الأمر إليه يشتكى مقال طراد ونعم المقال
هالك وهو الذى هلكا قطعت الألفين عن ألفه
شان داود غدا في عصرنا بها سر السرى بين الرجال
مبديا بالتيه ما قد ملكا كذلك كان آباؤك الأقدمون
وبلغت الأبيات الأمر فقال : لولا سألت فقل لى جواب السؤال

(١) تذكرنا هذه القصة بقصة ميسون بنت بحدل الكلبية زوجة معاوية
ابن أبى سفيان والدة ابنه يزيد . فقد برمت بحياة الترف وسكى القصور .
وحنت الى حياة البادية التى نشأت فيها . فقالت الأبيات المشهورة التى منها:

بيت تخفق الأرياح فيه أحب الى من قصر منيف
ولس مباءة وتقر عيني أحب الى من لبس الشنوف
واكل كسبرة في مقر بيتي أحب الى من اكل الرقيق
وكلب ينبح الطراق دوني أحب الى من قط الوف
وخرق من بنى عمى لحيف أحب الى من علق عنوف

وسمعتها معاوية تقول هذه الابيات أو نقلت اليه . فقال : ما رضىت
بنت بحدل حتى جعلتنى عجلا عنونا ، هي طالق ثلاثا ، دعوها تأخذ ما في القصر
فهو لها . ثم سيرها الى أهلها بنجد . وكانت حاملا بيزيد . فولدته هناك
وأرضعته سنتين . ثم أخذه معاوية .

وميسون في اللغة الغلام الحسن القد

فلما بلغ الأمر شعره قال : جواب صغير كامل المشتلات والمرافق •
السؤال قطع لسانه على فضوله • وقد ذكرها المقرئى ضمن المناظر
فاختفى أيضا طراد • وطلبه الأمر (الخطط ج ١ ص ٤٩٠) واكتفى
فلم يصل اليه • وقال الناس : بذكر الاسم • فلم يعدد موقعها في
ما أخصر صفقة طراد • باع أبيات الحى بثلاثة أبيات من الشعر •
وتناقل الناس الأشعار وأخبار على النيل • وكذلك لم يعدد موقعه
البدوية • وهذا الخبر يصلح أن ولا تاريخ انشائه (الخطط ج ٢
يكون قصة درامية كاملة للمسرح أو ص ٤٢٨) •
السينا •

ولم يزال الأمر يتردد على الهودج ولم يزال الأمر يتردد على الهودج
للنزهة • حتى وثب عليه قوم من للنزهة • حتى وثب عليه قوم من
الزارية • كانوا يكمنون له تحت الزارية • كانوا يكمنون له تحت
رأس الجسر (يعنى الكوبرى ومياني رأس الجسر)
ذكره (بين القساط والروضة • ضربه بالسكاكين حتى أنضوه •
ونقل الى منطرة اللؤلؤة بشاطئ الخليج فتوفى هناك في ذى القعدة
سنة ٥٢٤ هـ (أكتوبر ١١٣٠ م) (٣) •

منظرة المشتى :
وكان للفاطميين منظرة أخرى
بجزيرة الروضة غير الهودج عرفت بالمشتهى • والمنظرة عبارة عن قصر

ولكن على باشا مبارك في الخطط
التوفيقية (ج ١٨ ص ١٤) يذكر
زاوية المشتى • ويقول أنها المعروفة
الآن بزاوية الكازروني • (الخطط
التوفيقية طبعت من سنة ١٣٠٤ -
١٣٠٦ هـ = سنة ١٨٨٩ - سنة
١٨٨٨ م) •
وزاوية الكازروني منسوبة الى
الشيخ المعتقد بهاء الدين محمد بن
عبد الله الكازروني أحد أعلام
الصوفية • أخذ الطريق عن الشيخ
أحمد الحريري خادم ياقوت العرشي
خادم أبي العباس المرسى عن أبي

(٢) لما توفى المستنصر بالله الفاطمي سنة ٤٨٧ تولى بعده ابنه المستعلى بالله • وتمصب فريق لنزار بن المستنصر وهرقوا بالنزارية • وظلوا يقاومون المستعلى وأنه الأمر • واللؤلؤة كانت أشهر مناظر الفاطميين وكان موقعها خلف مسجد الشرعاني بجهة باب الشمرية •

الحسن الشاذلي • وتوفي سنة ٧٧٤هـ (١٣٧٢ م) •

وكانت هذه الزاوية موجودة لغاية الأربعينات من هذا القرن وكان موقعها عند نهاية شارع عبده رضوان المتفرع من شارع النيل بالقرب من محطة الأوتوبيس المعروفة بمحطة اباشا • والمتجه شرقا • عند التقائه

بشارع قايتباي • وكانت الزاوية غربي سراي للخديوي اسماعيل • وقد جددتها والدته في أواخر القرن الماضي •

وقد أزيلت الزاوية المذكورة لاقاذا شارع جامع قايتباي •

فكان العجة هناك كانت معروفة بالمشتهى نسبة لمنظرة المشتهى •

ويوجد بالروضة الآن شارع متفرع من شارع النيل يتجه غربا • وعلى قاصيته سينما جرين • واسمه شارع قصر المشتهى • وهذا الموقع بعيد عن الموقع السابق ذكره •

شجرة الندورة :

وقد ذكروا أن شجرة الندورة تقع على الفرع الشرقي للنيل • مقابل نهاية شارع المختار السابق ذكره • والحي هناك يعرف بحي الندورة •

والأصل في الاسم شجرة نبق كبيرة تسمى الندورة كانت بستان هناك كان وقفا للسادات الوفائية • تعتقدها النساء وكثير من الرجال • ويسبون لها كرامات في قضاء الحوائج وشفاء كثير من الأمراض • وينذرون لها النذور • ولذلك سميت بالندورة •

وفي حوالي الثلاثينات من هذا القرن استبدلت أرض البستان المذكور • وقسمت أراضي للبناء • واحتاج الأمر لقطع هذه الشجرة • ولكن تمسك من لهم مصلحة في جمع النذور بالقيمة الاعتقادية في الشجرة • فزرعوا هناك على شاطئ النيل شجرة أخرى • أو لها كانت موجودة من ضمن أشجار البستان • واعتبروها بدلا من تلك • وقيم تحتها في عشة رجل طاعن في السن يجمع النذور والصدقات • وإن كان اعتقاد الناس في الشجرة يتضاءل شيئا بعد شيء نتيجة لتقدم الوعي • وقد ذكر على مبارك في خطظه

(ج ١٨ ص ١١) أنها شجرة نبق • والشجرة الحالية شجرة جميز • (يتبع)

محمد كمال السيد محمد المحامي

أخطاء شائعة

للأستاذ عباس عبد الله السعدي

— ٧ —

- ٢٣٢- ويقولون: لاق به الشيء لياقة، ومعناه لا يحسن بك ولا يصلح
ومن باب اللياقة أن تكرم ضيفك حتى يلصق بك ، وما لاق المرأة
بكر اللام فيها ، وفساد هذين التمييزين واضح ، لأن كلمة لياقة
لا وجود لها في العربية ، والفعل لاق بابه باع ، تحول لاق الشيء بقلبي
ليقا بفتح فسكون ، ولياqa ، وليقانا بفتحين فيهما أيضا ، والتاق التياقا
إذا لاق به ، وما يليق هذا الأمر بفلان أي ليس أهلا أن ينسب إليه،
وما لاق فلانة عند زوجها أي ما حظيت عنده ولم تلصق بقلبه •
- ويقال : هذا أمر لا يليق بك ولا يليقك ، أي لا يماق بك ولا يحسن ،
ومن معجمات الأساس هذه خلألق وغيرها بك لائق ، قال الأزهري ،
والعرب تقول : هذا أمر لا يليق بك
- ومعناه لا يحسن بك ولا يصلح
عند زوجها ولا عاقت أي لم تمتزج
به ولم تلتصق بقلبه ، كأن عاقت
اتباع للاقت •
- ويقال : فلان لا يليق بكفه درهم
أي لا يلتصق بها ، ولا تليق كفه
درهما أي لا تمسكه لسخطه وما
يليق درهما من جود ، قال :
- كفك كف لا تليق درهما
جودا وأخرى تعط بالسيف دما
- ومن معاني التليق اللياذ ، تقول :
لاق الولد بأبيه ليقا إذا لاذ به
واستر واحتضن •
- ومن معاني اللياق بالفتح الثبات
في الأمر ، أما اللياق بالكسر فهو
شعلة النار •

- ومن معاني الالتياق :
- ١ - الاستغناء ، تقول : التاق فلان اذا استغنى ، قال ابن ميادة ولا أن تكون النفس عنها نجيحة^(١) بشئ ولا ملتاقة^(٢) يبدل
- ٢ - المصافاة ، تقول : التاق الرجل بصديقه التياقا اذا صافاه وأحبه حتى كأنه لثق به والتياق له التياقا اذا لزمه .
- ٣٣٣ يقولون : أسكره الشراب ولكننا فوقناه تعريفا وهذا التعبير غير سليم ، لأن التفريق معناه التفضيل ، تقول : فوقت فلانا على زملائه اذا فضلتهم عليهم ، وهو يتفوق عليهم ، كما تقول : فاق فلان اخوانه في العلم اذا فضلهم فهو فائق .
- وللتفريق معنى آخر ، تقول : فوقت السهم اذا جعلت له فوقا^(٣) ، وأفقت السهم اذا وضعت فوقه في الوتر .
- وللثلاثي أيضا معنى آخر ، تقول : فاق الرجل السهم اذا كسر فوقه فهو سهم أفوق ، وهو الذي في إحدى زلمتيه^(٤) كسر أو ميل .
- ولاصلاح تعبيرهم ينبغي أن يقال : أسكره الشراب ولكننا أصعينا من سكره فأفاق واستفاق .
- ومن المجاز قولهم : أفاق الزمان اذا جاء بالغصب بعد الضيق كما في قول الأعشى :
- المهينين ما لهم في زمان السوء
حتى اذا أفاق أفاقوا
- ٣٣٤ ويقولون : سفرت المرأة سفورا اذا كشفت عن وجهها فهي سافرة ، والقصيح أن يقال فهي سافر بدون هاء ، كحاضت فهي حائض ، ومن سوافر وحوائض .
- أما السافرة فهم القوم المسافرون ، وكذلك هم أمة من الروم ، سموا

(١) نجيحة : صابرة .

(٢) ملتاقة : مستغنية .

(٣) الفوق بالضم : موضع الوتر من السهم .

(٤) زلمتا السهم : حرفا فوقه .

بذلك لبعدهم وتوغلهم في المغرب
سفراء ، وفي الحديث « لولا أصوات
السفارة لسمعتهم وجبة ^(١) الشمس » .
وللسافر أربعة معان :
القاهرة الى الاسكندرية اذا قطع
المسافة التي بينهما ، والآخر البعيد ،
تقول : فلان منى سفر أى بعيد ،
قال النمر بن تولب :

١ - فهو صفة خاصة بالمرأة التي
كشفت عن وجهها كما سبق .
فلو أن جمرة تدنوه
ولكن جمرة ^(٢) منه سفر

٢ - وهو المسافر ، تقول : سفر
الرجل سفرا من باب ضرب فهو
سافر ، جمعه سفر كراكب وركب
ووافد ووفد ، والاسم السفر
بالتحريك .
والسفر بالكسر الكتاب جمعه
أسفار كجمع السفر ، تقول : حطمتنى
طول ممارسة الأسفار ، وكثرة
مدايرة الأسفار ، قال تعالى « كمثل
الحبار يحمل أسفارا » .

٣ - وهو الكاتب ، تقول : سفر
فلان الكتاب اذا كتبه ، وهم سفرة
ككتاب وكتبه ، ومنهم الملائكة
الذين يحصون الأعمال ، وفي التنزيل
« بأيدي سفرة كرام بررة » .

٤ - وهو السفير ، تقول سفر
الرجل بين القوم سفارة اذا أصلح
ما بينهم فهو سافر وسفير .

وللسفر معنيان : أحدهما قطع
المسافة ، تقول : سافر والدى من
أما الهيئة بفتح الهاء وكسرهما فهي
الشارة ، وحال الشيء الظاهرة ،
وكيفيته .

(١) وجبة الشمس : غياها .

(٢) الجمرة : الف فارس يريد أن الف فارس لا يستطيعون الدنو
من المدحوح .

- يقول : فلان حسن الهيئة ، وما أحسن هيئته ، وهيئاتهم ، وهاء الولد يهوه ويهيىء هيئه حسنة اذا صار اليها ، فهو هيىء بتشديد الياء مكسورة وزان كيس قالت العامرية : كان لى أخ هيىء أى ذو هيئة .
ويقال لى معنى آخر : هاء الرجل الى صديقه هيئة اذا اشتاق اليه ، وكذا هاء للأمر يهأء ، ويهىء اذا أخذ له أهبة وتفرغ له .
- وتقول : هيأت ابني للطلب اذا أعدده له ، فهو مهياً له بصيغة اسم المفعول ، ومن هذا قوله جل شأنه « ويهىء لنا من أمرنا رشداً » وتهىأ^(١) الابن للدراسة فهو متهىء لها أى استعد ويقال : هيأ الرجل أموره تهية وتهيئاً اذا أصلحها ، ومن هذا قوله تعالى « ويهىء لكم من أمركم مرفقاً » أى يصلح لكم ما ترتفقون به وتتفقون .
- ٢٣٦ - وينكرون أن يقال : فلان يزيد عن أخيه مالا وعلماً أو نعوذك بتعدي الفعل بمن ، ويصرون على أنه ازتمدى بحرف مبعلى فقط ، كما فى قوله تعالى « وزد عليه ورتل القرآن ترتيلاً » وقول ذى الأصبع :
واتم معشر زمد على مئة
فأجمعوا أمركم طراً^(٢) فكيلولى
وفى الحق أنه يتمدى بمن كما يتمدى بعلى ، قال أبو البقاء فى كلياته : والزيادة تلزم وقد تتعدي بمن كما تتعدي بعلى ، لأن نقص يتمدى به وهو المقابل له ، والعرب تحمل الشيء على ضده وهما هو ذا قبضة الجرمى الفارس الشاعر الجاهلى يقول فى ممدوحه .
يزمد نبالة^(٣) عن كل شيء
ونافلة^(٤) وبعض القوم دون^(٥)

(١) وقولك : هئت للأمر ، وتهيات له معناهما واحد هو الاستعداد ، ومنه قرئ « هئت لك »

(٢) طراً : جميعاً .

(٣) النبالة : الذكاء والنجابة .

(٤) النافلة : ما يفعله الإنسان مما لم يجب عليه .

(٥) الدون : الحقير الخسيس .

٢٣٧- ويشكرون أن يتعدى الفعل
حذر بمن، ويقولون: انه اذا كان مخففا
تعدى الى مفعول واحد كما في قوله
تعالى « ان من أزواجكم وأولادكم
عدوا لكم فاحذروهم » ولكنه اذا
ضمف تعدى الى اثنين كما في قوله
جل شأنه « ويحذركم الله نفسه »
وقول العرب حذرنا فلانا الشيء
تحذيرا .

٢٣٨- ويقولون : بشتا بجنودنا
الى ميدان الحرب ، فيخطئون في
التعبير ، وذلك لأن العرب تقول قيمن
يتصرف بنفسه: بعث الله محمدا رسولا
للعالمين ، ومن هذا قوله تعالى
« فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين »
وقوله « فابشوا حكما من أهله
وحكما من أهلها » أي أن هذا
الفعل يتعدى الى المفعول في هذه
الحالة بنفسه لا بالباء .

وفي التاج أشد اللحياني :
حذار حذار من فوارس دارم
أبا خالد من قبل أن تستدما
فالتاج عدى حذار وهو اسم فعل
بمن ، والقاموس عدى حذرك
ومحذرك بمن على الرغم من أن
الأخير اسم فاعل من المضحف .

أما ما لا يتصرف بأن يحمل
كالكتاب والهدية ، فإن الفعل يتعدى
اليه بالباء ، تقول بعثت بالكتاب

الى صاحبه ، وبعثت اليه بهدية قيمة ، ولذا عيب على المتنبي قوله :
فأجرك الاله على عليل
بعثت الى المسيح به طيبيا
٢٣٩ - ويقولون : هؤلاء تمساء ،
وفيهم تماسة ، وفي هذا التعبير غلطان .

غداة هزمنا جمعهم بتالع (١)
فآبوا باتعاس على شر طائر

احداهما : في الجمع ، لأن فعلاء
انما يكون جمعا لوصف مذكر عاقل
على وزن فعيل بمعنى فاعل ، وغير
مضمم ولا معتل اللام ، ككريم
وكرماء ، وبخيل وبغلاء ، وحكيم
وحكماء ، وعليم وعلماء ، ولم يرد
في اللغة تميس حتى يمكننا أن نجعله
على تمساء ، وانما الذي ورد هو
ناعس ، وتميس بزنة ضجر .

تقول : تمس الجاهل من باب تمع
تمسا فهو تاعس ، جمعه تاعسون ،
ومن المجاز قولهم : جد تاعس ناعس
أو تقول : تمس فلان تمسا من باب
تمع فهو تمس ، جمعه تمسون ،
كما يقال فرح فهو فرح وهم فرحون
ومن هذا قوله تعالى « كل حزب بما
لديهم فرحون » .

(١) المتالع بضم الميم : جبل بالبادية في سفحة ماء يقال له : عين متالع .

بالضم ، أى عاش زمانا طويلا ، ومنه قولهم : أطال الله عمرك بضم العين وفتحها .
« انما يعمر مساجد الله من آمن بالله » وقال « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام » .

ويقال : عمره الله تصيرا بالفعل المضعف ، فهو معمّر ، أى طول عمره ، ومن هذا قوله تعالى « وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب » وقوله « يود أحدهم لو يعمر ألف سنة » وقوله « ومن نعمه ننكسه في الخلق » ، فالمعمر بصيغة اسم الفاعل هو الله سبحانه ، والمعمر بصيغة اسم المفعول هو الذى أطيل عمره .

تقول : عمر الله منزلك عمارة ، وأعمره اعمارا أى جعله عامرا أهلا .
والعمران بالضم اسم للبيان ، والعَمَّار يفتح العين وتشديد الميم كثير الصلاة والصيام ، والقوى الايمان ، مأخوذ من قولهم : عمر فلان ربه اذا صلى وصام ، أما العمار بالضم والتشديد فهم سكان الدار من الجن .

اما المعنى الذى يريدونه فهو مأخوذ من عمرت الخراب أو الدار من باب كتب عمارة فهو عامر ، أى أى معمور ، كماء دافق بمعنى مدفوق ، والاسم العمارة بالكسر ، قال تعالى

والصواب — لتأدية المعنى المتبنى — أن يقال : عين فلان وزيرا للبناء والعمارة ، أو الاعمار من أعمره اذا جعله أهلا .

عباس ابوالسعود

كن ذا همة

لو امكك عبور كل أحد من العلماء والزهاد فافعل فانهم كانوا رجالا وانت رجل ، وما قصد من قعد الا لدناءة الهمة وخيانتها . واعلم أنك في ميدان مساق والاوراق تنتهب ولا تحلذ الى كسل فما فات من فات الا بالكسل ، ولا نال من نال الا بالجد والعزم وان الهمة لتغلى في القلوب غللا ما في القدر .
ابن الجوزى في صيد الخاطر

رسائل من العالم الإسلامي

أيها الاخوة في صحيفة الجمعة

١ - شيئا من الدقة :

التي كنا نظن أنها تحرص على الدقة وتأخذ بها قسما في أقل القليل وتحرص على أن تدعو إليها الذين يكتبون إليها ...

« تسعمائة ألف حديث مكذوب يضمها كتاب » هكذا العنوان ثم بعد ذلك بنحو سبع وعشرين سطرا وفوق صورة « الامام موسى الصدر » تقول الصحيفة :

« الكتاب يحوى بين مائة ألف حديث تصيدها السيوطى من هنا ومن هناك .. تسعين ألف حديث مكذوب » .

ثم تقول الصحيفة تحت صورة فضيلة الشيخ خلف السيد « وبتركنا الشيخ عبد الجليل مع آلاف الأحاديث المكذوبة حيارى محزونين » وتختتم

صحيفة الجمعة أثيرة عزيزة عند كثيرين يجدون فيها من قضايا الدين واللغة والفكر وجوانب المعرفة ما يرجون منه المزيد ثقة منهم في قدرة الذين يقومون عليها ويديرون دفتها، على المطاء من ثقافتهم ، ومن الكثير الطيب الذى يحمله اليهم البريد من قريب وبعيد ، ايثارا لصحيفة يودون أن تلتزم المنهجية والموضوعية اللتين عرفها بها وألقها الخاصة والعامة على السواء ..

لكن صحيفتنا الأثيرة التى طالعت قراءها في ٢٧/٤/١٩٧٦ بسطور بالخط المريض عنوانا لموضوع ذكرت فيه أرقاما للأحاديث المكذوبة لا أظن بل انى أعتقد أنها غير صحيحة وأن الدقة فيها قد فاقت الصحيفة

ذلك وموازينه الدقيقة كثيرة فيما خلف
الأسلاف رحمهم الله - حتى يكون
غير الخاصة والمتخصصين في أمن
وعافية وهم يقيمون أمور عقيدتهم
وعبادتهم وسلوكهم وقواعد دينهم
وآخرتهم على أسس من السنة النبوية
الوضيئة فهي شارحة للكتاب مبينة
لشكله ، مفصلة لمجمله - ألسنا نقرأ
قول الله تعالى لمصطفاه .. « وأنزلنا
إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ،
ولعلهم يتذكرون » (النحل ٤٤) .
والرسول صلى الله عليه وسلم
يقول « الا اني أوتيت الكتاب ومثله
معه » متفق عليه .

وكل جهد أفق في هذا السبيل
ورفق الى آخر الدهر مذكور
مشكور ، يستوجب صاحبه من الله
عظيم الأجر .. والامام السيوطي ..
ولسنا نترجم هنا له ولا نحصى
ما أثرى به المكتبة الاسلامية من
مؤلفات ، ينال كل يوم من أيام حياته
منها كراسان ، كراسان لكل يوم من
أيام حياته منذ ولد حتى لقي الله -
هذا الامام واحد ممن خدموا السنة
بكتابه « الجامع الكبير » المعجم
الجامع الذي شمر له في عصر الجمع ،

كلامها بقواها » وان هذا المكذوب
كما تؤكد اللجنة الفاحصة للكتاب
لا يقل عن تسعين ألف حديث من مائة
ألف .. ولا حول ولا قوة الا بالله ..
اه .

ونحن نقول : لا حول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم ، فبأي احصاء
من هذه الاحصاءات نصدق ؟ وأيها
نأخذ وأيها ندع ؟

اننا - بحق - حيارى محزونون
لهذا الكلام الذي تنقصه الى الآن
الدقة بنا تخفى وراءها من معان
ومعان ..

٢ - قميص عثمان :

وعشان ذو النورين رضى الله عنه
بصله الجليل في كتاب الله جمعا وتغية
على كل ما يشير الخلاف ويكون
مدرجه الجدل والاعتساف ، يشير
بذكره فيما قالته الصحيفة ، قصة
قميصه ، والأخطاء الكثيرة التي
ارتكبت باسمه ..

ان للسنة النبوية المطهرة حقا
على المسلمين ، خاصتهم وعامتهم
يرز الخاصة صحيحها من سقيمها ،
ولا يدخرون وسعا في تخريج سندها
وتتقية متنها مما يشوبه .. ووسائل

وسبق به - على ما فيه .. أصحاب المساجم والنهارس الذين نذكركم الآن ، الى كتب أخرى كاللآلى المصنوعة .. والاتعافات ...

صيني « بعد ايراد أحاديث تنكرها معه وقول فيها بقوله « وواضح أن تعليق اللجنة هنا زاد هذا الحديث بلة ... » .

٢ - الشيخ عبد الجليل عيسى :
ولقد عرفنا الشيخ عبد الجليل منذ نهاية العقد الثالث من هذا القرن ، صاحب رأى وعلم وجهاد في ميادين كثيرة ، وحين كتب عن « الجامع الكبير » من أعوام حمدا غيرته على السنة النبوية ووددا وكثيرون معنا لو أن الشيخ قد بشه الى مجمع البحوث وهو عضو فيه للمناقشة ، فذلك هو الميدان الصحيح لمثل هذه القضايا لا صفحات الجرائد ، ولا صحيفة الجمعة التي فاتتها - على دقتها وبقالتها - الدقة فيما نشرت أخيرا ، والله أعلم بنياتنا من أنفسنا ..

وقد حاول أن يتدارك في « الجامع الصغير » ما وقع في سابقه واعترافه بذلك وسلم تصغر الى جوانبه الأوسمة التي أحرزها المتصدرون للمجامع العلمية اليوم في شرق الدنيا وغربها .

وإذا كنا نود أن يعرض مجمع البحوث الاسلامية وهو ينشر الجامع الكبير على تخريج ما أورد من أحاديث ، والتصريح بما هي عليه من صحة أو ضعف أو وضع حتى يكون غير المتخصصين على بينة من الأمر وهو يأخذ ويترك ، وحتى نشعر جميعا بجهد العاملين في مجال احياء التراث ، فإن الزمن أقصر من أن تنفقه في مجرد نشر الكتاب .. كما يقولون ..

تومئذ لجولة أخرى في تخريجه وتنقيته .

.. وكما كنا نود أن يرتفع بعض الكاتبين عن الدوافع الشخصية قبل أن يرسلوا أقلامهم بكثير مما يقرأ الناس ، وأن لا يرقموا قيص عثمان

انهم لو فعلوا ذلك لرحموا أنفسهم من مثل قول الشيخ عبد الجليل

باسم الفيرة على السنة وباسم المعرفة التي يحسبون أن لولها قد انقعد

لهم وحدهم في هذا الجواب أو ذاك
من جواب الملم ، قبل أن يصرخ
بهم الناس قائلين :
الله عليه وسلم ..

ماذا صنعتكم أتم للسنة ؟؟
وهل لي أن أسأل الأخوة في
صحيفة الجمعة : ماجدوى تناول
هذا الموضوع على هذه الصورة
في الصحافة ، أن عجز المتخصصون
في مصر أو غيرها عن اقناع المسئولين
بسيادة رأيهم ؟ .. إلا إذا كانت
بليلة الناس ، وتقديم الوقود لمزيد
من التشكيك في قضايا لها قداسها
وحرمتها ، هي بذاتها غايات
وأهدافا ..

﴿ اتقوا الله ﴾ :

فليتق الله هؤلاء وأولئك في السنة
المطهرة التي توجه إليها الطعنات
الظالمة من كل اتجاه ، وتواجه اهتماما
مشبوها ، يلبس أحيانا « قبص
عثمان » ويزعجهم في أحيان أن
الأحاديث التي رواها الصحابة
الثقات المدلول لا يحتاج بها ، وإنما
﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
وقولوا قولا مريدا يصلح لكم
أعمالكم ويفر لكم ذنوبكم ومن
يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا
عظيما ﴾ .. الأحزاب ٧٠ : ٧١

محسوس عوض إبراهيم
رئاسة البحوث العلمية والافتاء في
الرياض

ماذا يريد أن يقول استاذ الفلاسفة ؟

بقلم

د. محمد عبد المنعم خداجي

أبدأ بتهنئة الدكتور زكي نجيب محمود بهذا اللقب العلمي الذي منحه له محرر الأهرام في الحديث الذي نشره له في ١٩ من مارس الماضي •

٤ - العودة الى حديث الازهاب الفكرى المزعوم • ما دامت وسائل الاعلام مفتوحة لرجال الدين ••
أما عن الفكرة الأولى ، فأنى أقول : ان التشريع الالهى قد أحاط بكل قوانين الحياة وأصولها ، فى كل جوانبها والفروع التى لم تذكر فى حكم المذكورة لأنها تندرج تحت أصولها ؛ لأنه لا اختلاف من عاقل فى اندماجها فى أصولها ، وفى ردها اليها ، ودساتير الدول التى بين أيدينا لا تحتوى على غير القوانين العامة ، وعلى ضوءها يكتب المشرعون تفصيلات للقوانين فى كل جانب من جوانب المجتمع •• والمذاهب والمجتهدون فى الاسلام انما يبدأ عملهم برد كل شئ فى الحياة الى الأصول الالهية المقررة •

وهذه القوانين الكلية والأصول العامة ، أحاط التشريع الالهى بكل

وقد ضمن الدكتور حديثه ما شاء أن يضمنه من آراء يمكن أن نلخصها فيما يلى :

١ - من مصادر الخطأ عندنا اليوم الظن بأن التشريع الالهى قد غطى كل تفصيلات الحياة •

٢ - كون التشريع الالهى هو التشريع الوحيد للبشر مما يحتاج الى تعليق •

٣ - لماذا لا نعطى لأهنا الحق فى أن نقرر القرآن التفسير الذى يحقق مصلحة المجتمع • ويفسر الدكتور الأمر فى قوله تعالى: « ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها » بالعقل •

حتى يتبين لهم أنه الحق ، أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد؟ — ٥٣ فصلت — وإذا تبين لهم أن القرآن والاسلام حق فقد آمنوا به ، وعملوا بشريعته .

وأما عن الفكرة الثالثة فاني أقول:
(أ) للذكور الحق في أن يفسر القرآن اذا أعطى المؤهلات الثقافية الواجب توافرها فيمن ينهض بعبء هذا العمل الجليل ، وقد فسر المسلمون الأولون كتاب الله على اختلاف ؛ نزعاتهم لأنهم كانوا يملكون كل المؤهلات الى بدونها يصير التصدي للتفسير كمثل من يدعى الطب أو الصيدلة أو الطيران أو علوم القضاء وهو ليس من أهل هذه الثقافات ، والله تعالى يقول : وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم ٧ آل عمران .

(ب) على أن تفسير القرآن اذا أريد به ابطال مدلولاته ، وتغيير مضامينه وأفكاره ومعانيه لتتفق مع فكر أجنبي دخيل ، أو مع نظم ومبادئ وتشريعات حضارات أخرى ، فذلك مما يرفضه العقل ويرفضه المؤمنون بداهة ، لأنه يعطل

جوانب الحياة ، ووجد المسلمون في كتابهم الحكيم اجابة عن كل سؤال ، وتفصيلا لكل مجمل ، وتوضيحا لكل مهم ، والله عز وجل يقول : ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء — ٨٩ النحل — ويقول عن القرآن الكريم : « ما كان حديثا يفترى ، ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء » — ١١١ يوسف .

وأما عن الفكرة الثانية : فان كل مسلم يجب أن يعتقد أن الاسلام هو الشريع الوحيد للبشر عامة أي أن نجاة الانسانية وسعادتها ورفاهيتها موقوفة على العمل والايمان به ؛ والحضارة القائمة — على كل ما وصلت اليه — لا يمكن أن تعد هي النهاية والخاتمة للحضارات ، والا لمطلنا حكم العقل الانساني واجتهاده في السير بالحياة الى الحضارة المثلى التي تحقق الرفاهية والسلام للبشرية عامة ؛ وفي رأى كل مسلم أن هذه الحضارة التي تسيّر الانسانية اليها لا يمكن أن تكون غير الاسلام متى وجد المؤمنون به ايمان فهم وعمل وتطبيق وسلوك كامل . والله عز وجل يقول : سنرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم

خرافة بدليل أن الدكتور يملك كل حرية التعبير وأن يقول ما يشاء ، وإن كان فحوى ما يقوله محاولة للهدم ، وخضوعا لفكر أجنبي ، وتقليدا لما يردده بعض المستشرقين أعداء الاسلام . على أن رجال الدين هم طبقة من الأمة لها ما للدكتور من حرية التعبير عن فكرها الذي هو فكر الأمة ودينها الرسمي وقد كفل الدستور حرية التعبير لكل انسان ، وتحمل القوانين هذه الحرية حماية تامة . فماذا يريد الدكتور ؟ أريد الحجر على هذه الطبقة من طبقات المجتمع حتى لا تتكلم كما يفصل الشيوعيون مثلا فلا يتكلم غيره ويكون ذلك الصنيع مجمدا في رأيه وليس من الارهاب في شيء .

وأخيرا فاني أقول للدكتور ولغيره: يجب أن تعلم أن الاسلام صديق الحياة والحضارة والتقدم والرفاهية والسلام ، وهو صديق العلم دائما وصديق العقل أبدا ما دام هذا العقل غير متحيز ، وبعيدا عن الهوى ، ومطالبيا للحقيقة وحدها ، إن الاسلام طالب المسلمين أن يأخذوا العلم العملي من كل مكان وكل

حكم النص القرآني ذاته ، ويسير بالانسان الذي يدعى الايمان به بعيدا عنه ، وخارج دائرته مما ينتهي به الى الوقوع فريسة للأوهام والتيارات المذهبية والعقائدية عن الاسلام والقرآن .

(ج) ومصلحة المجتمع لا تعنى أبدا الخضوع لمقاييس مستمدة من خارج أيدولوجيتنا الروحية والفكرية، لنجعلها هي الأصل ونجعل نصوصنا المقدسة قرعا لها ؛ وانما العكس هو الصحيح في هذه القضية .

(د) ولآية الكرسي : ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون - ١٨ الجاثية - لا يمكن تفسير « الأمر فيها بغير الوحي ، أى أمر السماء بدليل خاتمة الآية وما قبل الآية ، وبدليل أقوال كل المفسرين أيضا . ويؤكد ذلك المعنى قوله تعالى في آية ، أخرى : فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم ، وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب - ١٥ الشورى .

وردي على الفكرة الرابعة : ان الارهاب الفكري المزعوم حديث

مصدر ، وألزمهم بالعقيدة الالهية ومضمونها .. وكل عيوب المجتمع المنزلة ، حيث لا مجال لعقل ولا لأحد التى تشكو منها اليوم انما هى نتيجة فى أن يذهب بعيدا عنها .. والاسلام كذلك قد أتى بكل ما فيه الخير للمجتمعات والشعوب فى يومها وفى غدها ، ومصلحة المجتمع هى فى العمل بالشرعة الالهية لا فى تركها أو تأويلها بسوء قصد للانصراف عن روحها

والسلام على من اتبع الهدى •
محمد عبد المنعم خفاجى

الاسلام هو المدنية :

يقول مستر «ولز» اكبر مؤرخى هذا العصر :
«كل دين لا يسير مع المدنية فى كل طور من اطوارها واضرب به عرض الحائط ولا تبال به ، لأن الدين الذى لا يسير مع المدنية جبا الى جنب لهو شر مستطير على اصحابه يجرم الى الهلاك ، وان الديانة الحقبة التى وجدتها تسير مع المدنية انى سارت هى الديانة الاسلامية ، واذا أراد الانسان أن يعرف شيئا من هذا فليقرأ القرآن . ان كثيرا من انظمته تستعمل فى وقتنا هذا وستبقى مستعملة حتى قيام الساعة . واذا طلب منى القارىء أن أحدد له (الاسلام) فانى أحده بالمعبرة التالية : الاسلام هو المدنية .. وهل فى استطاعة انسان أن يأتينى بدور من الأدوار كان فيه الدين الإسلامى مغايرا « للمدنية والتقدم ؟ » .

الرجال :

الرجال ثلاثة : فرجل رجل ؟ ورجل نصف رجل ، ورجل لا رجل ، فاما الرجل الرجل ذو الراى والمشورة واما الرجل الذى نصف رجل فالذى له راى ولا يشاور واما الرجل الذى ليس برجل فالذى ليس له راى ولا يشاور .

باب الفتوى

للاستاذ محمود محمد رسلان

وأخيرا قال المفتي كلمته :

الكينا حرام

أخيرا أعلن فضيلة الشيخ محمد خاطر ، مفتي مصر رأيه في قضية « الكينا » .. قال : انها حرام شرعا ، بعد ثبوت وجود الكحول فيها ، وهو ذات الكحول الموجود في الخمور .

وفيما يلي نص الفتوى :

« طلب الينا الكثير من المواطنين معرفة حكم الشرعة الاسلامية في شراب الكينا .. وهل هو حلال أم حرام ؟

وقبل أن تصدر الفتوى طلبنا من الادارة العامة للمعامل المركزية بوزارة الصحة أن توافينا ببيان عن تحليل شراب الكينا فجاءنا الرد بتاريخ ١٨/٤/١٩٧٦ ، متضمنا أن الكينا بمختلف أسمائها الواردة بالتقرير بها كحول أثيلي تتراوح

السؤال

سئل فضيلة الشيخ محمد خاطر مفتي مصر عن الكينا أمى حلال أم حرام ؟ وكانت اجابة المفتي بأن هذا الأمر يحتاج الى بحث . وشكل لجنة تتولى هذا البحث .

ثم تأتي المبادرة من المجلس المحلى لمحافظة القاهرة . فقد طلبت لجنة الشؤون الصحية بالمجلس من وزارة الاعلام حظر الاعلان عن الكينا باعتبارها مشروبا صحيا ؛ لأنها في حقيقتها نوع من الخمر ، وقال الدكتور أحمد جمعة رئيس اللجنة : ان هذه التوصية صدرت بمد ما درست اللجنة عدة تقارير عن نتائج الفحص المعملى الذى أجرته مديرية الشؤون الصحية للقاهرة ، وتؤكد أنها تحتوى على ٣٠٪ كحول أثيلي سام ممنوع شرابه بالاضافة الى وجود مواد ملوثة ومواد أخرى ذات رائحة ضارة بالصحة .

نسبته ما بين ٢٥٪ الى ٣٥٪ ، وأن هذا الكحول هو الكحول الموجود بالخمور . وبناء على هذا يكون شراب الكينا المتداول بمختلف أسمائه التجارية قد اشتمل على الكحول الموجود بالخمير المحكرة المحرمة بالنسب السابق ذكرها . والمنصوص عليه شرعا أن ما أسكر كثيره فقليله حرام ، أسكر أو لم يسكر ، فلهذا يكون شراب الكينا بمختلف أسمائه من الأثرية المحرمة شرعا .

والاثم الأول : يزول بالقضاء ، والثاني : يزول بالتوبة ولكن بعد القضاء ، فإذا قضاها وتاب لا يعاقب على الترك ولا على التأخير ويغفر له ويعفى عنه فضلا من الله تعالى ورحمة .

وإذا كثرت الصلوات المتروكة بحيث زاد عن ست بخروج وقت السادسة - على ظاهر الرواية عند الحنفية - سقط الترتيب بينها في القضاء ، فلم يلزم أن يصلى ما قدر عليه فيها بترتيب أوقاتها ، كما سقط الترتيب بينها وبين الفريضة الوقتية ، فله أن يصلى الفائتة قبل الوقتية ، أو بعدها عند كثرة القوائت .

وكذلك له أن يصلى مع كل فريضة وقتية فائتة مثلها - أربع ركعات مع الظهر وثلاثا مع المغرب وهكذا - قبلها أو بعدها حتى يطلب على ظنه أنه قضى كل ما عليه . والله أعلم .

السؤال

هل تصح النيابة في الصلاة ؟

السؤال

ما الحكم اذا ترك المسلم فرائض الصلاة سنين كثيرة بلا عذر ، ثم تاب الى الله فهل تسقط عنه نرضية الصلاة ؟

الجواب

يقول فضيلة الشيخ حسين محمد مخلوف مفتى مصر الأسبق بالآتى :

من ترك صلوات مكتوبة بلا عذر فقد ارتكب اثمين عظيمين : اثم تركها ، واثم تأخيرها .

الجواب

أحد في الحج الا اذا كان عاجزا
عجزا مستمرا الى وقت الموت عن
أداء الحج • والله أعلم •

* * *

العبادة ثلاثة أنواع :

ورد للمجلة عدة أسئلة ، وأجوبتها
من الدكتور ظافر العطار المعيد بقسم
الرسوبولوجيا - جامعة دمشق -
حول الاستشفاء بعسل النحل ، والى
القارىء بعضا من هذه الأسئلة التى
ذكرها الباحث مع أجوبتها وقد
استهل الباحث حديثه بالآية الكريمة:

« يخرج من بطونها شراب مختلف
ألوانه فيه شفاء للناس » - سورة
النحل ٦٨ - هذا هو الوصف الالهى
لصل النحل الذى هو ثمرة مجهود
النحلة التى أوحى الله اليها بقدرة
ومكنها بحكمته ومشيتته من تهينة
أفضل طعام وأحلى شراب للناس فيه
شفاء لهم تقيهم وشقيهم على السواء •

السؤال

العلم الحديث يقول ان كثيرا من
الأمراض مسبب عن مخلوقات غاية
فى الصغر مثل الجراثيم وأشباهها
فهل عندنا معلومات عن المسبب
لشفاء هذه الأمراض ؟

يقول فضيلة الشيخ حسين محمد
مخلوف :

مالية ، وبدنية ، ومركبة منهما ،
فالعبادة المالية : كالزكاة تصح فيها
النيابة فى حالتى العجز والقدرة ،
والعبادة البدنية كالصلاة ، والصوم
لا تصح فيها النيابة مطلقا فلا يصلى
أحد عن أحد ، ولا يصوم أحد عن
أحد •

والعبادة المركبة منهما : كالحج
ان كان فرضا لا تصح فيه النيابة
الا اذا عجز الأصيل عجزا مستمرا
الى الموت فيحج عنه وارثه أو غيره
حجة الفرض بشرط أن يكون النائب
قد أدى فريضة الحج عن نفسه ، وان
كان الحج تملا يجوز حج النائب
عنه ، وان لم يكن الأصيل عاجزا •

وعلى ذلك قول : لا يصلى أحد
عن أحد ، ولا يصوم أحد عن أحد •
ويجوز أن يزكى أحد عن أحد ، وأن
يحج أحد عن أحد ، لاسقاط
الفرض عنه ان كان قد مات ، وأما
اذا كان حيا فلا يجوز أن يشوب عنه

الجواب

Staphylococcus العنقودية

والمكورات العنقودية أما جراثيم الزمار (الدزتياريا) فقد قضى عليها بعد عشر ساعات كل هذا تجلده مسجلا في النشرة رقم ٢٥٢ لمحطة التجارب التي يعمل بها (٢) وأعاد الدكتور لو كهيدي Lockheed الذي كان يعمل في قسم الخمائر بأوتاوا Ottawa كندا فأكد ما حصل عليه الدكتور ساكيت من أن الجراثيم الممرضة تموت بالسل ولكن بعض الخمائر المقاومة للمسكر وغير الممرضة تظل تعيش في السل ولا تؤثر الا في طعمه .

ان تجارب ساكيت ولو كهيدي وغيرهما لها أهميتها ومدلولها فقول ساكيت في تقريره ان جراثيم الالتهاب الرئوى (المكورات الرئوية) ماتت في اليوم الرابع يعنى أن السل دواء جيد للسعال والنزلات الرئوية فقد ذكرت الأهرام في عدد ٢٨ آذار (مارس) ١٩٦٨ الخبر التالي : « المظهر لأهمية السعال في اقتصاد بلد ما » جلاسكو في ٢٧ منه - رويتر - قال اليوم البروفسور جون كروفتون من جامعة أدنبرج أن البريطانيين أكثر شعوب العالم سعالا

لقد راود مثل هذا التساؤل الطبيب الجرائيمى الدكتور ساكيت Sackett من (كلية الزراعة بفورت كولنز Fort Collins كولورادو) وتساؤله لم يكن لاثبات اعجاز القرآن بالطبع بل كان بسبب شائمة راجت في زمنه (أكثر من ثلاثين سنة مضت) أن العسل يمكن أن ينقل الأمراض لأن الحليب المتلوث ينقل الجراثيم بالتجربة (١) وأحب أن يضع أثر العسل على الجراثيم تحت التجربة العلمية فزرع جراثيم مختلف الأمراض على العسل الصافي ولبث ينتظر النتيجة ولكن الذى حدث بعد ذلك أثار الدهشة لديه إذ ماتت هذه الجراثيم وقضى عليها في بضع ساعات أو في مدة أقصاها بضعة أيام . ماتت جراثيم الحمى النشبية (التيفوس) بعد ٤٨ ساعة جراثيم حمى الامعاء (التيفوئلا) بعد ٢٤ ساعة وماتت جراثيم الالتهاب الرئوى (المكورات الرئوية Pneumococcus في اليوم الرابع وكذلك بعض الأنواع الأخرى كجسراتيم البريتون والبلورا والخراجات المسببة عن المكورات

وتجربة ساكيت بأن العسل يقضى على جراثيم الذئب تاريا بعشر ساعات كانت بوضع جراثيم الزحار على العسل في وعاء زجاج (Petri Dish) ويختلف الأمر بشرب الإنسان للعسل لأن الجسم فيه من الأخلاط المركبة مما استدعى تأخر شفاء الرجل كما تقدم .

ولو أننا النظر لوجدنا أن في الحديث الشريف حكمة بالغة الإعجاز من حيث إعطاء مادة حلوة لشخص يستطلق بطنه ولكن إصرار رسول الله صلى الله عليه وسلم على إعطاء العسل تصديقا منه لقول القرآن الكريم يكشف لنا أن العسل وإن كان مادة حلوة إلا أنه يختلف عن تأثير المواد الحلوة في استطلاق البطن . ونظرا لعدم اكتشاف الجراثيم في عهد قدامى أطباء المسلمين فكانوا يحارون في تحليل إعطاء المادة الحلوة لاستطلاق البطن : وكان هذا بنمكس على كتابات قدماء المفسرين للقرآن الكريم مثل ابن كثير (من القرن الثامن للهجرة) فكتب يقول : (٤)

وأن النزلات الرئوية تكلف البلاد ٤٨ مليون جنيه استرليني في السنة ولا يستطيع تقي العامل الديني عن لوكهيد وساكيت وغيرهما لأن العهد القديم « التوراة » قد ورد فيها أن سليمان عليه السلام قال (اذهبوا وفتشوا عن العسل واستعملوه) (٣)

كما أن ساكيت في تقريره بأن جراثيم الزحار (الذئب تاريا) قد قضى عليها بعد عشر ساعات تعطينا فهما جديدا للحديث الشريف الذي رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن أخي استطلق بطنه فقال (اسقه عسلا) فذهب فسقاه عسلا ثم جاء فقال يا رسول الله سقته عسلا فما زاده إلا استطلاقا قال (اذهب فاسقه عسلا) فذهب فسقاه عسلا ثم جاء فقال يا رسول الله ما زاده إلا استطلاقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صدق الله وكذب بطن أخيك ، اذهب فاسقه عسلا) فذهب فسقاه عسلا فبرئ .

فاستطلاق البطن يمكن أن يكون والله أعلم بسبب الذئب تاريا (الزحار)

من السكر (يشابه العسل في تركيزه) أي ٤٠٪ جلوكوز و ٣١٪ لفلوزبة ٠٢٪ حمض التلييك (اسيد فورميك) في الملح (٨) بينما هي في العسل فان الجراثيم لا تنمو ولا حتى في طور بعد الحضانة .

ونظرية ثانية أن العسل يحوى فيما يحويه على الماء الاكسجينى (H_2O_2) وهو حامض ومطهر وقاتل للجراثيم وأول من اكتشف وبرهن على وجود الماء الاكسجينى في العسل عام ١٩٦٢ الدكتور وايت Jonathan White في فحرابحاث

بقلاذنيا (٦) وان كان سبقه الكثيرون الى الاشارة والتلويح تحت اسم المانع للنمو Inhibine المختلف عن التركيز السكرى العالى كما قال العلماء الثلاثة رولد ، وديو ، ودزياو Dold, Du & Dziao عام ١٩٣٧ وقام دولد مع وينتزنهاوزن Wintzenhausen بايقاف الجراثيم المسماة بالمكورات العنقودية الهوائية (وهى جراثيم ممرضة تسبب أنواعا متعددة من التقيحات بمزارع فيها تركيز ٢٥٪ من العسل .

(كان هذا الرجل عنده فضلات فلما سقاه عسلا وهو حار تحللت فأسرعت بالاندفاع فزاده اسهالا فاعتقد الأعرابى أن هذا يضره وهو لمصلحة أخيه ثم سقاه فكذاك فلما اندفعت الفضلات الفاسدة المضرة بالبدن استمسك بطنه وصلاح مزاجه واندفعت الأسقام والآلام) .

السؤال

كيف علل العلم الحديث موت الجراثيم الضارة بالانسان في العسل؟

الجواب

هنالك عدة نظريات منها :

نظرية أولى تقول ان الجراثيم الضارة لا تعيش في بيئة سكرية عالية التركيز السكرى كالعسل ؛ (لأنه يحتوى ٨٠٪ من السكاكر) (٥) والجراثيم الضارة أكثر ما تنشط في البيشات أو المزارع ذات التركيز السكرى الضعيف أى حوالى ١٥ - ٢٠٪ فيستوى بذلك السكر المركز أو المربى أو حتى ديس العنب . ولكن هذه النظرية قد عارضتها التجربة ذلك أن الجراثيم تنمو بعد طور الحضانة في وسط عالى التركيز

واكتشف جوهه Gauhe عام ١٩٤١ غددًا في مري النحل لها خاصة افراز خميرة الجلوكوز أوكسيداز التي تعمل على تشكيل الماء الأكسجيني من جراثيم تفككها. وأقام الدكتور وايت على أثر اكتشافه معرضا Open House في مركز الأبحاث الذي يعمل به أظهر فيه لجمهور المشاهدين أثر الماء الأكسجين على قتل الجراثيم الممرضة ووجوده في العسل واختلاف تأثيره بالنسبة لشدة تركيزه .

لذلك كان لزاما على الذين يستعملون العسل في الطبخ أو في تحلية الشاي أو الحليب أو القهوة الخ أن يعلموا أن الماء الأكسجيني يفكك بالحرارة وإن كانت حلاوة العسل تبقى كما هي فالعسل الحاوي على الماء الأكسجيني المطهر للجراثيم يكون في العسل غير المغلى أو المخزون في مكان حار لمدة طويلة وكذلك يمكن الحصول على أحسن النتائج إذا أخذ العسل في كوب ماء دافئة لحالات قرح المعدة والأثنى عشر (٨) لأن الماء الأكسجيني ذو تركيب حامض .

ونظرة ثالثة : أن العسل مصدر غنى بالبوتاسيوم فهو أى البوتاسيوم يسحب من الجراثيم رطوبتها الضرورية لحياتها (٢) .

محمود محمد رسلان

طبع بالمدينة العامة لشؤون المطابع الأميرية

وكيل أول

رئيس مجلس الإدارة

على سلطان على

رقم الإيداع : ١٦٧ / ١٩٧٦

Meccan *sūrah*s. Six of these initiating oaths deal with perceptible natural phenomena such as the night, the sun and the dawn. The remaining deal with less or non-perceptible matters, e.g. *al-Sāffāt*, *al-Mursālat*, *al-Nāzi'āt* ... This might exemplify to us how the above-mentioned idea of Bint al-Shātī's taken - for - granted perceptible matters of 'oath' cannot be accepted. Of the forty contexts of *qasam*, the "day" item appears 7 times. Here, "day" is roughly used. Words used vary from evening to night and dawn.

God's grace (Benevolence and Revelation) occurs six times in 93:4, 36:1-6, 19:68-72, 12:93-8, 12:88-92, 12:58-76.

Divine support (affection) can be seen in 93:1-5, 12:77-87, 12:58-76.

Only three times has the Prophet, the present day and the hereafter come together in the context of *qasam*, 12:88-92, 10:52-4, 4:62-3.

Signs and miracles manifestation occur in 95:1-6, 92:1-11, 68:1-6, 51:20-3, 34:3-4.

The last item, ethics appears in 92:1-11, 75:1-6, 52:1-13, 50:1-5, 34:3-5, 19:68-72, 16:63, 10:52-4.

From the above juxtaposition of the *qasam* and other relevant matters, one might distinguish a significant feature, that is the existence of God's grace and His support together with the oath whether it is with the name of Allāh as in 12:73, or with one of His created signs as in 93:1-2.

It is my feeling that the wonderful nature of the Qur'ān, whether in chapters or words, lies in its limitless nature of meaning. From the time of al-Tabari in the tenth century up to the present time, exegetes have been trying to understand the Qur'an through different approaches. None of these approaches seem to have the final say. Even in short *sūrah*'s where a topical unity may be sought, the *tafsir* looks tentative. *Wa'l-Dukā* is an example for an ever-changing interpretation.

treating the first two verses of *wa'l-Duhā* underlies his theory of a diversified literary expansive understanding to the Qur'ānic text. To Nāsif, early and modern exegetes are alike in their endeavours to establish the exact meaning of single words and the interrelation between words as a group. Yet when they set out to make interpretations they try to apply pre-conceived elusive rules, containing ossified meanings on vocables, pericopes or groupings of words. Nāsif reads in *wa'l-Duhā wa'l-Layl* *idha saġā* a lot of meanings beside the most common one, which is clarity and appearance. To him, meanings change according to every usage. Therefore, a meaning based only on the simple idea of *wudūh* and *zuhūr* should be rejected outright. It follows that Bint al-Shāṭi's developed idea of "linguistic perception" is not instrumental in or aware of the "context". The "context" idea implies reviving changeability in words which may not be achieved through the perception of "clarity" and appearance.

IV

The foregoing was a descriptive and analytical study of a selection of exegesis attempts, past and present, on S. 93.

With the exception of Nāsif's remarks on the first two verses, there seems to be nothing new added to the classical *tafsīr* which is usually supplemented by tradition, linguistics, rhetoric, dogmatical, igrammatical and syntactical reading. In Abduh's *tafsīr*, the socially flavoured

concepts which, as shown above, appeared in replacement of the abandoned exegetical interpolations, may only mean one side of *tafsīr* which tends to socialize *tafsīr*. Similarly, Bint al-Shāṭi's notes on the role of the oaths, her deductive study of vocables, pericopes and verses, her illuminating overall results in the treatment of such a short *sūrah* "where the topical unity cannot be mistaken, is still inadequate. Her method may mean that she was preponderantly theorizing and postulating, working to achieve a specific angle' in the art of *tafsīr*.

Nāsif, however, has been critical of the *tafsīr*, past and present. His theory, which has only in part been shown in the treatment of the *qasam* in S. 93 may be considered a new tradition to contemporary approaches to *tafsīr*.

In line with the approach of keeping all channels of *tafsīr* open, professor Brieffeld helped the writer of this paper in applying the perforated cards method on S. 93 with the aim of discovering more "conceptual" references from the other contents in which oaths appear in the Qur'ān. To carry out this method, the oath formula was juxtaposed with the following checked items :

Nature (day), God's Grace (Benevolence, Revelation), Divine Support (affection), the Prophet, present day and the Hereafter, signs and miracles manifestation, ethics.

In 13 out of 40 cases, the *qasam* occurs at the beginning of early

similar to the alternating phenomena of natural events.

The concept of *shafā'ah* (intercession) of the prophet for the faithful, which al-Zamakhshari mentioned, together with the good tidings of future campaigns and events that would be beneficial to Muslims, are rejected by 'Abduh and Bint al-Shāṭi'.

The attempts of both al-Ṭabarī and al-Zamakhshari to define the *fuṣṣ* (giving refuge), *hidāyah* (guidance) and *iqnā* (causing to richness) in vss. 5, 6, 7 successively are only considered by 'Abduh and Bint al-Shāṭi' as far as they show a general idea. Accordingly, al-Ṭabarī's reference of *yam* (being an orphan), *ḍalālāh* (non-guidance), *'aylāh* (poverty) as stages in the life of the Prophet, and al-Zamakhshari's obligation to find a way out of the attribution of *ḍalālāh* to the prophet and thus his usage of the term "impeccability" are in general rejected by both authorities. They have taken *ḍalālāh* not in the sense of "infidelity" which the early interpreters maintained, but in the sense of puzzlement.

Bint al-Shāṭi's comment on the Qur'anic order of vss. 9-11, reminds us of the social flavour that 'Abduh gave to his interpretation. This in no way suggests a resemblance in their way of thinking. Rather, their interpretation of *ghinā*, *sā'il*, and *ni'māh* is representative of a lot of differences.

While 'Abduh is in line with early exegetes' *tafsīr* of *ghinā* as richness, Bint al-Shāṭi' through cross-references deductively shows that the rendering should be "chastity".

Bint al-Shāṭi' shows her acceptance of the early interpretation of the *sā'il* as the needy. 'Abduh, however, had understood this term as "the inquirer of what he does not know."

Again 'Abduh, in defiance of early interpretation ruled out the idea that the *ni'māh* referred to in vs. 11, means *nubuwwah*. Bint al-Shāṭi' not only reverses 'Abduh's understanding of the term *ni'māh* but also states her amazement that he be among the exegetes whose exposition of the dissemination of *ni'māh* though precautionary yet lacks precision.

It is a common place for 'Abduh and Bint al-Shāṭi' that they both try to let the Qur'an speak for itself, and that they do not give explanations to what is unexplained in the Qur'an. Yet Bint al-Shāṭi', being influenced by the theory of her teacher al-Khūlī, seems to be persistent in understanding the meaning of the text through a background of vast knowledge of Arabic philology, a selection among early *tafsīrs* and dictionaries of what contributes to the context, and an analysis of individual or combination of words which are bound together and determined by "linguistic perception" *al-Ihsās al-Lughawī*.

Nāsif's impressive way of

and mercy to the orphan and the needy. Further, the prophet's preaching of the new call of Islam and his guidance to those needing it, was in continuation of the concept of the grace of His Lord.

Parallel to his justification of the oath at the beginning of some *sūrah's*, Al-Zamakhshari held that the morning brightness was sworn of because it had been the time Moses was spoken to and when the magicians prostrated in fear of their lord. This note was followed by 7 : 98 to show *ḥiḍḥan* might be expanded to include the whole day and that it can stand in contrast to *bayātan*.

Al-Zamakhshari refused to accept the incongruity which earlier interpretations of the word (*dalāh* (infidelity) bore and which al-Tabari let pass unexplained. He based his refusal on the *'ismah* (Impeccability) of the Prophet before and after his mission. To him, it was a *ḍalālah* in the sense that the pre-Islamic period lacked revelation.

III

By the aforementioned examples for the *tafsir* of S. 93 classical and modern, we come to the point of concluding some notes on the significance of the latter compared to the former.

A main feature in "Abduh's" *Tafsir* is that it looks as Jansen noted, more like a commentary on the words of the Qur'ān than on its verses pericopes or *sūrah's*. In his *Tafsir* he seems inclined to simplicity and sum-

marization that would enable the average and the busy man to understand the Qur'ān. He advocated the idea of the generality of the Qur'ān because of its suitability to contemporary needs of the life and to avoid early interpolated and useless digressions.

'Abduh' and Bint al-Shāṭi, have in common the hesitation to accept early interpretations were forced on the meaning of the text whether they were warranted by traditions or not. For instance, 'Abduh's implicit denial of those traditions that include the non-believers as those who wondered if the prophet had been despised and abandoned. Al-Ṭabarī had in fact cited four traditions where the word *muskrikūn* (infidels) is mentioned 'Abduh's refusal of these traditions is both rationally and traditionally established. First, he wonders how could those infidels know at such an early stage about the interruption of the revelation. Secondly, he refers to what he termed as *Ṣaḥīḥ* (sound) tradition where the Prophet is described to have been anxious and longing for the continuation of the revelation.

Bint al-Shāṭi' refuted the idea of glorification which al-Zamakhshari had seen in vss. 1 and 2. To determine the meaning of the oath in the first two verses, she had not only to give the first-time revelation as "the morning brightness," and the interruption as "the quietness of night, as 'Abduh did, but arrive at the concept of rotation of revelation

of the Prophet and his intercession for the sinners. Putting vss. 4 and 5 together the reader may find that they are having the same line of interpretation.

Al-Tabari interpreted vss. 6,7,8 through citation of three traditions which are all in agreement on the Prophet having been an orphan, his pre-Islamic religious status, and his poverty. The last of these three traditions refers to the changes in the prophet's moral and social status, i.e. secured orphanage, guidance and richness as stages in his pre-mission life

In vss. 9,10, the two verbs *taqhar* and *tanhar* preceded by the negative particle *la* (do not) were interpreted as "oppress not," and "rebuke not." In the last verse 11, the intransitive verb *hadduh* implied the dissemination of Lord's grace through prophethood.

Unlike al-Tabari, al-Zamakhshari does not give the full *isnad* of the traditions used to support the interpretation of S. 93. In *al-kashshaf*, al-Zamakhshari is sometimes using incomplete, non-supported, and even suspected traditions. The grammatical and Syntactical analysis is much less in the first than in the latter.

Al-Zamakhshari starts with the identification of the *surah* as Meccan. He then gives the traditional chronology of the chapters of the Qur'an which classifies S. 93 after S. 89, *al-Fajr* (the day break). This addition of al-Zamakhshari is significant. Not only does

it seem to insinuate a consensus on revelational chronology but it could also stand as a reminder of the continuation of the basic features of early Meccan *suras*. *Al-Fajr*, for example, includes references to natural phenomena, i.e. the day break and the night, the "honouring not" of the orphans, the "urging not" to feed the poor, greediness along with wealth, and good tidings for the righteous soul

Both the form and the content in al-Tabari and al-Zamakhshari's works are different. The grouping of the verses followed in the interpretation differs also. While in *Jamī*, vss. 1-8, and vss. 9-11 seem to constitute two groups, al-Zamakhshari has divided the *surah* into four groups of vss. : 1-3, 4-5, 6-8, and 9-11. Al Tabari links the promise to the prophet of the Lord's grace in vs. 5 with the Lord's previously shown care in vss. 6-8. But the link between vs. 3 and vss. 4 and 5 does not seem to be thought of.

In contrast, al-Zamakhshari is more interested in showing the unity of the whole *surah* than al-Tabari. The above-mentioned four groups of verses are well connected. In vs. 4, he finds a continuation of the revelation in consequence of the negation of abandonment and despising vs. 3. Similarly, vss. 6-8 were found to be enumerating the aspects of Lord's grace bestowed on Muhammad,— and to be interpretative of and interrelated with the three following verses, 9-11. Therefore, the prophet was instructed to show kindness

as phrases give many variant conceptions, so individual words do. Instead of the common traditional conception of *wa'l-Duha*, the beginning of the day some exegetes were of the opinion that it was the whole day. How was it possible that those exegetes left that common traditional interpretation? The reason, he answers, is simple. Exegetes have been depending on the text where words, though may have specific meanings, they are exposed to an expansive process of perception. In other words, *wa'l-Duha*, which was commonly known to be representative of only a part of the day, can be also indicative of other parts of the day.

In line with the above argumentation, Nāṣif based his hesitation to accept categorized word connotations. "It is impossible to easily claim that each word contains a specific meaning". Even a linguistically based approach is refused because the meaning of a word could then be arbitrarily determined by a certain grouping of usages of its Arabic root, e.g. *duḥā*, *ḡaḥiyah*, *ḡāṭin*, etc. To him, the claim that a word has had specific root in its meaning cannot be accepted. The word is better to be understood as a combination of processes. Therefore, *al-Duḥā* neither can be considered as the conventional modifying adjective, nor can it be reduced to the concept of clarity and appearance. Rather it is an attitude implying richer and more multiple interpretations. *Al-Duha*, therefore, could be an opportunity to decisively consider matters concerning the community and

the individual, as understood from 20 : 59. It could be an opportunity for the appearance of irresistible spiritual crises or sudden unavoidable events such as mentioned in 7: 98. *Al-Duḥā* can also be representative of growing features of beings and aspects of the potency of life.

II

In the following, an exposition of al-Ṭabari's and al-Zamakhshari's interpretations of S. 93 is given.

Al-Ṭabari starts by referring to his *tafsir* of *wa'l-Duḥā* in 91:1. There, he gives preponderance to the interpretation of Qatādah (d. 117-8) of *wa'l-Shams wa ḡuḡāha* as the Sun and its full day. But he mentions another *tafsir* related to Qatādah where *wa'l-Duḥā* means only a part of the daylight time.

For the second verse *wa'l-Layl idhā sajā*, he chose from a total of ten traditions one which gives the meaning "when the night engulfs its sleepers with quietness and darkness."

For vs. 3, he cites twelve traditions, eleven of which dealt with the reasons of the cessation of the revelation. The one remaining tradition is cited to show what al-Ṭabari and the earlier interpreters had in common about this verse, i.e. that Allāh neither abandoned nor despised His Prophet.

Briefly has Ṭabari interpreted vs 4. "This world" and "the hereafter" are given as rendering of *al-Ūlā* and *al-Akhirah* successively. But vs. 5 is substantiated by four traditions emphasizing the good tidings concerning the person

al-Qur'ān of al-Naysābūrī (d. 730/1329), *Maḥāṣin al-Ghayb* of al-Rāzī (d. 606/1206), *al-Tabyān fī Aḥsām al-Qur'ān* of Ibn al-Qayyim (d. 751/1350), *Muṣṭaḥṣat al-Qur'ān* of al-Rāghib al-Iṣbahānī (d. 502/1108), Ibn Sīdah (d. 458. or 448/1066 or 1056) in *al-Muḥkam*, al-Suyūṭī (d. 910/1504) in *al-Itqān* and 'Abduh's *Tafsīr Juz' 'Amma*. By doing so, she gives the Qur'ānic structure the final say in matters of grammar, rhetoric and philology, which, according to her, are analogous to the Qur'ān. It follows that word occurrences should be checked throughout the Qur'ān in order to get "*al-dalālah al-Qur'āniyah*" (the Qur'ānic connotation.)

Applying this method to the verses 4 to 8, she compares the occurrences of vs. 4 with those of vs. 53:25, 79:25, 92:13, and 8:70. She concludes that vs. 4 is uniquely located between the three preceding verses where Allāh's abandonment of His prophet is ruled out, and the following vs. 5 giving the prophet good tidings in the later-to-come future. In a nutshell, the first five verses mean "Your Lord did not abandon you in your past. Your near future is better than that past, and what will come later will content you." Verses 6-11 are treated in the same deductive method: Allāh's unlimited protection and guidance of the prophet during and after his becoming an orphan; his chastity or purity after poverty, Divine instruction to delicately treat the orphan and the needy, and to preach the message (*risālāh* or *nubuwwah*)

A student of Amin al-Khūjī and a colleague of Bint al-Shāṭi', Nāṣif found insufficient both the former's dependence on the literary study of the Qur'an, and the latter's sponsorship and development of the same method.

With regard to S. 93 Nāṣif cites only the first two verses, to warrant his theory of the richness of the Qur'ānic text and the need for a *tafsīr* which is based on multi-dimensional attitudes of understanding. He observed that diversity in the meaning may best be found in the imaginary phrases which are conducive to indirect or metaphorical conception. It is illusive to think that meanings of words can be properly defined through dictionary references. For instance, the verse *wal' layli ladhā saḥā* was given different interpretation by both early and modern exegeses. Among these interpretations: were the Divinely wisdom behind the creation of the night, relaxation of human energies at the quiet night, loneliness, silence, darkness of tombs, expiation, and the Divine splendour.

Nāṣif cites 'Abduh and Bint al-Shāṭi's understanding of 93:1,2. He wonders if it does not seem impossible for the even-handed reader to become incomplete favour of only one of those interpretations to the extent of excluding others, after assuming that he had been convinced of the existence of various possibilities and interpretations. Just

of the prophet which replaced his poverty. He was also puzzled in finding a means to guide his people, the Arabs, who were mostly infidels, and his puzzlement in knowing Allāh. In vs. 9, 'Abduh took the opportunity to call the attention to the social wisdom behind the prohibition of orphans' ill-treatment. While explaining the verse 10, he condemned those who invented the beggars' traditions which could not be attributed to the prophet. As to the last verse, he held that the intention of the revelation was not to merely mention the fortune whose ostentation the prophet kept away from but to mention giving the poor. Here, he refused to interpret the *ni' mah* [grace] as the *nubuwah* [prophethood], otherwise the verse "and He found thee needy" would be equivalent to "and he found thee confused" which is not the case. Thus, "He enriched thee" can be meaningfully compared with the "grace of your Lord" in vs. 11.

Bint al-Shāfi', who significantly refers only to 'Abduh when she tackles modern exegesis, followed him in leaving away the disagreement of the early exegetes on the reasons of the revelation. Yet she pauses long to treat the *qasam* [oath] of the first verse. She refutes the idea of glorification that the *qasam* with the "morning brightness" bears according to the early exegetes. She also sees this idea of glorification prevalent in 'Abduh's thoughts along

a similar view when he had to apply the *qasam* on the night and therefore he was compelled to see what he termed as *al-Jalāl al-Ilāhī* [Divine Splendour]. After a long contemplation in the occurrences of the *wāw* [و] oaths, she gives her understanding as follows:

..... Qur'ānic oaths using *wāw* are not predicated to God but are mere rhetorical devices employed for other than their original oath meaning in order to draw attention dramatically to the perceptible phenomena taken for granted that are the subject of the oaths, the purpose being to introduce after them metaphysical or abstract phenomena which, though they are not perceptible to the senses, are as indisputable as the natural phenomena. Thus, S. 93, for instance, begins with oath by the forenoon and the still night, both of which are material images perceived daily by the unquestioning senses, only to introduce a similar unquestionable fact though not perceived by the senses and that is that God has not forsaken the prophet."

In pursuit of her methodology where Arabic language dictionaries are to be used along with *tafsīr* works, in order to perceive the philological Qur'ānic-word connotations, Bint al Shāfi' uses *al-Bahr al-Mukīt* of (Abū Hayyan) al-Tawhīdī (d. 380/990), *al-ka-hshāf* of al-Zamakhsharī, *Gharā'ib*

The last part is basically an endeavour to assess in the light of the given results whether the *tafsir* of *surat wa' Duḥā* is valid and adequate.

'Abduh's major objective in his *tafsir* was summarized by his student al-Sayid Muḥammad Rashīd Riḍā: "It is to seek guidance in the Qur'ān". 'Abduh called the attention of his readers the necessity of having interpretations that had to do with their Place in time. Exposition of the thirtieth section of the Qur'ān reflects his favour of a method that links the present with the past for the purpose of the discovery of the means leading to a social development of the nation.

'Abduh noted that the traditional versions agreed that the *sūrah* was revealed owing to an interruption of the revelation and that it was consequently suspected, fancied or said that Allāh abandoned and despised His prophet, may peace be upon him. But these very same versions differed on the identity of those unto whom suspicion and fancy had been attributed. He, purposefully was not interested in showing such disagreement because recital of S. 93 implies that Allāh wished to content the soul of the Prophet, by assuring him with (sequences of) events (included in the first five verses) and emphasizing the continuity of His grace on him. To 'Abduh the prophet was restless because of his longing for the revelation. Allāh, therefore, made him firm by the continuation of the

revelation and announced the good news that the interruption was not because of a despising or an abandonment. Allāh confirmed this by the oath where the first time *waḥy* (revelation) resembles the morning brightness, which strengthens life and generates growth; the interruption resembles the quietness of the night where souls get preparedness for future duties and where physical energies relax. The fifth verse indicating future Divine bounty is linked with 5:3, a late Medinan verse which exhibits the perfection of the religion and the completion of God's favour on Muslims and His choice of Islam to be their religion. In his interpretation of this verse, 'Abduh avoided the literature which the early exegetes unnecessarily inserted in the *tafsir* with regard to the Prophet's intercession. Vs. 6 gave 'Abduh a chance to describe how the prophet was an orphan. He cited in brief the same traditional story which to some extent reminds us with the *sira* of Ibn Ishāq. In vs. 7, he saw the providence's guidance of the Prophet. Before, he was puzzled *vis-à-vis* the choice of one of the two religions existent in pre-Islamic times, Judaism and Christianity, which had been distorted by their contemporary followers. Vs. 8 meant the richness

INTERPRETATION AND LESSONS OF SURAH 'AL-DUHA'

By

Muhammad Amla Tawfiq

This paper aims at an evaluation of some Muslim exegetical attempts of *surat wa, l-Duhā* made by a selection of contemporaries. The selected are the *shaykh* Muhammad, Abduh (d. 1323/1905), Dr. Bint al-Shāṭi' and Dr. Mustafa Nasif. The first is renowned for being a pioneer of what is generally known as *al-tafsīr al-ijtimāʿī*, i. e. a socially flavoured interpretation which seeks guidance in the Qur'an. The second, together with her late husband and teacher Amin al-khulī (d. 1387/1967) represent a literary approach based on chronologically arranged verse occurrences and their Qur'ānic-oriented meaning. Bint al-Shāṭi' a former professor of Arabic and Literature at 'Ayn shams University, has continued in the sixties and the seventies of this century the applications of this methodology on the short *surahs* of the Quran giving it the name of *al-tafsīr al-Bayānī*, the expositive interpretation. Nasif, who is still a professor in the same field at the same University though he has concerned himself with the literary content of the Qur'an, seems to have introduced a different understanding of *tafsīr*. Nasif has called for an integrated methodology where the diversified literary interpretation of the text

is applied, *al-manhaj al-takwīnī fī zawāya al-fahm al-adabī*.

The paper does not pause to refer to interpretations that have dazzling titles while being devoid of interesting exegetical additions to the meaning of S. 93. For instance, the *tafsīr* of the *shaykh* Ṭantawī Jawhārī (d. 1359/1940) is excluded because nothing impressive in his treatment of the *surah* would substantiate his theory of *al-tafsīr al-ilmī*, the exegesis deducing from the Qur'an references to science.

To see the modern Muslim interpretation of S. 93 in its right perspective necessitates juxtaposing it and the classical interpretation. Because of the limits of space, only the *tafsīr* of al-Ṭabarī (d. 310/922) and that of al-Zamakhsharī (d. 538/1144) are consulted. The two have been widely used and depended on by the later exegetes the first mainly because of its richness with classical *tafsīr* supported by chains of transmitters, while the second has been found well-versed in philological syntactical and grammatical connotations of the Qur'anic word. A brief comparison between his method and that of al-Ṭabarī concerning S. 93 will be made in the second part of this paper.

excessive desires and must not commit crimes closely connected with injustice and moral corruption. On the contrary, they should live their lives with the purpose of attaining happiness for others and society in the world after death. This is why we ought to be obedient to Allah and live with righteous faith. The choice of faith is free and there is no compulsion in religion.

The Mercifulness of Allah is equally distributed to all human beings, like the rainfall. Also Allah, the Unique Creator, reveals the way to use it justly through belief in Him.

Among the phenomena caused by the Will of Allah, the Merciful and the Just, there are not only the invisible disasters and misfortunes but also the many crisis of spiritual world. Of course we will be surprised at His mercy in solving these problems and saving us from evil. It is wrong to think that all things on the globe exist or move for themselves. This is because it cannot be their own will that causes them to exist or move, but that of Allah.

The basic source of all activities and movements originates from the intentions of Allah and they are driven by His absolute law. Thus human beings should live as Allah,

the Merciful, wishes and by the law created by Him and we should return to Him.

As modern scientific technology has advanced to an extreme point, our daily material life has changed to one full convenience. However, our spiritual life has degenerated into decadence with destruction of our environment, social order and human dignity.

As a result of this we are now critically confronted with disillusionment and disability stemming from the modern civilization we have achieved. This is also the natural outcome of excessive selfcenterism which denies man and the ultimate goal of his own society, nation and the advancement of the spiritual world.

At this present juncture, Islam is the unique solution to this worldwide negative situation and the only way to keep and spread peace all over the world. Accordingly, all peace and freedom lovers must observe the critical situation of contemporary society and in order to do this effectively and to realize world peace and human welfare, all people should be faithful believers in Allah, the Merciful and the Benevolent. Really, Islam is the Unique way to world peace.

(The Korea Herald 21/5/76)

ALLAH'S TEACHINGS LEAD TO WORLD PEACE

By :

Haji Mohammed Yoon (a Korean Imam)

At the present time, the powers of the world are running a competitive race to conquer planets of the universe. It is said that in the 20th century, scientists have concentrated their wisdoms and energies on developing new critical weapons for destroying the human race. Thus it is necessary for the human race to establish concrete peace and everlasting stability in the world and place greater importance upon human value and dignity.

In this context, one of the most crucial problems we should deeply consider is how to eliminate war on the earth and to set up effectively a basis for peace.

The dispensation of nature is great and majestic ; the flow of time and space runs at equal speed. It is just the same as when we feel a change of season by the appearance of a touch of blossoms on the trees and a mild spring breeze after a long winter. We can't control or dominate the law of nature, even by highly developed modern scientific technology. It is fruitless for human beings to try to cease the sun from rising to stop the flowers withering and to avoid the emergence of flood and drought. Therefore no one can deny the greatness of nature. But Allah, the Unique Creator, can destroy, control and govern it.

Allah, The Merciful and the Benevolent, created this great masterpiece, like all the things in the universe, by His elaborate and precise plan, out of His own Will, Allah created the sun, moon and stars. Also Allah, the Merciful gave life and the principles of existence to all creatures on the globe. Thus all creatures are purely administered and controlled by the laws of Allah, the Merciful, and then after their pre-determined life cycle they are reduced and disappear.

Human beings are created as the Lords of creatures, not only with reason, wisdom and emotion but also with utmost goodness. However, human beings cannot always be perfect because they lack their inner qualities of a complete personality. Human beings are determined to act in accordance with the free judgment of what is good or evil but they must be responsible for the results of their acts. It is quite natural that human beings come to depend on a strong faith in order to stabilize their unstable soul. Because of this, human beings must live according to the holy teachings of Allah, the Unique Creator, with absolute obedience to Him.

Human beings are equally created by Allah, the Unique creator, therefore they should love, respect and trust each other. Also they should not have

Park Chung Hee donated, have greatly contributed to promoting relations between Koreans and Arabians especially since the present Middle East boom, notably in Saudi Arabia and Iran.

An official at the Ministry of Foreign Affairs said that the government of the Republic of Korea has pursued a very realistic position to be in harmony with any country which does not interfere with the domestic affairs of Korea and is willing to contribute to world peace.

He added : "In this connection, we have made every effort to promote the present relations with those Muslim countries on the basis of mutual respect and trust for mutual benefit. Religious exchanges in the initial stage, would greatly contribute to consolidating and diversifying present ties".

Currently some 15,000 Korean workers are busily engaged in various development projects in the Middle East tiding over various natural difficulties there.

They have been highly praised by the people there for their industriousness and faithfulness to their assignment. Saudi Arabian Charge d'Affaires Mohammed A. Alaki also

viewed : "They are hard-working. They can do a good job if they are properly supervised. They don't pose any problem and are quiet people who work hard without any noise and trouble. We appreciate their quality highly.

Saudi Arabian Minister of Planning Hisham M. Nazer, who recently made a visit to Seoul, also said : "We both belong to countries which have freedom, practice freedom, value freedom and defend freedom as anti-Communist countries".

He went on to say : "We have put our hands together setting an example of how cooperation among nations develops for the benefit of their people. We have also set an excellent example of how to surmount physical and human barriers through mutual cooperation for the welfare of the people and world peace.

In view of the realistic diplomatic stand of the Republic of Korea, the officials observed, the potential of more brisk cooperation between Koreans and Arabians is great in that the economics of the two sides can complement each other.

Al-Azhar avails this occasion to felicitate, in the name of its Grand Sheikh and the Muslims of Egypt, the Muslim brothers of South Korea, and to extend sincere gratitude to the President, to the government and to the people of South Korea for their valuable assistance and noble stand. We also thank H.E Dr. Chang, the Ambassador and H.E. Mr. Chon, the Consul and all members of the Embassy of South Korea in Cairo, for their efforts to consolidate friendly relations between the peoples of South Korea and Egypt, particularly, between the Muslims in Korea and Al-Azhar.

a two-stage plan to overcome difficulties and effectively propagate Islam in Korea. The aim of the first stage is increasing the Muslim population and enlighten them by mass communication, operation of the Arabic language institute and the organization of Muslim student circles at universities across the country.

The Arabic Language Institute attached to the Korea Muslim Federation is gaining in popularity as a result of free lectures for both Muslim and non-Muslim Koreans. At present, over 200 Koreans who are now working in various fields of society, have completed the language course at the institute. At this institute, three missionary workers dispatched by the Libya Islamic Call Society are now giving Arabic Language lectures to Koreans and encouraging them to learn about Islamic Culture.

In the meantime, the number of Arabic departments in Korean universities increased to two this year—Myongji University and Hankuk University of Foreign Studies. The establishments will intensify cultural relations between Korea and Arabic countries and also strengthen the effective propagation of Islam in Korea.

The second stage includes the foundation of Muslim Community College and the establishments of hospitals and various social welfare facilities. The federation said that the future aspect of the propagation of Islam in Korea must be directed toward social work which can give practical help through education and medical salvation to those who have the potential of becoming Muslims.

Since the publication of a translation of Quran in Korean language is urgent, the federation is now accelerating the organization of the Korean translation committee with the aid of Muslim countries all over the world. It would take almost 10 years to translate the Quran into Korean even by more than 30 specialists, it said.

The number of new Muslim converts are steadily increasing nowadays. Their motives to visit the mosque vary widely from a simple curiosity toward Islam and Arab world to a deep understanding of Islamic doctrines. In spite of a short 20-year history of propagation, Islam in Korea has succeeded in converting many Korean intellectuals into Muslim, including professors, lawyers, journalists, businessmen and students. Islam has become more widely recognized by the Korean people who have also shown a growing concern toward it.

Kim Kyong-Hae writes on
'Korea-Arab Ties'

(The Korea Herald, May 29, 76):

"Relations between Koreans and Arabians date back to the remote past as a Korean professor recently proved after extensive research that the Changs of the Toksu clan are descendants of an Arab. This relationship recently gave momentum to brisk economic cooperation developing notably since the rising oil price in late 1973.

Korean Muslims, who have recently achieved their long cherished dream of having a mosque on a site which President

In early days, some foreign Muslims came here but the religion was first systematically propagated by Turkish soldiers stationed here during the Korean War (1950-1953). In 1955, an imam, a prayer leader of Islam, for the Turkish troops came here and started missionary work at a shabby tent-mosque in Seoul with some 30 Korean converts.

But the activities of the Korean Muslims were not so remarkable until the inauguration of the Muslim Federation in 1960 with Haji Sabri Shu as its president

Being entirely different from the native beliefs of Korea both in its creed and ritual practices, Mohammedanism was not readily accepted by Koreans even after the formation of the federation. Most Koreans feel some affinity for Christianity, Confucianism, and Buddhism because, of their relatively long history in Korea.

The off-and-on contact of Korean people with Muslims began, according to the Korean history, in the latter part of the Koryo Kingdom, through the intermittent visits of Arab merchants.

Few people outside the country know that a blood tie was developed between Koreans and Muslims about 700 years ago. Historical research and genealogical studies reveal that at least one Korean family originated from a naturalized Arabian. The progenitor of the Toksu Chang family was a naturalized Arabian. The Arabian forefather of the Chang family came to Korea in 1347

from China (during the Yuan Dynasty) as a member of chamberlains waiting on the Mongolian princess who became the queen of King Chungyol of the Koryo Dynasty.

The Arabian later married a Korean woman and the king gave him a Korean name, Chang Sun-yong and gave him the Toksu district, free of all taxes. Historical records show that those naturalized Arabians were not discriminated against for their ancestral origin and they were assimilated rapidly, producing a number of high ranking government officials and literary men.

But the Muslim creed during that period failed to find favor with the Koreans, who were completely imbued with the Oriental belief of Buddhism which they believed to be incompatible with that of the Muslim.

"Every religion in the world has suffered severely during its evangelic mission with persecution and martyrdom," said Haji Sabri Shu. "But it is not so in Korea. We made a religious revolution with not a single drop of bloodshed in this non-Islamic nation."

He is one of the two early Muslims who made a pilgrimage to Mecca and other Arab countries in 1959. Currently there are a group of 15 Korean students who are studying Islamic affairs with scholarships in Arab countries such as Saudi Arabia, Egypt, Libya, and Kuwait.

On completion of the Masjid and Islamic Centre, the Korean Muslim Federation has set up

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : DR. ABDUL WADOOD SHALABY

SHA'BAN 1396

ENGLISH SECTION

AUGUST 1976

SPOTLIGHT ON : ISLAM AND MUSLIMS IN KOREA

By

Dr. Mohiaddin Always

The present century has witnessed a significant and widespread trend of Islamic revival and a new awakening in the community of Islam over the world. This trend is visible in every country and at every place, and has within it the possibility of its becoming the forerunner of a new age. Geographically, the Muslim world is a globale community with Muslims living on every continent. A significant feature of this trend in the field of Islamic Call and its developments, is the awakening which has appeared recently among Muslims in Korea whose number is estimated at over 4,000 and are expected to increase gradually. Muslims in Korea have achieved a long-cherished dream when the Central Mosque of the Korean Muslim Federation was opened in Seoul on Friday, May 21, 1976. Over 40 Muslim leaders from the Arab and

Islamic countries attended the opening ceremony.

The Korea Muslim Federation started construction of the Mosque and Islamic Centre in 1974 in accordance of a decision at the world Muslim Congress at Mecca in 1968. For its construction, President Park Chung Hee donated the 5,000 square metre site in 1970, while Muslim leaders from Arabic countries extended financial support amounting to over 4,000,000 dollars. In view of the significance of this new trend, it may be useful to quote some relevant articles by authoritative local Korean writers, in order to shed light on the successive Islamic movements in that part of the world.

Pak Yong Pill writes under the title "Contacts with Islam Begins Early" (Korea News review, May 29, 1976) :

العتوان
إدارة إجماع الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٥٩١٤

مجلة الأزهر

مجلة شهرية جامعة
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر عربي

المسرف على التحرير:
الدكتور عبد الوارث عابد
بكل الاشتراك
١٤٠٠ في جمهورية مصر العربية
١٤٠٠ شارع الجمهورية
مدينة نصر، القاهرة

الجزء السابع - السنة الثامنة والأربعون - رقم ١٤٠٠ - سبتمبر سنة ١٩٧٦ م



١٢٥
٢٠٠٠
٢٠٠٠
٢٠٠٠

بسم الله الرحمن الرحيم

وانزل كتاب عزيز

للإمام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود
شيخ الأزهر

يقول الله سبحانه عن ليلة نزول القرآن :
والروح فيها بأذن ربه من كل أمر •
سلام هي حتى مطلع الفجر •

كيف حدث ذلك ؟

« انا أنزلناه في ليلة مباركة انا
كنا منذرين • فيها يفرق كل أمر حكيم •
أمرنا من عندنا انا كنا مرسلين • رحمة
من ربك انه هو السميع العليم • »
وهذه الليلة المباركة هي ليلة
القدر ، وعنهما يقول الله سبحانه :
« انا أنزلناه في ليلة القدر •
وما أدراك ما ليلة القدر • ليلة القدر
خير من ألف شهر • تنزل الملائكة

في أوائل كتاب البخاري - أصح
الكتب بعد كتاب الله سبحانه -
وصف كيفية نزول القرآن : عن
عروة بن الزبير ، عن عائشة أم
المؤمنين أنها قالت : « أول ما بدئ •
به رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الوحي الرؤيا الصالحة في النوم ،

هذه الأوصاف بملاحظة نرجو القارئ أن يتدبر معناها : ان الله سبحانه وتعالى يختم سورة الشورى بهذه الآيات الكريمة: « وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بلذنه ما يشاء انه على حكيم » وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا تهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى الى صراط مستقيم • صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض ألا الى الله تصير الأمور » •

في هذه الآيات الكريمة يذكر الله سبحانه صفتين من صفاته تعالى :

« انه على حكيم » ، وانه سبحانه على في الأرض وهو على في السماء ، وهو سبحانه أحكم الحكماء ، انه على حكيم دون تشبيه أو تمثيل ، وبعد هذه الآيات الكريمة يبدأ القرآن مباشرة في سورة الزخرف والآيات الأولى منها : « حم • والكتاب المبين • انا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون • وانه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم » ، وفي

فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلاء وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه (وهو التعبد الليالي ذوات العدد) قبل أن ينزع الى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها ، حتى جاءه الحق وهو في غار حراء ، فجاءه الملك فقال : اقرأ • • قال ما أنا بقارئ • • قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني فقال اقرأ • • قلت : ما أنا بقارئ • • فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني فقال : اقرأ • • فقلت : ما أنا بقارئ • • فأخذني فغطني الثالثة ، ثم أرسلني فقال : « اقرأ باسم ربك الذي خلق • خلق الانسان من علق • اقرأ وربك الأكرم » •

وكما وصف الله سبحانه ليلة نزوله بأنها مباركة ، فانه وصف القرآن نفسه بأنه مبارك : « كتاب أنزلناه اليك مبارك ليذكروا آياته وليتذكر أولوا الألباب » •

ولقد استفاد القرآن الكريم في وصف القرآن ، وبدأ الحديث عن

هذه الآيات يصف سبحانه وتعالى القرآن الكريم بالوصفين اللذين وصف بهما نفسه ، ولكنه يزيد شيئا من التأكيد .

ان القرآن على كل ما عداه من قول ، اذا نظرت اليه من الناحية اللفظية وجدته في أعلى مستوى من مستويات البلاغة ، وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على سائر البشر ، لقد أعجز البلاء في كل عصر وتعداهم في كل بيئة .

واذا نظرت اليه من ناحية المعنى فاذاك تعجب : « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » .

لقد أتى الباطل على كتب الله السابقة حين غيرت وبدلت ، ولقد أثبت علم تاريخ الأديان في أوروبا وأمريكا هذا التغير والتبديل بما لا مجال للشك فيه .

لقد أثبت مثلا في فرنسا الأستاذ شارل جنبير في عدة كتب من مؤلفاته ، والأستاذ شارل قبة من قسم التحقيق العلمي ، وقد احتل أكبر المناصب العلمية في علم تاريخ الأديان في فرنسا ، وهو منصب رئيس قسم تاريخ الأديان في جامعة باريس وأثبت

أما القرآن - فان الأستاذ ديمومين وعشرات غيره من المستشرقين الغربيين قد قالوا : ان القرآن الذي نقرأه الآن هو القرآن الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، وصدق الله العظيم اذ يقول : « انا نحن نزلنا الذكر وانما له لحافظون » (الحجر ٩) .

ولم يدخل عليه الباطل من جانب المبادئ وانما كان التغير والتبديل في الكتب السابقة قد أفسد المبادئ التي أتت بها الأديان السابقة ، فان المبادئ التي رسها القرآن هداية للإنسانية باقية على الدهر تملن عن مصدرها وانها « تنزل من حكيم حميد » ، وأي نظرة الى هذه المبادئ تثبت صدقها :

انها في التشريع تركز على العدالة : « ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى » « ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء

لقد أثبت مثلا في فرنسا الأستاذ شارل جنبير في عدة كتب من مؤلفاته ، والأستاذ شارل قبة من قسم التحقيق العلمي ، وقد احتل أكبر المناصب العلمية في علم تاريخ الأديان في فرنسا ، وهو منصب رئيس قسم تاريخ الأديان في جامعة باريس وأثبت

- والمسكر والبغى يعظكم لعلمكم
تذكرون» (المائدة ٨ والنحل ٩٠) .
- وفي الأخلاق تركز على الرحمة :
- « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين »
(الانبياء ١٠٧) .
- وفي العلاقات الاجتماعية تركز
على الاخوة .
- وفي العقائد تركز على الأساس
الثابت للعدل والرحمة والاخوة وهو
التوحيد ، والانسان الموحد حقا
هو الانسان الذي أحب الاسلام
أن يكون مثالا للانسانية أجمع .
- وفي الآيات الكريمة التي نحن
بصددها وصف القرآن بأنه نور
ومن أسماء الله « النور » .
- ويقول الله سبحانه : « ق . والقرآن
المجيد » ويقول : « بل هو قرآن
مجيد » ، ومن أسماء الله « المجيد »
(ق ١ والبروج ٢١)
- ومن أوصاف القرآن أنه عزيز
« وانه لكتاب عزيز » ، ومن أسماء
الله تعالى « العزيز » (فصلت ٤١) .
- وفي نهاية الحديث عن هذه
الأوصاف التي في القرآن والحديث ،
نبين أن الله سبحانه وتعالى أقسم
على وصف نقيس للقرآن : هو أنه
كريم ، وهو أيضا وصف يعبر عن
اسم من أسمائه سبحانه وتعالى
« فلا أقسم بمواقع النجوم » وانه
لقسم لو تعلمون عظيم . انه لقرآن
كريم . في كتاب مكنون لا يمسه
الا المطهرون . تنزيل من رب
العالمين » (الواقعة ٧٥ - ٨٠) .
- يقول صاحب « لطائف الاشارات » :
« انه لقرآن كريم » والكرم هي
الدناءة ، أي انه غير مخلوق ، ويقال
هو قرآن كريم ؛ لانه من عند رب
كريم على رسول كريم على لسان
ملك كريم « في كتاب مكنون » يقال
في اللوح المحفوظ ويقال في المصاحف
وهو محفوظ عن التبديل ، « لا يمسه
الا المطهرون » عن الأدناس والعيوب
والمعاصي ويقال هو خير فيه معنى
الأمر ، أي لا ينبغي أن يمس المصحف
الا من كان متطهرا من الشرك وعن
الأحداث ، ويقال لا يجد طمعه
وبركته الا من آمن به ، ويقال

لا يقربه الا الموحدون فأما الكفار فيكروهون سماعه فلا يقربونه، وقرئ « المطهرون » أى الذين يطهرون نفوسهم عن الذنوب والخلق الدنيء ويقال لا يس خيره الا من طهر من الشقاوة ، ويقال لا يفهم لطائفه الا من طهر سره ، ويقال المطهرون سرائرهم عن غيره ، ويقال الا المحترمون له القائمون بحقه ، ويقال الا من طهر بماء السحادة ثم بماء الرحمة .

ولقد تحدث الرسول صلى الله عليه وسلم عن القرآن فى استفاضة ومن عدة زوايا ، ونقتصر هنا على ذكر أربعة أحاديث :

١ - عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ القرآن فقد استدرج النبوة بين جنبيه ، غير أنه لا يوحى اليه ، ولا ينهى لصاحب القرآن أن يجد مع من وجد ولا يجهل مع من جهل وفي جوفه كلام الله » (رواه الحاكم وقال : صحيح الاسناد) .

٢ - عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ان هذا القرآن جبل اقلعه والنور المبين والشفاء النافع ، عصاة الله لمن تمسك به ، ونجاة لمن تبعه ، لا يزغ فيستتب ، ولا يموج فيقوم ، ولا تقضى عجائبه ، ولا يخلق من كثرة الرد ، اتلوه فان الله يأجركم على تلاوته ، كل حرف عشر حسنات ، أما أنى لا أقول (ألم) حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف » (رواه الحاكم وقال : هو صحيح) .

٣ - عن أنس رضى الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « انه لله أهلين من الناس : قالوا من هم يا رسول الله ... قال أهل القرآن هم أهل الله وخاصته » ، (رواه النسائى وابن ماجه والحاكم وقال المنذرى : اسناده صحيح) .

٤ - عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ان الذى ليس فى جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب » (رواه

الحاكم وقال : صحيح الاسناد ، والترمذى وقال : حسن صحيح) .
ولقد نهض القرآن بالأمة الإسلامية نهضة لا مثيل لها في التاريخ حينما طبقته تحت قيادة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأخرجته عن وضع النظريات الى الواقع المطبق في المجتمع ، ولقد كان مجتمعا تبطن والتحف التوحيد .

وهذا المجتمع القرآني فصل الأعاجيب ، وفي ذلك يقول المستشرق دى يور : « أفلح محمد (عليه الصلاة والسلام) هو وحنناؤه الرائدون أبو بكر وعمر وعثمان وعلى في أن بعثوا في نفوس أبناء الصحراء وفي نفوس من هم أكثر منهم تحضرا من أهل البلاد الواقعة في الأطراف روح الاتحاد في العمل ،

وإلى هذا البحث يرجع الفضل في المكانة التي يتبوؤها الاسلام كدين عالمي ، ولقد صدق الله المسلمين وعده بالنصر ، وكاننا تأييده لهم استجابة لندائهم عند لقاء الأعداء : (الله أكبر)

وكانما قد صغرت رقعة الدنيا فطورها في فتوحهم طيا ، ولم يمض زمن طويل حتى فتحت بلاد الفرس كلها ، واقتزع العسرب من الامبراطورية الرومانية الشرقية أحسن ولايتين فيها وهما الشام ومصر » .

ان هذا المستشرق يرى أن هذه الفتوحات - التي كانت لنشر الخير والحق لا تفسر الا بأحد أمرين : اما أن تكون الكرة الأرضية قد صغرت في عهدهم فجابوها بهذه السرعة ، واما أن الأرض كانت تطوى من تحت أرجلهم ، ولكنه الايمان ، ولكنه مجتمع القرآن .

ومجتمع القرآن يتسم بصفتين : الأولى أنه مجتمع قوى ، والثانية أنه مجتمع سعيد .

وذلك ان الله سبحانه وتعالى قد رسم في القرآن طريق العزة بالله ، ورسم طريق السعادة ، فاذا طبق المجتمع المبادئ القرآنية في أي عصر من العصور فإنه يسعد وينهض .

والأمة الإسلامية في العصر الحاضر لا سبيل لنهضتها إلا إذا أسلمت قيادتها للقرآن الكريم ، تستمد منه الطريق إلى السعادة والقوة ، ولن يصلح أمر هذه الأمة في عصر من عصورها إلا بما صلح به أولها وأن كبار علماء المسلمين على مر العصور يعلمون هذه الحقيقة ، أنهم يعلمون أنه لا نجاة ولا انقاذ للأمة الإسلامية إلا بالقرآن - فمكفوا عليه مفسرين وموضحين ومستتجين وداعين به إلى الله وهادين به إلى الحق فجزاهم الله أحسن ما يجزي العلماء عن أمته .

واننا في هذا الشهر المبارك ندعو الله سبحانه أن يوفق الأمة الإسلامية للأخذ بوسائل السعادة والقوة وندعو زعماء العالم الإسلامي إلى أن يكون القرآن الكريم أساس النهضة الاجتماعية حتى تكون الأمة الإسلامية قوية سعيدة .

دكتور عبد الحليم محمود

خطبة لعمر بن عبد العزيز :

كان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه يقول في خطبته : « أيها الناس انكم لم تخلقوا عبثاً ، ولم تتركوا سدى ، وإن لكم معاداً يجمعكم الله عز وجل فيه للحكم فيكم والفصل بينكم ، فخاب وشقى عبد أخرجه الله عز وجل من رحمته التي وسعت كل شيء وحبته التي عرضها السموات والأرض ، وأما يكون الأمان فداً لم يخاف الله تعالى ، واتقى وبناع قليلاً بكثير وفانياً بياق وشقاؤه سعادته ، إلا تروا انكم في أصلاب الهالكين وسيخلعكم بعدكم الباقون ، ألا ترون انكم في كل يوم تشيعون غادياً رائحاً إلى الله قد قضى نحبه وانقطع أمله ، فتضعونه في بطن صدع من الأرض غير مومس ولا ممهّد ، قد خلج الأسباب وفارق الاحباب وواجه الحساب ؟ » .

دعاء النبي

صلى الله عليه وسلم

لأستاذ السيرة أئمة الحسن علي المصطفى الشريف

(مغرب من الأردية)

الفصل النبوة لها قسمان :

انسان جليلة واضحة ، أما الدعاء فقد

قل عدد من تأمل فيما يحمله من

الأهمية من بين جوانب السيرة ،

وما كان نصيبه من التأثير في الدعوة

النبوة كلها ، وإلى أي حد من

الأوج والكمال انتهى النبي - صلى

الله عليه وسلم - بهذه الناحية

للمعبودية ، والخضوع التام أمام الرب ،

وكيف قام بإحياء هذه الناحية الهامة

وانماها وريها وسقيها - وقد كانت

ضائعة مهملة كجميع نواحي العبادة

والمعبودية - ولم يلحق برفيقه الأعلى

إلا بعد ما قام بتكميلها وتمييزها .

يمكن أن تقسم الفضائل النبوية

التي توفرت في شخصية النبي الكريم

- صلى الله عليه وسلم - إلى

قسمين : « المعبودية الكاملة »

« والنبوة الجامعة » .

الدعاء والدعوة :

الدعاء هو مظهر المعبودية كما أن

مظهر النبوة هو الدعوة ، وكلاهما

من أهم وأبرز عناوين السيرة

المحمدية ، وناحيتان منفردتان ،

وفصلان مستقلان لهذه الصحيفة

المعجزة ، أما الدعوة فقد وقع عليها

نظر كل دارس ، ولفتت عناية كل

باحث ، وزخرت الكتب والمؤلفات

بتفاصيلها ، وتنويع العالم كله

بأنوارها ، ولا يزال يتمتع بآثارها

وثمارها وذلك ؛ لأن الدعوة تتعلق

بالمشاهد والمجالس ، فشهدا كل

نصف الصلة بين العبد والمعبود
في الجاهلية :

كل من درس تاريخ المقائد

والديانات دراسة عميقة شاملة ،

وأحاط به في معنى الكلمة عرف

جيذا : أن الصلة بين العبد والمعبود

أقرب إليه من جبل الوريد ، يجيب
دعوة الداعي إذا دعاه ، ويقبل على
نصره إذا ما استنصره ، ويؤثني
سؤله ، ويقضى حاجته ، ويفرج
كرته .

نفي الصفات والثرها في النفوس البشرية :

ان نظيرة عابرة على التاريخ
الجاهلي كهيئة بالدلالة على ما لقيه
كل يقين هناك من تزعزع واضمحلال ،
وكم ثارت حول الحقائق من
الشكوك والشبهات ، وكم خيمت
عليها من الأوهام والمخالطات ،
أما الفلسفة اليونانية فلفضل ابائها
الشديد لصفات واجب الوجود
« أو المبدئ الأول » وتأكيدا على
تجريدته من كل وصف ، واصرارها
الأكيد على اثبات الذات المجردة من
كل وصف وإيمانها بذلك إيمانا
لا تشوبه شائبة من الشك قد سدت
باب الدعاء والالتجاء ، وقطعت كل
خيوط من الأمل والرجاء ، فما معنى
السؤال والاستغاثة - يا ترى - بمن
تجرد من كل صفة ، وتخلى من كل
قوة ، وفرغ من كل كمال ؟ والذي
لا دخل له في أي شأن من شئون
الكون وفي أي أمر من أموره ، وقد

في هذا العهد - الذي تسمى
بالجاهلية - قد ضعفت واضمحلت ،
حتى نصب معين الدعاء - الذي
ينبع من اليقين والحب والخشوع
والخشية - في داخل النفوس
البشرية ، وقد تعلق العبد - فيما
يتعلق بنفسه وبالمعبود معا - بأوهام
وأخيلة كان معها من المستحيل أن
تتحرك في النفوس عاطفة الدعاء ،
وتشعر بالحاجة إليها ، فان الدعاء
لا يكاد يصدر حتى يتمكن العبد
من الايمان بالذي يحقق جميع
متطلباته وحاجاته ، ثم من اليقين بأنه
ملك مقتدر على كل شيء ، ثم من
الثقة بأنه لا ملجأ الا إليه ، ولا
مغنى الا هو ، وبالتالي من الايمان
بأنه يحب الاعطاء ، وان المحبة
والرحمة ، والجود والسخاء ،
والكرم والعطاء من أهم صفاته
وأكرم أخلاقه ، ويفرح بالاعطاء
فرحا لا يفرحه أحد بالأخذ والقبول ،
ثم من تأكد أن العبد احتياجه في
احتياجه ، وسؤال في سؤال ، وفقر
في فقر ، وأن المعبود أقرب الى العبد
بأكثر مما يتصور من كل شيء في
الكون ، حتى من نفسه ، بل انه

متناول اليد ، ولا يغيب عن البال أن الصفات الالهية والأعمال الالهية قد أصبحت هناك في على النسيان ، وضمير الغيب ، لا تكاد تذكر ، على حين كانت النوادي والمجالس عامرة بذكر مآثر الآلهة الكثيرة ، وأعمالها الجليلة ، وكانت القلوب والأدهان مأخوذة بمكارمها النبيلة ، وصنائعها المجيدة ، « فالوضع الذهني والفكري » الذي صورته القرآن الكريم كان نتيجة حتمية منطقية لهذه البيئة : « وإذا ذكر الله وحده اشعرت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه ، إذا هم يستبشرون » (١) .

الفلسفة اليونانية والعقيدة الجاهلية والزهما :

وعلى كل فالفلسفة اليونانية بفضل موقفها الذي وقفته من الصفات — قد أقفلت كل باب من أبواب الدماء والاتجاه ، كما أن عقيدة الشرك — تحكم أسباطها للأوصاف والكمالات الالهية على الخالق — قد اتجهت بكل ماتنطوي عليه كلمات الدماء والتضرع

تمطل بعد ما خلق « العقل الأول » . و « الواحد » الذي لا يمكن أن يصدر عنه الا « واحد » وقد انتهى هذا الصدور — فيما تعتقده الفلسفة اليونانية القديمة — فكيف يصح الأمل في صدور الأعمال عنه متتابعة في كل حين وآن ؟

عقيدة الشرك والوثنية تمنعان عن الدعاء :

وبالعكس من ذلك كانت الوثنية والعقيدة الجاهلية قد خلعا كل صفة من صفات الاله على أشخاص من خلق ، فهذا يحصل القدرة على الاحياء ، وذلك يقدر على الرزق وهذا عليه محيط ، فأصبح له كل غيب كالشهود ، وذلك يستطيع أن يصل متى شاء الى من يشاء وهكذا ، فهل كان هناك رجاء في السؤال — والحال على هذا المنوال — من « الاله الواحد » والاتجاه اليه ، والرجوع اليه ؟ ولا سيما اذا كان هذا الاله ما وراء الرؤية وما فوق الادراك ، على حين كانت الآلهة « المحلية » مشهودة محسوسة ، وفي

والسؤال من الخالق الى المخلوق ، وأتاح للانسانية المطرودة أن تشرف
وغيرت اتجاهها من العابد الى باللقاء ، وتمتع بالحضور والاجتماع ،
المعبود ، فكلتاهما - الفلسفة اليونانية وعقيدة الشرك - أدتا الى
نتيجة واحدة موضوعية ، وهى أن
أصبح السؤال من الله - الخالق -
مباشرة ، والاتجاه اليه ، والاطراح
على عتبة دون وساطة ، من المعاني
التي لا تدرك ، والغايات التي
لا تقصد ، ولذلك فلا تجد في هذه
الفترة حتى أشخاصا معبودين ،
متعبدين على الدعاء ، عارفين الطريق
الى الاتجاه ، مرتاحين اليه بالمنتهم
وضمائهم وقلوبهم •

**فضل الرسول صلى الله عليه وسلم
على الانسانية :**

ومن فضل محمد رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - فدته
أفئسنا وأرواحنا - انه أعاد الى
الانسانية المحرومة ، ثروتها المفقودة
- الدعاء - وجعل العبد يتشرف
بالمناجاة مع ربه ، والتكلم معه ،
فكان ان أعاد اليه لذة العبادة ، بل
ولذة الحياة وشرفها وكرامتها ،

الهي عبدك العاصى أتاك
مقرا بالذنوب وقد دعاكا

عامل من عوامل الحرمان من الدعاء :
كان من عوامل الحرمان الكبرى
من الدعاء فكرة الجاهلية الخاطئة :
أن الله بعيد عنا ، فكيف يصل اليه
صوتنا ؟ فأعلن النبي - صلى الله
عليه وسلم - من قبل الله ، وبشر
العبد : « وإذا سألك عبادى عني
فأنى قريب أجيب دعوة الداعى اذا
دعان (١) » .

النافع والضار الحقيقى :

وكانت العقيدة الثانية الفاسدة :
ان هناك من غير الله من يملك النفع
والضرر ويقدر على الاعانة والاغاثة ،
ومن جنابة هذه العقيدة أنها حولت
اتجاه الدعاء والاستغاثة والاستجداد
بالنافع والضار الحقيقى الى الآلهة

سروره ، كما أن الاضراب عنه
يسبب سخطه وغضبه ، والدعاء أبرز
مظاهر العبودية ، وأوضح عناوينها ،
وأعمقها أثرا ، والاعراض عن الدعاء
دلالة على الاستكبار والمصيان
والطغيان ، وقد أدى اعلان النبي
— النبي صلى الله عليه وسلم —
بالدعاء الى ما أدى ، فاتمى به من
أعمال العبادة الاجبارية الى مكانة
العبادة العظمى ووسائل التقريب
الكبرى :

« وقال ربكم ادعوني أستجب
لكم ان الذين يستكبرون عن
عبادتي سيصلون جهنم داخرين » (١)
وتدل أحاديث النبي — صلى الله
عليه وسلم — صريح الدلالة على أن
عدم الدعاء والاتجاه الى الله ليس
من عوامل الشقاء والحرمان فحسب ،
بل يجلب سخط الله وغضبه فيقول
الحديث :

« من لم يسأل الله يغضب عليه »
ولم يكتف بذلك ، فجعل الدعاء مخ

« المساعدين » فأعلن النبي — صلى
الله عليه وسلم — بكل قوة وصراحة
هذا الاعلان الذي وجه اليه مباشرة .

« قل يا أيها الناس ان كنتم في
شك من ديني فلا تعبدون تعبدون
من دون الله ولكن أعبد الله الذي
يتوفاكم وأمرت أن أكون من
المؤمنين . وأن أقم وجهك للدين
حنيفا ولا تكونن من المشركين .
ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك
ولا يضرك فإن فعلت فانك اذا من
الظالمين . وان يسئلك الله بضر
فلا تكشف له الا هو وان يردك بخير
فلا راد لفضله يصيب به من يشاء
من عباده وهو الغفور الرحيم » (٢)
للدعاء شأن اى شأن :

ولم يصرح النبي — عليه الصلاة
والسلام — بأن العبد يستطيع أن
يدعو محبوبه والمعبود يجب دعوته ،
فينصره ، لم يصرح بذلك فحسب ،
بل وأثبت كذلك أن الدعاء مطالب به
من الله ، ويسبب رضا ، ويجلب

(١) سورة يونس، الآيات : ١٠٤ — ١٠٧ .

(٢) سورة غافر الآية : ٦٠ .

الوقت — تدل دلالة واضحة على أنها
انما جرت على لسان رسول من
رسل الله ، فيشع منها نور النبوة ،
ويتجلى فيها يقين الأنبياء ، وتمتزجها
عبودية « العبد الكامل » وتواضعه
ويختلطها اعتماد حبيب رب العالمين ،
وثقته ، ودلاله ، وتسرى فيها طبيعة
النبوة مع بساطتها وغفتها ، وتجمع
بين بساطة القلب المتألم وانكساره ،
والعاح ذي الحاجة وقلقه واضطرابه ،
وحزم من يقف على آداب العتبة
الالهية ، والبلاط القدسي وأدبه
والاعتماد على مواساة المواسي
واغاثته ، وبين اظهار الألم واعلان
الواقع الصادق ، كما قال الشاعر
الفارسي :

« رب قد أصبتني بالألم ، فواسيتني
أنت » واحتضنتني أنت بالمطف
والحنان وعالجتنى أنت بنفسك » .

قيمة الدعاء الأدبية :

ان هذه الأدعية الماثورة تحتل
بالإضافة الى قيمتها الروحية
وحقيقتها المنيوية — أعلى مكانة
أدبية وأرفعها ، وأنها درر الأدب

العبادة وقال : « الدعاء مخ العبادة »
وجعله مفتاح الرحمة والبركة ، فقال :
« من فتح له منكم أبواب الدعاء
فتحت له أبواب الرحمة » .

الأدعية الماثورة دلائل مستقلة على النبوة :

ولم تكن النبوة المحمدية — على
صاحبها أفضل الصلاة والسلام —
هذا التجديد في الدعاء ، ولم تقتصر
على هذا القدر من التكميل في بابها ،
بل تخطته ، فبينما علمنا النبي
الدعاء ، اذا هو جعل مكتبات العالم
الأدبية تزخر وتموج ، فعادت تفيض
بالجواهر واليواقيت التي عييت
آداب العالم — على غناها — عن أن
تقدم نظيرها ، في لماعها ، وصفائها ،
وبهائها ، اللهم الا بعض الصحف
السموية والكتب المنزلة ، فقد دعا
ربه بكلمات وألفاظ لم يستطع
أحد — ولن يستطيع — أن يأتي
بأكثر منها تأثيرا وبلاغة ، وأحسن
منها اعتدالا واتزاناً ، ومن
ثم فهذه الأدعية دليل مستقل من
دلائل النبوة — صلى الله عليه
وسلم — ومعجزة ذاتية كمعجزاته
الأخرى الكثيرة ، وأنها — في نفس

يتخافل عنهما معظم قهّاد الأدب .
وهما يهبان الأدب روحا وقوة
وحيوية ، ويجعلانه حقيقة أبدية

خالدة - وقد اتسم « الدعاء »
و « المناجاة » بهذين العنصرين
بما لم يتسم - ولا يمكن أن يتسم
- به أى نوع من أنواع الأدب ،
فكيف اذا كان الداعى والمناجى
رقيق القلب ، وجريح الكبد ؟ وله كل
نصيبه من القدرة على التعبير عن
ألمه بأنواع الأساليب ؟ فتكون
الكلمات الصادرة عن لسانه
معجزة من الأدب ، فانها أفلاذ كبده
وقطع قلبه ، ودموع عينيه ، فتمتلك
القلوب ، وتبكي آلاف البشر قرونا
طوالا .

أما اذ كانت هذه الكلمات قد
جرت على لسان تكرر عليه الوحي
الالهى ، وامتلك قاصية البلاغة وعنان
الفصاحة ، فلا تسأل عن تأثيرها

واعجازها .

الحديث موصول

ابو الحسن الندوى

الينيمة ، وآثاره النادرة الخالدة التى
ينقطع نظيرها فى المكتبات الأدبية
البشرية بأسرها .

هناك رسائل شخصية قد قالت
من قهّاد الأدب مكانة كبيرة ؛
لأنها تحمل سذاجة وتنزها عن التصنع ،
وتعبر عن عواطف القلب تعبيرا
صادقا ، بيد أنه قد فاتهم أن يدركوا
أن هناك نوعا من الأدب يحمل من
السذاجة والحقيقة ما لا تحمله
الرسائل والكتابات وتصبح هناك
المصطلحات اللغوية بأنواعها هباء
منثورا ، حينما يصب فيها المتكلم
عصارة قلبه ويعبر لسانه عن القلب
بأصح ما يكون وأصدق ما يتصور ،
ويستغنى المتكلم عن الترحيب
والتعجيد والاشارة والتقدير ،
ولا تحاسب حسابا للسامع ، بل
يخاطب قلبه ، ويتناجى مع مشاعره
ويتحدث مع عواطفه ، وهذا النوع
من الأدب الرفيع هو « الدعاء »
و « المناجاة » .

الاخلاص والصدق والواقعية من أهم
عناصر الأدب :

ان من أهم عناصر الأدب :
الاخلاص والصدق - اللذين ظل

غزارة في الإنتاج وسوء في التوزيع

الدواء الركن : محمود شيتي خطاب

- ١ -

وأراد هذا الشاب أن يستكمل
علومه الدينية ، فقصد الأزهر
الشريف ، وانخرط في إحدى كلياته
طالباً مجتهداً ، حتى نال درجة
(الماجستير) و (الدكتوراه) ،
وعاد دكتوراً إلى بغداد .

وكنتم في القاهرة أيام دراسته
في الأزهر الشريف ، فأراد أن يدخل
تحسينات على مظهره ، فخلق لحيته
أولاً ، وكانت تزين وجهه وتسبغ عليه
سمات الورع والتقوى والوقار ، ثم
خلع الجبة والعمامة وارتدى السترة
والسروال ، حاسراً رأسه ، مسبلاً
شعره ، فتخلى عن سمات رجل
الدين وخسر من جملة ما خسر مخبره
أيضاً .

والذين يتعللون بأن (المظهر)
لا أثر له في (المخبر) ، مخطئون أو

أعرف شاباً كان يتولى الإمامة
والخطابة والوعظ في مسجد من
مساجد بغداد قبل اثنتي عشرة
سنة ، كانت له هامة وقامة ، وجبة
وعمامة ، يتسم بالورع والاستقامة ،
ويتعلى بالدين والأمانة .

وكان هذا الشاب قد درس على
شيخ عالم عامل مخلص ، لا تزال
آثاره باقية في طلابه ، فقد كان عليه
رحمة الله يبنى الرجال ولا يبنى
المؤلفات ، وكان يرمي المقول
والقلوب ويهمل المظاهر والأجسام ،
ولا يزال طلابه الشيوخ قادة منابر
المساجد في بغداد وغيرها من المدن :
سامراء والفكوجة والرمادي وهيت
وعائات من مدن العراق .

لازدراء الذين في قلوبهم مرض بزيهم، وهذا محض اختلاق، فأنا أعلم أن الناس لا يزالون بخير، وهم يحترمون الزى الدينى للعلماء ويجلون العلماء، ولم أر من يترك مكانه في الحافلات وغيرها من وسائل النقل للمرتدين الزى القريب، ورأيت كثيرا ممن يتركون أماكنهم في وسائل النقل لرجال الدين وهم في زيهم المعروف. وأنا أنصح الذين يتطلون بهذه التملات التافهة ليسوغوا بها اعراضهم عن زى رجال الدين، أن يتخلوا عنها الى الأبد، لأنها لا تخضع عاقلا ولا ترضى غير أعداء الدين، وإذا أظهر لهم قسم من الناس باقتناعهم بمسوغاتهم المتهافنة مجاملة أو لفاقا، فاني أصارحهم بكل أمانة وإخلاص بأنهم يظهرون مالا يبينون ويعلمون ما لا يخفون، وأنهم ضاقوا ذرعا بزيهم الذى يعلمهم عن الرذيلة، فأثروا عليه زيا يبعدهم عن الفضيلة.

— ٢ —

عاد صاحبنا الشاب الى العراق بعد أن (تدكر) في الأزهر الشريف، فمرض عليه منصب ديني في مسجد

واهمون أو مفرر بهم، فارخاء اللحية سنة من سنن النبي صلى الله عليه وسلم، وفي الأثر أن من دعاء الملائكة: «سبحان الذى زين وجوه البشر باللحى»، كما أن العمائم تيجان العرب متى وضوها ذلوا، والعمامة والحية من مظاهر علماء الدين، والعمامة تمنع المروق والفسق كما يقولون. وقد أثبت علماء النفس، أن للمظهر أثرا في المخبر، وهؤلاء العلماء الذين أثبتوا أن للمظهر أثرا في المخبر في الأجانب، ونسوق ذلك للذين لا تطربهم مغنية الحى، أما العلماء المسلمون، فقد سبقوا علماء الغرب المحدثين قرونا طويلة في هذا المجال، ولكن أين من ينقب على علمهم الأصل؟

والمشاهد عيانا أن الذين تخلوا عن قيافة علماء الدين، واستبدلوا الذى هو خير بالذى هو أدنى انعرف أكثرهم عن تعاليم الدين الحنيف سرا أو علانية، فهم يظهرون أنهم تخلوا عن العمائم والجبب لازدحام المواصلات، وقسم من هؤلاء الناكسين على أعقابهم لا يعانون من مشكلة المواصلات في بلادهم، وهم يظهرون أنهم تخلوا عن زيهم المهيب

كبير بيفداد ليتولى فيه الامامة
والخطابة والوعظ والتدريس •

وكان هذا المسجد الكبير عامرا
بالمصلين والطلاب ، هذا الشاب رأى

أن هذا المنصب لا يناسب قدره بعد
أن أصبح دكتورا ، ففضل عليه
منصب التدريس في الجامعة •

وتولى منصبه الجديد ، فأراد
أن يظهر أنه شيخ مرن متطور ،

أليس هو دكتورا؟ أهل ما حرم الله،
وأفتى بما لم يفت به العلماء العاملون

المخلصون ، وتساهل بما لم يتساهل
به الدين الحنيف ، وأرضى المنحرفين

وأغضب الله ••

وقد نكص على عقبيه ، فضيع
المشيتين ، كالغراب الذي أراد أن

يمشي مشية المصفور ، فلم يبق
غرابا ولم يصبح مصفورا ، اذ لم

يقبله الدكاترة الدراسون بأوروبا
في صفوفهم ، وتخلي عنه رجال الدين

كما تخلى عنهم ، والباديء أظلم •

وحرص على مخاطبته بكلمة :
دكتور ، بمقدار حرصه على عدم

مخاطبته بكلمة : شيخ ، وأصبح
يهش ويرتاح عند مخاطبته بكلمة :
دكتور ، ويمس ويتذمر عند مخاطبته
بكلمة : شيخ •

وطبع في إحدى المطابع بطاقة
شخصية كتب اسمه عليها متوجة
بكلمة : دكتور ، بغير ألف ولا م
الترريف ، وأخذ يوزعها على من
لا يعرف بمناسبة وغير مناسبة •

ولم الناس مبلغ حرصه الشديد
على مخاطبته بكلمة : دكتور ،
فحرصوا بشدة على ألا يخاطبوه
الا بكلمة : شيخ •

وكنتم كلما أراه في جمع من الناس
خاطبته بصوت عال : يا شيخ ا
فكان يذكرني مرات ومرات بأنه
دكتور وليس شيخا ، وما كنت أجهل
اله دكتور ، ولكنني اعتقد بأن
« الشيخ » أكبر من الدكتور •

وشهد مرة صلاة الجمعة في مسجد
من مساجد بغداد مع المصلين ، فغاب
امام المسجد ، فرجاء بعض الحاضرين
أن يخاطب فيهم ويصلي بهم ، فرفض
الرجاء وتعالى عن ارتقاء المنبر •

هكذا .. بكل بساطة وصراحة ، ارتدى ما يرتدون ، آن لأبي حنيفة يترفع (الدكتور) عن اعتلاء منابر المساجد لتلايتهم بأنه (شيخ) أو يمت بصلة الى الشيوخ !!

وكان الناس يقومون له ويخلون له صدور مجالسهم ، تواضعا للدين الذي يمثله وتكريما لرجال الدين ، فأصبحوا لا يكثرثون به قادما أو مفادرا .

وكانوا يشيرون اليه بالبنان ، فأصبح لا ينتطح فيه عزازان .

وكان عند الناس كبيرا ، فأصبح عند نفسه كبيرا ، وعند الناس صغيرا .

وكانت قيافته الدينية تسبغ عليه هالة من الوقار تجعله أكبر من حجمه الطبيعي ، فعاد من تلقاء نفسه الى حجمه الطبيعي : لا يرد كلامه أحد احتراما للدين حين كان ممما ، فلما أصبح بغير عمامة رد عليه الناس فانكشف عنه غطاؤه ، وعاد كأي فرد من الأفراد .

لم يلحق الضرر بأحد في تصرفه بعد أن أصبح دكتورا ، بل ألحق الضرر بنفسه ، فتخلى متطوعا مختارا

كان قبل أن يتورط بشهادته العالية أو قبل أن تورطه هذه الشهادة موضع ثقة الناس به ومحل رجائهم ، فأصبح بعد أن صار دكتورا موضع سخرية الناس واشمئزازهم ؛ لأنه كان مؤمنا حقا فأصبح فاسقا حقا ، وكان متواضعا ، فأصبح متكبرا ، وكان دمثا فأصبح فظا ، وكان على شيء من العلم فأصبح على كثير من الجهل !!

وكان الناس يخاطبونه مخاطبة رجال الدين : سيدنا الشيخ .. مولانا الشيخ .. فكفوا عن مخاطبته بمثل هذا الاحترام والتكريم ، فليس هناك في الدنيا من يخاطب دكتورا : سيدنا الدكتور .. مولانا الدكتور ..

وكانوا يقدمونه حين يسيرون ، فليس هناك من يتقدم رجال الدين من المتدينين وغير المتدينين أيضا ، فأصبحوا يقدمون عليه : قدموه احتراماً لزي رجال الدين ، فلما

— ٣ —

عن مكانته ومنزلته ، والمرء حيث يضع نفسه •

ولست بصدد مقاومة الشهادات الجامعية العالية •• بالعكس • فأتنى أحث على المزيد من العلم ، وأتمنى ألا يقتصر الطالب على الشهادات ثم يجلس متفرجا ، بل يستمر في التعلم والتعليم من المهد الى اللحد كما يقولون •

ولكن الذى لا أغتره له : هو تعاليه على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيوت الله •

ان كل منبر في كل مسجد هو منبر رسول الله عليه أفضل الصلاة والسلام وقد قاد النبي صلوات الله وتسليمه عليه أصحابه النمر الميامين عليهم جميعا رضوان الله من فوق منبره ومن داخل مسجده •

ولكننى بصدد استنكار (تكبر) أصحاب تلك الشهادات على المساجد ، وإيثارهم الجامعات على الجوامع •

ولست أجهل أن كثيرا من حملة الشهادات العالية ، فضلوا ما عند الله على ما عند الناس ، فأتروا الجوامع على الجامعات ، إلا أن عدد هؤلاء قليل بالنسبة الى الذين هجروا واجباتهم العلمية الدينية في رحاب المساجد : خطباء ووعاظا ومدرسين ومفتين •

لقد حسب الدكتور أن منبر الجامعة أكبر من منبر المسجد ، ومع تقديرنا الشديد لمنابر الجامعات ، إلا أنها لا يمكن أن تقارن بمنابر المساجد في حال من الأحوال ، إذ ليس فوق منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم منبر ، وليس فوق قدر أشرف المرسلين قدر •

أتنى أرفض هذا التكبر على الجوامع وأستهجنه ، فالعالم العامل المخلص يتسم بالتواضع الجم والخلق الكريم ، فيشرفه أن يرقى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدرس تعاليم الدين الحنيف ، ويأمر

كما أن العلماء ورثة الأنبياء ، وهؤلاء العلماء هم علماء الدين لا علماء القافون أو الكيمياء أو الفيزياء أو النفس • الخ •

بالمعروف ويهمل عن المنكر ، ويوجه المسلمين الى الطريق السوى •

وقد صليت الجمعة في مسجد من مساجد القاهرة في الأسبوع الأول من شهر رجب القرد سنة ١٣٩٦ هجرية ، فانتظر المصلون امام المسجد فلم يحضر ليلقى خطبة الجمعة •

وينهض شاب من بين الحاضرين واعتلى المنبر وألقى خطبة الجمعة ، فزلزل سبويه في قبره وقرأ آيات من القرآن قراءة من لم يقرأ القرآن في حياته ولم ينصت الى المذيع المسموع أو المرئي ، وأورد أقوالا متهافئة زاعما أنها أحاديث نبوية !!

وقضيت الصلاة فاقتربت من هذا الخطيب المفوه لأسأله : « هل أنت أزهري ؟ » ، فقال بغير اكتراث : لا ! أنا فنان » ثم علمت أنه اعتلى المنبر ؛ لأنه تذر من تأخر الامام ، وله عمل عاجل لا يتحمل التأخير !

لقد أدركت أياما كان لكل جامع من جوامع المدن خطباء ، وكان لكل جامع في كل قرية فائية بأعماق الصحراء وبأعالي الجبال خطيب •

وكان الزمان دورته ، فأصبحت الجوامع في الحواضر خالية من الخطباء ، بالرغم من كثرة المخرجين من الأزهر الشريف والكليات الدينية الأخرى في ديار المسلمين •

وكان الخطباء المفوهون يعدون بالعشرات في كل مدينة ، فأصبحوا اليوم أندر من الكبريت الأحمر •

لقد كثر الشيوخ الذين تخرجوا في الأزهر الشريف وفي المعاهد الدينية في أرجاء الوطن الاسلامي ، ولكنهم ذابوا في مجال التعليم المدني والوظائف الادارية والمدنية ، ولى جار في القاهرة تخرج في كلية الشريعة بالأزهر الشريف ولكنه يعمل في وزارة السياحة •

وطالما ساءلت نفسي : ماذا يصنع الشيخ في وزارة السياحة والسواح ، وفي السياحة والسواح قضايا تناقض الدين الحنيف ولا يرتضيها الخلق القويم •

سيقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض : أن مع السواح عملة صعبة تحتاج اليها البلاد •

وهب أن موارد السياحة مبالغ ضخمة من العملة الصعبة ، ولكن ما خسرته من شرف ودين لا يمكن أن يقاس بأي حال من الأحوال بالعملات الصعبة .

فكيف يستسيغ أزهرى أن يعمل دليلا للسواح في ساحات الملاهي وعلب الليل والحانات ؟

وكان الخلفاء الراشدون أفضل الصلاة والسلام واعظا ومدرسا وخطيبا في المسجد حتى التحق بالرفيق الأعلى ، فبلغ الرسالة وأدى الأمانة ، فجزاه الله عنا وعن البشرية أعظم الجزاء .

وكان الخلفاء الراشدون المصريون وقادة الفتح الاسلامي العظيم واعظا ومدرسين وخطباء في المساجد حتى أتاهاهم اليقين عليهم رضوان الله .

وكان العلماء العاملون المخلصون في كل زمان ومكان واعظا وخطباء ومدرسين في المساجد حتى قضوا نحبتهم عليهم رحمة الله .

ان الله سبحانه وتعالى هو مالك الملك بيده الخير كله ، فاذا اعتمدنا على البشر في استجلاب العملات الصعبة مالا حراما بالتضحية بأبسط تعاليم الدين الحنيف وتقاليد الشرف الرفيع ، فإن الله يهمل ولا يهمل .

قبضنا العملة الصعبة ، فابتلى الله بلدا بدودة القطن ، وبالحروب بلدا آخر ، والفتن بلدا ثالثا ، والفتن بلدا رابعا ، والوباء بلدا خامسا ، فخسرنا أضعاف أضعاف ما ربحناه من تلك العملة الصعبة الحرام .

وصدق الله العظيم : (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) (١) ، (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة) (٢) ، (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها

(٢) سورة هود الآية : ١٠٢

(٤) سورة الكهف الآية : ٥٩

(١) سورة الاعراف الآية : ٩٦

(٣) سورة هود الآية : ١١٧

(٥) سورة القصص الآية : ٥٩

ان العرب والمسلمين اليوم بحاجة الى علماء عاملين مخلصين - وهم يعانون من ضعف وهوان ما يعانون - كالعز بن عبد السلام وابن تيمية كحاجتهم الى قادة قادرين أفذاذ كخالد بن الوليد والمنشي بن حارثة الشيباني ، ليعيد لهم قادة الفكر معنوياتهم وليعيد لهم قادة الفتح عزتهم ، وما أحوج العرب والمسلمين اليوم الى المعنويات المالية والعزة القعاء .

— ٤ —

لقد لبت دعوة شيخ جليل من أساتذة الأزهر الشرف في يوم من أيام صيف سنة ١٣٩٠ هـ ، وكان هذا الشيخ منتدبا للتدريس في كلية الامام الأعظم بغداد ، فمرفت الشيخ معرفة كاملة ، وهو بحق عالم عامل مخلص .

ورأيت في داره تصاوير أقرانه وشيوخه يوم كان طالبا في الأزهر القديم ، وتصاوير أقرانه من الشيوخ وطلابهم يوم أصبح أستاذا ، وتصاوير دفعات من الشيوخ والطلاب في الأزهر الجديد .

ولا يزال العلماء العاملون المخلصون ومبيقون حتى قيام الساعة خطباء ومدرسين ووعاظا في المساجد .

وربما سينسى الناس ما قدمه المرحوم الدكتور عبد الوهاب عزام للادب ، ولكنهم لن ينسوا ما قدمه للدين الحنيف من خدمات ، فقد كان داعية حين كان أستاذا جامعيا وسفيرا لمصر في المملكة العربية السعودية والباكستان ، فلما تقاعد بنى في (حلوان) مسجدا وتولى الوعظ والارشاد والتدريس ، ثم دفن فيه وقبره في مسجده يزار .

فمن يكون هؤلاء الشيوخ الذين تغلوا عن مهمتهم الدينية وآثروا عليها المناصب الأخرى الى جانب الرسول القائد عايه أفضل الصلاة والسلام والخلفاء الراشدين وقادة الفتح الاسلامي وقادة العسكر الاسلامي عليهم رضوان الله ؟ !

انهم ماتوا وهم أحياء ولن يكون منهم من يذكره التاريخ بالفخر والاعتزاز ، أما الذين حافظوا على مهمتهم واحتفظوا بقيافتهم ، فقد يكون لهم شأن أى شأن !

أيضا ، والذي لا يحمل هذا اللقب
يخاطب بكلمة : أستاذ !

حتى في الأزهر الشريف وفي مجلته
أصبح لقب : الشيخ غريبا !! لماذا !

• • •

وقد تنازل شيخ الأزهر الأسبق
مصطفى عبد الرازق عليه رحمة الله
عن لقب : الباشا ، وآثر عليه لقب :
الشيخ •

فهل يتعلم منه سادتنا الشيوخ هذا
الدرس ! ؟ ••• يا ليت •

على الأقل يقتضى أن يكتب هؤلاء
الشيوخ ازاء أسمائهم : الشيخ
الدكتور • • على الأقل ••• والا
فحرام عليهم أن يهجروا هذا اللقب
المبارك العريق •

ان الأزهر الشريف هو ركن
القرآن الكريم لغة وعقيدة وتشريعا،
والمفروض أن يكون الأزهريون
بخاصة ورجال الدين من غير
الأزهريين بعامة سدة القرآن وعقيدة
القرآن وتشريع القرآن ، فلا يقبلون
ولا ينبغي لهم أن يقبلوا هذا الحرص
على ألقاب علمية غير عربية :
ليسانس ، وماجستير ، ودكتوراه •

ولاحظت أن جميع الشيوخ
والطلاب في التصاوير الأولى ملتحين
معمين يرتدون الجيب ، ولاحظت
أن قسما من الشيوخ والطلاب في
التصاوير الثانية ملتحين معمين
يرتدون الجيب وقسما من الشيوخ
بغير لحى ولكنهم معمون يرتدون
الجيب وأكثر الطلاب بغير لحى
ولا عمام ولا جيب ، ولاحظت في
التصاوير الأخرى أن القليل من
الشيوخ والناذر من الطلاب معمون
ملتحنون يرتدون الجيب •

وزرت القاهرة سنة ١٣٧٢ هـ
لأول مرة ، فتجولت في الأزهر
الشريف والساحات المحيطة به ،
فوجدت العمائم تضرر الساحات
والباحات ، واليوم نجد تلك
الساحات والباحات ، خالية من العمائم
الا نادرا •

وقد أصبح لقب الشيخ : الذي
أحبه شخصيا وأكاد أكون به مغرما،
غريبا حتى في الأزهر الشريف ومدير
مجلة الأزهر : الذي يحمل لقب :
الدكتور ، يخاطب به ويكتب ازاء
اسمه على البحوث والمقالات
والمحاضرات وفي البطاقات الشخصية

أو لآخر ، فلا أقل من أن يحتفظ هؤلاء بلقب : الشيخ ، فذلك أفضل للشيخ وأكرم .

وعلى مجلة الأزهر بخاصة والمجلات الدينية الأخرى بعامه ، أن تكتب لقب : الشيخ ، لزمه الكتاتين فيها ، فمن المؤلف جده والمؤلف حقا أن يختص هذا اللقب حتى في مجلة الأزهر الشرف !!

أما ظاهرة تهرب الشيخوخ من الوظائف الدينية الى الوظائف المدنية ، حتى أصبح كثير من المساجد خالية من الخطباء والوعاظ والأئمة ، فلا بد من التفكير في معالجتها من أعلى المستويات في الأزهر وفي الجامعات والمعاهد العلمية الأخرى في الوطن الاسلامي وفي كل مكان فيه مسجد تقام فيه الشاائر الدينية .

اني أنادي وأطالب بمساواة خريجي الجامعات الدينية بأمثالهم من خريجي الجامعات الأخرى في الراتب الاسمي والعلاوات والمخصصات والترقية ، فيكون ما يتقاضاه خريج كلية الشريعة في الأزهر الشريف مثلا مساويا لما يتقاضاه خريج كلية الحقوق .

والعربية والعمدة أغنى اللغات العالمية ألفاظا ومفردات ، فهي ليست عاجزة عن وضع مصطلحات علمية عربية تقابل تلك المصطلحات العلمية الأجنبية ، مع الاحتفاظ بكل تلك الدرجات العلمية بالنسبة لرجال الدين بلقب : الشيخ .

وأقترح أن يطلق على الطالب المتخرج في كلية من كليات الأزهر الشريف بدرجة ليسانس لقب : شيخ ، فيقال له مثلا : الشيخ محمد . وأقترح أن يطلق على الشيخ الذي يتخرج في الأزهر الشريف بدرجة ماجستير لقب : الأستاذ فيقال له مثلا : الشيخ الأستاذ محمد .

وأقترح أن يطلق على الشيخ الذي ينال درجة الدكتوراه لقب : العالم ، فيقال له مثلا : الشيخ العالم محمد .

أما الذين ينالون درجة الأستاذية فيقال لأحدهم : الشيخ العالم الأستاذ محمد .

اني أحب من صميم قلبي وأدعو الله أن يعود الأزهريون طلابا وشيوخا الى زهم الدين الجميل .

فإذا تخطى أكثر الشيوخ والطلاب الأزهرين عن زهم الدين لسبب

ان الدراسة الدينية يجب أن تبدأ من الابتدائية ، ثم تمر بمراحل المتوسطة والثانوية والجامعة والتخصص ، كما كان يفعل أسلافنا من قبل .

وأن يجري اختيار التلاميذ الصغار من أبناء الشيوخ والعوائل المتسكة بأهداب الدين الحنيف . وأن يوجه هؤلاء التلاميذ منذ الصغر توجيهاً دينياً خاصاً برعاية شيوخ ورعين يخافون الله ، ومن هذا التوجيه أداء الصلاة في أوقاتها والمحافظة على الخلق الكريم .

ان اختيار الطلاب للأزهر الشريف من خريجي الدراسة الثانوية العامة خطأ فاحش بغير جدال ؛ لأن بعض هؤلاء الطلاب وقد بانوا السادسة عشرة من عمرهم على الأقل في مجتمع فاسد ، يكونون ملوثين خلقياً ولا أزيد .

والمثلوث خلقياً لا يفيد الدين ولا يكون متديناً ، ويتهرب من الوظائف الدينية كلما استطاع الى ذلك سبيلاً .

بل أنادى وأطالب بإعطاء امتياز لخريجي الجامعات الدينية الذين يتولون مناصب دينية ، هو تخصيص سكن داخل المسجد أو مجاور له يسكنه امام المسجد وخطيبه ومدرسه بدون مقابل .

وقد أنشئت دور مجاورة للمساجد الجديدة وفي داخلها التي أقيمت ببغداد ، وفي مدينة الضباط ببغداد مثلاً دار مريحة داخل المسجد يسكنها شيخ مصري منذ سنوات منتدب للتوجيه الديني في العراق ، وهو موضع اعتزاز الضباط وتقديرهم .

وربما تكون هذه المساواة التمييز حافزاً للطلاب والمتخرجين على التمسك بالوظائف الدينية والحرص عليها وأداء واجباتهم باتقان .

ولكن الحوافز المادية لا تكفي وحدها ، والأهم منها الدافع النفسي للبر الذي يجعله فداًياً للدين ، يحبه حباً جماً ، ويتفاني في الدفاع عنه ونشره بين الناس .

هذا الذي هو الدين ، لا يمكن أن يتخلى عنه ولو جاع والتحف الثري .

وأكثر هؤلاء يلجأون الى الكليات الدينية لضعف معدلاتهم ؛ ولأن الكليات المدنية مسدودة في وجوههم ، فهم مرتزقة لا هواة ، لذلك يهربون من الوظائف الدينية بعد تخرجهم مباشرة ويرضون لأنفسهم أنهم الوظائف ما دامت تدر عليهم ما يطعمون فيه من مال •

والمرتزق لا يفيد الدين ولا يكون متدينا ؛ لأنه بواد والدين بواد •

ان رجل الدين قدوة حسنة للناس ، فلا بد من أن يكون متدينا حقا ليؤثر فيهم ، والفضائل تنتقل بالمعوى الى النفوس ، والأرواح جنود مجننة ، والدين قمة الفضائل وركنها الركنين •

ان اعداد المدارس الابتدائية والمتوسطة والثانوية لتخريج الطلاب للأزهر الشريف وللكتليات والجامعات الاسلامية الأخرى واجب ديني من أعظم الواجبات واعداد هذه المدارس بكل متطلباتها ليس من واجب الأزهر وحده ، بل لابد من تعاون الدول الاسلامية لوضع خطة المعاهد الأزهرية في حيز التنفيذ ، اذ

الأزهر ليس ملكا لمصر وحدها ، بل هو ملك للمسلمين ، فلا بد من دعم الأزهر (ماديا) من المسلمين كافة حكومات وشعوبا •

وأرجو الا يلوم المساحون الأزهر الشرف على تقصير قد يكون حقيقيا أو يكون وهميا ، فعلى الأزهر (واجبات) تجاه المسلمين ، وقد قدم لهم خدمات لا تقدر بثمن خلال ألف سنة مما يعدون ، ولا يزال يقدم لهم خدمات ملبوسة في مجال اللغة والدين •

وكما أن على الأزهر (واجبات) تجاه المسلمين ، فان له عليهم (حقوقا) ، فهل أدى المسلمون ما للأزهر الشريف عليهم من حقوق ؟!

انى أطلب المسلمين حكومات وشعوبا ، أن يعاونوا الأزهر الشريف ماديا بما يستطيعون مهما قل ، فالقليل الحلال يزيد ويتكاثر ، وهذا الدعم المادى هو الذى يسر للأزهر القيام برسائته على أفضل الوجوه •

فهل من مسميع مجيب ، أم على ان المسلمين اليوم بحاجة الى
قلوب أقمالها !! علماء لا الى تجار علم ، ويومئذ
انى أتمنى أن يخرج الأزهر الشريف والكتليات الأخرى في أرجاء
العالم الاسلامى علماء عاملين مخلصين
لا موغلقين متعاسين ؛ ودعاة لله وفي
سبيل الله باعوا أنفسهم لله ، لا تلهيهم
تجارة ولا بيع .

محمود شيت خطاب

الاسود الراعى

قال ابن اسحاق :

« كان من حديث الاسود الراعى فيما بلغنى : انه انى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محاصر لبعض حصون
خيبر ، ومعه غنم له كان فيها اجيرا لرجل من يهود ، فقال
يا رسول الله : اعرض على الاسلام ، فعرض عليه فاسلم -
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحقر احدا ان يدعو
الى الاسلام ويعرضه عليه - فلما اسلم قال يا رسول الله :
انى كنت اجيرا لصاحب هذه الغنم ، وهى امانة عندى ،
فكيف اصنع بها ؟ قال : اضرب فى وجوها فانها سترجع الى
ربها - فقام الاسود ، فاخذ حفنة من الحصى قرمى بها فى
وجوها ، وقال : ارجمى الى صاحبك فوالله لا اصحبك ابدا
فخرجت مجتمعة كان سائقا يسوقها حتى دخلت الحصن .
ثم تقدم الاسود الى ذلك الحصن ليقاوم مع المسلمين ، فاصابه
حجر فقتله ، وما صلى لله صلاة قط ، فأتى به رسول الله
صلى الله عليه وسلم فوضع خلفه ، وسجى بشملة كانت
عليه ، فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه نفر
من اصحابه ثم اعرض عنه ، فقالوا يا رسول الله لم اعرضت
عنه ؟ قال ان معه الآن زوجتيه من الحود العين » .
طيب الله ذكر الاسود الراعى ، وابلقنا منازل الشهداء

تحديات العصر والشباب

للأستاذ أبو الوفاء علي الوردي

ترجمة من الأردية - خليل العامدي

يجب عليكم قبل كل شيء أن تفكروا : ما هو العصر الجديد ؟ ان الانسان في كل عصر اعتبر عصره «عصرا جديدا» وظن العصور السالفة عصورا بائنة كانت تخلق من المزايا والمحسنات وكان الناس فيها مصابين بالجهل والرجعية ، أما عصره فهو جديد وأبناءؤه متورون متحضرون متحلون بالعلوم والفنون، ونملك من الأشياء ما لم يحظ به الأولون . هذا الظن العاطفي وقع فيه الانسان في كل عصر مع أننا اذا صرفنا النظر عن الابتكارات العلمية والتطورات التقنية - التي قد فتح الله أبوابها على الانسان رويدا رويدا - رأينا أن الانسان لم يدخل عليه أي تبدل منذ الانسان الأول (آدم عليه السلام) الى يومنا هذا : ظل قالب ذهنه نفس القالب وظلت مواهبه الفكرية نفس المواهب وظلت

اهواء نفسه نفس الاهواء ، وظلت متطلبات جسده نفس المتطلبات ، وظل نمط تفكيره نفس النمط لم يحصل أي فرق جوهري في تلك الجوانب أبدا . وذلك أن الفطرة التي فطر عليها الانسان ما زالت نفس الفطرة التي فطر عليها سيدنا آدم عليه السلام وهذا هو السر في أن المنكر الذي أصيب به قوم لوط منذ أربعة آلاف سنة - نرى اليوم وبعد أربعة آلاف من السنين - يصاب به البلد البالغ في التحضر والتطور مثل أمريكا التي تدعى أنه لا يقارحها بلد في العالم كله في نهضتها ورفيها - ونرى فيها ورثة قوم لوط يربو عددهم على عشرين مليونا من الناس . فأى فرق يا ترى قد طرأ على الانسان في فطرته في تلك المئات من القرون ؟ وهكذا اذا قال فرعون - في قديم الأزمان -

الدهرية قد وجدوا في سالف الأزمان كذلك يوجدون في العصر الحاضر . وكما كان دعاة الفجور والمجون ومقترفو السوء والفاحشة قد برزوا على مسرح الحياة في الأحقاب الخالية كذلك شوهوا اليوم وفي العصر الحاضر . وكما أن الدنيا رأت أناسا عرفوا الحق وآمنوا به وجاهدوا في سبيله في زمن نوح عليه السلام كذلك ترى الدنيا اليوم وفي العصر الحاضر جماعات من البشر من حملة الحق ودعائه . فما زال الخير هو الخير « بنصه وفصه » . وما زال الشر هو الشر بقضه وقضيضه .

ولا يغيب عن البال أيضا أن الناس في كل عصر من العصور اعتبروا معالم التقدم فيه نقطة النهاية وخاتمة المطاف .

ولكن لم يلبث أن تحول ذلك العصر بتقدمه وبيعه وهيلانه الى عصر بأئد نمت بالبلى والخلوكة . ثم وقع الناس في العصور التالية في نفس الفكرة الخاطئة التي وقع فيها أسلافهم من العصور الأولى . فالي نهاية القرن الماضي وجد في الدنيا

لوزير : فاجعل لي صرحا لعلني أطلع الى اله موسى . أين هو ؟ ومن هو ؟ وكيف هو ؟ نرى اليوم وبعد ثلاثة آلاف وخمسمائة سنة مضت على تلك القولة انه لما ارتفع القمر الصناعي الأول الذي أطلقته روسيا الى مائه وخمسين أو مائتي ميل من الأرض الى الفضاء اقتصر رئيس وزرائها آنذاك المستر خروشوف قائلا : اطلعنا الى الآفاق السماوية فلم نجد فيها أى وجود للاله ؟ ويعلم من ذلك بداهة أنه لم يدخل أى تعديل على عقاية الانسان في تلك الحقبة الطويلة من الزمان التي تشمل

على ثلاثة آلاف وخمسمائة من السنين لم يتبدل أسلوب تفكيره ونظيره الى الأشياء . نعم اذا حصل هناك فرق في هذا الباب فهو أن فرعون ما كان يقدر في ذلك العصر الا أن يبنى عبارة شامخة لتحقيق غايته الى أكثر الحد ، أما منكرو العصر الحاضر وفراعنته فقد تمكنوا من صنع الأقمار الصناعية وغزوا الفضاء أى حصل تطور في التكنولوجيا فقط ولم يحصل أى تطور من الناحية العقلية . وكما أن

فإن مظاهر العرى والخلاعة التي كانت توصف في مستهل هذا القرن بمنتهى الحرية توصف اليوم بالرجعية وهلم جرا ..

وبعد أن أدركتم حقيقة العصر الجديد ادراكا جيدا خذوا الآن النكتة الثانية من البحث وهي ما هو المراد من الشباب .

الشباب ليس خيرا محضا أو شرا محضا، الشباب عبارة عن الدم الفائز، عن قابلية اكتساب كل ما هو حديث، عن كائن إذا اقتنع بشيء أنه حقيقي بالاكْتِسَاب لا يتأخر عن التضحية بالنفس في سبيله ، بغض النظر عما إذا كان ذلك الشيء سيئا أو حسنا ، وقوة الشباب هذه مثلها كمثل حد السيف سواء بسواء يستخدمه المجاهد في سبيل الله أو قاطع الطريق . ان الشباب هم الذين كانوا دعاة المساوى والمنكرات في أقدم العصور كما كانوا هم الجيش المرموم لرفع ألوية الخير والصلاح، حسنة كانت أو سيئة ، ان الشباب هم أسرع اندفاعا اليها من الشيوخ .

بعض العلماء والفلاسفة الذين كانوا يرون أن الجهاز الحديدي أو أى شيء يكون أثقل من الهواء لا يستطيع التحليق في الجو . وكانوا يرون ذلك أمرا مستحيلا . غير أنه لم يضر على هذه الفكرة فترة طويلة الا وصارت الأجهزة الحديدية تطلق في السماء في العشر الأول من القرن العشرين . وثبت من ذلك أن الذين كانوا الى ما قبل عشر أو خمس عشرة سنة يقولون باستحالة ذلك كانوا رجمين . هذه هي حقيقة ما اصطالحوا عليه «العصر الجديد» أى حسب الإنسان في كل عصر من عصور التاريخ انه بلغ من التقدم أقصاه . ولكن العصر الذى لحقه افتتح فيه المزيد من أبواب التقدم ، وتحقق فيه المزيد من الرقى حتى أصبح العصر الذى سبقه فترة رجعية بائدة بالنسبة اليه . ان الفلاسفة لم تكن اليوم في المستوى الذى كانت عليه في مفتتح هذا القرن . ونفس القول ينطبق على العلوم الطبيعية . إذ أن الوضع الذى كانت عليه العلوم الطبيعية في بداية هذا القرن يختلف كثيرا عن وضعها الراهن وكذلك في باب الأخلاق .

عليه من مغريات ومطامع • انه جعل السيدات المتحضرات اللاتي كدن يفتحن له أحضانهن ويفرضه على السوء جعلهن يلجئن بسوء خلقه ونزاهة ديله • وأعلن وهو في غياهب السجن ، رفضه لآلهة مصر الباطلة المزيفة واقراءه بوحداية الله الواحد القهار وفتح البلاد المصرية كلها ، لاجيش منجج بالسلاح ، بل بعض ما كان عليه من طهارة الأخلاق وما أوتى من العلم والذكاء حيث قال : « أجعلوني على خزائن الأرض » • فتجرب معه من كانت يده تلك الخزائن ، بدون تلكم قائل : هذه هي الخزائن ، وانك لانت الأمين الذي تفرض اليه الخزائن وتسلم اليه المقاليد •

لقد رأينا في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام أنه لما قام صلى الله عليه وسلم يدعو الناس الى الحق وقام رؤساء مكة يحاربون دعوته ويصدونه عن سبيل الله صار الشباب في طليعة المستميتين في هذا الصراع في كلا الطرفين : طرف الحق وطرف الباطل ففي جانب كان الشباب من الكفار يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويصبون

وهذه الظاهرة لا تختص بعصر دون عصر بل عمت جميع العصور وشملت كل الدهور • ان القبائح الخلقية التي تنتشر اليوم في أرجاء العالم كان الشباب هم أول المقبلين عليها • وهم الدين يزينونها انتشارا ورواجا أكثر من غيرهم ، بل هم الذين يتفنون في ابتكار المساوي الجديدة في الحياة الاجتماعية •

ولأجل ذلك أقول : ان الشباب ليس عبارة عن الخير المحض • كما أنه ليس عبارة عن الشر المحض • انه اذا رغب في شيء من الخير واطمان الى كونه خيرا وجد في نفسه ما يجعله يضحي في هذا السبيل بنفسه ، ويقارع كل قوة ضده مهما بلغ شأنها وعظم أمرها ، وتنشط مواهبه في ترويجه بعلمه وعمله •

خذوا حضارة مصر القديمة • ان أوضاعها في عصر سيدنا يوسف عليه السلام لم تكن تختلف عما كانت عليه حضارة أمريكا وأوروبا • ولكن قام شباب وحيد - يوسف عليه السلام - يحارب كل ما تضمنته تلك الحضارة من ضلالات وانحرافات بصمود وإباء وبرفض كل ما تحتوي

عليهم أنواعا من العذاب والتكيل بتحريض من سرائعهم • من كانوا أولئك الذين جروا بلالا على رمال ملتهبة ؟ ألم يكونوا شباب مكة

الذين سلكوا هذا الطريق المعوج بوحى من شيوخهم • وفي الجباب الآخر نرى الذين تولوا نصرته الحق والفود عن حياضه هم من شباب مكة نفسها من الذين آمنوا بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم الصادقة باخلاص وتجرد • ثم تاهوا في الاستماتة والتضحية في سبيلها • خذوا القائمة بأسماء أصحاب الرسول الأوائل ، لا تجدوا فيها الا بضعة أشخاص ممن كانوا أكبر سنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والباقيون كلهم كانوا أصغر منه سنا • منهم من كان في السنة الماشرة من عصره • ومنهم من لم يتجاوز خمسة عشر عاما • ومنهم من لم يبلغ الا ثمانية عشر عاما • ومنهم من بلغ من عمره عشرين أو واحدا وعشرين ريعا فقط • وكان أكبرهم سنا لم يتجاوز عمره ثمانية وثلاثين عاما • وهؤلاء الشباب هم الذين توابوا الى نيران النار بدون توقف ، كانوا يرون بأم أعينهم نيران المسف

تتلظى ، كانوا يطمعون علم اليقين أن اعتناق الاسلام عبارة عن تأيب الوحوش الكاسرة عليهم لتتهشم نسا •

ولكن على الرغم من ذلك قاموا وأعلنوا أن لا اله الا الله محمدا رسول الله • ولم يكتروا أبدا بعواقب هذا الاعلان • فكابدوا كل محنة وعذاب • واستقبلوا كل ظلم واضطهاد ، ولما ضاقت عليهم أرض مكة تركوا ديارهم وأموالهم وأقاربهم وأهلهم وهاجروا الى الحبشة والمدينة دون أن يمر بخلدهم ماذا عسى أن يجابهم في المهجر من محن وشدائد • الشباب هم الذين سجلوا هذه التضحيات في سبيل الحق • بما فيهم فتيات وفتيان وهؤلاء كانوا أبناء الأسر التي كان رؤساؤها ألد أعداء الاسلام • وأخيرا وبفضل تضحياتهم الجسيمة وبطلانهم الرائعة وفرف علم الاسلام فوق المعمورة • انهم بمسيرتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه أحدثوا في العالم اهتلابا عظيما دام قرونا طويلة • ولا يزال قائما ومسيقى ما دامت السموات والأرض • بإذن الله العلي الكبير •

تجهز المصانع لاستخراج أطفال من كل لون من الألوان وكل صورة من الصور وكل شئمة من الشئمة وكل قابلية من القابليات حسب مبدأ الطلب والعرض في الأسواق وتبيعهم للأشخاص أو للشركات والحكومات بالتجزئة أو بالجملة . وهكذا يريد تمرد العلماء الملحدون أن يبلغ من التدهور نهايته ليفتح على البشرية بابا من أخطروا وأوسع أبواب الفساد والشر ينحط فيه الإنسان الى درجة الأغنام والأبقار . بل لعمل المصانع سوف تعد للأنظمة المناوئة لكرامة الانسانية في العالم أقالما عند الطلب يكونون أشد اقتراسا من الوحوش الضارية . وهذا هو التقدم العلمي الذي يفخر به غاية الافتخار ويدعى أنه قد سما بالإنسان الى آفاق السماء . مع أنه قد هبط بالإنسان الى أحط درك . وعاد به الى الوراء ألوف السنين متمردا على كل القيم . وكان نكسة رهبة للانسانية التي فقدت ربانها الماهر في بحر العواصف والهولم والقلق .

أبو الأعلى المودودي

وتلقوا نظرة عابرة على هذا « العصر الجديد » الذي يقال عنه بمنتهى الاعتزاز والمباهاة انه عصر التقدم والرقى ، انه عصر الفكر المتطور .

ومما يمتاز به هذا العصر هو تقدمه العلمي وهو على كونه أمرا جديرا بالتقدير والاحلال يستغل استغلالا فاحشا في دمار الانسان وهلاكه وشقائه أكثر من أن يستغل في سعادته وصلاحه . وبواسطة هذا التقدم العلمي يتكرر اليوم لآبادة الشعوب بأسرها أخطر ما يمكن من الأسلحة والأدوات ، ما لا مثيل له في تاريخ الشيطانية ، ونكتشف اليوم للجاسوسية أساليب لم يبق أمامها أى معنى لحياة الانسان الخاصة ، وتكرس الدراسات لولادة الانسان بطريقة العلم بدون اتصال الأب والأم . وطبعا فان المولودين بتلك الطريقة العلمية سوف لا ينتمون الى أسرة من الأسر ولا يميل بعضهم الى بعض والى غيرهم من الانسان ميلا فطريا ، ولا يرتبطون بالتقاليد المتوارثة أو الجذور الممتدة . وسوف

التوازن بين الفردية والجماعية في نظام الإسلام

للككتور يوسف القرضاوي

هو الذي يورث الفرد ثقافته وآدابه
وعاداته وغير ذلك ؟

من الناس من جنح الى هذا ،
ومنهم من مال الى ذاك ، واحتد
الخلاف بين الفلاسفة والمشرعين
والاجتماعيين والاقتصاديين
والسياسيين في هذه القضية ، فلم
يصلوا الى نتيجة •

كان (أرسطو) يؤمن بفردية
الانسان ، ويحبذ النظام الذي يقوم
على الفردية •

وكان أستاذه أفلاطون يؤمن
بالجماعية - الاشتراكية - كما يتضح
ذلك في كتابه « الجمهورية » •

وبهذا لم تستطع الفلسفة
الاغريقية - أشهر الفلسفات البشرية
القديمة - أن تحل هذه العقدة ، وأن
تخرج الناس من هذه الحيرة • كشأن
الفلسفة دائما في كل القضايا الكبيرة

التوازن من أبرز الخصائص التي
تميز بها الاسلام عن الأديان
والمذاهب والفلسفات قديما
وحديثا ، واليه يشير قوله تعالى :
« وكذلك جعلناكم أمة وسطا » •

ومن دلائل ذلك النظام الاسلامي :
التقاء الفردية والجماعية في صورة
متزنة رائعة ، تتوازن فيها حرية الفرد
ومصلحة الجماعة ، وتكافأ فيها
الحقوق والواجبات ، وتتوزع فيها
المغانم والتبعات بالقسط المستقيم •

لقد تخطت الفلسفات والمذاهب
من قديم ، في قضية الفرد والمجتمع
والعلاقة بينهما : هل الفرد هو
الأصل والمجتمع طارئ مفروض
عليه ، لأن المجتمع انما يتكون من
الأفراد ؟ أم المجتمع هو الأساس
والفرد نافذة لأن الفرد بنون المجتمع
مادة غفل (خام) والمجتمع هو الذي
يشكلها ويعطيها صورتها • فالمجتمع

تعطى الرأي وضده ، ولا يكاد أقطابها يتفقون على حقيقة ، حتى قال أسانذتها : الفلسفة لا رأى لها !!

وفي فارس ظهر مذهبان متناقضان: أحدهما فردى يدعو الى التقشف والزهد ، والامتناع عن الزواج ، ليعجل الانسان بفناء العالم ، الذى يبعج بالشرور والآلام ، وهذا هو مذهب « مائى » ويمثل أقصى الفردية . وقام في مقابله مذهب آخر يمثل أقصى «الجماعية» وهو مذهب « مزدك » الذى دعا الى شيوعية الأموال والنساء وتبعه كثير من الفوغاء ، الذين عاثوا في الأرض فسادا، وضجت منهم البلاد والعباد .

وقد جاءت الأديان السماوية لتقيم التوازن في الحياة ، والقسط بين الناس ، كما قرر ذلك القرآن الكريم (١) ، ولكن اتباعها سرعان ما حرفوها وبدلوا كلمات الله ، ففقدت بذلك وظيفتها في الحياة ،

لهذا لم تقدم الأديان السابقة قبل الاسلام حلا لهذه المشكلة ، فقد كان اليهود الذين تفرقوا في الأرض يؤيدون الفردية، بتفكيرهم وسلوكهم القائم على الأنانية « وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل » (٢) كما سجل عليهم القرآن العزيز .

وجاءت المسيحية أيضا تهتم بنجاة الفرد قبل كل شيء ، تاركة شأن المجتمع لقيصر ، أو على الأقل، هذا ما يفهم من ظاهر ما يحكيه الانجيل عن المسيح . وإذا طوينا كتاب التاريخ وتأملنا صفحات الواقع ، فماذا نرى ؟

ان عالمنا اليوم يقوم فيه صراع ضخم بين المذهب الفردى ، والمذهب الجماعى . فالرأسمالية تقوم على تقديس الفردية ، واعتبار الفرد هو المحور الأساسى ، فهى تدلله باعطاء

(١) في قوله تعالى : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب

والميزان ليقوم الناس بالقسط » . (سورة الحديد الآية ٢٥) .

(٢) سورة النساء الآية ١٦١ .

وليس له حق المعارضة ، ولا حق التوجيه لسياسة بلده وأمته ، وإذا حدثت نفسه بالنقد العلني أو الخفي ، فإن السجون والمنافي وجبال المشاق له بالمرصاد !

ذلك هو شأن فلسفات البشر ومذاهب البشر ، والديانات التي حرفها البشر ، وموقعها من الفردية والجماعية ، فماذا كان موقف الاسلام ؟

لقد كان موقفه فريدا حقا ، لم يصل مع هؤلاء ولا هؤلاء ، ولم يتطرف الى اليمين ولا الى اليسار .

ان شارع هذا الاسلام هو خالق هذا الانسان ، فمن المحال أن يشرع هذا الخالق من الأحكام والنظم ما يمثل فطرة الانسان أو يصادمها . وقد خلقه سبحانه على طبيعة مزدوجة : فردية واجتماعية في آن واحد . فالفردية جزء أصيل في كيانه ، ولهذا يجب ذاته ، ويميل الى اثباتها وبراهاها ، ويرغب في الاستقلال بشئونه الخاصة .

ومع هذا نرى فيه نزعة فطرية الى الاجتماع بغيره ، ولهذا عد السجن

الحقوق الكثيرة ، التي تكاد تكون مطلقة ، فله حرية التملك ، وحرية القبول ، وحرية التصرف ، وحرية التمتع ، ولو أدت هذه الحريات الى اضرار نفسه ، واضرار غيره ، ما دام يستعمل حقه في « الحرية الشخصية » . فهو يملك المال بالاحتكار والحيل والربا ، وينفق في اللهو والفسر والفجور ، ويسكه عن الفقراء والمساكين والمموزين . ولا سلطان لأحد عليه ؛ لأنه « هو حر » .

والمذاهب الاشتراكية — وبخاصة المتطرفة منها كالماركسية — تقوم على الخط من قيمة الفرد والتقليل من حقوقه ، والاكتار من واجباته ، واعتبار المجتمع هو الغاية ، وهو الأصل . وما الأفراد الا أجزاء أو تروس صغيرة في تلك « الآلة » الجبارة ، التي هي المجتمع ، والمجتمع في الحقيقة هو الدولة . والدولة في الحقيقة هي الحزب الحاكم ، وإن شئت قلت : هي اللجنة العليا للحزب ، وربما كانت هي زعيم الحزب فحسب ، هي الدكتاتور !!

ان الفرد ليس له حق التملك الا في بعض الأمتعة والمنقولات ،

الافرادى عقوبة قاسية للانسان ، فكأنما قتل الناس جميعا ومن
ولو كان يتمتع داخله بما لذ وطاب أحياء فكأنما أحياء الناس جميعا» (١) .
من الطعام والشراب .

والنظام الصالح هو الذى يراعى
هذين الجانبين : الفردية والجماعية ،
ولا يطنى أحدهما على الآخر . فلا

عجب أن جاء الاسلام - وهو دين
القطرة - نظاما وسطا عدلا ،

لا يجور على الفرد لحساب المجتمع ،
ولا يحيف على المجتمع من أجل

الفرد . لا يدلل الفرد بكثرة الحقوق
التي تمنح له ، ولا يرهقه بكثرة

الواجبات التي تلقى عليه . وانما
يكلفه من الواجبات في حدود وسعه ،

دون حرج ولا اعثات ، ويقرر له من
الحقوق ما يكافئ واجباته ، ويلبى

حاجته ، ويحفظ كرامته ، ويصون
انسانيته :

٢ - وقرر حرمة العرض ، فصان

للفرد « حق الكرامة » فلا يجوز أن

يجان في حضرته ، أو يؤذى في غيبته ،

بأى كلمة أو إشارة تسوؤه :

« يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم

من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم

ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا

منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا

بألقاب » (٢) « ولا يفتب بعضكم

بعضا يجب أحدكم أن يأكل لحم

أخيه ميتا ؟ » (٣) .

١ - من هنا قرر الاسلام حرمة

الدم فحفظ للفرد « حق الحياة »

وأعلن القرآن : « أن من قتل نفسا

بغير نفس أو فساد في الأرض

...

...

...

...

...

(١) سورة المائدة الآية : ٣٢
(٢) سورة الحجرات الآية : ١١
(٣) سورة الحجرات الآية : ١٢

« ان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام ، كحرمة يومكم هذا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا » (١) .
بل من واجبه ذلك اذا لم يقم غيره به . وهو ما سماه الاسلام « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » .

٤ - وقرر حرمة البيت ، فسان بذلك للفرد « حق الاستقلال الشخصي » فلا يجوز لأحد أن يتجسس عليه أو يقتحم عليه بيته بغير إذنه ، قال تعالى : « لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا ، وتسلموا على أهلها » (٢) وقال : « ولا تجسسوا » (٣) .

٥ - وقرر للفرد « حرية الاعتقاد » فلا يجوز أن يكره على ترك دينه ، واعتناق دين آخر « لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي » (٤) « أفأنت تكفر الناس حتى يكونوا مؤمنين » (٥) .

٦ - وقرر للفرد « حرية القد » فمن حق كل فرد أن يعارض ما يراه من عوج ، وما يلاحظه من تقصير ،

٧ - وقرر « حرية الرأي والفكر » . فمن حق كل انسان ، بل من واجبه - أن يفكر وينظر . فقد أمر الاسلام الناس أن يتفكروا . وما دام التفكير حقا - أو واجبا - لكل بشر ، فمن حق كل مفكر أن يخطئ . ولا لوم عليه في ذلك اذا كان خطؤه بعد تحرر واجتهاد وطلب للحق . وأكثر من ذلك أن الاسلام لا يحرم المجتهد من التوبة والأجر ، وان أخطأ أصابة الحقيقة . ففي الحديث : « المجتهد اذا أخطأ فله أجر ، وان أصاب فله أجران » (٦) .

وليس في الدنيا دين ولا نظام يشجع على استعمال الفكر ويرحب بنتائجه - أيا كانت - مثل هذا الاسلام ، الذي يثيب على الاجتهاد الخطأ .

(١) من خطبة الوداع .

(٢) سورة النور الآية : ٢٧

(٣) سورة الحجرات الآية : ١٢

(٤) سورة البقرة الآية : ٢٥٦

(٥) سورة يونس الآية : ٩٩

(٦) متفق عليه .

ثم تتعاش هذه الأفكار والاجتهادات المختلفة جنباً الى جنب، دون ضيق ولا تبرم، كما رأينا ذلك في عهد الصحابة ومن تبعهم باحسان. وفي ظل هذه الحرية الفكرية ظهرت المدارس والمشارب المختلفة: في الفقه والتفسير والكلام وغيرها، من غير فكير، الا ما توجه المناقشة العلمية.

بأن تكون في حدود مصلحة الجماعة • وألا يكون فيها مضرة للغير • وليس للفرد أن يستخدم حقه فيما يؤذى الجماعة ويضرها، بل ولا فيما يؤذى نفسه ويضرها • اذ لا ضرر ولا ضرار في الاسلام • أى لا يضر الانسان نفسه ولا يضر غيره • كما أن حق الفرد اذا تعارض مع حقوق الجماعة • فإن حق الجماعة أولى بالتقديم:

٨- وقرر الاسلام « المسؤولية الفردية » وأكدها تأكيداً بليغاً في كتابه، فقال تعالى: « كل نفس بما كسبت رهينة » (١) « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » (٢) « ولا تزر وازرة وزر أخرى » (٣).

وهذه الآيات تطبق على الانسان في الدنيا وفي الآخرة، فهو في الحياتين لا يحمل وزر غيره.

ومع هذه الحقوق والحریات التي منحها الاسلام للفرد، فقد فرض عليه للمجتمع واجبات تكافئها، وقيد هذه الحقوق والحریات الفردية،

(أ) فالحياة التي صاها الاسلام للفرد، اذا اقتضى المجتمع المسلم بذلها لحمايته، وجب عليه أن يقدمها راضى النفس، قرير العين، معتقداً أن الموت هنا هو عين الحياة، وكذلك اذا اعتدى على حق نفس أخرى كقاتل العمد، أو على حق المجتمع في الأمن والاستقرار، كقاطع الطريق، أو خرج على دينه وفارق الجماعة كالمرتد، فقدت حياته ما لها من عصمة.

(١) سورة المدثر الآية : ٣٨
(٢) سورة البقرة الآية : ٢٨٦
(٣) سورة فاطر الآية : ١٨

ولا يخل به إذا طلبته الجماعة ، فملكية الفرد للمال ليست مطلقة كما يتنادى أنصار « المذهب الحر » بل هي مقيدة بمحدود الله وحقوق المجتمع ، حتى ان اقتراع هذا الملك من صاحبه يجوز للمصلحة العامة ، على أن يعرض عنه ثمن المثل .

(د) ومع المسؤولية الفردية التي أكدها الاسلام ، فراه قد أكد

كذلك مسؤولية الفرد عن الجماعة . فكل فرد في المجتمع المسلم راع في مجال من المجالات ، كما في الحديث الصحيح : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ، والمرأة راعية في بيت زوجها ، والخادم راع في مال مخدومه ، وكل على نفرة من ثغر الاسلام ، فلا يجوز له اهمالها » . وفريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تقتضي مسؤولية المسلم عن المجتمع ، وتوجب عليه مراقبة أحواله ، وتقويم عوجه ان اعوج بكل ما استطاع : بيده أولا ، فان لم يستطع فبلسانه ، فان لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضف الايمان .

ان النصيحة لكافة المسلمين خاصتهم وعامتهم ركن ركين من

ذلك أن المال مال الله ، وهو مستخلف فيه ، وبعبارة أخرى : هو وكيل الجماعة في رعايته وتثمينه وإشاقه ، فاذا أساء التصرف في المال ، كان من حق الجماعة أن تغل يده ، وتحجر عليه ، كما أن للجماعة عليه حقوقا في هذا المال ، بعضها دوري ثابت كالزكاة بأنواعها ، وبعضها غير دوري كما في الحديث « ان في المال حقا سوى الزكاة » (١) وبعضها يفرضه ولي الأمر عند الحاجة .

(ج) والحريات والحقوق كلها مقيدة برعاية أخلاق المجتمع وعقائده ومثله العليا ، فليس معنى حرية الاعتقاد أو الرأي ، إباحة الطعن على الاسلام وأهله ، وإذاعة الكفر

(١) رواه الترمذي :

الاسلام ، ومن لم يحتم بأمر المسلمين
فليس منهم •

بها عدد كاف فقد ارتفع الحرج ،
وسقط الاثم عن باقي الجماعة ،
والا أثمت الجماعة كلها ، واستحقت
عقوبة الله •

وليس لمسلم أن يعتزل الحياة
والناس ويقول : نفسي نفسي ، ويدع
نار الفساد لتلهم الأخضر واليابس
من حوله ، فان هذه النار اذا تركت
وشأنها ، لم تلبث أن تحرقه هو ،
وتحرق كل ما يحرس عليه • ولهذا
يقول القرآن : « واتقوا فتنة
لا تصيبن الذين ظلموا منكم
خاصة واعلموا أن الله شديد
العقاب » (١) وفي الحديث : « ان
الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا
على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب
من عنده » •

(و) والمسلمون مسئولون
مسئولية تضامنية عن تنفيذ شريعة
الاسلام ، واقامة حدوده • ومن هنا
كان خطاب التكليف في القرآن الى
الجماعة • وتكرر قوله تعالى :
« يا أيها الذين آمنوا » بهذه الصيغة
الجماعية ليؤكد وجوب التكافل بين
الجماعة ، في تنفيذ ما أمر الله به ،
واجتناب ما نهى عنه • خوطبت
الجماعة كلها بمشابة قوله تعالى :

« والسارق والسارقة فاقطعوا
أيديهما (٢) » « الزانية والزاني فاجلدوا
كل واحد منهما مائة جلدة » (٣) •
وان كان الذي يقوم على هذه الحدود
هو الدولة والحكام ، لأن الجماعة
كلها مسئولة عن اقامتها ، مؤاخنة
بعقاب الله اذا عطلتها •

(هـ) ومن معان الجماعة في
الاسلام ما عرف في الشريعة باسم
« فروض الكفاية » فكل علم
أو صناعة أو حرفة أو نظام أو مؤسسة،
تحتاج اليها الجماعة المسلمة في دينها
أو دنياها ، فتحقيقها فرض كفاية
على المسلمين ، على معنى أنه اذا قام

(١) سورة الانفال الآية : ٢٥

(٢) سورة المائدة الآية : ٣٨

(٣) سورة النور الآية : ٢

مرتين، وفرض الحج في العمرة مرة على كل مسلم • وكلها شعائر لابد أن تؤدي في صورة جماعية •

(ح) وفي مجال الآداب والتقاليد، حث الإسلام على جملة من الآداب الاجتماعية، أراد بها أن يخرج المسلم من الفردية والانزالية، التي قد تروق للانطوائيين من الناس، فتحية الإسلام، والمصافحة عند اللقاء، وتشميت العاطس، والتزاور والتهادي، وعيادة المريض، وتمزية المصاب، وصلة الأرحام، واحسان الجوار، واکرام الضيف، وحسن الصحبة في السفر والحضر، والبر باليتامى والمساكين وابن السبيل، وغير ذلك من الآداب والواجبات هي التي جعلت الشعور الجماعي، والتفكير الجماعي، والسلوك، جزءا لا يتجزأ من حياة المسلم •

(ط) وفي مجال الأخلاق، حث الإسلام على المحبة والاخاء والايثار، وأمر بالتعاون على البر والتقوى •

(ز) حتى العبادة التي هي صلة بين الفرد وربه، أي الإسلام الا أن يضاف عليها روحا جماعية، وصبغة جماعية، فدعا الى صلاة الجماعة ورغب فيها، حتى جعلها أفضل من صلاة المسلم وحده، بسبع وعشرين درجة، وكلما كان عدد الجماعة أكبر، كان ثواب الله عليها أعظم • بل هم الرسول أن يحرق على قوم يوتهم، لتخلفهم عن الجماعة في المسجد، ولم يرخص لأعشى يسمع الأذان، أن يصلي في بيته ويترك صلاة الجماعة • وقال: « لا صلاة لمنفرد خلف الصف » (١) كراهية منه للشذوذ والافتراد ولو في المظهر • وإذا صلى المسلم منفردا في خلوة لم تزل الجماعة في وجدانه وضميره، فهو إذا ناجى الله فاجاه بصيغة الجمع، وإذا دعاه دعاه باسم الجميع: « اياك نعبد وياك نستعين • اهدنا الصراط المستقيم » (٢) •

كما شرع صلاة الجمعة في كل أسبوع مرة، وصلاة العيد في كل عام

(١) حديث شريف •

(٢) الفاتحة : الآيتان ٦ ، ٥

ودعا الى توحيد الكلمة وجمع الصفه . والمجتمع ، أو بين الفرد والجماعية
كما دعا الى التراحم والتسامح ، في حياة الانسان .

والى البذل والتضحية ، واحترام
النظام ، والطاعة لأولى الأمر في
المعروف .

وبجوار ذلك حذر من الحسد
والبغضاء ، والحقد ، والفرقة ،
والتنازع ، وسائر الرذائل التى تنشأ
من الأنانية والغلو في حب الذات
وحب الشهوات .

وبهذا كله أقام الإسلام - بالتشريع
والتربية - الموازين القسط بين الفرد
و: يوسف القرطباوى

ان اى طاغية في داخل العالم « الاسلامى » - سواء أعلن
حربه صريحة على الاسلام أم تظاهر بالجذب على الاسلام
ورعايته وهو في دخيلة نفسه عدو .

ان اى طاغية لا يمكن ان يطبق الاسلام، لسبب واحد بسيط :
ان الاسلام يجعل ولاء الناس لله بينما هو يريد الولاء لشخصه
من دون الله .

وذلك - فى بساطة - قضية كل طاغية فى التاريخ مع
العقيدة ومع المؤمنين .

وذلك فضلا عن ان أمثال أولئك الطغاة فى العالم الاسلامى
لا يقومون بأمر أنفسهم انما الاستعمار الصليبي الصهيونى
ليقوموا - بالوكالة عنه - بمهمة القضاء على الاسلام وتدمير
المؤمنين .

شخصية المؤمن وعناصر تكوينها

للإمام أبو الوفاء المراكشي

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير، احرص على ما ينفعك، واستعن بالله ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت لكان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان » أخرجه مسلم .

يحرص الاسلام على أن يكون المؤمن ذا شخصية قوية تعطى وتأخذ ويتبادل المنافع مع غيره من أبناء الجماعة الاسلامية لتكون من الجميع أمة قوية مترابطة تنافس غيرها من الأمم، وتأخذ مكانها في مزدحم الجماعات العالمية عزيزة كريمة، وقد بين الاسلام في كثير من آيات القرآن وأحاديث الرسول عناصر بناء هذه الشخصية، فبه إلى فضيلة الصدق والوفاء والأمانة والعفة والتسامح والتعاون والتواد والترحم والمحبة والايتار وغير ذلك من الفضائل التي يكمل بها بناء الشخصية .

وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث إلى أهمات الفضائل وهي القوة، والحرص على ما ينفع، والاستمانة بالله في كل الأمور، وعلى الشباب في مواقف الشدة وعدم الاستسلام لليأس وترك التتدبم والتحصير على ما فات من الرغائب .

والقوة كلمة جامعة تشمل كل معاني القوة سواء في ذلك القوة الجسمية الحسية أم القوة الخلقية المعنوية، والقوة الجسمية تكون باتباع ما عرف من الوسائل بالرياضة المباحة أو العمل المباح وتجنب

كالمقائد والعبادات والمعاملات وما أوصى به الدين وأوجب التزامه في السلوك الانساني كالصدق والتسامح والانتصار للحق ومحاربة الظلم والظالمين وغير ذلك مما أشرنا اليه ، وقسم هو محل الاجتهاد والنظر يجتهد فيه الانسان ويقدره ويقرره حسب قدرته وتفكيره وتوسم الخير فيه ، الا أنه يجب أن يكون التقدير والتقرير في نطاق الأصول العامة للشريعة . فلا يكون من النفع الذي يجب الحرص عليه ما يكسب من المال بطرق الغش والخداع والتدليس ، ولا يكون من النفع ما يصل اليه الانسان من المناصب بطرق الرشوة والتملق والنفاق ؛ لأن الأصول العامة للشريعة تأبى ذلك وتحرمه .

ومن تلك العناصر ، الاستعانة بالله على ما يعزم عليه من الأمور ؛ لأن الاستعانة بالله والاعتماد عليه تريحه من عناء التفكيرات المضنية وتبعد عنه كثيرا من الأوهام المضللة المحيرة ، وتسهل عليه انجاز الأمور وتزيل من طريقه المعوقات وتمينه

ما يؤذى الجسم والنفس من طعام وشراب والبعد عن التفكير فيما يؤذى الناس وما لا خير فيه فان ذلك عناء يرهق الجسم ويشيع فيه الضعف والوهن والقوة النفسية الخلقية تتحقق بالتخلق بالفضائل التي رسمها الشرع واستحسنها العقل وجرى بها العرف الصحيح .

وفي مقدمة تلك الفضائل تكميل النفس بالعلم وتحميلها بما يتاح منه وافادة الناس به فللعلم زكاة يؤاخذ العالم بالتقصير فيها كما جاء في الأثر ، « من كتم علما يحسنه الله له بلجام من نار يوم القيامة » .

وثاني هذه العناصر التي تكون شخصية المؤمن ؛ الحرص على ما ينفع ، وما ينفع كلمة عامة أيضا كالقوة ، فما ينفع كثير ، فمنه ما ينفع في الدين وما ينفع في الدنيا وجو الحديث يشعر بأن المقصد الأهم هو ما ينفع في الدين . وما ينفع يختلف باختلاف الأشخاص واختلاف الأنواع من الرجال والنساء وما ينفع قسمان ؛ قسم لا سبيل الى الاختلاف في قومه

على تحمل المسئوليات ، والانسان - مهما كان - ضعيف بحوله وحيلته قوى بمعونة الله وبحوله ، وفي أول سورة من القرآن الكريم مما يكرر في كل صلاة : « اياك نعبد و اياك نستعين » ومن كان مع الله بالاستعانة والتوكل كان الله معه بالمعونة والتيسير « ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » ان المؤمن في حاجة الى الاستعانة بالله لينير له طريق الرشاد ، ويختار له ما فيه الخير والسداد ووجه الطمأنينة ويلهمه الأمل والاستبشار بالنجاح المقاصد فيقبل على ما يريد بروح وثابة لا ييالي بما يلقي من المصاعب والآلام .

ان الحديث يحذرننا أن نأسى على ما فات ولجأ الى هذه العبارات التي جرى العرف أن تنطق بها الألسنة في مثل تلك المناسبات مثل قول القائل : لو انى فعلت كذا وكذا أو ليتنى فعلت كذا أو لولا أنى فعلت كذا لما حصل كذا ولو ذلك مما لا يرفع واقعا ولا يرد فائتا .

ليت وهل ينفع شيئا ليت
ليت شبابا يروع فاشتريت
وبطل الحديث تحذيره من التندم بهذه العبارات بأنها تفتح عمل الشيطان ، وعمل الشيطان هنا الوسوسة بأن ما وقع ضد المصلحة وضد فائدة المؤمن ، وقد

والعنصر الأخير في بناء الشخصية المؤمنة الذى ورد في الحديث ، الثبات أمام المصاعب والمصائب ومواجهتهما برضاء واطمئنان ، ومما يعينه على ذلك أن يذكرو أن ما وقع له كان بتقدير الله وانه لا بد كائن مهما تحرز بالحيلة والحذر وتدرع

استعمال عبارات لو ونحوها في مواقف الفشل وفوات المطلوب وبين ما ورد في الحديث الآخر من قوله صلى الله عليه وسلم : « لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت ولولا أن معى الهدى لأحللت » .

وقد أجاب بعض شراح الحديث عن هذا السؤال فقال: والجواب عن ذلك يسير سهل ، فإن الحالة التي ذكر فيها الرسول كلمة لو حالة دينية كان يود أن يبد لها بقرينة أخرى لولا أنه ساق الهدى . أما لو المنهى عنها في الحديث فإنها التي تفتح باب الندم ويشعر صاحبها بالأسف على ما فات من شئون الدنيا وتسلط به سبيل الشيطان .

تلك هي العناصر التي تكمل بها شخصية المؤمن ويكون قويا، ويكون قريبا من الله محبوبا منه مرضيا عنه، فائزا بما هو أهل له من ثوابه حيث جرى على مارسه له ونفذ ما أمر به . وكلما اقتقد المؤمن عنصرا من هذه العناصر بمعناه بمقدار ما اقتدعه، إلا أنه لا يخرج من رعايته ولا يحرم من

يجزه الاسترسال في هذه الوسوس إلى التسلط على الله وعدم الرضا بما قضاه فيتبيل فكره وربما تشوشت عليه عقيدته ، ويرشد الحديث إلى ما ينبغي أن يقال في هذا المقام بدل تلك العبارات الموهمة للفضب مما وقع عبارات توحى بالرضا والاختبات للقضاء مثل قولنا قدر الله وما شاء فعل ليخلص عن نفسه لباس الخنوع والاستكانة ويلبس لباس النشاط والقوة ويسانف العمل بجهد وعزم يحقق بها ما فات ، وربما كان خيره فيما هو آت ، وينبغى للمسلم أن يستذكر على الدوام قوله تعالى: « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها أن ذلك على يسير . لكن لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يجب كل مختال فخور » .

هذا وقد يسأل بعض المستذكرين للحديث فيقول كيف السبيل إلى التوفيق ودفع التعارض بين ما ورد في هذا الحديث من التحذير من

مشوبته لما فيه من أصل الخير وهو
 الايمان بالله الذي هو المطلوب الأول
 والفرض الأهم من خلق الانسان
 وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم
 في الحديث : « المؤمن القوى خير
 وأحب الى الله من المؤمن الضعيف
 وفي كل خير » .

والمؤمن مهما فرط في الطاعات
 وأفرط في الماصى قفى قلبه أصل
 الخير وهو الايمان ؛ لأنه يبعث في
 النفس الخوف من الله والطمع في
 رضاء فيجاهد نفسه في طاعته ويحاسبها
 على غفلتها ، ولا بد أن يعود يوما الى
 رحابه وفي الحديث : « مثل المؤمن
 والايمان كمثل الفرس في آخيته
 (حبله) يجول ثم يرجع الى آخيته ،
 وان المؤمن يسهو ثم يرجع الى
 الايمان » . ومعنى الحديث أنه يبعد

عن ربه بالذنوب وأصل الايمان
 ثابت في قلبه .

وبعد . فقد تناول بعض
 المحدثين شرح الحديث على أنه
 اخبار ومقارنة بين المؤمن الضعيف
 والمؤمن القوى ولكنني تناولته بالشرح
 على أنه ارشاد وتنبية الى ما ينبغى
 ان يتوافر في المؤمن من خصال ليكون
 قويا وإذا لم تتوافر فيه كان ضعيفا
 والذي يرجع عندي ما ذهبت اليه
 ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجل ،
 قفى الحديث : « احرص على
 ما ينفعك . واستعن بالله ولا تعجل ،
 وقل ما شاء الله فعل ، ولا تهمل
 لو أئى فعلت كذا » .

وفي كلا الشرحين بيان للبصود
 من الحديث وهو رسم الطريق
 لما يرضاه الاسلام للمسلمين .

أبو الوفا المرافى

« قال ابن اسحاق ، أخبرني عبد الله بن أبي نجيح أنه ذكر
 له أن الشهيد إذا ما أصيب لدلت له زوجته من الحور العين
 تنفضان التراب من وجهه ، وتقولان : توب الله وجه من ترك
 وقتل من قتلك » .

تَذَكُّرَةُ الصَّائِمِ

للإمام المشايخ عثمان عبيد

الخيوط الأبيض من الخيط الأسود
من الفجر « (١) » .

فالخيوط الأبيض المراد به الفجر
الصادق ، فقد أباح تعالى الأكل
والشرب إلى طلوع الفجر ، فيحرم
عنده ، ويكون هذا ابتداء وقت
الصيام .

ويدل على نهايته قوله تعالى :
« ثم أنتموا الصيام إلى الليل » (٢) .

وأيضاً ما رواه البخاري أنه عليه
الصلاة والسلام قال : (إذا أقبل
الليل من هنا فقد أفطر الصائم) -
أي إذا وجدت الظلمة حساً فقد دخل
وقت الفطر ، أو صار الصائم مفطراً
حكماً ، لأن الليل ليس ظرفاً للصوم .

معنى الصيام :

الصيام في اللغة : الإمساك مطلقاً
عن الطعام أو الشراب ، أو غيرهما
كالكلام ، قال تعالى على لسان مريم :
« أنى نفرت للرحمن صوماً فلن أكلم
اليوم انسيا » (١) .

وشرعاً :

هو الإمساك عن ادخال شيء إلى
البطن ، وعن شهوة الفرج من طلوع
الفجر إلى غروب الشمس بنية ممن
كان أهلاً للصيام .

الأدلة على وقت الصيام :

يدل على بدء وقته قوله تعالى :
« وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم

(١) سورة مريم الآية : ٢٦

(٢) سورة البقرة الآية : ١٨٧

دليل لزوم النية فيه :

٢ - تقوية الإرادة عند الصائم

الأول : ما رواه البخاري ومسلم
من قوله عليه الصلاة والسلام :
(إنما الأعمال بالنيات) •

٣ - بالصوم تصح الأبدان ،

وتبرأ من بعض العلل والأسقام •

الثاني : الصوم ، ولا تتميز العبادة

عن العادة إلا بالنية فلا بد منها
لتصحیح عبادة الصيام ، وتميزها
عن غيرها من عادات الإنسان •

٤ - به يذوق الأغنياء مشقة

الحرمان ، فيسارعون إلى مواساة
المعوزين والبائسين •

اهلية الصيام :

٥ - في تشريع الصيام تحقيق

عملی لمبدأ المساواة بين الناس ،
وإعلامهم بأسلوب واضح ، أن تفاوتهم
في حظوظ الدنيا - لا أثر له في
منزلتهم عند الله تعالى •

المراد بها خلو المرأة من الحيض
والنفاس ، فإذا حاضت المرأة ، أو
كانت نفساء يحرم عليها الصوم ،
ولا يصح منها ، وبعد ذلك تقضى
الحائض الصوم المفروض بعدد أيام
حيضها ، وتقضى النفساء بعدد أيام
نفاسها •

حكمة مشروعية الصيام

٦ - فيه تربية القلوب على الخشية

منه سبحانه ومراقبته في جميع
التصرفات ، ومن راقب ربه حذر
من مخالفته ، وسارع إلى مرضاته ،
وتلك هي التقوى التي جعلها -
سبحانه - غاية للصوم حيث قال :

شرع الله تعالى الصيام لحكم
سامية فجعلها فيما يأتي :

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم
الصيام كما كتب على الذين من قبلكم
لعلكم تتقون » (١) •

١ - تمويد الإنسان الصبر ليقوى
على احتفال المشاق ، ويصمد أمام
الأحداث •

اثبات رمضان :

ثبت شهر رمضان بأحد أمرين :

الأول : رؤية هلاله بعد غروب شمس اليوم التاسع والعشرين من شعبان .

الثاني : اكمال عدة شعبان ثلاثين يوما اذا لم تيسر الرؤية لعارض من العوارض الجوية كالغييم والغيار - كما أرشد الى ذلك صلوات الله وسلامه عليه حيث قال : صوموا لرؤيته ، وافطروا لرؤيته ، فان غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوما (١) .

الحكم اذا ثبتت الرؤية في قطر دون غيره :

اذا ثبتت رؤية الهلال في قطر دون غيره - تلزم سائر أقطار الاسلام التي تنفق مع قطر الرؤية في جزء من الليل ، بلا فرق بين قطر وفطر ، كما لا فرق بين بلد من قطر الرؤية ، وبلد آخر فيه .

بهذا قال جمع كثير من الفقهاء ، - ويتلاقى هذا القول مع ما يدل عليه الحديث الشريف ، فان الحديث

ربط الصوم والفطر بمطلق الرؤية الثابتة عند المخاطبين ، ولم يشترط لصوم كل شخص وفطره أن يرى بنفسه ، فمجرد حصول الرؤية من البعض كاف في ايجاب الصوم ، أو الفطر على جميع المسلمين ، ويشهد لسداد هذا القول أيضا أنه ينشأ عن الأخذ به - تحقيق ما تهدف اليه الشريعة من توثيق الروابط بين المسلمين ، وتوحيد مشاعرهم في أداء ركن عظيم من أركان الدين ، هذا وكما دل الحديث على ربط الصوم والفطر بالرؤية دل أيضا على أنه ينبغي للمسلمين أن يحاولوا التماس الهلال ، ويتنافسوا في الوصول الى مشاهدته حرصا على اليقين في عبادتهم ، وشوقا الى طاعة ربهم ، وتعظيما لشعائر دينهم .

من الذي تقبل رؤيته للهلال ؟

يقبل في ثبوت هلال رمضان اخبار واحد أنه رآه اذا كان مسلما بالتمام عاقلا عدلا (أى ظاهر الاستقامة) أو مستورا الحال ، وأما في هلال شوال فلا يثبت الا بشهادة رجلين عدلين ، أو رجل وامرأتين .

(١) رواه البخاري عن أبو هريرة رضي الله عنه .

شهدت المدينة وبها ابن عمر وابن عباس ، فجاء رجل الى واليها ، وشهد عنده على رؤية هلال شهر رمضان ، فسأل ابن عمر وابن عباس عن شهادته ، فأمرأه أن يجيزه ، وقال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاز شهادة واحد على رؤية هلال رمضان ، وكأنه لا يجيز شهادة الافطار الا بشهادة رجلين .

فهذه النصوص المذكورة تدل على أنه تقبل شهادة الواحد في دخول رمضان ، ولا رب أن ابن عمر رضى الله عنهما - كان ظاهر العدالة ، وأما الأعرابي الذي شهد عند الرسول عليه الصلاة والسلام ، والرجل الذي شهد عند والي المدينة فالظاهر أن كلا منهما كان مستور الحال .

وما نقله طاووس عن ابن عمر وابن عباس رضى الله عنهما - صريح في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - كان يشترط نصاب الشهادة لثبوت هلال شوال .

وانما اشترط لثبوت هلال شوال ما لا يشترط لهلال رمضان للاحتياط في أمر عبادة الصوم ، فهذا الاحتياط يقتضى الحكم بثبوت هلال رمضان بأخبار الواحد العدل ، والاحتياط أيضا يقتضى ألا يحكم بانتهاء العبادة الا بنصاب الشهادة .

روى أبو داود والدارقطنى وابن حبان والحاكم والبيهقى عن ابن عمر قال : تراءى الناس الهلال ، فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنى رأيته ، فصام ، وأمر الناس بصيامه .

وروى الخمسة الا أحمد عن عكرمة عن ابن عباس قال : جاء أعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال ، انى رأيت الهلال ، يعنى رمضان ، فقال : (أتشهد أن لا اله الا الله ؟ قال : نعم ، قال : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ قال : نعم ، قال : يا بلال ، اذن فى الناس ، فليصوموا غدا) .

وروى الدارقطنى أيضا والطبرانى فى الأوسط من طريق طاووس قال :

يوم الشك وحكم صومه :

الشهر بصيام يوم ولا يومين ، الا أن يكون شيئا يصومه أحدكم ، ولا تصوموا حتى تروه ، ثم صوموا حتى تروه ، فان حال دونه غمامة فأتوا العدة ثلاثين ، ثم أفطروا) •

فان ظهر هذا اليوم الذي صامه بنية النفل — من رمضان — أجزأ عنه ، لتعين الوقت له — كما ذهب الى هذا بعض الفقهاء ، وبه تأخذ تيسيرا على الناس •

الدليل على فريضة صوم رمضان :

دل على فرضيته الكتاب والسنة والاجماع ، أما الكتاب فقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » (١) ومعنى (كتب) فرض ، والصيام المكتوب المراد به صوم رمضان •

وقوله تعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » (٢) أى من كان حاضرا مقيما غير مسافر في الشهر فليصم فيه •

يوم الشك هو اليوم الذى يلى التاسع والعشرين من شعبان ولم تثبت فى ليته رؤية هلال رمضان ، وحكمه أنه يمنع من صومه من أراد أن يصومه على أنه من رمضان لئلا يكون ذلك ذريعة الى فتح باب الزيادة فيما فرضه الله تعالى وقدره — ولما روى الخمسة الا أحمد عن عمار ابن ياسر رضى الله عنه قال : (من صام اليوم الذى يشك فيه فقد عصى أبا القاسم محمدا صلى الله عليه وسلم) ومثل هذا لا يقوله الصحابي الا بتوقيف وسامع من الرسول صلى الله عليه وسلم •

ويجوز صومه اذا وافق عادة للشخص ، كان اعتاد أن يصوم يوم الاثنين مثلا ، فصادف يوم الشك ، فيجوز صيامه بنية النفل •

وروى أبو داود عن ابن عباس — رضى الله عنهما — عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (لا تقدموا

(١) سورة البقرة الآية ١٨٣

(٢) سورة البقرة الآية ١٨٥

وأما السنة فسرّوى البخارى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بنى الاسلام على خمس : شهادة أنى لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، واقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والحج ، وصوم رمضان » .

١ - الصحة ، فلا يجب الأداء على المريض ، ولا يأتى بتأخير الصيام ، مع أنه وجب عليه ، وذمته مشغولة به ، ولهذا يطالب بالقضاء بعد شفائه من المرض .

٢ - الإقامة فلا يجب الصيام على المسافر مع أنه مكلف بالصيام ، وذمته مشغولة به ، ولذا يطالب بقضائه بعد انتهاء السفر ، قال تعالى فى بيان حكم المريض والمسافر : « ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » (١) .

وأما الاجماع فقد اتفقت الأمة كلها على فرضيته ، فنكر الفريضة كافر ، لانكاره معلوما من الدين بالضرورة .

شروط وجوبه :

هى التى اذا وجدت يفترض الصوم ، ويلزم الانسان ، وعددها ثلاثة : الاسلام ، والبلوغ ، والعقل وتمتبر أيضا شروط للتكاليف العامة .

شروط وجوب ادائه :

هى التى اذا توفرت يجب على الشخص اجاز فعل الصوم ، ويأتى بتأخيره - ويشترط لوجوب الأداء شرطان :

الأول : الطهارة من الحيض والنفاس ، فلا يصح للحائض والنفساء أداء الصيام مع أنه يجب عليهما ، ويلزمهما قضاؤه بعد الطهارة

ركن الصوم :

الامساك عن سائر المفطرات في
الوقت المحدد شرعا للصيام ،

مبطلات الصوم :

يبطل الصوم عند الجنابة عليه بما
يزيل ركنه وهو الامساك ، - فاذا
كانت الجنابة غير كاملة أوجب
القضاء فقط ، واذا كانت كاملة
أوجب القضاء والكفارة .

ما يبطل الصوم ويوجب القضاء فقط :
ثلاثة أمور :

الأول : أن يتناول الصائم شيئا
ليس فيه غذاء ، أو ما في معنى
الغذاء ، وما فيه غذاء هو ما تميل
النفس الى تناوله ، وتنقضى به
شهوة البطن ، كالفاكهة بعد نضجها -
وما فيه معنى الغذاء هو الدواء .

الثاني : أن يتناول غذاء أو دواء
لمنذر شرعي كمرض أو سفر ، أو
خطأ ، كأن أهمل وهو يتمضمض
فوصل الماء الى جوفه .

الثالث : أن يقضى الصائم شهوة
الفرج غير كاملة .

من الحيض والنفاس - وكما يشترط
لصحة الصيام الطهارة من الحيض
والنفاس - تشترط أيضا لصحة
الصلاة الطهارة منها - لكن لا يلزم
فيهما قضاء الصلاة .

روى الجماعة عن معاذة قالت :
سألت عائشة ، فقلت : ما بال
الحائض تقضى الصوم ، ولا تقضى
الصلاة ؟ قالت : كان يصيبنا ذلك
مع رسول الله عليه وسلم ، فنؤمر
بقضاء الصوم ، ولا تؤمر بقضاء
الصلاة .

الثاني : النية ، فلا يصح أداء
الصوم الا بالنية كسائر العبادات ،
وحقيقة النية : أن يعلم بقلبه ليلة
الصيام أنه يصوم غدا ، ولا يخلو
مسلم عن هذا في ليالي رمضان ،
ويعتبر السحور نية ، وليس التلفظ
بها شرطا - ويطلب لصحة النية أن
تقع في جزء من ليلة اليوم الذي يراد
صومه .

روى الخمسة عن ابن عمر
رضي الله عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال : (من لم يجمع
الصيام قبل الفجر فلا صيام له) .

أمثلة الأمر الأول :

وتسقط الكفارة بعد أن وجبت بطرؤه عذر ليس من صنع الإنسان ، كأن يطرأ مرض مبيح للفطر في اليوم الذي وقع فيه الإبطال الموجب للكفارة ، أو يطرأ على المرأة الحيض أو النفاس ،

أن يأكل الصائم أرزا نيئا ، أو أكل ملحاً كثيراً دفعة واحدة ، أو أكل ثمرة لا تؤكل عادة قبل نضجها ، أو ابتلع نواة ، أو حصاة ، أو قطعة من الثقود ، أو عمد اخراج القيء وكان ملء الفم •

بيان كفارة الصيام :

أمثلة الأمر الثاني :

الكفارة أنواع ثلاثة مرتبة الترتيب الآتي :

إذا تسحر أو جامع شاكاً في طلوع الفجر ، وهو طالع ، أو أفطر يظن الغروب ، والشمس باقية ، ويجب عليه الإمساك بقية اليوم تعظيماً لوقت الصيام •

١ - عتق رقبة سليمة من العيوب ، وتخليصها من الرق •

أمثلة الأمر الثالث :

٢ - عند العجز عن تحرير الرقبة يلزم صيام شهرين متتابعين ، ليس فيهما رمضان ، ولا يوماً العيد ، وأيام التشريق •

إذا أنزل بقبلة ، أو لمس امرأة • ما يبطل الصوم ويوجب النفساء والكفارة :

امران :

٣ - عند العجز عن صيام الشهرين يلزم اطعام مستين مسكينين باكتلتين مشبعتين ، أو اطعام مسكين واحد ستين يوماً كذلك ، أو دفع قيمة الطعام نقوداً ، ويقدر طعام المسكين في اليوم بخمسة عشر قرشاً مصرياً - تقريباً •

الأول : أن يتناول الصائم غذاء ، أو ما في معناه - عمداً - بدون عذر شرعي كالأكل والشرب ونحوهما مما تميل إليه النفس ، وتنقض به شهوة النفس •

الثاني : أن يقضى شهوة الفرج كاملة بالجماع في القبل أو الدبر ،

فقال : شربت في رمضان ، فقال صلى الله عليه وسلم : (من غير مسفر ، ومرض ؟ قال : نعم ، فقال له : اعتق رقبة) .

وعن علي رضي الله عنه أنه قال : انما الكفارة في الأكل والشرب والجماع ، ويدل على سقوط الكفارة عند طروء مرض مبيح للفطر ، أو طروء حيض أو قهاس للمرأة - أن هذا أمر عارض لا يدخل للشخص فيه ، وظاهر أن صوم ذلك اليوم لم يكن مستحقا ، فلا تلزم الكفارة بالافطار فيه .

الأعذار التي تبيح الإفطار :

الأعذار التي تبيح الإفطار للصائم كثيرة منها :

١ - المرض ، فإن مرض الصائم ، أو خاف زيادة المرض ، أو تأخر الشفاء ، أو حصول مشقة شديدة جاز له الفطر .

٢ - خوف الحامل أو المرضع الضرر على أنفسهما ، أو ولدهما ، ولا فرق في المرضع بين أن تكون أما أو مستأجرة للارضاع .

دليل وجوب الكفارة عند تعمّد الإفطار :

يدل على وجوبها عند الجماع ما رواه الجماعة عن أبي هريرة قال : جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : هلكت يا رسول الله ، قال : (وما أهلكك ؟ قال : وقعت على امرأتى في رمضان قال : هل تجد ما تعتق رقبة ؟ قال : لا ، قال : فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟ قال : لا ، قال : فهل تجد ما تطعم ستين مسكينا ؟ قال : لا) الحديث ...

وكما يدل الحديث المذكور على وجوب الكفارة عند الجماع - يدل أيضا على لزوم ترتيب أنواعها .

وأما وجوب قضاء يوم بدل اليوم الذي حصل فيه الإفطار - فيدل عليه ما جاء لابن ماجه وأبي داود في رواية للحديث : وصم يوما مكانه .

وأما وجوب الكفارة عند تعمّد الأكل أو الشرب - فيدل عليه ما رواه أبو داود أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

- ٣ - حصول عطش شديد ، أو
جوع يخاف منه الهلاك ، والخوف
المعتبر في كل هذا ما كان مستندا
لغلبة الظن بتجربة أو اخبار طبيب
مسلم ماهر في طبيته .
- ٤ - السفر بشرط أن يبيح قصر
الصلاة ، أى ينوى قطع مسافة
٨١ كيلومترا تقريبا ، وبشرط أن
يشرع فيه قبل الفجر .
- ٥ - الحيض أو النفاس ، فلو
عرض للصائمة الحيض أو النفاس
وجب عليها الفطر ، ولا يصح
صيامها ، وعليها القضاء ، كما يجب
القضاء أيضا على من أفطر من
أصحاب الأعذار السابقة .
- ٦ - كبر السن ، والمرضى الذى
لا يرجى شفاؤه ، فالشيخ الهرم
القانى الذى لا يقدر على الصيام في
جميع فصول السنة ، وكذا المريض
مرضا مستعصيا لا أمل في البرء
منه - يفطر كل منهما ، وعليه عن
كل يوم غدية طعام مسكين ، وهو
- مقدار قدح وثلث من القمح ،
ويساوى خمسة عشر قرشا مصريا
تقريبا .
- اشياء لا تفسد الصيام :
- توجد أشياء لا تفسد الصيام ،
وقد يشبهه حكمها على بعض الناس ،
نذكر منها ما يأتى :
- ١ - غلبة القيء على الصائم من
غير تعدد اخراجه ، فهذا لا يفسد
الصوم وانما يفسده تعدد الاخراج .
- روى الخمسة الا النسائي عن
أبي هريرة رضى الله عنه عن النبى
صلى الله عليه وسلم قال : (من ذرعه
القيء فليس عليه قضاء ، ومن
استقاء عمدا فعليه القضاء) .
- ٢ - دخول غبار ، أو ذباب ، أو
دخان الى حلق الصائم من غير صنعه ،
وكان هذا غير مفسد للصوم لعدم
الاحتراز منه ، ووجود الحرج في
اتقائه ، والحرج مرفوع بالنص ،
قال تعالى : « ما جعل عليكم في
الدين من حرج » (١) .

ذلك في حلقه - وهذا لما روى أنه عليه الصلاة والسلام اكحل وهو صائم ، وأيضا لأن الواصل الى الحلق من ذلك انما وصل عن طريق المسام والترشيح ، والمفسد للصوم الوصول الى المعدة من منفذ طبيعي كالقلم أو الألف ، وليس بين العين والحلق منفذ طبيعي ، ولا يفسد الصوم بالكحل والتقطير .

٥ - الحقن العضلية ، أو التي تكون تحت الجلد ، والتي تكون في الأوردة أو التي لعلاج البلهارسيا ، وحتى الحقن التي تكون للتغذية - لا يفسد شيء من ذلك الصيام ، لأن السائل لا يدخل بها في الجوف من منفذ معتاد كالقلم والألف - والمفسد الوصول الى الجوف من طريق طبيعي ، ولكن ينبغى التنبيه الى أن تعاطى حقن التغذية يكره اذا كان من غير ضرورة ، لأن تعاطيها بدون عذر يجعل الصائم لا يدرك المشقة الأصلية للصيام ، ولا تتمثل فيه حكمة مشروعيته .

٣ - جواز أن يصبح الصائم جنباً ، فالصيام لا يتنافى مع الجنابة التي وقعت بالليل ، وهذا لأن الله تعالى أباح الرفث وهو الجماع ليلة الصيام بقوله سبحانه : « أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم » (١) وما دام النص قد أباح هذا طيلة الليل الى الفجر ، فإنه يدل بإشعاره على جواز أن يصبح الصائم جنباً .

روى أحمد ومسلم وأبو داود عن عائشة رضى الله عنها أن رجلاً قال : يا رسول الله تدركنى الصلاة وأنا جنب ، وأصوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (وأنا تدركنى الصلاة وأنا جنب ، فأصوم ، فقال : لست مثلنا يا رسول الله ، قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال عليه الصلاة والسلام : والله انى لأرجو أن أكون أخساكم لله ، وأعلمكم بما أفتى) .

٤ - استعمال الكحل والتقطير في العين ، حتى ولو وجد الصائم أثر

وروى الدارقطني بإسناد صحيح
هذا الحديث بلفظ (إذا أكل الصائم
ناسيا ، أو شرب ناسيا ، فانما هو
رزق ساقه الله اليه ، ولا قضاء عليه .

ورواه الدارقطني أيضا ، وابن
خزيمة ، وابن حبان ، والحاكم
بلفظ : (من أفطر يوما من رمضان
ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة) .

ما يكره للصائم :

يكره للصائم أمور نكتفى منها
بما يأتي :

١ - ذوق شيء لم يتحل منه
ما يصل الى الجوف ، الا في حال
الضرورة ، فيجوز للمرأة أن تذوق
الطعام لتبين ملوحته اذا كان زوجها
سوء الخلق ، ومثلها في هذا الطاهي
(الطباخ) .

وانما كره الذوق من غير ضرورة
لما فيه من تعريض الصوم للفساد .

٢ - مضغ شيء بلا عذر كالمرأة
اذا وجدت من يمضغ الطعام لصبيها

وأما الحقنة الشرجية فقد قرر
انفعائها أنها تفسد الصيام ، لأن
الأسائل بها يدخل الى الجوف من
منفذ معتاد - لكن يجب بها قضاء
اليوم فقط ، ولا تجب الكفارة ،
حيث لم تكامل الجنابة على الصوم ،
فلم تأخذ حكم الأكل أو الشرب ،
أو الجماع عمدا .

٦ - استعمال السواك سواء كان
يابسا أو رطبا ما دام لم يفتت منه
شيء يصل الى الجوف ، وهذا لما
ما دام لم يفتت منه شيء - لم يزل
ركن الصوم ، وهو الإمساك ،
بلا فساد .

٧ - أكل الصائم ، أو شربه
ناسيا ، وهذا وان كان قد زال به
ركن الصوم وهو الإمساك الا أنه
عليه الصلاة والسلام قد حكم في
هذا بعدم فساد الصوم .

روى الجماعة الا النسائي عن
أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
أمن لى وهو صائم فأكل أو شرب
فليتم صومه ، فانما الله أطعمه
وسقاه .

كمفطرة لحيض ، أما إذا لم تجد من يعضه سواها ممن يحل له الفطر فلا كراهة لصياغة الولد .

ومن المكروه مضغ العلك (البان) الذي لم يصل منه شيء الى الجوف مع الريق - وإنما يكره ذلك لما فيه من التعرض للاتهام بالافطار ، ولا يجوز للعاقل الأريب الوقوف مواقف التهمة ، قال عليه الصلاة والسلام : (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهمة) .

وقال الامام على رضى الله عنه : « اياك وما يسبق للعقول انكاره » . وان كان عندك اعتذاره .

٣ - تقبيل الرجل امرأته إذا لم يأمن على نفسه من الانزال أو الجماع أما إذا أمن فلا يكره .

روى الجماعة الا النسائي عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم ، ويأثر وهو صائم ، ولكنه كان أملككم لأربه - وروى أبو داود عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المباشرة للصائم فرخص له ، وآتاه آخر فنهاه عنها ، فإذا الذي رخص له شيخ ، وإذا الذي نهاه شاب قولها : (لأربه) الأرب : الحاجة ، والمراد الحاجة الى الجماع .

قولها : (يباشر) الأصل في المباشرة للقاء البشريتين ، وتشمل التقبيل ، ما لم يبلغ ذلك طبعا الى حد الجماع . واذنه عليه الصلاة والسلام في المباشرة للشيخ ، وعدم اذنه للشباب يدل على ما سبق ذكره في حكم القبلة ، لأن الشيخ مظنة عدم الشهوة ، فيأمن على نفسه الانزال والجماع ، فلا يكره له القبلة ، والشباب مظنة الشهوة ، فلا يأمن على نفسه الانزال أو الجماع ، فتكره له القبلة - ولذا روى أن الشاب قال للنبي صلى الله عليه وسلم : ان ديني ودينه واحد ، قال : (نعم ، ولكن الشيخ يملك شهوة) .

ظ - فعل ما يظن أنه يضيفه عن
الصيام كالقصد (١) والحجامة (٢).
أما إذا كان يظن أنه لا يضعفه ،
فلا كراهة .

ما يستحب للصائم :
يستحب له أشياء تكفي منها
بما يأتي :

١ - السحور ولو بمقدار قليل
من الطعام والشراب ، لما فيه من
التقوى على الصيام ، ولما يحصل
من التسحر من الذكر والاستغفار ،
ولأن هذا الوقت مظنة استجابة
الدعاء ، فإذا قام الشخص وتسحر
ربما يدعو بدعوات ، فيستجاب له .

وروى الإمام أحمد والبخاري عن
ابن عباس رضي الله عنهما ، أن النبي
صلى الله عليه وسلم احتجم وهو
محرم ، واحتجم وهو صائم .

وروى البخاري أيضا عن ثابت
البناني أنه قال لأنس بن مالك رضي
الله عنه : أكنتم تكرهون الحجامة
للصائم على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ؟ قال : لا إلا من أجل
الضعف .

وروى الجماعة إلا أبا داود عن
أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : (تسحروا فإن في
السحور بركة) .

فحديث ابن عباس يثبت جواز
الحجامة للصائم ، وحديث أنس
يشهد لهذا الجواز ، ويدل على
إكراهها حين تكون مظنة إضعاف
الصائم ، وكل عمل شاق يأتيه
الصائم يفصل القول فيه كالحجامة .

وروى الإمام أحمد عن أبي سعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
(السحور بركة فلا تدعوه ، ولو أن
يجرع أحدكم جرعة من ماء ، فإن الله
وملائكته يصلون على المتسحرين) .

(١) القصد : قطع العرق ، وبابه شرب .
(٢) يقال : حججه الحاجم حجما من باب قتل شرطه لإخراج الدن ،
والاسم الحجافة .

ويستحب أيضا تأخيرهُ ، فإن ذلك
أبلغ في تحقيق الحكمة من شرعيته ،
وأعون على أداء صلاة الفجر •

٢ - تعجيل الفطر بعد التأكد من
دخول وقت المغرب ، ويستحب قبل
الصلاة ، لتقليل فترة حرمان البدن
من الغذاء ، وهذا أكمل في صيائته
ورعايته ، روى الإمام أحمد عن أبي
ذر رضي الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يقول : (لا تزال
أمتي بخير ما أخروا السحور ، وعجلوا
الفطر) •

٣ - كف اللسان عن اللغو
وفضول الكلام ، وهذا الكف وإن
كان يطلب في كل زمان - إلا أنه
يتأكد طلبه في رمضان •

٤ - الاكثار من الصدقة والاحسان
وصلة الأرحام ، والذكر والاستغفار ،
ومدارسة العلم ، وقراءة القرآن ،
فإن رمضان فرصة سانحة للمؤمن
ينبغي أن يفتتنها ، ففيه يعظم أجر
العمل الصالح ، ويتضاعف جزاؤه •

روى الإمام أحمد وأبو داود
والترمذي عن أنس رضي الله عنه
قال :

كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يفطر على رطبات قبل أن يصلّي ،
فإن لم تكن رطبات فتمرات ، فإن لم
تكن تمرات حساحوات من ماء ،
كما يستحب أيضا أن يدعو بالدعاء
المأثور حين الشروع في الفطر •

منشأوى عثمان عبود

إلى متى يُرْمَل الاحتفال بالعيد الألفى للأزهر؟ للأستاذ عبد العزيز عبد الحفيظ

نشرت الصحف العربية بالقاهرة منذ نحو أربع سنوات أن جمهورية مصر العربية تعزم الاحتفال بالعيد الألفى للأزهر ، وذلك بعد احتفالها بالعيد الألفى لانشاء القاهرة سنة ١٩٦٩ م . بالتاريخ الميلادى فى كل من الحالتين أو المناسبتين . وكانت النية قد اتجهت منذ أكثر من ثلاثين سنة الى الاحتفال بالعيد الألفى للأزهر بحساب التاريخ الهجرى . ولكن ظروف الحرب العالمية الثانية حالت آنذاك دون انفاذه .

وكان الدكتور بدر الدين أبو غازى قد نشر فى جريدة الأهرام فى العاشر من أكتوبر سنة ١٩٧٢ م مقالا ضافيا متعا فى هذا الصدد يدل على اهتمام حكومة مصر بهذا الاحتفال والاعداد له . ففى مقاله الذى كتبه تحت عنوان : العيد

وقال « ان الدولة الواعية بتراثها وحضارتها لتمد لمثل هذه المناسبات التاريخية اهدادا يسبق تنفيذها بأعوام ، تحشد لها الجهود وتجمع حولها أهل الرأى والفكر وتنحطى حدودها الاقليمية لتجعل من هذا الحدث الحضارى حدثا انسانيا يشترك فيه العالم كله . واقضاء

ألف عام على الأزهر هو من أبرز الأحداث التي كان من الواجب أن تتبع للاعداد لها هذا الاسلوب . ولعلها في هذه الآونة بالذات أحق بالاهتمام ليرتفع دور الأزهر واسم مصر العظيم فوق هامة الأحداث الحضارية هذا العام » .

وأضاف : « لقد أخذت وزارة الثقافة منذ أواخر عام ١٩٧٠ م في الاعداد للاحتفال وحشدت لجان المجلس الأعلى للاداب والفنون والعلوم الاجتماعية من أجل التخطيط للعيد الالفى للأزهر وصدر عن هذه اللجان توصيات هي خلاصة فكر أهل الرأي في هذا المجال ومن قوام هذه التوصيات تشكلت صورة لبرنامج الاحتفال » .

ثم سرد الدكتور أبو غازى هذه التوصيات التي بلغت عدتها عشرة . ثم ختمها بقوله : « ولقد كانت هذه التوصيات وغيرها محل دراسات جادة ومشتركة بين الأزهر وأجهزة الثقافة . ولكن الاعداد لها واخراجها الى حيز التنفيذ يتطلب جهدا متصلا . ونحن نعرف من الأحداث التالية أن مصر كانت تعد لملاج النكسة التي أصيبت بها في عام ١٩٦٧ م وأنها قبل عام ١٩٧٢ قد حشدت قواتها لعبور القناة واقتحام خط بارليف وتحطيم خرافة الجيش الاسرائيلي الذي لا يقهر . وتوج هذا باتصار أكتوبر سنة ١٩٧٣ م . وشغلت مصر

الثقافي العربي ونشره إبان المصور الزاهرة في تاريخ الثقافة العربية ثم في سياسته والحفاظ عليه إبان المحن والنوازل التي حلت بالعرب والمسلمين . وبذلك تركزت في الأزهر على مر المصور مقومات الثقافة العربية وقيمها ، إذ كان كالطود الشامخ الذي وقاها من الاندثار ، بل عصمها في الأزمنة الحديثة من محاولات ما يسمى بالاستعمار الثقافي . وعلمنا تبعاً لذلك اعترافاً بالجميل نحو هذا المعهد العتيق أن يكون الاحتفال به في هذه المناسبة التاريخية الفذة مضاهياً لما آثره ومتوافقاً مع الرسالة العظمى التي اضطلع بها المنتسبون إليه .

ولأننى استفادة بعض المستشرقين في القرن الماضى من الأزهر وعلمائه فقد اختلف الى دروس الأزهر المستشرق المجرى (جولد زهر) وكان يتسمى بالذهبي واستعان المستشرق الانجليزى (لين) في وضع معجمه العربى الانجليزى بالشيخ ابراهيم عبد الغفار الدسوقي أحد أعلام الأزهر وجهابذة اللغة في القرن الماضى . وقد أبان الدسوقي هذه

بعد ذلك بمشكلات كثيرة يقضى علاجها وقتاً وجهداً . ومع ذلك فإنا نعتقد أنه لا يزال هناك متسع من الوقت لبحث مشروع الاحتفالات بالعيد الألفى للأزهر حتى لا يقال أن الجهود السابقة التي بذلت لهذا الاعداد كانت كصرخة في واد أو نفخة في رماد .

وكان كاتب هذه السطور عضواً في اللجنة التي ألفت في عام ١٣٦١ هـ للاحتفال بالعيد الألفى للأزهر بالتاريخ الهجرى وهو الاحتفال الذي صرف النظر عنه بسبب الحرب العالمية الثانية . ثم بعد ذلك بثلاثين عاماً كتب تقريراً ضافياً عن مشروع هذا الاحتفال قدمه للأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية في العاشر من نوفمبر سنة ١٩٧١ م . ولعل من المناسب نشر فقرات من هذا التقرير . لقد حظى الأزهر بمكانة رفيعة في العالم العربى والإسلامى بفضل تاريخه الحافل في تفريخ أفواج من العلماء ، منهم من طبقت شهرته الآفاق من أعلام الفكر الإسلامى الذين تزخر بسيرهم معجمات التراجم وكتب الطبقات . فإليه يرجع جانب كبير من الفضل في تجلية التراث

المعاونة في ترجمته الذاتية التي أوردتها على مبارك في خططه (ج ١١ ص ١٠ : ١٣) • وكان محمد عياد الطنطاوى من علماء الأزهر الذين ذهبوا الى روسيا في العهد القيصرى لتدريس اللغة العربية وعلومها (أنظر ترجمته في مجلة الزهراء سنة ١٩٢٢ م) • ومن علماء الأزهر في القرن الماضى من نشر العلوم العربية والإسلامية في أقطار خارج مصر كما صنع عمر التونسى وولده محمد في دارفور (أنظر ترجمة الأخير الذاتية في مقدمة رحلته الى دارفور المسماة تشييد الأخوان بسيرة بلاد العرب والسودان) •

ولا شك أنه ستصدر بعض الكتب التذكارية لمناسبة هذا الاحتفال • وفي مقدمة ما تقرر منه ما يتعلق بتاريخ الأزهر : عمارته وأوقافه ، ونظمه الدراسية ، وطلابه وكتبه المدرسية ، وأروقته، ومكتبته وتراجم علمائه وقوانين اصلاحه • ولقد أفاض الكثيرون في هذه الموضوعات منذ مطلع القرن الرابع عشر الهجرى الى اليوم • ونخص بالذكر منهم الباحثين المصريين مثل على مبارك في الخطط التوفيقية

ومع أن الأزهر أنشئ في القاهرة فإنه قد اكتسب ما يمكن أن يسمى بالصفة العالمية فهو ليس معهدا خاصا بأبناء البلد الذى أقيم فيه، اذ في أسماء الأروقة التى يشتمل عليها ما يدل على أنه كان ولا يزال يخدم أبناء المسلمين من مختلف بقاع العالم العربى والإسلامى • يجتمع في حلقات دروسه الآسيويون والأفريقيون يوثق بينهم أوأصر

- وسليمان وصهر الحنفى فى كنز
الجوهر فى تاريخ الأزهر - القاهرة
سنة ١٣٢٠ هـ والأزهر لمصطفى يرم
وهى رسالة تقدم بها مؤلفها لمؤتمر
المستشرقين الذى عقد فى هبورج
سنة ١٩٠٢ م وطبعت فى القاهرة
سنة ١٣٢١ هـ . والعلم والعلماء
للشيخ محمد الأحمدى الظواهرى
(طنطا سنة ١٩٠٤ م) والمنار
والأزهر للشيخ محمد رشيد رضا
(القاهرة سنة ١٣٥٣ هـ) وتاريخ
الجامع الأزهر لمحمد عبد الله عنان
(القاهرة سنة ١٩٤١ م) وتاريخ
الاصلاح فى الأزهر للشيخ عبد المتعال
الصعيدى (القاهرة سنة ١٩٤٣ م)
والسياسة والأزهر من مذكرات
الشيخ محمد الأحمدى الظواهرى
(القاهرة سنة ١٩٤٥) والشيخ
محمد مصطفى المراغى بقلم أبى الوفا
المراغى (القاهرة سنة ١٩٥٧ م)
والأزهر فى ألف عام لمحمد عبد المنعم
خفاجى (القاهرة سنة ١٩٥٧ فى ثلاثة
أجزاء) والأزهر تاريخه وتطوره
(وزارة الأوقاف وشئون الأزهر -
القاهرة سنة ١٩٦٤ م) .
- وهذه المؤلفات تتفاوت فيما بينها
من حيث الإيجاز والتفصيل
والاقتصار على وجهة نظر معينة .
وبعضها فى حاجة الى مزيد من الإحاطة
وامتصاص المصادر التى تعذر على
مؤلفيها الرجوع اليها ومنها اعتصار
ما يرد عن الأزهر فى معجمات التراجم
وكتب الطبقات . ومع ذلك فهى تمهد
السبيل لوضع مرجع شامل عن تاريخ
الأزهر يكتب بطريقة علمية ويكون فى
مستوى المؤلفات الافرنجية الخاصة
بتاريخ الجامعات الأوروبية والتى
تذكر منها كتاب راشدول : جامعات
أوروبا فى المصور الوسطى الذى
صدر فى أكسفورد سنة ١٨٩٥ م
والذى عني بتحقيق نصه والتعليق
عليه عالمان بريطانيان من أساتذة
تاريخ أوروبا فى العصر الوسيط وهما:
بويك وإيمدن وأخرجاه فى ثلاثة
مجلدات فى لندن فى سنة ١٩٣٦ م
- وتوكيدا للصلات الوثيقة بين
العلماء المسلمين يحسن اقتهاز فرصة
الاحتمال بالعيد الألفى للأزهر لاعداد
رسائل مفردة فى تاريخ معاهد العلم
الاسلامية الأخرى التى أسهمت
بنصيبها فى اقامة صرح الثقافة العربية

سواء قبل انشائه الأزهر أو بعده. ومن النوع الأول حلقات العلم في المدينة ومكة والقسطنطينية والقيروان وجامع القرويين في فاس. وهذا ولا نسي أن

كان للكوفة والبصرة من نباهة الفكر في تاريخ العلوم العربية والاسلامية ما حمل أحمد زكي شيخ العروبة المتوفى عام ١٩٣٤ م على القول بأنهما كانتا تحتلان من المكانة ما يماثل جامعتي أكسفورد وكمبريدج في تاريخ الثقافة في انجلترا. والقياس في نظرنا مع الفارق بالنسبة لسعة انتشار الثقافة العربية إبان ازدهار الحضارة الاسلامية.

أما ما أنشئ من المعاهد بعد الأزهر فمثل معاهد الشام والمدرسة النظامية والمستنصرية في بغداد، والمدارس النظامية الأخرى في أراضى الخلافة الشرقية. وحبذا لو أسندت كتابة تلك الرسائل الى علماء البلاد

لتي أنشئت فيها هذه المعاهد. هذا وقد سبق الأستاذ أسعد طلس الى كتابة رسالة عن المدرسة النظامية في بغداد وتاريخها وقد نشرها بالفرنسية في باريس سنة ١٩٣٩ م. كما عني المستشرق الفرنسي شارل

بيلا بدراسة التاريخ الثقافي للبصرة في بحث قيم له عنوانه: البيئة البصرية وتكوين الجاحظ، نشره في باريس سنة ١٩٥٤ م.

ولدينا في تاريخ الثقافة العربية طاهرتان يحار الباحثون المحدثون في تحليلهما: أولاهما: أن هذه الثقافة انتشرت إبان نشوئها ولما يستو عودها بعد في بيئات غير عربية لها تقاليد وخلفيات ثقافية أخرى مغايرة لها. ومع ذلك لم تقو الأخيرة على تحوير الثقافة العربية بالقدر الذي يغير معالمها الأساسية. وما حدث هو أن الثقافة العربية التي كانت آنذاك غضة لينة أمكنها أن تجري من التمديل والتحويل في هذه الثقافات بما يتلاءم مع جوهر مفاهيم الثقافة العربية ومقوماتها. فصار ما هضم من الثقافات الأجنبية وكأنه عنصر أصيل في الثقافة العربية.

والظاهرة الثانية: هي هذا الانتاج الوفير في المؤلفات التي تتناول العلوم العربية والاسلامية والكونية. وليس حقا ما يقال من أن التأليف الموسوعي مقصور على ما أتجه مفكرو القرنين الثامن، والتاسع الهجريين من أمثال

السادس تاريخ دمشق لابن عساكر
ومؤلفات أبي الفرج بن الجوزي
وموسوعة الفنون لأبي الوفا بن عقيل
وفي القرن السابع مؤلفات ياقوت
الحموي وعز الدين بن الأثير
وسبط ابن الجوزي وفيمن ذكرنا
قصدا به أن يكون مثالا لاستقصاء.

ان هذه المؤلفات الضخمة التي
قضى المشرق الألماني كارل
بروكلمان (١٨٦٨ - ١٩٥٦ م)
حياته الطويلة في تتبع مظانها والبحث
عن مخطوطاتها يتخلل الكثير منها
اصطناع مؤلفيها للنقد وامعان النظر
وليست في جملتها مجرد جمع
وتصنيف . واما لتساءل كيف تيسر
لأصحابها أن يكتبوها في عصر لم
ينموا فيه بالمحترعات الحديثة من
إضاءة وطباعة وغيرها . ونحن على
ما لدينا من هذه الوسائل قضى
عشرات السنين في تحقيقها وضبطها .
ولا شك أن هؤلاء المؤلفين كانوا
يتحلون بما يسمى بالتصوف العلمي .

واذا كان الباحثون ، في تاريخ
الثقافة العربية لم يوردوا ما يفسر
لنا هاتين الظاهرتين فليس لنا الا أن
نبحث في المؤثرات التي أدت الى هذا

النحوي والعمري والذهبي
والصفدي وابن شاكر وابن خلدون
والمقرئ وابن حجر المسفلائي
وابن منظور والعيني وابن تيمزي
بردي وغيرهم . كما أنه ليس حقا
ما يقوله القرنجة في تاريخ الثقافات
ان هذا النوع من التأليف الموسوعي
الذي يحدث في العصور المتأخرة اما
يمثل شيخوخة الثقافة ويستشهدون
على ذلك بما حدث للثقافة الاغريقية
في العهد السكندري .

هذا لا ينطبق على تاريخ الثقافة
العربية اذ أن ظاهرة التأليف الموسوعي
صاحبت الثقافة العربية منذ عصر
التدوين في أوائل القرن الثالث
الهجري فلدينا في هذا القرن كتاب
الأم للشافعي والطبقات الكبرى لابن
سعد ومجاميع الحديث من المسانيد
والمسنقات وتاريخ الطبري وتفسيره .
وفي القرن الرابع كتاب الأغاني لأبي
الفرج وأخبار الزمان للمسعودي
وجمهرة اللغة لابن دريد والتهذيب
للأزهري والمجل لابن فارس . وفي
القرن الخامس حلية الأولياء لأبي
نعيم وتاريخ بغداد للخطيب
والاستيعاب لابن عبد البر ، والمحكم
والمختص لابن سيده وفي القرن

وبينا نجد المسيحية في عصورها الأولى تطلق معاهد الاغريق وتقتصر التعليم على الأديرة في القرن الوسطى فان التعليم الاسلامى كان مباحا للكافة ، طليقا متحررا من سيطرة الهيئات الحاكمة . دوافعه فابعة من عامة الشعب أى أنها صادرة من أسفل وليست مفروضة مما هو أعلى . وعلى الرغم من التفرقة بين المعلمين والمؤدبين فلم تكن هناك معاهد خاصة بالنطبقات العالية فالجميع سواسية في ورود مناهل العلم دون أية تفرقة . والتعليم الاسلامى هو أصدق مثال لما يسمى حديثا بديمقراطية التربية ومبدأ تكافؤ الفرص . ولانسى في هذا الصدد ما تميز به التعليم الاسلامى من مجانيته وتزويد طلابه بنفقات اعاشتهم مما لم تأخذ به حضارة الغرب الا في ظل النظم الاشتراكية في القرن العشرين .

ومن خصائص التربية الاسلامية التلقائية فالطالب يدرس ما يميل اليه من المواد وهو يتلقى العلم مشافهة عن أستاذه ولا يأخذه من الكتب . وهذا يؤدى الى توكيد الصلة الشخصية بين الطلبة والأساتذة .

الاتاج الوفير وتلك التى ساعدت على هضم الثقافات الأجنبية . وفى مقدمتها فيما نعتقد خصائص التعليم الاسلامى الذى لم يكن فى حقيقته نظاما وانما كان مجرد سمات تميز بها . فهؤلاء المؤلفون نشأوا فى بيئة عربية أو اسلامية . ولا شك أنه كان لما تلقوا من تربية أثر فى اتاجهم فما هى خصائص هذه التربية ؟

فى مقدمتها حب الاسلام على طلب العلم ففى الأثر طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة . وروى أبو الدرداء عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا الى الجنة » . والأحاديث المروية فى هذا المعنى وغيره جميعها ابن عبد البر النعمرى فى كتاب نفيس أسماء : جامع بيان العلم وفضله وما ينبئ فى روايته وحمله . وفى الحق المقصود هنا هو العلم الذى يتصل بالدين . ولكن الحماس فى التحصيل امتد الى دراسة العلوم الدنيوية من الطب والنبات والحيوان والهيئة والفلسفة . ولم يكن الاسلام عائقا يحول دون تحصيل هذه العلوم .

ما يكتسبه المرء من علم وتجربة يكون لهما أثر في حسن تصرفه وسلوكه .

وقد عبر غير واحد من المشرقين عن دهشتهم من هذا الحماس المقطوع النظر في طلب العلم والرحلة إليه . وهكذا كان لوحدة اللغة وخصائص التربية الإسلامية أثر بالغ في ربط أجزاء العالم الإسلامي بما كان يفوق القانون الروماني من أثر في ربط أقاليم الدولة الرومانية القديمة كما قال صلاح الدين خودا بخش في الجزء الثاني من كتابه عن الحضارة الإسلامية (كلكتا سنة ١٩٣٠ م) .

وقبل انشاء المدارس في القرن الخامس الهجري بل في القرن الرابع كما ذكر التاج السبكي في طبقات الشافعية كانت المساجد هي معاهد التعليم ووظيفة المسجد في صدر الإسلام لم تكن مقصورة على أداء العبادات بل كان مقرا للامارة ودارا للقضاء ومعهدا للدراسة التي شملت اللغة والأدب وغيرها بالإضافة إلى العلوم الإسلامية بل كان أيضا دارا يأوي إليها الضرباء . وفي العصر الأموي كانت تجرى في المسجد المناقشات السياسية وما يتعلق

والطالب ينتسب إلى الأساتذة الذين أخذ عنهم ولا ينسب إلى المعهد الذي تلقى فيه العلم . وفي معجمات التراجم يذكر مؤلفوها في ترجمتهم لعالم من العلماء شيوخه الذين أخذ عنهم والطلبة الذين أخذوا عنه .

والرحلة في طلب العلم من أبرز مميزات التعليم الإسلامي فالطالب يقطع مئات الأميال ويتجشم وعناء السفر ومخاطره للأخذ عن شيخ طبقت شهرته الآفاق أو لتلقى رواية أحدث من الأحاديث أو حتى للتثبت من صياغة أخرى في روايته . وفي اللغة العربية لفظ خاص للعالم الذي يرحل إليه الطلاب من كل فج فيقال عنه العالم الرحلة بضم الراء وتسكين الحاء المهملة ولا يخفى ما في هذه الرحلات من صدق الرغبة في التحصيل واكتساب التجارب وتوسيع المدارك واحتكاك الأذهان وتبادل الأفكار . ويصحب هذا أيضا التحلى بالأخلاق التي تدعو إليها مبادئ الثقافة العربية ويصدق هذا بصفة خاصة على المشتغلين برواية الحديث إذ يشترط في تلقى الأحاديث التخلق بما تدعو إليه من مكارم الأخلاق ويتفق هذا مع تعريف الثقافة بأنها

الاجازة والمعيد ومصطلحات القراءة والسماع . وقد أشار الى هذا المستشرق ألفريد جيوم في الفصل الذي كتبه عن الفلسفة وعلم الكلام في ص ٢٤٤ من كتاب تراث الاسلام (أكسفورد سنة ١٩٣١ م) . وأضاف بأن كلمة بكالوريوس التي لم يمتد قاموس أكسفورد الانجليزي الى تفسير أصلها تفسيراً مرضياً ربما رادفت في معناها عبارة : « بحق الرواية » أي حق التعليم بتحويل من الغير . ولكنه علق على هذه المشابهات قائلاً : « يبدو أن القول بأن الجامعة المسيحية أسست على غرار الجامعات الاسلامية يعد رأياً واهياً الى أن نحصل على دليل أكثر تحديداً يؤكد ذلك » .

وقال راشدول في ص ٣ من ح ١ من كتابه : « الجامعات الأوروبية في العصور الوسطى » : ان الجامعة كنظام مثل البابوية والامبراطورية لا تدين فحسب بصورتها الأولى وبتقاليدها بل بوجودها ذاته الى مجموعة من الظروف العرضية وان نشأتها لا يمكن فهمها الا بالاشارة الى تلك الظروف » .

بالمسائل العامة حتى وصفه لامنسى في كتابه عن معاوية بأنه « برلمان الاسلام » . وجلة القول أنه كان للمسجد في صدر الاسلام من الوظائف ما جعله واسطة عقد الحياة الاجتماعية والسياسية والدينية والثقافية في الاسلام .

هذه هي على ايجازها خصائص التعليم الاسلامي التي كانت دون ريب عاملاً فعالاً فيما أتجه العرب والمسلمون من اضافات في ثقافة الجنس البشري حتى صارت اللغة العربية في العصور الوسطى لغة الثقافة العالمية التي حرص مسيحيو الغرب على تعلمها للوقوف على أحداث الآراء في العلوم المختلفة كما ترجموا عدداً منها الى اللغة اللاتينية . ولهذا الغرض اختلف عدد منهم الى معاهد الأندلس .

ومن النقاط الهامة التي لم تدرس بعد أثر التنظيم الاسلامي في أوروبا في العصر الوسيط . فمن المعلوم أن المعاهد الاسلامية أنشئت قبل انشاء الجامعات الأوروبية في العصور الوسطى . وهناك وجوه شبه كثيرة بين أنظمة الجامعات في العالمين الاسلامي والمسيحي مثل نظام

على غرار الثاني • ولذلك كان يحسن بمحررى كتاب تراث الاسلام (اكسفورد سنة ١٩٣١ م) أن يضيفوا فصلا عن التربية الاسلامية لبيان أثرها على نظم التعليم فى الغرب • ونلاحظ هذا الإغفال نفسه فى كتاب: « أثر العرب والاسلام فى النهضة الأوروبية » الذى أعده مركز تبادل القيم الثقافية بالتعاون مع هيئة اليونسكو • وقد نشر فى القاهرة سنة ١٩٧٠ م •

على أن الثقافة العربية فى العصر العثمانى لم تحتفظ بحيويتها فاقصر التعليم فى الأزهر على العلوم اللغوية والعلوم الاسلامية أو ما يسمى بعلوم الآلات وعلوم المقاصد فأغفلت المطولات واقتصر على المختصرات

أو المتون ولايضاح ما غضى من المتون زودت بشروح ثم بحواش على الشروح وتصارير على الحواش واسترسل المدرسون فى تشقيقات لفظية تعنى بالمرض دون الجوهر ، ورسخ الاعتقاد بأن هذه القوارق الدقيقة هى التى تكسب الذهن حدة وتوسع الأفق وتمنح على استيعاب العلم • كما راجت النظرية

وقد عكثت ببولك وايمدن على هذه الفقرة من كلام راشدول قائلين: « لقد أكد العالم الاسبانى خوليان ريبيرا (فى ص ٢٤٣ من الجزء الأول من مجموعة أبحاثه ورسائله التى نشرت فى مدريد سنة ١٩٢٨ م) أن الجامعة الأوروبية فى العصر الوسيط انما تدين بالكثير لمحاكمة مقصودة لنظام التعليم العربى » وأضافا أن ريبيرا يبنى رأيه على سرعة نمو التعليم الجامعى ابتداء من القرن الثانى عشر الميلادى ••• مشيرا الى المزج بين نمطين من أنماط الحضارة ومنح الألقاب أو الدرجات العلمية بيد أن حجته ليست مقنعة (قارن ما ذكره عن الاجازة فى كتابه السابق من ص ٣٣٤ الى ص ٣٤٠) •

وكنا نود ترجمة ما كتبه ريبيرا فى هذا الصدد من الاسبانية لنحصل على بيان تفصيلى للدلة التى ساقها لبيان تأثير الجامعات الاسلامية فى الجامعات الأوروبية فى العصر الوسيط • فلمها تبدو فى نظرنا مقنعة إذ أن أوجه الشبهة بين التعليم الجامعى الأوروبى ونظيره الاسلامى الذى سبقه تاريخيا نرجع اقامة الأول

القائلة بأن رسالة الأزهر مقصورة على دراسات علوم الآلات وعلوم المقاصد، ولما أدخلت علوم الرياضة والكيمياء والأحياء والجغرافية والتاريخ في برامج التعليم في المعاهد الدينية سميت علومها حديثة كما لو كان العرب خلال تاريخهم لم يشتغلوا بها قط، وأين دراساتهم في الرياضة واستعدادهم لعلم الجبر وكشفهم لقوانين انكسار الضوء وتقريرهم كروية الأرض. وقد قضى المستشرق الروسي كراتشوفسكى أربعين عاما في دراسة الأدب الجغرافي عند العرب ولم يتجاوز فيه القرن العاشر الهجرى.

ان قانون تطوير الأزهر الصادر في سنة ١٩٦١ م يعيد للأزهر ما كان عليه في عصوره الزاهرة. فانشاء كليات للطب والهندسة والزراعة وغيرها ملحقه به ليس أمرا غريبا عليه لأننا نقرأ في مجلات التراجم عن علماء يجمعون بين دراسة العلوم الاسلامية والكونية ويمبر عن ذلك بكلمة مشاركة فيقال بأن أبا حنيفة الدينورى صاحب الأخبار الطوال انه كان مؤرخا وله مشاركة في علم النبات وآخر كان فقيها وله مشاركة في الطب وهكذا.

وكان في مقدور محمد على أن يصفى تركة العصر العثماني لو أنه أنشأ المدارس التي استحدثها في صميم الأزهر لاعادته الى ما كان عليه حيث كانت تدرس فيه هذه المواد. فالطب كان يدرس في الأزهر كما ذكر ذلك عبد اللطيف البغدادي الذي وفد على مصر في سنة ١٥٨٩ هـ كما أوضحه في ترجمته الذاتية التي أورد فقرات منها ابن أبى أصيبعة في كتابه: عيون الأنباء في طبقات الأطباء. وقد أدى انشاء محمد على للمدارس الجديدة

وقد عبر البعض عن مخاوفه من أن إضافة مواد التعليم الثانوى المدنى للتعليم الثانوى فى الأزهر أرهاق للطلاب قد يدفعهم الى إهمال العلوم العربية والإسلامية وأن فى هذا إضعافا لما خصص الأزهر له • ولكننا نرجو أن تحل هذه المشكلة بما يحفظ للأزهر مكانته ويدعم رسالته •

ان فى هذا ما يمكن التحدث عنه

وليس الزمن يمين حينما نرى من الأزهرين من هم علماء فى الرياضيات

عند الاحتمال بالعيد الألفى للأزهر •

عبد العزيز عبد الحق

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه :

« أسألك بكل اسم سميت به نفسك ، أو أنزلته فى كتابك ، أو علمته أحدا من خلقك ، أو استأثرت به فى علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ، ونور بصري ، وجلاء حزني ، وذهاب غمي » .

ولا تطرد الذين يدعون ربهم • • • ؟

حضر باب عمر بن الخطاب رضى الله عنه جماعة منهم وسهيل بن عمرو وعيينة بن حصن ، والأقرع بن حابس فخرج الأذن فقال : أين صهيب ، أين عمارة ، أين سلمان ، فتممرت وجوه القوم ، فقال واحد منهم لم تتممر وجوهكم ؟ ! دعوا ودعينا فأسرعوا وأبطأنا ولئن حسدتموهم على باب عمر ، فإن ما أمد الله لهم فى الجنة أكثر •

معركة في بنك تركي ..!

ودنوت منهم مأخوذا بهذا المشهد الرائع • وقام من بينهم محمد (بك) وهو تركي من أبناء الجيل الحديث ذوى الصبغة الأوروبية الغالصة ولا يكاد يظن الناظر اليه في أى مكان الا أنه غربي ، وكان معياه — وقد عهدته باسما رزينا — قد علاه خليط عجيب من الحرج والاستلاء والضيق • فاقبل على مينا انها قروية لها مع المصرف حساب ، وهو أمر قد أصبح مألوفا نتيجة الاثراء الذى طرأ منذ أعوام على كثير من الفلاحين الاتراك • ثم روى لى كذلك انها : (مسلمة شديدة التدبير شأن سائر الفلاحين) وانها استحققت خمسين ليرة فائدة على ودائعها لكنها تأبى اياه قاطعا أن تفس شيئا منها لأن القرآن ينهى عن أخذ الربا •

أمعنت فيها النظر ، فاذا هى ضاربة على رأسها بالخمار الممهد ساترة به ذقتها ومسدلة اياه على أسفل الجبهة •

كتب مراسل صحيفة «The Times» اللندنية هذه القصة منذ سنوات • فقد أرغمت الظروف ليكون طرفا في هذه المعركة التى أذهلت وأذهلت غيره من الأجانب والاتراك •

كنت ذات يوم في المصرف العثماني أريد صرف صك • فاذا بمشادة غريبة لدى احدى مناضد الصرف وعدد من موظفى المصرف يقبلون في جدال عنيف على سيدة كهلة تدل ملابسها وسائر سماتها الظاهرة على أنها من الفلاحين •

وكانت السيدة تصيح بلهجة تركية حازمة : (لن آخذه • كلا لن آخذه) وهى تومى • معززة اصرارها بإشارة قاطعة تكاد تبلغ الاشمزاز (كلا أبدا

اصنعوا بالنقد ما بدا لكم ولا تعطوني اياها • ألم يرد في كتاب الله أن أكل الربا هرام مهلك ؟) •

وهذا الشرف — كما يسمونه — تأخذي هذه النقود فانها لك تصنعين
هو البقية الباقية من ماله الحجاب بها ما تشائين أو تتصدقين بها على
في تركيا ، وكانت ترتدي ثيابا فاقعة الفقراء ان كنت زاهدة في الارتفاع
الألوان وسراويل واسعة فضفاضة بها) • وقد بدا جليا أن محمد بك
مما يعرفونه باسم (الشلفاز) • وهو التركي المستغرب فله حرج
ولبتت تأمل في كشف رصيدها بكثير كبير بل أدركه الخجل من أن يجري
من الرية • ثم انبرت فجأة مشيرة كل هذا في مصرفه لا سيما أمام غربي
بينها — اشارة اتهام — الى جملة مثلى يفهم التركية • وقد ذكرني
من الأرقام أضيف الى الحساب ، حاله بمضيئة شابة على جانب من
معلنة بحزم فاصل : (ان هذا هو الجبال شهدتها يوما تحاول اقناع
الفائض وانه الاثم) وأخذت تدقق امرأة من المسافرين كي تخلص عن
في الأرقام بنظرة مذعورة كأنها نفسها الحجاب ••

حشرات كريمة تدب ديبا على ورقة ولكن السيدة الكهلة لم تردد
الكشف وهي تكرر قولها : (ان الا اصرارا : (لا • لن آمن الريا •
الكتاب يحرمه فلا يعطى لي أن آخذه) • هبوه أتمم للفقراء كما شئتم

ونساءت — عجبا — كم مرة ألقى ولا شأن لي به البتة) • ثم التفت
محمد بك نفسه مضطرا للتعامل الى — على جزع وارتيباك من
مع (زبونة) كهذه ، ومال هو من فوق الموقنين — وأخذت ثنية ممطفي
المنضدة الى تلك الكهلة العنيدة الطاعن في البلى بين اجهامها والسبابة
يستدرجها بصوت خافت — بينما وقالت : بجرأة معروفة في أهل الرف
أصبحت هي تبدو كهيمة الحقل الأتراك : (اعطوها لهذا الفتى ان
الثائرة التي تساق سوقا الى الحظيرة رأيتم فربما كان له بها حاجة) •
(مهلا • مهلا) ان من الخير لك أن وأدركت عندئذ أنه دوري في الأخذ

والرد ، فاستجعت شتات ذكريات من كتاب « مبادئ الاقتصاد » للأستاذ تومسيق ، وشرعت أوضح لها النظرية أى نظرية الفائدة المصرفية ، وإن مالها حينما أودع في المصرف قد خرج - إلى حين - عن دائرة تصرفها ، وإن المصرف إنما يتعهد الآن بأن يؤدي لها عوضا عما فاتها من ذلك . لكن عباراتي التركية المتعثرة ضاعت سدى وهباء ، فقد رمتنى تلك السيدة الكهلة بنظرة شذراء ، واثقا في حسابها - بلا ريب - لا أعدو أن أكون

كافرا تحس الطلعة • وما هي قيمة مبادئ • تومسيق ازاء مبادئ الله ؟

وغادرت المصرف ولم تزل السيدة محورا لحلقة متزايدة من جماعة المصرف الإداريين والتنفيذيين والعرق يتصبب منهم ، بينما هي صامدة مكانها لا تبدو عليها باردة من وهن ••

إن النظام المصرفي الحديث أهون من أن يرقى في رأسها إلى مقام محمد ••

ثلاثة تقر بها الميون :

المرأة الموافقة ، والصديق الودود ، والولد الصالح الأديب .
وثلاثة يكفرون العيش : جار السوء ، والزوجة الشريرة والولد العاق .

قال بعض الملوك لوزيره يوما :

ما أحسن الملك لو كان دائما ؟ فقال الوزير لو كان دائما ما وصل إليك •

آداب المفتي

للمكتوبة: ٥٠٠ قس

« لقد استفتي من لا علم له ، وظهر في الاسلام امر عظيم ، ولبعض من يفتي ههنا احق بالسجن من السراق » ..

ابن ابي عبد الرحمن

الفتوى منصب عظيم الأثر ، بعيد الخطر ، فإن المفتي — كما قال الامام الشاطبي — قائم مقام النبي — صلى الله عليه وسلم — فهو خليفته ووارثه « العلماء ورثة الأنبياء » .. وهو نائب عنه في تبليغ الأحكام ، وتعليم الآفام ، وانهادهم بها لعلهم يحذرون . وهو الى جوار تبليغه في المنقول عن صاحب الشريعة ، قائم مقامه في انشاء الأحكام في المستنبط منها بحسب نظره واجتهاده فهو من هذا الوجه — كما قال الشاطبي — شارع واجب اتباعه ، والعمل على وفق

ما قاله وهذه هي الخلافة على التحقيق * (١)

واعبر الامام أبو عبد الله ابن القيم المفتي موقفا عن الله تعالى فيما يفتي به وألف في ذلك كتابه القيم المشهور «أعلام الموقعين» (٢) عن رب العالمين الذي قال في فاتحته :

« اذا كان منصب التوقيع عن الملوك بالمحل الذي لا ينكر فضله ولا يجعل قدره وهو من أعلى المراتب السنيات فكيف بمنصب التوقيع عن رب الأرض والسموات ؟ » *

(١) انظر : الموافقات ، للشاطبي ج ٤ ص ٢٤٤/٢٤٦ تحقيق الشيخ عبد الله دراز .

(٢) بعض العلماء يظنونها « اعلام الموقعين » جمع علم لأن المؤلف ذكر عددا من اعلام الفتوى في أوائل الكتاب ، ولكن هذه الصفحات لا تجعل الكتاب كتاب تراجم اسلامية لاعلام المفتين . بل هو كتاب لاعلام المفتين ما يجب أن يعلموه من امروالفتوى وما يتعلق بها والكتاب من اوله الى آخره في ذلك كما يعرف من قراءته ففتح « الاعلام » خطأ جزما .

وقد عرف السلف رضى الله عنهم يجمعون علماء الصحابة وفضلاءهم
للفتوى كريم مقامها ، وعظيم منزلتها
وأثرها في دين الله وحياة الناس ،
وترتب على ذلك عدم أمور أو مواقف
تهيب السلف للفتوى •

يجمعون علماء الصحابة وفضلاءهم
عندما تعرض لهم مشكلات المسائل ،
يستشيرونهم ، ويستشيرون برأيهم ،
ومن هذا اللون من الفتاوى الجماعية
نشأ - الاجماع في العصر الأول •

أحدها : تهيبهم لها ، وترهبهم في
أمرها ، وتوقعهم في بعض الأحيان عن
القول ، وتعظيمهم لمن قال :
« لا أدري » فيما لا يدري ،
وازراؤهم على التجزئين عليها دون
اكتراث ، استعظاما منهم لشأنها ،
وشعورا بمعظم التبعة فيها •

وكان بعضهم يتوقف عن الفتوى
فلا يجب ويحيل الى غيره أو يقول:
لا أدري قال عتبة بن مسلم : صحبت
ابن عمر أربعة وثلاثين شهرا ، فكان
كثيرا ما يسأل فيقول : لا أدري •

وأول الناس في ذلك الصعابة ،
فكان كثير منهم لا يجب عن مسألة
حتى يأخذ رأى صاحبه ، مع مارزقوا
من البصيرة والطهارة والتوفيق
والهدى ، كيف لا وقد كان النبي -
صلى الله عليه وسلم - يسأل أحيانا
فلا يجب حتى يسأل جبريل •

وقال ابن أبي ليلى أدركت مائة
وعشرين من الأنصار من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسأل أحدهم عن المسألة فيردها هذا
الى هذا ، وهذا الى هذا ، حتى ترجع
الى الأول ، وما منهم من أحد يحدث
بحديثه ، أو يسأل عن شيء ، إلا وده
أخاه كفاه •

وقال عطاء بن السائب : أدركت
أقواما ان كان أحدهم يسأل عن
مع ما أتاهم الله من سعة العلم -
شيء فيتكلم والله ليرعد (١) •

- وقال عمر بن الخطاب : أجرؤكم على الفتيا أجرؤكم على النار (١) .
- القاسم : والله لأن يقطع لساني أحب الي من أن أتكلم بما لا علم لي به .
- وقال ابن مسعود : والله أن الذي يفتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون .
- وروى عن ابن عباس : إذا أخطأ العالم « لا أدري » أصيبت مقاتله ونسب الي غيره أيضا .
- وإذا اتقلنا الى التابعين نجد سيدهم وأفقهم سعيد بن المسيب كان لا يكاد يفتي ، ولا يقول شيئا ، الا قال : اللهم سلمني وسلم مني .
- وسئل القاسم بن محمد - أحد الفقهاء السبعة بالمدينة - عن شيء فقال : اني لا أحسنه . فقال له السائل : اني جئتك لا أعرف غيرك - فقال له القاسم : لا تنظر الى طول لحيتي ، وكثرة الناس حولي - والله لا أحسنه .
- فقال شيخ من قرش جالس الى جنبه : يا ابن أخي الزمها ، فوافقه ما رأيته في مجلس أنبل منك اليوم . فقال
- وسئل الشعبي عن مسألة ، فقال : لا أدري : ف قيل له : ألا تستحي من قول « لا أدري » وأنت فقيه العراق ؟ فقال : « لكن الملائكة لم تستح حين قالوا : « سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا » ، وبعد التابعين نجد أئمة المذاهب المتبوعة لا يستكفون من قول : « لا أدري » فيما لا يحسنونه .
- وقد حفظ عن أبي حنيفة - مع براعته في الجواب ، وقدرته الفائقة على الاستنباط والتوليد - مسائل معروفة قال فيها : « لا أدري » .
- روى الخطيب البغدادي بسنده عن أبي يوسف قال : سمعت أبا حنيفة يقول : لولا الفرق (الخوف) من الله أن يضيع العلم ما أفتيت أحدا يكون له الهنا ، وعلى الوزر .

(١) ذكره ابن بطة في رسالته في الخلع ص ٣١ موقوفا على عمر ، ولكن السيوطي في الجامع الصغير ذكره مرفوعا . نسبة الى الدارمي من حديث عبد الله بن أبي جعفر مرسلا .

وقال أيضا : من تكلم في شيء من العلم وتقلده وهو يظن أن الله لا يسأله عنه : كيف أفتيت في دين الله ؟ فقد سهلت عليه هسهودينه (١) .

وكان أشدهم في ذلك مالك رحمه الله ، فكان يقول : من سئل عن مسألة فينبغي له قبل أن يجيب فيها أن يعرض نفسه على الجنة والنار ، وكيف يكون خلاصه في الآخرة ، ثم يجيب فيها .

وقال ابن القاسم : سمعت مالكا يقول : اني لأفكر في مسألة منذ بضع عشرة سنة ، فما اتفق لي فيها رأي الى الآن .

وسمعه ابن مهدي يقول : ربما وردت على المسألة ، فأسهر فيها عامة ليلي .

قال مصعب : وجهني أبي بمسألة — ومعنى صاحبها — الى مالك يقصها عليه ، فقال : ما أحسن فيها جوابا ، سلوا أهل العلم .

قال ابن أبي حسان : سئل مالك عن اثنتين وعشرين مسألة ، فما أجاب شيء خفيف . أما سمعت قول الله

الا في اثنتين بعد أن أكثر من « لا حول ولا قوة الا بالله » .

وكان الرجل يسأله عن المسألة ، فيقول : العلم أوسع من هذا . وقال بعضهم ، اذا قلت أنت يا أبا عبد الله : لا أدري فمن يدري ؟ قال : ويحك ما عرفتني . وما أنا ؟ وأى شيء منزلتني حتى أدري ما لا تدرون ؟ ثم أخذ يحتاج بهديث ابن عمر يقول : لا أدري ، فمن أنا ؟ وانما أهلك الناس العجب ومطلب الرئاسة وهذا يضمحل عن قليل . وقال مرة أخرى : قد ابتلى عمر بن الخطاب بهذه الأشياء فلم يجب فيها . وقال ابن الزبير : لا أدري ، وابن عمر : لا أدري

وقال مصعب : سئل مالك عن مسألة ، فقال : لا أدري . فقال له السائل : انها مسألة خفيفة سهلة ، وانما أردت أن أعلم بها الأمير ، وكان السائل ذا قدر فغضب مالك وقال :

مسألة خفيفة سهلة ، ليس في العلم شيء خفيف . أما سمعت قول الله

(١) الفقيه والمتفقه المجلد الثاني ص ١٦٨ مطابع التسييم بالرياض .

تعالى: « انا سلتني عليك قولاً ثقيلاً » فالعلم كله ثقل ، وبخاصة ما يسأل . ولم يتأهل لها ويستبرون ذلك ثلثة في الاسلام ، ومنكراً عظيماً يجب أن يمنع * .

قال بعضهم : ما سمعت قط أكثر قولاً من مالك : « لا حول ولا قوة الا بالله » ولو شاء أن تنصرف بالواحدة مملوءة بقوله لا أدري « ان نظن الا ظناً ، وما نحن بمستيقنين لفعلنا » (١) .

وقال أبو داود : سمعت أحمد ابن حنبل يسأل عن مسألة فقال : دعنا من هذه المسألة المحدثه . وما أحصى ما سمعت من أحمد ، سئل عن كثير مما فيه الاختلاف من العلم ، فيقول : « لا أدري » .

وجاء رجل يسأله عن شيء فقال : لا أجيبك في شيء . ثم قال : قال عبد الله بن مسعود : ان كل من رقتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون (٢) . وهكذا كان أئمة الاسلام .

وتكرههم على من « أفتى » بغير علم : ثانياً : كان السلف ينكرون أشد الانكار على من اقتحم حمى الفتوى غير أن من أقر هذا المفتى بعد تبين جهله وخطئه - من ولاية الأمور يشاركه في الائم أيضاً ، ولا سيما بمنظوره ومسته .

وذلك لأن المستفتى معذور اذا كان من أفتاه لبس لبوس أهل العلم ، وحشر نفسه في زمرتهم ، وغر الناس بمنظوره ومسته .

(١) انظر : ترتيب المدارك للقاضي مياض ج ١ ص ١٤٤ وما بعدها .

(٢) اعلام الموقعين ج ٤ ص ٢٠٦ .

إذا كان من أهل الحظوة لديهم ، وكان شيخ الاسلام ابن تيمية والقريب اليهم ، فهو ينفعهم ، وهم ينفعونه ، على طريقة « احملنى أحملك » .

ومن ثم قرر العلماء : أن من أفتى وليس بأهل للفتوى فهو آثم عاص ، ومن أقره من ولاية الأمور على ذلك فهو عاص أيضا .

ونقل ابن القيم عن أبى الفرج بن الجوزى رحمه الله قال : ويلزم ولى الأمر منهم ، كما فعل بنو أمية .

قال : وهؤلاء بمنزلة من يدل الركب وليس له علم بالطريق ، وبمنزلة من لا معرفة له بالطب وهو يطب الناس ، بل هو أسوأ حالا من هؤلاء كلهم .

وإذا تعين على ولى الأمر منع من لم يحسن التطبيب من مداواة المرضى فكيف بمن لم يعرف الكتاب والسنة ولم يتفقه فى الدين ؟

وكان شيخ الاسلام ابن تيمية شديد الانكار على هؤلاء ، ولما قال له بعضهم يوما : أجعلت محتسبا على الفتوى ؟ قال له : يكون على الخبازين والطباخين محتسب ولا يكون على الفتوى محتسب ؟ (١) .

والامام أبو حنيفة رغم ذهابه الى عدم الحجر على السفه احتراماً لآدميته يقول بوجوب الحجر على المفتى الجاهل والمتلاعب بأحكام الشرع لما وراء تلاعبه من ضرر عام على الجماعة المسلمة ، لا يقاوم حقه الفردى فى حرية التصرف (٢) .

وقد رأى رجل ربيعة بن أبى عبد الرحمن يكي فقال : ما يكيك ؟ فقال : استفتى من لا علم له ، وظهر فى الاسلام أمر عظيم . قال : ولبعض من يفتى هنا أحق بالسجن من السراق .

قال بعض العلماء فيما نقله ابن القيم عنه : فكيف لو رأى ربيعة زماننا ؟

(١) اعلام الموقعين ج ٤ / ٢١٧

(٢) يرى أبو حنيفة وجوب الحجر على ثلاثة : الطبيب الجاهل ، والمفتى الماحن (المتلاعب) والمكاري (المقاتل) المفلس دفعا لضررهم عن الجماعة .

عنها ، •• ولا خائفا لله ، ولا مراقبا له أن يقول له : من أين قلت ؟ بل يخاف ويحزح أن يقال سئل فلان عن مسألة فلم يكن عنده جواب •• يفتى فيما عني عنه أهل الفتوى ويعالج ما عجز عن علاجه الأطباء (٢) •

وقال غير واحد من السلف في بعض أهل زمانه ، أن أحدهم يفتى في المسألة لو عرضت على عمر لجمع لها أهل بدر •

وأقول : فكيف لو رأى ربيعة وابن بطة وابن القيم ومن قبلهم ومن بعدهم من علماء زماننا نحن ؟ وكيف أصبح يفتى في قضايا الدين الكبرى من لا علم له بالأصول ولا بالقروع ، ولم يتصل بالقرآن والسنة اتصال الدارس المتعمق ، بل اتصال الخاطف المتعجل ؟

كيف أصبح بعض الشباب يفتون في أمور خطيرة بمنتهى السهولة والسذاجة مثل قولهم بتكفير الأفراد والمجتمعات • وتحريمهم على أتباعهم

واقدم من لا علم له على الفتيا ، وتوثيقه عليها ، ومد باع التكلف اليها ، وتسلفه بالجهل والجرأة عليها ، مع قلة الخبرة وسوء السيرة وشؤم السريرة ، وهو من بين أهل العلم منكر أو غريب ، فليس له في معرفة الكتاب والسنة وآثار السلف نصيب (١) •

وتقل أبو عبد الله بن بطة ما رواه الأعمش عن شقيق ابن مسعود : والله أن الذي يفتى الناس في كل مسألة لمجنون ، وقول الحكم للأعمش : « لو سمعت منك هذا الحديث قبل اليوم ما كنت أفتى في كثير مما كنت أفتى فيه » •

ثم قال أبو عبد الله : فهذا عبد الله ابن مسعود يحلف بالله ، أن الذي يفتى الناس في كل ما يسألونه مجنون • ولو حلف حالف لير ، أن أكثر المفتين في زماننا هذا مجانين ، لأنك لا تكاد تلقى مسئولا عن مسألة ، متلعثا في جوابها ولا متوقفا

(١) أعلام الموقعين ج ٤ ص ٢٠٧ ، ٢٠٨

(٢) من رسالة لأبي عبد الله بن بطة بعنوان « جزء في الكلام من مسألة الخلع » ص ٢٢ مطبعة المنار سنة ١٢٤٩ هـ . مع مجموعة رسائل أخرى •

حضور الجمع والجماعات أو قول آخرين بإسقاط الجهاد حتى تقوم الدولة القرآنية والخلافة الإسلامية.

والعارفون به المتخصصون فيه ، فكما لا يستطيع المهندس أو الطبيب أن يقرأ كتب القانون وحده دون مرشد ومعلم ، ... ولا يستطيع القانوني أن يقرأ كتب الهندسة وحده كذلك لا يستطيع أحد هؤلاء أن يدرس كتب الشريعة وحده دون موجه يأخذ بيده .

وكثير من هؤلاء ليسوا من « أهل الذكر » في علوم الشريعة ولا كلف نفسه أن يجلس الى أهل الذكر ويأخذ عنهم ، ويتخرج على أيديهم ، إنما كون ثقافته من قراءات سريعة في كتب المعاصرين ، أما المصادر الأصلية فيبينه وبين قراءتها مائة حجاب وحجاب ، ولو قرأها ما فهمها ، لأنه لا يملك المفاتيح المعينة على فهمها وفهمها فكل علم له لغة ومصطلحات لا يفهمها إلا أهله

وهذا ما ينتهي بنا الى الأمر الثالث ، وهو : ما يلزم الانسان من علم وثقافة لكي يفتى .

(للبحث بقية)

نحو عقيدة عسكرية إسلامية للأستاذ محمد مالك الدين

— ٦ —

- بعد أن تناولنا ما انطوت عليه الحرب في الإسلام من قواعد فاضلة وآداب وعدالة ، سبق بها الإسلام القانون الدولي قرونا طويلة ، مثل منع قتل من لا يحارب ومنع التخريب ، ومنع قتل الضعفاء والشيوخ والنساء والأطفال ، وحسن معاملة الأسرى والقتلى ومنع تعذيب الجرحى أو قتلهم ، والوفاء بالعهد والتأمين للمحارب ، وعدم التعرض بالأيدي لرسول العدو ، وحسن معاملة الشعوب المغلوبة ، وإقرار الصلح فور طلبه من قبل العدو .. الخ ، تناول آثارها الاستراتيجية التي انصهرت بها العقيدة العسكرية الإسلامية ، والتي لم تحظ بها أية عقيدة عسكرية أخرى على مدى التاريخ .
- ١ - ان الفرض من الحرب يجب أن يكون « الحصول على مسلم أفضل » ، ومن أجل ذلك يجب أن تكون الأضرار الدائمة الناجمة عن عن ضربات أقل ما يمكن ، وأن تكون الجراح قابلة للشفاء .
- ٢ - ان الأساليب الوحشية في القتال والطلبات المجحفة والشروط الجائرة التي تعرض على الجانب الآخر لا يمكن أن تسمى الظروف المناسبة لقيام مسلم حقيقي ومستقر بعد الحرب ، ويصف الاستراتيجيون ذلك السلام بأنه سلام مشوه

لاحتوائه — على حد تعبيرهم — على « جرائم حرب تالية » .

وقد خلل التاريخ بأدلة قاطعة على أن الشطط والمبالغة في إدارة الحروب لا يهيئان مناخا صالحا لقيام سلام مستقر أو دائم ، ولقد أدرك هذه الحقيقة رجال السياسة في القرن الثامن عشر بعد سلسلة من الحروب الواسعة التي كان على رأسها الحرب الثلاثينية ، قرأوا بضرورة كبس أطماعهم وتجنب الشطط والمبالغة في كل الأعمال التي قد تطيح بالآمال المقصودة على حالة ما بعد الحرب .

وامتدت حروب نابليون قرابة عشرين عاما ، ولم تحقق له ما كان يتصوره من سلام عن طريق الحرب تلو الأخرى ، بل لقد وصل الأمر إلى حد انهيار الامبراطورية النابليونية .

ومن أكبر الدروس التي لا تنسى في هذا المجال أن المعاملة القاسية التي لقيتها ألمانيا على يد الحلفاء المتصرين في الحرب العالمية الأولى تحت شعار « ويل للمغلوب » ،

والعقوبات الاقتصادية التي أثقلت كاهل الاقتصاد الألماني جعلت السلام الذي جاء بعد تلك الحرب « سلاما مشوها يحمل جرائم حرب جديدة » ، وهذا ما حدث فعلا ، إذ كانت تلك القسوة بالذات هي الدافع الرئيسى لهتلر في العمل بكل الوسائل على انهاض ألمانيا وبالتالي سرعة نشوب الحرب العالمية الثانية ١٩٣٩ م

أما حروب الاسلام بدوافعها الفاضلة وآدابها وانسانياتها وسماحتها ، فلم تتطو على ما يقطع الأمل في سلم حقيقي ومستقر ، بل كانت تجعل جراح المغلوبين تلتئم بسرعة ، أي أنها كانت « خالية من جرائم حرب أخرى » ، بل لقد كان السعى نحو ذلك النوع من السلام هدفا من أهم الأهداف كما يشهد بذلك سجل التاريخ . ففي غزوة الفتح — على سبيل المثال — كانت كل الظروف مهيأة أمام المسلمين لتحقيق نصر عسكري سماحق على قرش ، ولو كان هم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحقق النصر على

في سبيله ، وليس هذا فحسب ، بل كان من عرب شبه الجزيرة قادة عسكريون أفذاذ شهد لهم التاريخ ورجال العسكرية بأنهم من أعظم القادة العسكريين مثل خالد بن الوليد وعمر بن العاص .

وقد سار على نفس المنهج الخلفاء الراشدون ، فرى أيا بكر رضى الله عنه يقول في وصيته لقائد الجيش وهو يستعد للخروج للقتال :

« استعمل العدل ، وباعد عنك الجور ، فانه ما أفلح قوم ظلموا ، ولا نصروا على عنوهم ، وإذا نصرتم عليهم فلا تقتلوا شيئا ولا امرأة ولا طفلا ، ولا تحرقوا زرعاً ولا تقطعوا شجراً ، ولا تذهبوا بهيمة الا ما يلزمكم للأكل ، ولا تغدروا اذا هادتم ، ولا تنقضوا اذا صالحتهم ، وسترون على أقوام في الصوامع وهران ترهبوا الله ، فدعوه وما اقردوا اليه ، وارفضوه لأنفسهم ، ولا تهلموا صوامعهم ولا تقتلوهم » .

وأوصى عمر بن الخطاب رضى الله عنه سعد بن أبي وقاص قائده الذي

أعدائه دون أدنى اعتبار لما بعد النصر ، ما نفذ ذلك المخطط المبقرى الذى حقق به فتح مكة بلا قتال .

وإذا كان من شأن المنتصر أن يستبد ويملى شروطه بدافع الانتقام والغرور بالقوة ، فان الرسول صلى الله عليه وسلم - على الرغم من كل ما فعلته قريش ضد الاسلام والمسلمين - لم يفعل شيئا من ذلك ، بل كان كل همه وكل قصده أن يؤلف قلوب المشركين ، ويجعلها قبل على الاسلام الذى هو دين السلام ، وكان تصرفه في أهل مكة وهم ينتظرون ما هو فاعل بهم تطبيقا عمليا لمبادئ الاسلام السبعة ، وعقيدته العسكرية المليية ، بل كان مثلاً فذاً للعقيدة السيامية والعسكرية معا ، حين قال لهم : « اذهبوا فأنتم الطلقاء » .

وأهم الآثار الاستراتيجية لهذه السياسة الاسلامية السبعة أن قريشا لم تقبل على الاسلام فحسب ، بل حملت رايات الجهاد في سبيل الله ، وتحولت ، وتحولت اتجاهاتها من أشد الناس عداوة للاسلام ، الى أحرص الناس على رفع راية الجهاد

وكان عمر رضى الله عنه بالشام ،
وحانت الصلاة وهو في كنيسة
القيامة ، فطلب الطريق من عمر أن
يصلى بها ، وهم أن يفعل ، ثم صلى
على درجة من درجات السلم خارجها ،
 واعتذر بأنه يخشى أن يأخذها
المسلمون فيما بعد بدعوى أنه صلى
فيها ، وكتب للمسلمين كتابا يوصيهم
فيه بالآلا يصلوا على الدرجة التي
صلى عليها الا واحدا واحدا غير
مؤذنين للصلاة وغير مجتمعين •

وكان لتلك السياسة السليمة
التي سار بها الخلفاء الراشدون على
هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم
آثارها الاستراتيجية العظيمة، فكانت
الشعوب المختلفة ترحب بالمسلمين
الفاتحين ، وتتضمن اليهم أحيانا لتنجو
من عسف القرمس والروم ، وتستظل
بوارف من العدل والسماحة والحرية ،
ولقد تحقق لهذه الشعوب ما أملت ،
وسرعان ما دان أكثرها بالاسلام عن
رغبة واختيار ، وسرعان ما صارت
البلاد المفتوحة موثلا للاسلام ،

وجهه لفتح فارس فقال : « أما بعد
فاني أوصيك ومن معك من الأجناد
بتقوى الله في كل حال ، فان تقوى
الله أفضل العدة على العدو وأقوى
المكيدة في الحرب ، وأن تكون أنت
ومن معك أشد احتراسا من المعاصي من
عدوكم ، فان ذنوب الجيش أخوف
عليهم من عدوهم ، وانما ينصر
المسلمون بمعصية عدوهم لله ، ولولا
ذلك لم تكن لنا بهم قوة ، لأن عدونا
ليس كعددهم ولا عددتنا كعدتهم
فان استوتوا في المعصية كان لهم
الفضل علينا في القوة ، وان لم تنصر
عليهم بطاعتنا لن نغلبهم بقوةنا، واعلموا
أن عليكم في سيركم حفظه من الله ،
يعلمون ما يفعلون ، فاستحيوا منهم
ولا تعملوا بمعاصي الله وأتم في
سبيل الله ، واسألوا الله العون على
أنفسكم كما تسألونه النصر على
عدوكم ، وأقم بين معك في كل جمعة
يوما وليلة حتى تكون لهم راحة
يحيون منها أنفسهم ، ويرمون
أسلحتهم وأمتعتهم ، وابتعد منازلهم
عن قرى أهل الصلح والذمة فلا
يدخلها من أصحابك الا من ثقت به » •

وصار أهلها من دعاة وحيلة لوائه ومن المجاهدين في سبيله .

وهكذا يثبت التاريخ أن سماحة الاسلام في الحروب قد حققت آثارا استراتيجية لم تصل اليها أية عقيدة عسكرية أخرى في أى عصر ، وهذا ما يميز العقيدة العسكرية الاسلامية عن غيرها ، وبيوتها مكانة عليا لا تتسامى اليها أية عقيدة عسكرية أخرى .

ويقول جوستاف لوبون في كتابه (حضارة العرب) : ان القوة لم تكن عاملا في نشر القرآن ، وان العرب تركوا المغلوبين أحرارا في أديانهم ، فاذا كان بعض النصارى قد أسلموا وانخضوا العربية لغة لهم فذلك لما كان يتصف به العرب العالون من ضروب العدل الذى لم يكن للناس بمثله عهد - ولما كان عليه الاسلام من السهولة التى لم تعرفها الأديان الأخرى ، وقد عاملوا أهل مسورية ومصر وأسبانيا وكل قطر استولوا عليه بلطف عظيم ، تاركين لهم قوانينهم ولقد أثار تحول الشعوب المفتوحة وتحول اتجاهاتها الى حمل لواء الاسلام والجهاد في سبيله دهشة الفيلد مارشال موتجمرى ، فقال في كتابه (الحرب عبر التاريخ) : ومن المجيب أن القوة الرئيسية للجيش الاسلامية في فتح أسبانيا بين عامى ٧١٠ - ٧١٣ كانت مشكلة من الليبيين والتونسين ١١ وقد علل موتجمرى سر الفتوحات الاسلامية وسر بلوغها مدى لم تصله في أى عهد سابق بأن المسلمين كانوا يستقلون

ونظمهم ومعتقداتهم غير فارضين ما قاله (روينسون) : ان شيعة
 سوى جزيرة زهيدة في مقابل حمايتهم محمد وحدهم الذين جمعوا بين
 لهم وحفظ الأمن بهم .. والحق أن المحاسنة ومحبة انتشار دينهم •
 الأمم لم تعرف فاتحين رحماء وهذه المحبة هي التي دفعت العرب
 متسامحين مثل العرب • في طريق الفتح ، فشر القرآن جناحيه
 خلف جيوشه المظفرة ، ولم يتركوا ويقول الكونت هنري دي كاستري :
 ان المسلمين امتازوا بالمسالة وحرية اثرا للعسف في طريقهم الا ما كان
 الأفكار في المعاملات ومحاسنة لا يد منه في كل حرب وقتال ، ولم
 المخالفين ، وهذا يجعلنا على تصديق يقتلوا أمة أثبت الاسلام •
 محمد جمال الدين

يقولون لي فيك انقباض وانما
 راوا رجلا من موقف اللل احبما
 ارى الناس من دانا هم هان مندهم
 ومن اكرمه عزة النفس اكرما
 ولم اقص حق العلم ان كان كلما
 بدا طمع صبرته لي سلما
 وما كل برق لاح لي يستفزني
 ولا كل من لافيت ارشاه متعما
 اذا قيل هذا منهل قلت قد ارى
 ولكن نفس الحر تحتمل الظما

مجدد الألف الثانية الشيخ أحمد السرهندي للكثرة عبر القصور محمد شلقا

الهاء وكسر الراء وسكون النون
البدال المهمة وهي قرية على الطريق
المعبد بين دلهي ولاهور وتقع حاليا
داخل حدود دولة الهند ، وقد حرف
اسمها الآن فصار الناس يقولون
سرهند ينسبون المجد اليها فيقولون
« أحمد السرهندي » .

كان والده الشيخ عبد الأحد
الفاروقى عالما جليلا وصوفيا كبيرا
يتبع الطريقة الجشتية والقادرية
ويتصل نسبه بالخليفة الثانى عمر بن
الخطاب - رضى الله عنه - فى سلسلة
من الآباء تبلغ ثمانية وعشرين والدا
ولا يعلم بالتحديد متى فصل هذا
الفرع عن تلك الشجرة الباسقة فى
المدينة المنورة غير أن ما عرف من
تاريخ شيخنا السرهندي فى هذا
الأمر هو أن أحد أجداده كان قد
هاجر الى كابل فى أفغانستان وبعد

حارس أصول الدين ومن أعظم
الشخصيات الاسلامية فى شبه القارة
الهندية ، قال عنه أستاذه الخواجة
الباقى بالله المتوفى ١٠١٢ هـ / ١٦٠٣ م :
ان الشيخ أحمد كالشمس والعديد
من أمثالنا كآلاف النجوم تختفى
بطوعها ، وقف هذا الصوفى العظيم
والمالم الشجاع ضد أعظم الملوك
فى عصره الا وهو الملك « أكبر »
أمبراطور الهند الذى اخترع ديناً
جديداً وأخذ الناس به وحملهم عليه
حتى أوشكت شمس الاسلام فى
الهند على الغروب ، ولم تقف حركة
الشيخ المجدد عند هذا الحد وانما
كان له أكبر الأثر فى الفكر الصوفى
والثقافة والأخلاق .

ولد الشيخ أحمد فى ١٤ من شوال
٩٧١ هـ ٢٧ من مايو ١٥٦٤ فى قرية
« سهرند » بكسر السين وسكون

فأخذ المنطق والفلسفة على الشيخ كمال الدين بن موسى الكشميري فكان زميلاً للشيخ عبد الحكيم السيالكوتي ، وأخذ علوم الحديث على الشيخ يعقوب الكشميري والقاضي جلول البخشي ، وانهى من تحصيل علومه في السابعة عشرة من عمره ثم انكب على التدريس والتأليف .

المجدد والطريقة :

ارتبط تاريخ الاسلام وانتشاره في شبه القارة ارتباطاً وثيقاً بالتصوف ورجاله وطرقه المتعددة التي كانت تختلف في المسلك والأسلوب وتتفق في الغايات والأهداف متمعة فيما بينها بالوثام والسلام حتى لقد صار كل مسلم يرى لزاماً عليه أن ينخرط تحت لواء واحدة منها أو أكثر ، ويبيع هذا الشيخ أو ذاك ليصبح تابعاً أو مريداً يتعلم ويتلقى ثم يعمل فيرقى ضامناً لمقيدته من الزرع بين بينات الهند الوثنية ، وتبعاً لذلك أخذ المجدد بعة الطريقة الجشتية والقادرية عن والده لكنه لم يحصل على خلعة الخلافة القادرية الا من الشيخ كمال كيتلي الذي تنبأ بمستقبله وهو في بطن أمه .

وقت ما تزحت أسرته الى بلاد الهند واستوطنت سرهندي حيث ولد صاحب هذه الترجمة .

وتذكر المراجع - وهي اما أردية أو فارسية - أن الشيخ عبد الأحد الفاروقي رأى قبيل ولادة الشيخ أحمد السرهندي حلماً عجيباً قال : كان الظلام حالكا ووحوش مفترسة تفتك بالناس ، وفجأة انبثق من صدرى شعاع ظهر فيه شخص عظيم مرموق المكانة يجلس متكئاً على عرش وقد بدى أمامه بذبح كل الوحوش ذبح الغنم والماعز وشخص ما يتلو بصوت مرتفع : جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً . وقد عبر له هذه الرؤيا الشيخ كمال كيتلي قائلاً : سيولد في بيتك ولد يقضي على الفتن وعلام البدع .

تلقى المجدد تعليمه الأولي وبعض تعليمه الثانوي وحفظ القرآن على يد والده ، ويقال انه اهتم بالتصوف في هذه الفترة المبكرة فقرأ عوارف المعارف وفصوص الحكم وغيرها درساً درساً ، ثم ارتحل الى سيالكوت

الخواجة الباقي بالله ، وفي المرة الأخيرة استقبله الخواجة بالترحاب وبشره بمسئقبل عظيم ثم أجلسه مكانه وفوض اليه ادارة المجلس ورئاسته في حضرته ، وقال عند وداعه : الآن أحس أن الضعف يغلب على وأن أيامي قد أصبحت قليلة جدا ثم أوصى المجدد قائلا : هذان ولدائي : الخواجة عبيد الله والخواجة عبد الله قد أصبح أمرتليهما وتربيتهما روحيا أمانة في عنقكم • وتظهر عظمة الشيخ المجدد من الحركة التي قام بها ضد الملك أكبر •

عقيدة اكبر ومحنة المسلمين :

حكم «أكبر» بلاد شبه القارة قسراية حسين عاما ٩٩٣ - ١٠١٤ - ١٥٥٦ ١٩٠٥ واتصر في معاركه الكثيرة ضد الحركات الانفصالية ثم اتجه شمالا فدانث له كابل وقندهار ودخلت تحت ارادته المباشرة ، كما قام باصلاحات داخلية تستحق الاعجاب وتؤهل له للشاء عليه ، لكن ما عقيدته التي ابتدعها ؟ وما الأسباب التي دفعته الى اختراع دين جديد ؟ • ذلك ما سنعالجه في السطور الآتية :

بالرغم من أن هذا الامبراطور المغولي لم يتلق في صغره تعليمًا

توفى والده الشيخ عبد الواحد الفاروقي سنة ١٠٠٧ هـ / ١٥٩٩ م ، وفي هذا العام عزم المجدد على الحج فلما وصل دهلي عائدا ذكر له الشيخ حسن الكشميري حسن صحة الخواجة الباقي بالله وأنه يجب أن يقابله ، وكانت الطريقة النقشبندية قد وقفت من نفسه منذ وقت طويل فلم يملك الا أن حضر الى الخواجة الباقي بالله - وكان ينتظر لقاءه لما سمع عنه - فأظهر بشاشته بهذا اللقاء واحتفى بالمجدد الذي انخرط بسد يومين في سلك النقشبندية ، ثم أقام في جوار شيخه الجديد أكثر من شهرين استأذن بعدها في الرجوع الى مرهند ، ويقول صاحب سبحة المرجان : وللخواجة الباقي بالله في حق المجدد عنايات عظيمة وكلمات كريمة منها ما كتبه في أوائل ملازمة المجدد له الى بعض الأكابر بالفارسية ما ترجمته هذه : الشيخ أحمد رجل من سرهند - كثير العلم قوى العمل جالس الفقير عدة أيام وشاهد عجائب كثيرة في أوقاته ويرأى أنه سيصير شمسًا تشرق بها العوالم •

ثم جاء المجدد بعد ذلك الى دهلي - دهلي - مرتين ليحضر مجلس

الله أكبر خليفة الله ، وأشاع كثير من عقائد الهندوس وعاداتهم وهنا هل الهندوس ورأوها فرصة سانحة للدخول من الاسلام والمسلمين في الهند فأخذوا يحيطونه بالرعاية ويفسونه بالأرواح الى أن اطمأن اليهم وتزوج منهم كمازوج ابنه ودعا حاشيته وأفراد دولته الى الثقة بهم والتزاوج معهم حتى صار لهم نفوذ كبير في بلاطه ونوجيه سياسته فأخذوا ينفذون مخططاتهم الهدم ولندخ المجدد يتكلم واصفا ما اقترفوه ضد الاسلام وأهله - حيث يقول في خطاب الارشاد رقم ٩٢ : كفار الهند لم يتعاشوا هدم المساجد لاقامة معابدهم مكانها ، وفي الخطاب رقم ٤٧ : في عهد أكبر فرض الكفار أحكام كفرهم في بلاد الاسلام بالقوة والمسلمون قد عجزوا عن أداء أحكام دينهم علانية ، واذا جهر أحد المسلمين بمبادئه يقتلونه ... يالأسف وباللخراب ... ومطالب علم محمد صلى الله عليه وسلم ذليل ، أما طالب المنكر فعزير مكرم !! وكان المسنون في ذلك الوقت يتمون الاسلام بقلوبهم المجروحة التي كان علوهم

يمصمه بل تذكر المراجع أنه كان أميا الا أنه كان مولعا بالعلماء يحضر مجالسهم ويستمع الى نصائحهم ويتبرك بهم ، وظل - على ذلك قرابة عشرين عاما من حكمه ثم داخله القرور لما قام به من فسوح وانجارات داخلية فاستغل بعض ممن حوله روح القرور فيه وزينوا له أنه ظل الله في أرضه وأنرايه فوق رأى العلماء ... فصادف ذلك هوى في نفسه واستمر ذلك الوهم ينمو حتى تحرر من قيود الشريعة الاسلامية ونبذ علماءها الا من وافقه ، وفكر ثم فكر ... وأخيرا خرج على الناس بعبقة جديدة سماها « الدين الالهي » وكأنه أراد أن يجمع بها شبه المتعدد الديانات على عبقة واحدة فأعلن أن الاسلام قد مضى زمانه بمرور ألف عام على مجيئه وأن مبادئه أصبحت غير صالحة لهذا الزمان ، واستمر فأنكر الوحي والبحث والدار الآخرة وسائر السمعات كما أنكر المعجزات وقال بتناسخ الأرواح ومنع ذبح البقر - معبود الهندوس - وأحل كثيرا من المحرمات في الاسلام ، وقس ناز المجوس ، واستبدل كلمة « لا اله الا الله » بحمد رسول الله « بالكلمة » لا اله الا

بلاط أكبر كان يضم بعضا من علماء المسلمين ممن باعوا آخرتهم بديانهم من أمثال الشيخ مبارك ابن خضر الناكوري وابنه « أبو الفيض فيض » صاحب التغير العجيب للمسي : سواطع الالهام وأخيه « أبو الفضل » وغيرهم من أصحاب المآرب الشخصية والاتجاهات الهدامة ، كما ينبغي أن نذكر أيضا أن يد أكبر الآثمة قد امتدت الى علماء آخرين عارضوا عقيدته المفتراء ورفضوها فكان نصيبهم الطرد من البلاد أو القتل والابادة من أمثال الشيخ عبد الله السلطانبوري والشيخ عبد الفنى الكنكوهى اللذين امتنعا عن التوقيع على بيان كان قد أعداه الشيخ مباركوالذى يقول فيه: ان أكبر ظل الله في أرضه وأن له أن يشرع ... وكان قد وقع من ثمانية عشر عالما قبلهما بالرضا أو بالاكراه .

دور المجدد :

بعد هذا العرض الموجز السريع لعقيدة أكبر أكاد أسمع صوتك قارئى : فما دور الشيخ أحمد البر هندی ؟ وكيف استحق لقب مجدد الألف الثانية؟ والواقع أن المجدد لم

ينضحها بالملح ويذيقهم ألوانا من السخرية والعنت ، لقد اختفت شمس الهداية ١١١ ، ومثل ذلك خطاب رقم ٦٥ : كيف وصل الاسلام الى هذا الحد : الكفار يعترضون على الاسلام ويذمون المسلمين وبلا خوف يؤدون مراسم الكفر - في الشوارع والأسواق وعلى العكس من ذلك يمنع المسلمون من أداء شعائرهم الطاهرة ويعترض عليهم وعليها .

وأرسل أكبر الى البرتغاليين وكانوا يحنلون بعض ثغور الهند يطلب من يفقه في عقيدتهم فلبوا دعوته وبعثوا اليه بانجيل أمر بترجمته الى الفارسية ، وعهد الى الرهبان اليسوعيين بتعليم ولده مراد ثم أذن لهم بفتح مدارس في اكرا العاصمة وبعض عواصم الولايات الهندية .

ومما لا نزاع عليه أن أكبر قد أرضى كل الأديان ما عدا دين الاسلام الذى كان ينتمى وأسرته المغولية اليه والذى انسلخ عنه وفاصبه المداء وقال عنه : ان واضحه من فقراء العرب ... وهناك حقيقة لا يمكن ان نضف الطرف عنها هي أن

يكن بعيدا عن هذه الحركة وانما كرس جهده ووقته وسائر ما يملك لرفضها ووقاية المسلمين من غوائلها لكن ما وسائله الى ذلك ؟ هل هي المظاهرات واثارة القلاقل أو اعلان العصيان والتمرد ؟ أم الدعوة في سرية بعيدا عن أنظار أكبر ومعاويه ؟ بيد أن كل ذلك لم يكن يوائم طبيعة الشيخ من ناحية ولم يوافق مقتضى الحال من أخرى فالشيخ لا يملك من وسائل المظاهرات والثورة كما أنه رأى وسمع كيف أن أكبر فيه من القوة والبطش ما جعله يسكت ولايات بأكملها كانت قد خرجت عليه بسبب عقيدته الجديدة فلم يقدّر لثوراتها النجاح أو إثارة منه، وإذا اختار جانب الدعوة السرية فماذا يمكن أن يتاح له من النجاح انه ولا شك سيجد أنصارا لأن كل مسلم أحس بحرج موقعه وغربته في بلاده لكنه مهدد بالتحذيب والتجريح وانتقل والاحراق أن ارتفع صوته بالرفض أو علم منه ذلك ، لقد ترك المجدد هذه الفكرة لا جبا منه ولكن رافة بالمسلمين وصونا لسمائهم وأعراضهم ولو أن الأمر كان مرتبطا به وحده لما أحجم فلم يكن يخشى في الحق

أحدا : جاء مرة الى آكرا عاصمة أكبر ودعا أبأ الفضل وغيره من المقرين قائلا : لقد صار الملك أكبر خارجا على الله ورسوله ، اذهبوا اليه وبلغوه عنى أن مملكته وسلطانه وجنوده وكل شيء لديه ذاهب في يوم ما وأنه يجب أن يتوب الى الله ورسوله والا فلينتظر غضب الله .

غير أن الفتنة كانت قد عمت جذورها ولم يعد يجدى معها النصح والوعظ أو إثارة الحمية لذلك أخذ المجدد يفكر ويتفرس فيما وصل اليه الحال ثم حدد أساس الفتنة في ثلاثة أصناف من الناس ركز على اصلاحهم :

١ - رجال الحكومة والحاشية الذين يستفيدون من أخطاء الحكم واقترباب الدولة الى الهندوسية ببعدها عن الاسلام .

٢ - علماء السوء الذين يلحدون مع رجال الحكومة ويسرون في ركابها ويزنون للملك وأعدائه حرصا منهم على مصلحة دينية أو اتباعا لفرقة ضالة ويسخرون في سبيل ذلك علمهم وخبرتهم الدينية .

٣ - المتبعون والمنحرفون من رجال التصوف الذين يرون أن

شيء من ذلك ولا يهمل سوى نصر دين الله لذلك نصر الله حبيبهم وأصحابه وأيديهم ، وفي وقتنا الحاضر من يعمل لدينه ولو قليلا ينل من الله ثوابا عظيما ، وما ييسر لكم الآن من هذا العمل هو الجهاد باللسان وهو الجهاد الأكبر أغنى كلمة حق قولها عند السلطان أكبر تقصد بها اصلاحه ، ونحن في موقع لا يرفع صوتنا منه الى السلطان ، واذ قد حرمت من هذه النعمة فاني أحصلكم اياها . ومثل ذلك ما كتبه الى جهانكير ابن الملك أكبر عندما عينه حاكما على ولاية بيهار ومنه : اذا بدأت حكومتكم بنشر ورد اعتبار المسلمين فيها ونعمت والا فسوف تكون هناك مصاعب كثيرة . لقد كان المجدد يوجه نشاطه الى الفئات الثلاث بقدر متساو ولكنه لم ينس عامة الشعب الذين كان يجلس معهم دائما معلما ومرشدا ويحرص على عدم الاخلال بدروسه النظامية لطلابه ومريديه ، فهل نجح المجدد ؟ وهل استجاب له رجال النولة والبلاط الملكي ؟ . والواقع أن المجدد وقد وقف وحيدا ضد نظام حكم قسوى قد هيا أذهان العامة لفكرة الرفض،

الاسلام شريعة وطريقة أو ظاهر وباطن وأن الشريعة لا تحوى على الوقوف أمام الطريقة .

وقف المجدد جهده على اصلاح كل طبقة من تلك الطبقات الثلاث وكأنه رأى أن صلاح الدولة ورجوعها الى الاسلام مرهون بصلاح تلك الفئات ، واستمر لبعض السنين يستغل في ثبات ورسوخ كل فرصة ممكنة لكن الذي كان له أكبر الأثر في ذلك أنه كان يرسل خطابات لبعض الناس في مختلف المواقع فانتشرت بذلك دعوته في سائر أرجاء الهند ومنها عرف العوام وتأكد الخواص من زيف عقيدة أكبر ، ولهذا لانكون مبالغين اذا قلنا ان رجلا واحدا فقيرا أحدث تعلمه انقلابا في الحياة وأرغم قوة السيف على التسليم وهو جالس في زاويته .

ولتقدير قوة ونزاهة قلمه نلقى نظرة على أحد خطباته وهو الذي أرسله الى الوزير الأعظم (خان خاتان) أعظم خان حيث يقول : في أول الأمر بالاسلام كان المسلمون في حال من الضعف والفقر واتقلا لكن أحدا منهم لم يكن ينظر الى

مقام آخر نوراني في نهاية الحسن لم ير مثله قط محاذيا لمقام الصديق مرتفعا عنه قليلا كما تجعل الصفة مرتفعة عن وجه الأرض وعلمت أنه مقام المحبوبة وكان ملونا منقشا فوجدت نفسى ملونة منقشة بانعكاس ذلك المقام ثم وجدت نفسى في تلك الكيفية لطيفة فانتشرت أنا كالهواء أو قطعة من السحاب في الأفلاك وانبسطت على بعض الأطراف والخواجة بهاء الدين في مقام الصديق ووجدت نفسى في مقام محاذ له على كعبة ذكرتها .

ويفهم من قول المجدد السابق أنه يرى أن مقامه فوق مقام الصديق أبى بكر لذلك فاصبه العلماء العداء وعقدوا المزم على خصامه وذكروا ذلك للسلطان جهانكير فاستدعاه وعند ذلك هلك خصومه علما منهم بأن المجدد ان استطاع أن يبرر شطحته الصوفية فإنه لن يستطيع أن ينجو من المقاب بعدم السجود للامبراطور ولو أنه فطن إلى مؤامرتهم وسجد للملك فإنه يكون قد ناقض نفسه وسقط في نظر الخاصة والعامة ، وعلم هذه المؤامرة

وأكدتها كما قلنا عند الخاصة واقنع رجال البلاط والحكومة بخطأ عقيدة أكبر - وإن لم يتراجعوا عنها - فلم يستطع ذلك الامبراطور رغم حكمه الطويل - خمسين عاما تقريبا - وملكه العريض وسلطانه القاهر أن يرى عقيدته الزعومة مقبولة لدى فئات شعبه كما كان يقدر لها والما مات وهي تتأرجح تحت تأثير هزات المجدد حيناً وترنح أحيانا كثيرة بسبب ضربات قوية من توجيهاته وقلبه ، ولما تولى ابنه جهانكير حكم الهند ١٠١٤/١٦٠٥ سارع فأبطل ما ابتدعه أبوه ضد الاسلام فالتقى فكرة الدين الالهى بيد أنه ابقى على بعض آثار عهد أبيه ومن ذلك التقليد القاضى بتقبيل الأرض والسجود تحية للملك ، وعلى كل حال هدأت بذلك نفوس المسلمين ورأى المجدد أن جهاده قد أثمر فأخذ إلى التصوف والروحانية واستغرق فيها حتى لقد كتب يوما إلى أحد أصدقائه يصفه مكاشفاته الروحية التى تخطى بها مقامات الأولياء وغيرهم ليصل إلى مقام الصديق أبى بكر ثم يبره إلى مقام أعلى يقول: وظهر

الأمير خرم - شاهجان فيما بعد - ابن الملك جهانكير وكان مخلصا للشيخ المجدد فأرسل اليه قبل أن يحضر عند السلطان رسولين هما : أفضل خان والخواجة عبد الرحمن المفتي ومعهما بعض كتب الفقه وحملها قوله الى المجدد : جاوز العلماء سجدة التحية للسلطين فانما تسجدوا للسلطان عند المقابلة فانما ضامن ألا يصل اليكم ضرر فلم يقبل الشيخ قائلا : هذه رخصة والمزية أن لا يكون السجود لغير الله .

لقد برع الأقران في الهند ساجع وجدد فن المشق يا للمجدد

فلا عجب أن صاده متقنص ألم تر في الأسلاف قيد المجدد

لبث المجدد في السجن ثلاث سنين ثم أخرجه السلطان على أن يقيم بمسكوه ويرحل معه أينما سار وأخيرا رخصه فعاد المجدد الى سرهند وأقام بها الى أن توفي في أول صفر ١٠٣٤/١٣ من نوفمبر ١٦٢٤ وله من العمر ٦٣ عاما .

ولما تولى شاهجهان عهد أبيه ١٠٣٧/١٦٢٨ قضى على سائر البدع وأجرى أحكام الاسلام وطهره مما ألصق به في عهد أكبر وجهانكير وألغى سجدة التحية للملك فعاد للاسلام مكاته واحترامه في قفوس

دخل الشيخ الرهندي على الامبراطور جهانكير مرفوع الرأس ترسم على وجهه كبرياء العلماء فحياه بتحية الاسلام وجلس فبادره السلطان : سمعت أنكم كتبتم أن مرتبتكم فوق مرتبة الصديق أبي بكر . فأجاب المجدد : انكم تطلبون الأدنى من خدامكم فتعطفون عليه وتسرون اليه حديثا فلا يصل اليكم ذلك الأدنى الا بعد طي مقامات الأمراء ثم يرجع الى محله ليقف فيه ولا يلزم من هذا أن تكون مرتبة ذلك الأدنى فوق مرتبة الأمراء فسكت السلطان بهذا الجواب وأعرض عن العقاب وعند ذلك خاطب

العامة والخاصة والبلاط ورجال الحكومة ، وكان ذلك بفضل جهود الشيخ أحمد السرهندي الذي عرف له مسلمو الهند هذه الأيادي فيما بعد فرفعوه مكانا عليا ولقبوه بمجدد الآلف الثانية لأنه كما يقولون نفخ فيهم حياة جديدة بعد أن أعلن السلطان أكبر أن الاسلام قد أصبح لا يساير العصر بمعنى ألف عام على مجيئه ، ثم أخذ أهل الهند يبحثون عن آثار الشيخ ومؤلفاته ويصوغون حياتهم وثقافتهم على هدى منها فجمعت خطابات في مجلدات ثلاث صارت مع أعماله الأخرى مصادر بحث ومنازة اشباع يتجه اليها الباحثون في مجال التصوف والأخلاق .

الأخيرة قد حظيت بالنقل الى العربية ترجمتها عالم جليل يعادل الشيخ المجدد شهرة وعظمة هو الشاه ولي الله الدهلوي ١١٧٦/١٧٦٢ بناء على طلب من بعض علماء العرب ، ولم يحصر المترجم قصه داخل دائرة النص الأصلي للرسالة وإنما أضاف اليها وحذف مختلفا مع المؤلف في مواضع كثيرة ثم جاء الشاه عبدالعزير الدهلوي ١٢٣٩/١٨٢٣ ابن المترجم فأعاد ترجمتها وعلق عليها مختلفا مع أبيه في مواضع وافق فيها المؤلف الأصلي الشيخ أحمد السرهندي .

تلك لمحات من تاريخ المجدد وكفاحه أردنا بها تعريف القاري .
العربي وتوجيه نظر الباحثين من العرب نحو ذلك العالم العامل

والموفي الحق الذي عرف عظمة الحق فاحتقر ما سواه من الباطن ، وذاق حلاوة القرب فهان في نظره عز الملوك وسلطانهم ووقف مناضلا عن الحق في سبيل الحق . رحمه الله رحمة واسعة جزاء ما قدم لدينه والملايين من شعبة وأمتة .

د : عبد القصود محمد شلقامي

أما مؤلفاته فقد عرف منها : الرسالة التهليلية ، رسالة في اثبات النبوة ، المبدأ والمعاد ، المكاشفات الغيبية ، آداب المريدين ، المعارف اللدنية ، تعليقات العوارف ، شرح رباعيات الخواجة الباقي بالله ، المقدمة السنية في انتصار الفرقة السنية وهذه المصنفات بالفارسية بيد أن الرسالة

مع الجنرال «برى» فى مصر !

للدكتور عبد الودود شلبى

ليس مهما أن تعرفنى ... ولكن
الأهم من ذلك كله أن تسمع منى
هذه الكلمات ، وأن تقبل برحابة
صدر ما أقوله فى هذا الموقف .

كان الحديث بالانجليزية ، وقد
نظر الرجل الى نظرات جامدة لم أفهم
منها أى شئ . . .

قلت له : انتى سعيد جدا برؤيتك
هنا ... لقد قرأت فى الصحف ،
وسمعت من الاذاعات . أن الحركة
التي قمت بها كانت من تدبير
الشيوعية الدولية . ولكن وجودك
هنا يسيادة الرئيس ينهى كل ما كتب
وكل ما أذيع . . .

ثم أضفت قائلاً : ان تاريخ
الصومال المسلم ، وموقعه
الاستراتيجى ، وأطماع الدول
الاستعمارية فى أرضه ، والحركة
الكبرى التي قام بها الامام المجاهد
الشيخ « محمد بن حسن » أو

كان ذلك منذ ثلاث سنوات . .
وبالضبط فى موسم الحج عام
١٣٩٣ هـ . . كنت نزيلاً فى بيت من
بيوت الضيافة المخصصة لزوار
المملكة العربية السعودية بدعوة من
جلالة الملك المرحوم فيصل . .

تهيات للخروج فى صبيحة يوم
من أيام التشرى لرمى الجمار .
واذا بالضابط السعودى المكلف
لحراسة البيت الذى كنا نزل فيه
يوجه الى سؤال :

— أعترف من هذا الواقع على
باب البيت ؟

— قلت : لا . . لا أعرف .

— قال : هذا هو الجنرال «برى»
رئيس جمهورية الصومال .
وباندفاع شديد توجهت الى
الرجل . . عرفته بنفسى ثم قلت :

المهدى الصومالى • كل ذلك يجعل
من بلادكم عرضة لكل التيارات
والمؤمرات الدولية • وليس أدل
على ذلك من تقسيم بلادكم الى خمسة
أقسام استغل منها قسبان وبقيت
أقسام تحت حكم جيرانكم الأعداء

واننى أقول مؤكدا ••• اذا بقى
الصومال الذى يدين شعبه كله
بالاسلام ••• اذا بقى محافظا على
دينه وعقيدته وحرية • فلسوف
يحقق مجدا للاسلام فى هذه المنطقة
الحيوية من العالم ••

ثم قلت :
اننى أعلن اليك مشاعرى كمسلم،
وهى مشاعر تتجاوز كل الاعتبارات
التي تفصل بين الناس لصوامل
أرضية ، أو قومية ، أو سياسية •
وهذه المشاعر هى مشاعر كل مسلم

ثم أقبلت السيارات ••• واختفى
كل منا على مقعده • ونسيت هذا
اللقاء وصاحبه • حتى كان هذا
اليوم الأسود فى تاريخ الصومال •
اليوم الذى حرق فيه الطباء، وحرف
فيه القرآن ، وضرب ماركس بمنجله
الدموى ومطرقة الحديدية فى رأس
الصومال المسلم •• !!

وفى التقرير التالى عرض وتحليل
لما تجرى عليه الأمور فى بلاد
الصومال ••

ع • ش

تقرير عن الوضع الخطير في الصومال

يقول هذا التقرير الذي حصلت عليه مجلة المجتمع الكويتية :

ان الوضع هناك في غاية من الخطورة حيث تحاول الشيوعية العالمية أن تتخذ من الصومال نقطة الانطلاق الى بقية الدول الافريقية والى منطقة الشرق الأوسط وإذا سارت الأمور على وضعها الحالي ولم يتنبه المسلمون قبل فوات الأوان فلا شك أن النتيجة ستكون مفعمة ويكون مصير الصومال كمصير الأجزاء العزيزة الأخرى التي ضاعت على المسلمين نتيجة إهمالهم وتكاسلهم عن الجهاد في سبيل الله . ومن المعلوم أن هناك خطة دقيقة وضعها الاتحاد السوفيتي لمحو كل أثر إسلامي في الصومال وأما النظام الحالي في الصومال فأنما هو أداة تنفيذ لما يتلقاه من ساسة كرمليين .

التعليم أو الإبقاء عليها اسما بحيث لا يكون لها أثر في نفوس الطلبة حتى تأتي الفرصة السانحة لانفائها كلياً .
وتقرير الفلسفة الماركسية في جميع مراحل التعليم .

٢- فتح مراكز للتوجيه الماركسي في جميع المدن والقرى الصومالية وتسمى هذه المراكز بمراكز الارشاد ويوجد في العاصمة مقديشو وحدها ١٤ مركزاً رئيسية ويتبع كلا منها ٥ فروع وبذلك يصبح عدد المراكز للتوجيه الشيوعي في مقديشو سبعين مركزاً كما أنشئت في جميع الهيئات الحكومية مراكز خاصة للعمال لنفس الغرض وازدادة الى ذلك فقد فتح أخيراً المعهد الاشتراكي للدراسات الماركسية ويلزم كل فرد من أفراد الشعب بالذهاب الى هذه المراكز الماركسية والاستماع الى ما يلقى

وتتلخص تلك الخطة فيما يلي :

١- إلغاء المواد الدينية من برامج

فيها وينشر من أفكار هدامة والتظاهر
بالاقتناع بها حتى يضمن الحصول
على قوته وقوت عياله حيث وضعت
المواد الغذائية في أيدي المسؤولين في
مراكز التوجيه الذين دربوا بصفة
خاصة في الاتحاد السوفيتي مدة من
الزمن تتراوح ما بين سنة الى ثلاث
سنوات وتوزع المواد الغذائية
بواسطة البطاقات من تلك المواد وأقل
عقوبة بالنسبة للذين لا يحضرون
مراكز التوجيه الشيوعي هي حرمانهم
من قوت يومهم ومن هنا أصبحت
الشرذمة الماركسية المارقة تتحكم
في رقاب الشعب الصومالي المسلم
والى جانب ذلك تعمل السلطات
المركسية بنشاط كبير لتعطيل
القيم الأخلاقية والاستهتار بالمثل
المليا للقضاء على روح المقاومة في

وكان في المراكز عدد كبير من
الطلبة بنين وبنات وكان الوقت وقت
الغذاء فوجد الرئيس عندما وصل الى
المركز أن البنين يتغذون في جانب
والبنات يتغذين في جانب آخر بدون
اختلاط فلم يعجبه هذا المظهر الذي
يدل على أن هناك شيئا من الحياء
والروح الاسلامية لا زالت باقية
في نفوس تلك المجموعة فقال موجها
الكلام الى الطلبة : ان مظهركم هذا
مظهر رأسالي رجعي وقد بذلنا
جهودا لازالة مثل هذه المظاهر البالية
وانكم بملككم هذا تهدمون في ساعة
ما كنا نبنيه في سنوات ثم أمر أن
يجلس كل فتى الى جانب فتاة ولما
تم التوزيع على ذلك النحو الغريب
قال أي الرئيس للطلبة : الآن أصبح
مظهركم مظهرا اشتراكيا •

المجتمع ليتسنى لها نشر المبادئ
الهدامة بسهولة ومثال ذلك أن
الرئيس الصومالي زار مركزا من
مراكز التوجيه في مدينة حركة التي
تبعد عن العاصمة نحو ٩٠ كيلومتر •

٣ - ضرب العناصر الاسلامية
وابعادها من الجيش ومن الجهاز
الحكومي واستبدالها بعناصر
ماركسية وبعد ذلك يتم اعتقال
العناصر التي أبعدت عن المراكز

القيادية أو إرسالها الى روسيا لتغيير عقيدتها أو وضعها تحت المراقبة الشديدة ويحدث كل ذلك ضد الفئة المؤمنة لأئمة الأسباب • فقد حدث أن قام ضابط صومالي برتبة مقدم اسمه آدم ورس - ببناء مسجد صغير في مقر كتيبة الدبابات التي كان يقودها وكان مقر الكتيبة قرب العاصمة مقديشو وقبل اتمام بناء المسجد قدم الخبراء الشيوعيون الروس تقريرا عن الضباط واتهموه بمحاولة عرقلة خططهم الرامية الى خلق جيش شيوعي في الصومال وفجأة أبدع الضابط الى روسيا وفرض عليه دراسة الفلسفة الماركسية مدة أربع سنوات •

والجواب ان ذلك كان ضمن خطه مدروسة لضمان عدم اجهاض النظام الماركسي في مراحله الأولى قبل أن يقوم على قدميه فقد كانت الحكومة الصومالية بمد أن أعلنت على الملا اعتناقها للاشتراكية العلمية الماركسية كانت تتوقع هجمات وانتقادات من داخل الصومال ومن الدول العربية الاسلامية والعالم الاسلامي أجمع ولكي تفضل الرأي العام في داخل الصومال ولكي تسلم من انتقادات الدول العربية التي تمنح بعض اهتمامها للنواحي الاسلامية ولأجل ذلك فقط دخلت الصومال جامعة الدول العربية لتتخذها حصنا تحتمي به وليس دخول الجامعة العربية بالنسبة للنظام الماركسي في الصومال

٤ - تحويل المساجد الى مراكز للفكر الماركسي وتفسير الاسلام تفسيراً ماركسياً وقد أصبحت المساجد في الصومال معاقل لبث الفكر الشيوعي المخرب •

٥ - جعل اللغة الصومالية المكتوبة بالأحرف اللاتينية اللغة الرسمية للبلاد واعتبار اللغة العربية لغة

هدفا ثابتا وانما هو خطة مرحلية استيعاب ذلك الا في مؤلفات وما وكل شيء بالنسبة للنظام الحالي في اشرفا اليه في هذه الأسطر انما يعتبر الصومال انما يستخدم لضمان نجاح الفللفة الشيوعية •

فقد قال الرئيس الصومالي في خطبة له انما تستخدم الدين مرحليا • اذا فكما يستخدم الدين مرحليا لضمان نجاح النظام الماركسي تستخدم الجامعة العربية كذلك لنفس الغرض •

استسلم الشعب الصومالي المسلم للواقع المرير الذي يواجهه ؟ وهل ضعفت عزيمته أمام الغزو الماسكر الالهادي الذي يسعى الى القضاء على عقيدته وعلى استقلاله وحرته ؟

الجواب • لا • لا • لا • وسيعلم هذا وان ما يجري في الصومال ضد الاسلام كثير وكثير ولا يمكن

موقف

شيع الحسن جنازة فجلس على شفير القبر ، فقال : ان امرا هذا آخره لتحقيق ان يزهد في أوله ، وان امرا هذا أوله لتحقيق ان يخاف آخره . اخواني كيف الامن وهذا الفاروق يقول : لو أن لي طلاع الأرض ذهباً وفضة لا فتديت بها • كيف الامن ؟ من هو ما امامي قبل ان اعلم ما الخبر ؟ لما طمس عمر قال لابنه ضع خدي على التراب فوضعه فكا حتى لصق الطين بعينيه وجعل يقول «ويلي وويل امي ان لم يرحمني ربي »

ابن الجوزي في المهذب

وثيقة تاريخية :

من الملا محمد عبد الله الى شعب الصومال (١)

« نحن قوم قاموا بالعزم والايان ،
وعقدوا نيتهم على ان يدافعوا عن
دينهم ووطنهم وشرفهم بأخر قطرة
من دمائهم .. يجاهدون في سبيل
الله تعالى لاعلاء كلمة الاسلام . الى
أن يحققوا غرضهم أو يستأصلوا من
فوق الأرض .

وقطعت عنهم جميع المواصلات
والامدادات ... وملئت صدورهم
من الفضب والغيب لأجل تخاذل
المسلمين وتخاذلهم مع كثرهم .

ونحن قوم لا يخضعون لأعداء
دينهم ووطنهم ، ولو كثرت جنودهم
وتتابعت هجماتهم ، وتنوعت آلات
المهلكات ، واشتدت وطأتهم ، لأننا
نريد ونحب الجنة .

نحن قوم نكافح لنظهر جميع
أنحاء الصومال من الأعداء الكافرين
المستعمرين . لأننا نعلم أنه لا يمكن
لنا أن نعبد الله في أرضنا آمنين ولا
أن نقيم أحكام كتابه - ولا أن
نستشق نسيم الحرية فيها الا بعد
تحقيق الغرض المذكور ...

ونحن قوم لا نسمح للكفار أن
يحتلوا بلادنا .. أو يحكموها ،
ولا نذل قوانين الشريعة وأحكامها ،
ولا نجعلها خاضعة لقوانين الكفرة ،
وأحكام الطاغوت .

ونحن قوم أحاط بهم الكفار
والمنافقون من جميع الجهات ...
الذين يسمحون لهم بدخول بلادنا
بل نعلن حربنا على الزعماء ، وعلى

(١) الملا محمد عبد الله أو « المهدي الصومالي » بطل من أبطال الاسلام
الذين جاهدوا في سبيل اعلاء كلمة الله حتى قتل شهيداً في معركة بينه وبين
الإنجليز في أواخر القرن التاسع عشر .

واستعمارها ... ونوجه لومنا
للعلماء والقضاة الذين يملكون
شرعتنا الإسلامية ويجعلونها تحت
أقدام الكفرة الفجرة •
وغيرهم من الأنبياء بهذه الكلمة •
ثانيا لأنها تستبعد محاربة رجل واحد
ومناوأته للدول العظمى •

ولأجل ذلك ... اتجهنا إلى
دفاع المدو وأذنا به ، وقررنا أن
نواصل الكفاح المرير الأليم ...
وبذلنا لهم الضربة بضربتين • •
والطمعة بلطمات وقاتلناهم بعزم
وشجاعة وحكمة •
وقد قالوا : ان الحكومة
الانجليزية تسلمح بألة تحترق
الأرض وتحرق جميع بلاد الصومال
... فلما علمت ذلك سكنت فزع
الامة وقلت لهم : ان تلك الآلة على
فرض وجودها ، فهي لن تحرقنا

وبعد ما ذاقوا العذاب والقسوة
منا ... صعدوني مع سيدهم الكافر
الانجليزى الشيخ المجنون ، ولا
استبعد ذلك من الحكومة الانجليزية
لسببين :
وحدا • • بل ستحرق منا جميع
الكفار الذين في أرضنا ومن
يساعدونهم ... وهذا ربح لنا
وخسارة لهم • لأننا نموت شهداء •
والشهادة هدفنا الرئيسى ، والكفار

أولا : لأنها تقلد في ذلك الأمم
السابقة التى كانت تهم المصلحين
سيفارقون الدنيا وهى غرضهم الأول
وسيلخلون النار المؤبدة عليهم •

حتى نصمت ومتى نتكلم

قال رجل لعمر بن عبد العزيز : متى أتكلم ؟ قال اذا
اشتبهت أن تصمت ، قال : فمتى أصمت ؟ قال : اذا
اشتبهت أن تتكلم •

الإسلام في مرآة الغرب :

مناقذ الفكر الإسلامي إلى الغرب

للشيخ محمد عبد الجليل شلبي

- ٢ -

كانت الأندلس - أوسع هذه المنافذ وأغزرها رافدا للثقافة الإسلامية ، وقد فتحها العرب من وقت مبكر وأقاموا بها ثمانية قرون كوامل (٩٨ - ٨٩٧ هـ) وفي هذه الفترة الطويلة تطورت الثقافة والحضارة الإسلامية ، وجرى على العرب هناك ما جرى عليهم في الشرق من تنافس وانقسام ، كما تلونت ثقافتهم وامتدت ودخلتها عناصر فكر أجنبية ومهما يكن من محاسنها للفكر الشرقي كان لها طابع خاص بها ، وكانت عوامل بيئتها تمددها بعوامل حضارية وأدبية لا تنوفر في البيئات الشرقية وكان التأثير والتأثر أمرا متبادلا بين العرب والمسلمين وبين الأوربيين الأندلسيين وغير الأندلسيين . وظل أثر المسلمين

مستمر حتى بعد اخراجهم ، إذ بقي هناك مسلمون حتى بعد سنة ١٦٠٠ م أي ما يزيد على قرن من الزمن ، وقد أرغم هؤلاء على التنصر وأطلق عليهم اسم الموريسكين ، وكان منهم من تنصر بالفعل ومنهم من تنصر ظاهرا وبقي على إسلامه ، غير أن شعائر الإسلام كانت مقيدة ، والمقوبات عليهما صارمة عنيفة ، ثم طرد هؤلاء أيضا . وقد اندمج العرب بالأندلسيين من أول ما نزلوا هذه البلاد ، بل نجد لينة الاختلاط مبيتة من قبل الفتح ، فقد منى طارق بن زياد في خطبته الشهيرة جنوده ببنات الرومان الرافلات في الحرير والمقيان ، وما كاد هذا الفتح يأخذ طرقة في أنحاء هذه الجزيرة حتى

ابن زياد فى أول معركة ، وكانت قد صالحت العرب وأقامت على دينها حتى فتن بها هذا القائد الجديد فتزوجها وخضع لها خضوعاً اهتم بسببه أنه تنصر وترك الاسلام ، ولم يستطع الجهر بتنصره ، ويقال انها نسجت له ما كان عندها من الطي والجواهر تاجاً كان يلبسه وهو فى داخل بيته ولكن تصادف أن رآه بعض جنده وهو يلبسه فحدث به فشنب عليه جنده ، فقتلوه ، ثم حيكت حوله الأساطير البعيدة فقيل أنه تنصر وقيل أقام معها فى كنيسة فى أشبيلية ، وقيل انها طلبت منه أن يسجد له الناس كما كانوا يسجدون « للذريق » فجعل للحجرة التى يجلس فيها باباً منخفضاً يضطر من دخله أن ينحني ، واعتبر هذا الانحناء ركوعاً ترضى به زوجته الحسناء .

ومهما يكن من مبالغات هذه الأحاديث فانا نجد آثار هذا الخضوع للمرأة الأندلسية بادياً لدى غير عبد العزيز ، فقد بنى عبدالرحمن الناصر مدينة الزهراء وسماها باسم حظية له ، ويقال أنه استخدم فيها

أقبل العرب على الأوربيات اقبالا منقطع النظير ، ومع أن العرب كانوا يتمالون على سكان البلاد المفتوحة ، ويعتبرون أنفسهم طبقة أرفع منهم ، كان للنساء الأندلسيات سلطان فعال على قلوب العرب ، ونتيجة لهذا التعالى كان تسرى الأندلسيات واتخاذهن اماء أكثر من الزواج منهن ، وكانت المرأة الأندلسية من عوامل الفساد والقناء التى صحبت حياة العرب هناك منذ بدايتها ، فالأندلسيون كاثوليك متمصبون ، وهناك أندلسيات تظاهرن بالاسلام وانغمسن فى حياة المسلمين شعباً وحكاماً وكن يعملن فى الخفاء جواسيس على المسلمين .

أما سلطان هؤلاء على قلوب الحكام المسلمين فقد نسجت حوله أساطير منها ما يمكن أن يصدق ومنها ما لا يستسيغه العقل ، ولكنها كلها ذات دلالة على خضوع العرب لهؤلاء القاتنات . وأشهر من حيكت حوله هذه المبالغات عبد العزيز بن موسى بن نصير ، فقد خلف والده على القيسادة ، وتزوج من امرأة « لذريق » - القائد الذى قتله طارق

أن مسجد قرطبة الكبير كانت بمض عمده تحمل صورا ، منها غراب نوح ، ومنها عصا موسى ، ومنها الكهف الذي ذكر في القرآن وصور أهله وكلبهم ، وهذا كله تأثر بالمسيحية ولا رب .

وكان الأندلسيون عارى الرؤوس لا يلبسون العمام الا قليلا منهم ، بينما كانت العمام حتمية لدى الشرقيين ، وكشف الرأس مما يعاقب به الحكام ، ويبدو أيضا أن هذه مما تأثروا به من حياة الأوروبيين ، ولعل كثرة الأجناس في أسبانيا مما هون على سكانها تغيير عاداتهم وهيا لهم أن يتقبلوا من مظاهر الحياة الاجتماعية كل ما راقهم ، وهذا على نحو ما نجد لدى الأمريكيين ، فهم شعب ناشئ وأجناس طارئة لا تتقيد بعادات خاصة .

ومع أن اللغة العربية انتشرت في الأندلس بسرعة ، لم تستطع أن تمحو لغة البلاد الأصلية وهي اللاتينية ، ولكنها تراجعت وانكمشت في الأديرة والكنائس ، وبقيت للأسواق لغة دارجة سميت « لطينية الأندلس » ، وكان العرب يستعملونها أيضا في

عشرة آلاف عامل عملوا طوال خمسة وعشرين عاما ، ويقال ان المعتد بن عباد تسمى بهذا الاسم من أجل زوجه « اعتماد » ومن أجلها بناتها أنشأ في بيته بحيرة فرش جوانبها بالكافور وعجنه بماء الورد ، ومشين في عجيته حافيات ، كل ذلك لأنها رأت بعض الخادمت يمشين في وحل الشارع فأعجبها بياض سيقانهن وأرادت محاكاتهن ، ولم يرض الملك لها ولبناته ذلك فعزل ما ذكرنا .

أما المرأة الأندلسية فعملت من قبلها على رفع مكائتها في عيون الرجال ، تعلت الشعر والغناء والموسيقى والرقص ، وبالغت في التجميل وتزين نفسها ، وغصت بهؤلاء القواتن قصور الخلفاء وبيوت الأثرياء ، وكان وجودهن عاملا على زرع الضغائن والأحقاد في البيوت وبين الناشئة ، ومن عوامل الضعف في الدولة بوجه عام .

ونلمح من هذا التأديب أثر البيئة الأوروبية ، كما أن الأندلسيين زبنوا بمض مساجدهم بالصور ، وهذا ما لم يوجد في مساجد الشرق ويرى

كان من أسباب شيوع العامية ورواجها ، ولشيوع العامية يعزى صعوبة الاعراب على الأندلسيين فى كلامهم حتى أن أبا على الشلوينى - وهو من كبار النحاة كان لحاجة لا يستطيع النطق بعربية فصيحة ، وكانت صعبة على لسانه لا يكاد يبينها .

ومعنى بهذا كله أنه كان هناك تبادل مشترك فى التأثير والتأثر وأن الأسبانيين لم يكونوا كالمصريين مثلا مسلمين أو مستسلمين ولكنهم خالطوا المسلمين على دخن ، وانضوا تحت لوائهم وهم يضرون لهم الكيد والضيعة ، حقا ان الأكثرية منهم اعتنقوا الاسلام عن ايمان وعقيدة ، وآثروا العربية وحفظوا القرآن سواء فى ذلك نساؤهم ورجالهم حتى انه كان فى قرطبة وحدها مائة وخمسون امرأة تعلم القرآن الكريم، لكن الجسم يعتل بدخول بعض الجرائم فيه ، وهذه الجرائم تكمن فى الجسم وتخفى طالما كان هذا الجسم قويا ، فاذا ضعف وهزل لسبب ما ، استشرت الجرائم وفشت

حياتهم العامة وتعلمها حكاهم وغير حكاهم ، ويبدو أن شيوع هذه اللغة مما سهل شيوع الموشحات والزجل وهما لظهورهما هناك والمعروف الآن أن الزجل العامى نشأ قبل الموشحات ، فكان ظهوره استجابة لذوق العامة الذين لا يفهمون الفصحى ، ثم ارتفع الشعراء الى شئ وسط يشبه الزجل فى لجهته وموسيقاه ولكن ألفاظه فصيحة مربة ، وهذا النوع من الشعر ترك فى الأدب الأوروبى آثارا واسعة . وقد برز فيه الشاعر الفكه « ابن قرمان » ، وديوانه الباقي الى الآن يدل على مدى شيوع الألفاظ الأندلسية فى لغة العرب ، ونحن لا نستطيع الآن أن نفهم معانى شعره لكثرة ما فيها من الألفاظ الغامضة اللخيلة، وما يعويه من فحش وعبث يصور لنا جانبا من حياة الأندلسيين وما كان فيها من ضعف وانحلال .

واذا كانت اللغة الفصحى قد عجزت عن استئصال اللغة المحطية ، فما لا ريب فيه أن الجيل المولد الناضى من الاماء الأوروبيات والعرب

وكان طرد المسلمين من أسبانيا أول نصر حاسم للأوروبيين عليهم ، وقبل ذلك أراد شارلمان أن يزيحهم فلم يستطع ، ويقال ان الحليفة هرون الرشيد هو الذي حرضه على هذا الغزو ، أما معركة شارل مارنيل ، فكانت ردا للعرب لا هجوما عليهم ، ولكن « صقلية » التي فتحت بعد الأندلس كانت قد سقطت أيضا قبها .

من هذا نرى أن الصلة بين الأوروبيين والمسلمين — كانت صلة عداة مستحكم ، وقد ظهرت آثار هذا العداة في معاملة الأسبانيين من بقى من العرب ببلادهم ، ولم يكن ذلك عداة للعرب ولكنه كان عداة للإسلام لأنهم أرغموهم على التنصر ، وظلت مساجد المسلمين طوال هذا التاريخ مغلقة ممطلة ، ولم يسمح لشخص ما أن يعتنق غير المسيحية الكاثوليكية حتى بدت نزع تسميح ضيقة منذ عام واحد تقريبا .

وبقى أن نعرف مدى استفادة أوروبا كلها وليس أسبانيا فقط من وجود المسلمين هناك .

د : عبد الباقيل شلبى

حتى تمتك به وتورده حنقه ، وكذلك كان شأن هؤلاء ، وكان فيما وراء جبال قشتالة رقعة ضيقة لم يفتحها العرب ، وكان سكانها من بدو الأسبان ذوى الخشونة والبأس ، هؤلاء ظلوا يترصدون بالمسلمين دوائر السوء ويعملون على كيدهم واستطلاع أسرارهم ، فلما أحسوا أن الضعف بدأ يندب فى كيانهم أخذوا هم يستقطعون من البلاد الإسلامية ما يتاح لهم استقطاعه ، فطلت معازل المسلمين تنهار واحدة تلو الأخرى حتى كانت أشبيلية آخر معازل المسلمين سقطوا .

وقد استعان مسلموا أسبانيا بأخوتهم من مسلمى إفريقيا ولم يخل عليهم هؤلاء بما يستطيعون لكن الخطر كان قد تفاقم وكان العرب يحملون معهم داعمهم المستمر المستحكم ، وهو شدة التنافس والرغبة فى الرئاسة والتمالى ، فكان ذلك يفت فى عضدهم . ويوهن من قوتهم ، بينما كان عدوهم يعمل بجهد وقوة ، حتى استطاع آخر الأمر أن يستأصلهم ويزيلهم من بلاده .

أين الله ؟

انه شاب عربى اعتنق الشيوعية وأخلص لها ، فكوفىء على ذلك باختياره فى بعثة دراسية على نفقة الاتحاد السوفيتى الى دولة من دوله ، وبقي فيها خمس سنين ، وأتم دراسته وحصل على « الدكتوراه » فى فنه ، ولكنه خرج منها هاربا بعد أن كفر بالشيوعية أشد الكفران ، حتى أنه فى أول ورقة رسمية قدمت له على حدود الدولة التى هرب اليها ، كتب تاريخ يوم هروبه مكان تاريخ الميلاد .

حدثنى هذا الشاب فى أمور كثيرة .

حدثنى عن قصة اتصاله بالشيوعية ، وكيف تطورت صلته بها ، أو صلتها به ، حتى كفر بالله وبالأديان ، وكيف أنه تعلم فى

وحدثنى عن قصة حياته فى الدولة التى درس فيها . . . عن أمله الذى ذهب به والفجيرة التى حطمت اعصابه وقال فى ذلك ان الشيوعيين فى طور الدعوة يصلون حسب مفاهيمهم الى ذروة من العنف فيما يسمونه النزعة الانسانية والكفاح المشترك

وانصاف الكاذبين حتى اذا استولوا على الحكم وفشلوا في تحقيق أحلام الدعوة لم يتهموا انفسهم ولا فكرتهم ولكن يتهمون الشعب بعدم الوعي وبالرجية المتأصلة ، فيكون من هذه الفلسفة حكم الارهاب الذي يشيع الجاسوسية حتى تتجسس المرأة على زوجها والابن على آية ، وحتى تكفى أقل همسة لتزج بك في السجن دون محاكمة ، او لترسلك الى المنفى أو ما يسمونه (معسكرات التصحيح) حيث ينكل بك أشد التكيل دون رقيب . ويمكن لذلك كله النظام الاقتصادي المحكم الذي يجعل أعناق الأفراد جميعا في يد الفئة الحاكمة فكلهم أجراء يمكن تجريمهم في أية لحظة بينما تقعم الماشيا(عصابة

العمال المسلحين) وضباط الجيش (لا الجنود) بامتيازات خاصة جزاء مايلقون من عنت في ترويض الشعب الرجى الجاهل .

وسرد على في كل ذلك قصصا رأها بنفسه ، وقال : لو كنت مسؤولا لما حاربت الشيوعية بالحديد والنار فان ذلك يقويها ولا كتفيت بارسال المتحمسين لها الى هناك ليعيشوا كما عشت .

ثم كان آخر ما قاله لقد جئت اليك اليوم يا أخى لشيء هو أهم عندي من ذلك كله جئتك بنفسى التى كهرت بالله هذه السنين الطوال وأصبحت صدئة حائرة لا تجد النور . . فخذ بيدي يا أخى الى الله .

ش . ع

دعاء

يا رب تظاهرت على منك النعم ، وتداركت منى الذنوب ،
فلك الحمد على النعم التى تظاهرت واستغفرك للذنوب التى
تداركت .

يا رب أمسيت عن عدايى غنيا وأصبحت الى رحمتك
فقيرا .

اللهم انى أسالك نجاح الامل عند انقطاع الاجل .
اللهم اجعل خير عملى ما ولى اجلي .
اللهم اجعلنى من الذين اذا أعطيتهم شكروا ، واذا
انتلتهم صبروا ، واذا ذكرتهم ذكروا .

البخارى الفترى عليه للإمام محمد بن أبي بكر

— ١٧ —

لست علم الله — ممن يسارعون
الى الحكم على أى امرىء بالمروق
والزندقة والخروج من الملة لمجرد
رأى اجتهده فاشتط ، أو أصيب
بلوثة من الشطحات الباطنية التى
لا يسوغ فى صريح المنقول قبولها •
ولكن — والأمر ليس بيدى —
بل انه مطروح برمته بين يدى ذوى
الحجى ، وفى مساحة أولى النهى
فليروا فيه رأيهم ، وليحكموا حكمهم
فان كان صاحب هذه الترهات الملمية ،
والخرافات المقيتة لا يزال على مكان
يربطه بهذا الدين خيط من خيوط
المنكبوت — ولا أغلظ منه —

فليدلونى على هذا الخيط حتى
أمسك عن القول برده هذه
العظاية (١) ، وعصر فوطها (٢) الكبير
المدعو أبو ربة •

١ — فهذه (ماء زمزم مكان
للقاذورات ومبادة للحشرات والهوام
ومسقط للدلاء النجسة) (ماء
زمزم الملوث بكل شئ) ص ١٣٦

٢ — ان درجة النبوة اكتسابية ،
والا عد الرسول كالدمية يتحرك كما
يشاء له غيره — وهو الله تعالى
طبعاً — لا كما يشاء هو بارادته
واستقلاله حتى يستحق أن يمنح
الرسالة ، لأنه لو كان الأمر كذلك
لكان أحقر مسلم أفضل منه والقول

(١) العظاية واحدة العطاء ، و هى الوزمة أو ما يسمى بالعامة
(السحلية) •
(٢) المضرفوط : كبير العطاء •

بأن النبي خلق نبيا وحشى صدره
 بالحكمة وأنه مغطور على العصمة
 عار وأى عار !! ص ١٣٧ •

٧ - كيف يكون للجنة أبواب

وللنار أبواب ؟ وهما لم تخلقا الى
 اليوم وان كانتا قد خلقتا فهل خاف
 الله أن يقتحم الجنة بعض من
 لا يستحق دخولها فيدخلها وينعم
 بغيراتها ؟ أو يهرب سكان جحيم
 فكان أن أوصدها عليهم حيث
 لا مهرب من ساحتها ؟ ص ١٤٢

٨ - ليس هناك شيء اسمه بركة

في الطعام حدث على يده صلى الله
 عليه وسلم - وليلاحظ القارئ أننا
 نسوق التصلية من عندنا لأن الكتاب
 المشبوه خلا من أوله الى آخره من
 شيئين : خلا من بسم الله الرحمن
 الرحيم ، لا في مقدمته ولا في خاتمته
 ولا في أبوابه لأنها دخيلة على الاسلام
 وهى من الاسرائيليات ، لأنه جاء
 ليظهر كتب الاسلام من الاسرائيليات
 فبدأ بنفسه فظهر كتابه من بسم الله
 الرحمن الرحيم كما فعل ذلك في
 الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم فالتبى صلى الله عليه وسلم
 اسمه (ص) اسم النبي صادق وهكذا
 لا يوجد في هذا المنشور الخيث

٣ - العروج الى السماء هو لقاء
 تم بين النبي وبين جبريل في مكان ما على
 الأرض ، وليس هناك صعود ولا
 هبوط ولا عروج بمعناه الحقيقي ،
 كما ورد في القرآن والسنة ، وإذا
 كان الاسراء الأرضي أمرا غريبا بل
 شديد الغرابة فكيف بالعروج الى
 السماوات ص ١٣٨

٤ - انكار فرضية الصلوات في
 ليلة الاسراء ، وتردد النبي بين موسى
 وربه مستشهدا بكلام عبد الكريم
 الخطيب ص ١٣٩

٥ - كيف يسمع النبي صريف
 الأقلام ، وهل للأقلام صريف ؟ وإذا
 كان لها صريف كانت أقلاما بدائية
 ليست من الباركر والشفيرز ، وإنما
 هى من القاب أو البسط الرديء
 وهذه أشجار لا تزرع في السماوات
 ص ١٤١

٦ - كيف يكون للسماوات
 أبواب وهل خشي الله سطو اللصوص

- الا (النبي صاد) ولا أدري من
صاد هذا ؟ وسبطان واهب العقول
وسالبها ، وسالب الايمان وقاذف
الكفران في قلب من غضب عليه
ولعنه وأعد له جهنم وساءت مصيرا
- ٩ - لا يمكن للنبي أن يرى
الشيطان ولا أن يتغلب عليه ، وأنه
لا سلطان لأحد من البشر على الجن
سوى سليمان بن داود كما القبول
بأن محمدا له سلطان على الجن
فهذه اسرائيليات III
- اللهم لا ترينا هذه الوجوه الكالحة حتى
لا يدغمنا الغضب لديك فنطوح بها
عن كواهلها ، أو نلتمس في أيدينا
أسباب الردع والزجر لمن تجرد من
عقله ودينه عامدا متعمدا على حد
تعبير امام السلفية ابن قيم الجوزية :
وما هو الا الحق أو حد مرهف
يقوم فلباء أخدعى كل مائل
فهذا شفاء الداء من كل عاقل
وهذا دواء الداء من كل جاهل
- ١٠ - انكار حديث ما جعل الامام
لا ليؤتم به ، واتهامه بالاسرائيليات
- ١١ - انكار أن عمر بن الخطاب
توسل بالعباس في الاستسقاء ولو
صح لكان وثنية وردة من عمر ومن
المسلمين ص ١٤٧
- ١٢ - انكار أن الله تعالى لا يغيث
الناس ولا يقيمهم بالصالحين ،
ولا يغير الصالحين وأن هذا كله من
الاسرائيليات ص ١٤٨
- ١٣ - ليست عائشة أفضل من
النساء ولا فاطمة والا كانت هناك
محسوبة أقام النبي (صاد) دولتها
وهيج قرمها ، والنبي (صاد)
لا يعرف الأفضل من المفضول ولا
يوحى اليه بشيء من هذا ص ١٤٩
- ١٤ - النبي لم يشفع لعمه
أبي طالب ولم يخفف عنه العذاب
بهذه الشفاعة ، وبمقتضى الفهولة ،
والفهم الفهلاوى تكون هذه الأحاديث
كلها اسرائيليات (ومن لا يجبه
فليشرب البحر)
- ١٥ - كيف يكي موسى ليلة
المعراج من كثرة أمة محمد وقلة أمة
بنى اسرائيل ، وكيف أدرك موسى أن
أمة محمد أكثر عددا من أمته ؟ أن هذا

الفهلاو ومن اتبعه من أهل الفهلاوة يقولون : لا ، من الذى عرفنا ؟ وهل كنا أعدنا كشوف حصر بتمداد كل من الأمتين ، ولماذا لا يكون بنو اسرائيل رغم أنهم قد احتشدوا في مكان أو مكانين في الدنيا أكثر من أمة محمد التي تمتد على مدى امتداد خطوط العرض والطول في قارات الأرض جميعا •

١٧ - كيف يشرب الصحابة ماء وضوئه (صاد) أليس هذا من الوثنية والاسرائيليات المدسوسة على الاسلام ، لأن ماء وضوئه يسمى عند هذا الفهلاو فضلات وبقايا) وأنها ملوثة بالمكروبات والجراثيم من

١٥٨

ان الفهم الفهلاو الأصل السابع من كركرة بعض ثمار جوز الهند في زقاق مظلم من أزقة الاسكندرية وبشدة التأمل في هذا الدخان الأزرق الذى يتصاعد من الكرسي يمكن الحكم جزما بأن بنى اسرائيل أكثر عددا من أمة محمد من ١٥٢

١٨ - أبو هريرة أسلم وعمره سبعة أعوام وتوفي النبي صاد وعمره عشر سنين (أى وافه) هذا كلام مطبوع فيما يشبه الكتب وفي ص ١٥٩ وأنه عاش بعد النبي صاد سبعة وأربعين سنة - مات أهل الجباء - حكمة تسميها ولا تتحققها الا في مثل هذه المواقف الحرجة وكأن أبا هريرة كان من أهل الصفة وهو حدث لم يبلغ الحلم •

١٦ - انه بطن النبي (صاد) مستودع للبصاق - هكذا يكون التخريج والايضاح - فلماذا يترك النبي (صاد) المسلمين جائعين مادام بصاقه يكثر الطعام فتكون بطنه مخازن تموين مثل شونة الخواجة خريسة في الاسكندرية (وطبعا التشبيه بالشونة مستمد من عبارة مستودع بصاق) الذى شاء له أدبه وأصله

١٩ - الله لا يستطيع أن يخلق أناسا يكمل بهم سكانها وساحتها أى الجنة ، ص ١٦٣ لأنه حيثذ يكون كالترزى الذى يخطط الجلباب واسما على الزبون ، والله قد خلق الجنة على قدر الزبائن ص ١٦٣ ، ١٦٤

- ٢٠ - القول بنزول عيسى فى آخر الزمان يسلب النبى (صاد) خاتمته للأنبياء ، وعلى هذا فلن ينزل عيسى ولن يظهر الدجال ، وانما الدجال هذا هو كل من ألف كتابا ضالا أوبت تخريفا وتحريفا وزندقة نجمت عن رؤوس حشيت بكل كسريه عن ص ١٦٦
- ٢١ - انكار حنين الجذع الذى شهدته جمهرة من الصحابة فوق مستوى الشبهات ورضى الله عنهم أجمعين كجابر بن عبد الله وغيره •
- ٢٢ - الرقىا بفاتحة الكتاب من الاسرائيليات وانكار حديث أبى سعيد الخدرى وغيره •
- ٢٣ - انكار حديث المفترض الذى ألقى بالدين فى خنشة عبرت البحر والتقطها الدائن مع ذهب المدين ليوفى الدين مرة أخرى •
- ٢٤ - انكار أن آية الكرسي تحصن قارئها من الشيطان ص ١٧٦
- ٢٥ - كيف يجلس موسى على عرش الرب على العرش يوم القيامة (ولا أدري من أين أتى بهذه الفرية)
- ولكن انحطاط الأخلاق يصل بصاحبه الى حد الاختلاق على النبى صلى الله عليه وسلم ، وعلى البخارى والقول على المسلمين بما لم يقل به أحد فسأل الله السلامة والعافية •
- ٢٦ - انكار حد الرجم وأن الله تعالى لم يشرع الرجم ولم يشرع التغريب ولم يشرع غير جلد المائة للبكر والثيب والقسول بالرجم من الاسرائيليات !
- ٢٧ - نزول الله تعالى الى السماء الدنيا فى كل ليلة فيقول: هل من مستغفر فأغفر له هل من تائب فأتوب عليه الى آخر هذا الحديث من الاسرائيليات ولا تأويل ولا فهم ولا يحزنون •
- ٢٨ - انكار ماحدث بين ملك الموت وموسى عليه السلام عند موته مما أزعجا شهباته •
- ٢٩ - انكار الانابة فى الحج أو أى عبادة أخرى ص ١٩٠
- ٣٠ - انكار أن المدينة لا يدخلها الطاعون ، ولا الدجال وأن هذا من الاسرائيليات •

- ٣١ - انكار أن يكون للجنة باب للصائمين اسمه الريان •
- ٣٢ - انكار أن الشياطين تصفد في رمضان •
- ٣٣ - التهمك بالبراق وتسميته بالدابة اليسرى وادعائه أنه سعد به الى السماوات فامبا هذا المصراع باليسرى الى البخارى وانكار التقائه بالأنبياء ص ٣٠٩
- ٣٤ - ان أبا هريرة كان قليل الأدب لا وفاء عنده ولا حياة ص ٥٩
- ٦٠ نقلا عن عسرفوط ، أبى ربه •
- ٣٥ - ان أنس بن مالك اختلط في آخر عمره والله أعلم بنيتة وفصده (يريد أن ينزع الثقة من نفس المسلم بخادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقرب الناس له أكثرهم له عشرة وكان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستطع أن يؤثر حتى في خادمه ليكون صادقا) ص ٦١ نقلا عن المضرفوط أبى ربه •
- ٣٦ - انكار حديث « لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق الى آخره » ص ٥٧
- ٣٧ - معلومة بن أبى سفيان يضع الأحاديث على النبي ص ٤٥
- ٣٨ - تناقض الصحابة في روايتهم عن النبي الى غير ذلك مما تناولناه بالتنفيذ وما سنتاوله ان شاء الله •
- أيها القارىء ان ماسقناه آنفا هو بعض العظام التي رددنا عليها في مقالاتنا وبحوثنا السابقة ، وان بقية تنفيذ العظام الجسام سيأتى في بحوثنا اللاحقة ، وانما أردنا بسوق هذه الخلاصة للشبهات التي عاجلناها ورددنا مفترباتها أن يكون ماسقوه مما يشير العجب المجاب من أسباب الترفيه في لحظات الصوم فيشغل الصائم - لاسيما وأن ممن يقبل الله تبارك وتعالى دعاءهم الصائم حتى يفطر - بالدعاء الى الله تعالى أن يهدى كل ضال ، ويرد كل شارد الى الصواب ، والهدى ، وأن يقينا سوء الخائنة ووخامة العاقبة ، وفساد العقيدة ، والى العدد القادم ان شاء الله •

الشيخ عبد الرحيم فنودة المفكر الإسلامي

الأستاذ السيد حسن قرون

— ٢ —

البلاغة، وينشرح صدره حين يستطيع أن يوصل ما عنده إلى طلابه أو سامعيه ، واني لأذكر لأول عهدي بطلب العلم في العقد الثالث من قرنا هذا أن شيخ المعهد كان يعلن أنه لو ضاع مذهب مالك لجمعه من صدره ، وهو جهد يشكر عليه ويثاب على نيته فيه ، ولكنه لا يعد مفكرا إسلاميا ؛ لأن المفكر الإسلامي يجمع إلى التجرد للعلم والتبحر فيه بعث الحركة في الدين ، وجلاء ما خفى على معاصريه حتى ليصدقونه مجددا ، وهو دائما يتطلع إلى آفاق بعيدة ، فيه من القلق والتوتر ما يدفعه إلى منازلة خصومه بروح البطل الواثق بنفسه وسلاحه ، وله من دينه السماح وكتابه المنزل على خاتم الأنبياء والمرسلين محمد صلى الله عليه وسلم ، وما منه الرسول ، وما

هناك عالم إسلامي ، وهناك مفكر إسلامي ، ولكل منهما مجاله وعطاؤه ، وتساؤلي عن مميزات هذا وذاك ، والأمر كما هو معهود لا يحتاج إلى كثير من التأمل وكشف الفروق والمعطيات ؛ فالعالم الإسلامي غالبا إنسان تخصص في الشريعة ، وأطال النظر في الكتاب والسنة ، وما جاء نتيجة لهما من العلوم كالتفسير وتحميص الأحاديث وبيان الصحيح وغير الصحيح وكأصول الفقه الذي ظهر على يد الإمام الشافعي ، ولكنه قد قيد نفسه بما حصله من كل أولئك ، فهو يردد أقوال من سبقوه من أصحاب المذاهب الفقهية ، ويتعرض لشرح الآي أو الأحاديث في ضوء ما فهمه وعنى نفسه فيه من الشراح وعلى طريقتهم من الأعراب وقضايا علوم

رواه عن السلف الصالح خيرة يظلب
 بها المكابرين ، ويدحض بها حجج
 المناهضين سواء في دائرته الضيقة بين
 مرديه أو دائرته الواسعة في دوائر
 الفكر على اختلاف أمكتها ونظمها
 وأديانها ، ولا يلتفت الى قولهم : ان
 باب الاجتهاد قد سد ، فالقول التي
 وهبها الله للمتقدمين لا يضمن بها على
 المتأخرين ، ومشاهد لنا في محيط
 العلم أنه يتقدم من جيل الى جيل
 حسب الأيام والأعوام ، والقرآن
 الكريم لا تنقضي عجائبه ، ولم يصل
 فيه أحد من المفسرين الى تفسير يقال
 فيه انه وصل الى مراد الله فيه ، وكلما
 نضجت القول ، وتفتحت الأفهام أتت
 بجديد ، ولكل عصر أعلامه ، ومن
 الموروث لدينا أن لكل قرن علمه الذي
 يجسد ويبعث الحياة في النفوس
 والقلوب والمقول فيعود الاهتمام
 بالشرية ، ويقبل الناس على العبادة ،
 وينهض الناهضون للذود عنه ، والموت
 في سبيله بعيدين عن الأوهام والخرافات ،
 وكأنهم قد عادوا الى صدر الاسلام
 بايمانهم القوي ، وقوتهم الرائدة ،
 وفي عصرنا هذا ظهر مفكرون كان
 لهم الأثر الطيب ، والمنهج الحميد في

الاصلاح : من العقيدة الى الاشتراك
 في صنع التاريخ ، ولهم جدهم
 وتجديدهم في التأليف والتعريف بما
 يفيد ويدعو الى النطلع للمزيد منه ،
 وفرق كبير بين طريقة (الخريفة)
 ومنهج (رسالة التوحيد) للامام محمد
 عبده ، فالأولى (أكاديمية) والثانية
 تصلح للدرس كما تصلح للنشر
 يقرأها المتخصص وغيره فتثير
 للجميع ، وتعمق العقيدة في كل من
 قرأها أو درسها أو سمع الحواري
 حولها .

وأين موضع الشيخ عبد الرحيم
 فودة من هذين الصنفين ؟ وأنا لا
 أتكلف الاجابة عن هذا السؤال ،
 ولكني أحاول أن أضعه في موضعه ،
 كان الشيخ فودة يصر سرورا عظيما
 حين يجرد من طلابه قبله لأرائه في
 الكتاب الذي يدرسه لهم ، ولكنه
 في الوقت نفسه يريد أن يرى نفسه
 في مجتمعه وأمة موجها يهدي سواء
 السبيل ، ومن هنا ظهرت له مقالات
 في الصحف تحت عنوان « مع
 الناس » أو « السلام عليكم » وهي
 تشير الى أنه لا يكفي بدروسه بين

فيه أحد من المفسرين الى تفسير يقال
 فيه انه وصل الى مراد الله فيه ، وكلما
 نضجت القول ، وتفتحت الأفهام أتت
 بجديد ، ولكل عصر أعلامه ، ومن
 الموروث لدينا أن لكل قرن علمه الذي
 يجسد ويبعث الحياة في النفوس
 والقلوب والمقول فيعود الاهتمام
 بالشرية ، ويقبل الناس على العبادة ،
 وينهض الناهضون للذود عنه ، والموت
 في سبيله بعيدين عن الأوهام والخرافات ،
 وكأنهم قد عادوا الى صدر الاسلام
 بايمانهم القوي ، وقوتهم الرائدة ،
 وفي عصرنا هذا ظهر مفكرون كان
 لهم الأثر الطيب ، والمنهج الحميد في

ملايه ، ولا بالكتاب المقرر عليهم ،
فدأثرته أوسع ، وجهه لدينه ولأمته
ولخير الناس جميعا كل أولئك يتطلب
منه أن ينظر قريبا وبعيدا حتى ينير
الريق للساكنين ما وجد الى ذلك
سبيلا ، وله قدوة فيمن أحبهم
وعرف فضلهم ، واستبانت له
طرائقهم في فهم الدين والحياة ،
وانك لتعجب اذا رأيته يتخذ من
الشيخ الدردير (١) مثله الأعلى ،
فالرجل مع علمه الواسع ، وتفرضه
لدرسه في صحن الأزهر كان لا
يسكت عن ظلم يقع على الشعب
فيخرج مع المظلومين الى الحاكمين
ليرد ذلك الظلم ، ويزيل النصة
التي علقت بمن وقع عليهم الظلم ،
واعجابه بالشيخ المراغي وأستاذه
محمد عبده يسلكه في صفوف
المفكرين ، ولقد صاح في شبابه
نحن جنود المراغي لا لطائفة غيره ،
ومنى هذا أنه رتب نفسه على أن يفكر
ويكشف ، ويكون من جنود الرحمن
الذين يحاربون الطغيان والشیطان

بالقلم واللسان ، وقد كان ، فما من
قضية من قضايا الفكر أو قضايا
المجتمع الا شارك فيه ، فرأيناه في
مجلسه وفي الاذاعة والتلفزيون وفي
الصحف يبدى الرأي مؤمنا بما
يقول ، واتخذ سبيل المصلح بجانب
الرجل الديني المفكر ، فهو يحاور
ويكتب بروح بعيدة عن التعصب ،
وتبنى الرأي المثير . وقد ظهرت في
هذا العصر مذاهب اقتصادية
وعقلانية وفلسفية تقف من الدين
الاسلامي موقفا عدائيا ، فكان على
ذوى الرأي النير من العلماء
المسلمين أن يبدؤا آراءهم المؤيدة
بالبراهين حتى لا يضل شباب
المسلمين ، ومن الأراء التي فاض
الشيخ فودة للرد عليها ، وبيان
الخطأ فيها دعوة اسرائيل في حقهم
نحو فلسطين العربية ، فألف كتاب
« العرب واليهود في القرآن » وانك
لتراه يقف موقف الذي يتحرى
الحقيقة ويقول الصديق ، فمن كلامه
في هذا الكتاب عن منهجه : « وقد
توخيت في هذه الكلمة هذا الصراط

هي التي تعمل على ايقاظ المواهب أو تعمل على اخمادها ، واطفاء نورها ، وقد عاش اليهود آلاف السنين قبل عصر النهضة الأوروبية غارقين في ظلام الجهل والذل دون أن ترى لهم أثرا أو خطرا ، وانش الأوريسون كذلك آلاف السنين ذئابا ... والثابت الذي لا شك فيه أن هذه المنطقة من العالم عرفت الحضارات قبل أن يعرف أولئك وهؤلاء طريق الحياة ، ويدحض نظرية الآرية وتميزها عن السامية بقوله : « هذه النظرية - ان صحت - تهدم مايقال عن مواهب اليهود ، لأنهم ساميون ، وان صح أن عقلية اليهود كما يقال كان ذلك دليلا على خطأ النظرية التي تشيد بالعقلية الآرية » وكان انتصار اسرائيل دافعا العرب والمسلمين أن يفكروا في آيات (سورة الاسراء) التي تحدثت عن بني اسرائيل ، وكذا الكلام في قوله تعالى : « لتفسدن في الأرض مرتين » واليك النص القرآني وتطرق الشيخ فودة عليه وبيان الحقيقة فيه : قال تعالى : « وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علوا كبيرا » فإذا جاء وعد

المستقيم ، وهذا النهج القويم ، فلم أمدح العرب لأنهم عرب ، ولم أذم اليهود لأنهم يهود ، وانما ذكرت بعض ما يمدح به الغرب ، وما يذم به اليهود مستبظا من كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ليعرف العرب واجبهم تجاه ربهم ، وواجبهم تجاه عدوهم ، وواجبهم تجاه تاريخهم الذي شرفوا به ، وواجبهم نحو مصيرهم الذي أشرفوا عليه . » وانظر اليه كيف يبطل الأوهام الشائعة من تمييز اليهود عن غيرهم بالمواهب العقلية وأن كثيرا من المخترعات الحديثة يقترن بأسماء علماء من اليهود ... كما يندفع وهم الواهم الذي يقول : ان العقل الآري يتأثر عن العقل السامي بخصائص العمق في البحث والاستقراء .. وأن العقل السامي سطحي البحث ، ضحل القرار يقف عند ظواهر الأشياء ، فيقول : والمصحيح أن كلتا الفكرتين مجرد زعم كاذب ، ووهم خاطيء وأن الظروف الاجتماعية ، والمادية ، والتوجيه العلمي ، والشعور بالحاجة وما الى ذلك من مختلف العوامل

أولاهما بمننا عليكم عبادا لنا أولى
بأس شديد فجاسوا خلال الديار
وكان وعدا مفجولا • ثم رددنا لكم
الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين
وجعلناكم أكثر نفيرا • ان أحسنتم
أحسنتم لأفئسكم وان أسأتم فلها
فاذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا
وجوهكم وليدخلوا المسجد كما
دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا
تبيرا •

المرّة الأولى : وينتهي فيها أمرهم
وأمره بأن يسلط الله عليهم عبادا
يشرفون بعبادته والانتساب اليه ،
ويشرفون بقوة البأس والثقة ، فلا
يجرؤ بنو اسرائيل على مقاومتهم أو
مناقضتهم أو معارضتهم أو الوقوف
في سبيلهم ، بل يخلون لهم الطريق
ليجسوا خلال الديار ، وهذا ما تم
في عهد عمر ... هنا الى أن الفرس
وقتذاك كانوا مجوسا يعبدون النار
وقوله تعالى ، « عبادا لنا » يشعر بأن
المراد بهم المسلمون ؛ لأنهم الذين
يعبدون الله وحده ... ومما يؤكد
ذلك قول الله بعد ذلك « أولو بأس
شديد » فان هذا الوصف يذكرنا
بقوله تعالى : محمد رسول الله والذين
معه أشداء على الكفار ، ويفهم من قوله
« ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم
بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا »
أن المراد بهم العرب المسلمون ؛ لأن
اليهود لم تكن لهم كرة على الفرس ،
ولم يعرف لهم موقف مع الفرس ،
يفهم منه ذلك ، وإنما كانت الكرة على

وهنا ينبري بكل فكره وبيانه
ليجلب المراد من هذه الآيات ، فيبين
الفساد في بني اسرائيل من أن الأبناء
اتتمروا على أخيه يوسف ليقتلوه
ثم اتفروا به في غيابة الجب ، وكذبوا
على أبيهم ، وساق قصتهم حين جاء
الى مصر ومعهم أبوه ، وعاشوا في
مصر الى أن خرجوا ثم قال :
« ونخلص من ذلك بأن الفساد المراد
من قوله تعالى « لتفسدن في الأرض
مرتين » ليس هو الفساد العام الذي
عرف عنهم وعرفوا به في كل طور من
أطوار حياتهم ، وإنما هو فساد كبير
لا يقاس به غيره ، ولا يعد غيره معه
فسادا ، ولهذا خصه الله بالذكر ،

العرب المسلمين بمعونة الاستعمار وجهود الصهيونية ، وهذا ما يشهد به واقعهم ، فقد كثرت أموالهم وكثر بنوهم واستطاعوا يحيلهم وأموالهم أن يخدموا العالم ويشتروا الذمم حتى صاروا مع من ينعمون منهم ويظاهرونهم على حرب العرب والمسلمين أكثر نفيرا .

فإن معنى التبشير الهلاك ومعنى « ليتبروا ما علوا » ليهلكوا ما يتمكنون منه ويتسلطون عليه ، وسينمكن العرب والمسلمون - بحون الله - من رقابهم ، ويدمرون بأسلحتهم ، وبكل ما يستطيعون من قوة كل ما بنوه في الأرض السالية التي وثبوا عليها كالذئاب الضارية في حنى الاستعمار والصهيونية .

وإذا اتسم الأسلوب في الآخر بالنسف ، فلأن الموقف يدعو إليه ، ولأن من تصدوا لشرح هذه الآيات في الاذاعة المرئية لم ينتبهوا الى ما كشفه وحققه .

المررة الثانية : من الفساد الخطير هي ما فعله ويفعله بنو اسرائيل الآن ، فقد استشرى شرهم وتفاقم خطرهم ، وأصبحوا مع دول الاستعمار حربا لا ينطفيء لها أوار على كل القيم والفضائل الانسانية ، ومن ثم نلحق مصيرهم فيما يفهم من قوله تعالى :

« فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا تتبيرا » فإن هذا يعني أن الذين سلطهم الله عليهم في المرة الأولى هم الذين سيسلطهم عليهم ويمكنهم منهم في الثانية أو الآخرة ؛ لأن مرجح الضمير واحد وهو « عبادا لنا » أولى بأس عديده ولكن مصيرهم في هذه المرة سيكون السوء الذي تظهر آثاره على وجوههم وبالخراب والدمار لديارهم ،

ولما أخذت مصر بمبدأ الاشتراكية أبدى رأيه ، وألف فيها كتابه « الاشتراكية العربية في ضوء الاسلام » ورآها لا تخرج عن الاطار الذي جاء به الاسلام ، « انها فيه تقوم على الايمان بالله خالق الجميع ورازق الجميع ، وعلى أن المال مال الله ، فيجب أن يوجد لخدمة الجميع وعلى أن المؤمنين اخوة فيجب أن يسودهم التضامن والتعاون ، ويجعل هذا أساسا تقوم عليه الحياة الطيبة للفرد والجماعة والأمة فليس المال ملكا خالصا للدولة

حتى تجور على الأفراد فتأكل جهودهم ، وتلفي وجودهم ، كما هو الشأن في الشيوعية ، وليس ملكا خالصا للأفراد حتى يحق لهم احتجابه واختزانه ، أو استغلاله بطرق آتية ووسائل ظالمة كما هو الشأن في الرأسمالية ، انما هو ملك لله يأخذ منه الانسان بالوسائل التي شرعها الله ، كالعمل الصالح الثمر ، والأرض أو الهبة ، والوصية ، وتأخذ منه الدولة بمقدار ما يعينها على تأمين حدودها وتأكيد وجودها وتيسير أسباب الخير والحياة الطيبة لبنائها فالملكية مشروعة في الاسلام على أساس أنها ملكية نسبية ناقصة لا ملكية حقيقية تامة ، والضرر الخاص الذي يقع على بعض الأشخاص يجب أن يتحمل في سبيل رفع الضرر العام كما هي القاعدة الشرعية (١) وهكذا يبدى رأيه فيما يجد من نظم ، ولكن يرجع في كل ما يبديه الى التشريع الاسلامي حتى الانحداد الاشتراكي يضمه في دائرة الوحدة التي دعا اليها الاسلام « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا الله عليكم

اذ كنتم أصدقاء فآلف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوتنا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها ، ومن هنا حمل على الأحزاب ، وعد النزاع حول الخلافة الاسلامية والقتال حولها بداية الانحراف ، والحرية عنده مظهر القوة والكرامة والانسانية ، وليس من الحرية في شيء الدعوة الى التبذل والتحلل والترويج للمذاهب المنحرفة ، كالوجودية مثلا ، ولا النقد المفرض الهدام للأوضاع والتقاليد الصالحة ، « ومن ثم كان علينا أن نحرر معنى الحرية حتى يخلص للمعاني الكريمة ، والحرية في الديمقراطية الغربية منقوصة ، لأن حق الممارسة في النقد والتوجيه يضع على ارادة الحكومة قيودا تحد من حريتها وارادتها .. فلاحظ أنها في الاسلام أوسع ؛ ذلك لأن الحكم فيه لله وحده يخضع له العساكم والمحكوم ، فلا خضوع لارادة بشرية ، لأنهم يحكمون بما أنزل الله لا يارادتهم ، فاذا ائسفوا الى الحكم بالهوى والغرض والاستبداد

(١) الاشتراكية في اطار الاسلام من الكتاب .

لحات من مؤلفاته

من عادة المؤلفين في عصرنا الحاضر أن يجمع الكاتب مقالاته التي نشرها في الصحف أو بعضها في كتاب ، وأحيانا يصعد الى ما يكتبه في موضوع ما في فصول يضمها كتاب ثم يقدمه للمطبعة لينشره على القراء ، ولا سيما اذا كان من كتاب الصحف والمجلات ، وكاننا عبد الرحيم فودة سلك هذا المسلك ، فهو يجمع مقالاته التي نشرها في الصحف وغيرها ويخرجها للناس كتابا له مقدمته واسمه أحيانا ، وأحيانا يتبع الطريقة الأخرى ، فيؤلف الكتاب كله ثم يدفعه الى المطبعة ليكون بعد في أيدي قرائه ، من ذلك كتاب « الاشتراكية العربية في ضوء الاسلام » و « العرب واليهود في القرآن » و منهج المؤلف طبعي ، فهو يبدأ بالكليات ثم يتبعها بالجزئيات ، وهو ينمي بعونه برواقه تنزلي وتري ، فالرب واليهود في القرآن مثلا بدأ بالحديث عنهما ، ثم وازن بينهما مشيرا الى خصائص كل منهما بالموازنة ، ثم تحدث عن سيدنا ابراهيم وهو الجدد الأكبر الذي يجمعهما ، ثم يتحدث عن خير بيت ، وخير يوم ،

بالرأى فليس عليهم حق السمع والطاعة ، ولا شك أن الديمقراطية تلتقي مع الاسلام في مبدأ الثوري ، فانه أصل من أصول الحكم فيه ، كما يفهم من قوله تعالى في المؤمنين موأمرهم شورى بينهم ، وقوله لرسوله صلى الله عليه وسلم : « وشاورهم في الأمر فاذا عزمتم فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين » .

وبهذا وغيره صار من المفكرين الذين ينظرون في ضوء الاسلام الى ما ينفع المجتمع الاسلامي ويرفضه .

وفي السنوات الأخيرة رأيتني يستدعي من الجهات الشعبية والرسومية ليحاضر ويستفتي ، « يتنقل بين سوهاج وأسيوط وبني سويف والاسكندرية والزقازيق وسائر المحافظات » ، وفي كل مجتمع من هذه المجتمعات يتجلى بطله وإيمانه وسلوكه فيجلو البصائر ، ويهدي من أراد الله هدايته ، وقد رأيت مكتبه في مجلة الأزهر زائرا بالوفود من السعودية ولبنان والسودان وغيرهم ممن جاءوا ليستفيدوا ويفيدوا بوائده دائما الوصول الى الحقيقة ورضا الله .

وخير كتاب ، وخير نبي ، وخير أمة ؛ فموضوعات الكتاب متصلة تتجىء نتيجة حركة ذهنية واعية موجودة في الكتاب حديثا من (قلعة العروبة) ويعنى بها مصر ، ولا جدال في أن مصر من أمة وصفت بأنها خير أمة أخرجت للناس ، وجهدها للمسلمين معروف موصوف ، قد احتملت في دفاعها عن العروبة والاسلام ما لم تحمله أمة أخرى ؛ فكافحت في كل ميدان ، وضحت في كل محنة ، وبذلت من دماء أبنائها وأموال شعبها ما لا يفعله أو يعدله الا شرف ايمانها بالقيم التي كافحت في سبيلها ، وناضت عنها ، وقد امتد اشباعها الفكري والروحي الى كل اتجاه ، فحيثما أقام مسلم أو عربي فمصر في قلبه وعقله ولسانه ؛ لأنها تدهاء دينه بمونور عقله ، ولغة لسانه . . . وذلك قول لاتبليه عاطفة وطنية ولا نزعة قومية ، وانما نلبيه الحقيقة التاريخية . . . هكنا قال .

مؤلفات تجد السمة الغالبة عليها هي منهجه في الاجمال والتفصيل ، أو بتعبير موضح يتحدث عن البذرة ثم الشجرة ثم الفروع ثم الثمار ولناخذ كتابه « الدين عند الله » مثالا لما اتجه اليه في تأليفه ، وهو يصورك بالدخول من أبوابه بمفتاح يضمه بين يديك ، هو مقدمة الكتاب ، فيقول : « انه كتاب ، كل باب فيه خليق بكتاب ، ولكنه على ايجازه يصف معالم الدين الذي ارتضاه الله ، ويكشف عن صلته بالمجتمع والحياة ، وقد وضعه على الترتيب الطيبي الذي قام عليه الدين ، فتحدثت عن الوحي . . . الخ ، بل هو في الحقيقة بدأ بما قبل الوحي ، فتناول معنى الدين ، وهداية الدين الى أن وصل الى الوحي والدين ، واذا جملنا هذا جابجا فيمكننا أن نقسم الكتاب الى أقسام :

١ - أصل التشريع : الكتاب والسنة .

٢ - دعائم الاسلام : ويشمل الموضوعات الآتية : التوحيد ، إقامة الصلاة ، ايتاء الزكاة ، صوم رمضان ، حج البيت .

فاذا جئت الى مقالاته التي نشرت في الصحف والمجلات وصارت

القرآن أدلة واستشهاد ، ومن الأحاديث سند وملاذ ، ومن الشعر تأكيد ورشاد ، يقول في معنى التدين ، يلتقي معنى الدين في الاصطلاح الشرعي مع معناه في اللغة ؟ فإن معنى دانه يدينه ملكه أو حكمه أو ساسه مديره ، أو قهره أو حاسبه أو جازاه وكافأه ، ومعنى يوم الدين يوم الحساب والجزاء ، ويقال دان فلان لفلان بمعنى خضع له ، وخشع أمامه وأطاعه ، ودان فلان بكنا على معنى اعتقه واعتاده واتخذ مذهباً له ، وهكذا نجد معنى الدين في اللغة ومعناه في الاصطلاح يتلافيان على التزام ما شرعه الله من أحكام ، واليقين بأنه كما يقول تعالى « ألا له الخلق والأمر ، وهو في كبر من موضوعاته يذكر شيئاً يوضح فكرته مما يراه الناس ويعرفونه ليصل بذلك الى تثبيت المفاهيم في النفوس ، فحين تكلم عن « الحياة بعد الوفاة » قدم بين يدي فكرته ما يعرفه الناس بالمشاهدة ليقبس عليه ما هو معلوم من الدين وهو غيب . قال : « قد يموت في جسم الانسان عضو أو عدة أعضاء فيبقى كما هو

٣ - الجهاد في سبيل الله ويشمل جهاد النفس والأعداء وانفاق المال والصدقات والتكافل الاجتماعي .

٤ - مكارم الأخلاق : ويشمل الصدق ، وقوة العزم والحزم ، الوفاء بالمهد ، وحسن الظن بالله وتربية الضمير ، والحرص على الكرامة .

٥ - بناء الأسرة : ويشمل الخطبة أولاً ، والميثاق النليظ ، ورياسة الأسرة ، وحسن التبعل ، وحسن التربية .

٦ - الدين والحياة : ويشمل المجتمع والحضارة والنظام والسلام وفسر الدين والاعتصام به ، والمواسم والأعياد والأسوة الحسنة .

٧ - ويختم الكتاب : بخاتم النبیین، وصلوا عليه وسلموا تسليماً .

وهو بهذا لم يترك شيئاً من شؤون الدين الا تكلم عنه بروح المؤمن القوى الايمان ، والدارس المتعمق الحسن البيان ، صاحب الرأي ، الحصيف ، المستير يهدي القرآن والسنة ، وهو يقيم اللغويات ويربطها بالاصلاحات مقارناً وموازناً ، له من

انسانا بكل سماته النفسية ، وخصائصه العقلية ، ثم هو ينام فيغض عينيه ، ويفقد احساسه بما حوله ، فيرى في نومه ما يسعد به أو يشقى فيه ... معناه أن فيه الانسان المدرك الذي لا يتعذب بانعدام الجسد أو جزء منه » فإذا شرح هذا وألح في الشرح وبينه بما مثل انتقل الى القرآن والحديث ليثبت تلك الحقيقة ، وهو أن الانسان لا ينتهي بانهاء الحياة ، يقول الله تعالى : « يأتيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي » ثم قد بين النبي ذلك حيث قال : « القبر اما روضة من رياض الجنة ، أو حفرة من خمر النار » ويأتي بأمثلة كثيرة ليؤيد رأيه مما جاء في القرآن عن آل فرعون وعن الشهداء ، وحبيب النجار ويختم مقاله بشعر أبي العلاء :

خلق الناس للبقاء فضلت
أمة يحسبونهم للنقاد
انما يتقلون من دار أعما
ل الى دار شقوة أو رشاد
فهو في صنيعة هذا يعطيك
المشاهدة والغيب معا ، ويرفع عنك

قسوة الأفكار والأدلة بذكر القصص والشعر .

وقد تناول القرآن الكريم في موضوعات طريفة كذلك على علمه وسعة أفقه ، وتفكيره الاسلامي الذي يتخذ من النقل والعقل سبيله الى الاقتناع ، ويذكر حوارا جرى بينه وبين محاوره في عجز الناس عن الايمان بسورة من مثله ، وفي قدرة الجن على ذلك ، فيورد الشيخ أدلة قاطعة تفهم هذا المحاور ، ومن طريف ما رده : أن القرآن خير لا ذرة فيه من شر .. وكيف يستقيم منهجه مع خطة ابليس وجنوده وهي تقوم على الاضلال والاذلال والاغواء والايان المؤمنين من الجن - أن ينسبوا الى الله ما ليس له ، ويفتروا عليه ما لم يقله ؟ ويلحق هذا بقوله تعالى : « وما تنزل به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لمعزولون » وهو حوار متمتع لا أستطيع نقله كله هنا ، لأنني بسبيل ذكر ملامح من مؤلفاته ولمحات .

وقد بدأ المقال بقصة ليجذب القارئ إليه، ويدعوه الى الاشتراك معه فى رأيه ، فهو فى مقاله « التكافل الاجتماعى » وهو موضوع دسم يحتاج الى بيان وبرهان ، يتخذ القصة سبيله الى جذب قارئه كما قدمنا : بدأ هكذا : رأى عمر بن الخطاب رضى الله عنه شيخا ضريرا يسأل على باب ، فلما علم أنه يهودى قال له : ما الجأك الى ما أرى ؟ قال : الجزية والحاجة بوالسن ، فأخذ - رضى الله عنه - ييده وذهب به الى بيته فأعطاه ما يكفيه يومه ، وأرسل الى خازن المال يقول له : انظر هذا وضرابه ، فو الله ما أنصفناه أن أكلنا شبيبته ثم نخذله عند الهرم ، انما الصدقات للفقراء والمساكين ، والفقراء هم المسلمون ، وهذا من المساكين من أهل الكتاب . ووضع عنه وعن ضربائه الجزية ، بهذه القصة يضر التكافل الاجتماعى الذى عرفه الغرب لأول مرة فى القرن السابع عشر . . . » وبهذا المدخل شرع فى تبيان ما يهدف اليه من بيان واجب الدولة نحو رعاية الفقراء والمرضى والشيخوخ والعجزة ومن

اليهم كالعمال الذين يصابون أثناء العمل ، ولا يفوته أبدا الاستئناس بالقرآن والحديث ، وآراء الصحابة وهو كاتب عمري بعيد عن المقدمات ، وفضول الكلام ، ويقصد الى ما يريد من أقرب طريق ، انظر معنى مقال « التوكل على الله » كيف بدأه ؟ انه يرسل السهم ليصيب المحز ، لا يتأتى ولا يتعنى ، بدأه : « لكى نفهم معنى التوكل على الله حق الفهم ينبغي أن نعود بالكلمة الى الأصل الذى اشتقت منه ، لأنه يعين على فهمه فهما سليما ، فمعنى التوكل . . . » وهنا يمرض المعنى اللغوى بإيراد قول الراغب الأصمغانى ثم المقصود من التوكل وهو يكون بسجوع أمرين : الاعتماد على الله والثقة به ، ثم الأخذ بالأسباب والوسائل والعمل .

وهو يستخدم ما علمه مما درسه ؛ ليساعده على توصيل ما يريد الى الأذهان ، فى مقال « الدين والحياة » يذكر ما علمه الزمخشري فى عصره ، وما علمه هو من العلم الحديث ؛ فالزمخشري تحدث عن بعض أنواع

الفرء بالله .. وهذا خطأ ثانياً عن انحراف التفكير وغرور الانسان بما وصل اليه من العلم ولو عقل لتلا قول الله تعالى : « ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه » وهكذا يمزج بتقديم بالحديث ، ويرد العلم عن مقامه ، ويضعه فى مكانه ، وأن ما وصل اليه لا يزال عند قول الله عز وجل : « وما أوتيتم من العلم الا قليلا » .

واذا كان الایجاز سمة الكتاب كما ذكر فى المقدمة ، فهو إيجاز فى حجم كل موضوع لا فى حجم الكتاب فقد بلغت صفحات الكتاب (٣٨٤) صفحة وقد أعطى عطاء كشف عن معالم الدين وأصول تشريعاته ، وجمال وصال فى كل ما يفيد المسلم ويهديه ، وهو بنية كل من أراد تفقها وتفهما لمعرفة واجب الانسان نحو ربه ونفسه ومجتمعه والانسانية جمعاء ، يستوى عنده المتخصص وغيره ، فيزيدهم علما وهداية .

ولمحات مؤلفاته لا تقف عند هذا الحد ، فقد يأتيك برأى كنت تبحث عنه ، وتريد الوقوف عليه من ذلك طلبك معرفة « الصلاة الوسطى »

الحيوانات الصغيرة ، فقال : وربما رأيت فى تضاعيف الكتاب المتينة دوية لا يكاد يجليها للبصر انحداد الا تحركها ، فإذا سكنت فالسكون يواربها ، ثم اذا لوح لها يبدك حادث عنها ، وتجنب مضرتها ، فسبحان من يدرك مسورة تلك وأعضائها الظاهرة والباطنة ، ولعل من خلق الله ما هو أصغر منها وأصغر « سبحانه الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون » ويقول الأستاذ فودة : ولو بحث الزمخشري فى هذا العصر ، ورأى ما يكشف المجهر المكبر للناظر من ملايين الأحياء التى تجتمع فى قطرة ماء لاستعظم حجم الدوية التى استصغرها ، ورأى أن الناظر إليها لا يراها على ورقة من كتاب الا حين تتحرك .. هذه المياة التى يمرقها الجميع ويستوى فى الجهل بسرها الجميع ترجع الى مبدئها ومنشئها من العدم وهو الله جل شانه .. غير أن مفهوم الحياة تطور حتى أصبح يفهم منه المعنى القابل للدين ، وتصور بعض الناس أن عمل الدين لا يكاد يتعدى علاقة

- التي خصها الله في أمره : « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين » وبمد أن بين فصلها وأنها الفضلى ، وخير الصلوات ؛ إذ خصها الله بالذكر تنويعاً بقدرها ، لتعزها ، وحافظ على أدائها ذكر عشرة أقوال في بيان وقتها : قيل أنها صلاة الظهر لأنها وسط النهار ، وقيل أنها صلاة العصر لأنها تقع بين صلاتي نهار وصلاتي ليل ، وقيل أنها المغرب لأنها متوسطة في عدد الركعات بين الأربع والاثنتين وقيل أنها صلاة العشاء لأنها وسط بين صلاتين لا تقصران وهما المغرب والصبح ، وقيل : أنها صلاة الصبح لأنها وسط بين صلاتين يجهر فيهما وهما المغرب والعشاء وصلاتين لا يجهر فيهما وهما الظهر والعصر . • ولكل قول وجهة وسند يعضده ويؤيده ومن هذه الأقوال أنها غير معينة ، وأن الله خباها في الصلوات كما خبا ليلة القدر في رمضان ، وكما خبا ساعة في يوم الجمعة وساعات في الليل يستجاب فيهن الدعاء ؛ وذلك ليجتهد المؤمن ويحافظ على الصلوات كلها ، فيضمن الصلاة الوسطى من حينها • ثم يعقب برأى يحسن
- الاعتماد عليه ، وأرجح الأقوال عنده أنها صلاة الجمعة لأمرين : الأول : أنها تؤدي في جماعة ، ويشترط فيها الخطبة •
- الثاني : أن الله خصها بالذكر وأمر بالسعي إليها ، وحرم البيع ، وكل ما يشغل عنها ، ومع ذلك يقول كما يقول السلف ، والله أعلم بالمراد منها :
- هذه بعض الملامح والملاحظات في تلك المؤلفات التي أذكر لك ماغضى منها •
- ١ - مشاعل على الطريق •
 - ٢ - الاسلام والقومية العربية •
 - ٣ - الاشتراكية العربية في ضوء الاسلام •
 - ٤ - قصة بنى اسرائيل •
 - ٥ - من مصالحي القرآن •
 - ٦ - العرب واليهود في القرآن •
 - ٧ - كلمات قرآنية •
 - ٨ - أحاديث مختارة ١ ٢ •
 - ٩ - شرح عبقریات العقاد •
- وله كثير من المقالات الجادة في الصحف والمجلات الاسلامية ومجلة الأزهر ، وديوان شعر طبعه في صباه •

خاتمة

بها ، ونحرص على نشرها في المجلة التي أحبها ، وعاش لها وجعلها منارة للمسلمين ، تترجم عن أفكار الأزهرين وموقفهم من هداية أهل الاسلام في الغرب والشرق ، وعن كل من أخلص لدينه ، واتبع رضوان الله ، وأليك ذلك المقال ، قال كتابا :

مكانة النبي ، انه عند المؤمنين كما يقول الله : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم » وفي ميزان الايمان كما يقول صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما » وفي ميزان الانسانية كما يقول الله له : « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » وكما يقول الله : « يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا »

ورحم الله العقاد حين نظر الى هذا المعنى فقال : انه ثقل قومه من عبادة الأوثان الى عبادة الله ، ونقل العالم كله من سكون الى حركة ، ومن فوضى الى نظام ، ومن مهانة حيوانية الى كرامة انسانية .

في غمرة ربيع الأول ١٣٩٦ هـ الموافق ٢ من مارس ١٩٧٦ م أسلم الروح ذلك الفكر الاسلامي الشيخ عبد الرحيم محمود فودة عن اثنين وستين عاما قضاهما في اسداء البر والخير ، والبحث والمعرفة ، وفي دراسة القرآن والسنة ، ونشر المعرفة والعرفان ، وبث الايمان في النفوس ، ولحيا القلوب ، حياة وجدانية وعقلية في الذروة من الصفاء والنقاء وانا لنذكر أن آخر ما أدى أنه كتب مقالة في جريدة الجمعة بالأخبار تحية للمولد النبوي الشريف بعنوان « مكانة النبي » فكانت آخر ما كتب وخرجوا أن تمتد في حسناؤه ، فينظر له الله بالقبول ، « واليه يرجع الكلم الطيب » وقد كتبت المقالة يوم الاثنين ، وشيئت جنازته يوم الثلاثاء . ومن المرغوب فيه أن تنقل ذلك المقال في مجلة الأزهر التي كان يديرها ، لأنها آخر ما سطر قلمه ، وتاجي به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان في كتبه يختم بحوثة بالصلاة عليه في عبارة أو مقالة ، وكذلك ختم حياته بالصلاة عليه وتحيته في ذكرى مولده ، وبهذا الاعتبار نحن نضمن

فاذا احتفل العرب والمسلمون
بذكرى مولده في هذا الشهر الأغر ،
ليذكروا نعمة الله عليهم به ،
واحسانه اليهم برسالته فذلك
استجابة طبيعية لشعورهم نحوه ،
وحبهم له ، وصلاتهم عليه ، واقتدائهم
به ؛ فانه كما يقول الله فيه : « لقد
كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
لمن كان يرجو الله واليوم الآخر
وذكر الله كثيرا » ولاشك أن
الاحتفال بمولده يصلحهم بسيرته
الطهرة ، وأخلاقه الكريمة ، وشرعته
العظيمة ، ومن ثم كان تقليدا حميدا
أن يستقبلوا شهر ربيع الأول بالفرح
والأمل والاستبشار بالمستقبل ، فقد
كان مولده كذلك بداية عهد جديد
وطالع مستقبل سعيد ، وصلت فيه
الأمة العربية الى القمة التي لم تصل
اليها أمة ، وآلت اليها قيادة العالم
في كل شيء كان يصرفه العالم ،
وصارت حضارتها هي المشعل الذي
أضاء لأوروبا طريق الخلاص من ظلام
الصور الوسطى .

في الأمين رسولا منهم يتلو عليهم
آياته ويزكيهم ويصلحهم الكتاب
والحكمة وان كانوا من قبل لفي
ضلال مبين . وآخرين منهم لما
يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم .
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم » صلى الله عليه ،
ووقفنا الى اتباع سنته ، والالتفاف
بهديه .

رحم الله عبد الرحيم فودة بمقدار
ما أدى لأتمته في كتبه وخطبه
ومقالاته وأحاديثه ، وأفصح له في
جناحه جزاء إيمانه وصلاته ، وطول
عبادته ومناجاته ربه حين ينام الناس
وتسكن الأحياء ، ولنا من كتاباته
ما يجعله دائما معنا . وسلام على
عبد الرحيم .

السيد حسن قرون

موضوعات البحث

- ١ - تمهيد .
- ٢ - وليد دنشواي .
- ٣ - الفتى الأزهرى .
- ٤ - الأديب الألمى .
- ٥ - المفكر الإسلامى .
- ٦ - لمحات من مؤلفاته .
- ٧ - خاتمة .

وكان ذلك هو التفسير الواقعى
والتاريخى لقول الله فيه - صلى
الله عليه وسلم - : « هو الذى بعث

تفصيلات على بعض ما ينشر ويناع الأستاذ على الجوراني

- ٨ -

للسامعين أن ما قاله من كون الجن هم الملائكة قد سبقه إليه المفسرون ، فنقل عن الزمخشري صاحب الكشف أنه قال في قوله تعالى : « وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا » ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون « ١٥٨ » المصافات - قال : الجنة هم الملائكة ، والمعنى : وجعل المشركون بين الله تعالى وبين الملائكة نسبا وولادة ، حيث قالوا : ان الملائكة بنات الله ، ولقد علمت الملائكة ان هؤلاء المشركين لمحضرون للعذاب يوم القيامة لشركهم وافتراءهم على الله تعالى حيث نسبوا اليه الولادة وجعلوا الملائكة اناثا . وأخيرا تهكم الأستاذ بالسؤال عن التزوج بالجن بعد العلم بأن الجن هم الملائكة ، وأنه ليس هناك الا حقيقتان اثنتان : الملائكة ، والانس . انتهى بالمعنى .

الملائكة والجن ، والتزوج من الجن :

سئل (بريد الاسلام) باذاعة القرآن الكريم عن حكم التزوج من الجن ، فأحال السؤال الى عالم كبير ، فأجاب ، بأن لدينا أربعة مفهومات : الملائكة بالانس والجن ، والشياطين . ثم قال : ان الشياطين اما من الجن ، واما من الانس ، فليسوا حقيقة رابعة . ثم قال : ان الجن هم المجنون ، أى : المسترون عن أعيننا ، وهم الملائكة ، فليسوا حقيقة ثالثة سواء أكانوا من الشياطين المتسردين أم لا ، لأن العصيان والتى لا يخرج صاحبه عن طبيعته ، فكما أن شيطان الانس لا يخرج عن كونه انسانا كذلك شيطان الجن لا يخرج عن كونه من الجن والملائكة . ثم أراد أن يقرر

القرآن الكريم سبع مرات ، وكان بمعنى الحية مرتين ، وذلك في قوله تعالى في الآية العاشرة من سورة النمل والحادية والثلاثين من سورة القصص (٣) «فلما رآها تعثر كأنها جبان ولي مدبراً ولم يعقب » وفي المرات الخمس الأخرى ذكر الجان بمعنى الجن الذي هو نوع ثالث غير الملائكة والانس ، وفي القرآن الكريم أيضاً ذكر لفظ الجنة عشر مرات : خمس منها بمعنى الجنون ، واثنان بمعنى الملائكة وثلاث بمعنى الجن الذي هو نوع ثالث كما سبق : فالآيات الخمس التي ذكرت فيها كلمة «جنة» بمعنى «جنون» أولاها قوله تعالى في آية ١٨٤ من سورة الأعراف : «أو لم يتفكروا ما يصاحبهم من جنة» وبقية آيات ٢٥ ، ٧٠ من سورة المؤمنون والآية الثامنة من سورة سبأ آية ٤٦ منها .

والآيات الثلاث التي ذكرت فيها الجنة بمعنى النوع الخاص هي قوله تعالى «وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين» ١١٩ هود فالشياطين والعصاة منهم يعضدون بالنار ، وقوله تعالى : ولكن حق

(أقول) لا تعقيب لى على أن الشياطين لا يعضدون حقيقة وابتسة ، فانهم في الأصل المضلون من الجن ، وقد يراد منهم ، المضلون من الجن ، مجازاً لأنهم يشبهونهم في الاضلال والوسوسة والتحريض على الفساد وتحسين القبيح وتبيح الحسن وقد ذكر الشيطان في القرآن الكريم ثمانيا وثمانين مرة ولم يقصد به شيطان الانس الا مرة واحدة ، وذلك في قوله تعالى : «واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن » ١٤ البقرة وأريد به ما يشمل المضلين من الفريقين مرة واحدة ، وذلك في قوله تعالى : «وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا » ١١٢ الأنعام وفي المرات الست والثمانين الباقية قصد به شيطان الجن .

ولا تعقيب لى أيضا على أن لفظ الجن أو الجنة قد يراد به الملائكة لاجتماعهم واستارهم عن أعين الناس كما في الآية السابقة الذكر ، ولعله ليس في القرآن الكريم آية سواها يذكر فيها الجان أو الجن أو الجنة بهذا المعنى ، فقد ذكر الجان في

ليس معناها الملائكة وإنما معناها النوع الثالث الخاص كما في الآيات الثلاث السابقة .

وذكر لفظ « الجن » في القرآن الكريم ثنتين وعشرين مرة ، وقصد به النوع الخاص الذي ليس ملائكة ولا انس ومن أدل الدلائل على مغايرتهم للملائكة قوله تعالى : « يوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة : أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ؟ قالوا : سبحانك أنت ولينا من دونهم ، بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون » ١٥٤٠ و ١٥٤١ سبأ . فالملائكة يستكبرون أن المشركين كانوا يعبدونهم ويقررون أنهم كانوا يعبدون الجن ، وهذا صريح في أن الملائكة غير الجن وأن الجن غير الملائكة ، وكذلك قوله تعالى حكاية عن الجن : « وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا » وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا ٨ و ٩ الجن . فالجن يقولون أنهم كانوا يتسمعون من السماء ثم منعوا من التسمع ،

القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين » ١٣ السجدة ، وهي كسابتها ، وقوله تعالى : « قل أعوذ برب الناس » الى قوله تعالى : « الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس » وهي كسابتها ، فالوسواس هو بعض الجن وبعض الانس وهو الشيطان من القرطين .

والآية التي ذكرت فيها الجنة مرتين بمعنى الملائكة هي آية الصافات التي سبق عن الكشف ما قاله فيها ، وليس ما قاله بلازم ولا متعين فقد تكون الجنة فيها بمعنى المخلوقات المستتيرة التي هي غير الملائكة والانس ، وذلك أن المشركين الذين قالوا : الملائكة بنات الله قيل لهم : فمن أمهاتهم ؟ فقالوا : سروات الجن ، ففتح السين والراء (أى الشرفات من الجن فزعموا مزاعم كاذبة : منها أن الملائكة اثاث وأنهم منسبون الى الله بالبنوة والولادة وأن أمهاتهم من الجن وأن هذه الجن أزواج الله سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا وبهذا جعلوا بينه وبين الجن مصاهرة ، فالجنة في الآية

وذريته أولياء من دوني وهم لكم
عدو ؟ بس للظالمين بدلا » والملائكة
معصومون لا يعصون الله ما أمرهم
وليسوا ذرية وليس لهم ذرية فهم
لا يتناكحون ولا يتناسلون ولا يتصفون
بأنوثة ولا ذكورة ، وفي الآية نفسها
النهي عن اتخاذهم أولياء وبيان أنهم
أعداء ، والملائكة على العكس من
ذلك ، فالتناسل مأمورون بهم والالتهم
ومنبهون عن معاداتهم ، قال تعالى :

« من كان عدوا لله وملائكته ورسله
وجبريل وميكال فإن الله عدو
للكافرين » ٩٨ - البقرة وقال تعالى :
« أن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما
وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه
وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة
بعد ذلك ظهير » .

٤ - التحريم : والاستثناء لا يقتضي
أن يكون إبليس من الملائكة حقيقة
بل يكفي في صحته أن يجمعه الله
إلى الملائكة لأمر ما ثم يأمر الملائكة
بالسجود لآدم وهو حاضر معهم وأقل
شأنا منهم فيعلم علم اليقين أنه مثلهم
بل أولى منهم بالسجود ، ألا ترى
أن الملك لو قال لوزرائه إذا رأيتم

وليست هذه صفة الملائكة فأنهم
لا حاجة بهم إلى استراق السمع وهم
يمثلون السموات كما قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « أطلت
السماء وحق لها أن تسط ما فيها
موضع أربع أصابع إلا وعليه ملك
واضح جبهته » رواه أحمد وابن
ماجه والحاكم عن أبي ذر مرفوعا ،
ورواه الترمذي بلفظ « ملك ساجد
لله تعالى » .

(فإن قيل) : أن إبليس قد
استثنى من الملائكة ووصف بأنه من
الجن ، في قوله تعالى : « وإذ قلنا
للملائكة : اسجدوا لآدم ، فسجدوا
إلا إبليس كان من الجن » ٥٠ -
الكهف . ومقتضى الاستثناء أنه من
الملائكة ، فيكون من الملائكة ومن
الجن ، ويصح قول القائل أن الجن
هم الملائكة .

(قلنا) أن إبليس كان من الجن
كما صرح به الآية ، وقد وصف
بالفسق في الآية نفسها ، ووصف
أيضا في قص الآية بأن له ذرية ،
وذلك قوله تعالى : « كان من الجن
ففسق عن أمر ربه : أفتخذونه

السلام قلم لهم عجلا سمينا مشويا
ينقط الدهن منه فلما لم يأكلوا منه
خاف أن يكونوا أهل عداوة وشر ،
فقالوا له : انا رسل ربك أرسلنا إلى
قوم لوط ولو كانوا ممن يأكل
ويشرب لما امتنعوا من الأكل على

مائدة إبراهيم أبي الكرماء عليه
السلام . اقرأ أن شئت قوله تعالى :
« ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى
قالوا سلاما ، قال سلام ، فما لبث
أن جاء بمجل حينذ : فلما رأى
أيديهم لاتصل إليه نكرهم وأوجس
منهم خيفة ، قالوا لا تخف انا أرسلنا
إلى قوم لوط » ٧٠ هود .

٢ - وأما أنهم لا يتصفون بأنوثة
ولا ذكورة ولا يتناكحون ولا
يتناسلون ، فلا خلاف فيه بين الأمة
الاسلامية ، وقد هي افذ عز وجل
عنهم الأنوثة التي زعمها بعض
المشركين ، فقال تعالى : « وجعلوا
الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا
أشهدوا خلقهم ؟ » سكتب شهادتهم

ويسألون « ١٩ الزخرف . ويلزم
من خلوعهم من الاناث خلوعهم من
الذكور ، فان جهاز التاسل في

فلانا فقوموا له وكان مع الوزراء
بعض تابعيهم - فلا شك أن هؤلاء
التابعين يعلمون أنهم مأمورون بالقيام
بدلالة الخطاب وان لم يخاطبهم
الملك خطابا مباشرا ، ويكسوفون
عاصين اذا لم يقوموا ؟

على أن كلمة « الجن » في الآية
لا يمكن أن يراد بها الملائكة ، اذ لو
وضع مكانها كلمة « الملائكة » لكاف
هكذا « كان من الملائكة ففسق عن
أمر ربه » ولا شك أن ترتيب الفسق
على كونه من الملائكة يخالف ما هو
معلوم بالضرورة من كرامة الملائكة
وملازمتهم للطاعة ، وقد ذكرت كلمة
« الملائكة » و « الملكين » و « الملك »
في القرآن الكريم ٨٨ مرة كمدد
الشياطين ، ووصفوا بأوصاف تباعد
بينهم وبين الجن أشواطا ، فهم
لا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكحون
ولا يتناسلون ولا يوصفون بأنوثة
ولا ذكورة ، وهم معصومون عن
الكفر والفسق والعصيان ، والجن
يخالفونهم في كل ذلك .

١ - أما أن الملائكة لا يأكلون
ولا يشربون فلا خلاف فيه ، ومن أدلته
أن الملائكة لما جاءوا إبراهيم عليه

الذكور لا بد أن يكون في مقابله جهاز تناسل أنثوى .

٣ - وأما أنهم معصومون عن الكفر والنسق والمصيان فلقوله تعالى : « عليها ملائكة غلاظ شداد

لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » ٦ - التحريم . وقوله عز وجل : « وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون » . « لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون » « يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون » ٢٦ - ٢٨ - الأنبياء . إلى آيات كثيرة يطول الكلام بذكرها .

(فان قيل) اذا كانوا لا يعصون فكيف عصى ابليس وهو منهم وكيف علم الملكان الناس السحر وتعليم السحر حرام ؟

(قلنا) ان ابليس ليس منهم وانما كان معهم لأمر ما فكان مأمورا بالسجود لأدم كما سبق ، والملكان هاروت وماروت أنزلهما الله عز وجل لتعليم الناس السحر وتحذيرهم

منه ، وهذا أمر أمرهما الله به فليس معصية ولا كفرا وانما هو ابتلاء من الله للناس كما يتعلمون الآن من العلوم ما يستطيعون به الافساد والاصلاح .

٤ - وأما أن الجبن ياكلون ويشربون فله دلائل كثيرة في السنة المطهرة ، فمن ذلك ما رواه مسلم وأبو داود عن علقمة قال : قلت لابن مسعود رضى الله عنه : هل صحب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجبن أحد منكم قال : ما صحبه منا أحد ولكننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقده فالتفتنا في الأودية والشعاب فقلنا استطير أو أغتيل فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا اذا هو جاء من قبل حراء فقلنا يا رسول الله فقدناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات بها قوم ، قال : « أتاني داعي الجبن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن » قال : فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم ، فسألوه الزاد فقال : « لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحما ، وكل

ومن ذلك ما رواه مالك ومسلم وأبو داود والترمذي من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يأكلن أحد منكم بشماله ولا يشربن بها فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بها » .

ومنها ما رواه مسلم وأبو داود عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ، قال : كنا اذا حضرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نضع أيدينا حتى يبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضع يده ، وانا حضرا مرة معه طعاما ، فجاء أعرابي كأننا يدفع فذهب ليضع يده ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ، ثم جاءت جارية كأننا تدفع فذهبت لتضع يدها في الطعام ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدها ، قال : « ان الشيطان ليستحل الطعام الذي لم يذكر اسم الله عليه ، وانه جاء بهذا الأعرابي ليستحل به ، فأخذت بيده ، وجاء بهذه الجارية يستحل بها فأخذت بيدها ، فوالذي

بمرة علف لدوابكم » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فلا تستنجوا بها فانها طعام اخوامكم » هذا لفظ الحديث في كتاب مسلم ، والذي في كتاب أبي داود : « كل عظم لم يذكر اسم الله عليه » وأكثر الأحاديث تدل على معنى رواية أبي داود ، وقال بعض العلماء رواية مسلم في الجن المؤمنين والرواية الأخرى في حق الشياطين ، وهذا الجمع مستبعد فان الذين سألوه هم المؤمنون .

ومن ذلك ما رواه ابن المبري بسنده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : بينا أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمشى اذ جاءت حبة فضلت الى جنبه فأدنت فاما من أذنه وكأنها تناجيه - أو : نحو هذا - فقال النبي صلى الله عليه وسلم « نعم » فانصرفت . قال جابر : فسألته فأخبرني أنه رجل من الجن ، وأنه قال : مر أمتك لا يستنجوا بالروث ولا بالرمة ، فان الله جعل لنا في ذلك رزقا . ومعنى الرمة « الغلام البالية » ، وهي بكسر الراء وتشديد الميم .

فسي بيده وإن يسه في يدي مع أيديهما » •

ومنها ما رواه أبو داود عن أمية ابن مخشي رضى الله عنه ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا ورجل يأكل ولم يسم الله تعالى ، حتى اذا لم يبق من طعامه الا لقمة ، فلما رفعها الى فيه قال : بسم الله أوله وآخره ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : «ما زال الشيطان يأكل معه ، فلما ذكر اسم الله استقاء ما في بطنه » •

هـ - وأما أن الجن ينقسمون الى ذكور وإناث ويتناكحون ويتناسلون فمن أدلته قوله تعالى في وصف الحور العين : « لم يطمثن ائس قبلهم ولا جان ٥٦ و ٧٤ - الرحمن » أى لم يباشرن المباشرة المزالة للبكارة ائس قبل أزواجهن ولا جان • وهذا يدل على أن الجان يستطيع أن يفض بكارة الأثى كما يستطيع ذلك الانسان ، وفي ذلك اشارة الى أن فيهم اناثا وذكورا وأنهم يتناكحون •

ومن الأدلة آية الكهف التى سبق ذكرها قريبا ، وهى قوله تعالى :

« أفنتخلفونه وذرته أولياء من دوني وهم لكم عدو ؟ » فهى صريحة فى أن لا بليس ذرية أى أولادا ، وهو يدل على أن الجن يتناكحون ويتناسلون

وفى المسألة أحاديث كثيرة تدل على امكان المناكحة بين الجن والانس وعلى وقوع ذلك بولا فليل بذكرها •

٦ - وأما أن الجن ليسوا معصومين عن الكفر والتسوق والعصيان ، فمن أدلته قوله تعالى حكاية عن كلام الجن : « وأنه كان يقول سفيها على الله شططا » وقوله : « وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا » وقوله : « وأنانا الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قندا » وقوله : « وأنانا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا • • • وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً » سورة « الجن » •

قال شيخ الاسلام تقي الدين ابن تيمية : لم يخالف أحد من طوائف

المسلمين في وجود الجن ، وجمهور طوائف الكفار على إثبات الجن ، أما أهل الكتاب من اليهود والنصارى فهم مقرون بهم كإقرار المسلمين ، وإن وجد فيهم من ينكر ذلك فكما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة من ينكر ذلك فإن كان جمهور الطائفة وأئمتها مقرين بذلك، وهذا لأن وجود الجن تواترت به أخبار الأنبياء عليهم السلام تواترا معلوما بالاضطرار ، ومعلوم بالاضطرار أنهم أحياء سفلاء فاعلون بالإرادة مأمورون ، منهمبون ليسوا صفات وأعراضا قائمة بالإنسان أو غيره كما يزعمه بعض الملاحدة . فلما كان أمر الجن متواترا عن الأنبياء عليهم السلام تواترا ظاهرا يعرفه العامة والخاصة لم يمكن طائفة من طوائف المؤمنين بالرسول أن تنكرهم ، فالقصد هنا أن جميع طوائف المسلمين يقرون بوجود الجن وكذلك جمهور الكفار كعامة أهل الكتاب وكذلك عامة مشركي العرب وغيرهم من أولاد سام ، والهند وغيرهم من أولاد حام، وكذلك جمهور الكنعانيين واليوفانيين وغيرهم من أولاد يافث، فجماهير الطوائف تقر بوجود الجن بل يقرون بما يستجلبون به معاودة الجن من العزائم والطلاسم والرقى مما فيه عبادة للجن وتعظيم لهم ، وعامة ما يأيدى الناس من العزائم والطلاسم والرقى التي لا تفقه بالعربية فيها ما هو شرك بالجن ولهذا نهى علماء المسلمين عن الرقى التي لا يفقه بالعربية معناها لأنها مظنة الشرك وإن لم يعرف أنها شرك وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رخص في الرقى ما لم تكن شركا وقال : من استطاع أن ينفع أخاه فليفعل وقد كان للعرب ولسائر الأمم من ذلك أمور يطول وصفها ، وأخبار العرب في ذلك متواترة عند من يعرف أخبارهم من علماء المسلمين وكذلك عند غيرهم ولكن المسلمين أخبر بجاهلية العرب منهم بجاهلية سائر الأمم ، ولم ينكر الجن إلا شرذمة قليلة من جهال الفلاسفة والأطباء ونحوهم أما أكابر القوم فالأثوري عنهم أما الإقرار بهم وأما أن يحكى عنهم قول في ذلك ومن

المعروف عن أبقراط أنه قال في بعض
المياه أنه ينفع من الصرع لست أعنى
الصرع الذى يعالجه أصحاب الهياكل
وانما أعنى الصرع الذى تعالجه
الاطباء ، وأنه قال طبنا مع طب أهل
الهياكل كطب المجازم مع طبنا وليس
لمن أنكر ذلك حجة يعتمد عليها تدل
على النقي وانما معه عدم العلم اذا
كانت صناعته ليس فيها ما يدل على
ذلك كالطبيب الذى ينظر فى البدن
من جهة صحته ومرضه الذى يتعلق
بمزاجه وليس فى هذا تعرض لما

يحصل من جهة النفس ولا من جهة
الجن وان كان قد علم من طيبه أن
للفنفس تأثيرا عظيما فى البدن أعظم
من تأثير الأسباب الطيبة وكذلك
للجن تأثير فى ذلك قال صلى الله
عليه وسلم : « ان الشيطان يحرق من
ابن آدم مجرى الدم وهو البخار
الذى تسميه الاطباء الروح الحيوانى
المنبعث من القلب السارى فى البدن
الذى به حياة البدن » ١ هـ

على حسن البولاقى

روعة الخلق

لو كان الهواء ارفع كثيرا مما هو ، فان بعض الشهب النرى
تحترق الآن كل يوم بالملايين فى الهواء الخارجى ، كانت تضرب
فى جميع اجزاء الكرة الارضية . وهى تسير بسرعة تتراوح
بين ستة أميال وأربعين ميلا فى الثانية ، وكان فى امكانها أن
تشعل كل شىء قابل للاحتراق ولو كانت تسير ببطء
رصاصه البندقية ، لارتطمت كلها بالارض ولكانت الماقبة
مروعة . اما الانسان فان اصطدامه بشهاب ضئيل يسير
بسرعة تفوق سرعة الرصاصه تسعين مرة ، كان يمزقه اربا من
مجرد حرارة مروءه .

العلم يدعو الى الايمان

صفحات من تاريخ القاهرة

للدكتور محمد كمال السيد محمد

— ١٤ —

جزيرة الروضة

— ٢ —

قلعة الروضة :

المدن والمواقع خبر معروف وليس
هنا مكانه .

وقصد الصليبيون الاستيلاء على
مصر ثلاث مرات • وكانت المرة
الأولى في أواخر عهد الفاطميين •
فلما اشتد التنافس بين زرغام

وشاور على وزارة العاضد لدين
الله آخر الخلفاء الفاطميين • وتغلب
زرغام • استنجد شاور بالسلطان
نور الدين بن زنكي وكان يملك
دمشق وأغلب الشام • فأرسل معه
أسد الدين شيركوه عم صلاح الدين
بن أيوب • وأمكن لشيركوه هزيمة
زرغام وقتله • ثم اختلف شاور مع
شيركوه • فراسل شاور الأفرنج
ليعينوه على أسد الدين شيركوه •

كما أن الظروف السياسية دفعت
أحمد بن طولون لانشاء حصن
جزيرة الروضة فقد دفعت الصالح
نجم الدين أيوب (٦٣٧ - ٦٤٧)
الى انشاء قلعة الروضة •

فقد كان الهم الأكبر للحولة
الأيوبية طول عمرها القصير الذي
استمر ٨١ عاما تقريبا (٦٤٧-٦٤٨)
هو مكافحة من كانوا يسمون
بالصليبيين الذين اشتد ضغطهم
للاستيلاء على الشام وفلسطين •
واقتصارات صلاح الدين الأيوبي
عليهم في كثير من المواقع أشهرها
معركة حطين سنة ٥٨٢ هـ (١١٨٦ م) •
واسترداد بيت المقدس وغيره من

وأطمعهم في تملك مصر وعاد شيركوه إلى الشام واشتد طمع الأفرنج في مصر • حتى تسلموا أسوار القاهرة الفاطمية • وأعدوا فيها شحنة (قوة عسكرية) للمقاومة فيما يتحصل في الموائد والرسوم •

وساء أمر شاور واشتد عصفه وازدت اهانة الأفرنج للمسلمين • وأحرق شاور الفسطاط بحجة الخوف من استيلاء الأفرنج عليها • واستمر الحريق بما ٥٤ يوما حتى أتى على ما فيها وتركها خرابا وكتب العاضد الفاطمي السلطان نور الدين سنة ٥٦٤هـ (١١٦٨م) يستجده بفارس أسد الدين شيركوه ثانية ومعه ابن أخيه صلاح الدين • على رأس قوة هزمت الأفرنج • وقتل شاور وتقلد شيركوه وزارة العاضد • ولكنه توفي بعد شهرين • فأقام العاضد صلاح الدين مكانه في الوزارة • فاستبد صلاح الدين بالحكم • وانتهى به الأمر أن قطع خطبة العاضد • وخطب للخليفة المستضيء بالله بن المستجده بالله •

والمرة الثانية من قصد الأفرنج لمصر كانت في عهد الكامل الأيوبي (٦١٥ - ٦٣٥هـ) والكامل ابن أخي صلاح الدين وهو الخامس من سلاطين بني أيوب •

فقد استولى الأفرنج على دمياط سنة ٦١٦هـ (١٢١٩م) بعد حصار سبعة عشر شهرا تقريبا • وأنشأ الكامل وقتها مدينة المنصورة لتكون مركزا له ولقواته في صد العدو • وتقدم نحو المنصورة • وأخيرا أمكن للمسلمين التغلب عليهم وتم الاتفاق في رجب سنة ٦١٨هـ (١٢٢١م) على جلائهم عن دمياط بعد أن مكثت في أيديهم ما يقرب من الستين • وأعطى الأفرنج عشرين ملكا وأميرا بصفة رهائن لتنفيذ الاتفاق • كما قدم الكامل ابنه الصالح نجم الدين أيوب بصفة رهينة •

والمرة الثالثة بعد الثانية بحوالي ثلاثين عاما • فقد عاد الأفرنج سنة ٦٤٦هـ في عهد الصالح نجم الدين أيوب

وتوفي العاضد في عاشوراء سنة ٥٦٧هـ (١١٧١/٩/١٢م) بعد قطع اسمه من الخطبة بثلاثة أيام • وانتهى حكم

بأنشاء قلعة بجزيرة الروضة • لجعلها
مركزا للدفاع عن البلاد • اذا تقدم
الافرنج للداخل ولم يمكن صدّهم •

وكانت جزيرة الروضة ملكا
للمظفر تقي الدين عمر بن شاهنشاه
بن أيوب • وتقي الدين عمر كان ابن
أخي صلاح الدين الأيوبي • وهو
والد وجد الملوك الذين حكموا ولاية
حماة بصفتهم نوابا عن سلطان مصر
لمدة قل قليلا عن القرنين وآخرهم
أبو القدا المؤرخ المعروف •

وكان صلاح الدين بالشام •
فأرسل ابنه العزيز عثمان لينوب عنه
في حكم مصر • وطلب تقي الدين
عمر اليه بالشام • وتحقق لتقي الدين
عمر أنه لن يعود الى مصر • وكان
من أملاكه الدار المعروفة بمنازل
العز بالقسّطاط • وهي أصلا قصر
يطل على النيل كان ملكا للسيدة
تغريد زوجة المنز لدين الله الفاطمي

واستولوا على دمياط ثانية لمدة سنة
تقريبا ثم أمكن للمسلمين سنة ٦٤٧
التغلب عليهم • وأسر لويس التاسع
ملك فرنسا وقائد الحملة الصليبية •
واستمر في الأسر ٢٢ يوما • حتى
افتدى نفسه بمبلغ كبير من المال (١) •
مع الجلاء عن دمياط • وكان الافرنج
قد حصنوها تحصينا يجعلها تصد
أى هجوم •

وكان الصالح ولي عهد أبيه
الكامل • ثم غضب عليه فجعل ولاية
العهد للعادل الثاني بن الكامل •
الذى تولى بعد أبيه ما يقرب من
الستين • ثم تغلب الصالح على أخيه •
وخلعه وتولى الحكم من ٦٣٧ -
٦٤٧ هـ كما سبق ذكره •

وكان الصالح مشاركا لأبيه في
شؤون الحكم • فاستثمر الخطر
على مصر وطمع الافرنج فيها • فلما
تولى الحكم شرع في تحصين نفسه
سنة ٦٣٨ هـ • كما فعل ابن طولون •

(١) توفي لويس التاسع في حملة صليبية أخرى على تونس سنة
٦٦٩ هـ • واستمرت الحروب الصليبية حتى عهد الأشرف خليل بن قلاوون
(٦٨٩ - ٦٩٣ هـ) حيث تمكن من استرداد عكا وصيدا وصور وبيروت
وانطرسوس • وبذلك طهر الشام وسواحلها منهم نهائيا • بعد أن لوّثوه
باحتلالهم ما يقرب من القرنين •

والدة ابنه العزيز • وكان صلاح الدين وهبها له فاتخذها سكنا • فلما قرر انتقاله جعل هذه الدار مدرسة عرفت بالمدرسة التقوية • وأوقف عليها جزيرة الروضة بشامها • فاستأجر الصالح نجم الدين الجزيرة سنة ٦٣٨ من القاضي المعروف بابن السكري مدرس المدرسة المذكورة • وله مباشرة أوقافها • لمدة ستين سنة • في دفعتين في كل دفعة قطعة • القطعة الأولى من البحر شمال جامع غنيم المعروف موضعه الآن بزاوية الأبارقى بالقرب من مكتب بريد الملك الصالح • وسيأتي ذكره باذن الله • والقطعة الثانية باقى الجزيرة • وأنشأ الصالح القلعة فى القطعة الثانية • وتسلمت القطعة الأولى للوقف بعد نهاية مدة الإيجارة سنة ٦٩٨ هـ • ثم تنوبت مع تصادم الزمن هذه الإيجارة واعتبرت من أملاك الدولة بوضع اليد (الخطط التوفيقية لعلى مبارك حـ ١٨ ص ١٨ عن كوكب الروضة للسيوطى) •

فوقع الهدم فى المساجد والدور والقصور التى كانت بالجزء الجنوبي من الجزيرة • بجانب المقياس • وأنشأ القلعة • وجعل بها ستين برجاً دائراً حولها • وملاها بالنخل والمؤن والأقوات • ونقل إليها العمد الصوان والرخام من المعابد المصرية القديمة • وشحنها بالأسلحة وأدوات الحرب • وبالنخ فى الاجتهاد فيها والاتفاق عليها • حتى قيل أن كل حجر منها تكلف ديناراً •

ولعل الصالح كان يرى أن موقع هذه القلعة بالجزيرة يحيط بها الماء من كل جهة أفضل استراتيجياً من قلعة الجبل التى أنشأها صلاح الدين • واتخذها الكامل مقسراً للحكم • أو لعله أراد - فضلاً عن التحصين - أن يتخذها متنزهاً وسكناً خاصاً يعزى أمواله وذخائره وحريمه وماليكه الذين أكثر من شرائهم • وعرفوا باسم المماليك البحرية نسبة لنشاطهم بالجزيرة بين أحضان بحر النيل • والذين وصل بهم الأمر أخيراً أن أدالوا دولة

الأيوبيين وحلوا مطعمهم في الحكم • الى ابنه توران شاه • وكان غائباً بالشام • فقدم • وأمكن هزيمة الأفرنج • وأسر لويس التاسع كما سبق ذكره • ثم أساء توران شاه التصرف مع اماليك البحرية • فقتلوه في المحرم سنة ٦٤٨ هـ (أبريل سنة ١٢٥٠ م) • وأقاموا شجرة الدر في الحكم • ولعلها المرأة الوحيدة التي حكمت في الاسلام بصفة رسمية •

وفي هدم أحد هذه المساجد خبر يذكر للعتة والعبرة •

فقد أمر بدم مسجد بمينه ليقم مقامه قاعة من قاعات القصر بالقلمة • وتلكا من كلف بذلك • كراهة في هدم المسجد • وأحسن الصالح بهذا التلكؤ • فكلنف آخر بدم المسجد ليلا • وفقد الأمر • وبنيت القاعة • ولكن لم يدخلها الصالح •

وحصل جثمان الملك الصالح في مركب • وأتى به الى الروضة • وحفظ جثمانه في تلك القاعة التي أنشئت محل المسجد • حتى بنيت له تربيته بجوار مدرسته الصالعية بجهة خان الخليلي • فنقل اليها جثمانه •

الجسور والكبارى حول جزيرة الروضة :

فقد قدم الأفرنج • وخرج الصالح بمساكره اليهم • وتوفي الصالح أثناء المعركة • وأخذت زوجته شجرة الدر خبر وفاته عن الجيش حتى لا تتزعزع أحوالهم • وكانت تصدر الأوامر كأنها منه • وأرسلت سرا

ذكرنا أنه عند الفتح العربي اشتد حصار العرب لحصن بابليون (قصر الشمع) • ولما أوشك على السقوط في أيديهم ترك المقوقس فيه بعض القوات • وانحاز بمن معه من جموع

القبط والروم إلى الجزيرة • وقطع
الجسر بين القسطنطينية والجزيرة •
الروضة • أقام جسرا بين الجزيرة
والقسطنطينية عرضه ثلاث قصبات -
(١١ مترا و ٥٥ سم لأن القصبة
كانت ٣ مترا و ٨٥ سم وقتذاك) (١)
وكان لا يمر عليه أحد راكبا غير
السلطان • أما غيره فيترجلون عند
عبوره • وكان هذا الجسر مكان
الجسر القديم •
هذا الجسر كان من مراكب من
البر إلى البر • ويربط بعضها ببعض •
وتوضع عليها ألواح خشبية • ثم
تكس هذه الألواح بطبقة من
التراب • فيمكن السير عليها •
والماء يمر من تحتها •

واستمرت هذه الطريقة في عمل
الجسور على النيل • فبعد الفتح
أعيد هذا الجسر • وكان يقابله جسر
آخر بين الجزيرة والجزيرة • وقد
جند الخليفة المأمون عندما قدم
مصر سنة ٢١٧ هـ (٨٣٢ م) عمل
هذين الجسرين • وكانا موجودين
عندما قدم جوهر القائد سنة ٣٥٨ هـ
من المغرب لفتح مصر • فمير عليهما
بجيشه إلى القسطنطينية • واعتنى
كثيرون من الحكام بدوام الاتصال
بالجزيرة بهذه الطريقة •
وقد ذكرنا مقتل الخليفة الأمر
بأحكام الله الفاطمي سنة ٥٢٤ هـ
عند رأس هذا الجسر بالقرب من
الهودج • وقال المؤرخون أن رأس
هذا الجسر كان يقابل جنوبي دار
النحاس بالقسطنطينية • وبذلك كان
موقعه هو موقع كوبري الملك الصالح
العالى • أو شمالا منه بقليل •
واستمرت هذه الطريقة في عمل
الكبارى على النيل حتى العصر
الحديث •

ولما أنشأ الصالح نجم الدين
أيوب ٦٣٨ هـ (١٢٤٠ م) قلعة

(١) بحث لكاتب المقال عن الدراع وحدة قياس نشر بمجلة الأزهر في
ذى الحجة سنة ١٢٩٢ هـ (يناير سنة ١٩٧٤ م) . .

أنه عندما قدم ابراهيم باشا بن محمد
على من الحجاز في صفر سنة ١٢٣٥ هـ
(ديسمبر سنة ١٨١٩ م) بعد تعبه
على الوهابيين • حضر عن طريق
القصر • فنودي بزينة المدينة
— يعني العاصمة — سبعة أيام
بلياليها • وبات ابراهيم باشا بجزيرة
الروضة بقصر شريف بك المطل على
النيل تجاه الجزيرة • وكانوا قد
هيأوه له • وزينوا له في اليوم
التالي موكبا دخل به من باب النصر
وعلى رأسه شعار الوزارة • وشق
الموكب بالمدينة في الشارع الأعظم
(شارع المعز لدين الله حاليا) •
وحضر والده الى الفسورية بقصد
الفرجة على موكب ابنه • ووصل

الموكب الى القلعة (يبنى قلعة
الجبيل) • ثم صار الى جهة مصر
القديمة • حيث جبر النيل الى
الروضة • على جسر عملوه من
المراكب ربطت بعضها ببعض من البر
الى البر وردموا فوق المراكب التربة
حتى يتسكن الموكب من السير عليها •

ومن هذا الخبر نفهم أنه لم يكن
هناك جسر وقتذاك • وأن طريقة
عمل الجسور من المراكب كما كان
متبعا أهملت في عهد الحكم العثماني
كما شمل الركود كثيرا من فواحي
العمران غير ذلك •

وقد ذكرنا انشاء كوبرى قصر
النيل سنة ١٨٧٢ (١) • وكوبرى

(١) أقدم الكوبرى على النيل — اذا استثنينا القناطر الخيرية — هي
التي أنشئت لتخدم خط السكة الحديدية بين الاسكندرية والقاهرة • فقد
بدىء بإنشاء هذا الخط سنة ١٨٥٢ في عهد عباس حلمي الأول • بالاتفاق
مع روبرت ستيفنسون مخترع القاطرة البخارية • وتم هذا الخط
سنة ١٨٥٦ • وكان اول خط سكة حديدية في الشرق كله •

فأنشئ كوبرى منها سنة ١٨٥٦ لمرور خط مفرد من السكة الحديدية.
وأنشئ كوبرى كفر الريات في سنة ١٨٥٧ — ١٨٥٩ لمرور خط مفرد أيضا •
ثم تقوى الكوبريان فيما بعد لمرور خط مزدوج •

والمقصود تاريخ انشاء الكبارى القديمة • • فقد أنشئ بدلها أخيرا •
اما كوبرى انبأة فقد أنشئ سنة ١٨٩٠ ليسر عليه خط مفرد أيضا •
وتقوى بعد ذلك • ثم أنشئ شمالا منه الكوبرى الحالي وانتهى العمل فيه
سنة ١٩٢٥ • وقبل انشاء كوبرى انبأة • كانت نهاية خط السكة الحديدية
محطة انبأة • ثم يعبرون السبل عندها بالمراكب الشراعية شرقا أو غربا
لاستكمال الرحلة من أو الى الصعيد • (ملحق تقويم للنيل لأمين باشا
سامى) •

البحر الأعشى المسمى حالياً كوبرى الجلاء سنة ١٨٧٧ فى عهد اسماعيل .
وكانا أول وثانى الكبارى الثابتة على النيل مقابل العاصمة . ونذكر هنا الكبارى المحيطة بجزيرة الروضة .

وكانت طريقة عمل الكبارى السابقة جعل جزء من الكوبرى يتحرك على صينية لامكان فتح الكوبرى لممر المراكب الشراعية . وكان فى هذا تعطيل للممر فوق الكبارى . فلجأوا الى عمل الكبارى الثابتة . وبها انحاء تدريجى أعلاه فى الوسط لممر المراكب . على أن تكون قلع المراكب الشراعية بمفصلات ليتمكن أن تنطبق عند مرورها . تحت الكوبرى .

كوبرى الجيزة (او كوبرى عباس سابقاً) :
على فرع النيل الغربى :
افتتح للممر فى ١٩٠٨/٢/٦ . وكان طوله ٥٣٥ مترا وعرضه ٢٠ مترا منها ٥ أمتار للأفريزين وكان اسمه كوبرى عباس لأنه تم فى عهد الخديوى عباس حلمى الثانى . وبعد الثورة سنة ١٩٥٢ أطلق عليه كوبرى الجيزة .

وظهر به الخل وعدم الكفافية لمقتضيات العصر الحديث من حيث قوة التحمل . فرمم مرارا . ثم تقرر انشاء كوبرى آخر مكانه فأوقف المرور عليه فى ١٩٦٧/٢/١ . وشرع فى ازالة الكوبرى القديم وانشاء الكوبرى التجديد الحالى . وكان المفروض أن يتم فى ثلاث سنوات .

كوبرى الملك الصالح على الفرع الشرقى للنيل :

وهو مقابل كوبرى عباس السابق ذكره . وافتتح للممر أيضا سنة ١٩٠٨ وكان طوله ٨٣ مترا . وعرضه

والكبارى التى أنشئت بعد الثورة سنة ١٩٥٢ أنشئت بهذه الطريقة .

كوبرى الجامعة على الفرع الغربى للنيل بجزيرة الروضة • يصل الى الجيزة بالميدان الذى نقل اليه تمثال نهضة مصر للمثال محمود مختار من مكانه السابق بميدان رمسيس • ونقل الى ميدان رمسيس تمثال رمسيس الثانى بعد أن ظل ملقى على الأرض فى ميت رهينة حوالى ٣٥٠٠ سنة •

ويؤدى امتداد كوبرى الجامعة الى جامعة القاهرة بالجيزة !

وعرضه ٣٠ مترا وطوله ٤٨٤ مترا • وبلغت تكاليفه ١٠٠٠٠٠٠ ر.١٤٠٠ جنيه مليوناً وأربعمائة ألف جنيه • واستمر العمل فيه من سنة ١٩٥٥ - سنة ١٩٥٧

ولاستكمال الصورة نذكر أن كوبرى بولاق المصروف بكوبرى (أبو الملا) على الفرع الشرقى للنيل بجزيرة الزمالك • ويقابله على الفرع الغربى للنيل كوبرى الزمالك فقد فتحا للمرور سنة ١٩١٢ فى عهد عباس حلمى الثانى أيضا •

١٥ مترا منها ٣ أمتار للأفريزين • ثم أزيل وأقيم آخر مكانه أكثر عرضا منه وافتتح رسميا للمرور فى ١٩٦٦/٧/٢٤

كوبرى محمد على على الفرع الشرقى للنيل :

قريبا من سراى الأمير السابق محمد على توفيق • وهو يبعد عن السراى بحوالى المائتى متر • وهو غير كوبرى النيل المجاور للسور البحرى للسراى مباشرة • وآتى ذكره •

وقد افتتح كوبرى محمد على سنة ١٩٠٨ وطوله ٦٧ مترا وعرضه ١٥ مترا منها ٣ أمتار للأفريزين • وأنشئت بعد الثورة سنة ١٩٥٢ ثلاث كبارى أخرى بجزيرة الروضة •

كوبرى النيل على الفرع الشرقى للنيل بجوار السور البحرى لسراى محمد على كما ذكر وهو مقابل كوبرى الجامعة الآتى ذكره •

كوبرى فم الخليج على الفرع الشرقى للنيل أيضا شمال ميدان فم الخليج بقليل •

الترام بجيزة الروضة :

وكان مدير الشركة يرحب بالمدعوين .
وسارت المركبات بهم الى القلعة بين
جماهير المتفرجين . ثم عادت الى
مقر الشركة ببولاق حيث قدم
للمدعوين المربطات . وكان تعليق
الجرائد على الترام أنه سريع يسابق
الريح .

وكان أجر الركوب ستة مليمات
لدرجة الأولى وأربعة مليمات
لدرجة الثانية . ولم يكن للحكومة
نصيب في أرباح الشركة أولا . ثم
تداركت الأمر سنة ١٩٠٨ فتقررت
لها نسبة ٥٪ من ايراد الشركة تدفع
شهريا (الترام للأستاذ محمد سيد
كيلالى) .

ومن الفكاهات التى قيلت عن
تسيير الترام وقتذاك ووردت في
الكتاب المذكور أنه سئل أحدهم
كيف يسيّر الترام ؟ فأجاب : لازم
مركبين فيه حمير من تحت !

وفي سنة ١٩٠٨ سيرت الشركة
الترام من العتبة الى الجيزة رأسا
عن طريق الروضة بعد انشاء كوبرى
عباس وكوبرى الملك الصالح . كما
أنها سيرت سنة ١٩١٢ الترام للجيزة
رأسا عن طريق الزمالك بعد انشاء

وكان الترام يسيّر بجيزة
الروضة مخترقا شارع الروضة بين
كوبرى الملك الصالح وكوبرى
الجيزة (عباس) . ولم يكن هكذا
عند بدء سير الترام بالقاهرة .

فقد تأسست شركة الترام سنة
١٨٩٤ م . وكان امتيازها أولا
لثمانية خطوط منها ستة تبدأ من
العتبة الخضراء الى بولاق والعباسية
والقلعة ومصر القديمة وغيرها .
وكان الذهاب الى الجيزة يركب الترام
الى فم الخليج عن طريق شارع
القصر العيني . ومن فم الخليج يركب
زورقا بخاريا الى الشاطئ الغربى
للقرع الغربى للنيل حيث ينتظره
هناك ترام آخر .

وقد احتفل فى ١/٨/١٨٩٦ بسير
أول مركبة كهربائية فى شوارع
العاصمة . وركب الترام وقتذاك
فاطر (وزير) الأشغال وكبار موظفى
الوزارة من بولاق الى العتبة ثم الى
القلعة وغص ميدان العتبة بالمدعوين
من الأمراء والنظار والمعلماء وكبار
الموظفين والأعيان ومحافظ العاصمة
وقناصل الدول ورجال القضاء .

السيادة الروحية • والحاكم في مصر يستمد شرعية حكمه منه • فلبث شجرة الدر في الحكم أقل من ثلاثة شهور (من ١٠ صفر الى آخر ربيع الآخر سنة ٦٤٨ هـ) • فتنازلت وتزوجت المعز عز الدين أيبك التركمانى - أحد ممالك الملك الصالح البحرية - الذى تولى الحكم باللقب المذكور •

واختلف المعز أيبك مع زملائه الممالك البحرية • وعلى رأسهم بيبرس وقلاوون - اللذان توليا الحكم فيما بعد • فحصرهم في القاهرة الفاطمية بقصد إبادةهم • فاتجهوا الى باب كان معروفا باسم باب القراطين بالسور الشرقى للمدينة فوجدوه مغلقا • فأحرقوه • ونفذوا منه عشرين الى الثمان وعرف الباب المذكور من ذلك التاريخ باسم الباب المحروق •

وأمر المعز أيبك بهدم قلعة الروضة • وأخذ من ألقاضها مابنى به مدرسة أنشأها بالفسطاط كان اسمها المدرسة المعزية • وأخذ بعض أعيان الدولة من أخشاب

كويرى بولاق (أبو العلا) وكويرى الزمالك •

وفي سنة ١٩٥٦ أبطل مير الترام من شارع القصر العينى كما أبطل قبل ذلك من شارع ٢٦ يولية (فؤاد الأول سابقا) ورمسيس وغيرها من الشوارع الهامة لاعتباره معوقا لحركة المرور السريعة الحديثة • فأصبح لا يوجد ترام الى فم الخليج ومصر القديمة • وبالتالي لا يوجد ترام بالروضة •

عود الى قلعة الروضة والقاهر بيبرس :

ذكرنا أنه بعد وفاة الصالح نجم الدين أيوب سنة ٦٤٧ هـ تولى ابنه المعظم توران شاه • أثناء مقاومة الافرنج عند المنصورة • ثم قتله الممالك البحرية فى المحرم سنة ٦٤٨ هـ • وتولت شجرة الدر الحكم • وتلقبت بمعصمة الدين أم خليل الصالحية •

وكانت ولاية سيدة لشعرون الحكم حدثا قوبل بالامتهجان من جميع الطبقات • وأخصها الخليفة العباسى فى بغداد • وكانت له

القلعة وشبايكها ورخامها جانباً • وباع البعض جانباً آخر • وظلت تمتد لها الأيدي حتى تولى الظاهر بيبرس الحكم (٦٥٨ - ٦٧٦ هـ) وهو الظاهر ركن الدين بيبرس البندقدارى الصالحى • وقع أسيراً فى زحف التار • فاشتراه أحد تجار الرقيق • وباعه فى حماء ابنى أستاذه (أى مالهكه) علاء الدين أيدكين البندقدار • والبندقدار هو من يحمل غرارة البندق خلف السلطان أو الأمير • والبندق كرات صغيرة من الحجر أو الرصاص تستعمل فى صيد الطيور • ولما صدر الصالح نجم الدين أيوب أستاذه أيدكين البندقدار المذكور • آل بيبرس الى الصالح نجم الدين • ومن هنا كانت نسبته البندقدارى الصالحى • وكان للمماليك البحرية فضل فى هزيمة الصليبيين سنة ٦٤٧ هـ (١٢٤٩ م) فى المعركة التى أسر فيها لويس التاسع • وتوفى الملك أثناءها • وأظهر بيبرس شجاعة فائقة فى تلك المعركة مما قدمه على زملائه • ثم هربوا من المعز أيبك للشام كما سبق ذكره •

وقتل المعز أيبك سنة ٦٥٥ هـ • قتلته زوجته شجرة الدر • وتولى بعده ابنه المنصور على من ٦٥٥ هـ • ٦٥٧ هـ • ثم انتزع منه الحكم المظفر قطز • وفى هذه الأثناء كان زحف التار المخرب حتى قضوا على الخلافة العباسية فى بغداد سنة ٦٥٦ هـ • وتقدموا نحو الشام • فسقطت أغلب مدنه فى أيديهم • فحرقوا ونهبوا وسلبوا وسبوا وخربوا • وكان الموقف فى حاجة الى تناسى الأحقاد وتضافر الجهود • فانضم بيبرس وزملاؤه الى المظفر قطز •

وكان لبيبرس كبير الأثر فى الهزيمة التى أنزلها الجيش المصرى بالتار فى عين جالوت سنة ٦٥٨ هـ (١٢٦٠ م) وهى أول هزيمة لحقت بالتار • فقد كان بيبرس يقود طلائع الجيش المصرى • وهى الطلائع فدائية • جعلت صغيرة لتندرج جيش التار • بينما احتفى أغلب الجيش • حتى اذا تقدم التار نحو الطلائع وبدأت المعركة ظهر الجيش وأحاط بهم • وتحقق النصر •

وشمخت أنوف البحرية بما كان لهم من فضل الانتصار • وفكر

- قطر في القضاء عليهم • فقد انتهت الحاجة اليهم • وشعروا بذلك • فبادروا الى قتله في طريق عودته للقاهرة • وأقاموا بيبرس سلطانا • ودخل بيبرس القاهرة • وقد زينت لقطر • وجلس في سرير الحكم • وتلقب بالقاهر ثم غير لقبه الى الظاهر •
- واذا كان بيبرس هو الخامس من سلاطين المماليك البحرية في ترتيب الحكم (باعتبار شجرة الدر منهم) • لكنه في الواقع يعتبر المنشئ الحقيقي لدولة المماليك • فهو الذي مكن لها بفتوحاته الخارجية • واصلاحاته الداخلية • وولّد مركزها بنقل الخلافة العباسية للقاهرة يستمد منها انظار ومن تلاه منهم من سيادتها الروحية مسوغا شرعيا لحكم المماليك بعد أن كان من غير المستأخ حكم ملوك مشرى (الظاهر بيبرس - للدكتور سيد عبد الفتاح عاشور) •
- واستمرت الخلافة العباسية في مصر من سنة ٦٥٩ هـ حتى انتقلت
- الى سلاطين تركيا باستانبول سنة ٩٢٣ هـ (١٥١٧ م) بعد الفتح العثماني • (١)
- ولا نريد أن نسترسل في سرد تاريخي يفرجنا عن الموضوع • فنذكر أن الظاهر بيبرس • بالحنين الطبيعي لمكان نشأة المماليك البحرية • وللاعتبارات الاستراتيجية التي أدت الى انشاء قلعة الروضة • فقد اهتم بإعادة عمارتها • وتجديد أبراجها • ووزع هذه الأبراج على أمراء البحرية لصيانتها وحمايتها • فأعيدت للقلعة حرمتها ومكائنها •
- وكان بالجزيرة عدد كبير من أشجار الجميز على النيل كان يقصده الناس للنزهة والترويح تحت ظله • فقطعه بيبرس لاستعمال أخشابه في تجديد أسطوله الذي دمر في حملة فاشلة على قبرص •
- وبعد وفاة الظاهر بيبرس سنة ٦٧٦ هـ تولى بعده اثنان من أولاده (السعيد بركة خان والمادل سلامش)

(١) أعلنت الجمهورية التركية سنة ١٩٢٢ م • وألغيت الخلافة الإسلامية من تركيا سنة ١٩٢٤ م •

وبالروضة الآن شارع اسمه
شارع قلعة الروضة يتفرع من شارع
الروضة ويتجه جنوبا حتى يصب في
شارع المختار الساق ذكره •

كما أن هناك شارع الممالك
البحرية شمال شارع المختار السابق
ذكره وموازي له • ويصل بين الفرعين
الشرقي والغربي للنيل • وبوسطه
تقريبا ميدان الممالك البحرية به المنحطة
النهائية لبعض خطوط الأتوبيس •

وشمال شارع الممالك البحرية
شارع الملك المظفر وموازي له • ويصل
أيضا بين فرعى النيل •

ولا ندرى هل قصدت البلدية بهذا
الاسم الملك المظفر قطر الذي هزم
التتار في عين جالوت وكان أصلا أحد
الممالك البحرية • أو الملك المظفر
تحي الدين عمر بن شاهنشاه بن أيوب
الذي كان يملك جزيرة الروضة •
وأوقفها على المدرسة النورية

فترة قصيرة • ثم اقتزع الحكم
المتصور قلاوون (٦٧٨ - ٦٨٩) •
فامتدت يده الى القلعة • فأخذ من
عمدها ورخامها وأعتابها شيئا كثيرا
أدخله في بناء المدارس والمآستان
بجهة بين القصرين من القاهرة
الفاطمية •

ولما تولى الناصر محمد بن
قلاوون (٦٩٣ - ٧٤١) (٢) أخذ
أيضا من أبقاضها ليبنى الأيوان
الذى عرف باسم دار العدل في قلعة
الجبيل • وللجامع الجديد الناصري
الذى اندثر ويرجح أن موضعه كان
قريبا من فم الخليج •

وقال المقرئ (الخطط ج ٢
ص ١٨٤) : وتأخر منها - يعنى
القلعة بالروضة - عقد جليل تسميه
الممامة بالقوس كان مما يلي جانبها
الغربي أدركناه باقيا نحو سنة ٨٢٠
(١٤١٧ م) • وبقي من أبراجها
عدة قد اهلب أكثرها وبنى الناس
فوقها دورهم المطلة على النيل •

(٢) يتخلل هذه الفترة خمس سنوات تقريبا في أوائلها استبعد فيها
الناصر من الحكم وتولى خلالها ثلاثة سلاطين • ثم استقام الحكم من
سنة ٧٠٩ - ٧٤١ للناصر محمد بدون انقطاع •

بالفسطاط • واستأجرها الصالح نجم الدين أيوب لبنى قلعة الروضة كما سبق ذكره •

ونرجح أن البلدية قصد الملك المظفر تقي الدين عمر • فشمال النهاية الشرقية لشارع الملك المظفر شارع صغير يتفرع من شارع الملك الصالح أو سيالة الروضة اسمه شارع ابن السكري • وهو اسم القاضي الذي

كان ناظرا على وقف المظفر تقي الدين عمر واستأجر منه الصالح أيوب جزيرة الروضة •

وجنوبي النهاية الشرقية لشارع الملك المظفر شارع صغير اسمه شارع البسطامي نسبة لزاوية هناك معروفة باسم زاوية البسطامي • وذكرها على

مبارك تقي الدين السيوطي في كوكب الروضة باسم جامع الرمس • وقال أنه رابع جامع أنشئ بجزيرة الروضة • وأرى أن هذا التحديد تنقصه الدقة إذا رجعنا إلى ما بسطه من تاريخ هذه الزاوية وإلى ما ذكر عن عند الجوامع التي هدمها الصالح أيوب لانشاء قلعة الروضة •

وقد ذكر السيوطي أن أول الانشاء كان زاوية أنشأها محمد

ابن أصيل بن مهدي من ذرية أبي يزيد البسطامي (وهو أبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي من أئمة الصوفية توفي سنة ٢٦١ هـ) • وكان الانشاء سنة ٦٩٦ هـ بتصريح من السلطان المنصور حسام الدين لاجين • ثم أكد هذا التصريح سنة ٧٠٨ بتوقيع من السلطان المظفر بيبرس الجاشنكير •

ثم حوالي سنة ٧٧٠ هـ جعلت هذه الزاوية جامعا عرف بجامع الرمس • نسبة لرئيس الخلافة فتح الدين صدقة بن ناصر الدين بن زين الدين في سلطنة الأشرف شعبان بن الأمير حسين بن الناصر محمد ابن قلاوون •

والزاوية المذكورة موجودة الآن • وبها ضريح مكتوب على كسوته اسم أبي يزيد البسطامي •

وهنا من ذكر هذه الزاوية أنها كانت ملاصقة للسور الشمالي لقلعة الروضة •

وكان كثير من المباني لغاية الأربعينات من هذا القرن يطل على الفرع الشرقي للنيل دون فاصل

الشارع الى شارع جدة • ثم الى شارع الجزيرة العربية • ولكن ظل الاسم الأصلي على السنة الناس • حتى عاد الصفاء السياسي فأعيد الاسم الأصلي رسمياً • ولم يكن من اللائق التفكير في تغيير الاسم • ويبدو أن من فكر في التغيير كان يشعر أيضاً بهرج • فاختار الاسمين - جدة والجزيرة العربية • فهب الحرص على الأخوة العربية •

وبكل أسف أقيمت عملية مياه بجنوبي الجزيرة في السنوات الأخيرة • فقطعت هذا الشارع لتطل هذه العملية على النيل مباشرة • وكان من الممكن توصيل مياه المتخذ بسواير تحت أرض الشارع • ولكنها بهذا عطلت دوران الكورنيش حول الجزيرة • وأصبحت هذه العملية عفة في سيولة الاتصال بمنطقة المقياس والمنسترلي • وهي منطقة أثرية وسباحية • ويمكن إنشاء فندق عالمي هناك فريد في موقعه • يحيط به الماء من ثلاث جهات • سيكون الميريديان في شمال الجزيرة والفندق الجديد في جنوبها •

(يتبع) محمد كمال السيد محمد المحامي

وهو المعروف الآن بسيالة الروضة فنفذ شارع بجوار النيل بينه وبين المباني من جنوبي الجزيرة حتى سراي محمد على توفيق • واطلق على هذا الشارع من جنوبي الجزيرة حتى كوبري الملك الصالح اسم شارع الملك الصالح • ثم من الكوبري المذكور لنفاية سراي محمد على اسم شارع قصر النيل • ثم بعد الثورة سنة ١٩٥٢ تغير هذا الاسم الأخير الى اسم شارع متحف النيل •

كذلك عند القراع الغربي للنيل حول الجزيرة نفذ شارع من منطقة المقياس بأقصى الجنوب حتى فندق الميريديان بأقصى الشمال • يفصل بين النيل والمباني المطلة عليه • واسمه شارع الملك عبد العزيز آل سعود تخليداً لذكرى الماهل السعودي • وكان هذا الشارع أول الأمر من المقياس حتى شمال كوبري الجزيرة (عباس) بقليل • ثم بعد الثورة سنة ١٩٥٢ نفذ الى النهاية الشمالية للجزيرة •

وفي فترة حصلت جفوة بين مصر والمملكة السعودية • تغير اسم هذا

قرارات المؤتمر العالمي للسيرة النبوية

انعقد مؤتمر السيرة العالمي الأول
بالباكستان في الفترة ما بين الأول
والثاني عشر من شهر ربيع الأول
سنة ١٣٩٦ هـ الموافق ١٢ مارس
سنة ١٩٧٦ م تحت اشراف وزارة
الشئون الدينية ومؤسسة «همدرد»
الوطنية •

وينادي المؤتمر الحكومات
الاسلامية جميعا بتطبيق الشريعة
الاسلامية وجعلها أساسا لجميع
تشريعاتها •

وقد حضر هذا المؤتمر عدد من
قادة المسلمين وكبار العلماء من شتى
نطاق العالم - وذلك تلبية لدعوة
كريمة من حكومة باكستان •

ويطالب المؤتمر الحكومات
الاسلامية بالتضامن وتوثيق عرى
الأخوة الاسلامية بينها ، والعمل
بشتى الوسائل على تجنب الخلافات
وعلى الوصول الى تفاهم أخوى
ودى في جميع القضايا التي تعنيها •

وقد قرر المؤتمر مناقشة الدول
الاسلامية أن تعقد مؤتمرا سنويا
مماثلا للسيرة النبوية الشريفة على
مستوى عالمي تستضيفه الحكومات
الاسلامية واحدة بعد أخرى •

كما يناشد المؤتمر جميع
الحكومات الاسلامية بمزيد العناية
الاسلامية المعنية بتدريس السيرة

وعلى أن ينص على أن صاحب كل محاضرة مسئول وحده عن فحواها. ويؤكد المؤتمر ضرورة الأخذ على يد كل من يحاول تحريف النص القرآني الكريم وإزالة العقاب الصارم بمن يحاول استيراد نسخة قرآنية محرقة أو توزيعها .

وقد قرر المؤتمر بمناسبة توصيته في الفقرة الثانية من هذه القرارات تأليف لجنة تأسيسية دائما للمؤتمر تكون مهمتها متابعة قرارات هذا المؤتمر الأول والتعاون في الاعداد لعقد المؤتمرات السنوية في الأعوام المقبلة - على أن تضع اللجنة قواعد أو نظاما لنفسها تسير على ضوئها - وعلى أن تتكون هذه اللجنة التأسيسية الدائمة من السيد معالي مولانا كوثر نيازى وزير الشؤون الدينية بالباكستان كرئيس لها -

والسادة الوزراء ورؤساء الوفود التي اشتركت في المؤتمر الأول من أفغانستان والأردن وأندونيسيا وإيران وبنجلاديش وتركيا وجنوب القمر وسوريا والكويت وكينيا

الثامة وبذل كل الجهود في نشر التعليم مع مضاعفة الجهود في اجراء البحوث العلمية حتى في مجال العلوم التكنولوجية الى مستوى الدول الغربية المتقدمة .

كما يناشد المؤتمر جميع الحكومات الاسلامية بمزيد العناية في نشر اللغة العربية وتدرسها بين مواطنيها حتى تصبح لغة الكتاب الكريم سائدة للتفاهم بين المسلمين في جميع أنحاء العالم .

ويناشد المؤتمر الدول الاسلامية وجميع المعنيين الامتناع عن المشاركة في اصدار فيلم عن حياة الرسول صلى الله عليه وسلم والعمل على احباط هذا المشروع وعدم عرضه في بلادهم وذلك لأن شخص المصطفى صلى الله عليه وسلم لا يليق تصويره أو تمثيله .

وينصح المؤتمر بجمع ما دار بجلسات من مناقشات وما ألقى أثناءها من محاضرات في كتاب ينشر ويوزع - وذلك بعد مراجعة كل ذلك والتأكد من السلامة من الخطأ

- ولبنان وليبيا ومصر والمغرب وماليزيا والمملكة العربية السعودية وموريتانيا وموريسيس ونيجريا ودولة الامارات العربية المتحدة واليمن الشمالى •
- كما قرر المؤتمر انشاء سكرتيرية دائمة للجنة التأسيسية الدائمة بمدينة اسلام آباد وعين السيد حكيم محمد سعيد سكرتيرا عاما لها ويساعده اربعة أمناء عامين مساعدين وهم : الدكتور محمد عبد الرؤوف مدير المركز الاسلامى بواشنطن ، والسيد حسن اقصائى وزير الاوقاف فى تركيا والسيد على المختار وكيل وزارة الحج والاوقاف بالمملكة العربية السعودية ، والدكتور أحمد عبد الله من كينيا ، والشيخ عبد الله ابراهيم المقصرح وزير الاوقاف والشئون الاسلامية بدولة الكويت •
- ويوصى المؤتمر جميع الحكومات الاسلامية بالتأييد التام للقضايا الاسلامية والعمل على تحقيق الاهداف الوطنية للأقليات أو المألوف على أمرهم من المسلمين مثل اخوان المسلمين فى فلسطين وكشمير وقبرص وجزر القمر وأورثريا وتاليند وقلبين مع العناية
- أيضا بحال المسلمين فى أفريقيا بصفة خاصة •
- كما يرى المؤتمر ضرورة بذل الجهود لدى حكومات الدول العربية كى تيسر للأقليات الاسلامية بها الوسائل لاتباع شعائر دينهم وتطبيق أحكام الشريعة الاسلامية فيما يتصل بالأحوال الشخصية من زواج ونحوه فى شأنهم •
- ويوصى المؤتمر الحكومات الاسلامية بأخذ الوسائل اللازمة للحد من نشاط المبشرين بين مواطنيهم والعمل على انسحابهم بسلام من البلاد الاسلامية مع تشييد المؤسسات التعليمية والخيرية ليلجأ اليها المسلمون ويستفيدوا منها بدلا من المؤسسات التبشيرية •
- كما يناشد المؤتمر جميع الحكومات الاسلامية أن يجعلوا يوم الجمعة عطلة اسبوعية كما يوصى بدراسة امكان توحيد الأعياد والمناسبات الاسلامية •
- ويوصى المؤتمر الحكومات والمؤسسات الاسلامية بالاعداد لاقامة مهرجان اسلامى كبير فى عام ١٤٠١ هـ •

ويعلم المؤتمر من بالغ أسفه لاستمرار الاحتلال الصهيوني على مدينة القدس الاسلامية ويحتج بشدة على تعدى الاسرائيليين على حرمة الأماكن المقدسة بالقدس وحرم الخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام وينادى بوجوب المحافظة على جميع المقدسات الاسلامية - واعادة هذه المقدسات الكائنة بفلسطين الى أهلها وبانحاب الاسرائيليين من القدس وغيرها من الأراضي العربية المحتلة دون أى تأخير أو ماطلة ويعتبر المؤتمر أن القدس مسئولة فى عنق كل مسلم حيثما وجد •

والمؤتمر وقد سره أن تعلم بالمسابقة العالمية التى أعلنت عنها رابطة العالم الاسلامى بمكة المكرمة لأحسن بحث يقدم عن السيرة النبوية الوارد تفصيلها فى الملحق المرافق يعنى الرابطة على هذا العمل الجليل ويدعو الحكومات والمسؤولين أن يحذوا حذوا الرابطة فى هذه الخطوة الحكيمة وأن يخصصوا صندوقا ماليا للاتفاق منه على نشر الكتب والمؤلفات عن السيرة النبوية الشريفة •

كما يوصى المؤتمر اتباعا لقوانين الشرعة الاسلامية بأن يعامل ككافر كل من يدعى النبوة أو يسلم بها لأى شخص بعد الرسول محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم آخر الرسل وخاتم النبيين •

ويؤكد المؤتمر أن الاسلام الذى لا يقبل اغتصاب ومصادرة الأراضي والممتلكات من أصحابها بأى وجه يفرض على المسلمين فى العالم تأييد حق اخوانهم الفلسطينيين بذلك يلفت المؤتمر نظر العالم المسيحى وبصفة خاصة فى البلاد الغربية الى ما لحق شعب فلسطين من غبن فادح من أجل اقامة وطن يهودى فى بلادهم مما يتنافى مع أبسط قواعد العدالة

بين الكتب والصحف

بمنهج محمد بن عبد الله التتار

● الإسلام والعصر الحديث :

تأليف : العلامة وحيد الدين خان

الناشر : المختار الإسلامي بالقاهرة

العلامة المفكر الإسلامي : وحيد

الدين خان ، ليس في حاجة الى

التعريف به ، فهو الذي قدم للمكتبة

الإسلامية من قبل : الإسلام يتحدى ،

والدين في مواجهة العلم • وحكمة

الدين ، والمفكر الإسلامي الهندي

الكبير الأستاذ وحيد الدين خان ،

ليس كثير من كتابنا الإسلاميين

الدين يملكون القدرة على الكتابة ،

وفي استطاعتهم أن يسودوا آلاف

الصفحات ليحولوها الى كتب ، تنغم

بها المكتبات دون أن يكون لها

صدى في نفوسنا أو في تفكير

شبابنا المسلم المتعطش الى الفكر

الإسلامي الجاد ، وانما مفكرنا

الكبير من الكتاب الإسلاميين

القلائل الذين يعدون على الأصابع ،

والذين قد اشتقوا لأنفسهم طريقاً

وعراً ، لأنهم يملكون القدرة على

التفكير لا القدرة على الكتابة

وحدها ، هذا الطريق الوعر • هو

طريق المواجهة بالإسلام ضد

التحديات التي تهب عليه من كل

مكان • من خارجه ومن داخله على

السواء ، ويعتبر كتاب « الإسلام

يتحدى » وكتاب « الدين في مواجهة

العلم » وكتاب « الإسلام والعصر

الحديث • الذي بين أيدينا بمثابة

مشاعل على الطريق الوعر الذي

اختاره المؤلف لنفسه ، هذه المشاعل

لم تجذب الشباب المسلم المثقف

فحسب ، بل أعطت الاشارات الى

ما يحرق بالإسلام عقيدة وفكرنا

والأخرى : تحتاج الى شيء من التحفظ وهي « الثورة الفكرية قبل الثورة التشريعية » ففي القضية الأولى : يشير المؤلف الى أن هناك نظريتين، كلتاهما تدعى حل مشكلات الانسان ومعضلاته : النظرية الأولى تقول : ان الانسان حيوان سياسي « أى أن السياسة هي العامل الجامع بين الجوانب الشاسعة من الحياة الانسانية وان السياسة هي الأصل الذي يجمع ويوفق بين كل الجوانب الأخرى ، لكن النظرية الأخرى ترفض هذا التفسير ، وتقرر: أن الانسان حيوان اقتصادي .. أى أن الجامع الذي يجمع بين مختلف جوانب الحياة الانسانية في مجموعة متناسقة هو نظام الانتاج الاقتصادي ذلك الذي يوجد في الحياة الخارجية للانسان .. ويرى المؤلف : أن الدراسة العلمية لآثار النظريتين - اللتين اعتبرتا قبل قرن أهم كشف التاريخ - لم تصدق دعاواها ، أما من الناحية العلمية التطبيقية ، فان الأحوال السائدة في كل الدول التي طبقت النظريتين ، لدليل قاض في اخفاقهما في حل قضايا الانسان ،

ونظاما ، من خطر ، يجب أن يتنبه له كل مثقف قادر على التفكير ، ليحمل قلبه ، ويقف في صفوف المناضلين من أجل الاسلام .

ان كتاب الاسلام والعصر الحديث لم تتجاوز صفحاته الستين ، قد يقرأه القارئ العادي في ساعة ، لكن القارئ المثقف لا يستوعبه الا في أيام ، لأن الكتاب على تواضعه من حيث الكم ، كتاب يحتاج الى تأمل عميق من حيث الكيف ، لأنه يناقش قضايا على جانب من الخطورة ، يناقش هذه القضايا بفكر العالم المتعمق ، وبأسلوب الفكر الموضوعي ، هذه القضايا هي : الثورة الفكرية قبل الثورة التشريعية ، حوار مع المثرفين ، امكانيات لم يستخدمها العالم الاسلامي ، الايمان والحركة الايمانية ، ثم الدراسة الموضوعية عن الانسان .. ثم دعوة في نهاية المطاف الى بعث اسلامي ..

والمقام لا يتسع هنا لعرض سائر القضايا ، وحسبنا أن نختار قضيتين ، احدهما : من القضايا المسلمة وهي « الدراسة الموضوعية عن الانسان »

الشواذ الذين لا يصوتون الى جانب الشريعة ، هم ممن ترتبط مصالحهم وفى مقدمتهم الأجهزة الحاكمة - بحلو الميدان من شريعة الله ، والحل ليس - فحسب - خلق جو فكرى ملائم ، بل ايجاد وعى اسلامى قوى يفرض نفسه على العقبات التى تصدى للشريعة الاسلامية يكون هذا الوعى الاسلامى القوى ثمرة للجو الفكرى الملائم ، ونضيف الى ذلك أننا لسنا بحاجة اليوم الى افتتاح المجتمعات الاسلامية بنطبق شريعة الله ، وانما بحاجة ماسة أن يرد لشريعة الله اعتبارها فى ديار المسلمين ...

● كتب جديدة :

كيف تتأدب مع المصحف :

للاستاذ محمد رجب فرجاني

كتاب نشرته دار الاعتصام ، فى أكثر من مائتى صفحة من القطع المتوسط ، والمؤلف واعظ بالقوات المسلحة ، وهذا الكتاب باكورة إنتاجه ، وقد احتل للنأدب مع المصحف مجالات

لأنها قد حرمتنا اليوم من رأسمال اليقين من الناحية « الأيديولوجية » أو القيمة المنفعة » .

هذه القضية ، نحن نسلم بوجهة نظر المؤلف فى مناقشتها ، أما القضية الأخرى « الثورة الفكرية قبل الثورة التشريعية » التى تحتفظ حيالها ، فتؤدى رأى المؤلف : أنه لا يمكن البدء بتنفيذ الأحكام الاسلامية اليوم ، لأن هناك عقبة تقف فى وجه تنفيذ التعاليم الاسلامية ، هى الحضارة المادية الحديثة التى تسلمت بالطاقات العقلية والعملية وغزت العالم كله « والواجب أولا هو خلق جو فكرى ملائم » وقد يكون لمثل هذا رأى قدر من الوجاهة ، لكن الحضارة المادية الحديثة ليست هى العقبة الرئيسية ، وانما الأنظمة الحاكمة فى ديار المسلمين ونحن اذا أجرينا استفتاء علما بين المسلمين على قضية « تطبيق الشريعة الاسلامية » ستكون النتيجة حتما فى جانب الشريعة بأغلبية ساحقة وعن اقتناع ، ومعظم

أريسة : الكتابة والقراءة ، والتعليم والاستماع ، والحق أن المؤلف العالم الفاضل قد بذل جهداً فكرياً طيباً ، حتى جاء كتابه زاداً فقهياً وعلمياً ، حيث حرص على عرض الكثير من الأحكام التي نحن في حاجة إليها ، والمسائل عنها لا يزال متواصلاً ، ومن هذه الأحكام مثلاً : حكم حصول معلم القرآن على أجر ، وحكم تعليم القرآن للكافر ، وحكم ترجمة نص القرآن ، بالإضافة إلى ما زود المؤلف به كتابه من علوم القرآن ، مثال ذلك : أقسام كلام الله تعالى ، أسماء القرآن الكريم .

● الرئيس وإذاعة القرآن الكريم :

نشرت جريدة الأهرام حديثاً حول إذاعة القرآن الكريم ، أدلى به السيد الرئيس محمد أنور السادات للأستاذ الدكتور كامل البوهي « مدير إذاعة القرآن الكريم » أشار فيه سيادة الرئيس بالدور الفعال الذي تقوم به إذاعة القرآن الكريم ، وما يجب أن يكون عليه صوت الدعوة الإسلامية من ملاحظة التطور المقبل ، حتى يصل إلى أذهان الملايين من مختلف الدول وبمختلف اللغات .

● الخلافات الزوجية

للدكتور عبد الحى الفرماوى

كتاب نشرته « دار مصر العربية » نى مائة وعشرين صفحة ، وهو يتناول قضية ذات أهمية خاصة اليوم ، والمؤلف يعرض للخلافات الزوجية : صورها وأسبابها وعلاجها ، من الوجهة الإسلامية بالطبع ، عرض للقوامة

لا شك أن هذه كريمة طيبة من ذلك كثير، هومدية كاملة ٠٠ أنه من السيد الرئيس بأمل أن يستجيب يشمل مزيجا كاملا من الثقافات التي لها المسئولون عن الاعلام ، فقد بحث تمتحول الأصل الديني ٠٠ فهو مزيج الأصوات تطالب بقوة اذاعة القرآن، ذو خصائص يتميز بها في تكوينه واعطائها الامكانيات التي يتيسر لها السياسي والاجتماعي والاقتصادي ، وفي القيام بدورها كما ينبغي ٠٠

تصوره للقانون ، وفي نظريته الخلقية ونزعاته العقلية وأساويه في الفكر والعمل ٠٠

● قراءات :

« الحق أن الاسلام ليس مجرد المستشرق الانجليزى « حب ، نظام من العقائد والعبادات ، اى أعظم محمد عبد الله السمان

لقد اعيانا سفيان

لقد اعيانا سفيان المنصور سفيان الثوري في الطواف وسفيان لا يعرفه فحضر بيده على عاتقه وقال : اعرفى ؟

قال : لا ولكنك قبضت على قبضة جبار

قال : عظمى ابا عبد الله .

قال : وما علمت فيما علمت فامطك فيما جهلت .

قال : فما يمنعك ان تأتينا .

قال ان الله نهى عكم فقال تعالى : « ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار » فالتفت ابو جعفر الى أصحابه فقال :

القينا الحب الى العلماء فلقطوا الا ما كان من سفيان فانه

اعيانا قرارا .

باب الفتوى

للاستاذ محمود محمد رسولان

زكاة الورق النقدي

السؤال

على صفحات مجلة نور الاسلام المجلد الثالث ص ٣٠٩ وما بعدها لسنة ١٣٥١ هـ

اجابة للمرحوم الأستاذ طه حبيب •
عضو المحكمة العليا الشرعية •

يقول رحمه الله : « الزكاة ركن من أركان الدين أوجبها الله سبحانه وتعالى على الأغنياء رعاية الفقراء ورأفة منه بهم ورحمة » فأوجب جل شأنه على المسلم العاقل البالغ الحر المالك ملكا تاما لنصاب تام قابل للزيادة بالتوالد أو التجارة ، أو ممكن النمو في ذاته ولو لم ينمه صاحبه اخراج جزء من ذلك المال قدره سبحانه وتعالى •

وقد جعل الله مناط الوجوب ملك النصاب متى كان المال متفقا به أو في الامكان الانتفاع به ، فالمال المودع عند أمين يجب فيه الزكاة ولو لم يعمل فيه صاحبه ، والدين الذي على مليء

ما هي الزكاة المستحقة على ورق النقد « البنكنوت » المتداول بين الناس في معاملاتهم المختلفة طبقا للمذاهب الأربعة ؟ علما بأن هناك من الأقوال المتضاربة ما تمنع وجوب الزكاة على مثل هذه المعاملات •

الجواب

الحمد لله رب الصالحين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين •
أما بعد :

فقد دار أمامي حوار داخل حجرة المجلة بين اثنين من أستاذتي حول زكاة النقد أو ورق « البنكنوت » ولما كنت حريصا على مثل هذه الموضوعات التي تهتم المسلم في دينه ودنياء بدأت في البحث عن جواب يملأ نفس المسلم بالطمأنينة والسرور فوجدت على

لامكان الانتفاع به لتيسر الحصول على
تجب فيه الزكاة عما مضى من السنين
ذلك المال ، فيجب الأداء على المالك
متى قبض الدين •

ورأى أصحابه وجوب الزكاة في
الديون كلها قبل القبض ، وكلما قبض
شيئا زكاه قل ذلك أو أكثر ، ولم
يستأوا الا بعض أفراد الديون •

وقد قسم الامام الأعظم رحمه الله
الديون الى ثلاثة أقسام رأى وجوب
الزكاة فيها جميعها على التفصيل الآتى ،
وهى :

واذ قد بين هذا فالجواب هو
ما يأتى :

اعتادت الدول فى هذه الأزمنة اتخاذ
وحدات غير النقدين للتعامل بها بقيم
اسمية مختلفة وحفظ ما يوازى قيمة
هذه الوحدات من ذهب أو فضة ،
أو من ذهب وسندات فى خزائنها
ضمانا لما تصدره من الأوراق ، وقد
نهجت حكومتنا السنية هذا النهج فى
سنة ١٨٩٨ واستصدرت دكرتو لأحد
المصرف المالية (البنك الأهلى المصرى)

أولا : دين قوى وهو بدل مال
انقرض ومال التجارة ، وهذا يجب فيه
الزكاة اذا حال الحول ولو لم يقبض
الدائن من المدين ، غير أن الأداء
يرأى الى أن يقبض أربعين درهما
فيجب عليه أداء درهم ، وكلما قبض
شيئا بعد هذا وجب الأداء بحسابه •

ثانيا : متوسط وهو بدل ما ليس
للتجارة كمن الثياب ودار السكنى ،
والحكم فى هذا كأول ، الا أن الأداء
لا يجب الا اذا قبض نصابا تاما •

ثالثا : دين ضعيف وهو بدل ما ليس
بمال كالنهر والوصية وبدل الخلع ،
وهذا لا تجب فيه الزكاة عما مضى من
ستين قبل القبض ، وتجب بعد القبض
اذا قبض نصابا وحال عليه الحول •

يدفع قيمتها لحاملها عند الطلب ، وقد
اشترط على المصرف أن يكون فى
خزائنه ذهب يعادل نصف قيمة هذه
الأوراق التى تصدرها والنصف الثانى
يكون من القراطيس التى تبعتها
الحكومة • وقد نص فى الأوراق التى
استصدرها المصرف أنه يتعهد بأن يدفع
لحاملها لدى الطلب المبلغ المسمى
بها •

أرباب الأموال الموثوق بهم وبقدرتهم على الدفع لقيمتها ، فليست كالفلوس المسكوكة التي تعرض لها الثمنية ، أو ينوى بها التجارة ، وليست هذه الادارة سنداً بوديعة فيكون ايجاب الزكاة فيها باعتبار المال المودع في المصرف ، لأن الوديعة تسليط الغير على حفظ المال صريحاً أو دلالة بتعاقد بين الطرفين وشئ من هذا لم يحصل بين مدير المصرف وحامل هذه الأوراق ، ولأن المال المودع لا يضمن عند الهلاك الا بقيود ، والقيمة الاسمية للأوراق مضمونة على المصرف ، ولأن المال المودع في المصرف الذي يصدر هذه الأوراق يكون أقل من قيمتها الاسمية في كثير من الأحيان ، وقد يكون المودع في المصرف سندات على الغير فيمدها باعتبار هذه الأوراق سندات بودائع حتى يكون ايجاب الزكاة فيها باعتبار المال المودع .

والذي يظهر هو اعتبار هذه الأوراق سندات بدين (هو المبلغ المسمى بها) على الجهة التي أصدرتها تطلب به ، ويجب عليها وعلى الجهة التي كفلتها في الاصدار الأداء عند الطلب ، وهذا أقرب شيء الى ما نص

وقد تعامل الناس بهذه الأوراق معاملتهم بالتقدين ، وصارت هذه الأوراق أثماناً ، فيصح القول بوجود الزكاة فيها حيث ان الثمنية قد عرضت لها وصار الناس يتعاملون بها على اعتبار أنها أثمان رائجة ، فتجب الزكاة فيها باعتبار قيمتها ، ويكون ذلك قياساً لها على الفلوس المسكوكة ان كانت أثماناً رائجة أو سلماً للتجارة . وقد نص الحنفية على وجوب الزكاة في قيمتها ، ففي فتاوى قارىء الهداية - الفتوى على وجوب الزكاة في الفلوس اذا تعامل بها وبلغت ما يساوى مائتى درهم أو عشرين مثقالاً من الذهب .

وفي الشربلية - الفلوس اذا كانت أثماناً رائجة أو سلماً للتجارة تجب الزكاة في قيمتها ، والا فلا . غير أن هذا يعمده أن هذه الأوراق لا قيمة لها في ذاتها ، واعتبارها انما جاء من ضمان جهة الاصدار لما سمي بها ، حتى اذا نتحت الجهة الكافلة عن الضمان أو أصيبت جهة الاصدار بالافلاس تصبح هذه الأوراق ولا قيمة لها ، فواجبها في الواقع ونفس الأمر ناشئ من ضمان

وقال الخنابلة : أن من له دين على
ملىء باذل من قرض أو دين عروض
تجارة أو ثمن بيع وحال عليه الحول،
فكلما قبض شيئا أخرج زكاته عما
مضى • وفي الدين على غير ملىء
روايتان الصحيح من المذهب أنه
كالدين على الملىء فيزيكه إذا قبضه
عما مضى •

فيتبين من هذا وجوب الزكاة
في قيمة الأوراق المالية عند أئمتنا
الأربعة على الوجه السابق بيانه ،
والله أعلم • • اهـ •

حكم التلّهي ببعض الألعاب : السؤال

ما حكم لعب السجّة ، والطاولة،
والدمينو ، مع العلم بأن كل ما تقدم
يتخذ للتسلية •

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين •
أما بعد :

فهذا سؤال قديم ، جديد ينطبق
على كثير من الأجيال المدبرة والمقبلة

عليه في هذه الأوراق ، وإلى
ما اشترطته الحكومة من الشروط •

واذ قد علمت أن الامام الأعظم
أوجب الزكاة على الدائن في ديونه ،
فلا تمتد في وجوب الزكاة في قيمة
الأوراق المالية (البنكنوت) على
حاملها متى بلغت نصابا أو نصابا
وحال عليه الحول ، وأنها تجب فيها

على السنين الماضية قبل القبض
لأها سندات بدين قوى ميسور
الحصول على القيمة فيه • أما القول
بعدم وجوب الزكاة فيها فأمر لا يوافق
روح الشرعة ، واحتيال على دفع
الوجوب ، وهدم لركن من أركان
الدين الحنيف •

وقد جرى السادة الشافعية على
وجوب الزكاة في الدين الحال ،
قال في مختصر المزني :

قال الشافعي : وإن كان له دين
يقدر على أخذه فعليه تمجيل زكاته
كالوديعة •

ومذهب المالكية : أن الدين
إذا لم يكن ثمن عرض وكان حالا
فيزكيه عن كل سنة ولو قبل قبضه •

ومنه أن كل ما يشغل عن الله فهو
شؤم على صاحبه ، فلا يسمننا هنا
الا أن نذكر فان الذكرى تنفع
المؤمنين ، ولقد وجدت اجابة هذا

السؤال على صفحات مجلة نور
الاسلام أيضا المجلد الثالث ص ٥٦٩
وما بعدها لسنة ١٣٥١ هـ ما يلي :

« قال الحنفية : كره تحريما للعب
بالنرد والشطرنج ، وكره كل لهو
وعث ، فلا يجوز لعب السيجة
ولا الطاولة ولا الدومينو ، كما لا يجوز
تضييع الوقت في غير الشيء النافع .
وأجاز الامام الشافعي وأبو يوسف
رحمهما الله اللعب بالشطرنج بشرط
الا يكون للهو والا يقامر عليه .
وقد نصوا أيضا على عدم جواز
الرقص والسخرية والتصفيق وضرب
الأوتار : من الطنبور ، والبربط ،
والرياب ، والقانون ، والمزمار ،
والصنج ، والبوق . هذه الأمور
جميعها مكروهة تحريما ، والمكروه
تحريما كالحرام يستوجب فعله
المقوية بالنار . وانما كان الحكم
كذلك لأن هذه الأمور من

شأنها أن تلهي الانسان عن العبادة
والطاعة ، وأن تمنعه عن مباشرة عمله
مباشرة دقيقة .

ولو فقه الذين يلعبون هذه
الالاعيب الى ما فيها من ضياع وقت
كبير يستطيع أن يتعلم فيه الانسان
علوما جمّة ، وأن يستفيد فوائد
عظيمة ، ما وسعهم أن يفعلوها .
على أن في فعل البعض منها ما هو
مسقط للمسروعة ، كالرقص ،
والسخرية ، والضرب بالدف دون
حاجته الى ذلك ، وفيما أباحه
الشارع من الأعمال الموجبة للسرور ،
والمفيدة للشجاعة كركوب الخيل ،
والسباحة والفروسية ، وتعلم ضرب
السلاح ، وما الى ذلك مندوحة عن
هذا الصنيع الذي لو تأملت بعض
التأمل فيه لوجدت حكمة الشارع
في كراهيته واضحة جليلة .

أنظر أنت الى ما تجده في الأسواق
الآن من جماعات يجتمعون زرافات
مكبين على لعب الطاولة والدومينو
مضيعين أئمن الأوقات في ذلك ، وقد

أنتظر أنت الى ما تجده في الأسواق
الآن من جماعات يجتمعون زرافات
مكبين على لعب الطاولة والدومينو
مضيعين أئمن الأوقات في ذلك ، وقد

يكون أحدهم أحوج ما يكون الى لما قال ما قاله : من أنه يلعب جزء من هذه الأوقات يسمى فيه للتسلية .
 لتحصيل رزقه ورزق عياله . وتأمل ولو أن هؤلاء عملوا في تلك قليلا فيما تجده بين هؤلاء من الأوقات لتكميل أنفسهم ولما ينفع مشاحنات ومشاجرات تنجم عن هذه أمتهم . لما كان هذا حالنا اليوم من الألاعيب الخبيثة التي قد تدعو لأعبيها الى أن يقامروا بها فيخسروا الله المسلمون ، وليستيقظوا ويعملوا أموالهم فوق خسران أوقاتهم .
 على أن الذي يدعى أنه إنما يلعب للتسلي لو فطن الى أن التسلية بالمباح وبما يجاب النفع خير ألف مرة من التسلية بأمثال هذا الذي يطلبه ، لا تجدى نقما ، بل تجلب ضررا » .
 والله أعلم . اهـ
 محمود محمد رسلان

معنى «كاد» في الآيات والنفي

قال أهل اللغة « كاد » موضوعا للمقاربة ، فإن لم يتقدمها نفي كانت لمقاربة الفعل ولم يفعل ، كقوله تعالى : « يكاد البرق يخطف أبصارهم » وأن تقدمها نفي كانت للفعل بعد بطله ، وإن شئت قلت : المقاربة مدم الفعل ، كقوله تعالى : « قلبحوا وما كادوا يفعلون »

النوى في شرح صحيح مسلم

أخبار العالم الإسلامي

للدكتور سنان إبراهيم هاشم النوري

مصر

وبناء الجيل المسلم ، وللمجابهة التحديات

انتى يجابه بها الاسلام •

وشرح لهم تسيير الأزهر للراغبين

فى العلم من أبناء الأمة الاسلامية

للالتحاق بالتعليم الأزهرى •

تحية لامام المسلمين على جهوده

وكفاحه فى سبيل اعلاء كلمة الله ونشر

دينه الحنيف •

• أجريت بالأزهر مسابقة

للمراغبين فى العمل بالوعظ من خريجي

كليات الأزهر (أصول الدين ،

والشريعة ، واللغة العربية ، والدراسات

الاسلامية) ، الذين يمثلون خارج

الأزهر فى الوزارات والهيئات

والمؤسسات والشركات •

وتقدم لهذه المسابقة ٤٠٠ خريج ،

دخل الامتحان منهم ٨٨ خريجا ، نجح

• تمت - فى الفترة الأخيرة - عدة

لقاءات بين فضيلة الامام الأكبر الدكتور

عبد الحليم محمود شيخ الأزهر وبين

عدد من سفراء الدول فى القاهرة وعدد

من مفتشى ووعاظ الأزهر وكبار

المستولين فيه ، وذلك لبحث سياسة

التعليم فى معاهد الأزهر ومشاكل

المسلمين فى العالم والنهوض بالدعوة

الاسلامية ، والدفاع عن الاسلام ،

والتصدى للغزو الفكرى ومقاومة

الاحاد والتيارات الهدامة بكل

صورها •

وطالب فضيلته - أثناء هذه

اللقاءات - من مفتشى ووعاظ الأزهر ،

بدل مجهود فى الدعوة الى انشاء

معاهد آزرية ، على اختلاف مراحلها ،

لأهمية التربية الدينية فى دعم الأخلاق ،

منهم ٤٤ خريجا ، وأجل امتحان ٣٠ والوجدان ، وسيظل كذلك حتى يرث خريجا ورسب ١٤ خريجا •

وبهذا تكون نسبة النجاح الأولية ٥٠٪ •

• تمت الموافقة على تحويل معهد الدراسات الاسلامية والعربية بجامعة الأزهر الى كلية للدراسات الاسلامية والعربية •

• صدر العدد الأول من مجلة الرسالة التربوية التي تصدرها جمعية الوعي التربوي بوزارة التعليم الابتدائي والثانوي بالملكة المغربية •

• وعقد هذه المجلة ، التعبير عن النهضة التعليمية المعاصرة ، ورصد نظم العمل التربوي •

المغرب

في نيا لوكالة الأنباء المغربية أن ٢١٤ أجنبيا من الدين يقيمون في المغرب قد دخلوا الاسلام ، ومن بين هؤلاء أساتذة ومهندسون وطلبة وصيادلة ومديرو شركات وتجار ودرار •

وذكر النبا أن عدد الفرنسيين في هذه القائمة يقدر بمائة وخمسة عشر شخصا أشهروا اسلامهم •

وهكذا نرى الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، تأكيدا لأصالة الاسلام ، وصدق مبادئه ودقة أحكامه ، وأنه الدين الحاتم الذي تهرع اليه النفوس ، فتجد في رحابه الطمأنينة والخير والسلام وراحة النفس والقلب

السعودية

• نشرت صحيفة الميثاق المغربية أن جلالة الملك خالد بن عبد العزيز ، عاهل المملكة العربية السعودية سيفتتح في ٢٠ من مارس القادم ١٩٧٧ مؤتمر التضامن الاسلامي في مجال العلم والتكنولوجيا ، الذي تنظمه كلية الهندسة ، بجامعة الرياض ، وذلك بقاعة الملك فيصل •

• تعقد جامعة الامام محمد بن سعود المؤتمر العالمي للفقه الاسلامي الذي سيمقد في الفترة من ٢٠ الى ٢٧ من ذي القعدة ١٣٩٦ هـ والذي يرعاه مديرها بالنيابة الدكتور عبد الله الترك •

ومن أهم الموضوعات التي ستطرح
للمناقشة ما يلي :

٣ - التوصيات بجعل الاقتصاد
الاسلامى مادة أساسية فى جامعات
البلاد الاسلامية تمهيدا لوضعه موضع
التنفيذ •

١ - وجوب تطبيق الشريعة
الاسلامية فى كل مكان وزمان •

تركيا

• أفتتح فى أسطنبول كلية
اسلامية ، تتولى الاشراف عليها
الرئاسة العامة للشئون الدينية فى
تركيا •

٢ - انشبهات التي تثار حول تطبيق
الشريعة الاسلامية فى العصر الحديث •

٣ - الاجتهاد فى الشريعة الاسلامية
ونظام القضاء فى الاسلام •

٤ - اثريية الاسلامية وأثرها فى
المجتمع •

والهدف من انشاء هذه الكلية نشر
الثقافة الاسلامية فى منطقة اسطنبول
وخارجها •

٥ - الاعلام وأثره فى نشر القيم
الاسلامية وحمايتها •

ومن الجدير بالذكر أن هذه الكلية
ستعنى بتدريس العلوم الاسلامية ،
والأدب الاسلامى والعربى ، وستكون
اللغة العربية من اللغات الرئيسية فى
منهجها الدراسى ، وسيحصل الدارس
فى هذه الكلية على دبلوم فى العلوم
الاسلامية •

٦ - الغزو الفكرى والتبورات
المعادية للإسلام •

٧ - المعارف الاسلامية بين النظرية
والتطبيق •

• أصدر المؤتمر العالمى الأول
للاقتصاد الاسلامى الذى عقد بمكة
المكرمة بدعوة من جامعة الملك
عبد العزيز عدة توصيات ومقترحات
هامة ، من أهمها :

كوريا
أقيم فى سيول عاصمة كوريا
الجنوبية مركز اسلامى كبير يضم
مسجدا ، وقاعة للمحاضرات ، ومدرسة
لتحفيظ القرآن الكريم •

١ - ايجاد سوق اسلامية مشتركة
لتحقيق الاكتفاء الذاتى بين المسلمين •

٢ - اقامة مصارف لا تتعامل بالربا •

ويعد هذا المركز في هذا المكان ، البحرين بملغ مليون فرنك فرنسي نافذة نور ، وخطوة موفقة ، نسأل الله أن تليها خطوات •

امريكا

• ذكرت جريدة نيويورك تايمز أن عدد الطلاب الذين يدرسون اللغة العربية في الجامعات والمعاهد والمدارس الخاصة قد زادت بنسبة ٥٠٪ ، وقد

حدث تطور في أسلوب التدريس نفسه الذي أصبح يهتم بالحديث والمفردات والقواعد الأساسية •

فرنسا

أفتتح في نانسي بمنطقة مورتوموزال المركز الثقافي الاسلامي الذي نظم تحت اشراف المعهد الاسلامي وجامعة باريس •

ويضم المركز مسجدا للصلاة ومكتبة وقاعات للمؤتمرات والقاء المحاضرات الدينية •

كما سيتم افتتاح معهد ثقافي لتعليم اللغة العربية في باريس تبرع الشيخ

عيسى بن سليمان آل خليفة أمير دولة

ابراهيم حامد النويهي

● كتب احد الولاة الى الخليفة عمر بن عبد العزيز يطلب مالا كثيرا ليبني بهسورا حول عاصمة الولاية فاجابه عمر ، وماذا تنفع الاسوار ؟

حصنها بالعدل ، ونق طريقها من الظلم •

كتاب الشهر:

بمحة واف

في مشروعية الصيام وصلاة التراويح وفي الدعاء
والإحابة وفي ليلة القدر وزكاة الفطر

تأليف

مصطفى محمد المديري الطبر

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة
والسلام على رسوله الأمين ، وعلى آله
وصحبه أجمعين •

وبعد : فقد فرض الله الصوم على
عباده في جميع الرسالات ، لما له
من فوائد جليلة تعود على الروح
والخلق والجسد ، وجعله في الاسلام
أحد قواعده الخمسة التي يقوم بناؤه
الكل عليها ، وأفرد له شهرا كريما
من شهور السنة القمرية ، هو شهر
رمضان المبارك الذي أنزل فيه القرآن ،
وجعل فيه ليلة القدر التي هي خير من
ألف شهر ، وأنقبه بعيد الفطر لفرح
فيه الصائمون باكمالهم لفريضة الصيام ،
وليبتط فيه البؤساء بصدقة الفطر التي
جملهم يشاركون الميسير في مبايعه
ومظاهره ، وليتواصل الجميع بالود
والتراحم فيما بينهم •

وقد حفل هذا الشهر الكريم
بأحداث جليلة كان لها أثر في مسيرة
الاسلام وانتشار نوره في المشارق
والمغارب ، فمن حقه علينا أن نفرّد له

رسالة تتضمن الكثير مما يتصل به من
الأحكام والأحداث ، لتكون مشكاة
للمتقين ، وذكرى للذاكرين ،
ولتقنيهم عن البحث في أمهات الكتب
وراء المسائل التي ضماها إياها ، والله
الهادي إلى سواء السبيل •

فريضة الصوم وتطوراتها

قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ مُكْرَمَاتُ » •

لطائف الخطاب :

يخاطب الله المسلمين بقوله : « يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا » في نيف وثمانين موضعا
من القرآن ، بينما يخاطب اليهود في
التوراة بقوله : يَا أَيُّهَا الْمَسَاكِينُ ،
ويخاطب النصارى في الانجيل بقوله :
يَا أَبْنَاءَ الْمَاءِ وَالطِّينِ •

ونداء الله للمسلمين في القرآن
بذلك يمنح الكرامة ، ويورث الاعتزاز
بأن ربهم اعتبرهم مصدقين بالحق ،
لا يجادلون فيه بالباطل ، وجعلهم
أعلا لوعده الجليل « وَفِي الْعِزَّةِ
وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ » •

معنى الصيام وكتابه

من الوقاية، والوقاية تدخل في الطاعات والأخلاق والأجساد والأرواح .

فالله يأبىها الذين آمنوا فرض عليكم الصيام كما فرض على أهل الأديان السابقة لتقوا أنفسكم وتحفظوها من وضر الأثم ، ودرن الخلق ، وفساد الجسم ، وصدأ النفس وظلمة القلب .

ولكون الصوم يحفظ من المعاصي وصفه النبي صلى الله عليه وسلم علاجاً للشباب الذين لا يجدون مؤنة الزواج من الانحراف فقال «يا معشر الشباب ، من استطاع منكم البائة : (أى مؤنة الزواج فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، فإنه له وجاء » أى وقاية من المحشاء .

والأديان غير السماوية تهتم بالصيام رياضة للتقوى وتقوية للزمائم ، كما في البوذية والهندوسية ، وبعض أولئك يصل بتقوية ارادية بالصيام الى درجة تحصل الآلام والتحكم في النفس وشرايين الدم ، فتراهم يناحون على الواح برزت منها مسامير تنوص في أجسادهم فلا يتألمون ولا ينزف من أجسادهم دم ، وبعضهم يدفن ساعات تحت الرمل ، والهواء لا يصل اليه في

الصيام في اللغة : الامتناع عن أى

شئ ، ومنه قول مريم : «انى نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا » وصومها امتناعا عن الكلام .

وفي الشرع : الامتناع عن الأكل والشرب والجماع في وقت مخصوص مع النية القلية ، وكتابه فرضه ، قد أخبرنا الله تعالى في الآية أنه فرض الصيام علينا كما فرض على من قبلنا ، فجميع الشرائع تضمنت فرض الله للصيام على أممها .

والصيام في كل أمة له نظام قد يختلف عنه في أمة أخرى ، ولكنه بصفة عامة يمنع النفس من غشيان ملذاتها وشهواتها ، ويمنعها الصبر وقوة العزيمة ، ويحضرها على بر الفقراء والمموزين ، ويضفى على الأجساد الصحة والعافية ، وعلى الروح السمو . والصفاء ولهذه المزايا وغيرها فرض في جميع الأديان كما تقدم .

لعلكم تتقون

بين الله في قوله «لعلكم تتقون» الغاية من فرض الصيام ، وهى حصول التقوى للصائمين والتقوى بابها واسع ، فهى

قبل شهر رمضان كان فرضها في شهر صفر من السنة الثانية الهجرية ، أما فرض رمضان فكان في شهر شعبان لليلتين خلتا منه في السنة الثانية الهجرية أيضا ، وبذلك يكون المسلمون قد صاموا على هذا النمط لمدة ستة أشهر ، فتكون جملة هذه الأيام ثمانية عشر يوما ، وأن الصوم لم يفرض إلا في المدينة •

ومن العلماء من قال ان الأيام المددوات هي شهر رمضان ، قال مقاتل ، كل مددوات في القرآن أو مددوة فهي دون الأربعين ، ولا يقال ذلك لما زاد ، اهـ •

واذا كان المراد بالأيام المددوات شهر رمضان فإن التعبير عنه بذلك للايذان بأنه تعالى تفرق بنا وخفف عنا بصيام أيام قلائل ، بدلا من أن يكلفنا بعدة أشهر أو بصيام الدهر كله •

« فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخره • »

أفاد هذا الجزء من الآية أنه تعالى أباح الفطر للمريض والمسافر ، وأوجب على المريض أن يقضى ما أفطره

محبسه ، ولا يموت بذلك ، وقد حدث أن رجلا كان يسمى نفسه الدكتور سالمون دفن نفسه في الاسكندرية في ثلاثينيات هذا القرن لمدة ست ساعات تحت الأرض بحضور لجنة من الأطباء ، ثم رفع التراب عنه فإذا هو حي ، ولكنه كان يتصبب عرقا وقد عاصرنا هذا الحادث ، وهذا التحمل كان منه بفضل رياضة الصيام التي يجهل فضلها الجاهلون •

• أياما مددوات •

كان الصيام أول الاسلام أياما مددوات ، فقد كان المسلمون يصومون من كل شهر هلالى ثلاثة أيام ١٣، ١٤، ١٥ ، وهي أيام الليالى البيض ، قيل وحدها ، وقيل معها يوم عاشوراء ، ثم نسخ ذلك بآية « شهر رمضان » قال ابن عباس أول ما نسخ بعد الهجرة أمر القبلة والصوم أ هـ ، فأما القبلة فانها نسخت من بيت المقدس وحولت الى الكعبة ، وأما الصوم فقد علمت أمره •

وذكر الأجهورى في كتابه (فضائل شهر رمضان) أن الأيام المددوات المذكورة التي فرض الله تعالى صومها

الصلاة وهو سكران ، ثم حرمت نهائياً
بآية « إنما الخمر والميسر والأنصاب
والأزلام رجس من عمل الشيطان
فاجتنبوه لعلكم تفلحون » وأكد
التحريم بقوله تعالى في نهاية الآية
الثانية « فهل أنتم متبهون » .

ومما يدل على أن الصوم كان غيراً
فيه أول التكليف به ، ما أخرجه
البخارى ومسلم وأبو داود وغيرهم عن
سلمة بن الأكوع قال لما نزلت هذه
الآية « وعلى الذين يطبقونه فدية »
كان من شاء منا صام ومن شاء أفطر
ويفتدي ، فلذلك حتى نزلت الآية
التي بعدها فنسختها ، فمن شهد منكم
الشهر فليصمه ، وقد ذهب إلى ذلك
أكثر العلماء ومنهم عبد الله بن عمر
وسلمة بن الأكوع قاله ابن الصادل
وخلاصة ما تقدم أن الصوم أول ما
فرض كان أياماً معدودات ، وهي إما
ثلاثة أيام من كل شهر قمرى ١٣ ،
١٤ ، ١٥ على قول ، وإما شهر رمضان
على قول آخر ، وأن المسلم كان غيراً
بين الصيام والفدية ، فإن كان يرغب
في الصيام ولا يفتي به بديلاً ، ومنه
عنه المرض أو السفر أفطر وقضى
بعد زوال العذر بعد ما أفطره ، وإن
كان يريد الفطر سواء أكان صحيحاً

بعد شفائه ، وعلى المسافر أن يقضى
ما أفطره بعد انقضاء سفره سواء كان
المراد من الأيام المعدودات أيام الليالي
اليض أم شهر رمضان كما تقدم بيانه
« وعلى الذين يطبقونه فدية طعام
مسكين » .

أى وعلى الذين يقدرון على صيامه
ويريدون الفطر فدية طعام مسكين إن
أفطروا ، وهذا الحكم مناه التخيير
بين الصيام وبين الفطر والغدية ، وقد
كان هذا فى أول مشروعية الصيام ،
قبل أن يلزم به القادرون عليه الزاما
لاتخير فيه ، بقوله تعالى « فمن شهد
منكم الشهر فليصمه » .

والحكمة فى أن الصوم لم يشرع
محتوماً فى أول التكليف به أنه فريضة
شاقة وأن بلاد الحجاز وقت فرضه
كانت شديدة الحرارة ، فتكليفهم
الصيام على القطع يشق عليهم ، وقد
جرت عادة الإسلام بالتدرج فى
التكاليف التى تشق على الناس ، كما
صنع فى تحريم الخمر ، حيث بين
لهم أولاً أن أثمها أكبر من نفعها ،
ثم طلب منهم ثانياً أن لا يضرىوا
أنصلاً وهم سكارى ، فبقى
بعضهم يشرعها فى وقت لا يقدم فيه على

أم مريضا أفطر وأعطى فدية طعام مسكين •

ومن العلماء من قال ان التكليف بالصيام أولا كان لشهر رمضان، وكان حتميا لاتخير فيه ، والأيام المددوات عنده هي شهر رمضان ، وفسر قوله تعالى « وعلى الذين يطيقونه فدية » بمعنى وعلى الذين يصومونه بمشقة (من أطاق الشيء قدر عليه بمشقة) وهم الشيوخ الضعفاء عليهم أن أفطروا فدية بدل صيامهم ، ففي الآية اباحة الفطر لهم مع الفدية وهذا الرأي

فضلا عن مخالفته لظاهر الآية ، فهو مخالف لحديث سلمة بن الأكوع الذي روته كتب الصحاح ، ويلزم عليه تكرار حكم المريض والمسافر مرتين في حالة واحدة بدون داع ، والفدية المذكورة هي مد من طعام عند أهل الحجاز عن كل يوم ، والمد رطل وثلاث ، وعند أهل العراق نصف صاع من بر عن كل يوم أو صاع من غيره والصاع أربعة أمداد متوالت عندهم رطلان ويمكن دفع قيمة البر المطلوب ، بدلا من البر نفسه « فمن تطوع خيرا فهو خير له » •

أفاد هذا الجزء من الآية أن الله تعالى أنزل القرآن الشريف في شهر رمضان لهداية الناس الى الحق والخير عقيدة وخلقا وتشريعا ، منذ أنزله الله الى أن تقوم الساعة ، ومع كون القرآن الكريم أنزل فيه لهداية الناس •

فهو آيات واضحات من جملة الكتب الالهية الهادية الى الحق ، والفارقة بين الحق والباطل ، بإشتغالها على المعارف الالهية والأحكام العملية •

الحكم بثبوت الهلال ووجوب الصيام
غدا على أنه أول رمضان ، كما يجب
عليه الحكم بوجوب الفطر بثبوت
الهلال ليلة الثلاثين من رمضان بشهادة
عدلين عنده أما أن شهد برؤية الهلال
في كل عدل واحد ، فإنه يحكم بثبوت
هلال رمضان ووجوب صيام الغد
دون هلال شوال احتياطا للعبادة في
بده الصيام ونهايته ، فيقبل قوله في
رمضان ليصوموا ولا يقبل قوله في
هلال شوال ايتوا رمضان ثلاثين يوما .

ويدل ثبوت هلال رمضان شاهد
عدل واحد (أن ابن عمر رضي الله
عنهما رآه ، فأخبر النبي صلى الله عليه
وسلم بذلك فصام وأمر الناس بصيامه .
رواه أبو داود وابن حبان وصححه ،
وأن ابن عباس قال : (جاء أعرابي إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال
اني رأيت هلال رمضان ، فقال أتشهد
أن لا اله الا الله ، قال نعم ، قال أتشهد
أن محمدا رسول الله ، قال نعم ، قال
يا بلال أذن في الناس فليصوموا غدا)
صححه ابن حبان والحاكم .

ويعلم ثبوت الهلال برؤية المأذن
مضادة ، وقد كانت قبله لانتفاء ، كما
يعلم ذلك بقراءة الصحف أو السماع

وفي اختيار شهر رمضان لا يزال
القرآن اعظام لشأن هذا الشهر
الكريم ، فلا بدع أن يجعله الله ميثاقا
للصوم الذي فرضه الله على المسلمين ،
ليجتمع له بذلك شرفان ، شرف نزول
القرآن فيه وشرف صيامه ، فمن شهد
منكم الشهر فليصمه .

أي فمن علم منكم بهلال الشهر ليلة
الثلاثين من شعبان فليصمه ، فشهود
الهلال ليس شرطا للصيام بمضاء
الخاص وهو الرؤية له ، بل بالفرض
منه وهو العلم بوجوده في الأفق
بالرؤية أو عن طريق العلم بحكم
القاضي بثبوت الرؤية ، أو بتصديق
من رآه ، أو عن طريق الحساب
الوثيق كما سنبينه .

أما من شك في رؤية ليلة الثلاثين
من شعبان فإنه يحرم عليه صوم يوم
الثلاثين المذكور وحده ، وبهذا الجزء
من الآية الكريمة نسخ التخيير بين
الصيام وبين الفطر والفدية للصحيح
التيقن وتحتم الصوم عليه .

وأعلم أنه اذا شهد عدلان عند
القاضي برؤيتهما هلال رمضان ليلة
الثلاثين من شعبان فإنه يجب عليه

ولا يثبت رمضان برؤية أحد للنبي صلى الله عليه وسلم مناهما وقوله للرأى غدا من رمضان ، حكى القاضي عياض الاجماع على ذلك ، ولا من طريق الكشف بأن رأى الرسول يقظة وأخبره بذلك ، لأن التلقى عن الرسول بأى صفة بعد الوفاة ليس من الأدلة ، قاله الشيخ الخضرى الكبر ولأن حكم الله لا يتلقى الا من لفظ أو استتباط ، وما ذكر أولا ليس واحدا منهما ، وعلى التزل فهذا من قيل تارض الدليلين ، فيعمل بما فى اليقظة دون المنام ، لأن الأول أرجح .

وقال جماعة منهم صاحب المذهب ، ان قم الهلال وعرف رجل بالصاب ومنازل القمر دخول رمضان يلزمه الصوم ، لأنه عرف الشهر بدليله ، فكان كمن عرف بالبينه بوعليه حمل قوله صلى الله عليه وسلم فى روايه « فان غم عليكم فاقدروا له » وجمع بينه وبين الرواية الأخرى « فأكملوا عدة شعبان ثلاثين » بأن الأول لمن يعرف منازل القمر ، والآخر لمن لا يعرفها .

من المذباح بأن القضاى قد حكم بثبوته ، كما يعلم بنحو ضرب الدفوف والطبول كما يحدث فى بعض البلاد ولقد جرت عادة الجهات الشرعية العليا بمصر أن تحتفل بهذه المناسبة ، وتبحث بتدوينها الى المآخذ وقدم المرتفعات ، كما يقوم مرصد حلوان برصد الهلال ، فاذا أبلىغ شهود الرؤية الجهات الشرعية المذكورة أنهم رأوه أعلنت ذلك فى طول البلاد وعرضها .

وأحيانا تعتمد فى ذلك على بعض البلاد العربية الدائمة الصحو القريبة من مصر مثل السعودية والسودان ، فتثبت رؤية الهلال لدى أهل مصر برؤيته فى تملك البلاد ، وتوجب انصوم بذلك ، وهو مسلك شرعى سليم .

فاذا وجد المسلم بلاد لا يرى فيها الهلال لأنها غائمة فى معظم أيام السنة ، فانه يكمل شعبان ثلاثين يوما ، قال صلى الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته » فان عم عنكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوما .

المدين اذا دل الحساب على امكان
الرؤية ، فان دل على عدم امكانها وهو
يدرك بمقدمات قطعية لم تقبل
شهادتهما لاستحالتها ا هـ ملخصا *

وقال القليوبي في حاشية على
الخطيب قوله (وثبت رؤيته بادل)
ما نصه : أى ان لم يدل الحساب
القطعى على عدم رؤيته ، والا لم يعمل
بقوله المدل وان تعدد ، بل يحكم
بكذبه كما قال المبادئ ، وهو مما
لا يجوز القول بخلافه ا هـ

* ومن كان مريضا أو على سفر
فعدة من أيام أخر *

المراد بالمرض ما يشق معه الصوم
وبصر ، كما يؤذن به قوله تعالى
« يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم
العسر » وهو قول الأصم وجماعة ،
وأكثر الفقهاء على أنه هو الذى يؤدى
انصيام معه الى ضرر فى النفس أو
زيادة فى العلة *

والمراد بالسفر السفر الطويل ،
فانه هو الذى يشق معه الصوم ،
وقدره الشافعية ستة عشر فرسخا ،
والفرسخ ثلاثة أميال ، وهو بالكيلومتر

وجاء فى الكفاية ما نصه * وعن
الشيخ أبى حامد أنه ذكر فى
التعليق وجها أن ذلك بمنزلة الشهادة
على الرؤية ، فيتمدى الوجوب من
عرفه بالحساب الى من لم يعرفه *

واذا عارض الحساب أو التنجيم
الرؤية فى اثبات الهلال وعدمه قدمت
الرؤية ولو من عدل واحد ، كما
قوله بعض العلماء ، وقال الشيخ
محمد بن عوض الدمياطى فى كتابه
منحة المولى المتعال فيما يشبه به الهلال

ص ٢٩ (فقد استفيد من كلام الرملى
أولا وأخيرا أنه اذا عارض الحساب
الشهادة يعمل بالشهادة بالنسبة لمعوم
الناس ، وأما الحاسب والمنجم فيجب
عليهما حيثن العمل بما اقتضاه الحساب
والتنجيم ، وكذا من صدقهما ، لكن
لا بد أن يكونا ذوى قدم راسخ فى
هذا الفن ، فليهما حيثن التثبت
الناس ، وعلى من يصدقهما كذلك ،
ليكون على ثقة تامة من الركون الى
قولهما *

وقال ابن حجر فى الاتحاف كما
قله ابن عوض المذكور (تنبيه) قال
السبكي محل قبول شهادة المدل بل

داود بن علي الأصفهاني ، ومن حججهم قوله صلى الله عليه وسلم « ليس من البر الصيام في السفر » . قاله حين رأى رجلا جالسا تحت طفة وهو مجهد من الصيام في السفر .

ومن حجج الجمهور ما رواه أبو داود أن حمزة الأسلمي سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله هل أصوم على السفر . قال صلى الله عليه وسلم « صم ان شئت وأفطر ان شئت » ويشترط الشافعية في إجازة الفطر للمسافر أن يسبق السفر طلوع العجر لقوله تعالى (أو على سفر) أي أنه متمكن من السفر قبل الصوم ، فإن كان سفره بعد الفجر لم يفطر يومه هذا .

وإذا أفطر كل من المريض والمسهل ففي طريقة القضاء بعد زوال المذرة قولن: أحدهما أن يقضى ما أفطر فيه على التابع وجوبا ، وبه قال علي وابن عمر والشعبي ، وثانيهما أن التابع في القضاء مستحب وهو قول الأكثرين .

ولا يجب القضاء على الفور خلافا لداود ، ومن أفطر رمضان كله وكان تسعة وعشرين يوما قضى عديته ،

نحو ٩٠ كم من دمياط إلى الراجيين ودليلهم قوله صلى الله عليه وسلم « يا أهل مكة لا تقصروا في أدنى من أربعة برد » من مكة إلى صفان ، فدل ذلك على أنه السفر الذي تحصل به المشقة عادة ، قياسا للصيام على انقصر بل هو أولى ، وبهذا أخذ أحمد ومالك وإسحق .

وهناك آراء أخرى للمفهاء في تقدير مسافة السفر المبيح للفطر ، ومنها رأى أبي حنيفة ، إذ قدرها بأربعة وعشرين فرسخا ، فأرجع إلى المطولات أن شئت المزيد من العرق .

والحكم المستفاد من الآية أن من كان مريضا أو على سفر فأفطر فعليه صيام أيام بقدر ما أفطره من شهر آخر غير رمضان ، والفطر لهما رخصة عند الأكثرين ، فإن شاء أصاما وإن شاء أفطرا ، ما لم يتضررا بالصوم ضررا لا يحتمل عادة ، فإن الصوم يكون حراما عليهما ، وذهب قوم من الصحابة إلى أن الفطر واجب عليهما مطلقا ، وبه قال ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ، ونقل عن ابن عمر أن المسافر لو صام في السفر ففطره في القضاء في الحضر ، وهذا اختيار

يفطر ، لأنه لا اختيار له في ذلك وكذا لو أكل أو شرب ناسيا خلافا لمالك ، الحديث « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » ولخبر الصحيحين « من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه » فانما اطعمه الله وسقاه ، وزاد في صحيح ابن حبان « ولا قضاء عليه ولا كفارة » .

٤ - ومن كان يتسحر فسمع المجر فليلق ما في فيه من طعام أو شراب ولا يبلعه ، وليفسل فيه وليمسك ، وصيامه حيث شذ صحيح ولا إعادة عليه ، وكذا من كان يأتي أهله فسمع المجر فززع فوراً ، بخلاف ما لو ابتلع الطعام أو الشراب الذي في فيه فانه يفطر مع الاثم وعليه الامساك وقضاء هذا اليوم بعد رمضان ولا كفارة عليه عند الشافعية وعليه الكفارة في مذهب المالكية ، ومن استبرأ بجماع زوجته بعد سماعه أذان الفجر فعليه مع القضاء الكفارة الكبرى (١) وعليه كالذي قبله الامساك

ولا يقضى شهراً ثلاثين يوماً ، وإذا كان رمضان تاماً فأفطره قضى مكانه ثلاثين يوماً ، لا شهراً تسعة وعشرين يوماً ، فإن البرة بدة ما أفطر فيه .
بعض احكام الصيام :

١ - لا يشترط في السفر المشقة ، فالسفر بالوسائل الحديثة المريحة لا يمنع من رخصة الفطر وإن كان الصيام أولى ، بل قال أنس بن مالك ومالك والثاقبي وأبو حنيفة وغيرهم الصيام أولى للمسافر القادر عليه وإن كان السفر شاقاً ، وكذا المريض ، وقال أحمد والأوزاعي وغيرهما الفطر أولى ، وقال غيرهم أفضلهما أسرهما .

٢ - ومن أحكام الصيام أنه لا يضره وصول غبار طريق أو غريزة دقيق أو غبار عرقسوس أو نحو ذلك إلى جوف الصائم لأن الاحتراز منه شاق والله يقول « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » .

٣ - ولو وصل الطعام أو الشراب إلى جوفه مكرهاً أو حال نومه فلا

(١) وهي عتق رقبة مؤمنة ، فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين ، فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً كما سيأتي بيانه في شرح آية « أحل لكم ليلة الصيام .. » .

احتراما ليوم الصيام وان كانا قد أفطرا بما فلا •

٥ - ومن غلبه القيء فلا يفطر ما لم يرجع منه شيء الى جوفه ، فانه يفطر ، وكذا من تمعد القيء وان لم يرجع منه الى جوفه شيء •

٦ - وابتلاع نخامه وصلت الى ظاهر الم يفطر عند بعض الفقهاء ولا يفطر عند آخرين •

٧ - ولا يفطر أثر طعام تذوقه لتعرف شتونه ثم مجبه ، ولا يفطر بالاكحال ولو ظهر طعمه في حلقه ولا برطوبة من مسام الاستحمام ، ولا بدهن من مسام عضو طلى بالدهن ، ولا حقنة جلدية أو وريدية أو عضلية ، لأنها وصلت الى الجسم لا عن منفذ مفروح ، وفي الحقنة الشرجية خلاف بين الأئمة ، فبعضهم من يقول بالفطر بها ، ومنهم من لا يقول بذلك ولا يفطره ريح طيب وصل الى أنفه •

٨ - ومن مبطلات الصوم انزال المني بلمس بشره بشهوة ، كالوطء بلا انزال ، وفي الأخيرة الكفارة الكبرى مع القضاء ، أما نزول المني

بالاحتلام فلا يبطل الصوم ، كنزوله بنظر أو فكر ، وتكره القبلة لمن يحل تحيله كالروجة ، ان لم تحرك شهوة ، فان حركتها حرمت • فان قبلها ونزل المني بسببها أفطر ، ولا يفطر بقصد ولا بجمامة •

٩ - ولا بد من نية الصيام ليلا ، ويكفي عند مالك أن ينوي صيام الشهر أول ليلة فيه والنية محلها القلب ، وليس التلفظ شرطا ولا مسنونا ، ومن تسحر أو شرب ليلا ليتقوى على الصيام ، أو امتنع عن المفطرات خوف طلوع الفجر كان ذلك نية ، ويكفي في صيام النعل أن ينوي قبل الزوال بشرط أن لا يسبقها مفطر نهارا •

١٠ - ويسن تمجيل الفطر لتحديث الصحيحين • لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر « زاد أحمد « وآخروا السحور » وأن يكون على رطب فتمر فماء فحلوا فحلوى » ويسن بعد الفطر أن يقول « اللهم اني لك صمت وعلى رزقك أفطرت » الى آخر الدعاء المأثور •

الصيام فذلك أفضل ، فإن اغتسل بدمه
فلا شيء عليه ، ولا مانع من الاغتسال
في الصيام للنظافة أو البرد ، ولا يمطر
الصائم بوصول ماء الى أذنه ، لأنها
لا توصل شيئاً الى الداخل .

١٦ - ولو سبق ماء المضمضة أو
الاستنشاق الى جوفه كرها فلا يفطر ،
ما لم يكن ذلك من مرة زائدة على
الثلاثة أو نتيجة غرفة ولو من إحدى
المرات الثلاث ، فانه يفطر لأن الزيادة
على الثلاث غير مستحبة ، والمبالغة في
المضمضة والاستنشاق مكروهه حذراً
مما ذكر .

١٧ - والفطر واجب على الحائض
والنفساء ، وعليهما القضاء بعد زوال
العذر ، فإن صامتا كانتا آثمين ولا يصح
سومهما ، وعليهما قضاء ما صاماه حال
عدهما .

١٨ - وللحامل والمرضع أن يفطرا
كما لهما أن يصوما ، فإن أفطرتا
فعليهما القضاء بعد الحمل أو الرضاع ،
ولا فدية عليهما ان أفطرتا خوفاً على
أنفسهما ، أو عليهما وعلى الولد ، فإن
كان الفطر خوفاً على الولد فقط فعليهما

١١ - ويسن السجود لحديث
الصحيحين « تسحروا فإن في السجود
بركة » ولخبر الحاكم « استمئوا
بطعام السحر على صيام النهار »
ويقولون التهلل على قيام الليل ،
ويحصل بقليل المأكول وكثيره
لحديث في صحيح ابن حبان
« تسحروا ولو بجرعة » .

١٢ - ويدخل وقت السجود بنصف
الليل ، ويسن تأخيره ما لم يقع في
نك .

١٣ - وعلى الصائم أن يصون
لسانه عن الفحش من الكذب والشتم
والفية والنيبة ونحوها ، لحديث
البخاري « من لم يدع قول الزور
والعمل به فليس لله حاجة في أن
يدع طعامه وشرابه » ولخبر الحاكم
« ليس الصيام من الأكل والشراب »
الصيام من اللغو والرفث ، أو كما
قال .

١٤ - ويكره شم الرياحين ، لأن
المقصود من الصيام كسر النفس .

١٥ - وينتقل الصائم من العجوبة
قبل الفجر ، ليكون على طهر من أول

كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب ، فإن سابه أحد أو قاتله فليقل انى صائم ، والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، للصائم فرحتان يفرحهما ، إذا أفطر فرح بفطره ، وإذا لقي ربه فرح بصومه ، رواه البخارى ومسلم .

مع القضاء الكفارة ، وقد مر بيان مقدار الفدية عند قوله تعالى « وعلى الذين يطيقونه فدية » .

١٩ - وفريضة الصوم مطلوبة من الدين بالضرورة ، فمن جحدتها فهو كافر ، إلا أن يكون قريب عهد بالاسلام ، أو نشأ جيداً عن الطمأنينة .

٣ - وفي رواية لمسلم ، كل عمل ابن آدم يضاعف ، الحسنه يضاعف أمثالها الى سبعائة ضعف ، قال الله تعالى الا الصوم فانهلى وأنا أجزي به ، يدع طعامه وشرابه من أجل للصائم فرحتان ، فرحة عند فطره ، وفرحة عند لقاء ربه ، ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك .

٢٠ - ومن أقر بفريضة الصوم ، ولكنه أفطر بغير عذر حبس ومنع عن الطعام والشراب نهاراً ، عتاباً له وتمويداً على الصوم جبراً .

فصل صوم رمضان :

جاء فى فضل رمضان أحاديث عديدة نذكر منها ما يلى :

١ - جاء فى الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » وفى رواية « وما تأخر » أخرجه الشيخان .

٢ - وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل « كل عمل ابن آدم له ، الا الصوم فانه لى وأنا أجزي به » والصيام جنة ، فإذا

شرح بعض المفردات :

« جنة » أى واق لصاحبه من الشهوات المؤذية ومن النار ، فليقل انى صائم ، أى فليقل ذلك بلسانه لسمع الشاتم فينزجر ، ويقبله ليمنع نفسه من المساتمة والمسابة « فلا يرفث » أى لا يفحش فى القول ، ولخلوف فم الصائم عند الله أطيب من ريح المسك ، خلوف فمه ريحه المتغير سبب الصيام ، والمراد من كونه

- أطيب عند الله من ربح المسك أنه تعالى يرضى عن الصائم لأنه صبر على عدم تناول الطعام حتى تغير فيه ، ويثبه على ذلك لأن استطاعة الروائح بمضاهها الحقيقي من صفات الخلق لا من صفات الخالق وهذا لا يقتضى أن يترك الصائم فيه بدون سواك ، بل من السنة أن يستاك حماية لجوفه من ريقه الذى يصل اليه متخيراً بتلك الرائحة ملوئاً بصديد الأسنان الذى هو أحد سببي هذا الخلوف ، والسبب الثانى الجهاز الهضمى ، ومن قال بكرامة السواك فى الصيام فقد أخطأ فهم المراد من الحديث ، ولم يفتن الى الضرر الناشئ عن ترك مصدر الرائحة الكريهة بدون ازالة . أخرج أبو داود والترمذى عن عامر بن ربيعة قال (رأيت صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم مالا أعد ولا أحصى) .
- ٤ - وجاء فى الحديث الصحيح . ان فى الجنة بابا يقال له الريان ، يدخل منه الصائمون يوم القيامة ، لا يدخل منه أحد غيرهم ، فاذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه أحد ، رواه البخارى ومسلم وغيرهما ، زاد الترمذى ومن دخله لم يظلم أبداً .
- ٥ - وجاء فيه أيضاً « اذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة ، وغلقت أبواب النار ، وصفت الشياطين » رواه البخارى ومسلم ، والمراد من تصفد الشياطين حبسها عن الاغواء ولعل ذلك بما حصن الله به الصائمين من قوة الأزادة وبنفس المصيبة ، ومن شأن ذلك فشل الشياطين فى الاغواء فكأنهم مصفدون .
- ٦ - وجاء فيه « اغزوا تغنموا وصوموا تصحوا » رواه الطبرانى ورواته ثقات .
- ٧ - وجاء فيه « الصيام جنة يستجنى به العبد من النار » رواه أحمد بإسناد حسن ورواه البيهقى .
- ٨ - وجاء فيه « من أفطر يوماً من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقضه صيام الدهر كله وان صامه » رواه الترمذى وأبو داود والنسائى وغيرهم ، واللفظ للترمذى .
- ٩ - جاء فيه « من قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » رواه البخارى ومسلم .

الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله
أرأيت أن شهدت أن لا اله الا الله ،
وأنتك رسول الله ، وصليت الصلوات
الخمسة ، وأديت الزكاة ، وصمت
رمضان وقصته فمن أنا ، قال من
الصدقين والشهداء .

١٤ - وجاء فيه عنه صلى الله عليه
وسلم أنه قال «رمضان سيد الشهور» .
« يريد الله بكم اليسر ولا يريد
بكم العسر » .

أى أنه تعالى شأنه أنه يريد بمبادء
اليسر ولا يريد بهم العسر ، ولهذا
رخص فى الفطر لمذر السفر أو
المرض .

« ولتكبروا الله على ما هداكم » .

أى وشرع لكم الأحكام الماضية
من صوم شهر رمضان عند العلم
بهلاله ، والترخيص بالفطر لمذر
السفر أو المرض ، وقضاء ما فاتكم
منه لتكملوا عدة رمضان بما تصومونه
أداء أو قضاء وتعلموا الله على ما هداكم
إليه من الصوم النافع لأرواحكم
وأبدانكم ، والعطر عند المنزلة لملكم
تشكرون نعمة هذا التشريع فى جميع
سوره ، لما فيه من الفوائد والمنافع

١٥ - وجاء فيه قوله صلى الله عليه
وسلم « لكل شئ زكاة ، وزكاة
الجسد الصوم ، والصيام نصف
الصبر » .

١٦ - وجاء فيه قوله صلى الله عليه
وسلم « ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم
حين يفطر والامام السادل ودعوة
المظلوم يرضها الله فوق الصيام ، وتمنح
لها أبواب السماء » ويقول الرب
وعزتى وجلالى لأعصرك ولو بعد
حين » .

١٧ - وجاء فيه قوله صلى الله عليه
وسلم « أعطيت أمتى خمس خصال
فى شهر رمضان لم تعطهن أمة قبلهم
خلاف فم الصائم أطيب عند الله من
ريح المسك ، وتستغفر لهم الملائكة
حتى يفطروا ، وتصعد فيه الشياطين ،
ويزين الله تعالى كل يوم الجنة ،
ويقول : ويوشك عبادى الصالحون
أن يكف عنهم السوء والأذى يغفر
لهم فى آخر ليلة منه ، قيل يا رسول
الله . أمى ليلة القدر ؟ قال لا ، ولكن
المائل إنما يوفى أجره اذا قضى
عمله » .

١٨ - وجاء فيه عنه صلى الله عليه
وسلم قال « جاء رجل الى النبى صلى

الشهر ، وقال خشيت أن تفرض عليكم فمجزوا عنها •

صوما ، واتيسر على المعذورين فطرا •

صلاة التراويح :

وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم توفي والناس يصلونها فرادى ، وكان الأمر كذلك في خلافة أبي بكر وصدر خلافة عمر ، ثم جمع عمر الرجال على أبي بن كعب ، والنساء على سليمان بن أبي خثمة ، فخرج على بن أبي طالب رضى الله عنه في أول ليلة من رمضان فسمع القراءة في المساجد ، ورأى القاديل فيها ، فقال نوراة قبر عمر كما نور مساجدنا بالقرآن ، وكذلك قال عثمان بن عفان في خلافته •

يجمل بنا قبل أن نشرح باقي آيات الدعاء والصيام أن نتكلم على صلاة التراويح وعدد ركعاتها لاختلاف الناس في أدائها حتى يكونوا على بينة مما يعملون ، وفيما على البيان :

روى الامام البخارى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ليلة من رمضان ، فصلى في المسجد وصلى رجال بصلاته ، فأصبح الناس فتحدثوا ، فاجتمع أكثر منهم صلوا معه ، فأصبح الناس فتحدثوا ، فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلوا بصلاته ، فلما كانت الليلة الرابعة فمجز المسجد عن أهله حتى خرج عليه الصلاة والسلام لصلاة الصبح ، فلما قضى المعجر أقبل على الناس ثم قال « قد رأيت الذى صنعتم ، ولكنى خشيت أن تفرض عليكم ، وفى الصحيحين من عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى التراويح ليلال فصلوها معه ، ثم تأخر فصلها في ربه بقية

وسميت بهذا الاسم لأن كل أدب منها يتروح المصلون عقبها ، أى يستريحون ، وهى تؤدى ركعتين ركعتين ، وكل ركعتين بنية وتكبير وبشهاد وتسلم •

والناس مختلفون في أدائها ، فبعض من يؤدونها عشرين ركعة بعشر تسليمات ، ويوترون بمدتها ثلاث ركعات ، ومنهم من يؤدونها ثمانى ركعات بأربع تسليمات ويوترون بمدتها ثلاث ركعات ، وكل منهم له سند فيما يفعل •

الدعاء واجابته :

« واذا سألك عبادى عنى فانى قريب » •

لما أمر الله عباده المؤمنين بصوم رمضان ومراعاة عدته ، وحثهم على تكبيره وشكره ، عقب ذلك بهذه الآية الدالة على أنه سبحانه خير بأفعالهم سمح لأقوالهم ، مجيب لدعائهم مجازيهم على أعمالهم تأكيداً لما مر وحثا عليه •

سبب النزول :

مما ذكره الفخر الرازى فى سبب نزولها أن أعرابيا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم ، فقال أقرب ربنا فتاجبه ، أم بعيد فتأديه فنزلت •

وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى غزوة فرفع أصحابه أصواتهم بالتكبير والتهليل والدعاء فقال صلى الله عليه وسلم « انكم لا تدعون أسم ولا غائباً ، انما تدعون سمياً قريباً » •

وقال الحسن ، سأل أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا أين ربنا ، فانزل الله هذه الآية •

فمن يؤديها بالطريقة الأولى سنه ما روى عن مالك عن يزيد بن رومان (أن الناس كانوا يقومون رمضان فى زمان عمر ثلاث وعشرين ركعة) •

ومن يؤديها بالطريقة الثانية سنه ما رواه مالك فى الموطأ عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد أنه قال (أمر عمر بن الخطاب أبى بن كعب وتيسما الدارمى أن يقوموا للناس بأحدى عشرة ركعة ، قال وقد كان القارىء يقرأ بالثنتين ، حتى كنا نتمد على المصى من طول القيام ، وما كنا ننصرف الا فى بزوجة الفجر) •

فمن هذين الخبرين علم أن الناس كانوا يصلونها فى عهد عمر بالصورتين المذكورتين وعلى هذا لا ينبغي لأحد أن ينكر على الآخر اذا صلى بصورة منهما •

وبما أن التشريع أساساً مصدره الكتاب والسنة ، فلهذا لا بد أن تكون الطريقتان المذكورتان رؤى الرسول صلى الله عليه وسلم يصل بهما فى المرأتينى ظهر لهم فيها وهو يصلها ، أو أنهم عرفوها فى عهد عمر بحديث عنه صلى الله عليه وسلم سموه ولم يصل البنا •

معنى الآية :

واذا سألتك عبادي عنى فقل لهم
أنى قريب ، وقربه تعالى من عباده
قرب علم وحفظ وليس قربا بالجهة
والمكان ، فإن ذلك للحوادث ، والله
يقول : ليس كمثله شئ - وهو السميع
البصير . *

فإن قيل إن المطلوب بالدعاء أن كان
مقدرا وقوعه فى علم الله فما فائدة
الدعاء بالنسبة له وهو واقع ولا بد ،
وإن كان غير مقدور الوقوع فإن الدعاء
لا يحقق وقوعه ، لأن ما فى علم الله
لا يتخلف .

والجواب أن الدعاء ينفع فيما جملة
الله أزلا مترتبا عليه ، فلا بد من حصول
الدعاء ليحصل ما يترتب عليه ، كما
لا بد من حصول العلاج بالدواء الذى
توقف شفاء المريض فى علم الله عليه ،
وكما أنه لا يصح أن يتمتع المريض
عن تعاطي الدواء ابتكالا على ما كتبه الله
فى علمه من الشفاء أو عدمه . أخذا
بالأسباب فكذلك لا ينبغي أن يترك
العبد دعاء ربه فى أموره المختلفة
ابتكالا على ما قدره الله فى شأنها أزلا
أخذا بالأسباب .

ولئلا هذا الابتكال سألت الصحابة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا :
أرأيت أعمالنا هذه ، أهى شئ قد
فرغ منه ؟ أم هى أمر يستأنفه الله
تعالى ، فقال صلى الله عليه وسلم : بل
هى شئ قد فرغ منه . فقالوا فقيم
المسل اذن ؟ فقال : اعملوا فكل ميسر
لما خلق له . *

ولأن من كان فى مكان فهو مقتدر
الى ذلك المكان ، وذلك على الله محال ،
ولأنه لو كان فى مكان لما كان قريبا
من الكل ، بل كان اذا قرب من شئ
بعد عن شئ آخر ، والآية تقول
وفانه قريبه وذلك يقتضى أنه قريب
من كل شئ ، ثبت أن القرب بالعلم
وليس بالمكان وهذا هو معنى قوله
تعالى : وهو معكم أينما كنتم ، وهو
المقصود من قوله : ونحن أقرب اليه
من جبل الوريد ، ومن قوله : ما يكون
من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ،
الآية . *

ومعنى اجابته تعالى للداعى اذا دعاه
أن يقول له ليك عبدى لأنه يسمعه ،
أو أنه يحقق له ما دعاه ، فتكون
الاجابة بهذا المعنى مشروطة بمشيئة
حملا للآية على قوله تعالى : فيكشف
ما تدعون اليه إن شاء . *

لا يخلو من عدو ، فإن استجاب الله دعاء كل داع في خصمه بأن يهلكه لهلك الناس جميعا ، فأى حكمة في ذلك ، وكل إنسان يحب الفنى ويكره الفقر ، فلو استجاب الله فأغنى كل من يطلب الفنى لفسد نظام الناس ، إذ لا يستطيع أحد أن يسخر أحدا في خدمته ، فكل غنى يترفع عن خدمة غنى مثله ، فتمطل بذلك مصلحة الخلاق ، وتفسد أمورهم ، ولهذا قال سبحانه « ورفضنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا » .

ولو توالد الناس جميعا وأنجبوا كما يريدون وكما يسألون ربهم ، ولم يمت من ذرياتهم أحد كما يطلبون من صولاهم لضاعت عليهم الأرض بما رحبت ولم تكفهم أرزاقها ، ولأكل الناس بعضهم بعضا - لأن حاصلات الزراعة والثروتين الحيوانية والسمكية لا تقى بضرورتهم - ولأصبح الناس لا يجدون متفئا لأنفسهم من عظيم تكدر بعضهم فوق بعض ، وقس على ذلك بقية المطالب التي يدعو بها العباد ربهم ، فلهذا كان من حكمته تعالى أن لا يجيب أحد إلى ما سأل الا وفق مشيئته وحكمته المبينة على نظام محكم

وبعد هذا التحقيق تعلم أن وعده الكريم بالاستجابة للداعى هنا مقيد بمشيئة الله تعالى وفقا لقوله تعالى في آية أخرى « فيكشف ما تدعون إليه ان شاء » حملا للمطلق على المقيد .

وان من رحمته تعالى أن يجعل اجابة الدعاء مرهونة بمشيئته لا بمشيئة الداعى فإن الله مقادير في عباده لا يتركها ولا يهملها من أجل دعاء الداعى ، فقد تكون استجابته تعالى لدعائه في غير مصلحة الساجدة أو الآجلة ، أو في غير مصلحة أسرته أو البيئة التي حوله ، فمصلحة تعالى بالمصلحة أعمق وأشمل ، وحكمته فيما يقدره أرفع وأجل شأنًا من رغبة الداعى فكل ما يقضى به الله من صحة أو مرض ، ومن غنى أو فقر ، ومن حمل أو عقم ، ومن سلم أو حرب ، ومن خصب أو جدد ، أو غير ذلك ، لله فيه حكم عظيمة ، والخيرة دائما فيما يختاره الله وان خالفت ما يشتهي الداعى .

ولو أنه تعالى أجاب كل داع إلى ما يتمسه منه لفسد نظام أهل الأرض ، بل لهلكوا جميعا ، فإن كل امرئ

والله يحب من عبده أن يسأله
حازما ، قال صلى الله عليه وسلم « لا
ينبغي أن يقول أحدكم اللهم اغفر لي
إن نشت ، ولكن يجزم ويقول اللهم
اغفر لي » •

ومعنى « فليستجيبوا لي » فليجيبوني
إلى ما طلبته منهم من العبادة والطاعة
فأني قريب منهم بعلمي ، محبب دعاءهم
إذا دعوني ، وليؤمنوا بي لعلهم
يرشدون ، أي يهتدون إلى مصالحهم
في دنياهم وأخراهم •

الجماع في ليالي الصيام :

ويقول الله عقب ذلك « أحل لكم
ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم » الآية ،
وسبب نزولها كما روى أحمد وجماعة
عن كعب بن مالك قال « كان الناس
في رمضان إذا صام الرجل فنام حرم
عليه الطعام والشراب والنساء حتى
يفطر من المد ، فرجع عمر بن الخطاب
رضي الله عنه من عند النبي صلى الله
عليه وسلم ذات ليلة وقد سر عنده ،
فوجد امرأته قد نامت فأيقظها وأرادها ،
فقالت اني قد نمت ، فقال مانمت ، ثم
وقع عليها ، وصنع كعب بن مالك مثل
ذلك ، فقدا عمر بن الخطاب رضي الله
عنه على النبي صلى الله عليه وسلم
فأخبره فنزلت » •

لخير البشرية جميعا ، واعلم أن دعاء
الداعي لا يمكن أن يذهب سدى ،
فأما أن يلقى استجابة من الله إن وافق
ما يدعو به مشيئته تعالى ، وأما انشراحا
في صدره وصبرا يسهل معه احتمال
البلاء إن لم يوافق مشيئته جل وعلا ،
وأما عوضا في الدنيا أو الآخرة •

وفي الحديث من أبي سعيد
الخدري قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم « دعوة المسلم لاترد الا
لاحدى ثلاث ، ما لم يدع باثم أو
قطيعة رحم ، أما أن يسجل لهنى الدنيا
وأما أن يدخر له في الآخرة » وأما
أن يصرف عنه من السوء بقدر
مادعا •

وللدعاء مزية كبيرة بين أنواع
العبادة ، قال صلى الله عليه وسلم
« الدعاء مخ العبادة » وذلك لأنه من
تفويض الأمر إلى الله تعالى ، والاعتراف
بأن مرد كل شيء إليه سبحانه وحسبك
في الدلالة على أهميته أنه تعالى يفض
من عبده إذا نزلت به شدة فلا يدعو ،
قال تعالى « فلو لا اذ جاءهم بأسنا
تضرعوا » ولكن قست قلوبهم وزيين
لهم الشيطان ما كانوا يصلون » •

الشديدة كما قاله الزمخشري ، واختيانهم لأنفسهم عدم وفائهم بحفظها من المعاصي ، أى علم أنكم كنتم تسرون بالمصية اذ تتجامعون زوجاتكم سرا بعد النوم أو بعد صلاة العشاء وتأكلون وتشربون كذلك ، وبذلك تخونون أنفسكم لأنكم جلبتم لها العقاب ، ومعنى « فتاب عليكم بفضل توبتكم من المصية التى ختمت بها أنفسكم » وعفا عنكم ، فلا يعاقبكم بسبب هذه التوبة المقبولة .

« فالآن باشروهن » أى فجامعوهن ليلة الصوم من الآن دون حرج ولو بعد النوم أو صلاة العشاء فقد حل لكم ذلك بعد ما كان محرما بهما ، وابتغوا ما كتب الله لكم ، أى اطلبوا ما كتب الله وقدره لكم من النورية بسبب هذا الجماع ، لا مجرد قضاء الشهوة فقط ، فإن ذلك هو الغرض الأسسمى من النكاح ، قال صلى الله عليه وسلم « تناكحوا تناسلوا تكثروا » أو اجعلوا هذه المباشرة فى حدود ما شرعه الله لكم وهو أن تكون للحلائل من زوجة أو مملوكة فى الطهر .

« وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر » أى فالآن باشروا حلالكم

وكانوا اذا صلوا العشاء الأخيرة وإن لم يناموا حرمت عليهم المفطرات ومنها الجماع فنزلت هذه الآية لاياحة ذلك من الغروب الى العجر كما سنينه .

والرفق الجماع ، ونساؤكم زوجاتكم وفى حكمهن الاماء والمملوكات بملك اليمين أى أحل الله لكم الجماع لزوجاتكم وامائكم ليلة الصيام من غروب الشمس حتى الفجر ، وذكر الله حكمة ذلك بقوله « من لبس لكم وأنتم لباس لهن » وهو كناية عن أن كلا منهما يمنع الآخر ويستره من الفجور ، وفى الخبر « من تزوج فقد أحرز ثلثي دينه » وبما أن الله تعالى جعلهن وقاية للرجال من العاشية ، وجعل الرجال وقاية لهن منها فلهذا أفسح الله وقت الاستمتاع بهن فى الصيام منما من الوقوع فيما لا يحل ، فأباح الاستمتاع ، فى أى وقت من الليل كله بدلا من الوقت الضيق السابق الذى أوقفهم فى الحرج وجعلهم يشعرون الانتم .

« علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم الخيانة عدم الوفاء والاختيان الخيانة

ويعرف الصائم أيضا لسماع المؤذن الذي عرفه أهل الحي بالدقة في مسرعة الوقت ، ويشيخ له أن يؤذن للفجر بصفة خاصة في ميعاته تماما ، فلا يضيف إليه دقائق كما يفعله بعض المؤذنين الجاهلين ، حتى لا يتسبب في فساد صيام بعض الناس فيتحمل اثمهم ، فإن من الناس من يصحو قيل الفجر فيأكل أو يشرب أو يأتي أهله ابتكالا على أن الليل لا يزال باقيا فإذا أذن المؤذن للفجر بعد فوات دقائق من أول وقته ، وهو لا يزالون يشربون أو يأكلون أو يشربون ووقعهم ، فقد أوقعهم في العطر وهم لا يعلمون ، فيكون بذلك آثما ويصح صومهم ماداموا جاهلين ، فإن علموا قضا يومهم هذا •

ويعرف الفجر أيضا برؤية أول بياضه في الأفق وبقراءة القرآن وورد وباخبار ثقة •

ومن السنة الامساك عن المفطرات قبل الفجر بزمان يسير يسع قراءة خمسين آية احتياطا للعبادة كما كان يفعل النبي صلى الله عليه وسلم •

ومن أكل أو شرب أو جامع ناسيا أنه صائم ولم تذكره زوجته أو غيرها صيامه صحيح لحديث أبي هريرة عن

بالوقاع ليلة الصيام وكلموا واشربوا حتى الفجر ، والفجر غاية لحل الوقاع والأكل والشرب في أي وقت من ليل الصيام ، أما بعد بداية الفجر فيحرم كل ذلك •

والمراد من الخط الأبيض أول ما يبدو من الفجر الصادق المترض في الأفق قبل انتشاره والمراد من الخط الأسود ما يمتد مع الفجر من آخر ظلمة الليل ، وقوله « من الفجر » بيان لأول الخططين ، ومنه يتبين أن الخط الثاني من الليل ، وخصه بالبيان لأنه هو المقصود بالحكم ، وقيل هو بيان للخططين الأبيض والأسود فالفجر مكون منهما ، قال الطائي : وأزرق الفجر يبدو قبل أبيضه : وهو على هذا يشبه قولك : حتى يتبين العالم من الجاهل من القوم •

فإذا فأحلك الفجر وأنت تأكل أو تشرب أو تجامع ، فألقيت ما في فمك من طعام أو شراب ، ونزعت نفسك من مبانرة أهلك فوراً صح صومك ، وقد مر بيان ذلك :

ومن كان معه (ساعة) لضبط الوقت ، ومنه توقيت للفجر ، وكانت ساعته مطبوعة كفته (ساعته) هذه في معرفة الفجر حسب التسوقيت

فصر ، فقد روى الشافعي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال ، قيل يا رسول الله انك تواصل فقال: فاني لست مثلكم ، اني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني ، أي أن الله تعالى يجعل النبي صلى الله عليه وسلم في قوة من أكل وشرب ، وان لم يطعم ولم يشرب ، ولا يشاروهن وأنتم ماكفون في المساجد .

لما أباح الله مباشرة النساء ليلة الصيام وضع هنا قيد لحمل هذه المباشرة ، وهو أن تكون في غير المساجد ، فلا يحل للصائمين المتكئين فيها أن يستدعوا إليهم زوجاتهم لمباشرتهم ليلا فيها ، فكما تحرم تلك المباشرة نهارا لحرمه الصيام تحرم ليلا بالمساجد لحرمه بيوت الله

« تلك حدود الله فلا تقربوها » .

أي ما تقدم من الأحكام اباحة ومتما أحكام الله التي حدها ، فلا تقربوها محاولين اقتحامها بتحريم ما أحل أو تحليل ما حرم .

« كذلك » البيان الواضح فيما مر بين الله آياته للناس ، في شرايته

النبي صلى الله عليه وسلم (أن رجلا قال أكلت وشربت وأنا صائم ، فقال صلى الله عليه وسلم : أطعمك الله وسقاك فأت خبف الله فتم صومك ، ولقوله صلى الله عليه وسلم : « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » .

وليحذر الصائم مغالطة ربه فيزعم أنه ناس وهو كاذب ، فانه تعالى يسلم السر وأخفى ، وليحذر الأزواج من مداعبة زوجاتهم نهارا حتى لا يقعوا في الخطيئة الكبرى بجماعهم في نهار ومضان ، فانه اثم عظيم ، وكفارته هي الكفارة الكبرى مع قضاء اليوم ، والكفارة الكبرى هي عتق رقبة مؤمنة فان لم يجد فصيام شهرين أو - تين يوما متتابعه ، بحيث لو أفطر يوما ولو لعذر استأنف ، فان لم يستطع اطعم ستين مسكينا لكل مسكين مد ، والمد رطل وثلاث من غالب قوت البلد « ثم أتموا الصيام الى الليل » .

أفادت الآية أن الصيام يبدأ من أول الفجر الصادق عند تين الخيط الأبيض من الخيط الاسود ، وأنه يتم عند غروب الشمس حيث يبدأ الليل ، فيحل الفطر حيث بدأ بفطر قل أو أكثر ، ويحرم الوصال في الصيام دون

المختلفة ، لتكون واضحة المالم ، لهم
يتقون ، أى يحذرون عقوبته
بمثالها .

حكم الصوم وما ينبغى فيه :

حكم الصوم كثيرة منها أن يعرف
الأعياء قدر النعم فيشكروا الله عليه ،
فإن الصائم الفنى يرى نفسه محروما
من الطعام والشراب والاستمتاع
الحلال بزوجه نهارا ، فينكر أن
غيره من الفقراء محروم من هذا بسمه
دائمة ، أما هو فإنه يجده طول المالم
فيما عدا شهر الصيام ، كما يجده ليلا
فى الصيام ، فيدرك بذلك فضل الله
تعالى عليه فيشكره ، إذ لا يعرف قدر
النعمة كما ينبغى إلا من غابت عنه .

ومنها أن يذكروا الفقراء فإن من
سبح لا يذكر من جاع ، وإنما يذكره
أن لوجاع مثله ، ومنها صحة الأجساد
وراحة الأجهزة الهضمية التى تعبت
طول المالم من ألوان الطعام الدسمة ،
ووجباته العديدة ، وكمياته الكبيرة ،
لأن الطبيب يبالغ المريض بالحمية حتى
ينفع فيه الدواء ، والصيام أفضل حمية
وأجل علاج ، بشرط أن تكون وجبات
الغطور والسحور معتدلتين مقدارا
ونوعا ، حتى تحصل الفائدة المرجوة
منه للجسم والجهاز الهضمى .

وينبغى للصائم أن يحرص على
أكل الحلال والاكثر من الصدقة فى
رمضان لحديث (أى الصدقة أفضل ؟
قال صلى الله عليه وسلم « الصدقة فى
رمضان » وكان صلى الله عليه وسلم
أجود الناس ، وكان أجود ما يكون
فى رمضان ، فرسول الله أجود بالخير
من الريح المرسلة ، كما ورد فى
الحديث الصحيح .

والصدقة الطيبة مجزية من الله
ولابد ، قال تعالى : « من ذا الذى
يفرض الله قرضا حسنا ، الآية فستأخذ
قرضا لتحقيق جزائها وثبوته كتبوب
سداد الدين ، وهى ترضى الرب ، قال
صلى الله عليه وسلم : « الصدقة تطفىء
غضب الرب » ويكون صاحبها فى
ظلمها ، قال صلى الله عليه وسلم :
« المؤمن فى ظل صدقته حتى يقضى
الله بين الناس » .

وينبغى للصائم أن لا يرد السائل
المحتاج ولا يخيب رجاءه ما دام قادرا
قال صلى الله عليه وسلم : « إذا وقف
السائل بالباب وقفت الرحمة معه ،
ردها من رده ، وقبلها من قبله ، وكان
صلى الله عليه وسلم إذا لم يجد شيئا

وينبئ له أن يتمتع عن اللغو والسباب وقول الزور والعمل به ، قال صلى الله عليه وسلم : « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » وقال : سبب المسلم فسوق وقتاله كفر . »

كما ينبئ أن يواظب على الصلوات في أوقاتها جماعة ، وأن يصل رحمه ويتزاور مع الصائمين ، وأن يكثر من قراءة القرآن ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر من قراءته في رمضان ، وكان يدرس جبريل فيه ، وبالجملية ينبئ له أن يأتي بما يستطيع من خير ويستعد من كل سوء حتى يخرج من عباده وهو من الأبرار الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه .

ليلة القدر

جاء في آيات الصيام السابقة أن شهر رمضان أنزل فيه القرآن واليلة التي أنزل فيها ، هي ليلة القدر من هذا الشهر المبارك ، قال تعالى :

يعطيه للسائل يلين له الكلام ، ويمده بالماء في وقت آخر ، وكأنت عائشة رضى الله عنها تعطي السائل ما وجدت ولو تمر ، والصدقة تدفع البلاء ، قال صلى الله عليه وسلم : « أكثروا من الصدقة ، فإن البلاء لا يخطأها » ولا تنقص من المال ، قال صلى الله عليه وسلم : « ما نقص مال من صدقة » وما زاد الله أحدا يعفو إلا عزا ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله ، ونها أجر عظيم عند الله ، قال صلى الله عليه وسلم « من تصدق بعدل تمره من كسبه طيب ، ولا يقبل الله إلا الطيب » فإن الله يتقبلها بيمينه ، ثم يربها لصاحبها كما يرى أحدكم فلوله (١) حتى تكون مثل الجبل وإن الرجل ليتصدق باللقمة فربو في يد الله حتى تكون مثل الجبل فتصدقوا ، ثم قرأ « يصدق الله الربا ويربي الصدقات » .

وينبئ للصائم أن لا يمن بصدقه على من أخذها فإن المن حرام ومحبط للتوابع ، قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم . كان أبي يقول : إذا أعطيت رجلا شيئا ورأيت أن سلامك . يتقل عليه فكف عنه سلامك .

(١) الظفر : كسمو وكعدو وكحصى المهر .

صدور الذين أوتوا العلم وما يصحده
بآياتنا الا الظالمون» فإذا كان الحكماء
والفصحاء قد عجزوا عن الايمان
بسورة مثله فمحمد مثلهم ، لأنه
فوق قوى البشر جميعا من ناحية
فصاحته وبلاغته وروحانيته الجذابة
للقلوب والأرواح تموت شريعته الباقية
على مر الدهور ، الصالحة لكل زمان
ومكان ، واذا كان فوق مستوى البشر
كما أنه فوق مستوى الجن ، فلا بد
أن يكون من عند الله العظيم بمصالح
عباده ، أيده به رسوله محمدا الذي
عرف طيلة حياته بالصدق والأمانة
ومكارم الأخلاق ، قل لو شاء الله
ما تلوته عليكم ولا أدراكم به ، فقد
لبت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون ،
فكان الايمان به حقا له على البلاد ،
ومسلكا من مسالك الهدى والرشاد

اسماء ليلة القدر :

تسمى ليلة البركة لقوله تعالى في
سورة الدخان : « انا أنزلناه في ليلة
مباركة » وليلة السلام لقوله تعالى
في حقا : « سلام هي حتى مطلع
العجر » وليلة الرحمة لقوله تعالى
في سورة الدخان : « رحمة من ربك
انه هو السميع العليم » بعد قوله

« انا أنزلناه في ليلة القدر » وما أدراك
ما ليلة القدر ؟ ليلة القدر ؟ خير من
ألف شهر . تنزل الملائكة والروح فيها
بإذن ربهم من كل أمر . سلام هي
حتى مطلع الفجر . »

فأنت ترى أنه تعالى اختار لانزال
القرآن الكريم ليلة القدر ، فكانت
به أشرف الليالي وأعظمها قدرا ،
وحسبك في بيان قدرها أنها خير من
ألف شهر ، وأن الملائكة تنزل فيها
من أجل كل أمر قدره الله ، وأنها
ليلة السلام منه تعالى حتى مطلع
فجرها .

وكيف لا ينزل في أشرف ليلة
وهو أجل كلام من أجل متكلم نزل
على أعز رسول لأعز أمة وخيرها .

وحسبك في الدلالة على فضل
القرآن قوله تعالى : « قل لئن اجتمعت
الانس والجن على أن يأتوا بمثل
هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كن
بعضهم لبعض ظهيرا » وقد بقي هذا
التحدى الى يومنا هذا ، وسيبقى الى
يوم القيامة ، وقد جاء به نبي أمي
« وما كنت تلو من قبله من كتاب
ولا تخطه يمينك » اذا لارتاب
المبطلون . بل هو آيات ينزل في

« انا أنزلناه في ليلة مباركة » الآيات
من ٣ - ٦

عظمة ليلة القدر :

عظم الله ليلة القدر بقوله « وما أدراك ما ليلة القدر » أي أنها من ضخامة القدر وعظم الشأن تموق دراية المحلوقين « ولا يعلم قدرها سوى رب العالمين »

وعظمها بطريقة أصرح اذ قال « ليلة القدر خير من ألف شهر » وقبل في تفسير ذلك أن العمل الصالح فيها خير منه في ألف شهر ليست فيها « وروى عن ابن عباس أنه ذكر للرسول صلى الله عليه وسلم أن رجلا من بني إسرائيل حمل السلاح في سبيل الله ألف شهر فمجب لذلك « وقال يارب جعلت أمتي أقصر الأمم أعمارا وأقلها أعمالا » فأعطاه الله تعالى ليلة القدر خيرا من ألف شهر الى يوم القيامة »

ولا أعتقد أن هذا الخبر صحيح النقل « فبنو إسرائيل ليسوا أطول منا أعمارا ولا أكثر منا أعمالا ولا يعرفون قداسة الجهاد » فهم الذين قالوا موسى : « اذهب أنت وربك فقاتلا انا

هاهنا قاعدون » كما أن ألف شهر تساوي ثلاثة وثمانين عاما وثلاثا « ولا يعقل أن هذا الاسرائيلي المزعوم ، يظل طيلة هذه المدة يجاهد في سبيل الله « فطاقة الجسد على الجهاد لا تبقى هذه المدة الطويلة »

ومن أسباب رده أنه يصرف الناس عن الجهاد في سبيل الله « والاعتماد على قيام ليلة القدر التي تعد ألف شهر جهادا في سبيل الله « ولا شك أن خطر ذلك على الاسلام لا حد لفضاعته « لهذا نرفض هذا الخبر شكلا (أي سندا) وموضوعا »

دستور الله لعباده وقانونه لخلقهم والذي ألقاهم من الآية أن هذه الليلة عظم الله قدرها بنزول القرآن الشريف فيها « فهو دستور الله لعباده « وقانونه لخلقهم « ولا شك أن الليلة التي نزل فيها تعتبر خيرا من ألف شهر لم ينزل فيها « لما فيه من المنافع التي تعود على العباد في عقائدهم وأخلاقهم ومعاملتهم ومعادهم « بما اشتمل عليه من قوانين وتشريعات « وآيات بينات وارشادات واضحة »

فانك ان قارنت بين هذه الليلة التي نزل فيها هذا الجسم الشافي لأمراض

اقرار المآثم كيف لا تفضل ألف شهر؟ أليست ليلة الشفاء خيرا من عمر طويل تقضيه عليا طريح الفراش؟

وليس المقصود من ألف شهر العدد بینه ، بل هي خير من الزمان كله ، ولأنك أن العبادة في ليلة لها هذا القدر عظيمة المكانة عند الله تعالى ، ولهذا صح فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه .

ومما سبق علمت أنها انما سميت ليلة القدر لأنها ذات قدر وشرف عظيم بسبب انزال القرآن الشريف فيها ، من قولهم فلان له قدر بين الناس أى شرف وكرم مكانة .

وقبل سميت بذلك لأن الله ينزل فيها مقادير الأمور للعام المقبل ، يقوم الملائكة مدبرات الأمور بتنفيذها في حينها ، فينزل للملائكة آجال السباد وأرزاقهم ومقادير الرياح والسحب والأمطار والحروب ، ورحلات الطيور ، والمواليد والموتى ، وغير ذلك من شئون الخلاق من انسان وحیوان ونبات وجماد .

المجتمع الانساني وعقله ، وبين الضر الذي سبق نزول القرآن تجد أن ذلك الحكم حقيقى خال من المبالغات فقد كان الناس يعيشون قبله بقول متأخرة ، وأذهان راكدة حتى عبدوا الحجارة والتماثيل والحيوانات التى هى عاجزة عن حماية أنفسهم من الذباب ، وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستقذوه منه . ضعف الطالب والمطلوب ، وكانت الحروب بينهم لأذى الأسباب وأوهى الملل ، ولانكاد حرب تنتهى حتى تتبعها أخرى ، وكانت الجهالة منتشرة ، والظلم سائدا ، والأعراض مسلوقة ، والأموال منهوبة ، والضعفاء مستذلون ، والأقوياء مستبدون ، الى غير ذلك من المآسى فكانت هذه الليلة التى نزل فيها القرآن حدا فاصلا بين هذا كله وبين العلم والعرفان وتمجيد الواحد الديان ، والالتزام بقوانين السلوك الرشيدة ، والأخلاق الحميدة ، والاستقرار والتجمع بين الأمة العربية وسواها على أساس من تبادل الخير والنفع والمحبة والسلام تحت دين واحد لرب واحد ، فكيف لا تفضل هذه الليلة التى نزل فيها القرآن الجامع لأشتات الخير ، المانع من

وقال عمر: معنى الآية أنزلناه في شأن ليلة القدر وفضلها ، أي أنزلنا قرآن هذه السورة من القرآن في شأن ليلة القدر .

موضع ليلة القدر من ليالي رمضان :
أكثر العلماء على أنها في أواخر الشهر الأخير من رمضان ، وأكثر هؤلاء على أنها ليلة السابع والعشرين منه ، ولذلك جرت عادة المسلمين أن يحتفلوا بها فيها وعمادهم في ذلك ما رواه مسلم عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان متحريرا فليحررها ليلة سبع وعشرين » .

ومن طرائف الاستنباط في تعيين ليلتها أن عدد كلمات السورة ثلاثون كلمة وأن كلمة « هي » الراجعة إلى ليلة القدر هي الكلمة السابعة والعشرون ، ونحن لانحتاج إلى الاستنباط ، ومنا النص في حديث مسلم السابق .

والعلماء مختلفون في تحديد وقتها وكل يستدل إلى رواية صحيحة ولعل اختلاف الرويات يرجع إلى أنها تنقل بين الليالي التي وردت في الروايات المختلفة .

ومدبرات الأمور هم رؤساء الملائكة الأربعة ، وحين يقومون بالتفويض يفضلون ذلك بمونة تابعيهم من الملائكة ، وفي ذلك يقول الله تعالى : « أنا أنزلناه في ليلة مباركة أنا كنا من نادين فيها يفرق كل أمر حكيم » .

وقيل للحسين بن الفضيل أليس الله قدر المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض قال بلى ، قيل فما معنى ليلة القدر ، قال سوق المقادير إلى المواعيد ، وتنفيذ القضاء المقدر .

وقيل سميت بذلك لأن للطاعة فيها قدرا عظيما .

كيف أنزل القرآن فيها :

نصت الآية على أن القرآن أنزل في ليلة القدر ، ولكن لا يعلم منها صراحة أنه أنزل كله دفعة واحدة فيها ، أو ابتدئ أنزاله ، وقد ذهب إلى الأول بعض العلماء ، فقد قالوا أنزل كله ليلتها إلى السماء الدنيا في رمضان من الصام الأول للنبوة ، ثم كان ينزل على الرسول منجما ومقسما حسب الوقائع مدة البث .

وقال الشعبي : ابتدئ أنزاله في ليلتها ، ولم ينزل كله دفعة واحدة ،

من يحرز فضلها :

يحرز فضل ليلة القدر من قامها ، قال صلى الله عليه وسلم : « من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » ومن صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » رواه البخاري ومسلم .

ولما كانت ليلة القدر محتكلاً في وقتها ، وأن أرجى الليالي فيها هي ليالي العشر الأخير من رمضان على رأي الأكثرين ، فهذا يحسن قيام ليالي هذا الشهر بل يستحب ، قال المتولي يستحب التعب في كل ليالي الشهر حتى يحرز الفضيلة على اليقين ، أقول ولعل النبي صلى الله عليه وسلم كان يتكف في العشر الأخير لذلك كما قدمنا .

واحباطاً ما يكون بقيام لياليها صلاة ودعاء وقرآناً وذكرنا ، وقيامها يحصل بشغل طائفة من وقتها بذلك فلا يتم الليل كله .

ويرى بعض العلماء أن من صلى العشاء الأخيرة في جماعة ، وهزم على صلاة الفجر كذلك فقد أدرك قيام ليلة القدر ويرى بعض آخر أن صلاة التراويح تكفي في قيام ليلة القدر للمقل ولذلك تنوى بقيام رمضان كما تنوى

وانما أخفاها الله تعالى ليتعدد طلب العبد لها بألوان العبادة والدعاء ، كما أخفى الإجابة في الدعاء ليبالغ العبد فيه ، وكما أخفى ساعة الإجابة يوم الجمعة ليجتهد الناس في الدعاء جميع يومها ، وكما أخفى موعد قيام الساعة ليدبوا الحذر منها ومن مفاجأتها في أي وقت وقد علمت أن الأكثرين على أنها ليلة السابع والعشرين من رمضان .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستمد لها فيتكف في المسجد في العشر الأخير من رمضان قالت عائشة « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر الأخير شدد مثززه وأحصى ليله وأيقظ أهله » والمتزر ما يستر المودة ، وشده كناية عن تمام استعداده للعمل .

هل هي الفصل من ليلة الاسراء :

ظاهر الآية يدل على أنها أفضل من ليلة الاسراء والمراج في حق الأمة ، وإن كانت ليلة الاسراء في حقه صلى الله عليه وسلم أفضل منها ، ولم يأت في ليلة الاسراء حديث يدل على فضل العمل فيها .

قامها ولم يشعر بها لم ينك فضلها ، ذكر ذلك النووي في شرحه لمسلم وخالفه الأوزاعي والمتولي حيث قالوا ان فضلها يناله من قامها باخلاص لله

تعالى ، وهذا هو الصحيح بدليل الحديث الصحيح الذي ذكرناه في هذا الفصل .

« تنزل الملائكة والروح فيها بأذن ربهم من كل أمر » .

هذا كلام مستأنف دال على فضلها ، والملائكة أجسام نورانية قادرة على التشكل لا يصحسون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، والروح هو جبريل رئيس الملائكة والفرير بين رب المزة وبين الرسل عليهم الصلاة والسلام ، ينقل وحيه وكتبه اليهم وهو الذي كان ينزل بالقرآن على النبي صلى الله عليه وسلم أنا قانا ، قال تعالى : « نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين » .

والتبر ينزل للاشطار بأن الملائكة والروح ينزلون في تلك الليلة على دفقات ، ولا يزالون ينزلون الى الفجر .

بالتراويح ، فاذا ضم اليها صلاة الضياء في جماعة مع العزم على صلاة الفجر كذلك كان ذلك قياما لليلة القدر لا بأس به .

وأصحاب الحظ السعيد ذوو النفوس الصافية والأعمال الطاهرة ينكشف لهم في هذه الليلة ما لا يراء غيرهم ، فيرون الملائكة على صورهم معجدين في عبادة الله تعالى ، ويرون منازل الأولياء والأنبياء والصديقين والشهداء ويطلعون على بعض مظاهر الملك والملكوت ، فيتجلى لهم كبرياء الحق الذي لا يموت وعظمته التي لا أحد لها .

ومنهم من يرى الناس في هذه الليلة على الحقيقة التي هم عليها ، وينكشف المستور من حالهم فيعلم المقيم على الطاعة بصدق وإخلاص ، والمقيم على المعصية باطن المرائي بالطاعة ظاهرا .

روى أن بعض الأولياء رأى فيها بعض من كان يستند فيه الصلاح على خلاف ظنه فيه ، فمؤذ بالله من الرياء .

وهي الامام النووي أنه لا يحرق فضلها الا من أطلقه الله عليها ، فمن

واستدل من قال برفها بقوله صلى الله عليه وسلم : «إني خرجت لأخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرقت» وعسى أن يكون حيرا لكم ، ولكن هؤلاء غفلوا عما جاء فى آخر الحديث « فالتمسوها فى التاسعة السابعة الخامسة » وعلى هذا يؤول رخصها فى صدر الحديث برفع العلم بها ، أى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يعلم بها ، وقد خرج ليعلم الناس بوقتها ، فلما تلاحى الرجلان أنساه الله إياها لحكمة يعلمها الله ، ولهذا طلب من الناس أن يلتمسوها فى تلك الليالى فأنها مظانها عنده صلى الله عليه وسلم .

زكاة الفطر وصلتها برمضان :

سميت زكاة الفطر لوجوبها بالفطر من رمضان عند استهلال شهر شوال ، ويقال لها زكاة الفطرة ، أى الخلقة ، لأنها وجبت تزكية للنفس وتنمية لمملها ، وهى تجبر النقص الذى حدث فى الصيام كما تجبر سجدة السهو ما حدث فى الصلاة روى عن ابن عباس قال : «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين» .

وقبل أن الروح أعلى من الملائكة ، وهم حفظة عليهم ، كما أن الملائكة حفظة علينا ، وأذن الله أمره ، (من كل أمر) معناه من أجل كل أمر قضاء الله عز وجل لتلك السنة كقوله تعالى : «فيها يفرق كل أمر حكيم» .

• سلام هى حتى مطلع الفجر •

أى يسلم فيها الملائكة على مؤمنى أهل الأرض تحية لهم ، وقبل يسلم الله عليهم ، والسلام من الله الرحمة ، ومن الملائكة استغفار •

وأرى أن المعنى أن هذه الليلة ليلة سلام من الله وأمان ومساواة منه تعالى لعباده ، يقبل فيها من محسنهم ويتجاوز عن سيئهم إذا أقبلوا على عبادته تائبين من ذنوبهم ، وكما أن تنزل الملائكة يبقى حتى مطلع الفجر ، فكذلك يبقى السلام حتى مطلع الفجر بقاء ليلة القدر :

يرى بعض العلماء أن ليلة القدر لا تكرر سنويا ، وأنها كانت ليلة واحدة وأنقطعت ويرى آخرون أنها تكررت فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم ووقعت بعده ، والصحيح أنها باقية الى يوم القيامة •

والأصل فيها ما رواه البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير على البعد والحر والذكر والأنثى ، والصغير والكبير من المسلمين » وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس للصلاة . .

وما رواه البخاري أن عبد الله بن عمر قال : « أمر النبي صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير » قال عبد الله « فجعل الناس عدله مدين من خنطة » وقد جاءت أصناف أخرى غير ما ذكر كالزبيب والأقط (١) هي أحاديث أخرى .

وقد وجبت في السنة الثانية من الهجرة مع صوم رمضان فقد فرض في السنة الثانية من الهجرة أيضا . وتجب عند (الشافعية) بأول ليلة العيد عن كل من أدرك جزءا من رمضان وجزءا من شوال ، فمن ولد

بعد الغروب آخر يوم في رمضان فلا زكاة عنه وكذا من تزوجها بعد غروب شمس اليوم المذكور ، ومن مات قبل غروبه فلا زكاة عنه أيضا ، وتكون أداء إذا أخرجت قبل غروب الشمس من يوم العيد ، ويحرم تأخيرها عنه ، وتعتبر حينئذ قضاء ، كمن يؤدي الصلاة بعد خروج وقتها .

ويصح تعجيلها من أول رمضان (٢) ، وتلزم زكاة المطر من فضلت عن قوته وقوت عياله يوم العيد وليته ، وعن مسكن وخادم وكب علم وثياب الأسرة ، وما اعتيد عمله في العيد من نحو كحك ونقل ولحم أو سمك ، ولا يشترط أن تفضل عن دينه على المعتد عند الشافعية ، خلافا لمن اشترط ذلك .

ويخرج الشخص عن نفقة وعن تلزمه نفقته من زوجته وولد صغير أو كبير لا يقدر على الكسب لمريض أو اشتغال بطلب العلم أو نحو ذلك ممن أبوين فقيرين وإن قدرا على الكسب ، ولا يلزمه زكاة زوجة أبيه .

(١) الأقط : لبن ياسن نزع زيده .

(٢) وعند الحقيقة يصح أدائها مقدما ومؤخرا ، لأن وقت أدائها العمر كله ، كما في سائر الواجبات الموسعة ، وسيأتي في بيان مذهبهم ومذهب المالكية .

ويجب أن يخرجها عن نفسه وولده الصغير الفقير وخادمه وولده الكبير إذا كان مجنونا ، فإن كان عاقلا فلا يجب على أبيه وإن كان فقيرا مولعا أن تبرع عنه ، ولا يجب على المزكى أن يخرج زكاة زوجته ، فإن تبرع بها أجزأت ولو بغير أذنها •

وتخرج عندهم من أربعة أشياء الحنطة والشعير والتمر والزيت ، والواجب عندهم من الحنطة وهي القمح نصف صاع عن الفرد الواحد ، والصاع أربعة أمداد ، والمد رطلان عندهم ، والرطل عندهم أيضا ١٣٠ مائة وثلاثون درهما ، ويقدر الصاع بالكيل المصري بقدرين وثلاث ، فالواجب منه قدح وسدس (٢) ويجب من التمر والشعير والزبيب صاع كامل ، فالكيل منها تكفي عن ثلاثة ويبقى منها قدح ، ويجوز اخراج القيمة نقودا بل هذا أفضل عندهم لأنها أنفع للفقير ، ويجوز دفع الزكاة عن جماعة إلى مسكين واحد كما يجوز دفع زكاة الفرد إلى عدد من المساكين •

ولو أيسر ببعض العصيان قدم نفسه فزوجته فولده الصغير فالأب فالأم فالولد الكبير والواجب عن كل نفس صاع ، وهو خمسة أرطال وثلاث بغدادية ، والرطل البغدادي مائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع الدرهم ، وهو قريب من أربع حفنات بكفى رجل معتدل الكفين ، وهو بالكيل المصري قدحان تقريبا من الحب الخالص ويخرج القدر المذكور من غالب قوت البلد (١) ، ويجوز اخراج قيمة ذلك نقدا تيسيرا على الناس وبخاصة أهل المدن الذين يهتاتون بالخير (الجاهل) وما تقدم هو مذهب الشافعية كما قلنا من قبل والحنفية لا يوجبونها إلا على من مكنت نصا فاضلا عن حاجته الأصلية ، وتجب في مال الصبي والمجنون يخرجها عنهما وليهما ، ووقت وجوبها عندهم من طلوع فجر يوم عيد الفطر ويصح أدائها عندهم مقدما ومؤخرا لأن وقت أدائها عندهم العمر ، إلا أنها تستحب قبل الخروج إلى المصلى ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « أغنوهم السؤال في هذا اليوم »

(١) ويجب أن يعطى عندهم ثلاثة من المستحقين على الأقل ، والكيل عندهم تكفي من أربعة تقريبا ولا يلزمه الافتراض .
(٢) فالكيل من القمح عندهم تكفي سبعة أمداد إذا زيد عليها سدس قدح بشرط نظافة القمح •

عليها والمؤلفة قلوبهم ، الآية ويجوز عند المالكية إعطاء كل فقر أو مسكين ضاعا أو أقل أو أكثر .

ويندب عندهم إخراجها بعد فجر يوم العيد وقبل الذهاب نصلاته ، ويجوز إخراجها قبل يوم العيد بيوم أو يومين ولا يجوز بأكثر من يومين على المتمد ويحرم تأخيرها عن يوم العيد ولا تسقط بمضيه ، بل تبقى في ذمته حتى يخرجها .

ويجوز عندهم إخراجها من الدقيق أو السويق بالكيل وهو قدح وثلاث كما تقدم في الحب فإن أخرجت من الخبز فالوزن ، وقدح برطلين بالرطل المصري ، كذا قالوا ولكنني أراها أقل من وزن قدح وثلاث ، فالأولى الاعتماد على وزن القدح والثلث الواجبين عندهم في الحب .
تنبيه هام :

لا أرمى داعيا لاختلاف المذهب في مقدار ما يخرج عن الفرد الواحد ، ويعتبر مذهب المالكية وسطا بين مذهبي الشافعية والحنفية ، وبما أن الواجب عندهم قدح وثلاث وأن الكيلة المصرية تكفي عن ستة ، فتحصل الزكاة موحدة بين المسلمين على هذا الأساس في جميع المذاهب ولتخرج القيسة فانها أنفع للفقير ، لافرق بين

والمالكية توجبها على كل مسلم حر قادر عليها في وقت وجوبها ولو بالاعتراض إذا كان يرجو الوفاء ، ويشترط أن تكون زائدة عن قوته وقوت من تلزمه نفقته في يوم العيد ، فإذا احتاج إليها في النفقة فلا تجب عليه ، ويخرجها عن تلزمه نفقته وهم الأولاد الذكور الذين لا مال لهم ، إلى أن يملفوا قادرين على الكسب ، والانات الفقراء إلى أن يدخل الزوج بهن أو يدعى للدخول والزوجة أو الزوجات ، والوالدان المقيران .

وقدرها عندهم صاع عن كل فرد ، وهو قدح وثلاث بالكيل المصري ، فتجزئ الكيلة عن ستة أشخاص ، وتخرج عندهم من غالب قوت البلد من هذه الأصناف : القمح والشعير والسلت والذرة والدخن والأرز والتمر والزبيب والأقط (وهو لبن يابس نزع زبدته) كمسامر ، ولا تصرف عندهم إلا للفقير أو المسكين من غير بنى هاشم وبنى المطلب ، أما باقي الأصناف الثمانية فانها لا تصرف لهم ، وخالفهم في ذلك الشافعية والحنفية فقد أوجبوا إخراجها لهم ، وهم مجموعون في قوله تعالى : « افقا الصدقات للفقراء والمساكين والماملين

العید وما ينبغي فيه :

سمى العید عيدا العودة وتكرره كل عام ، أو لأن المسلمين عادوا فيه من طاعة الله بالصيام والقيام الى طاعته بالمواصلة والتراحم .

ويسن أن يأكل المسلم قبل توجهه الى المسجد أو المصلى لصلاة عيد الفطر ، أما في عيد النحر فيبعد الصلاة اقتداء بالرسول صلى الله عليه وسلم .

وليس العید لمن أكل اللذيذ ، وليس الجديد ، ولكنه لمن أطاع ربه ، وواسى أهله وزار جيرانه ، وإخوانه .

دخل رجل على علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يوم العید فوجده يأكل خبزا خشنا ، فقال يا أمير المؤمنين ، أنى يوم العید تأكل خبزا خشنا ؟ فقال : اليوم عید من قبل صومه وشكر سعيه وغفر ذنبه ، ثم قال . اليوم لنا عید ، وكل يوم لا نعصى الله فيه فهو لنا عید .

ورأى عمر بن عبد العزيز ولدا له يوم العید وعليه قميص خلق (قديم بال) فبكى عمر ، فقال الولد لأبيه ما يبكيك ؟ فقال يا بني أخشى

مذهب ومذهب تمشيا مع واقع الحياة ، ولأن الفقراء يحتاجون في العید الى غير الخبز ، من كساء وغيره ، وتقدر في مصر قيمة سدس الكيلة في وقتا هذا ينمو خمسة عشر قرشا باليلة المصرية يخرجها المزكى عن كل فرد ممن تجب عليه الزكاة عنه ويلاحظ أن الفقير تجب عليه الزكاة اذا فضلت عن قوت يومه وليلته يخرجها لثله ، روى أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صاع من بر - أى قمح - على كل اثنين صغير أو كبير حر أو عبد ، ذكر أو أنثى غنى أو فقير ، أما غنيكم فيزكيه الله ، وأما فقيركم فيرد الله عليه أكثر مما أعطاه ، أى أكثر مما أخرجه في الزكاة لثله ، لأنه سيأخذ من الزكاة بوصف كونه فقيرا من الغنى أو الفقير ما يموضه .

ولا شك أن اشتراك الجميع في مواصلة بعضهم بعضا مظهر تعاوني عام يحبه الاسلام ويحض عليه في هذه المناسبة الكريمة .

أن ينكسر قلبك في يوم العيد إذا وختاماً أسأل الله تعالى أن يوفنا
 وآك الصيائين بهذا القمص الخلق ، وإياكم في هذا الشهر المبارك لعبادته ،
 فقال يا أمير المؤمنين : انما ينكسر وأن يعيننا جميعاً على قراءة كتابه
 قلب من أعلمه الله رضاه ، أو علق أمه ومواساة الفقراء والمعوزين ، وأن
 وآباء ، فضمه إليه وقلبه بين عينيه يكف ألسنتنا وجوارحنا عن المعاصي
 ودعا له ، فكان أزهد أولاده بمده انه نعم المولى ونعم المجيب •

مصطفى محمد الطبر

الفهرس

الصفحة	الصفحة
معركة في بنك تركي ٩٧٣	وانه لكتاب عزيز ٨٩٧
آداب المفتي ٩٧٦	للإمام الأكبر الدكتور
د : ي. ق.	عبد العظيم محمود شيخ
نحو عقيدة عسكرية اسلامية ٩٨٤	الأزهر
للاستاذ محمد جمال الدين	دعاء النبي - صلى الله عليه
مجدد الالف الثانية الشيخ	وسلم ٩٠٤
أحمد المرهندي ٩٩٠	للاستاذ السيد أبي الحسن
د : عبد المقصود شلقامي	الندوي
مع الجنرال «بري» في منى ١٠٠٠	غزارة في الانتاج وسوء في
د : عبد الودود شلبي	التوزيع ٩١١
تقرير من الوضع الخطير في	للواء الركن : محمود شيت
الصومال ١٠٠٢	خطاب
وثيقة تاريخية ١٠٠٦	تحديات العصر والشباب ٩٢٤
الاسلام في مرآة الغرب	للاستاذ أبو الأعلى الموددي
مناهل الفكر الاسلامي الى	التوازن بين الفردية والجماعية
المغرب - ٢ - ١٠٠٨	في نظام الاسلام ٩٣٠
د : عبد الجليل شلبي	د : يوسف القرضاوي
ابن الله ١٠١٣	شخصية المؤمن وعناصر
البخاري المفتري عليه - ١٧ - ١٠١٥	تكوينها ٩٤٠
للاستاذ محمد نجيب الطيبي	للاستاذ أبو الوفا الرازي
الشيخ عبد الرحيم فودة	تذكرة الصائم ٩٤٥
الفكر الاسلامي ١٠٢١	للاستاذ منشاوي عبود
للاستاذ السيد حسن قرون	الى متى يؤجل الاحتمال بالعيد
	الالفى للأزهر ٩٦٠
	للاستاذ عبدالعزيز عبدالحق

الصفحة	الصفحة
١٠٦٧ ... بين الكتاب والصحف ...	تعقيبات على بعض ما ينشر
للأستاذ محمد عبد الله	ويذاع - ٨ - ... ١٠٣٧
السمان	للأستاذ على الجولاني
١٠٧٢ ... باب الفتوى ...	صفحات من تاريخ القاهرة
للأستاذ محمود محمد	- ١٤ - ... ١٠٤٧
رسلان	للأستاذ محمد كمال
١٠٨٧ ... أخبار العالم الإسلامي ...	السيد محمد
للأستاذ إبراهيم التويهي ...	قرارات المؤتمر العالي للسيرة
١٠٨٣ ... كتاب الشهر ...	النبوية ... ١٠٦٣
للأستاذ مصطفى الطير	

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الادارة

علي سلطان علي

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٦/١٦٧

الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية
١٣٠٠٢-١٩٧٦٧٣١٤

ENGLISH SECTION

Subjects	Contributors	Page
1—The significance of the month of Ramadan	Dr. Mohiaddin Alwaye . . .	1
2—Islam and knowledge	Dr. Abdul Halim Mahmood <i>The Grand Sheikh of</i> <i>Al-Azhar</i>	5
3—The significance of the Exegesis of Surah Al-Anfal	Dr. Mohammad Abdel Monem El Gammal	11

Verse 46 : (And obey God and His Apostle and do not quarrel, lest you should lose heart, and your power depart and be patient and persevering : for God is with those who patiently persevere).

11. If the enemy is ready to cease war and inclined to reconcile, you should be ready for peace.

There is not merit merely in a fight for itself. It should be a pleasant duty to establish the reign of peace and righteousness.

Allah says in verse 8 : 61 what means :

(And if they incline to peace, then incline to it and trust in Allah; surely He is the Hearing the Knowing).

12. When the religion of Islam was in its infancy and the Muslims were weak, the unbelieving prisoners were killed, because severity ought to be used where circumstances require it, though clemency be more preferable where it may be exercised with safety.

Allah's pleasure was that the opposers of Islam should be cut off, as is particularly directed in this verse. But when the Muslims will strengthen and their number multiply, and the religion of Islam spreads everywhere, ransom can be taken in return of releasing the captives of war.

Allah says in verse 8:67 what means :

(It is not fitting for an Apostle that he should have prisoners of war until he has thoroughly subdued the land, you look for the temporal goods of this world, but God looks to, the Hereafter; And God is Almighty, Wise).

Verse 70 : (O prophet (Mohammad): "Say to those captives of war in your hands : If Allah knows anything good of Faith and repentance in your hearts, He will give you better than that which has been taken away of ransom from you, and will forgive you.

And Allah is Forgiving, Merciful).

That is if you repent and believe, Allah will bestow on you abundant sustenance for the ransom you have now paid.

This is a consolation to the captives of war. In spite of their previous hostility, Allah will forgive them out of His mercy if there was any good in their hearts, and confer upon them a far higher gift than anything they have ever lost. This gift in its highest sense would be the blessing of Islam.

13. The true believers are sure to win because they are promised with divine assistance. Moreover, Allah suffices them and supports them with invisible warriors (angels).

Mecca : the Ka'bah and that the unbelievers shall no more have any access to it.

Allah says in verses 8: 34, 35 what means :

Verses 34 : (And what excuse have they that Allah should not punish them while they hinder men from the sacred Mosque and they are not fit to be guardians of it ; its guardian are only those who guard against evil, but most of them do not know)

Verses 35 : (And their prayer at the House of God is nothing but whistling and clapping of hands, taste then the chastisement, for you disbelieved)

7—This Surah refers to the great value of the success in the battle of Badr as a sign of the prophet's truth ; for, although the Muslims were only a third of the number of their opponents, they actually marched forth to victory).

Allah says what means in verse 8: 26 :

(And remember when you were few, deemed weak in the land, and afraid that men might despoil and kidnap you ; but He provided a safe asylum for you, strengthened you with His aid, and gave you good things for sustenance that you might be grateful).

8—It states that success does not only depend on numbers and weapons but also it relies on faith.

Allah says in verse 8 : 29 what means :

(O you who believe ! if you fear God. He will grant you a Criterion (to judge between right and wrong), and do away with your evils and forgive you ; and Allah is the Cherisher of Mighty Grace).

9—This Chapter directs the Muslims to be ready to deal a blow and to be well equipped, because they could only hope to secure peace by strength and readiness.

Allah says in verse 8: 60 what means :

"Against them make ready your strength to the utmost of your power, including steeds of war, to strike terror into the hearts of the enemies, of God and your enemies, and others besides, whom you may not know, but Allah knows them; and whatever things you will spend in God's cause, it will be paid back to you fully and you shall not be dealt with unjustly).

10. This Surah informs that the battle of Badr was a testing time, and shows how Faith, steadfastness and valour can conquer against odds.

Allah says in verse 8: 45-46 what means :

(O you who believe ! when you meet a party, then be firm, and remember Allah much that you may prosper).

Verses 12 : (Remember when your Lord inspired the angels (with the message) : "I am with you give firmness to the believers : I will cast terror into the hearts of those who disbelieve. Therefore strike off their heads and smite all their fingertips off them).

Verses 13 : This is because they contended against God and His Apostle : If any acts adversely to God and His Apostle, then surely God is severe in requiting (evil).

Verses 14 : (Thus : "Taste it and know that for the unbelievers is the chastisement of fire).

Verses 15 : (O you who believe ! When you meet those who disbelieve marching for war, then turn not your backs to them).

Verses 16 : (And whoever shall turn his back to them on that day—unless it be in a stratagem of war, or to retreat to a troop (of his own)—He draws on himself the wrath of God, and his abode is hell : and an evil destination shall it be).

Verses 17 : (So you did not slay them, but it was God who slew them, and you did not smite when you smote (the enemy) but it was God who smote, and that He might test the believers by a gracious trial from Himself : for God is He Who hears and knows (all things).

Verses 18 : (That, and also because God is He Who makes feeble the plans and plots of the unbelievers).

Verses 19 : (If you demanded victory and judgement, now the judgement has indeed come to you. And if you deem, it will be better for you, and if you turn back (to fight), We (too) shall turn back, and your forces shall avail you nothing, even if they were multiplied : for verily God is with those who believe).

—Obedience, intelligent discipline, zeal, faith and gratitude to God are the true passports to success and protection from the assaults of evil.

Allah says in verses 8: 2, 3, 4; and 20 what means :

Verses 2 : (Those only are believers whose hearts become full of fear when God is mentioned, and when His signs are recited to them they increase them in faith, and their Lord do they trust).

Verses 3 : (Those who keep up prayer and spend benevolently out of what We have given them for sustenance).

Verses 4 : (These are the believers in truth : They shall have from their Cherisher exalted grades and forgiveness and an honourable sustenance).

Verses 20 : (O you who believe ! obey God and His apostle and do not turn back from him while you hear (him speak).

6—This Surah states that the Muslims shall be made the guardians of the Sacred Mosque at

and any accessions resulting from it belong to Allah or the community. Thirdly, certain equitable principles of division should be laid down to check human greed and selfishness. A fifth share goes to the Commander, and he can use it at his discretion, for his own expenses, and for the relief of the poor and suffering and the orphans and widows.

The remainder was divided according to the prophet's practise, not only among those who were actually in the fight physically, but all who were in the enterprise, young and old, provided they loyally did some duty assigned to them.

Allah says in verse 41 what means :

(And know that whatever thing you acquire in war, a fifth of it is for Allah and for the Apostle and for the near of kin and the orphans and the needy and the wayfarer, if you believe in Allah and in that which We revealed to Our servant, on the day of distinction, the day on which the two parties met, and God has power over all things).

Men of Faith should obey Allah's directions. Victory and the prize of victory come from Allah, as was proved at the battle of Badr.

Allah says in verses 8 : 5 to 19 :

Verse 5 : (Even as your Lord caused you to go forth from your house with the truth, though a

party of the believers were surely averse).

Verse 6 : (Disputing with you concerning the truth after it was made manifest, as if they were being driven to death while they saw it).

Verse 7 : (And when Allah promised you one of the two parties that it shall be yours and you loved that the one unarmed should be yours, but God willed to justify the truth according to His words and to cut off the roots of the unbelievers).

Verse 8 : (That He may manifest the truth of what was true and show the falsehood of what was false, though the guilty disliked).

Verse 9 : (Remember when you implored the assistance of your Lord, and He answered you : I will assist you with a thousand of the angels following one another).

Verse 10 : (And God only gave it as a good news and that your hearts might be at ease thereby; and victory is only from Allah : surely Allah is Mighty, Wise).

Verse 11 : (Remember when He covered you with a sort of drowsiness, to give you security from Him, and sent down upon you water from the cloud that He might thereby purify you, and take away from you the stain of the devil, and that He might fortify your hearts and plant your feet firmly thereby).

insisted so obstinately on pursuing the first design of falling on the caravan, that the holy Prophet grew angry, but by the interposition of Abu Bacr, Omar, Saad Ibn Obaidah, and Mokdad Ibn Amr, they at length acquiesced in his opinion.

Mokdad in particular assured him they were all ready to obey his orders, and would not say to him, as the Children of Israel did to Moses, "Go thou and thy Cherisher to fight, for we will sit here ;" but, "Go thou and thy Cherisher to fight, and we will fight with you." At this Apostle Mohammad smiled, and again sat down to consult with them, applying himself chiefly to the Ansars or Helpers, because they were the greater part of his forces and he had some apprehension lest they should think themselves obliged by the oath they had taken to him at al-'Akaba to assist him against any other than such as should attack him in Medina. But Sa'ad Ibn Moa'dh, in the name of the rest, told him that had received him as the Apostle of Allah and had promised him obedience, and were therefore ready to follow him where he pleased, though it were into the sea.

Upon which the holy Prophet ordered them in Allah's Name to attack the succours assuring them of the victory.

Allah says in verses 8 : 42 to 44 what means :

(Remember when you were on the nearer side of the valley and they were on the farthest side while the caravan was in a lower place than you; and if you had mutually made an appointment, you would certainly have broken away from the appointment, but in order that God might bring about a matter which was to be done, that he who would perish might perish by clear proof, and he who would live might live by clear proof. And verily God is He Who hears and knows all things).

Verse 43 Remember when in your dream God showed them to you as few : If He had shown them to you as many, you would surely have been discouraged, and you would surely have disputed in your decision, but God saved you; surely He is the knower of what is in the breasts.

Verse 44 (And remember when He showed them to you, when you met, as few in your eyes and He made you to appear little in their eyes, in order that Allah might bring about a matter which was to be done. And to God are all affairs returned).

4—As regards booty taken in battle, the first point to note is that that should never be our aim in war. It is only an adventitious circumstance, a sort of winfall. Secondly, no soldier or troop has any inherent right to it. A righteous war is a community affair,

THE SIGNIFICANCE OF THE EXEGESIS OF SURAH AL-ANFAAL : OR THE ACCESSIONS

by

Dr. Mohammad Abdel Monem El Gammal

1—This Surah is of seventy five verses. It is a Medinite chapter except the verses from thirty to thirty six are Meccana. It was revealed after the passage of the Cow (El Bakara).

The name of this chapter is taken from the verse 1 which says what means :

(They ask you about the accessions. Say : The accessions are for God and the apostle. So be careful of your duty to God and set aright matters of your difference, and obey God and His Apostle if you are believers).

2—In this chapter we have the lessons of the battle of Badr enforced in their larger aspects :

- a) the question of war booty.
- b) the true virtues necessary for fighting the good fight.
- c) victory against odds.
- d) clemency and consideration for one's own and for others in the hour of victory.

(The Battle of Badr)

3—The Apostle Mohammad having received private informa-

tion by Gabriel of the approach of a caravan belonging to the Koraish, which was on its return from Seria with a large quantity of valuable merchandise, and was guarded by no more than forty men set out with a party to intercept it. Abu Sufian who commanded the little convoy, having notice of the Apostle Mohammad's motions, sent to Mecca for succours, upon which Abu Jahl, and all the principal men of the city, except only Abu Lahab, marched to his assistance with a body of nine hundred men. The Apostle Mohammad had no sooner received advice of this than Gabriel descended with a promise that he should either take the caravan or beat the succours, whereupon he consulted with his companions which of the two he should attack. Some of them were for setting upon the caravan, saying that they were not prepared to fight such a body of troops as were coming with Abu Jahl : but this proposal the Apostle Mohammad rejected, telling them that the caravan was at a considerable distance by the seaside, whereas Abu Jahl was just upon them. The others, however

knowledge. It shows us that knowledge can do more than what a jinn can do. It also shows that the power of a learned man surpasses that of the most crafty jinn. With knowledge he travels across the globe, removes distances and accomplishes miracles.

The Status Of Knowledge In The Quran.

We may now draw our attention to the view of the Quran pertaining to knowledge in a direct manner. We should discuss the verses that dwell upon knowledge exhorting it and glorifying it. God mentions :—

"Verily only those who possess knowledge among His servants truly fear Allah." (XXXV : 28).

A man's fear of God lies in his deep knowledge gained by sincere pursuit and true zeal. The greater the depth the greater the fear. This is so because he sees the precision in God's creation and in the Laws of the Universe. He observes wisdom in the wonderful planings of God which forces him to fall in prostration to his Creator and his Maker.

These are the people who by

attaining a sound knowledge of anatomy or by specialization in it see the co-ordination and minutest precision in the various organs of the human body and in their minutest parts. This forces them to prostrate to the Creator if such co-ordination order and creation.

Anatomy is not the only science that bewildered the well versed scientist; in fact astronomy dazzles the astronomer and biology the biologist and so forth. It is in this way that the human mind is bewildered in the sciences of every field pertaining to the universe ; its earth, heavens and that which is in between :

"Blessed is He in whose hands is dominion, and He has power over all things. He who created death and life, that He may try which of you is best in deed and He is the Exalted in Might, oft-Forgiving. He who created the seven heavens one above another. No want of proportion wilt thou see in the Creation of the Most Gracious. So turn thy vision again ; Seest thou any flow ? Again turn thy vision, second time : (thy) vision will come to thee dull and discomfitted in a state worn out. (to be continued)

7. A person should express his doubts in advance in mutual matters.
8. A person has the right to place conditions upon the person who wishes to follow him or benefit from him
9. Once a condition is made it is obligatory to fulfil it.
10. Man is not reprimanded for forgetfulness and faults arising from lack of memory.

We may now round up our Quranic stories pertaining to knowledge by making to a third story. Thereafter we may project our attention to the direct inferences made in the Quran regarding knowledge followed by the traditions of the Prophet.

Here is the Prophet Solomon. He sits majestically with his most intimate companions discussing the paganistic tendencies of the Queen of Sheba who worshipped the sun. He discusses the presents he flung back at her which she had sent to pacify him and conciliate him. At this point he said :

"Will you give me abundance in wealth? But that which Allah has given me is better than that which He has given you! Nay it is ye who rejoice in your gift. Go back to them and be sure We shall come to them with such hosts as they will never be able to meet. We shall expel them from there in

disgrace and they will feel humbled (indeed). (XXVII : 36-37)

Solomon then addresses the people around him saying:- "Ye chiefs! which of you can bring me her throne before they come to me in submission?" (XXVII : 38)

One of the large, powerful jinn reputed to be wicked and crafty-replied,

"I will bring it to thee before thou rise from thy council, Verily I have full strength for the purpose and am trustworthy."

Another jinn replied : The Quran portrays his answer in the following words :

"One who had knowledge of the Book said, "I will bring it to thee within the twinkling of an eye ! "

The latter who was versed with the knowledge of the Book implemented his word and within split seconds presented the throne to Solomon. When Solomon observed the throne firmly placed before him he said:

"This is by the grace of my Lord : To test me whether I am grateful or ungrateful, and if any is grateful, verily his gratitude for his own soul. But if any is ungrateful, verily his gratitude is for all Needs, Supreme in Honours !"

By illustrating this story, the Quarn emphasizes the wonders of

society. By Virtue of their being God's Messengers their rank and station, knowledge and wisdom are supreme.

Their positions remain the loftiest. Despite this we have the illuminating story of the Prophet Moses and his companion, once, were in search of a learned man whom God had informed them. After strenuous efforts and great patience they found the man. God describes this beautifully :— "So they found one of our servants on whom we had bestowed mercy from Ourselves and whom we had taught Knowledge from Our own presence. Moses said to him : "May I follow thee, on the footing that thou teach me something of the (higher) Truth, which thou has been taught. (The other) said, "Verily thou wilt not be able to have patience with me ! And how canst thou have patience about things about which thy understanding is not complete ?" Moses said : "Thou wilt find me, if God I disobey thee in aught. The so will, (Truly) patient : nor shall (man) said, "If then thou wouldst follow me, ask me no questions about anything until I myself speak to thee concerning it." (XVIII: 65—70).

The prophet Moses accompanied this humble man. They continue travelling together and Moses, the Messenger of God acquires knowledge from this ordinary man.

He learns of things he had no knowledge of.

Iman el-Baidawie commenting on the significance of this story has the following to say :

1. Man should always pursue knowledge.
2. Man should show humble obedience to those who impart knowledge to him.
3. Man should observe courtesy and etiquette when discussing. Imam el-Sayootie makes the following remarks :—

1. Travel in pursuit of knowledge is extremely desirable.
2. A learned man must further his knowledge.
3. A student should make means for his travels which is not contrary to placing trust in the providence of God.
4. Attributing undesirable things and forgetfulness to the devil is metaphoric. Such expressions are adopted as a mark of respect to God.
5. A student must show humbleness to his tutor even if the latter is below him in rank and station in life.
6. The one who offers knowledge has the right to excuse himself in doing so if he feels that his student is unable to absorb and benefit from the knowledge.

3. By the first oath it mentions draws the attention of man directly and by way of revelation to pursue knowledge by all means whether by writing, reading or acquiring knowledge.

Position Of Knowledge In Islam By Way Of Stories.

The Holy Quran from its inception emerged as an ally to knowledge. It shed its light with the glad tidings of knowledge. Thereafter the Quran encouraged the pursuit of knowledge in various methods. For instance it explains to us that when Allah created Adam He taught him all the names :-

"And He taught Adam the names of all things." (II : 31).

By virtue of this knowledge Adam's rank was elevated. He was much higher in station than the angels :

"Then (He) placed them before the angels and said, tell me the nature of these if ye are right." (II : 31).

The Angels were unaware of these names and in modesty said : "Glory to Thee; of knowledge we have none, save what Thou hast taught us. In truth it is Thou Who art Perfect knowledge and wisdom" (II : 32).

In the following verse God, indirectly portrays the rank and exalted position of Adam :

"O Adam, tell them the names of things". (II : 33)

Then Adam rattled out the names of things. The unique result of this is eloquently portrayed in the following words :

"Did I not tell you that I know the secrets of Heaven and Earth.

And I know what ye reveal and what ye conceal" (II : 33).

A very significant aspect of this, which is often not studied seriously lies in the following verse :

"And remember, We said to the angels; Bow down to Adam; And they bowed down. Not so Iblis. He refused and was haughty. He was of those who reject Faith." (II : 34).

In the above verse God commands the angels to bow down to Adam after making it clear that Adam's knowledge was superior to theirs. The angels responded and prostrated accordingly. The context of the above verse reveals that man by virtue of his knowledge is elevated to such a supreme position that even the angels prostrate to him.

In the Quran, there is another story of invaluable significance. It is charged with wisdom, meaningfulness and import. The Messengers of God are the most exemplary members of the human

Allah rest his soul in peace, narrates the most widely quoted tradition reported by Aesha, "mother of the believers" and which is found in most authentic books. It is the tradition relating to the "Commencement of Revelation". The tradition is lengthy and it relates the gripping scene that took place in the cave of Mount Hira, while the Prophet was meditating. There according to this tradition, an Angel appeared unto him saying : Read ! (O Muhammad !) The Prophet replied, "I do not know how to read". Then the Prophet described how the angel embraced him and enveloped him tightly. On releasing him the Angel repeated, "Read ! (O Muhammad !)" The Prophet said, "I do not know how to read" The Prophet went on to say, "He held me for the second time with all his might then released me saying, "Read - (O Muhammad !)" I said, "I do not know how to read." He continued describing, "He then embraced me for the third time. After releasing me he said, Read ! In the name of thy Lord and Cherisher Who created. He created man out of a mere clot of congealed blood. Read ! And thy Lord is most bountiful ; He Who taught (the use of) the Pen, taught man that Which he knew not. (XCVI: 1—5).

Commenting on the above verse, Sheikh Muhammad Abduh makes

the following remark ;

"There isn't a more eloquent statement nor a more decisive evidence of the superiority of reading, writing and Knowledge in all its aspects for the introduction of God's Book and the commencement of Revelation.

God commenced the Revelation of the Islamic Religion with these eternal verses which eulogize reading, writing, and knowledge and more than once they touch on the subject of knowledge. After these verses come the following verse :- "Nun. By the Pen and by the (Record) which (men) write," (I.XVIII : 1).

This time the Almighty commenced His Revelation with an alphabet and addressed man with an oath of the Pen, and that which it writes. It was the first oath mentioned in the Quran. As for the name of the Book that was revealed, theologians say, "This Book is named the Quran because it has the essence of all the books revealed. In fact it has collected the essence of all the sciences. The Quran points to this fact in the following words; "Fuller explanation of everything" and "Statment on everything". This goes to prove that the Quran

1 By its very name.

2. By the very first verse that was revealed.

ISLAM AND KNOWLEDGE

By

Dr. Abdal Halim Mahmood
The Grand Sheikh of Al Azhar

In various verses of the Glorious Quran the object of the Islamic Call is defined and specified. In one of the verses we read : "It is He who has sent amongst the unlettered an Apostle from among themselves, to rehearse to them His signs. To sanctify them and to instruct them in Scripture and wisdom, although they had been, before, in manifest error." (LXII: 2).

The Almighty refers to His bounty upon the believers in that He chose His Messenger from amongst them and specified the wisdom and purpose underlying this choice : "Allah did confer a great bounty upon the believers when He sent among them an Apostle from among themselves, rehearsing unto them the Signs of Allah sanctifying them, and instructing them in Scripture and Wisdom although before this they were in manifest error." (III : 164).

The verses in chapter LXII, mention that whatever is in the heaven and on earth, all sing the praise and glory of the Almighty. They praise the glory of Allah,

the Sovereign, the Holy One, the exalted in Might, the Wise.

The above verse and those of their kind do not require great reflection to grasp their import. To understand their meanings there is no need for exertion and hard thinking. They are as clear as crystal. They point out of wisdom in sending the Prophet which are basically :

1. Knowledge and Science.

2. Sanctification and Purification.

According to the above verses, knowledge is the twinhalf of the entire Islamic Message while the other twinhalf which is actually based upon the former is sanctifying and purity. It is not conceivable that purification and sanctification could be fruitful with ignorance.

Islam Emerged As An Ally To Knowledge.

A cursory glance upon the early years of Islam, when it emerged with its glory, will show the great importance Islam has conferred upon knowledge and science. Imam Ismail el-Bukhari, may

Fasting effectively restricts the increase of uric acid. It is also notable that fasting leads to the decrease of the harmful activity of intestinal microbes and restricts their secretion of poisons. Doctors always advise their patients to lessen the amount of food and try to reduce their weight. Fasting, as it causes the reduction of the quantity of water in the body, blood, and skin, may be considered one of the important factors in the cure of skin diseases.

Modern medicine has stated that after the increase that has taken place in the variety of dishes, that a man eats and the diversification of the ways of cookery he should fast completely for a certain period.

Some opinions have called for fasting a day in every month, but it has been found that the best of these opinions agreed upon is fasting for a month every year.

With the advent of Ramadan the whole Muslim world is moved by one current from one end to the other. This is the greatest mass movement on the face of the earth. There is no other example of a mass movement like this in the world, and this is due to the significance of this month which witnessed the first ray of the greatest Divine Message, and many important events not only in the history of Islam but in the history of humanity as a whole.

and all people have the advantages and disadvantages equally distributed.

Also, this month brings together the Muslims, rich and poor, big and small, in great numbers in the mosques and other places to perform prayers. When they stand shoulder to shoulder, seeking the pleasure of Almighty God, they realise the terms of a healthy social relations and equality. Another aspect of social development of man by fasting is that he is thus taught to conquer his physical desires; he takes his food at regular intervals and that is no doubt a desirable rule of life, but fasting for one month teaches him the lesson that instead of being the slave of his desires he should be their master, being able to change the course of his life. The man who is able to rule his desires, to make them work as he likes, in whom will-power is so developed that he can command himself. The exercise of abstaining from everything that is not allowed, strengthens the moral side of his life. Fasting accustoms him to face the hardship of life, and increase powers of resistance.

Fasting is also useful to increase the mental and intellectual activity of man. Modern science has proved that this activity can be increased by hunger and man's production while fasting is better than his production with a full stomach.

Because eating leads to the rushing of greater quantities of blood to the stomach and to the other parts of the digestive system to help in digestion. This process lessens the mental and intellectual activities. It also lessens bodily activity, and this is why the doctors advise us to stop work when the stomach is full. So modern science calls for fasting and clarifies the fact that the good of fasting is not limited to the perfection of the moral character of the man, but it is also one of the most important means of perfection of the individual character.

In addition to these values, fasting has many physical values. The rest given to the digestive organs for a whole month only gives them additional strength by rest. All organs of the body are so made that rest only increases their capacity of work. The better the capacity of the digestive organs, the healthier is the physical growth of man.

Some of the world health resorts, in Germany and Switzerland and in other countries have been obliged to prescribe treatment by fasting. In this way science calls for fasting. Medical studies have proved that fasting maybe considered as a protection and a form of treatment. It is a protection against diabetes because it helps to prevent increase in weight.

forms and motives vary. Islam introduced a new meaning to fasting, as it is made a spiritual, moral and physical discipline of the highest order.

It is evident that the Holy Quran enjoins fasting with the object of making man ascent the spiritual and moral heights. In addition to its spiritual and moral values, fasting as prescribed in Islam has also effective social values. The appearance of the moon of Ramadan is a signal for a mass movement towards equality which is not limited to one section or country but effects the Muslims everywhere.

The Quran and the sayings of the Prophet stress that the seeking of Divine Pleasure should be the ultimate object of fast. The Prophet says : "Fasting is a shield, so the faster should not indulge in foul speech". He also said : "If it is the fasting day for one of you, he has not to be fussy or excited, and if he were insulted or attacked, by anybody, he would have to say "I am fasting". Not the deepest devotions can develop that sense of the nearness to God and of His presence everywhere, which fasting does. The Divine presence which may be a matter of faith to others, becomes a reality for him, and this made possible by the spiritual discipline underlying fasting.

Fasting is one of the means which creates honesty in man's life. The hungry man who sees food and dares not get near it, he finds himself thirsty and leaves water nearby untouched. It also creates honesty in man, for he fasts with no censorship but his conscience after God. Then fasting is an effective means to cultivate honesty and to check the whims of the soul, and to lessen his agitation. And so the Quran calls for fasting to implant many good manners needed by man in life and called for by all educational means and scientific ways just as overlooking every unlawful or detestable thing ; abandoning slander and lying and keeping out of hearing every hateful thing. Explaining the very purpose of the fasting the Prophet states : "He who renounces not falsehood in speech and work, God needs not from him to leave his food and drink."

A lunar month has been chosen for fasting because the advantages and disadvantages of the particular season in which it falls are shared by the whole world. A solar month have given the advantages of shorter days and cooler weather to one part of the world, and burdened the other with the disadvantages of longer days and hotter weather. For these evident reasons, the lunar month is more in consonance with the universal nature for the teachings of Islam;

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER Dr. ABDUL WADOOD SHALABY

RAMADAN 1396

ENGLISH SECTION

SEPTEMBER 1976

THE SIGNIFICANCE OF THE MONTH OF RAMADAN

By

Dr. A. M. Mohiaddin Always

It is a well-known fact that the revelation of the Holy Quran first began in the month of Ramadan. As the month which witnessed the beginning of the Great Divine message, Ramadan was considered to be the most suitable month for the spiritual discipline of the Muslim community. On the other hand, it is due to the choice of particular month, with its advent the whole Muslim world is moved by one current from one end to the other. When they witness the tiny crescent of Ramadan they change the course of their daily lives, and there is a great mass movement in the Muslim world. This is due to the specification of a particular month for this institution.

It will be seen from the words of the injunction that was laid down in the Holy Quran relating

to fasting in the month of Ramadan, that the choice of this particular month for this institution is for evident reasons. The Holy Quran says :

« شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه » (البقرة 185)

It means : "The month of Ramadan is that in which the Quran was revealed, a Guidance to the people and clear proofs of Guidance and the Distinction; therefore whoever of you witness this month, he shall fast therein." (2 : 185).

The institution of fasting in Islam came after the institution of prayer. It was made obligatory and the month of Ramadan was chosen for this purpose. The practice of fasting has been recognised in all religions, though the

العنوان
إدارة إجماع الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٥٠٩

مجلة الأزهر

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر عربي

السرف على التحرير
الدكتور عبد الوارث عيسى
بكالوريوس الاشتراك
١٠٠ في جمهورية مصر العربية
١٢٠ خارج الجمهورية
مديرين التحرير: محمد عبد الله

الجزء الثامن - السنة الثامنة والأربعون - شوال سنة ١٣٩٦ هـ - أكتوبر سنة ١٩٧٦ م

١٢٥
٢٢٢٢
١٢/١٢



إجماع الأزهر

المستقبل للإسلام

مدير التحرير

هنا في هذا العالم تموت كلمة
الحق قبل أن تنطق وتمتد إلى فم
صاحبها ألف يد قبل أن تسمع
ويكون فيها الإنسان حتى لا يعرف
مكانه أن كان حيا يرزق •

غير أن الإسلام يزحف في كل
اتجاه من الأرض ، وترفع أعلامه
في الشرق والغرب ، ويدخل فيه
الناس أفواجا من بعد فوج •

إن آفة الإسلام الأولى هي
المسلمون أنفسهم • فالتناقض
الواضح بينهم وبين الإسلام يقف
حائلا كبيرا في الطريق إلى فهمه ،
وفي الاقبال عليه واعتناقه وفي الدعوة
إليه وتقبله •

في كل بقعة من العالم نجد صورة
هذا التناقض واضحة صارخة ، وهي
في العالم العربي (مهد الدعوة)
أكثر وضوحا وتناقضا ••

يستطيع أن يكون جذابا لكل جيل
من الناس .

« لا مشاحة في أن العالم يعلق
قيمة كبيرة على نبوءات كبار الرجال
ولقد تنبأت بأن دين محمد سيكون
مقبولا لدى أوربا غدا ، وقد بدأ
يكون مقبولا لديها اليوم . وقد
صور أكليروس القرون الوسطى
الاسلام بأهلك الألوان ، اما بسبب
الجهل ، أو بسبب التعصب النذيم .

« ولقد كانوا في الواقع يبرنون
على كراهية محمد وكراهية دينه ،
وكانوا يعتبرونه خصما للمسيح .
ولقد درسته باعتباره رجلا مدهشا
فرايته بعيدا عن مضايقة المسيح ،
بل يجب أن يدعى منقذ الانسانية .
وانى لأعتقد بأنه لو تولى رجلا مثله
دكتاتورية العالم الحديث لنجح في
حل مشكلاته بطريقة تجلب الى
العالم السلام والسعادة اللذين هو
في أشد الحاجة اليهما . ولقد أدرك
في القرن التاسع عشر مفكرون
مخلصون أمثال : كارلايل ، وجوت ،
وجيبون القيمة الذاتية ندين محمد ،
وهكذا وجد تحول حسن في موقف

وفي هذا المقال الذي كتبه المرحوم
محمد فريد وجدى منذ حوالى نصف
قرن تتضح حقائق هذه النبوءة التى
بشر بها علماء وفلاسفة ، ونادى بها
مفكرون عرفوا بالانصاف وسعة
الأفق والمعرفة وكان الحديث الذى
أدلى به المفكر البريطانى (برناردشو)
حول الاسلام هو المدخل الحقيقى
الى هذه الكلمة .

يقول المرحوم محمد فريد
وجدى :

لقد وقفنا على حديث له فى رسالة
انجليزية تحت عنوان (نداء للعمل)
كشف فيها القناع عن عقيدته فى
صلاحية الاسلام لجميع الأمم ، وفى
كل الأطوار التى تدخل فيها فى أى
مكان وزمان .

فقال فى ذلك الحديث أثناء
سياحته فى بمباى : Bombay

« لقد وضعت دائما دين محمد
موضع الاعتبار السامى بسبب
حيوته المدهشة ، فهو الدين الوحيد
الذى يلوح لى أنه حائز أهلية الهضم
لأطوار الحياة المختلفة ، بحيث

أوروبا من الإسلام • ولكن أوروبا في القرن الراهن تقدمت في هذا السبيل كثيرا ، فبدأت تعشق عقيدة محمد • وفي القرن التالي ربما ذهبت الى أبعد من ذلك فتعترف بفائدة هذه العقيدة في حل مشاكلها ، فهذه الروح يجب أن تفهموا نبوءتي • وفي الوقت الحاضر كثيرون من أبناء قومي ومن أهل أوروبا قد دخلوا في دين محمد ، حتى يمكن أن يقال أن تحول أوروبا الى الإسلام قد بدأ •

يرى القارئ ما مر أن الفيلسوف الانجليزي برناردشو يعتقد عقيدة راسخة في أن أوروبا قد بدأت تعشق الإسلام ، وأن القرن الحادي والعشرين لن يمضي حتى تسكون أوروبا قد اتخذته دينا لها ، وعهدت اليه في حل مشاكلها •

وأحسن ما قاله في حديثه هذا أن الإسلام هو الدين الوحيد الذي يعترف بالتطورات المختلفة للحياة البشرية ، ويستطيع أن يكون جذابا لجميع أجيالها •

فهذه الأقوال لا تصدر إلا من رجل يكون قد عرف حقيقة الإسلام ، وشعر كيف يؤثر بجماله على القلب ، ويتسلط بجلاله على النفس • وليس برناردشو أول من شعر بهذا ، فقد سبقه كثيرون وعلى رأسهم جوت فيلسوف الألماني المشهور المتوفى سنة (١٨٣٢ م) وهو يعتبر من أكثر رجالات الألمان علما وعقلا وبعد نظر • يؤثر عنه أنه نظر في الإسلام فأعجبه فقال : « إذا كان هذا هو الإسلام فنحن اذا فيه » • وليس يخفى أن الألمان في ذلك العهد كانوا مظهر الثقافة العلمية بكل ما فيها من مفيد وطريف •

ومما يلفت نظر الباحث الاجتماعي في حديث الفيلسوف الانجليزي قوله : أن أوروبا ربما اعترفت بالعقيدة الإسلامية طلبا لحل مشاكلها ، وقوله قبل ذلك : أنه لو تولى رجل على مثل صفات محمد صلى الله عليه وسلم دكتاتورية العالم الحديث لنجح في حل مشكلاته بطريقة تجلب اليه السلام والسعادة اللذين هو في أشد الحاجة اليهما ،

الرأسمالي المتطرف الذي يقوم عليه الغرب قد استلحق في الأزمنة الأخيرة أن يتولد في السواد الأعظم من شعوبه ميول ثورية لا تقف مطالبها عند حد ، وما نجمت المذاهب الاشتراكية التي تبني نظرياتها على الأصول الاقتصادية الا لترجم عن هذه الميول الثورية ، وقد نجمت هذه المذاهب في جمع كلمة العمال والفقراء وتبنتهم تبنة صالحة للنضال والثبات مما كان أثره تحسين حالة المحرومين من المال بعض التحسين ، ولكن هؤلاء لا يزالون يرون أن لهم حقوقا على المجتمع أكبر مما رضخت لهم به تلك الحكومات . ولما كان من شأن الأمراض الاجتماعية أن تستشري وتمضل إذا لم تستأصل جراثيمها ، فإن هذه المذاهب الاشتراكية بما تطرفت في مزاعمها ، وتبسطت في مدعياتها ، قد استحالَت الى برامج انقلابات خطيرة تهدد ولاء المجتمعات بذلك عند ستوح أقرب الفرص ، وقد أفضى التناهي ببعضها الى الشيوعية البهتة .

فهذه الأقوال ليست ملقاة على عواهنها ، ولكنها ثمرات بحث وتحليل وتفكير ، فإن القرآن الكريم أرصد لكل مسألة من مسائل الاجتماع حلا معقولا لا يدع للأفراط والتفريط سبيلا الى العبث بالمجتمع ، وقد قام النبي صلى الله عليه وسلم بتطبيق ذلك النظام الالهي على الآحاد الذين اتبعوه ، فألف منهم أمة ماقتت تنمو وتشتد وترقى الدرجات العلى في كل مجال من مجالات النشاط العقلي والمادى ، حتى انتهت اليها زعامة العالم قروفا متوالية ، فكيف لا ينجح في معالجة أدواء العالم الحديث رجل يقوم على قدم محمد ، فيطبق عليها ما أرصد ، القرآن الكريم لكل منها من علاج حاسم ؟

فاذا صح هذا على الأمة الاسلامية الاولى ، وصح على الأمم الأوروبية الحديثة ، أفلا يكون أصح على الشعوب الاسلامية الراهنة .

ان أكبر المسائل الاجتماعية التي تهدد مدينة أوروبا في العصر الراهن هي المسألة الاقتصادية ، فإن النظام

هذه حالة تعتبر على أقصى حد من الخطورة ، وتؤدي الى تداعى بناء المدينة الفرية وسقوطها عند أول صدمة ، فاذا لم تسعف بالعلاج الفعال السريع التأثير فقد لا تبقى ولا تذر . وهل لهذه الحالة من علاج معقول غير النظام الذى أرصده الاسلام لمثلها منذ نحو أربعة عشر قرنا قبل أن توجد المجتمعات الأوربية الحالية ، وقبل أن تستحيل المسألة الاقتصادية فيها الى هذه النتيجة المزعجة ؟

نعم : لقد شرع الاسلام للعالم نظاما تعاونيا حكيما فيه كل ما فى المبدأ الرأسمالى من حسن ونافع ، وكل ما فى المذاهب الاشتراكية من حق وواجب ، فجاء نظاما حاصلا على جميع مزايا المذهبين دون أن يلتاث بشئ من مساوئهما .

فاذا كان النظام الرأسمالى يضغط حق العمل فى الاتاج ، ويتجاهل حق الفقراء من المال الاجتماعى العام ، واذا كان المذهب الاشتراكى يتغابى عن مكان رؤوس الأموال الفردية

من بناء الصرح الاقتصادى للأمم ، ويرى أن من الواجب هدمه وبناء غيره على أساس رأس المال الاجتماعى العام ، مضيا كلاهما عما يبتنى على طرفهما من النتائج الخطيرة ، فان الاسلام لم يغفل ذلك أصلا ، فأنشأ بنظام حكيم يقرر رؤوس الأموال الفردية من فاحية ، ولا ينفض عن المحرومين منها ، فيغرض لهم حصة سنوية منها من فاحية أخرى . فكان هذا الحل كما ترى وسطا جامعا لمزايا كلا النظامين الاقتصاديين وخالصا من عيوبهما ، تنحصر به مادة المتنازعين على الحياة ، ويبطل تناحرهما عليها ، ويحل محله تكافل ينتظم عليه أمر الجماعة ، ويسود بين فرقيهما التحاب والتعاون فى الحياة الاجتماعية ذلك النظام هو الزكاة التى جعلها الاسلام ركنا من أركانه .

فماذا يريد المحروم أكثر من أن يكون له حق مفروض فى مجموع مال الأمة الموزع على أفراد منها ؟ وماذا يبقى صاحب رأس المال أكثر من أن يأمن على ماله فى مقابل حصة

تري هل صدقت هذه النبوءة ؟

نعم ... ولا ..

نعم .. لأن الاسلام كدين صار
معتزفا به في قوانين أوربا وسماتها
ومنارات المساجد ترتفع الآن
في كثير من عواصمها ومدنها •
ولا يكاد يمر يوم لا يعتنق فيه الكثير
من الأوروبيين هذا الدين كطريق
للسعادة في الآخرة والدنيا ...

ولا ... لأن وقع المسلمين يقف •
حائلا بين تغفل هذه الظاهرة في ضمير
أوربا وشعوبها ولن أنسى ذلك الحوار
الذي دار بين انجليزى ، ومسلم ،
وبين أسرته حين ضيق عليه الخناق
بسبب ايمانه ، وكانت الحجة الظاهرة
في اقناعه للمدول عن عقيدته بسبب
ما يرى في عالم المسلمين من تناقض
وفي دنيا العرب من شتات
وتمزق وبسبب ما يراه هؤلاء
الأوروبيون من مبادئ ومقاسد
يرتكبها اناس يدعون الفيرة على
الاسلام ، وهى مقاسد ومبادئ يندى
لها جبين الانسانية كرابطة • فكيف
بالاسلام كدين وعقيدة • ؟

من ربحه يؤديها للحكومة تضعها
مواضعها ، مما نص عليه الكتاب في
آية الزكاة المعروفة انما الصدقات
(أى الزكاة المفروضة) للفقراء
والمساكين والعاملين عليها - الخ الآية
الكريمة ؟

هذا النظام لا يدع لأحد الفريقين
المتنازعين سلاحا يشهره في وجه
مناظره ، ولا يترك له طريقا الى
ملاحاته •

فهذه علة من العلل التى يعنىها
الفيلسوف (برناردشو) ويقول انها
تشفيها متى أخذت أوروبا بالاسلام
وعملت به • وفيها علل أخرى لكل
منها دواء خاص في الاسلام لا يتسع
المقام للكلام عنها في عجالة واحدة • -
فندخرها لفرص أخرى ان شاء الله •

وبعد: أولا يعتبر هذا كله مصداق
لقوله تعالى : (سنريهم آياتنا في
الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم
أنه الحق ، أولم يكف بربك أنه على
كل شئ شهيد) •

فلسفة هيجل وماركس للتاريخ

للأستاذ أبو الزعلى السويدي

وان المبادئ والنظريات والأفكار الإنسانية التي تقوم بالتوجيه في هذا الدور عندما تصل بالحضارة الإنسانية ومدنيتها الى قمة الطاقة والصلاحية ، ينبثق من حضن هذا الدور نفسه عدوه الذي يتزعزع فيه ويبلغ أشده أى أن طائفة أخرى من الأفكار الحديثة ، والميول الحديثة، والنظريات الحديثة، والمبادئ الحديثة لا تتولد الا من المقتضى الطبيعي لهذا الدور الآخذ في الزوال بنفسه ثم تشرع في محاربة الأفكار البالية القديمة .

يستمر الصراع على قدم وساق بين القديم والجديد الى مدة من الزمان وفي النهاية يحصل التمازج بينهما بعد الأخذ والرد ، وتخرج الى حيز الوجود حضارة عصرية جديدة خليطة من عناصر قديمة

ان الضلالات الكبيرة التي تدفقت مع الحضارة الغربية على الإنسانية نبعت من منابع ، أهمها تلك الفلسفة للتاريخ التي وضعها هيجل ، وأسس على مقدماتها كارل ماركس بناء على تفسيره المادى للتاريخ فيما بعد .

ان فلسفة هيجل للتاريخ خلاصتها : ان ما يحصل في الحضارة الإنسانية من تطور وارتقاء انما يحصل بناهور الاضداد وتناطحها وتمازجها فيما بينها وان كل دور من أدوار التاريخ في حد ذاته وحدة أو كائن جسدى حى ، وان مختلف نظريات الانسان من سياسية واقتصادية ومدنية وخلقية وعلمية وعقلية ودينية تكون على مستوى معين في ذلك الدور ويكون بينها تناسب والتلاؤم والوحدة المتأسكة ، كأها جوانب مختلفة لهذا الكائن الحى . أو الوحدة الزمنية تسرى فيها روح هذا الدور بكامله .

عندما يتقدم قليلا يتحول الى دعوى
ثم يواجه هذه الدعوى جوابا ، ثم
ينعقد بينهما الصلح بصد تشوب
النزاع بينهما مدة ويأتى الى حيز
الوجود مزيج جديد ، وعلم جرا •

فالعملية الجدلية بموجب نظرية
هيجل عملية اجتماعية كلية ، وبعبارة
أخرى : ان الحضارة الانسانية بكل
شعبها وفروعها في كل عصر من
عصور التاريخ بمثابة جسد حي ••
أو كائن واحد وأن الأفراد أو
الطوائف ليسوا الا بمثابة أعضاء
أو أجزاء لهذا الجسد ، فعلى هذا
لا يمكن لفرد من الأفراد ولا لطائفة
من الطوائف أن تتحرر من طبيعة
عصرها الجماعية أو من الروح العامة
لمدنية عصرها وحضارته • فكل
إنسان مهما كان كبيرا ، ومن ألمع
الشخصيات التاريخية وأبرزها ،
ليس في هذه اللعبة الجدلية أو
الصراع الكلي الداخلي الا بمثابة
قطعة من قطع البيدق في لعبة الشطرنج ،
ففى خلال الفيضان الجارف المتفجر
من نهر التاريخ الانساني تملو
« الفكرة المجردة » وتسير على شارع

وأخرى جديدة •• وهكذا يفتح
الدنيا دور جديد من أدوار التاريخ •

ثم عندما ترتقى روح هذا الدور
الجديد الى أعلى مدارجها ، على
غرار الدور الذى سبق ، يظهر من
حضنها أيضا عدوها، وينشب الصراع
المقائدى الذى يتمخض عنه أيضا
خليط جديد مكون من عناصر من
هذا وعناصر من ذلك ، وبعد الأخذ
والرد يصير روحا لدور جديد
للحضارة والمدنية •

وهذه العملية للارتقاء هي التى
يعبر عنها هيجل حسب اصطلاحه
بالعملية الجدلية (Dialectic proces)
فكان مجال التاريخ أو حلبة الدهر
تجرى فيها - فى نظره - مجادلة
منطقية متسلسلة ، وبموجبها تقوم
أولا الدعوى (Thesis) ثم يبرز
ضدها جوابها (Antithesis) ، وبعد
أن يطول بينهما الصراع فان العقل
الكلي أو الروح العالمية تعقد بينهما
الصلح ، أى تقبل شيئا من هذا
وجانبا من ذلك وتجعل منهما مزيجا
(Synthesis) وهذا المزيج الحضارى

الحياة البشرية في أمة كآية الملوك دون منازع أو مصادم ، تعرض الدعوى أولا ثم تعرض جوانبها ثم تقدر بينهما الصلح بالمرج بينهما . ومن أعاجيب العقل الكلى أو الروح العالية أنه يحترف بالأفراد ويوهمهم بأنهم في هذه المسرحية يلعبون دورا هاما ، دور الأبطال البارزين دور الرواد والموجهين . مع أن العقل العالمى هو الذى يستعملهم لا كمال ذاته في حقيقة الأمر (١) .

أما كارل ماركس فقد استمد من نظرية هيغل الفلسفة فكرة العملية الجدلية وفضل عنها تصور الروح أو الفكرة ، الأمر الذى كان جوهرها لفلسفة هيغل . وجعل الأسباب المادية أو الدواعى الاقتصادية وحدها هي الأساس لتطور التاريخ

فقال : إن الأمر الذى له الأهمية الحقيقية في حياة الإنسان إنما هو الاقتصاد ، وأن النظام الاقتصادى في كل عهد من عهود التاريخ هو الذى يرسم الصورة الكاملة للمدينة الإنسانية في ذلك العهد فالقانون والأخلاق والدين والفلسفة والعلوم والفنون وبالجمل سائر الأفكار والتصورات الإنسانية (ideaiagics) لا تشكل الا بتأثير هذا النظام الاقتصادى . أما الوجه الذى تقوم عليه العملية الجدلية أثناء التاريخ عند ماركس ، فهو أن أية طبقة من الناس عندما تعسكر اقتاج أسباب الحياة وتوفرها وتوزيها وتجعل سائر الطبقات الأخرى مفتقرة متسولة أمامها تحت نظام خاص للاقتصاد ، يبدأ القلق والاضطراب

(١) إن ذات الله هي التي يصر عليها هيغل بالعقل الكلى (World Relasan) أو الروح العالمية (worldspirit) أو الروح المطلقة (Absolute Spirit) وما إليها من الكلمات الأخرى في أو الفكرة المطلقة (Absolute Ideas) . حقيقة الأمر فعند أن الروح العالمية أي الذات الإلهية هي التي ترتقى بصورة ارتقاء المدنية أو الحضارة الإنسانية وأن الله هو الذى يظهر نفسه بنفسه وراء هذا الحجاب ويكده ويكده لتنمية ذاته ، ويقوم بالناورة على شارع التاريخ . وأما الإنسان فالمسكين إنما يستخدم كمظهر خارجي أو أداة للتنفذ .

يرفع رأسه بين الطبقات المستضعفة ويجعلها أخيراً تطالب بنظام جديد للانتاج الاقتصادي (Production) تشاً •

ويكون ذلك - بكلمات أخرى - جواباً لدعوى النظام القديم أو عبوه الذى ينشأ وينمو فى حضنه ، فهنا يبدأ الصراع بينهما والمجموعة

الكاملة من قوانين النظام الحاضر ودينه وأخلاقه ونظرياته لا تؤيد فى هذا الصراع والصدام الا النظام القائم فى هذا المهد من ذى قبل ، بينما القوى الجديدة الناشئة ضده ، التى لا تقوم الا لأجل المطالبة بتغيير النظام الاقتصادى وأسسه تجد نفسها مضطرة الى أن تضرب بهذه المجموعة القديمة للتصورات القانونية والدينية والاجتماعية عرض الحائط وتضع بدلاً منها مجموعة أخرى تنسجم مع نظامها الاقتصادى المنشود فهذا الصراع الطبقي (Class Struggle) يبقى قائماً على

قدم وساق مدة من الزمان الى أن يزول النظام الاقتصادى نتيجة له آخر الأمر ، وبزواله تغادر التصورات القانونية والدينية والاخلاقية

والفلسفية القديمة مكانها لتحل محلها التصورات الجديدة شامت أم لم تشأ •

هذا هو تفسير ماركس المادى للتاريخ ، وهو يصرف بالمادية التاريخية : (Historical materialism) أو المادية الجدلية

(Dialectic materialism) فمسألة تهية وسائل المعيشة وتوزيعها هى المحور لارتقاء الحضارة الانسانية وجميع ما يطرأ على التاريخ الانسانى من تغييرات وتقلبات ، وفى نظر ماركس أن هذا المحور هو الذى تدور حوله رحى الحياة الانسانية ، وما القوة المحركة لهذا المحور الا قوة الصراع الطبقي ، وليست هناك - عنده - من مبادئ خالدة للدين والأخلاق والحضارة الانسانية تطلق عليها صفة الدوام وتكون خالدة للدين حقاً وصداً فى حد ذاتها ، وعلى العكس من هذا يعتقد ماركس أن الانسان يتبع أولاً فريقاً تقتضيه مصالحه الذاتية وتدعو اليه مطامعه الاقتصادية ، ثم يخلق ديناً وفلسفة للأخلاق ونظاماً للأفكار والنظريات ليحقق بها هذا الطريق

للتوفيق بين مختلف أفرادها فانما هو تكتلهم لأجل الأغراض الاقتصادية البحتة ، فكل من كانوا متكتلين على هذا الأساس لابد لهم من أن يتحولوا الى طبقة خاصة تثنى الحرب على جميع ما يخالفها من الطبقات .

انما لا نريد أن تناول نظريات هيغل، وماركس بالنقد التفصيلي ، انما الذي نريد بيانه هنا ، هو أن هذه النظريات قد جعلت وجهات نظر أهل العلم في العصر الحاضر عن الدين والأخلاق والحضارة والاجتماع خاطئة من حيث الأساس والمبدأ ، فان الذين قد افترضوا بفلسفة هيغل قد أشرب في قلوبهم أمران اثنان وهما :

١ - ان الحضارة بجملتها في كل عصر من عصور التاريخ وحدة ، وأن كل ما يوجد في عصر من العصور من الأخلاق والقوانين والدين والعلم والفلسفة والفن والملاقات الدولية انما هو في حقيقة الأمر مظاهر متنوعة للطبيعة

ويجمله ويحكمه ويسيره بنجاح ويثبت للناس صحته ، ومما يطابق الفطرة والعقل معا - في نظر ماركس - ان طبقة من الناس اذا وجدت طريقا آخر يحقق مصلحتها الاقتصادية فلها أن ترفض نظامها الاقتصادي السابق وترفض معه جميع ما يقوم عليه هذا النظام من التصورات الدينية والأخلاقية والقانونية والمدنية ، وتخترع بدلا منها عقائد ومبادئ جديدة أخرى نلتئم مع مصلحتها الاقتصادية ، وفوق هذا يقول ماركس بأن الصراع للأغراض الذاتية المادية هو من عين ما تنشده الفطرة . وأن الطريق الوحيد لارتقاء التاريخ الانساني أن تنازع وتتصادم وتتكاثر مختلف طبقات الناس في ما بينها لتحقيق أغراضها ومصالحها الذاتية المادية لأن الانسان ما قطع حتى الآن مرحلة من مراحل التاريخ الا متخاصما متقاتلا بعضه مع بعض وأن ليس عليه الآن الا أن يواصل قطع مراحل التاريخ بنفس المقاتلة والمصارعة ، وأنه ان كان هناك أساس

الاجتماعية أو الروح العالمية لذلك
الزمان •

ليقدم جواباً لدعوى المدنية الراجعة
في ذلك الزمان الذي تحول الى جزء
من أجزاء المزيج الحضارى (Synthesis)
بعد أن جاوز ما جاوز من فترة
الصراع والأخذ والرد وكس من
جواب بعده تماقب وفرض نفسه ثم
تحول الى مزيج حضارى كسألفنا •
وأن المدنية الانسانية مازالت تجتاز
بعده مراحل التقدم والرقى حتى
بلغت الزمان الذى نعيش فيه
ولا شك أننا نجعل هؤلاء الأفراد
ولعترف لهم بما يستحقون من
الفضل والتقدير من حيث عملوا
لتطوير المدنية الانسانية وتمييزها في
عهودهم ، ولكن لا يصح البتة أن
نرجع القهقري ونجابه دعوى المدنية
الحاضرة بجواب قديم قد أكل عليه
الدهر وشرب •

ان اتباع ماركس يشاركون اتباع
هيجل في هاتين الفكرتين ومع هذا
فقد استولت على أذهانهم فكرة
ثالثة هي : أنهم لا يرون كل ما يوجد
في عصر خاص من عصور التاريخ
من الأفكار والتصورات الدينية
والخلاقية والقانونية الا متولدا من

٢ - ان أى مدنية من مدنيات
الانسان عندما تنضج وتبلور وتبلغ
ذروة كمالها ، فان طائفة جديدة من
الميول والأفكار والنظريات
والتصورات تبرز الى الوجود من
بطن تلك المدنية نفسها وتشرع في
محاربة الأفكار والنظريات القديمة
الى أن تخرج الى المسرح مدنية
جديدة يبقى فيها كل ما في المدنية
القديمة من العناصر الصالحة ،
وتحل محل العناصر غير الصالحة
عناصر أخرى من الأفكار والميول
والنظريات الجديدة •

يتضح من ذلك أن أحدا اذا
رسخت في ذهنه هاتان الفكرتان ،
من المحال أن يكون أو يبقى مقتنعا
بتعليم قد مضى عليه عدد من القرون
أى التعليم الذى يرجع أصله الى عصر
من العصور الفاتنة حسب عقيدته •
انك كلما ذكرت له ابراهيم ، موسى ،
وعيسى ، ومحمدا صلوات الله
وسلامه عليهم • قال : « انما كان
كل واحد من هؤلاء وليد زمانه ،

مجال يبقى لمن اعترف بصحة هذه الفكرة لأن يقول بأنه مسلم ؟ لا ريب أنه من حق كل شخص أن يختار ما يشاء من عقيدة ، فهم ان كانوا يعتقدون بصحة نظرية ماركس ، فلمهم أن يختاروها ، ولكن الواجب عليهم مع ذلك أن يكونوا على بينة من الأمر وألا يساور أذهانهم أى نوع من التقييد والارتباك أما كونهم يزعمون عقيدة ثم يعتقدون في عقيدة تضادها في الوقت ذاته فهذا يدل على ارتباك في أذهانهم وهو أمر يدعو الى الأسف ويبحث على الأسى .

لقد حاول كل من هيجل وماركس أن يبلغ الحقيقة ويكاشفها ، ولكنها فشلا في بلوغها فشلا ذريسا . ان كل واحد منهما لم يجد الا جزءا يسيرا من الحقيقة فحاول أن يشبهه كالحقيقة الكاملة فاتمى به المطاف الى أن وقع هو نفسه في هوة سحابة من الخطأ ونسج لغيره من الناس شبكة من الأخطاء . والأعاليط يقومون فيها ويذهبون ضحيتها .

واذا كان هناك جانب من جوانب فلسفة هيجل للتاريخ على شيء من الصحة فليس الا القول بأن كل

النظام الاقتصادى الرائج في ذلك العصر . ويقولون ان هذه التصورات والمبادئ والقوانين ما وضعت الا لحاية وحفظ النظام الاقتصادى الرائج في ذلك الزمان . فالنتيجة المنطقية اللازمة لعقيدتهم هذه أنه كلما تغير أسلوب اتاج وتوزيع أسباب المعيشة للانسان ، فلا بد أن يصاحبه التغير الشامل في كل شيء من الدين والأخلاق والقانون ، لأنها ما كانت تسير الا النظام الاقتصادى القديم ولا تصلح للانسجام مع روح النظام الجديد . فهل لأحد أن يدعى أن من كان يتقدم بنظرية ماركس ، يستطيع أن يكون - في الوقت ذاته - مؤمنا بتعليم دينى أو شريعة أو نظام خلقى يرجع الى ما قبل القرون . وقد نشر أحد الشيوعيين مقالا عنوانه : « أى شيء لا نجده في الشيوعية » ؟ وحاول أن يثبت فيه أن لا تناقض هناك بين الشيوعية والاسلام ولربما يكون هناك رجال آخرون من طرازه يقولون بصحة الفكرة ، فانى أطلب منهم أن يدرسوا أولا تعبير ماركس المادى للتاريخ ونتائج المنطقية ثم يتفكروا : أى

فهذه هي أخطاء هيجل الأساسية قد جعلت فلسفته للتاريخ لغزا من الألغاز ثم اتنا اذا تأملنا في نظريته للجدال التاريخي ، وان كنا نلجج فيها بعض جوانب الصحت والصدق ، الا أن عنصر القياس والتخمين فيها يغلب على عنصر الاستشهاد بأحداث التاريخ . ولم يعد هيجل عن جادة الصواب في قوله : ما زالت الحرب قائمة بين الأفكار المتضادة على مر التاريخ ، وما زال الصلح يحصل بينها بعد الحرب فيحاولها الى جزء من أجزاء المزيح الحضاري ، الا أنه ما كرس نفسه كي يتعرف على حقيقة المسألة ويعرف نوعية الأضداد التي تحصل بينها الحروب في الحقيقة ، ودواعي انقراض الصلح بينها آخر الأمر والسبب في أن المزيح الذي يأتي الى الوجود نتيجة هذا الصلح يولد في حضنه عدوا لنفسه بعد ذلك فبدلا من أن يدوس هيجل هذه العملية الجدلية دراسة واقية تحليلية ، ألقى عليها نظرة عابرة كما يلقى الطائر نظرة على المدينة في أثناء التحليق في جوها .

أما ماركس فلم يكتب له ان يحظ اليسير من عمق النظر وسعة الأفق

ما حصل من ارتقاء في المدنية الانسانية عبر التاريخ ، حصل بسبب الحرب بين الأضداد ، أولا ثم التصالح بينها ثانيا . الا أن هيجل جاء يمزج هذه الفكرة الصحيحة بأفكار خاطئة كثيرة ويبسئ نظرية لا تقوم معظم أعمدها الا في الفضاء ان قول هيجل بأن الله هو روح العالم ، وقوله ان الله يتخذ الانسان أداة لاستكمال ذاته وأن تاريخ ارتقاء المدنية الانسانية انما هو تاريخ السفر الذي يقوم به الله الى منتهى كماله ، فما كل هذا الا آراء سخيفة واهية ليس في السماء ولا في الأرض ما يثبت صحتها ثبوتا بحق فيرتاح اليه القلب وتطمئن اليه النفس .

ثم ان قوله بأن الانسان في مسرح التاريخ ليس الا ممثلا لا شعور له ولا اختيار ولا ارادة ، وأن الله هو الذي يطرح الأفكار المتعارضة على بساط المسرح بواسطة الناس ويجعلهم يقتتلون أولا ثم يعقدين الصلح ويحدث فيهم صورا جديدة للفكر والخيال فهذا أيضا قياس فاسد لا أساس له من الصحة ولا تؤيده حقيقة علمية .

للدين ، وتقرير طريق للحياة وقتنا
لأهواء الحيوان الخارجى ، ما أضال
هذه الفكرة لحقيقة الانسان .. وما
أبلد الأدهان التى ترتاح اليه وتقبله .

اتنا لا نشك فى أن أحاسيس
الحيوان الخارجى ومطالبه كثيرا
ماتؤثر فى عزيمة الانسان الداخلى وأن
هناك كثيرا من الناس تغلب عليهم
حيوانيتهم . ولكن ما أخطأ فكرة
ماركس القائلة بأن الانسان الداخلى
لا يملك أى نفوذ يقهر به الحيوان
الخارجى ، وما أخطأ دراسته لتاريخ
الحضارة الانسانية التى جعلته لا يرى
الحضارة الانسانية الا عملى أولئك
الذين كانت انسانياتهم تتبع حيوانيتهم ،
مع أنه لو تأمل فى صفحات التاريخ
بعين متفتحة ، لوجد أن كل ما هو
ثمين وصالح وجدير بالتقدير
والاحترام من عناصر المدنية الانسانية
انما هو منحة من أولئك الذين جعلوا
حيوانيتهم تتبع انسانياتهم ، وأثروا
بشخصيتهم القاهرة أغلبية ساحقة من
أفراد البشر ضحايا الحيوانية ، فآفرغوا
حياتهم فى قوالب ، مبادئ دائمة
للحضارة والتهذيب وانشرف
والاخلاق والمثل والانصاف .

الذى كتب لهيغل . انه لا يحاول
أصلا أن يعرف ويفهم فطرة الانسان
وصنعه وتركيبه فهو لذلك انما ينظر
منه الى الحيوان الخارجى الذى يبحث
عن الطعام والشراب ولا ينظر أبدا
الى الانسان الداخلى الذى يعيش داخل
(كبول) هذا الحيوان الخارجى ،
والذى ليس الحيوان الخارجى الا
أداة من أدواته ، والذى تختلف
مقتضيات طبيعته عن مقتضيات طبيعة
الحيوان الخارجى ، ان تصور نظر
ماركس وضالّة فهمه جعلت كل
نظرياته الاجتماعية باطلة كل البطلان ،
وأصبح يظن أن الانسان الداخلى
انما هو تابع أو مستخدم بل عبيد
مذلل للحيوان الخارجى ، وأن كل ما
أوتي من قوى العقل والاستدلال
والتفكير والبحث والمساهمة
والاستنباط والتحقيق والاختراع
انما هو مقصور على خدمة الحيوان
الخارجى وتحقيق شهواته ومطالبه
وأغراضه ، ولهذا فإن أقصى ما قام
به الانسان الداخلى حتى الآن أو
يستطيع أن يقوم به فى المستقبل ، لا
يمدو - على حسب قول ماركس -
أن يكون وضعا لمبادئ الأخلاق
والقانون ، واختراع تصورات

الاستقلال الذاتى (Autonomy) ان الطبيعة لا توجهه كالحيوانات الأخرى عن طريق معين تقليدى ولا تكفل له جميع حاجاته بنفسها ، وانما قد أعطاه الله قوة الكد والجهد وتركه فى الدنيا لينال كل ما ينال بسعيه ويختار ما يختار من الاتجاه والطريق فى حياته بسعيه واجتهاده ويكون فى مقدوره أن يتابع سيره فيه الى ما يشاء ، فالروح الحائزة لهذا النوع من الاستقلال ، المالكة لهذا الطراز من السعى ، المتغلبة وجهة سعيها وخط سيرها ، هى الانسان فى نظر القرآن .

أما الحيوان الخارجى ، فقد منح للانسان الداخلى ليستخدمه ويتخذ أداة له وهذا الخادم انما هو جاهل لا يصرف الا الأهواء وشبهوات النفس ومطالب الجسد ، ولا يستهدف الا الحصول على رغائبه وتحقيق حاجاته ، فهو بدلا من أن يخدم الانسان الداخلى ، يريد أن يطفى عليه ويستخدمه ويكرهه على أن يصير مجرد آلة بيده لتحقيق

ولو أن هيجل وماركس درسا القرآن ، لما لقيا فى فهم حقيقة الانسان وادراك القانون الأساسى لارتقاء المدنية الانسانية من الثرات ما قد لقيا باللجوء الى الظن والتمسك بأذيال التخمين ، لأن ما قد يتقدم به القرآن من علم الانسان وفلسفة التاريخ يحل بصورة صحيحة وبأسلوب مقنع جميع تلك المسائل التى قد ارتبك فيها هيجل وماركس وارتبك فيها أمثالهما من مفكرى الغرب وفلاسفته .

وبموجب بيان القرآن ليس الانسان عبارة عن مجرد الوجود الحيوانى (Biological) الذى هو محل الجوع والشهوة والطمع والخوف والغضب وما اليها من الغرائز ، وانما (الانسان) عبارة عن ذلك الوجود المعنوى الذى يعيش فى داخل الغلاف الحيوانى وهو محل الأحكام الخلقية ولم يجمصل - كالحيوانات الأخرى - محرد عبد للفرزة (Littinct) وانما أوتى مواهب مختلفة من العقل والوعى وقوة اكتساب العلم والرأى والفكر ، كما أوتى نوعا من

مطالبه ، ورغباته الحيوانية بكل ما
عنده من المواهب العقلية والتقوى
العلمية ، ويجعل فكره في الحضيض
بدلاً من أن يعلو إلى السماء ، ويجعل
صدره ضيقاً ويستنفد جهده ليجعله
يعبد المحسوسات ويثير في نفسه
المصيبات الجاهلية .

وعلى العكس من هذا فإن
الإنسان الداخلي تقتضى فطرته أن
يسخر لنفسه الحيوان الخارجى ،
وقد ألهمه الله علم الفجور والتقوى ،
وأعطاه الكفاية للتمييز بين طرق
الخير والشر (وهدىناه النجدين)
وجعل فيه حساً خلقياً يقنضيه من
الداخل أن يحقق حاجاته الجوانية
بطريق يناسب إنسانيته لا كما تحقّقها
الحجم . ولذا فإنه بنفسه يستحى أن
يبل إلى الطرق البهيمية ، ويرفع
بنفسه عن المقاصد الحيوانية ويحرص
دائماً على أن يتحول كأننا أعلى
درجة وأفضل مكانة ، ويوجد فيه

— بحكم شعوره الفطرى — الطلب
لأن تقضى حياته لأسمى غايه وأنبى
مقصد .

وعلى هذا ليست الحياة الانسانية
من أولها إلى آخرها إلا مساحة
للحرب القائمة بين الإنسان الداخلى
والحيوان الخارجى ، فالحيوان
الخارجى يدفع الإنسان الداخلى إلى
الأسفل ، وبعد أن يجعله تابعاً لنفسه
يشق بواسطته طرقاً معوجة مشحونة
بالظلم والعدوان والفتشاء والمنكر
والاثم والبغى مخوفة بمبادىء شهوات
النفس ولذائذها والاتسواء في
العلاقات الانسانية . أما الإنسان
الداخلى فلا يرضى لنفسه بهذا اللون
من الذل فيثور على الحيوان
الخارجى ، إلا أنه أثناء محاولته
لتسخير الحيوان الخارجى واستذلاله
واستعباده يسيل إلى طرق معوجة
أخرى فيها الرهبانية والرغبة عن
الدنيا واضطهاد النفس والعدول عن
الحاجات الفطرية والفرار عن تبعات
الحياة الاجتماعية ، فهناك يتردد عليه
الحيوان الخارجى مرة أخرى ويجره
إلى طرقه المعوجة .

فهاتان القوتان للافراط والتفريط
تثور كل واحدة منهما على الأخرى
من حين لآخر . وبتأثير كل واحدة

في صورة خط متعرج يتقاطع مع خط مستقيم مرة بعد مرة كما هو ظاهر في الرسم الآتي :

ففي هذا الرسم ، الخط (١ = ب) هو الطريق الفطري للحياة الانسانية الذي يعبر عنه القرآن بكلمات الصراط المستقيم والرشد والهدى وسواء السيل وسبيل الرب وما اليها . لقد كانت الانسانية على فطرتها في بدء الامر : (كان الناس أمة واحدة) ثم ظهرت في الناس ميول الى تعدى حدودهم المشروعة (وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم اليينات بغيا بينهم) فهذه الميول ما زالت تعيد بالانسان بعيدا عن الصراط المستقيم الفطري مرة بعد أخرى .. ولكن في كل مرة نجد أن مرارة التجارب وقلق الفطرة الانسانية يجبرانه على الرجوع الى طريق الفطرة ، ولكن الانسان ما كان يرجع الى طريق الفطرة الا ليتعد عنه مرة أخرى الى الجهة المعاكسة ثم يجد نفسه مرة أخرى مضطرا الى الرجوع الى طريق الفطرة .

منهما في الأخرى ينشأ في الدنيا من النظريات والمبادئ والمناهج العملية ما يشتمل على عناصر للحق وعناصر للباطل ، والانسان يجرب هذه المبادئ والنظريات والمناهج العملية حيناً من الدهر ، وأخيراً فإن فطرته الحقيقية التي تمحّن دائماً الى الصراط المستقيم ، تنبذ كل ما يكون فيها من العناصر الباطلة ببذ النواة حتى لا يبقى منها في الحياة الانسانية الا الحق والصدق ... : (كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) . ولكن ما أن تفشل المجموعة الداعية الى الافراط أو التفریط حتى تأتي الى الحلبة مجموعة أخرى داعية الى الافراط والتفریط الى مدة من الزمان ، ثم ترفض الفطرة الانسانية هذه المجموعة أيضاً لنفس الأسباب التي كانت قد رفضت بموجبها المجموعات السابقة المختلطة عن عناصر الحق والباطل .

فكذا نجد أن ارتقاء الحضارة الانسانية على مر التاريخ إنما يتمثل

فالذي يعبر عنه هيجل بالدعوى وجوابها ، انما هو الميول المتطرفة التي تجر الانسان الى هذا الجانب من الخط المستقيم مرة وإلى الجانب المعاكس له مرة أخرى ، وان الذي يعبر عنه بالتركيب والمزج ، انما هو النقط التي يلتقي عليها الخط المتخرج مع الخط المستقيم ويقاطعه .

ان هيجل وماركس وجدا في التاريخ هذا الخط المستقيم ، ولكنهما ما استطاعا أن ينظرا ذلك الخط المستقيم الذي هو مرسوم من الأزل الى الأبد ، والذي يقتضيه فطرة الانسان من داخله ، والذي

ان الأنبياء عليهم السلام هم الذين يعرفون هذا الصراط المستقيم ، فقد دعوا الناس - كل في حينه - الى هذا الصراط الوسط ، وأنشأوا عليه المدنية الانسانية فعلا : (لقد أرسلنا رسلتنا بالبينات وأترنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) .

ابو الاعلى الودودي

رجال الدعوة

« اننا في حاجة الى رجال ينقطعون الى هذه الدعوة ، ويكرسون عليها علمهم ومواهبهم وكفائتهم ، ولا يطمعون في منصب او جاه او وظيفة او حكومة ، ولا يحملون لاحد حقدا ، ينعمون ولا يستفعمون ، ويعطون ولا يأخذون ، ولا يراحمون طبقة في شيء تحرص عليه تنهاك حتى لا تكون لها حجة عليهم ولا للشيطان سبيل اليهم ، شعارهم الاخلاص والتجرد من الشهوات والانانيات والعصبية » .

دعاء النبي

صلى الله عليه وسلم

لأول سائر السور في الحسن على الحسن بن النضر

- ٢ -

وسلم - الى الطائف ، وما يحف به ،
وأرسل النظر الى قلب المسافر
المنكسر ، وقدميه المتفرجتين بالدم ،
واقرا في هذه البيئة الظلمة الخائفة :

« اللهم اليك أشكو ضعف قوتي ،
وقلة حيلتي ، وهواني على الناس
رب المستضعفين الى من تكلني ؟
الى بعيد يتجهمني ، أو الى عدو
ملكته أمرى ان لم يكن بك على
غضب فلا أبالي ، غير أن عاقبتك هي
أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك الذي
أشرقت له الظلمات ، وصلح عليه
أمر الدنيا والآخرة ، من أن يحل
بي غضبك أو ينزل علي سخطك ،
لك العتبي حتى ترضى ، ولا حول
ولا قوة الا بك (١) » .

تعالوا فلق نظرة على الأدعية التي
أثرت عن رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - في دواوين الأحاديث
وكتب التاريخ والسير ، ولننظر :

هل يستطيع أحدا - مهما بلغ من
تضلعه من الأدب ، وبراعته في
الفنون الأدبية والأساليب البيانية -
أن يأتي - وهو يريد أن يبدى
عجزه وضعفه ، ويصور فقره
واحتياجه ، ويستجلب رحمة ربه
ويستطر سحابة كرمه - بكلمات
أشد منها تأثيرا ، وأدق منها دلالة
على المعاني وأكثر منها قلة في المباني ،
وأحسن منها وقفا في النفوس وجذبا
للقلوب وسحرا للأذهان والمقول .

تصور صفه - صلى الله عليه

(١) جاء هذا الدعاء في تاريخ الطبري بهذه اللفاظ .
وقد أخرجه صاحب كنز العمال بتغيير يسير .

أفهل تستطيع أن تأتي - وقد
تكيفت نفسك بهذه الكيفية العجيبة
بكلمات أحسن منها وأوقع ؟ أو هل
تهدر مكتبات العالم الأدبية الغنية
على أن تساعدك بالفاظ أكثر منها
رشاقة ، وأحسن منها صياغة ؟

وتصور كذلك ميدان « عرفات »
وهو يدوي بأصدا « اللهم ليبيك ،
اللهم ليبيك ، ويتجاوب مع أدعيتك
الحجاج الكرام وقد تجلت فيه
صمدية الأحد الصمد ، وعظمته
وجبروته ، ترى في هذا الحشد

المظيم الكريم « رجلا » حاسرا
عن رأسه ، لابسا أحرامه - فذاه
أبى وأمى - يحمل على عاتقه
مسئولية البشرية جمعاء ، ويشاهد
عظمة الاله وكبريائه أكثر من كل
من يستطيع هذه المشاهدة ويطلع
على عجز الانسان ، وضعفه ، ووعيه
أكثر من كل من يقدر على هذا
الاطلاع ، في هذا الجور المهيب ،
يدوي بصوته الأرجاء ، فيسمعه
السامعون :

« اللهم انك تسمع كلامي ، وترى
مكاني ، وتعلم سرى وعلايتي ،
لا يخفى عليك شيء من أمري ، وأنا
البائس الفقير ، المستغيث المستجير ،
الوجل المشفق ، المقر المعترف بذنبي
أسألك مسألة المسكين ، وأبتهل
إليك ابتهاج المذنب الذليل ، وأدعوك
دعاء الخائف الضرو ، فاضت لك
عبرته ، وذلل لك جسمه ، ورغم
لك أنفه ، اللهم لا تجعلني بدعائك
شقياء ، وكن رؤوفا رحيماء ، يا خير
المستولين ، يا خير المعطين (١) » .

أفهل يستطيع الانسان أن يجد -
لكي يعبر عن كبرياء الله وعظمته
ويترف بمجزئه وضعفه ، وقصره
واحتياجه ، وقلة حيلته وهوانه ،
ويشير رحمة ربه ، ويستجلب كرمه -
كلمات أكثر منها وقما ، وأغنى منها
اخلاصا ، وأشد منها جذبا للنفوس
وتفوقا في القلوب ؟ أو هل يستطيع
أحدنا أن يصور كيفية قلبه ، وعجزه
ومسكنه بأحسن من ذلك وأدق منه ،

وأيم الله ان هذه الكلمات لكفيلة
بإثارة محابة كرم الكريم الحقيقي
وكلما تكرر لها الأذهان ويجرى بها
اللسان تفيض الميرون دموعا ،
وتترائي الرحمة الالهية مقبلة •

فألف ألف صلاة وسلام على رحمة
العالمين ، اذ أنه علم أمته هذه الادعية
الرائعة ذات الأثر البالغ والصياغة
الدقيقة وعرفنا كيف قهرع « باب
الرحمة » اللهم صل وسلم عليه
وعلى عترته بعدد كل معلوم لك •

ولكى يستميل الانسان ، الملك
المفتخر ، القوى الغنى ، القادر
المطلق ، السلطان العادل ، ويستجلب
رحمته وعطفه وحنانه ، لا شيء يفى

له بذلك مثل الاعتراف بمجزئه
وضعه ، وعبوديته وتقضه ، بأحسن
ما يكون الاعتراف بأنه عبد الملك
كأبرأ عن كابر ... وأسرة بعبد
أسرة ، فهو مملوك ابن مملوك ...

الخ • وهو مدمن العتبة السلطانية
التقديم ريب هذا التعميم العميم ،
والسلطان يملك نفسه وماله ، وكل
شيء بيده ، اذا فمن يرحم على

عبده ويواسيه من بعده ، فلننظر :
هل يمكن أحدا أن يأتي بهذه المقدمة
« اللازمة » بأحسن مما أتى به محمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يدعو ربه فيفيض •

« اللهم انى عبدك وابن عبدك
وابن أمتك ، فاصيتى بيدك ماض فى
حكيمك ، عدل فى قضاؤك ، أسألك
بكل اسم هولك ، سميت به نفسك ،
أو علمته أحدا من خلقك ، أو
استأثرت به فى علم الغيب عندك ،
أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبى
ونور بصرى ، وجلاء حزنى وذهاب
همى (١) » •

ان حاجات الانسان لا يأتي عليها
الحصر ، واختيارها صعب ،
واستقصاؤها أشق ، اذا فأى حاجة
يسألها ، وأى حاجة يتركها ؟ شيء
فى منتهى الصعوبة وغاية العرج •

ولننظر فى حاجتنا ، لو أتيح لنا
فرصة سؤالها واستشباعها ، لتواجهنا
الصعوبة ويمقبتها التلف ، والأسف •
فانظر كيف عبر النبي — عليه

(١) رواه الترمذى وابن ماجه عن ابن أبى أوفى •

الصلاة والسلام - عن حاجيات الانسان أرق تعبير ، وكيف مثل الانسانية كلها تمثيلا صادقا جامعا شاملا - اذا كانت هذه الانسانية سليمة الطبع صحيحة الادراك .

« لا اله الا الله العظيم الكريم ، سبحان الله رب العرش العظيم . . . والحمد لله رب العالمين ، أسألك موجبات رحمتك ، وعزائم مغفرتك ، والغنية من كل بر ، والسلامة من كل اثم ، لا تدع لى ذنبا الا غفرت ، ولا همما الا فرجت ، ولا حاجة هى لك رضى الا قضيتها يا ارحم الراحمين (١) » .

« اللهم انى أسألك نصيبا لا ينفد ، وقررة عين لا تقطع ، وأسألك نرضا بالقضاء وبرد العيش بعد الموت : ولذة النظر الى وجهك ، وانشوق الى لقاءك (٢) » .

ويقول فى دعاء آخر :

« اللهم أصلح لى دينى الذى هو عصمة أمرى ، وأصلح لى دنياى التى فيها معاشى ، وأصلح لى آخرتى التى فيها معادى ، واجعل الحياة زيادة لى فى كل خير ، واجعل الموت راحة لى من كل شر (٣) » .

(١) رواه الترمذى وابن ماجه عن ابن أبى أوفى .

(٢) رواه الامام مسلم رحمه الله عن أبى هريرة رضى الله عنهما .

(٣) المستدرک عن عمار بن ياسر - رضى الله عنهما .

أن مكارم الأخلاق والترغيب فيها والتشجيع عليها ، تشغل جزءا كبيرا من الأدعية الماثورة ، ويشتمل هذا الجزء على حقائق خلفية وخلجات نفسية دقيقة ، تناولها علماء الأخلاق والنفس - فعلا - دراسة وتعليلا .

فاقرأ أولا دعاء له - صلى الله عليه وسلم - جامعا ، ثم اقرأ الأدعية الماثورة الأخرى التي تتناول الجوانب المتسوعة للخلق البشرى ، فيقول - صلى الله عليه وسلم - في دعاء له وقت تهبده :

جسمه ، وصدق قوله تعالى : « لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم » فلم يفت النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يشعر أمة بهذه المناسبة كذلك بأهمية الخلق الحسن ، فطلبها أن تدعو الله لتحسين الباطن بجانب تحسين الظاهر ، فباجتماعها يستحق البشر أن يكون خليفة الله في الأرض فيقول - صلى الله عليه وسلم - وهو يرى صورته في المرآة : « الحمد لله ، اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي (١) » .

« اللهم اهدني لأحسن الأعمال وأحسن الأخلاق ، لا يهدي لأحسنها إلا أنت . وقنى سيئ الأعمال وسيئ الأخلاق ، لا يقي سيئها إلا أنت (١) » .

ان الحياة الطيبة « تحتاج في تكاملها الى إيمان ، وصحة ، وخلق حسن فيقول - صلى الله عليه وسلم - في دعاء له :

« اللهم انى أسألك صحة في حينما يشاهد الإنسان صورته في المرآة ، يدرك اعتدال أعضائه ، واتزان إيمان ، وإيمان في حسن خلق » (١) .

(١) رواه النسائي عن جابر عن عبد الله رضى الله عنهما .

(٢) رواه الامام أحمد في مسنده عن أم سلمة رضى الله عنهما .

(٣) رواه الحاكم في مستدركه عن أبي هريرة .

وفي دعاء آخر : قلة وقلوة ، الا من وفقه الله وهداه
 الى مسالك الخير • يقول - صلى
 الله عليه وسلم - في دعائه :
 « وأسألك لسانا صادقا ، وقلبا
 سليما ، وخلقنا مستقيما » (١) •
 وقد دعا النبي - صلى الله
 عليه وسلم - بجانب هذه الأدعية
 العامة المجلة التي تتصل بمكارم
 الأخلاق ومحاسن الأوصاف ، لبعض
 المحاسن الكبرى - وقد لفت بذلك
 انتباه الأمة للاهتمام بهذا
 الجانب العظيم - التي هي في غاية
 الدقة والخطورة ، وهي بمنزلة
 المقياس لتكامل الأخلاق ، فما يدل
 على كمال الأخلاق الانسانية ،
 والشرف والكرامة ، والورع
 والتقوى ، أن يرزق الانسان
 حب الفقراء والمساكين ، فقد كثر من
 يجلون الثروة وذويها ويكرمون
 الدنانير والدراهم وأهلها ، أما
 الذين يحبون الفقراء والمساكين
 ويمطفون على ذوي الحاجة فهم في
 « اللهم اني أسألك فعل الخيرات،
 وترك المنكرات، وحب المساكين » (٢)
 قد اعتاد الانسان على أن يستكبر
 نفسه ، ويستصغر غيره ، ولم يسلم
 من هذا الداء الا أولئك الأفذاذ
 المخلصون الذين عصمهم ربك ،
 فترك نفوسهم وتنزهت قلوبهم
 والتأمل في ذلك يؤدي الى أنه قد
 شذ من يسلمون من داء الاستكبار
 والاعجاب ، فان ذلك يتمكن من النفس
 حيث لا يشعر فهو آدم ، وبألوان
 وأشكال لا يدركها البشر ، ولكي
 يسلم نفسه منه الانسان يحتاج الى
 العناية البالغة والاهتمام المتواصل
 بالدعاء ، فان ادراك هذا انداء
 وتشخيصه صعب ، والشفاء منه
 شيء غير يسير ، ولذلك فسيء

(١) رواه الامام الترمذي عن شداد بن اوس .

(٢) رواه الحاكم في مستدركه عن ثوبان .

المخلصين يدعو لنفسه — ويعلم أمته « اللهم اجعل سررتي خيرا من
أن تدعوا لنفسها : علانيتي ، واجعل علانيتي سالحة » (٢)

« اللهم اجعلني صبورا ، واجعاني وفصل — صلى الله عليه وسلم —
شكورا ، واجعلني في عيني صغيرا ذلك في هذا الدعاء :
وفي أعين الناس كبيرا (٣) »

« اللهم طهر قلبي من النفاق ،
وعماى من الرياء ، ولساني من
الکذب ، وعيني من الخيانة ، فانك
تعلم خائنة الأعين ، وما تخفى
الصدور » (٤) •
ان اتحاد الظاهر والباطن ،
وصلاحهما من نعم الله العظمى ومن
فضل الله الكبير ، الذي يحتاج
الحصول عليه الى العناية الزائدة
بالدعاء المخلص يقول معلم الأخلاق
— صلى الله عليه وسلم : —
ابوالحسن الندوى

دين يغاطب العقل ويكره الثروة

عن عائشة رضى الله عنها قالت ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دكم (رواه الشيخان
والترمذى) وزاد : ولكنه كان يتكلم بكلام بينه فصل يحفظه
من جلس اليه .

وعنها قالت كان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
كلاما فصلا يفهمه كل من سمعه .

وعن انس رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يعيد الكلمة ثلاثا لتعقل عنه . (رواه الترمذى
والبخارى وأحمد) ..

(١) جاء في كنز العمال من بريدة (رضى الله عنهما) .

(٢) رواه الترمذى من سيدنا عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) .

(٣) كنز العمال من أم سعيد (رضى الله عنها) .

كرامة المرأة في عفتها وحشمتها

د. أمينة مصطفى الطير

قال الله تعالى :

« قل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها وليحقرن بغيرهن على جيوبهن » .
 الآية ٣١ من سورة النور
 وقال: « ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى » .
 الآية ٣٣ من سورة الأحزاب

البيان

ومبعث الهية منها ، ومناط احترامها وحسن القالة فيها ، وعليه تقسوم الأسرة الكريمة ، ذات الأخلاق الفاضلة المجيدة ، ومن أجل ذلك يعتبر مطلباً هاماً للأزواج الفضلاء .

فينبغى للمرأة أن تحكم العقل في تصرفها ، حتى لا تطلق الألسنة من عقاقبها عليها ، ولست أدري لماذا تحرص المرأة في هذا الزمان العاثر ، على ارتداء الأزياء التي تكشف مساحة كبيرة من جسدها ، أو تبرز أماكن الفتنة فيها وإن سترت ظاهر

حلية المرأة عفتها ، وزينتها كرامتها وتصونها ، فمن أرادت أن تكون فواحة العبير بين الناس ، طيبة القالة بين أهلها وذويها ومجتمعها ، فعليها أن تبتعد عما يشينها ويثير الضباب من حولها ، وتتق الله في سرها وجهرها ، ولا تبدى زينتها للغرباء عنها ، فانهم لا شأن لهم بزينتها ، كما أنها لا مصلحة لها في الازديان بينهم ، فإن ذلك يضرهم بها ، ويحرضهم عليها ، ويثير حالة السوء حولها ، فالاحتشام والتصون أساس كرامتها ،

العذراء والمانس ، فإن الناس لا يجدون لها أى عذر فى إبداء جسدها للغيرياء ، فهى زوجة وهى أم ، فحاجتها من دنياها موفورة ، وزينتها حق لزوجها دون كافة الناس ، فما لم تحتشم فليس لها أن تلوذ الناس فيما يقولون أو يقولون ، فهى التى دفعتهم الى سوء القالة فى شأنها .

حجة المرأة فى أزيائها الفاتنة

إن حجة المرأة فيما ترتديه من ثياب (تجريدية) أن الثياب المحتشمة تشدها الى الريف ، وتجعل منها امرأة (فلاحية) وتلك الحجة فيها تعجن على أخواتها الرففيات ، وترفع عليهن ، وتنكر للريف الجميل الذى هو أساس سكان المدن ، ولا حياة لأهل المدينة من غير أهل الريف ، وإن زى الفلاحة المصرية ، تنهافت عليه الأمريكيات اليوم ، بعد أن غزتهن به امرأة مصرية مهاجرة ، كما أن أزياءنا البلدية ، بدأت تنزو أرقى المستويات ، فقد نشرت جريدة الأخبار فى عددها الصادر يوم

الثلاثاء ١٩٧٣/١/٤ فى صحيفة أخبار الناس ، أن أسواق باريس

بشرت بها ، أفليس الاحتشام والتصون أجدر بها ، فانها إن كانت عذراء فهو عنوان تصونها ، وبشير الخير لمستقبلها ، اذ يراها الشاب الأصيل ، فيرضيه مظهرها ، ويطمئن على طهرها ، فيرتضيها لنفسه زوجا ، ولأولاده أما ، ويعيشان سعداء بلا شكوك وأوهام .

أما هذه التى تبرز محاسنها الجسدية بمختلف الوسائل ، فانها فتاة عابثة غافلة عن مصلحتها ، فانها تبعد الشباب الصالح عنها ، وتقرب أصحاب اللبانات العاجلة منها ، وتفرضهم بها ، وهؤلاء أما زوج محترف ، أو عاشق عابث ، وقل أن يدنو منها رجل فاضل كريم ، وإن كانت عانسا فلاحشام لها أوجب ، والستر لها إلزم ، حتى لا تحوم الريبة حولها ، وتطلق ألسنة الناس بسوء القالة عنها والتقد لتصرفها ، اذ يقولون لمن تزين هذه العانس ولا زوج لها ؟ ثم يعقبون على ذلك بما يشتهون مما لا ترتضيه فضليات النساء

وإن كانت زوجة وأما فالحشمة لها إلزم ، والستر لها أوجب من

ويجعلها فتنة للناظرين ، ومتحملة لأوزار من بها يفتنون ، ولما يترتب على ذلك من الآثار التي تلمى لها قلوب المصلحين وأصحاب الضمائر الحية ، وتلوث سمعة الأخت المسلمة ، وسمعة الدولة التي تنتسب إليها ، ولا تليق بغير أمة أخرجت للناس .

النساء المسلمات في اليونان

إن في اليونان من اخواتنا وأخواتنا المسلمات مائة وعشرين ألفا ، ومع أن النساء هناك يعيشن في بيئة أوروبية ، فانهن يلبسن الملابس المرسلّة الساترة ، اذا خرجن لسباع المحاضرات في المساجد ، أو شراء ضروراتهن ، ولا يقلدن غير المسلمات اللاتي يلبسن أحدث الأزياء ، لأنهن يعيشن بأرواحهن وقلوبهن مع دين الله .

أفليست نساؤنا بمصر وغيرها من بلاد الاسلام أولى بالستر ، فانهن في بيئة اسلامية ، ويستمنعن الى القرآن والدروس الدينية من التلفزيون والراديو ، وقد تلقين المبادئ الدينية في مدارسهن ، وعرفن أن الله تعالى قال في سورة

تبيح الآن (الجلابيب) البلدية ، بدلا من البيجامات ، من تصميم (بيرجاردان) .

فأى مانع من أن تلبسى أيها الأخت المسلمة ، ملابس أختك الريفية ، وأن تهذيها حتى تضم الى (حشمتها) رفعة المستوى .

النساء العاملات والحشمة

إن الضرورة أصبحت توجب على المرأة أن تتجمل بالملابس التي تستر جسدها عن الفضوليين ، وتوفر لها الكرامة بين الناس ، فانها تعمل في مصالح الحكومة والمصارف والشركات والمصانع ، وتشارك الرجال في العمل والمكاتب ، وتركب المواصلات العامة المزدهجة براكيها ، وتنزل الى السوق لشراء حاجتها ، ولا يصح لها - والحال ما ذكرنا - أن ترتدى هذه الثياب البديلة لما يجب ستره من عورتها ومحاسنها ، ولا أن ترتدى الثياب اللاصقة بجسدها ، الحاكية لتفاصيل مفاتها ، سواء أكان ذلك في مكتبها أو سيرها أو ركوبها ، فإن ذلك يعرضها لأنظار الفضوليين ، وغزل المتفوتين الفاتنين ،

النور : «ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها وليضرن بخمرهن على جيوبهن»
بأن يسترن أعناقهن وفتحات صدورهن بثيابهن •

أى ولا يبدن الا ما لا بد من ظهوره من أجزاء الجسد - كما قال بعض الفقهاء وهو الوجه (بدون أصباغ) والكفان ، فأصحاب هذا رأى اعتبروا أعضاء الجسد زينة للجسد ، وحددوا ما ظهر منها بالوجه والكفين كما تقدم ، لما روى أن أسماء رضى الله عنها قدمت وعليها أثواب رقاق ، فحول النبي صلى الله عليه وسلم وجهه عنها وقال : « يا أسماء : ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها الا هذا - وأشار الى وجهه وكفيه - » أخرجه أبو داود عن عائشة ، والى هذا رأى ذهب الجمهور وعلى رأسهم ابن عباس رضى الله عنهما •

ويجمع أدب العشمة قوله تعالى في سورة الأحزاب : « ولا تبرزن البرج الجاهلية الأولى » •

ويفسر مجاهد هذا التبرج الذى كان فى الجاهلية بمشيتها بين أيدي الرجال وأعينهم ، ويفسره قتادة ، بخروجها من بيتها ومشيتها فى تدلل وتكسر ، ويفسره مقاتل بعدم سترها لقلائدها وقرطها وعنقها •

وفسر آخرون (ما ظهر منها) بما لا بد من ظهوره من الثياب المرسلة المحتشمة ، وعلى رموسهن المقانع •

ويشير هؤلاء التابعون فى تفسيراتهم هذا النص الى معنى جامع ، وهو أن المرأة فى عصر الاسلام ، لا يحل لها أن تخرج فى أخلاقها ومظهرها بين

وكما نهى الله النساء عن أن يظهرن من زينتهن الا ما ذكر ، أمرهن أن يخرن بخمرهن على جيوبهن ، وذلك

في نزواتهم وشهواتهم ، فتراهم
يرحلون حيث يجدون المتعة الحرام ،
وهؤلاء في كل بلد سمسارة يملكون
لحساب الشيطان ، ويفرون الفتيات
بالمال الذي لا تصل اليه أحلامهن ،
فيقمن في شباكهن ويؤثرن المال على
الشرف والكرامة ، الا من عصم الله ،
فابتعدى أيتها الأخت المسلمة عن
سوق العائرات وسمسارة الشيطان ،
فالمرض لا يقوم بمال ، والشرف
لا تعدله الدنيا كلها ، ورضا الرحمن
أولى عند العقلاء من رضا الشيطان ،

فالأول غايته النعيم المقيم ، والثاني
عاقبه العذاب الأليم ، ورحم الله
المرأة العربية ، فقد كانت تقول حتى
في جاهليتها : تجوع المرأة ولا تأكل
بشديها .

هذه دعوة الحق والشرف أدعو
بها نساءنا وبناتنا في بلادنا
العزيرة ، لعلى أجد منهن أذانا
مصغية ، وقلوبا واعية ، ونوازع
خيرة ، تعودن إلى السن الراشد في
أزيائهن وأخلاقهن ، ليكن أسوة
لغيرهن من أخواتنا وبناتنا في العالم
الاسلامي ، بعد أن اندفعت إلى

الناس إلى عصر الجاهلية الأولى
الذي جعل المرأة سلعة رخيصة ينالها
كل حيوان من البشر ، لأنها كانت
تتهرج وتعرض له غير محتشمة
وترى الاسلام لم ينسح المرأة من
الصلاة بالمساجد ، ولكنه ألزمها
بالاحتشام ، قال صلى الله عليه وسلم
« لا تمنعوا إماء الله مساجد الله ،
وليخرجن وهن ثملات » أخرجه
أبو داود في سننه وأحمد في مسنده ،
ومعنى كون المرأة ثملة أنها غير
متزينة .

هذه سبيل الكرامة

هذه أيتها الأخت المسلمة هي
سبيل الكرامة والتصون والعفة ،
يدعو إليها الاسلام ، حتى لا تفرق
بكن السبل المختلفة ، وتقذف بكن
في صحراء الضياع ، ولا يمكن لامرأة
فاضلة ، أن تجعل المال والمتعة
الثائنة ، ترجع على العفة والكرامة ،
ولا الأيام العاجلة الزائلة في الدنيا ،
ترجع على الظلود والنعيم في الآخرة
« وما الحياة الدنيا الا متاع الزور » .

سمسارة الشيطان

كثر المال في أيدي من لا خلق
لهم ولا دين يعصمهم ، فلهذا يعيشونه

جلقية واعية ، تتجه بأزياء النساء نحو المظهر الأفضل ، ولا ترتاب في أن قيامكن بهذه الحملة الأدبية الراقية ، كفيل بالقضاء على الأزياء الفاتنة ، بما لكن من المظهر الجماعي والثقافة العالية ، والدعاية الدائبة .

والى اولياء الامور

وانتى أهيب بالآباء والأزواج والأخوة ، أن يقوموا بواجبهم فى هذا الغرض السامى ، ازاء بناتهم وزوجاتهم وأخواتهم ، فلا يسمحوا لهن بالخروج الا فى ثياب ساترة محتشمة غير فاتنة ، مع ستر ما عدا الوجه والكفين ، فلقد بلغ السيل الزبى ، واستشرت حوادث المعاكسات ، وكثر خطف النساء والاعتداء عليهن ، بسبب خروجهن فى ثياب غير محتشمة ، وزينة زوجها أولى بها فى بيتها .

ونرجو أن تتناول التشريعات الاسلامية المقترحة ، عقوبات رادعة من شأنها القضاء على الانحرافات الخلقية وأسبابها : والله تعالى ولى التوفيق .

مصطفى محمد الحيدى الطير

تقليد الغريبات فى أزيائهن ، غير متحرجات ولا متلومات .

الى فتياتنا الجامعيات

ولست أدري ما الذى جعل فتياتنا الجامعيات يتبارين فى الزينة وارتداء الملابس الفاتنة ، كأنهن عارضات فى معرض أزياء عالمى ، ما هذه الألوان الزاهية ، والأصباغ الصارخة ، والثياب اللاصقات ، والحرص الشديد على إبراز المفاصل بين الشباب ، هل الجامعات معارض أزياء ، أو أسواق فتنة ، أم مسارح اغراء ، انها فى ضمير الأمة نور علم ، وينابيع ثقافية ، ومضاربات أخلاق ، فلا تقلبن الآيات ، ولا تعظمين العايات .

أقن بنات اليوم أمهات الغد ، والبنات الفاضلة تكون أما فاضلة ، وتنجب أسرة فاضلة ، وأمة فاضلة .

والأم مدرسة اذا أعددتها أعددت شعبا طيب الأعراق

فنرجو أن ترتدين زيا موحدًا ساترا يجمع بين الحشمة والمستوى الرفيع ، وأن تكونى من كن قيادات

التوازن بين الفردية والجماعية في نظام الإسلام

للكنور يوسف القرضاوي

— ٢ —

عند النعمة ، واليأس والقنوط عند
الشدة .

نرى ذلك واضحا فيما قصه الله
علينا من مصارع الأفراد والأقوام
الذين عاشوا للدنيا وحدها ، ولم
يلقوا للدين بالا ، ولا للآخرة حسابا ،
ولا للروح مكانا .

فهذا صاحب الجنتين يفخر على
صاحبه ، متفخفا بثروته ، مخالا
بجنته قائلا : « أنا أكثر منك مالا
وأعز نفرا » ودخل جنته وهو ظالم
لنفسه ، قال : ما أظن أن تبدي هذه
أبدا ، وما أظن الساعة قائمة » (١) .

فأرسل الله على جنته حسابا
من السماء فأصبحت صعيدا زلقا ،
وأصبح ماؤها غورا .

التوازن بين الروحية والمادية
ومن مظاهر التوازن في الشريعة
الإسلامية : موقفها من الروحية
والمادية أو — بعبارة أخرى — بين
الدين والدنيا .

(١) لقد وجدت في التاريخ
جماعات وأفراد ، كل همهم إشباع
الجانب المادي في الإنسان ،
وعمارة الجانب المادي في الحياة ،
دون التفات إلى الجوانب الأخرى
« وقالوا : إن هي إلا حياتنا الدنيا
وما نحن بمبعوثين » (١) .

وهذه النزعة المغالية في المادية
وفي قيمة الدنيا ، جذيرة بأن تولد
الترف والظفیان ، والتكالب على
متاع الحياة ، والفرور والاستكثار

(١) الأنعام : ٢٩

(٢) الكهف : ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦

منها يركضون • لا تركضوا وارجموا
الى ما أترقتم فيه ومساكنكم لعلكم
تسألون» (١) •

(ب) وفي الطرف المقابل لهذه
النزعة وأصحابها ، وجد آخرون من
الأفراد والجماعات ، نظروا الى الدنيا
نظرة احتقار وعداوة ، فحرموا على
أنفسهم طيبات الحياة وزيتها ،
وعطلوا قواهم من عبارتها ، والاسهام
في تنميتها وترقيتها ، واكتشف
ما أودع الله فيها •

عرف ذلك في برهية الهند ،
ومأوىة فارس ، وبدا ذلك بوضوح
وجلاء في نظام الرهبانية الذي ابتدعه
النصارى ، فعزلوا جماهير غفيرة عن
الحياة ، والتمتع بها ، والاحتاج فيها •

وأصبح الشائع في مفهوم الناس
عن الدين والتدين الحق ، هو
الانقطاع عن المالم ، والتفرغ
للمباداة ، وان المتدين الحق هو الذى

وهذا قارون ، الذى آتاه الله من
الكنوز ما ان مفاتحه لتتوء بالمصبة
أولى القوة ، بفى على قومه ، واغتر
بماله ، وعزا الفضل فيه الى نفسه :
« قال انما أوتيته على علم عندى» (٢)
فخسف الله به وبداره الأرض •

وهذا فرعون الذى قال :
« أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار
تجرى من تحتى ، أفلا تبصرون؟» (٣)

وغير هؤلاء من الأمم التى أترفت
في الحياة الدنيا فقتلها الترف ، ودمرها
التحلل ، وحقت عليها كلمة العذاب ،
وحرمت نصر الله وعونه « حتى اذا
أخذنا مترفيهم بالعذاب ، اذا هم
يجأرون • لا تجأروا اليوم انكم
منا لا تنصرون • قد كانت آياتى تتلى

عليكم فكنتم على أعقابكم
تنكصون » (٤) « وكم قصصنا من
قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوما
آخرين • فلما أحصوا بأسنا اذا هم

(١) القصص : ٧٨

(٢) الزخرف : ٥١

(٣) المؤمنون : ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦

(٤) الانبياء : ١١ ، ١٢ ، ١٣

يتبطل فلا يعمل ، ويتكشف فلا يتمتع ، ويتبتل فلا يتزوج ، ويتعبد فلا يفتر ، ليله قائم ، ومهارة صائم ، يده من الدنيا صفر ، وحظه من الحياة خبز الشعير ، ولبس المرقع ، واتخاذ القلوات دارا !

(ج) وبين هاتين النزعتين قام الاسلام ، يدعو الى التوازن والاعتدال ، فصحيح مفهوم الناس عن حقيقة الانسان ، وعن حقيقة الحياة .

فالا انسان مخلوق مزدوج الطبيعة ، يقوم كيانه على قبضة من طين الارض ونفخة من روح الله ، فمليه عنصر ارضي ، يمثل في جسمه الذي يطلب حظه مما خرج من الارض من منافع وزينة ، وفيه عنصر مساوي يمثل في روحه التي تتطلع الى هداها مما نزل من السماء .

وقد أشار القرآن الى هذه الطبيعة المزدوجة في خلق الانسان الاول : آدم ابي البشر ، فقال تعالى : « اذ

قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من طين * فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقموا له ساجدين (١) » وأشار الى هذه الطبيعة نفسها في خلق ذرية آدم حيث قال : « وبدأ خلق الانسان من طين * ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين * ثم سواه ونفخ فيه من روحي وجعل لكم السمع والابصار والافئدة ، قليلا ما تشكرون » (٢) .

وكان من حكمة الله سبحانه ان خلق الانسان على هذه الطبيعة ، لأنها تتفق مع الرسالة التي كلف القيام بها ، وهي الخلافة في الارض . فهو — بمنصره الطيني المادي قادر على ان يسعى في الارض ويمررها ، ويحسنها ، ويكتشف ما اودع الله فيها من كنوز ونعم ، ويسخر قواها المتنوعة — باذن الله لمنفعته والنهوض بمهمته . فالجسم المادي في الانسان ليس اذن شرا ولا لعنة . ولو كان الانسان روحا

(١) سورة ص : ٧١ ، ٧٢

(٢) سورة السجدة : ٧ - ٩

خالصاً كالملائكة ما وجدت لديه الدوافع التي تحفزها على استخدام المادة والمشي في مناكب الأرض والكشف عن مكنونها ، والعمل على تسميرها .

وهو - بعنصره الروحي السماوي مهياً للتخليق في أفق أعلى ، والتطلع الى عالم أرقى ، والى حياة هي خير وأبقى .

وبهذا يسخر المادة ولا تسخره ، ويستخدم ما على الأرض من ثروات وخيرات دون أن تستخدمه هي وتستبدله .

ان الأرض وما عليها خلقت له ، أما هو فقد خلق الله : لمبادئه ومعرفته واحسان الصلة به .

والحياة ليست سجنًا عوقب الانسان به ، ولا عبثًا فرض عليه حمله ، انما هي نعمة يجب أن تشكر ، ورسالة يجب أن تؤدى ، ومزرعة لحياة أخرى هي خير وأبقى ، يجب ألا تشغل عنها ، ولا تحيف عليها .

والقرآن الكريم يدعو الى العمل للحياة ، والضرب في الأرض ، والمشي في مناكبها ، والاستمتاع بطبيعتها ، بجوار الحث على الاستعداد للأخرة والتزود ليوم الحساب ، وذلك بالايان والعبادة وحسن الصلة بالله ، ودوام ذكره الذي تطمئن به القلوب .

يقول سبحانه : «يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم ولا تعصوا ، ان الله لا يحب المعتدين . وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا ، واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون » (١) .

ويقول تعالى : « هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً ، فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه ، واليه النشور » (٢) . ويقول : « فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله ، واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون » (٣) . ويقول : « وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ، ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن

كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد
في الأرض ، ان الله لا يحب
المفسدين (١) •

والرسول صلى الله وسلم ، كان
يأكل من طيبات هذه الحياة ولا
يحرما على نفسه ، ولكنه لم يجعلها
شغل نفسه ، ولا محور تفكيره ،
وكان من دعائه : « اللهم لا تجعل
الدنيا أكبر هماً ولا مبلغ علمنا (٢) »

وانما كان يعطيها حقها ، وللآخرة
حقها ، بالقسط المستقيم • وكان
من دعائه : « اللهم أصلح لى دينى
الذى هو عصمة أمرى ، وأصلح لى
دنياى التى فيها معاشى ، وأصلح لى
آخرتى التى اليها معادى ، واجعل
الحياة زيادة لى فى كل خير ، واجعل
الموت راحة لى من كل شر (٣) » •

فهذا الدعاء النبوى المأثور ، يبين
موقف المسلم من الدين والدنيا
والآخرة ، انه يطلبها جميعا ، ويسأل
الله أن يصلحها له جميعا : اندين
والدنيا والآخرة ، اذ لا غنى له عن

واحد منها ، فالدين عصمة أمره ،
وملائك حياته ، والدنيا فيها معاته ،
ومناحه الى حين ، والآخرة اليها
معاده ومصيره •

وهو مثل الدعاء القرآنى الموجز
الذى كان (صلى الله عليه وسلم)
كثيرا ما يدعو به : « ربنا آتنا فى
الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا
عذاب النار (٤) » •

وكان (صلى الله عليه وسلم)
حريصا على توجيه أصحابه الى
التوازن المقسط بين دينهم ، ودنياهم
بين حظ أنفسهم ، وحق ربهم • بين
متعة البدن ، ونعيم الروح • فاذا
رأى فى بعضهم غلوا فى جانب ،
قومه بالحكمة ، وورده الى سواء
الصراط •

لما رأى فى بعض أصحابه افراطا
فى التعبد والصيام والقيام ، على
حساب جسده وأهله ، قال له : « ان
ليدلك عليك حقا ، وان لزورك
عليك حقا ، وان لزورك — يعنى

(١) سورة القصص : ٧٧

(٢) رواه الترمذى عن ابن عمر ، وحسنه وإقره النووى ، ورواه
النسائى أيضا ، والحاكم وصححه على شرط البخارى •

(٣) رواه مسلم •

(٤) سورة البقرة : ٢٠١

وهكذا تعلم الصحابة أن يوازنوا بين مطالب دنياهم وآخرتهم ، وأن يعملوا للدنيا كاحسن ما يعمل أهل الدنيا ، ويعملوا للآخرة كاحسن ما يعمل أهل الآخرة ، يقول القائل الفاتح عمرو بن العاص رضى الله عنه : « اعمل لدياك كأنك تعيش أبدا ، واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا » .

ولم يشعروا بتعارض قط بين عملهم لدينهم ، وعملهم لدنياهم ، بل شعروا بالوحدة والانسجام والامتزاج ، كانت شعائهم وواجباتهم الدينية تعطيه زادا وشخصية قوية ، يواصلون بها الكفاح لدنياهم ، وكانت أعمالهم الدنيوية ، عونا لهم على أداء فرائضهم الدينية ، كانوا بمقدور انهم — في عبادتهم ومساجدهم — ليسوا مقطوعين عن الدنيا ، كما أنهم — في مزارعهم ومتاجرهم وحرفهم — غير بعيدين عن الدين ! فأعمالهم هذه عبادة اذا صحت فيها النية ، والتزمت حدود الله .

د : يوسف القرضاوى

(٢) رواه البخارى .

زوارك وضيوفك — عليك حقا ، فأعط كل ذى حق حقه (١) .

وقال للجماعة الذين التزم أحدهم أن يصوم فلا يقطر ، والتزم ثانيهم أن يقوم فلا ينام ، والتزم الثالث أن يعتزل النساء فلا يتزوج أبدا — قال لهم : « أما انى أعلمكم بالله وأخشاكم له ، ولكنى أصوم وأفطر وأقوم وأنام ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سننى فليس منى (٢) »

وحين أقبل أبو عبيدة بمال من البحرين ، وأحس بعض الصحابة بقدمه فهرولوا مسرعين ، ينتظرون أن يسألهم شئ منه ، وبدا منهم الحرص على هذا المتاع الأدنى ، انتهزها النبى — صلى الله عليه وسلم — فرصة ، يحذرهم من فتنة الدنيا وغرورها ، والحرص على زخارفها ، فخطب فيهم قائلا : « أبشروا وأملوا ، فوالله ما أفقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى أن تبسط عليكم الدنيا ، كما بسطت على من كان قبلكم ، فتنافسوها ، كما تنافسوها ، فتهلككم ، كما أهلكتهم » .

(١) رواه البخارى .

الإسلام في مرآة الغرب :

مناظرة الفكر الإسلامي إلى الغرب

للدكتور عبد الجليل شاذلي

— ٣ —

الواقع كان خليقا أن يأتي بما هو
أمن وأكثر ، ولكن الحالة النفسية
والعقلية لم تكن سواء في الحالتين ،
واليها يرجع الفارق البعيد بين
النتيجتين ، فاليونان القديمة أكبروا
المصريين وراعته حضارتهم فاقبلوا
عليها ينهلون منها ويقدرون أصحابها
أما الإيطاليون • وكان شأنهم شأن
الرومان في كل مكان ، فقد كرهوا
المسلمين ورأوا فيهم عدوا لا يحتمل ،
عدوا محاربا أذاقهم هزائم
متكررة لم يكن من السهل عليهم
نسيانها ، ثم أنه اقتنص امبراطوريتهم
الكبيرة من أطرافها حتى قضى عليها
في الشرق ، وهو بعد ذلك يصمى
قلبا ويهجم عليها في بلادها ، وهو
أيضا عدو في الدين والمقيدة حارب

هناك فافذتان أخريان غير نافذة
الأندلس ، وإن كانت هي أهم
كل هذه النوافذ وأوسعها ، هانان
النافذتان هما جزيرة صقلية ثم
الحروب الصليبية •

أما صقلية فقد مثلت دورا قريب
الشبه من الدور الذي مثلته جزيرة
كريت في التاريخ القديم ، فكما
كانت تلك معبرا للفكر المصري
القديم إلى بلاد اليونان ، كانت هذه
أيضا معبرا للفكر الإسلامي العربي
إلى إيطاليا ثم إلى أوروبا بوجه
عام ، ولأذن فقد تمت دورة الفكر
التي بدأت من مصر وتمت في اليونان
ثم انتقلت إلى الشرق وأخيرا ردها
الشرق إلى الغرب ، ولكن الدور
الذي قامت به صقلية الآن لم يأت
بالثمرة التي كانت من قبل ، وفي

فكرة تأليه المسيح ، وأزرى بفكرة الصلب والعداء ، ثم أحل الاسلام محل المسيحية في الشرق والغرب جميعا ، وأخيرا يظهر هذا المدور تفوقه العلمى وسعوا معارفه وتحكيه هذه الحالة ليس من السهل أن تعتقد معها صداقة أو تقوم بها حالة تعاون فكرى .

أضف الى ذلك أن العقلية الأوروبية لم تكن ذات نضج ولا لديها قابلية للتطور الفكرى والاستفادة مما هو جديد عليها ، لهذا أنكرت الكنيسة ما نقل عن علماء الاسلام من نظريات في الفلك والرياضة والعلوم حتى عاقبت معتققيها بالقتل .

هذه الحالة حدثت من حركة الاقبال على علم العرب والاستفادة منه ، وانما استفادت منها قلة مستتيرة جريئة ، كما كان هناك أيضا أحكام ذوو نزعة علمية وفكر متحرر مستتير .

فتح العرب صقلية سنة ٩٠٢ هـ (٨٢٧ م) أى بعد فتح الأندلس بما يزيد على قرنين أو ما يقرب من ثلاثة قرون ، ولم يكن فتحها عن طريق

الاندلسيين ، وانما كان عن طريق افريقية ، عبر العرب اليها من تونس فاحتلوها واحتلوا بعض الجزر الصغيرة حولها ، ثم انتقلوا الى جنوب ايطاليا ، وفي هذا الوقت كان العرب في أسبانيا قد مدوا حدود حكمهم الى أقصى حدود أسبانيا في الشمال ، كان الفتح العربى في موجة مداه ، وكان أثره على الأوربيين غير هين . ولكن لم يكن هناك صلة بين صقلية وبين الأندلس الا ما كان من صلات فردية . فلم تعتمد حركة العلم في الجزيرة الصغيرة على الحركة الواسعة في شبه الجزيرة الأسبانية ، وانما اعتمدت على افريقية .

كان شمال افريقية مزدهرا بالعلم لدرجة لا يجعل الفرق شديد البعد بينه وبين الحركة العلمية في بغداد ، وكانت الصلة بينهما قوية ، ونور العلم غير منقطع ، ولم تقم في صقلية جامعات كبيرة كالتى قامت بالأندلس ولكن قامت بها وفي شمال افريقية حركة ترجمة نشيطة عادت على النهضة الأوروبية بأقوم المؤثرات ، اتجه المترجمون بادىء ذى بدء الى ترجمة التراث اليونانى الى اللغة اللاتينية

والعبرانية ولكن اللغة العربية كانت ذات الأهمية، وكان القوم يبذلون جهدا لتعلمها ، فهي لغة الفاتحين الحكام وهي اللغة الأساسية للعلم والفكر ، واللغات الأخرى توابع لها ، ولهذا اضطر النورمانديون الذين قاموا بحركة المقاومة الى تعلمها واشتد من بينهم الامبراطور فريديريك الثاني فقد أجاد العربية وآثرها في خطابه، وقد حرص على أن يصبغ بلاطه صبغة علمية ، وكان هو نفسه من العلماء ، وعمل على أن تستفيد بلاده من الثقافة الاسلامية . غير أن المدة الوجيزة التي أقامها العرب لم تكن كافية لاشاعة اللغة العربية وجعلها لغة شعبية ، على أن لا نزل الى الآن نجد في لغة أبناء صقلية ومالطة وبالرمو وبعض الجزر الأخرى بقايا من اللغة العربية .

ولم يقطع العداء الناشب بين اللاتينيين والعرب صلتهم الثقافية ولم يقض على حركة الترجمة ونقل العلوم حتى بعد طرد العرب من الجزيرة ، فقد انقطعت صلة الحكم وبقيت صلة الفكر والمعرفة خصوصا في الجوانب العملية .

، وكان ذلك تقليدا لما فعل المسلمون من قبل في الشرق ، لكن هذه الحركة لم تنجح ولم تأت بشمار ذات قيمة ، فلم يكن لدى هؤلاء المترجمين ما كان لدى مترجمي العباسيين من مقدرة عقلية وعلمية ، ولم يكن لديهم مكتبات كبيرة كالتى كانت لدى العباسيين ، وكان هضم الفكر الاغريقى وتشيله أمرا هينا أوميسورا لهم ، وذلك لقرهم الثقافى وضعفهم الفكرى ، فالفرق كان واسعا جدا بين البيئة العربية في الشرق ، والبيئة الأوروبية في الغرب ، لهذا قامت حركة أخرى في افريقية كانت أكثر فائدة للأوروبيين ، قام بها عدد من اليهود الذين كانوا يقيمون هناك ، وكانوا كثرة ، فقد عمل هؤلاء على نقل العلوم العربية الى اللغة العبرية ثم نقلت من العبرية الى اللاتينية، أثمرت هذه الحركة وسهات على الغربيين فهم ما لم يفهموه عن العربية ، ولكنها أيضا جعلت ثقافة صقلية ذات لون ومنهج يختلف عما كانت الحال عليه في أسبانيا .

تلاقت في صقلية عدة لغات ، الاغريقية ، واللاتينية ، والعربية

لا دارسين ، والى أنهم كانوا ذوى غرور وتبجح فهم يتطاولون على العرب ولا يظنون أن لديهم شيئا يفيد الأوربيين . ثم ان المحاربين ليست لهم صفات الطلاب الراغبين في العلم ، وليس من شك أن الفرصة كانت سانحة لديهم بأوفر مما كانت لدى الآخرين ، فقد كانت العلوم في الشرق قد نضجت أو على الأصح بلغت غاية نضجها ، وكانت الجامعات الاسلامية التي تتمثل في المساجد قد تعددت وأصبحت كل عاصمة تنمى عندها من العلماء ، وكانت المدارس التي بدأها الوزير السلجوقي نظام الملك قد تعددت أيضا ودرست فيها علوم كثيرة ، وكانت المؤلفات الاسلامية قد راجت وكثرت ومع كل ذلك لم يحاول الصليبيون طوال فترات الهدوء التي عاشوها أن يستفيدوا من علوم الشرق أو ينقلوا شيئا منها الى بلادهم .

وأهم ما أظنه الصليبيون هو استيقاظهم لحقيقة الشرق وحقيقة أنفسهم ، وادراكهم أن غرورهم وتعاليمهم ليس له ما يبرره وتنتج هذا الإدراك قامت وحدة بين الدول

ويبدو أن شعور اللاتينين الملح بالطاجة الى علوم العرب هو الذي هيا لهذه الحركة أن تستمر بعد خروج العرب ، وقد كانت هناك مقاومة من الكنيسة لأنها لم ترض عن كل ما جاء به الشرقيون فضلا عن الثقافة الدينية كانت الكشوف الفلكية أيضا مما لا تقره الكنيسة ، وعلى أى حال كان من فضل النورمانديين أنهم أقبلوا على هذه الثقافة .

ومهما يكن من أمر فهذه صورة من النشاط العلمي الذي تمثل في صقلية .

وأما عن الحروب الصليبية فقد نشبت قبل نهاية القرن الخامس الهجري ، واستمرت نحو قرنين ، ولم تكن هذه الفترة كلها حربا مستمرة بل تخللتها فترات سلم هيأت للصليبيين أن ينشئوا ممالك ودويلات صغيرة في الشرق ، ولكن مع هذا الهدوء وانقطاع الحرب لم يستفد الأوروبيون كثيرا من علوم الشرقيين ، ولم يعملوا كما عمل الأندلسيون والنورمانديون في صقلية على انشاء مدارس أو اقيام بحركة ترجمة ، يرجع ذلك الى أنهم قلدوا محاربين

الأوربية ، ثم ضعف سلطان الكنيسة
ولم يعد لها ما كان من قبل من
سيطرة على عقول الناس وقلوبهم ،
وقد كان لحملة بيتر الناسك أثر
أعمق وأوسع ، لأنها أصابت كثرة
من الناس وحرمت الشعوب من
جيل جديد ، ولا يزال الأوروبيون الى
الآن يرددون القصيدة الرمزية التى
انشأها الشاعر الانجليزى «يابب »
وجعل الأطفال المفقودين فيها على يد
موسيقى ساحر لا على يد راهب من
رجال الدين . واستفاد الأوروبيون
أيضا من الأعمال العسكرية التى
شاهدوها فى الشرق ونقلوها الى
بلادهم ، ثم عملوا على تصفية نظام

الاقطاع أو بعبارة أخرى بدأت
النهضة الأوربية .
هناك منفذ رابع للاتصال بين
الشرق والغرب ، وهو الغزو التركى
العثمانى ، حقا ان هذا الغزو أزعج
شمال أوروبا ، وذعرت اضطرا
لحملات الملك بايزيد الثانى ، ولكن
هذه الحركة لم تصد أوروبا ثقافيا
، فقد كانت أوروبا عبرت عصر
النهضة ، ثم ان الأتراك لم يكونوا
ذوى ميزات ثقافية وانما كان تفوقهم
فى الجانب الحربى ونحن نعلم أنهم
فى الشرق لم يفتدوا البلاد التى فتحوها
شيئا بل كان عهدهم عهد ظلام وتأخر .
د : عبد الجليل شلبى

الغروب بالعقل البشرى

لقد أدركنا الغرور ، ونحن نرى العقل البشرى يبدع فى
عالم المادة ، ويأتى بما يشبه الخوارق فوهما أن العقل
الذى يبدع الطائرة والصاروخ ويحطم الذرة وينشئ القنبلة
الاندروجينية ويعرف القوانين الطبيعية ويستخدمها فى هذا
الابداع ... وهما أن هذا العقل جدير بأن نكل اليه كذاك
وضع « الحماة البشرية ... وقواعد القصور والاعتقاد
وأسس الاخلاق والسلوك ... ناسين انه حين يعمل فى
« عالم المادة » فإنه يعمل فى عالم يمكن ان يعرفه ، لانه
محور بادراك قوانينه .. أما حين يعمل فى « عالم الإنسان »
فهو يعمل فى متاهة واسعة بالقياس اليه . هو غير مجهر
ابتداء بادراك حقيقتها الهائلة الغامضة ..

البخارى المفترى عليه

للاستاذ محمد نجيب الطبعي

« ان الله لا ينزع العلم انتزاعا ينتزعه من صدور العلماء ولكن ينزعه بقبض امله ، حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رموسا جهالا ، فسئلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا » .
متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا

— ١٨ —

وتمضى مسيرة هذا الموكب المتساوك هزالا يتعالى صحبه بكل لحن نثار يغمز ويلمز ، حتى يصل بغامه الى ساحة المشهود لهم بالايمان والخير من صحابة النبي صلى الله وسلم ، وكان طاعون الجرأة على الصحابة العدول قد فشا وعدى حتى بعض أولئك الذين تشهد لهم بالعارضة وحسن الأدب فيتناثر من عنائدهم الحصرم ، وينشال من عراجينهم الشيص ، فلا دراسة مستأنية ، ولا حكم يبنى على أصالة في البحث ، وانما هو كلام يلقي على عواهنه هكذا كيفما اتفق

لا يربطه بحقائق العلم رباط ، ولم يكن من لوازم المقال الذي نشر في عتد رجب من مجلة الأزهر تحت عنوان في الأصول — خبر الواحد والقياس — أن يقم الكاتب من الصحابة أسماء من رضى الله عنهم ورضوا عنه . ممن هاجروا وجاهدوا وقادوا الجيوش الاسلامية وكانوا عمالا للنبي صلى الله عليه وسلم وناهيك بمن يقلده النبي صلى الله عليه وسلم شرف العمل له يطبق شريعة الله وأحكامه في شعب بأسره . فيسبى بنيته منهم الى دينه والى تاريخه وتاريخ أمته حين ينهته من مكاتبتهم ويحط من أقدارهم

بالحجرة والسبق والبلاء والنصرة
والايمان والدعاء لأتسهم ولمن
سبقوهم بالايمان وألا يجعل في قلوبهم
غلا للذين آمنوا .

ولكى نعمل هذا المعيار الالهى
في تقويم الأصحاب نخرج بنتيجة
تزرى بهذا الشعر الحديث في هجو
الصحابة باسم أصول الفقه وما هو
من الفقه فى قبيل ولا دير .

ان عمرو بن العاص والمغيرة بن
شعبة كلاهما من المهاجرين الى الله
ورسوله فأولهما هاجر بعد حرب
مريّة للاسلام شأن كثير من الصحابة
الذين اختارهم لصحبة نبيه فضالط
بشاشة الايمان قلوبهم بأذنه كعمر
ابن الخطاب وخالد بن الوليد فكان
أولهما وهو عمرو بن العاص قد
قدم المدينة مهاجرا هو وخالد بن
الوليد وعثمان بن طلحة العبدى
فاستقبلهم النبى صلى الله عليه
وسلم فرحا بهم قائلا (لقد رمتكم
مكة بأفلاذ أكبادها) وتقدموا
يبايعون رسول الله صلى الله
عليه وسلم وتقدم عمرو يسأل أن
يغفر الله له ما كان منه قبل اسلامه

اذ يقول : (فرجل كانت نفسه على
موعد من لقاء نفس النبى صلى الله
عليه وسلم كسلمان الفارسي يتم له
معنى الصحبة في زمن يسير ، ورجل
آخر ساقته المصادفات أو بواعث
المصلحة الى لقاء الرسول صلى الله
عليه وسلم كمغيرة بن شعبه أو عمرو
ابن العاص أو غيرهما وليس في نفسه
سابق طلب الى هذا اللقاء لا يتم فيه
معنى الصحبة الا بعد زمن أطول) .

ثم يمضى الكاتب قائلا :

(ولو قلت ان زمن الصحبة المعتد
به هو ما يتسع لأدراك الصحاب
منهج الرسول وغايته مع انفعال
شخصه بشخصيته ، وتحقق هذا
المعنى يختلف باختلاف الأصحاب) .

هذا المعيار الهلامى الذى
لا ضابط له ولا رابط يمضى الكاتب
في تقويم الزمن وربطه بالذكاء
والاستعداد وكلام يشبه الشعر
الحديث أو أشد فوضى . وقد انحلت
عرى القواعد المصاغة ، وحلت محلها
ما ترى .

ولقد أنزل الله فى كتابه معايير
التقويم وموازين الفضل والشرف

الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم اختاره عاملاً له على عمان وظل في منصبه حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن مناقبه أنه أحد القواد في حروب الردة ومانى الزكاة .

ومن مناقبه أنه أحد قواد اليرموك والشام .

ومن مناقبه أنه فاتح مصر وتحت امرته من السابقين الأولين من الأنصار كمبادة بن الصامت ومحمد ابن مسلمة .

ومن مناقبه أن كل مصرى مدين بإسلامه وإسلام آبائه وسلفنا الصالح لهذا البطل المؤمن الذي حرر مصر من طغيان الرومان ومن طاعنات الشيطان وعبادة الإنسان للإنسان .

ويروى يزيد بن حبيب أن عبد الرحمن بن شماس حدثه قال :

لما حضرت عمرو بن العاص الوفاة بكى فقال ابنه عبد الله : لم تبكى ؟ أجزعا من الموت ؟ قال : لا ، ولكن لما بعد الموت فقال له : كنت

فيقول صلى الله عليه وسلم (إن الإسلام يجب ما قبله ، وإن الهجرة تجب ما قبلها) .

ولقد رويت في مناقب عمرو أحاديث يشد بعضها بعضها ويشهد بعضها لبعض أخرج ابن عبد البر وغيره عن أبي هريرة وعمارة بن حزم جميعا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (ابننا العاص مؤمنان عمرو وهشام) وحديث طلحة بن عبيد الله وهو أحد المبشرين بالجنة قال : (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن عمرو بن العاص من صالحى قرىش) وحديث (أسلم الناس وآمن عمرو) .

ومن مناقبه رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم اختاره قائدا في غزوة ذات السلاسل ، وكانوا أخواله فحاربهم وكانوا متمنعين بقوتهم وكثرتهم فاستمد المدد من النبي صلى الله عليه فأيده حتى انتصر عليهم ثم أسلموا على يديه ، وكان يصلى بالناس وفيهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة ، فما خطر ببال أحد أن به شمية تفاق ، ومن مناقبه رضى

على خير وجعل يذكر صحبته لرسول
الله صلى الله عليه وسلم وفتوحه
مصر والشام فقال عمرو : تركت
أفضل من ذلك شهادة أن لا اله
الا الله ، انى كنت على أطباق ثلاث ،
كنت أول شيء كافر فكنت أشد
الناس حياء منه ، فلو مت لقال الناس :
هنيئا لعمرو أسلم وكان على خير
فترجى له الجنة ، ثم تلبست بالسلطان
وأشياء فلا أدري أعلى أم لى . فاذا
مت فلا تبكين باكية ولا تبغين
فائحة ولا فار ، وشدوا على أزارى
فانى مخاصم ، وسنوا على التراب
فان جنبى الأيمن ليس بأحق بالتراب
من جنبى الأيسر ، ولا تجملن فى
قبرى خشبة ولا حجرا ، واذا
واريتمونى فاقعدوا عندى قدر نحر
جزور وتقطيعه أستأنس بكم وأنظر
ماذا أوامر رسل ربى) وكأنه ينصح
خصومه بقوله رضى الله عنه من
شعره :

إذا لم يترك طعاما يحبه
ولم يته قلبا غاويا حيث يمما

قضى وطرا منه وغادر سبية
إذا ذكرت أمثالها تملأ الفما

أما هذا الصطابى المغيرة بن
شعبة فإنه أسبق هجرة من عمرو إذ
هاجر عام الخندق وعمرو هاجر بعده
بثلاث سنين أو أربع وشهد المغيرة
مع النبی صلى الله عليه وسلم المشاهد
بعد ذلك كخيبر والحديبية وفتح مكة
وما تلا ذلك ومات وهو أمير على
الكوفة ، فليست المصادفة ولا
دواعى المصلحة ، ولا شيء من هذه
التهمم التى تلتث بالتشيع والرفض
هى التى جعلته من أعيان الصحابة
وأهل الحل والعقد فيهم وأحد
الفراد والأمرء المشهود لهم بالفهامة
والوجاهة فى الاسلام .

أما هذا التصنيف الطبقي للفقه
والمفتين من الصحابة والحكم على
هذا بالفقه ، وعلى ذلك بقلة الفقه
فهذا ما يقلل الحق على السنة أئمة
هذا الشأن ممن قولهم الذى ينأى
عن الهزل .

فحين يقول كاتبنا المفضال (ثم
ان الرواة المعروفين بالرواية عنه
طائفتان طائفة معروفة الى جانب
الرواية بالفقه والفتيا والتقدم فى
الاجتهاد ، وذلك كالخلفاء الراشدين

وعبد الله بن مسعود وابن عباس وأبي موسى الأشعري وعائشة وغيرهم ، وطائفة أخرى عرفت بكثرة الرواية لكنها لم تصرف بالفقاهة والتقدم في الاجتهاد ، وذلك كآبي هريرة وأنس بن مالك) .

المتوسطون في الفتيا

قال أبو محمد : والمتوسطون منهم فيما روى عنهم من الفتيا أبو بكر وأم سلمة وأنس ابن مالك وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة وعثمان بن عفان وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله ابن الزبير وأبو موسى الأشعري وسعد بن أبي وقاص وسلمان الفارسي وجابر بن عبد الله ومعاذ بن جبل .

فهؤلاء ثلاثة عشر يمكن أن يجمع من فتيا كل منهم جزء صغير جدا ، ويضاف اليهم طلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وعمر بن حصين وأبو بكرة وعادة بن الصامت ومعاوية بن أبي سفيان اهـ .

على أن ما ورد من الخلاف بين أبي هريرة وغيره من الصحابة في الوضوء مما مسته النار والاعتسال

ولا نجد أرشد ولا أبلغ ولا أسد في إيضاح مجانبة هذا التعبير للصواب من قول ابن القيم في اعلام الموقعين لا سيما وهو من مراجع صاحب المقال قال رحمه الله : « والذين حفظت عنهم الفتوى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة ونيف وثلاثون نفسا ما بين رجل وامرأة : وكان المكثرون منهم سبعة : عمر بن الخطاب وعلى ابن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعائشة أم المؤمنين وزيد بن ثابت وعبد الله بن عباس وعبد الله ابن عمر .

قال أبو محمد بن حزم : ويمكن أن يجمع من فتوى كل واحد منهم سفر ضخيم قال : وقد جمع أبو بكر

من غسل الميت والوضوء من حملة ،
وهى أمور لا تعدد على أكثر من
أصابع اليد الواحدة ، فإذا قورن
بما وافقه فيه الصحابة بل واتبعوه
فيه لوجدنا أنه لا يسوغ الحكم عليه
بعدم الفقاها ، وهؤلاء أئمة فحول
قد ساووا بين أبى هريرة ، وأبى بكر
فى قدر الفتيا .

ونرجع الى مانعن بسبيله من الذود
عن السنة ودحض المفتريات الشرسة
التي يصوبها أعداؤها الى المسئ
تمثلة فى الامام البخارى أحفظ من
أقلته الأرض وأغلته السماء للحديث
النبوى الشرف بشمية من الالهاد
ولوثة من الجهل جملت هذا المنشور

الغيبث فى ص ٢١٣ فيما أسماه
الجزء الثانى ينقض حديثا أجبت
الكتب الستة على اخراجه عن عبد الله
ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعا
باسناده هكذا : حدثنا آدم بن ايار
حدثنا شعبة بن الحجاج حدثنا
الأعمش سمعت زيد بن وهب سمعت

عبد الله بن مسعود رضى الله عنه
حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو الصادق المصدوق : « ان خلق
أحدكم يجمع فى بطن أمه أربعين يوما ،
وأربعين ليلة ، ثم يكون علقه مثله ثم
يكون مضغة مثله ثم يبعث اليه
الملك فيؤذن بأربع كلمات فيكتب
رزقه وأجله وعمله وشقى أم
سعيد ثم ينفخ فيه الروح فان
أحدكم ليصل بعمل أهل الجنة حتى
لا يكون بينها وبينه الا ذراع فيسبق
عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار
فيدخل النار ، وان أحدكم ليصل
بعمل أهل النار حتى ما يكون بينها
وبينه الا ذراع فيسبق عليه الكتاب
فيعمل عمل أهل الجنة فيدخلها » .

فهذه الرواية هى رواية البخارى
للحديث فى كتاب التوحيد ، وقد
أخرجه فى القدر من طريق شيخه أبى
الوليد وفى بدء الخلق من طريق
شيخه الحسن بن الربيع وفى خلق
آدم من طريق شيخه عمر بن حفص
ابن غياث . وأخرجه مسلم من طريق

شيخه أبي بكر بن أبي شيبة في القدر وأخرجه أبو داود في السنة - أعنى أهل السنة من العلماء عن شيخه حفص بن عمر وعن محمد ابن كثير وأخرجه الترمذي في القدر من طريق شيخه هناد وأخرجه ابن ماجة في السنة من طريق شيخه علي . الاسفراييني في كتابه أصول الفقه : ابن محمد •

« الأخبار التي في الصحيحين مقطوع بصحة أصولها ومتونها ولا يحصل الخلاف فيها بحال ، وإن حصل فذلك اختلاف في طرقها ورواها فمن خالف حكمه خيرا منها وليس له تأويل سائق للخبر قضا حكيم ، لأن هذه الأخبار تلقتها الأمة بالقبول » •

وكما عرفت ليس لهؤلاء على اختلاف ألوانهم ومشاربهم تأويل سائق ، وللاستاذ أبي اسحاق مناظرة بينه وبين القاضي عبد الجبار صاحب كتاب المغنى في علم الكلام عند المعتزلة وصاحب متشابه القرآن

وتنزيه القرآن عن المطاعن الى غير ذلك من كتب تدافع عن قضايا المعتزلة

ومناط الحملة على هذا الحديث الشرف هو كونه - في وهم أصحاب هذا المنشور المشبوه - مستندا للمجرمين يقولون ما فعلناه من شر انما هو قدر مكتوب علينا (أو كما قال) :

وهؤلاء الذين يدعون السلفية لم يقرأوا لأئمتهم قليلا ولا كثيرا ، فهذا شيخ الاسلام ابن تيمية يقول : ان من ينظر الى القضاء الشرعى دون النظر الى القضاء الكونى انما هو أعور ينظر بعين واحدة ، وكذلك من ينظر الى القضاء الكونى دون النظر الى القضاء الشرعى هو كذلك أعور مثله •

ولتليذه ابن القيم كتاب اسمه شفاء العليل في القضاء والقدر

- وعقائهم ويروى ابن السبكي في طبقات الشافعية هذه المناظرة فيقول:
- قال عبد الجبار في ابتداء جلوسه للمناظرة : سبحان من تنزه عن المحشاء .
- فقال الأستاذ مجيبا : سبحان من لا يقع في ملكه الا ما يشاء .
- فقال عبد الجبار : أفيشاء ربنا أن يعصى .
- فقال الأستاذ : أيعصى ربنا قهرا .
- فقال عبد الجبار : أفرايت ان منعنى الهدى وقضى على بالردى أحسن الى أم أسا ؟
- فقال الأستاذ : ان كان منعك ما هو لك فقد أسا ، وان كان منعك ما هو له فيختص برحمته من يشا .
- فانقطع عبد الجبار .
- ويسمى المعتزلة مذهبهم مذهب أهل العدل ويسمى الأشاعرة مذهبهم
- مذهب أهل السنة ، ولم يجروا أهل العدل أن ينالوا من السنة ولا من هذا الحديث ويحرمون حوله يشي التأويلات حاشا أن ينالوا من الحديث أو يطعنوا في صحته ، فضلا عن اتهام الأحاديث الصحيحة بالزيف والاسرائيليات أو ما هو قريب من هذا التهريج الرخيص الذى تقوم عليه حملة أعداء السنة في هذه الأيام من أصحاب مذهب (القرآن وكفى)
- ان مثل الانسان الذى ينظر الى تصرف أحوال الخلق تبارك وتعالى كمثل النملة التى تقف على ما يخطه مثل هذا القلم فلا ترى أكثر من النقطة التى تير عليها فضلا عن الأنامل التى تقبض على القلم فضلا عن اليد فضلا عن الجسم كله والحديث متواتر تواترا معنويا فان عدم التصديق به يجبر صاحبه الى التوقع على حديث عمر بن الخطاب .
- (يتبع) محمد نجيب الطبعي

مساجد ومعاهد

التحرير

والمسجد ، وكانت الدراسة فيها تشبه الدراسة الثانوية والعالية في عصرنا الحاضر . كان التعليم فيها مجانياً ولمختلف الطبقات ، فلم يكن يدفع الطلاب في دراستهم الثانوية والعالية رسماً ما من رسوم الدراسة التي يدفعها طلابنا اليوم ، ولم يكن التعليم فيها محصوراً بفئة من أبناء الشعب دون فئة ، بل كانت فرصة التعليم متوفرة لجميع أبناء الشعب ، كان يجلس فيها ابن الفقير بجانب ابن الغنى ، وابن التاجر بجانب ابن الصانع والمزارع . وكانت الدراسة فيها قسمين : قسماً داخلياً للفرهاء والذين لا تساعدهم أحوالهم المادية على أن يعيشوا على نفقات آبائهم ، وقسماً خارجياً لمن يريد أن يرجع في المساء إلى بيت أهله وذويه . أما القسم الداخلي فكان بالمجان أيضاً ، يهيأ للطالب فيه الطعام والنوم والمطالعة والعبادة . وبذلك كانت كل مدرسة تحتوى على مسجد ، وقاعات للدراسة ، وغرف لنوم

كان المسجد هو النواة الأولى للمدرسة في حضارتنا ، فلم يكن مكان عبادة فحسب بل كان مدرسة يتعلم فيها المسلمون القراءة والكتابة والقرآن وعلوم الشريعة واللغة وفروع العلوم المختلفة ، ثم أقيم بجانب المسجد الكتاب ، وخصص لتعليم القراءة والكتابة والقرآن وشيئ من علوم العربية والرياضة ، وكان الكتاب يشبه المدرسة الابتدائية في عصرنا الحاضر ، وكان من الكثرة بحيث عد ابن حوقل ثلاثمائة كتاب في مدينة واحدة من مدن صقلية .

وكان من الاتساع أحياناً بحيث يضم الكتاب الواحد مئات وآلاف من الطلاب . ومما يذكر في تاريخ ابن القاسم البلخي أنه كان له كتاب يتعلم به ثلاثة آلاف تلميذ ، وكان كتابه فسيحاً جداً بحيث يحتاج إلى أن يركب حماراً ليتردد بين طلابه وليشرف على مشيئتهم . ثم قامت المدرسة بجانب الكتاب

الطلاب ، ومكتبة ومطبخ وحمام . وكانت بعض المدارس تحتوى فوق ذلك على ملاعب للرياضة البدنية فى الهواء الطلق . ولا تزال لدينا حتى الآن نماذج من هذه المدارس التى غمرت العالم الاسلامى كله ، ففى دمشق لا تزال المدرسة النورية التى انشأها البطل العظيم نور الدين الشهيد ، وهى الواقعة الآن فى سوق الخياطين ، لا تزال قائمة تعطينا نموذجا حيا لهندسة المدارس فى عصور الحضارة الاسلامية لقد زارها الرحالة ابن جبير فى أوائل القرن السابع الهجرى ، فأعجب بها وكتب عنها : (من أحسن مدارس الدنيا مظهرا مدرسة نور الدين رحمه الله ، وهى قصر من القصور الأنيقة ينصب فيه الماء فى شاذروان وسط نهر عظيم ثم يمتد الماء فى ساقية مستطيلة الى أن يقع فى صهريج كبير وسط الدار فتحار الأبصار فى حسن ذلك المنظر) ومع ان عوادى الزمن قد عدت على هذه المدرسة واتزع منها بعض مساحتها وأجزائها ، فقد بقى فيها حتى الآن الأيوان بموهى قاعة المحاضرات ، والمسجد وغرفة للمدرسين واستراحاتهم وهى تقوم مقام غرفة الأساتذة فى

كليات الجامعة ، وببيت خاص يسكنه رئيس المدرسين مع عائلته ، ومساكن للطلاب ولخدم المدرسة . وقد اغتصب منها جيرانها قاعة الطعام والمطبخ ومخزن البقول والمواد المختلفة . هذا نموذج حى للمدرسة فى العصر القديم ، ونجد مثله فى حلب فى مدارس الشعيانية والعثمانية والخسروية ، حيث لا يزال فيها للطلاب غرف يسكنونها وقاعات للدراسة وقد كانوا من قبل يأكلون فيها ثم عدل عن ذلك الى راتب معلوم فى آخر كل شهر يعطى للطلاب المتسبين اليها .

وأظهر مثال حى لهذه المدارس الجامع الأزهر ، فهو مسجد تقام فى أبنائه حلقات للدراسة ، تحيط به من جهاته المتعددة غرف لسكن الطلاب تسمى بالأروقة ، يسكنها طلاب كل بلد بجانب واحد ، فرواق للشاميين ، ورواق للمغاربة ، ورواق للأتراك ، ورواق للسودانيين وهكذا . . . ولا يزال طلاب الأزهر حتى اليوم يأخذون راتباً شهرياً مع دراستهم المجانية من ريع الأوقاف التى أوقفت على طلاب العلم بالأزهر .

الجبرتي الجديد

المقتبس من أخبار أهل الأندلس

للأبى مروان بن حمّان القرطبي المتوفى عام ٤٦٩ هـ

حققه وقدم له وعلّقه عليه الدكتور محمود على مكى

للأستاذ عبد العزيز عبد الحى

اكتفورد ومخطوطة المعهد التاريخي الملكي بمديرية باسبانيا • وكانت تؤلف مع تلك التي كانت في حوزة المشرق ليفي بروفسال سفا واحدا محفوظا في خزانة جامع القرويين في فاس • والقطعة التي نشرها الدكتور مكى لا تبلغ الا نحو ثلث هذا السفر اذ تبدأ من الورقة ١٨٩ وتنتهى في الورقة ٢٨٤ • وقد بذل الدكتور مكى جهودا مفضية في تحقيق هذه القطعة من المقتبس ذلك لأن الرطوبة والأرضة اتيا على الجزء الأسفل من كثير من الأوراق واقتضى ذلك من المحقق الاستعانة بكل المصادر الممكنة واعتصار السطور المشوهة واستخلاص ما يمكن أن تدل عليه بقايا الكلمات • وسوف يستغرق نشر هذه القطعة ثلاثة أجزاء أخرج

هذا كتاب من القطع الكبير صدر في عام ١٣٩٠ هـ وهو من مطبوعات المجلس الأعلى للشئون الاسلامية يبدأ بتصدير بقلم الأستاذ محمد أبى الفضل ابراهيم رئيس لجنة احياء التراث الاسلامي • ثم مقدمة المحقق في مائة وست وعشرين صفحة تليها سبع صور لصفحات من المخطوطة ثم النص في تسعين صحيفة تليها تعليقات اضافية من المحقق مطبوعة بحجم أصغر من الحروف وتقع في مائة وثمانى عشرة صفحة ويختم الكتاب بفهرست في صفتين •

هذه القطعة من مخطوطة المقتبس تتظم أحداث السنوات الأخيرة من امارة عبد الرحمن الأوسط ابن الحكم ومعظم امارة محمد بن عبد الرحمن • وهى ثالثة القطع التي تنشر من كتاب المقتبس بعد مخطوطة

منها المذكور مكى الجزء الأول يتلوه ان شاء الله الجزء ان الثاني والثالث .

حرص الأدباء على ايراد نماذج منها في المختارات الأدبية كما صنع ابن بسام في كتابه « الفخيرة في معاسن الجزيرة » .

ويقول المستشرق الهولندى العلامة دوزى في هذا الصدد وفي منهج ابن حيان : « ان كتاب العرب يمتحنون في كتب ابن حيان صدق الرواية بقدر ما يحبون بجزالة لفظه ورين عباراته . وأنا أؤيدهم في ذلك كل التأييد ولا أتردد في القول بأن كتبه لو بقيت لألقت على تاريخ الأندلس العاصم ضياء باهرا ولصورته لنا أحسن تصوير، ولوجدنا أنها تبلغ في الامتياز مبلغا يجعلنا نستغنى عن غيرها من الكتب التي تتناول تاريخ هذه العصور .

ان ابن حيان مبال الأسلوب ولكنه مع ذلك لا يتغير في الاطناب والقنعة اللفظية كما فعل غيره من أصحاب الروايات المسهبة . انه ليسوق التاريخ مساق من يبنى رأيه وحكمه فيما يعرض من القضايا ويبحث عن أسباب الأشياء ويناقشها عن علم وفهم وذكاء . ويمتاز ابن حيان بأسلوب صاف فاصح لا يهبط

ويمكن القول ان مقدمة المحقق وتعليقاته تعتبر وحدها كتابا قائما بذاته . فالمقدمة تعرض لنا لأول مرة ترجمة تحليلية مفصلة لابن حيان شيخ مؤرخى الأندلس جميعها المحقق مما تثار منها في مختلف المصادر العربية الخاصة بالأندلس . كما حلل المحقق تاريخ أسرته ونشأته والشيوخ الذين أخذ عنهم العلوم العربية والاسلامية ، مثل الفقيه المحدث عمر بن حسين بن محمد بن نابل الأموى القرطبى ، ثم اللغوى النحوى ابن أبى العباب القرطبى وكان من أخص أصحاب أبى على القالى صاحب الأمالى وأكثرهم أخذا عنه ، واللغوى الشاعر صاعد بن الحسن الربيعى البغدادي . وقد استفاد ابن حيان من هؤلاء فوائد جمة ، فقد أعانه هذا على امتلاك ناصية اللغة على نحو لا يعرف أنه أتبح لمؤرخ عربى ، فصارت كتابات ابن حيان الى جانب قيمتها التاريخية من أرقى نماذج النثر الفنى في الأدب العربى ،

بين طريقة الحوليات والطريقة التي تتناول موضوعا معينا مثل تاريخ دولة بعينها أو التاريخ الاجتماعي والثقافي مشلا في كتب الطبقات وتراجم الأعلام . وفي القطعة التي نشرها الدكتور مكى نجد أنها تبدأ بعرض الأحداث ثم يعقبها أحكام عامة مع ملاحظات دقيقة تكشف عن قدرة عجيبة على التحليل النفسي ، تليها فصول طويلة يترجم فيها ابن حيان لرجال الدولة من حجاب ووزراء ثم يورد أخبارا طريفة تلطف من جفاف السرد التاريخي فضلا عما تتضمنه من أخبار بالغة القيمة حول الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية والعمرانية وترجم للأعلام ويورد طائفة كبيرة من الرسائل والأشعار كما يعنى بالطرز المعمارية والفنية ثم يفرّد فصولا لأخبار العلم والعلماء ويورد النقائض في حياة الناس اليومية .

ومن الطريف أن ما يمتاز به ابن حيان من الدقة والضبط يشمل أيضا ما أورده من التفاصيل الدقيقة عن أخبار إسبانيا المسيحية وتاريخ فرنسا القديم ، وهي تفاصيل صحت كثيرا من الأخطاء الشائعة المتناقلة

إلى الركافة ولا يقع كذلك في التفسح والاسراف . . . ونخرج من هذا كله بأننا لا نجد من بين مؤرخي العرب إلا القليل من نستطيع أن نقارنهم به ولن نجد من بينهم من قدمه عليه .

كما أثنى عليه ابن خلدون في مقدمته . ونقل ابن خلكان عن أبي على النسائي أنه قال في ابن حيان: كان عالي السن قوى المعرفة متبحرا في الآداب بارعا فيها صاحب لواء التاريخ بالأندلس أفصح الناس وأحسنهم نظما له : وزاد المحقق منهج ابن حيان في كتاباته التاريخية ايضا فقال : انه لم يكتب في ظل رغبة أو رهبة وانه حرر قلمه من ربة الخوف والطمع . وأضاف : إذ صراحة ابن حيان ألحقت به تهمة الثلب والاعتياب حتى ان ابن بسام حينما نقل فصولا عن ابن حيان في الحديث عن بعض معاصره رأى من التعفف أن يحذف أسماء الأشخاص المعنيين رغبة بكتابه المذخبة عن اثنين .

وأوضح المحقق في مقدمته منهج ابن حيان في كتابه التاريخ لئلا يجمع

في التواريخ القديمة مما يعد كشفًا
جديدا عظيم القيمة . وقد حصل
هذا بعض الباحثين المحسنين على
القول ان ابن حيان كان ملما باللغة
اللاتينية الدارجة في العصر الوسيط
وانه ربما اطلع على مدونات مسيحية
قديمة فقدت اليوم .

أما التعليقات التي ذيل بها
الدكتور مكى هذا الجزء الأول من
المقتبس فقد صحح فيها أسماء الأعلام
الجغرافية التي كثيرا ماشوها التماخ
وأضاف اليها بيانات أخرى كثيرة من
أعلام الأشخاص ، وهي تكشف عن

علم المحقق الواسع بالأبحاث
الاندلسية والملم باللغات الأوروبية .
وقد يسر له ذلك عمله بمعهد
الدراسات الإسلامية بمديرية واصلاته
على مخطوطات الاسكوريال ورحلاته
الواسعة في اسبانيا والبلاد المغربية .
ولا غرو فتاريخه العلمي حافل بما
حققه من المخطوطات ونشره من
الأبحاث . ونرجو أن يوفق في نشر
الأجزاء التالية من المقتبس بل نطمح
في أن يعاد ما نشره المستشرقون من
هذا الكتاب الفذ زيادة في تيسيره
للقرأ في العالم العربي .

عبد العزيز عبد الحق حلمي

العلم والعلماء

قال ابن عباس : ذلت طالبا فبرزت مطلوبا .
وكان يقال : أول العلم الصمت ، والثاني الاستماع ،
والثالث الحفظ والرابع العقل والخامس نشره .
ويقال : اذا جالست العلماء فكأن على أن تسمع احرم من
منك على أن تقول .

وقال علي رضي الله عنه : لا يرجون عبد الا دبه ، ولا
بخامن الا ذنبه ولا يستحي من لا يعلم ان يتعلم ولا يستحي
اذا سئل عما لا يعلم أن يقول : الله اعلم .

التبشير والاستعمار

للمكتور حسن عباسي عبد الظاهر

١ - جرت سنة الله في دعوات الرسل جميعا أن تنهج في تبليغ الناس منهج التبشير والانذار بالترغيب والترهيب .

عند ربهم » ، « انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا » الآية .

* * *

٢ - وأقرب الرسالات زمنا الى الاسلام هي رسالة عيسى ابن مريم عليه السلام .

ويسوق القرآن لنا نموذجين من دعائها :

(١) نموذج يعكس قصته في سورة يس : « واضرب لهم مثلا أصحاب القرية اذ جاءها المرسلون » ويلخص منهجهم في الدعوة في الآتي :

فكان كل رسول بشيرا ونذيرا وكانت رسالته تعتمد على التبشير والانذار :

(١) أنهم مرسلون .

« أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق

(٢) وأنهم قائمون بالدعوة باسم الله وحده وأنه هو سبطاته المرسل

- لهم » اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززا بثالث » .
- (٣) وأن مهتهم البلاغ فقط
« وما علينا الا البلاغ المبين » .
- (٤) وأنهم متجردون للدعوة
لا يبنون من ورائها غرضا دنيويا
« اتبعوا من لا يسألكم أجرا » .
- (٥) وأنهم نموذج للعونهم في
قولهم وسلوكهم « وهم مهتدون » .
- (ب) نموذج يحكى قصته في
سورة (البروج) وهم الذين حملوا
الدعوة الى بلاد اليمن التي كانت
اليهودية تسيطر عليها فأحاطت هؤلاء
الدعاة ومن تبعهم وأبادتهم « قتل
أصحاب الأخدود النار ذات
الوقود » الآيات . ويلخص قصتهم
في الآتي :
- أنهم تحلوا في سبيل الدعوة
أشد أنواع العذاب حتى الحرق
وأنهم مؤمنون وما لاقوا من العذاب
الا بسبب إيمانهم : « وما قموا
منهم » الآية .
- وأن الله سبحانه انتقم لهم من
أعدائهم « ان الذين فتنوا » الآية
- وأن سبحانه وتعالى جازاهم الجنة
بايمانهم « ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات » الآية
- ٣ - فدعوى (التبشير) فقط
وحدها لا تعطى تصورا صحيحا عن
أية رسالتهم سماوية ولا تمثلها فضلا
عما تحمله من معاني الغداع للجهانير
بجذبهم من جانب الاماني فقط
وتملق عواطفهم وتضليلهم عن معنى
الدين بحق .
- ومن هذا فان دعوى التبشير لا
تنسب الى الرسالات السماوية
بقدر ما تنسب الى أغراض بشرية .
- فما هي هذه الأغراض ؟
- ٤ - وقبل الاجابة على هذا
السؤال ظفت النظر الى أنه من
الحقائق المقررة أنه لا يجب أن
تختلف أغراض البشر عن أغراض
الرسالات بل يجب أن تدور في
فلحها ؛ لأن الرسالات السماوية هي
أساس لهداية البشرية وتوجيهه
أغراضها الى الأهداف السامية لاقامة
حياة كريمة على الأرض ترتبط

المذكورة ما هي الا جماعات سوداء
البشرة من أخصم القدم الى قمة
الرأس ، وأنها افطس فطس شنيما
بحيث يكاد أن يكون من المستحيل
أن ترثي لها ولا يمكن للمرء أن
يتصور أن الله سبحانه وتعالى -
وهو ذو الحكمة السامية - قد
وضع روحا - وعلى الأخص روحا
طيبة - في داخل جسم حالك
السواد » .

٦ - ومن هذا المنطق وهذه
الروح بدأ يتحرك المستعمرون
لاستغلال من يكاد أن يكون
من المستحيل أن ترثي لهم - حق
الرءاء ١ ٠٠ ٠٠ أو تصور أن الله
سبحانه وهو ذو الحكمة السامية قد
وضع روحا - وعلى الأخص روحا
طيبة في داخل هؤلاء الاناس ان
كانوا أناسيا ١ .

فاذا هدم هؤلاء المستعمرون
لهؤلاء الأناس تحت شعار التبشير
وباسمه لتحقيق هذه الأهداف فأى

بالسواء وبالكون كله ويعرف فيها
الخلق خالقهم ويحيون على الأرض
معمرين فيها باسم الله لا باسم
الطوائف :

« هو أنشأكم من الأرض
واستمركم فيها » .

أنشأنا من الأرض لنعمرها
معارفين ، لا متناكرين ، واخوة
لا سادة وعبيدا « يا أيها الناس
اما خلقناكم من ذكر وأنى وجعلناكم
شعوبا وقبائل لتعارفوا » .

٥ - لكن النظرة الى الواقع
الانسانى تجد البون شاسعا بين
ما هو واجب أن يقع أن الواقع
هو ما يعبر عنه بهذا المنطق (١) « اذا
طلب منى أن أدافع عن حقنا المكتسب
لاتخاذ الزوج عبيدا فأنى أقول
ان شعوب أوروبا بعد أن أفنت سكان
أمريكا الأصليين لم تر بدا من أن
تستبد شعوب افريقية لكي
تستخدمها في استغلال كل هذه
الأقطار المنيحة ، والشعوب

(١) من كتاب منتسكيو « روح القوانين » نقلا عن محمد عوض محمد
« الاستعمار ص ٢٧ » .

في كل عام « ثلاثة من العبيد »
ليدفعواهم أجرا لتعليمهما وتأهيلهما
لدخول سلك القساوسة ثم يقول :
وانه لأمر مفزع أن يدفع للكنيسة
ثلاثة من العبيد سنويا أجرا لتعليم
هذين الأفريقيين كيفية نشر المسيحية
وقارن بين هذا وبين ما كان يفعله
الاسلام من فداء الأسرى نظير
التعليم

خدعة هذه تكون ؟ وأي تضليل
باسم الدين يكون ؟

ومن هنا تتضح الصلة بين
الاستعمار والتبشير صلة بعيدة كل
البعد عن رسالة السماء .

٧ - واليك هذه الحقائق
والصور دليلا على الصلة الوثيقة
بين الاستعمار والتبشير .

(ب) (٢) كتب الأب « تاكو »
يسجل : « على الرصيف البحري
في « لواندا » كانت العين لا تزال
حتى سنة ١٨٧٠ م تقع على مقعد
رخامي كان « الأسقف » يقعد عليه
وبعضى في عملية « تميد » جماعات
من هؤلاء البائسين المساكين وهم
يمسرون به في زوارقهم وكانت
الحكومة تجمع ضرائبها و « رجل
الله » يقبض أجره ويلج العبيد لأول
مرة باب « ديانة » الرجل الأبيض .
وكانت الكنيسة على وجه المسموم
راضية بنصبيها في الأسلاب وقد
أثبتت الأبحاث الجديدة التي قام بها

(١) كان أول هدف للاستعمار
في افريقية هو الحصول على الرقيق
ولجأوا الى كل الوسائل لتحقيق
هذا الهدف فما هو الثمن الذي
كانوا يدفعونه ؟

(١) لقد نشر « الاب جادان »
أنه في سنة ١٨٠٤ م ذهب ابن ملك
الكونغو « جارميا الخامس » وابن
أخيه « الأميران : بيد رودي سان
سلفادور ، والفونسو » الى ممهد
في « لواندا » ليؤهلها لدخول سلك
« القساوسة » وكان هذان الأميران
التلميذان الشابان يتلقيان من الملك

(١) انظر « صحوة افريقية » ص ٦٨ من مجموعة الالف كتاب .

(٢) المصدر السابق ص ٦١ ، ٦٢

ولم تشعر الكنيسة بأنها قادرة على القيام بأكثر من هذا ، وإنما راح الأسقف يجلس على مقدمه الرخامى فيعمد العبيد ويقبض نصيبه من رسوم التصدير ...

وقد وجد الأب « جادان » أن ضريبة « التعميد » في القرن السابع عشر « كانت تبلغ ثلاثمائة ريس » يدفعها تجار الرقيق عن كل رأس وكانت تذهب بأكملها الى « قس » أبرشية « ريسديوس » وأبرشية « بنجيلا » ، ولكن بعد انتهاء القرن السابع عشر حين صار تصدير العبيد تجارة معترفا بها صار « الأسقف » يحجز من هذه الضريبة « ١٥٠ » ريسا لصندوقه هو ...

ان الدين لا يميلون الى الاقتناع بأن الرق كان هو العامل الرئيسى فى الذل الذى جلبه اتصال أوروبا بالبلاد المستعمرة هؤلاء يجب أن يملوا الفكر فى ضخامة الأعداد التى لها الرق فى أغلاله فقد صدر لأوروبا وأمريكا من العبيد الملايين ، ولن يصل أحد مطلقا الى الرقم الصحيح ، وهو ما لا يلقى اهتماما فان العدد

الأب « جادان » أخيرا فى سجلات « الكنيسة » فى « لواندا » صحة رأى بأن الكنيسة « كانت قانعة بأن تطالب بتعميد العبيد المرسلين الى أمريكا أولا حتى تيسر اقتصاد أرواحهم على الأقل ، وفيما عدا هذا لم تكن الكنيسة ترى فى المسألة أية مخالفة « صحيح ان الأساقفة كانوا يصرون على أن تحصل كل سفينة ناقلة للعبيد « قسا » يصحبها فى رحلتها بين القارتين وهى الرحلة البحرية القتالة بين رحلتين على الأقدام :

الرحلة الأولى : من النسابه الى ساحل المحيط الأطلنطى •

الرحلة الثانية : من السفينة الى المزارع والى المناجم الأمريكية •

ولكن من سوء الحظ أن الرحلة لم تكن لتجذب سوى عدد قليل جدا من « القساوسة » وكان لا بد من الالتجاء الى كهنة فقراء وغيرهم ممن لم يكونوا من النوع المطلوب ، وهكذا فشلت الكنيسة فى معونتها على ضآلتها •

كان كبيرا والعملية متواصلة وقد تقدر بمعدل تسعة آلاف من المييد في كل سنة خلال القرنين « من منتصف القرن الخامس عشر الى منتصف القرن السابع عشر » من « الكونغو » فقط .

٩ - في الأيام الأولى للاستعمار البرتغالي كانت الارساليات (١) تقوم على آلام المواطنين وكانت حكومة البرتغال تتخذ كل الاحتياطات الكفيلة بمنع البابا أن يبعث بارساليات من طرفه ما لم تكن تلك الارساليات تحت سيطرتها .

٨ - هكذا استنزف الاستعمار الثروة البشرية في ظل تمييز المبشرين لها ولم تفترض عليه لا الكنيسة الكاثوليكية ولا الكنيسة الانجليكانية لدرجة أن تجارة الرقيق بررت بواسطة نصوص من العهد القديم (٢) وبضرورة تصير الوثنيين .

أما عن استنزاف الثروة الطبيعية فلم يكن للمستعمرين من هدف سوى جمع المال وتصدير المنتجات وخيرات البلاد المستعمرة . ونجحوا في ايجاد طبقة من الشعب تشبه الأوروبيين في المظهر الخارجى في حينبقى معظم الشعب على حالة من الجهل والبداية والوثنية .

١٠ - ويمكن القول بأن رغبة أوروبا في اكتشاف أفريقيا لم تظهر الا بعد أن ذلت المشكلات الجغرافية فيها بواسطة الرواد المبشرين المكتشفين وكان الانجليز من أوائل البادئين في هذا الميدان وعلى الرغم من قيام الحدود بين المستعمرات

(١) انظر تاريخ افريقية ص ٩٩ من مجموعة الانف كتاب .

(٢) انظر تاريخ افريقية ليفيج ص ٥٩

فان الارساليات كانت تجوب شمالا وجنوبا ومن ذلك بعثة « دافيد لينفجستون » وقد نشر اكتشافاته تحت عنوان « رحلات تبشيرية وأبحاث (١) » وأثار هذا المؤلف حماس الانجليز لفتح تلك البقاع « جنوبى أفريقية وشرقها » للتبشير والتجارة واهتمت الجمعية الجغرافية الملكية بمعاونة الحكومة فأرسلت « برتون وسبيك » الى بحيرة «تجانيقا» في عام ١٨٥٨ م «وسبيك وجرات» الى فيكتوريا نيازا ثم الى « منابع النيل » ... الخ .

وأصبحت أفريقية ميدانا لإبراز البطولة من الرواد المبشرين سواء في أوربا أو أمريكا بطولة ظلت تخبو فيها ألقاس حب البشرية تحت ستار التبشير والبحث العلمى وكشف المجهول ولم تفكر الحكومات من وراء ذلك بمقالية ولا بمنطق هذه الارساليات بل ولا بمقالية التجار والمكتشفين بل كانت نظرتها أوسع فالحكومات تعلم مثلا أن الحصول على زيت النخيل من أفريقية لا يستمر

بحماية البشر المكتشف وحده بل بحماية الأسطول .

وصار جهد الاثنى «المبشر والاسطول» معا فكان جناحى الحركة الاستعمارية .

١١ - وقد أدرك المستعمر أن مصلحة المادية تعتمد كل الاعتماد على القوى البشرية فى المستعمرات فى المقام الأول لتوجيهها لصالحه وأدرك كذلك أن عملية الكنف الجغرافى عن المجهول من أرض المستعمرات لا يكفى وحده بل لابد أن يواكبه جهد أكبر لكشف المجهول من عادات الناس وعقائدهم هناك ، فاستنهض لذلك هم رجال العلم بجانب همم المبشرين فى الاستقصاء والبحث ، وأدرك أن «الدين» هو العنصر الفعال والقوة المحركة فى حياة هذه المجتمعات فاتخذته نقطة ارتكاز فى سائر أبحاثه . وأفادت الهيئات التبشيرية من هذه الحقائق فوضعت منهجها على هذا الأساس وكان من نتائج ذلك الكثير . . . مثل ترجمة الانجيل الى كثير من لغات المستعمرات وتدعيم الارساليات

يحميها من أساليب الشيوعية في التضييل وليس أسرع ولا أبسط من تحديد المعركة مع الشيوعية بأنها معركة بين الايمان والكفر .

١٣ - لكنهم من وجه آخر وبدل أن يركزوا معركتهم مع الاعداد والثنية يدبرون وجوههم وجهادهم ضد الاسلام ويجعلون من زحفه هناك بما له من قوة وتأثير في تحرير الشعوب وتبصيرها بغطر كل من الصليبية والشيوعية مما . ولذلك وبدل أن يركزوا نشاطهم ضد الشيوعية وضد الوثنية فانهم وجهوه ضد الاسلام من ذلك ما يقوله (١) : « مستر آيلا تودى » الرئيس الافريقى الاول لكنيسة المسيح اللوثرية بالسودان : « لقد اشتركنا مع الكنائس الأخرى في مشروع يهدف الى تبصير أعضاء الكنيسة بالموقف الذى يجب اتخاذه ازاء المسلمين والمبادئ الاسلامية .. واقنا بهذا تأمل أن تصبح وسائلنا في تبشير المسلمين بالانجيل أكثر فعالية ولماذا التركيز على المسلمين والاسلام؟

واحتوامحركة التعليم والاتجار بالقيم الانسانية كالمستشفيات وغيرها .

١٢ - ثم كان الصراع الراهن بين الصليبية والشيوعية في المستعمرات وكان لا بد أن يكون « الدين » عنصرا فعالا في هذا الصراع .

ومن الظواهر التى تلت النظر في اتجاهات كثير من الكتاب في أوربا انها بقدر ما تحرص على تجاهل دور « الدين » في المشاكل الحية للشعوب أصبحت تهتم له من صدرها فيما يتصل بحاضر « أفريقية » ، ومستقبلها وذلك يرجع الى أن خطر الشيوعية النشطة في أفريقية واضرار الدول الغربية الى التسليم بأن الشعوب الافريقية لا يمكن أن يحميها من هذا الخطر الاحصانة سرية لا يقدر على تحقيقها الا الدين وأن هذه الشعوب وهى لا تزال قريبة من القطرة لن تستحوذ عليها فكرة القومية كراية للتجمع كما حدث في أوربا وهذا يجعل الحاجة ماسة الى مؤثر سريع - وهو الدين -

(١) نشرة الاتحاد اللوثرى العالمى رقم ٧/٦١/٧ تصدر في لندن .

هذه المستعمرات بقوله (١) « انه من صالح فرنسا اسغلال زعماء القبائل الوثنية في تلك الأرجاء ؛ لأن الاعتماد على الجماعات الاسلامية ينطوى على خطر أكيد على المستمر » .

هكذا كلاهما مترنان في صف واحد « التبشير والاستعمار » وهكذا احساسهما يرضهما في المستعمرات وخطر الاسلام عليهما يكسفنهما ودحضهما (٢) « وكل شيء باجماع وقلق كل الكتاب والمبشرين الغربيين قبل سواهم يشير الى أن دين المستقبل في قارة المستقبل انما هو دين الاسلام » .

وصدق الله العظيم : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » « فاما الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض » والله ولي التوفيق .

د: حسن عيسى عبد الله

لأن « الاسلام » أكبر تهديد للمسيحية في أفريقية » .

وقد أعلن الأسقف « ستيفن باين » الموظف المنفذ للقربان المقدس الانجيليكاني بأن « الاسلام أعظم تهديد للمسيحية في القارة » ثم قال : ان المبشرين المسلمين ليرهنون أنهم أقدر من المبشرين المسيحيين كما أنهم يشبهون بمذهب التوحيد الحازم الذي يلقى قبولاً كبيراً » ثم يتناقضون يائسين بمثل ما يزعم مبشر أوربي (١) « من أن الاسلام اليوم قد عقم حضارياً وأن انتشاره في أفريقيا جدد بأن يؤدي بها الى زقاق مغلق وطريق مسدود » وأبسط رد على هذا ان أكثر أجزاء افريقية تهدما واشراقا بالحضارة هي بالذات أكثرها اسلاما كما وكيفا » .

ولكن أكل هذا التعامل على الاسلام لأن خطره على الصليبية والتبشير بها في المستعمرات في أفريقية فقط ؟ ويجيبنا أحد حكام

(١) افريقية الجديدة ص ٢٨٥

(٢) هو « يريقيه » في كتابه « الاسلام ضد الوثنية في السودان الفرنسي » سنة ١٩٢٣ م نقلا عن هوبر ديشان في « الديانات في افريقية السوداء » ص ١٢١ من مجموعة الالف كتاب .

(٣) العالم الاسلامي المعاصر ص ١٦ ، ١٨

ثقافة المفتي...

للكثرة : ي . ١٠

- ان المفتي أو الفقيه الذي يقوم مقام النبي صلى الله عليه وسلم .
بل يوقع عن الله جل شأنه . جدير بأن يكون على قدر كبير من العلم بالاسلام ، والاحاطة بأدلة الأحكام .
والدراية بعلوم العربية ، مع البصيرة والمعرفة بالحياة وبالناس أيضا بالاضافة الى ملكة الفقه والاستنباط .
ولا يجوز أن يفتي الناس من يعيش في صومعة حسية أو معنوية ، لا يعي واقع الناس ولا يحس بمشكلاتهم .
لا يجوز أن يفتي الناس في دينهم من ليس له صلة وثيقة وخبرة عميقة بمصدره الأساسين : الكتاب والسنة .
ولا يجوز أن يفتي الناس من لم تكن له ملكة في فهم لغة العرب وتفوقها حتى يقدر على فهم القرآن والحديث .
ولا يجوز أن يفتي الناس من لم يتمرس بأقوال الفقهاء ؛ ليعرف منها مدارك الأحكام وطرائق الاستنباط ، ويعرف منها كذلك مواضع الاجماع ومواقع الخلاف .
ولا يجوز أن يفتي الناس من يعيش في صومعة حسية أو معنوية ، لا يعي واقع الناس ولا يحس بمشكلاتهم .
يروى الحافظ الخطيب البغدادي في كتابه « الفقيه والمتفقه » (١) عن الامام الشافعي قوله :
« لا يحل لأحد أن يفتي في دين الله ، الا رجلا عارفا بكتاب الله ، بناسخه ومنسوخه وبمحكمه ومتشابهه ، وتأويله وتنزيله ، ومكيه ومدنيه ، وما أريد به ، وفيم أنزل ، ثم يكون

(١) المجلد الثاني من ١٥٧ - مطابع الفصيم بالرياض .

بعد ذلك بصيرا بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : بالناسخ والمنسوخ ويعرف من الحديث ما عرف من القرآن ، ويكون بصيرا باللغة بصيرا بالشعر ، وبما يحتاج اليه العلم والقرآن ويستعمل - مع هذا - الانصات وقلة الكلام .. ويكون بعد هذا مشرعا على اختلاف أهل الأفكار وتكون له قريحة (أى ملكة وموهبة) بعد هذا فاذا كان هكذا فله أن يتكلم ويفتى فى الحلال والحرام ، وإذا لم يكن هكذا فله أن يتكلم فى العلم ولا يفتى » .

وسأله بعضهم : اذا حفظ الرجل مائة ألف حديث يكون فقيها ؟ قال : لا . قال : فمائتى ألف ؟ قال : لا . قال : فثلاثمائة ألف ؟ قال : لا . قال : فأربعمائة ألف ؟ قال بيده هكذا وحركها (١) .

وقد خفف علماء الأصول بعد ذلك نزولا على الأمر الواقع فى أزمانهم وقالوا : المهم أن يعرف من الأحاديث ما يتعلق بالأحكام ، ولا يلزم حفظها عن ظهر قلبه ، ويكفى أن يكون مارسا لها ، عارفا بمظاهرها متوقفاً ومتمروحا ، خبيرا بنقلها تعديلا وتجريحا قادرا على مراجعتها عند

وسئل الامام أحمد : ما تقول فى الرجل يسأل عن الشيء فيجيب بما فى الحديث وليس بمالما بالفتيا ؟ قال : ينبغي للرجل اذا حل شئ على الفتيا أن يكون عارفا بالسنة ، عالما بوجوه الكتاب ، عالما بالأسانيد الصحيحة ، وانما جاء خلاف من خالف لقلة معرفتهم بما جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وقلة معرفتهم بصحيحها من سقيمها (٢) .

(١) النقيض والمنعك ، للحافظ

(٢) اعلام الموقعين ج ٤ ص ٢٠٥

الخطيب البغدادي .

علم الا وصاحبه يحتاج الى ما يحتاج
اليه الفقيه ، لأن الفقيه يحتاج أن
يتعلق بطرف من معرفة كل شيء من
أمر الدنيا والآخرة ، والى معرفة
الجد والهزل ، والخلاف والضد ،
والنفع والضر ، وأمر الناس الجارية
بينهم ، والمعدات المعروفة منهم ،
فمن شرط المفتى النظر في جميع
ما ذكرناه ، ولن يدرك ذلك الا
بملاقة الرجال . والاجتماع مع
أهل النحل والمقالات المختلفة ،
ومسائلهم وكثرة المذاكرة لهم
وجمع الكتب ومدارستها ، ودوام
مطالعتها .

ولا يريد الخطيب من المفتى أو
الفقيه أن يجمع الكتب في خزائنه
من هنا وهناك دون أن يعيها ، وتفهم
ما فيها ، فهذا كمثل العمار يحمل
أسفارا .

ونقل عن بعض الحكماء أنه قيل
له : ان فلانا جمع كتباً كثيرة .
فقال : هل فهمه على قدر كتبه ؟
قيل : لا . قال : فما صنع شيئاً .
ما تصنع البهيمة بالعلم ؟

وقال رجل لرجل كتب ، ولا يعلم
مما كتب شيئاً : مالك من كتبك

الحاجة الى الفتوى ، ومهما قدر على
الحفظ فهو أحسن وأكمل .

على أن الحفظ وحده لا يجعل
الحافظ فقيهاً ، ما لم تكن لديه
المقدرة على التمييز بين المقبول
والمردود ، والصحيح والمعلول ،
وكذلك على الاستنباط والترجيح
أو التوفيق بين النصوص بعضها
وبعض وبينها وبين المقاصد الشرعية
واقواعد الكلية .

وقيل للإمام عبد الله بن المبارك :
متى يقتى الرجل ؟ قال : اذا كان
عالماً بالأثر بصيراً بالرأى .

وبهذا لا يكفي المتردون الرأى ،
ولا الرأى دون الأثر .

ولابد للمفتى من ثقافة عامة ،
تصله بالحياة والكون ، وتطلعه على
سير التاريخ وسنن الله في الاجتماع
الانسانى حتى لا يعيش في الحياة
وهو بعيد عنها جاهل بأوضاعها .

قول الخطيب البغدادى في
« الفقيه والمتفقه » اعلم أن العلوم
كلها أبازير للفقه وليس دون الفقه

الا فضل تعبك وطول أرقك ، والخامسة : معرفة الناس (١) .
وتسويد ورقك (٢) .

وبدون معرفة الناس ومعاشتهم

في واقع حياتهم ومشكلات عيشتهم ،
يقع المفتى في متاهات ، أو يجرم في
خيالات ، ويظل في واد والناس في
واد ، فهو لا يعرف إلا ما يجب أن
يكون ، دون ما هو كائن ، مع أن
الواجب شيء والواقع شيء آخر .

أن من أسوأ الأشياء خطرا على
المفتى أن يعيش في الكتب ، وينعزل
عن الواقع . . ولهذا أحسن الخطيب
رضي الله عنه حين طلب إلى المفتى
أن يعرف الجعد والهزل ، وانفسح
والفر في أمور الحياة .

ومما قاله الإمام أحمد :

لا ينبغي للرجل أن ينصب نفسه
للفتيا حتى يكون فيه خمس خصال :
أولها : أن تكون له نية ، فإن لم
تكن له نية ، لم يكن عليه نور ،
ولا على كلامه نور .

والثانية : أن يكون له حلم ووقار
وسكينة .

والثالثة : أن يكون قويا على ما
هو فيه وعلى معرفته .

والرابعة : الكفاية (أى من
المعيش) والا مضحه الناس .

يقول ابن القيم : الفقيه من يطبق
بين الواجب والواقع ، فلكل زمان
حكم والناس بزمانهم أشبه منهم
بآبائهم .

ذكر هذا في معرض جواز استفتاء
مستور الحال . بل الفاسق إذا لم
يكن مملا بفسقه ، داعيا إلى بدعته .
قال : وإذا عم الفسوق وغلب على
أهل الأرض فلو منعت أمامه الفساق
وشهاداتهم وأحكامهم وقتلواهم
وولاياتهم لمطلت الأحكام وفسد
نظام الخلق وبطلت أكثر الحقوق
ومع هذا فالواجب اعتبار الأصلح
فالأصلح (٣) .

(١) الفقيه والمتفقه : ١٥٨ ، ١٥٩

(٢) ذكره ابن بطه في كتابه في الخلع . ونقله ابن القيم في الاعلام ج ٤

ص ١٩٩

(٣) المصدر نفسه ص ٢٢٠

الجانب الأخلاقي في المفتى :

للناس ولا تكتموه ، فنبذوه وراء ظهورهم ، واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون) •

وقرأ كذلك قوله سبحانه : (ان الذين يكتُمون ما أوتى الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا ، أولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار ، ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم • أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار) •

وقرأ أسوأ مثلين ذكرهما القرآن لمن علم ولم يعمل بمقتضى ما علم : كالذى أتاه الله آياته فأنسلخ منها ، وأخلد الى الأرض واتبع هواه ، وجعل الله مثله • مثل الكلب ان تحبل عليه يلهث ، أو تتركه يلهث وكذلك بنو اسرائيل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها أى لم يقوموا بحققها ، ولم يعملوا بهديها جعل القرآن مثلهم كمثل الحمار يحمل أسفارا •

من هنا أكد علماء الاسلام على الجانب الأخلاقي للمفتى ، ولم

والعلم مع فرضيته والثقافة مع حتميتها للمفتى ، ليس كل شيء ، فلا بد مع العلم من عمل ، ولا بد مع العمل من خُصية ، والعلم الذى لا يثمر خشية الله وتقواه لا قيمة له في ميزان الحق • يقول الله تعالى : (انما يخشى الله من عباده العلماء) •

ان آفة الحياة ليست من فساد العقول بقدر ما هي من فساد الضمائر وان أزمة الناس ليست أزمة معرفة بقدر ما هي أزمة أخلاق •

ولم تصد الأديان السابقة على الاسلام بسبب الجهال بحقائقها ، بقدر ما فسدت من علماء السوء المتاجرين بها ، المحرفين لها •

ولا عجب أن حمل القرآن بقوة على الذين يخفون عنهم يشترون به متاعا زائلا ويلبسون الحق بالباطل ويكتمون الحق وهم يمينون •

تقرأ قوله تعالى : (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه

فأين هذا من يفتي الناس بمنع
شيء وهو يمارسه ويعمله أو يفتيهم
بوجوب فعل شيء ، وهو تاركه
ومضيه ؟ والله تعالى خاطب بنى
إسرائيل فقال : (أأمرؤن الناس
بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون
الكتاب ، أفلا تعقلون ؟) .

ومن أمانة المفتي وقصواه : أن
يحيل سائله الى من هو أعلم منه
بموضوع الفتوى ولا يجد في ذلك
حرجا في صدره .

سئلت عائشة أم المؤمنين عن
المسح على الخفين . فقالت للسائل:
سل عليا فإنه أعلم مني بهذا . وقد
كان يسافر مع النبي صلى الله عليه
وسلم .

ومن ذلك أن يسأل هو اخواته
من أهل العلم ويشاورهم ليزداد
استيثاقا واطمئنانا الى الأمر . كما
كان يفعل عمر حيث يجمع علماء
المصاحبة ويشاورهم بل كان يطلب
رأى صغار السن فيهم مثل عبد الله
ابن عباس ، الذي قال له مرة :
تكلم ولا يمنعك حداثة سنك .

يكتفوا منه بسعة العلم والتبحر
فيه ، حتى يزين علمه بالتقوى
ومكارم الأخلاق .

يقول على بن أبي طالب رضى
الله عنه :

« ألا أخبركم بالفقيه كل الفقيه ؟
ومن لم يؤنس الناس من رحمة الله
ولم يرخص لهم في معاصي الله ، ألا
لا خير في علم لا فقه فيه ، ولا خير
في فقه لا ورع فيه ، ولا قراءة لا
تدبر فيها .

ويقول الحسن البصري : هل
ترى ما الفقيه ؟ الفقيه الورع الزاهد،
الذى لا يسخر من أسفل منه ،
ولا يهز من فوقه ، ولا يأخذ على
علم عليه الله خطاما .

ويقول الامام مالك : لا يكون
العالم عالما ، حتى يعمل في خاصة
نفسه بما لا يلزمه الناس ولا يفتيهم
به ، مما لو تركه لم يكن عليه فيه
اثم (١) .

ولكنهم صبروا على ما أصابهم في سبيل الله وما ضحفوا وما استكانوا .

ولقد امتحن شيخ الاسلام ابن تيمية من أجل فتاويه التي خالف بها المؤلف لدى المقلدين الجامدين . فكادوا له لدى أولى السلطة حتى دخل السجن أكثر من مرة وظل في محنته الأخيرة الى أن وافاه الأجل - رضى الله عنه -

ومع هذا لم يتزحزح عن موقفه ولم يتراجع عما رأى أنه الحق . ولم يبال بسجن ولا قى ولا تهديد بقتل . ومن كلامه في ذلك : سجنى خلوة ، وثقى سياحة (هجرة) وقتلى شهادة .

وقبل ذلك كله يجدر بمن عرض نفسه للفتوى أن يشر بالافتقار الى الله تعالى . . وصلى التوجه اليه . وأن يقف على بابه متضرعا دائما ، أن يوفقه للصواب ويحجبه زلل الفكر واللسان والقلم ، ويحفظه من اتباع الهوى ، وخلق به أن يقول ما كان يقوله ابن تيمية : اللهم

ومن هذا الجانب الأخلاقى : أن يرجع عن الخطأ اذا تبين له ، فالرجوع الى الحق خير له من التماذى فى الباطل . ولا اثم عليه فى خطئه ، لأنه مأجور عليه ، وانما ياتم اذا عرضه ثم أصر عليه عنادا وكبرا ، أو خجلا من الناس والله لا يستحق من الحق .

وقد كان بعض السلف يفتى سائله ، فاذا تبين له خطؤه بأمر ينادى فى الناس بأن فلانا الفقيه أفتى اليوم خطأ . ولا يبالى بما يقول الناس .

ومن أخلاقيات المفتى : أن يفتى بما يعلم أنه الحق ، ويصر عليه ، ولو أغضب من أهل الدنيا ، وأصحاب السلطان ، وحسبه أن يرضى الله تبارك وتعالى وكل الذى فوق التراب تراب .

وقد أفتى الأئمة المتبوعون بأحكام وأوها حقا ، ورآها أصحاب السلطان ضد السلطان فأصروا عليها مجاهدين ، وعرضوا أنفسهم لسيخط المتسلطين ، فضربوا وأودوا ،

يا معلم ابراهيم علمني « وما كان
بقوله بعض السلف « سبحانك لا
علم لنا الا ما علمتنا انك أنت
العليم الحكيم »

ومنها : « الأحكام في تمييز
الفتاوى والاحكام » للامام القرافي
المالكي •

ومنها : « الفقيه والمتفقه » للامام
الحافظ أبي بكر الخطيب البغدادي •

ومنها : الكتاب الذي طبقت
شهرته الآفاق « أعلام الموقعين هن
رب العالمين » للامام ابن عبد الله
شمس الدين ابن القيم •

وينبغي لمن وضع نفسه — أو
وضعت الأقدار — موضع الفتيا ،
أن يراجع هذه الكتب — وبخاصة :
آخرها ، فهو أجمعها — ليمضي في
طريقه على نور من ربه وبصيرة
من أمره •

الدكتور ي . ق

وبما جاء في الصحيح من دعاء
النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم
رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل
فاطر السموات والأرض ، عالم
الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين
عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ،
اهدني لما اختلف فيه من الحق
بإذنك انك تهدي من تشاء الى
صراط مستقيم (١) » •

وقد وضع علماء المسلمين جملة
من الكتب فصلوا فيها الشروط
والواجبات والآداب التي ينبغي أن
تتوافر فيمن يقوم بالافتاء •

جذور مأساة المسلمين في الفلبين

التحرير

كان « البوكرك » قائد الأسطول البرتغالي - الذي تمركز في مطلع القرن السادس عشر - يعلم بتنفيذ هذا المخطط .. ليحقق ما عجزت الحروب الصليبية عن تحقيقه ..

قال « البوكرك » في خطابه .. قبل الهجوم الثاني على « مالاكا »

سنة ١٥١١ :

« .. الخدمة الكبرى التي سنقدمها للرب هي طرد المسلمين من هذه البلاد حتى نخمد نار هذه الطائفة الملعونة فلا تعود للظهور بعد ذلك أبدا .. ! وأنا شديد الحماس لهذه النتيجة فإذا استطنا الوصول إليها فسيترك المسلمون الهند كلها لنا ، ان غالبية المسلمين وربما كلهم يعيشون على تجارة هذه البلاد ولقد اغتتوا وأصبحوا سقطت مالاكا .. فأقيم قداس الشكر ! وعندما انهارت مقاومة « مالاكا » سنة ١٥١٥ ، أقيم « قداس شكر » في روما وجاء في الخطبة التي ألقاها بهذه المناسبة « كامبلوتورنيو » امام « ليوالعاشر »

« ان سقوط مالاكا ستسهل استعادة القدس ! وفسر كيف أن « الصليب وصل الى أماكن بعيدة ، واتهم سلطان مالاكا بأنه مسلم ! متعصب

ويكسره المسيحيين وقادى بحرب صليبية جديدة لاحتلال القدس (١٠٠) ولو ربطنا بين الحوادث نجد ان سقوط مالاکا جاء بعد قرابة عشرين عاما من خراب مملكة غرناطة المسلمة في الأندلس ١٠٠

ومن « يروني » أطلقت صليحة الدعوة للإسلام في عام ١٥٢١ وفي عام ١٥٣٩ خاض السلطان علاء الدين ربات شاه (سلطان آتشيه) حربا على وثنى « باتاك » ، وفي عام ١٥٧٥ دمر « باب الله » سلطان « ترنيث » كل ما أنجزه المبشرون البرتغاليون وقابع ما بدأه أبوه وعباس هو « أباسو » وجعفر « كازالو » ولا زالت هذه الأسماء الجديدة منتشرة بين المسلمين الى الآن ١٠٠٠

٠٠٠ الى الجبال والغابات ١

انصر الاسلام عن القسم الشمالي من أرخبيل الفلبين، وتركز المسلمون في جزر الجنوب حيث دافعت سلطنة « مسولو » وسلطنة « ماندايا » عن عقيدتها أمام الغزو الأسباني . ولم يستطع الأسبان اقتحامها بسبب تطرفهما والأحراش الكثيفة والجبال العالية ، وقد استفاد المسلمون من

وكتب « تومي بيرس » أحد المفكرين البرتغاليين ٠٠ الى ملك البرتغال « اما نويل » : (ان البوركك يقاتل ضد « محمد » ومن الواضح ان قوة الرب « تساعد لان الرب » يرغب في توسيع جنود المسيحية في سائر أنحاء مملكتك ! ثم يذكر بيرس مالاکا فيقول : (وبقدر ما لملاکا من فائدة دينوية فان لها نفس الفائدة الدينية ، فان « محمدا » محاصرا ولا يستطيع ان يتوسع بعد الآن ٠٠ بل سيهرب بأسرع ما يمكن ١٠)

«باب الله» يواجه التبشير البرتغالي: لم يهدأ المسلمون بعد سقوط مالاکا ، فأعلنوا الجهاد أمام التبشير البرتغالي ، وكان المسلمون أحسن وضعا من البرتغاليين في هذا المجال،

وبسبب هذا الجهل فقد المسلمون أرضهم فقد كان القادمون من الشمال يسجلون الأرض بأسمائهم ، بينما لم يكن بين المسلمين من يهتم بسند ثابت يثبت ملكيته لأرضه .. وضاعت الأرض ! وفقد المسلمون آلاف الهكتارات من الأراضي الزراعية ، بل طردوا منها وظلت جموعهم تنقر حتى سكن بعضها في أكواخ على شاطئ المحيط !

ويقدر عدد الأسر المهجرة من الشمال سنويا بـ ٥٠٠ أسرة ، ومع عمليات التهجير ظهر التبشير في مجتمع الجنوب مستخدما أسلوب الترغيب والترهيب !

أين اتجهت .. التصفية الدينية ؟

ان نمو العناصر الاسلامية في أرض « سولو » بدأ منذ أواخر القرن الثالث عشر ، أمام وصول الاسلام الى « مينداناو » وبخاصة الى ما يسمى الآن بمقاطعة (كوتاباتو) ومقاطعتي « لاناو » فينسب الى « الشريف محمد كابونك سوان »

هذه الموانع الطبيعية في صد محاولات الغزو ونجحوا في الاحتفاظ بكيانهم في تلك الجزر النائية !

وفي أوائل القرن العشرين أصبحت الفلبين تحت الاحتلال الأمريكي ، الذي نجح في السيطرة على المناطق الجنوبية المسلمة ، ثم منحت الفلبين استقلالها عام ١٩٤٦

الغزو الكاثوليكي .. !

بدأت عملية تهجير سافرة ومنظمة من شمال الفلبين الى جنوبه في عام ١٩٤٨ وكان هدف هذه العملية هو النفاذ الى ذلك المجتمع الذي ظل قرونا عديدة مطلقا على المسلمين وحدهم . وبالفعل أقيمت معسكرات عمل تستقبل العائلات الكاثوليكية المهجرة من الشمال . ولم تجد هذه العائلات صعوبة في الاستقرار وسط جموع المسلمين فالأرض شاسعة وغنية والمسلمون فقراء وحسنوا النية وجهلاء لا يعرفون أساليب التحايل فضلا عن نقص القانون وأحكامه .

وقال أنه أحد أبناء عربي حضرموت ١٠٠٪ وأخذت تهبط حتى وصلت
اسمه الشريف زين العابدين ، عاش الى ٣٠٪ .
في « جوهري » وتزوج ابنة السلطان ان منحة الفليين .. ليست نهاية
هناك . المطاف في مسلسل التصفية الدينية ..
ولا هي وقفا على الفليين وحدها
كان كل سكان جزيرة « مينداناو » ولكنه مخطط للقضاء على الأقليات
من المسلمين ، فأصبحت لسبتهم الآن الاسلامية ١٠٠ في بلاد تتصب زورا
لا تعدى ٥٠٪ من السكان ا وفي الى المسيح عيسى ابن مريم الذي كانت
مدينة زامبوانجا كانت لسبة المسلمين رسالته رحمة ، وكان من أظهر ملامح
دعوته الاخاء والمحبة .

شعر :

ياراقد الليل سرورا بأوله
ان الحوادث قد بطرقن أسعارا
أفنى القسرون التي كانت منعمة
كسر الجديدين اقبالا وادبارا
كم قد ابادت صروف الدهر من ملك
قد كان في الدهر نفاسا وخرارا
يا من يعانق دنيا لابقاء لها
يمسى ويصبح في دنياه سفارا
هلا تركت من الدنيا معانقة
حتى تعانق في الفردوس أبكارا
ان كنت تبغى جنان الخلد تسكنها
فينبئني لك ان لا تأمن النارا

بحث في حد القذف

للسيد المستشار محمد بن بصير

ومن السنة :

١ - عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اجتنبوا السبع الموبقات قيل وما هي يا رسول الله ؟ قال : الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات العاملات المؤمنات .

٢ - عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه أى الربا أرى عند الله ؟ قالوا : الله ورسوله أعظم قال : أرى الربى عند الله استحلال عرض امرئ مسلم ثم قرأ « والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما مبينا » .

٣ - وقال النبي صلى الله عليه

القذف الموجب للحد شرعا هو الرمي بصريح الزنا أو هي النسب أو الولد ودليله من الكتاب : قوله تعالى :

أولا : « ان الذين يرمون المحصنات الفاسقات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم » (سورة النور آية ٢٣) .

ثانيا : « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون » (سورة النور آية ٤) .

ثالثا : « والذين يرمون أزواجهم ولم يكن شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربعة شهادات » .

- وسلم : « أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولن يدخلها الله جنته وأيما رجل جمد ولده وهو ينظر إليه احتجب الله منه ووضحه على رؤوس الأولين والآخرين : رواه أبو داود - وورد بالمعنى لابن قدامة : (قوله : وهو ينظر إليه يعني يراه منه فكما حرم الله على المرأة أن تدخل على قوم من ليس منهم حرم على الرجل جمد ولده - ولا يجوز قذفها بخبر من لا يوثق بخبره - لأنه غير مأمون على الكذب عليها ولا يرويته رجلا خارجا من عندها من غير أن يستفيض زناها - (ص ٤٧ طبعة الرياض) - والمحصن هو المغيف عن الزنا ويشمل الذكر والأنثى - مثله مثل البكر والثير فهو يشمل الذكر والأنثى .
- وتم خلاف بين الفقهاء حول الرمي باللواط - وهل يعتبر ذلك قذفا يستوجب الحد على فاعله - ومناط الخلف في اعتباره أو عدم اعتباره زنا ونوع حده ولورد لذلك تفصيلا : الأصل أن من تلوط قتل ، بكرا كان أو ثيبا في إحدى الروايتين والأخرى أن حكمه حكم الزاني - واجماع أهل العلم على تحريم اللواط :
- قال تعالى : « ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأتسم تبصرون .. أأنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون (النسل) » .
- وقال تعالى : « أتأتون الذكران من العالمين » •
- وقال صلى الله عليه وسلم « لمن الله من عمل عمل قوم لوط - لمن الله من عمل قوم لوط - لمن الله من عمل عمل قوم لوط » •
- وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان » •
- وقال صلى الله عليه وسلم « من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به - وفي رواية « فارجموا الأعلى والأسفل » •
- وتم خلاف أيضا في حد اللواط : فروى عن أحمد أن حده الرجم بكرا كان أو ثيبا محتجا بقول علي عليه السلام إذ كان يرى الرجم ولأن الله عذب قوم لوط بالرجم فينبى أن يعاقب من فعل فعلهم بمثل عقوبتهم •

الحقيقة - اذ ليس يعتبر بأحدهما عن الآخر - ولا حد عليه لأنه ليس بمحل الوطء أشبه غير الفرج ويحتجون أيضا بأن الصحابة رضوان الله عليهم اختلفوا في عقوبة هذه الجريمة على مذاهب شتى - على ما سلف - ولو كانت من الزنا لما وقع اختلاف .

ونحن نرى الأخذ بمذهب الجمهور والصاحبين وهو المروى عن مالك ومذهب الحنابلة والمشهور من مذهب الشافعي - في أن القذف باللواط يستوجب إقامة حد القذف بالزنا والقسول بغيره مخالف النص والاجماع - وقياس الفرج على غيره لا محل له لأن القبل والدبر كل منهما فرج - والزنا ايلاج فرج في فرج على وجه محظور لا شبهة فيه وهو موجود في اللواط - وإن كان الذكر ليس بمحل لوطء الذكر - (المغنى لابن قدامة المقدسي - المرجع السابق ج ٧ ص ١٨٧ وما بعدها) .

وقد استبعد القافون الليبي هذا الرأي - عند تعيين حد القذف - اذ لم يأخذ باعتبار اللواط زنا ،

وهذا قول ابن عباس وجابر بن زيد وربيعة ، وقول مالك واسحق وقتادة والأوزاعي ، ومحمد وأبو يوسف ، وهو المشهور من قول الشافعي ؛ ولأنه ايلاج فرج آدمى لا ملك له فيه ولا شبهة ملك فكان زنا كالايلاج في فرج المرأة - وإذا ثبت كونه زنا دخل في عموم الآية - ولأنه فاحشة فكان زنا كالفاحشة بين الرجل والمرأة وروى عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه أنه أمر بتحريق اللوطى وهو قول ابن الزبير لما روى صفوان بن سليم عن خالد بن الوليد أنه وجد في بعض ضواحي العرب رجلا ينكح كما تنكح المرأة فكتب الى أبي بكر فاستشار أبو بكر رضى الله عنه الصحابة فيه فكان على أشدهم قولاً فيه فقال ما فعل هذا الا أمة من الأمم واحدة وقد علمتم ما فعل الله بها - أرى أن يحرق بالنار فكتب أبو بكر الى خالد بذلك فحرقه .

ويرى أبو حنيفة - ويظاهاه - آخرون منهم أهل الظاهر - أن اللواط ليس زنا - وأن اطلاق الزنا عليه من باب المجاز لا من باب

وسائل القذف :

الحد (كتاب الحدود - الموطأ صفحة

٥١٨ طبعة دار الشعب) ويرى الشافعي - وهو الراجح عندنا - أن القاذف بالكتابة - يحد مع النيق لأن ما لا تعتبر فيه الشهادة كانت الكفاية فيه مع النية بمنزلة الصريح كالطلاق والعتاق ، وعبر المواردى عن ذلك بقوله : أن الحد لا يجب في القذف بل تعريض إلا إذا أقر الجاني أنه أراد بما قال القذف :

شرائط القذف :

يشترط في المقذوف أن يكون :

١ - محصنا : يعوم لفظ الآية - والذين يرمون المحصنات « أى عفيفا عن الزنا - ومعنى العفة عن الزنا عند الحنفية ألا يكون المقذوف وطئاً وطئاً حراماً في عمره - في غير نكاح أصلاً ولا في نكاح فاسد بالاجتماع والا سقطت عفته واحصانه - وهو ما يبرر عنه بالعفة المطلقة - والرأى عند مالك : أن العفة هي سلامة المقذوف من فعل الزنا قبل قذفه وبمده - ومن ثبوت حله عليه ؛ لأن ثبوت الحد يستلزم فعل الزنا وهو يقول بحد قاذف من وطئاً وطئاً حراماً

قد يقع القذف بالقول الصريح وكذلك بالكتابة والاشارة والمنحة الدلالة ظاهرة المعنى - وكذلك بالصورة أو الرسم عموماً ولا يشترط حضور المقذوف وقت وقوع القذف ولا المجاهرة به أى العلانية .

ويخرج بذلك القذف بالتعريض أو الكتابة لأنه بهما محتمل والاحتمال يورث شبهة والحدود تدرأ بالشبهات

وهذا مذهب الحنفية والظاهرية واحدى روايتى مذهب أحمد وفق الرواية الأخرى يسوى بين القذف بالكتابة والتعريض وبين القذف بالصريح لعموم النص في قوله تعالى « والذين يرمون المحصنات .. » .

ويرى مالك هذا الرأى - قال مالك في موطنه : لا حد عندنا إلا في قذف أو قذف أو تعريض ، يرى أن قائلة : إنما أراد بذلك نفياً أو قذفاً قطعى من قائل ذلك الحدث ما ، قال مالك : الأمر عندنا أنه إذا قذف رجل من أهله فإن عليه الحد وإن كانت أم الذى قذفه فإن عليه

يرى أن البلوغ ليس بشرط لأن
المقذوف العاقل الضيف عن الزنا
يتغير بمثل هذا القول الذي يمكن
تصديقه فأشبهه الكبير - ولكن
بشرط أن يكون ممن يتأتى منه
ما قذف به (ومن هذا الرأي مالك
واسحق)

شرائط القاذف :

يشترط في القاذف الشروط العامة
التي تسرى في كل الحدود ومن
وجوبه أن يكون عاقلًا بالغًا مختارًا
عالمًا بأن ما يفعله يستوجب حدًا
لأن المسؤولية تستقضى عن المجنون
والمعتوه وذو العاهة العقلية والمكره .

والبلوغ الأصل في معرفته هو
ظهور العلامات الطبيعية الدالة عليه
إلا أنه بحسب وصف هذا يختلف من
شخص إلى آخر ولا مناس من اعتبار
ضابط السن يلتزمه قاضي الحد -
ونرى الأخذ بذهب الإمام مالك في
تحديد من يقوم بالتقويم الهجري
- بحيث يعثر من لم يبلغه - هذا
وينبئ التنويه إلى أن البلوغ -
كشروط - موضع اتفاق بين الفقهاء
سواء كان القاذف ذكرا أم أنثى
مسلما أم غير مسلم - حرا أم عبدا .

لا حد فيه (كمن وطئ امرأة ظننها
زوجته) ومذهب الشافعي أن قاذف
الزاني لا يحد - أخذا بظاهر الآية -
ويمبر مذهب مالك والشافعي عن
« العفة الفعلية » أما أحمد - فيرى
كفاية العفة الظاهرة عن الزنا خلاف
العفة المطلقة (الحنفية) والعفة
الفعلية (مالك والشافعي) فمن
لم يثبت عليه الزنا بيينة أو اقرار ومن
لم يحد لزنا يعتبر غفيرا وإن كان
ثائبا عن زنا أو ملاعنة ونرى الأخذ
برأى الحنابلة .

٢ - وشترط أن يتأتى من المقذوف
ما يقذف به أي أن يكون قادرا على
الوطء - والرأي عند أبي حنيفة
ومالك والشافعي أنه لا حد على قاذف
المجبوب بالزنا أو الخصى للعجز عن
الوطء وذلك لعدم كذبته - ولأن
العار منتف عن المقذوف بدون حد -

والرأي عند أحمد وجوب الحد
لعموم نص القذف وإمكان الوطء أمر
خفي لا يعلمه كثير من الناس فلا ينتفى
العار عند من لم يعلم بدون الحد
ويضاف إلى ما تهم القتل والبلوغ
والإسلام - أبو حنيفة والشافعي
وأحمد في أحد قوليه وفي قول آخر

اثبات جريمة القذف :

«والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء ..» وقال تعالى : «وقالوا هذا افك مبين - لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فاذلم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون» .

واذا ما ثبت القذف اتقل الأمر الى المقذوف والمخرج شأنه بعد الزنا - واجماع الفقهاء على ذلك لدلالة النص .

٢ - كما يثبت بتصديق المقذوف للقاذف لانه اقرار بما رمى به .

٣ - عدول القاذف عن اقراره الى ما قبل اعتبار الحكم نهائيا - وعلى هذا الرأي الجمهور عدا أبي حنيفة فانه يرى بقاء الاقرار حتى التنفيذ بوصف كونه شرط استيفاء .

٤ - العفو عند من يرى أن القذف حق للآدمي وهو مشهور مذهب أحمد والشافعي - ومشهور مذهب مالك أيضا اذا لم يبلغ الأمر الى الامام وان بلغ لم يجز الا أن يريد المقذوف ستر نفسه .

ويرتبط بذلك التنازل عن الشكوى - وينبأ ابوحنيفة حق

١ - تثبت جريمة القذف الموجبة للحد بالاقرار الصادر عن البالغ العاقل طوعية بوقوع القذف بالزنا أو زنى الولد أو اللواطة بأى وسيلة تدل عليه دلالة ظاهرة - ويكفى الاقرار الموصوف كما تقدم ولو لمرة واحدة أمام السلطة المختصة - وقد انقصد اجماع الفقهاء على ذلك (مالك وأبو حنيفة والشافعي وأهل الظاهر) .

٢ - كما تثبت بشهادة رجلين عدلين - والشاهد العدل هو من يتجنب الكبائر ويتقى الصغائر في الغالب أو شهادة رجل وامرأتين عند الضرورة وهو مذهب الظاهرية والأباضية «أبو اسحق الخضرى» .

٣ - وينهض دليل امتناع الزوج عن اللعان ويحد حد القذف ويرى البعض أنه اقرار - واذا كذب الرجل نفسه بعد اللعان أيضا يحد حد القذف .

مسقطات الحد :

يسقط الحد بإثبات القاذف صحة ما قذف به :

وهذا الاثبات بالبيينة - ونصاب البيينة هنا أربعة شهداء : قال تعالى

الله على حق الفرد في جريئة القذف ولا يجوز العفو .

شأن «ومن آثار اللعان إسقاط العقوبة الدنيوية عن الزوجين - فالزوج يسقط عنه حد القذف بلعانه والزوجة يدفع عنها العقاب بلعانها .

توبة القاذف :

قال تعالى : (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم) ويرى مالك والشافعي وأحمد قبول توبة القاذف المحنود بالنسبة لعقوبة رد الشهادة - احتجاجا بالنص - هو أرفق بالقاذف ويرى أبو حنيفة تأييد رد الشهادة ولا اثر في ذلك للتوبة وأن الاستثناء الوارد بالآية لا ينسحب الى عدم قبول الشهادة وهو أنكى وأشد في الزجر والردع خاتمة البحث :

(١) هل الخصومة شرط لقيام دعوى القذف ؟

الأصل في الحدود أن الخصومة ليست بشرط لأن العقوبة فيها حق الله تعالى الا أن جمهور الفقهاء على أن القذف يغلب فيه حق الآدمي اذ يمس عرضه وسمعته وهو أن شاء خصم به وتنازل عن الخصومة وعفا ومن ذلك أحمد والشافعي ومالك

هـ - الملاعة : قال تعالى : « والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لم الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين » ويدراً عنها المذاب أن تشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين . والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين » .

فالشارع الحكيم حصن الزوج بأن أقام لعانه مقام الشهادة في ثقي الحد والقسق ورد الشهادة عنه وقال صلى الله عليه وسلم : « البينة والا حد في ظهرك » فاذا تم اللعان لم يقيم الحد ، وان فكل وجب عليه الحد واللعان عند جمهور الفقهاء ايمان مؤكدة بالشهادة وردت بهذه الصيغة للتخليط وليس شهادات لان أحدا لا يشهد نفسه لما ورد في حديث ابن عباس عن هلال بن أمية « وسبب نزول الآية » لولا الايمان لكان لى ولها شأن « وفي رواية أخرى لولا ما معى من كتاب الله لكان لى ولها

ويحتجون بأن المقذوف قد يختار
الستر على نفسه كما أنه قد يملك
اثبات صحة ما قذف به حتى لا يحد
للقذف وقد يرى أنه لا يملك ذلك
وأن في القذف ترميض للحد -
وبذلك تنهض مصلحة في دفع الضرر
عنه .

وقد ورد في المعنى لابن قدامة :
(لا يتعرض له بإقامة الحد عليه ولا
طلب اللعان منه حتى تطالبه زوجته
بذلك فإن ذلك حق لها فلا يقام من
غير طلبها كسائر حقوقها - وليس
لوليها المطالبة عنها إن كانت مجنونة
أو محجورا عليها ولا لولي الصغيرة
لأن هذا حق ثبت للتشفي فلا يقوم
الغير فيه مقام المستحق كالقصاص) .

ويرى أبو حنيفة تغليب حق الله
على حق الفرد .

ونرى أنه من السياسة الشرعية
في العقاب أعمال رأى الجمهور .

(ب) حد القذف :

الجلد ثمانين جلدة ... قال
تعالى : « فاجلدوهم ثمانين جلدة »
« ورد الشهادة ... قال تعالى :
« ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا » وروى
الامام أحمد في مسنده بسنده عن
عائشة - والترمذي وأبو داود -
والنسائي وابن ماجه - قالت « لما
نزل عذري قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكر ذلك وتلا القرآن
ولما نزل أمر برجلين وامرأة فضربوا
حدهم » .

والله تعالى أعلم ،،
جميل بسيوني

دين شرع للنبولماسية اخلاقها

عن نعيم بن مسعود الأشجعي قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لرسولي مسيلمة حين قرأ كتابه
ما تقولان أنتما ، قال نقول كما قال ، قال أما والله لولا أن
الرسول لا تقتل لضربت أعناقكما .. وواه أبو داود والامام
أحمد رضي الله عنهما .

فيم يفكر الشباب

اعداد وتقديم الدكتور عبد الودود شلبي

● يسألونك عن الروح

لفصيلة الشيخ خلف السيد

● تفكير ماركسي منحرف

للاستاذ محمد عبد الله السمان

● مفاهيم خاطئة عن التشريع الجنائي الاسلامي

للاستاذ المستشار علي منصور

● هل في الزواج اكراه ؟

للدكتور عبد الودود شلبي

ويسألونك عن الروح . . .

تسأل الأنسة فاطمة الزهراء
الطالبة بكلية التجارة - جامعة
القاهرة ، عن حقيقة الروح ، وموقف
الاسلام من ظاهرة تحضير الأرواح .

وقد أحلنا سؤالها الى فضيلة
الشيخ خلف السيد الأمين المام
لمجمع البحوث الاسلامية بالأزهر
الشرف للإجابة عنه ، فقال فضيلته :

ان آية الاسراء : ﴿ ويسألونك
عن الروح قل الروح من أمر ربي ،
وما أوتيتم من العلم الا قليلا 》 ،
تشير الى أن البعض قد سأل رسول
الله ، والمشهور أن هذا البعض من
أهل الكتاب ، وكانت الاجابة
الحاسمة من الله عز وجل : قل الروح
من أمر ربي ؛ لأن الروح من
الأسرار الالهية التي اختص الله بها ،
ولا يطيق البشر ادراك كنهها ، وهذا
من قبيل رحمة الله بعباده ، حتى
لا يكلفهم فوق ما تطيقه عقولهم من
البحث ، ومهما أوتوا من العلم فهو

دائما قليل بالنسبة الى علم الله عز
وجل ، وليس في هذا - كما يقول
صاحب الظلال : حجر على العقل
البشرى أن يعمل ، ولكن فيه توجيها
لهذا العقل أن يعمل في حدوده وفي
مجاله الذي يدركه . . والروح غيب
من غيب الله ، لا يدركه سواء ،
وسر من أسراره القدسية أودعه هذا
المخلوق البشرى ، وعلم الانسان
محدود بالقياس الى علم الله المطلق . .

وهناك رأى لبعض العلماء المفسرين
مؤداه أن المقصود بالروح ، هو
الوحي ، وليس الشيء اللطيف
الشفاف ، وعلى هذا التفسير ،
نكون مطالبين بالايان بوجود
الوحي ونزوله على الأنبياء والمرسلين
ولسنا مطالبين بالبحث عن حقيقة
الملك ، تماما كمايماتا بوجود الروح
لكن لسنا مطالبين بالبحث عن مكان
الروح من الجسد ، ولا عن فتح
مسارها ، لأن هذا وذاك من الأسرار
التي استأثر الله بها . .

أما ظاهرة تحضير الأرواح التي راجت في أوروبا وأمريكا ، وتمسكت على ديار الشرق ومنها مصر ، فما يقال بالنسبة لهذه الظاهرة : ان الانسان لا يمكنه انسيطرة على الروح اتسخيرها ؛ لأنها من أمر الله وحده ، لكن اذا وقعت المدألة عند حد الاستكشاف بها ، فهذا يخضع للتجربة ، فمن صدقت التجربة لديه

فله أن يصدق ، وليس لنا أن نتكر عليه ، كما ليس له أن يفرض إيمانه على من يشهد التجربة ، وعندما يكون الهدف من الاستكشاف عن طريق الروح ، الوصول الى الايمان بالله ، ومقاومة المادية الملحدة ، فان كل مسلم بل كل مؤمن بالله يستعده ذلك ..

خلف السيد

من ملامح هذا الدين :

دين نصب موازين الكرامة

عن ابر عمر رضى الله عنهما قال حطب النبي صلى الله عليه وسلم الناس يوم فتح مكة فقال يا ايها الناس ان الله قد اذهب عنكم حمية الجاهلية وتعاطمها نادائها . فالناس رجلا ن بر تقى كريم على الله وفاخر شقى هين على الله . والناس بنو آدم وخلق الله آدم من تراب قال الله تعالى : (يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى) الآية .

عن سمرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحسب المال والكرم التقوى » . رواهما الترمذى .

تفكير ماركسي منحرف

رسالة من الأخت ألفت محمود
جعفر الطالبة بكلية الاعلام ، تقول
فيها :

« لقد وقع في يدي بحث مطبوع
كان مقررا من قبل على طلبة أحمد

المعاهد ، جاء فيه على لسان الكاتب :
ان اشتراكيتنا ترفض أن يكون
التكافل الاجتماعي قائما على أساس
من الصدقات ، لأن في الصدقات
اذلالا لنفسية الانسان » .

وقد تولى الرد على رسالة
الأخت المسلمة ، السيد الأستاذ
محمد عبد الله السان :

تدهش الطالبة المسلمة متسائلة :
كيف تقرر مثل هذه الآراء المنحرفة
التي تنفر الاسلام على طلبة أحمد
المعاهد لا سيما والكاتب يعلن انتماءه
الى الماركسية ؟ والحق أن هذا قد
حدث بعنعام ١٩٦٠ حيث كانت مصر
مرتعا خصميا للماركسية ، وكان
فيه المسلم .

للكاتب نفوذه ، وهو يومئذ أحد
الوزراء ، أما هراء هذا الكاتب فهو
لا يتم - فحسب - عن جهل مطبق
بل عن غباء مطلق لا حدود له .

فمن البدهيات التي يجهلها الكاتب
أن الاسلام لا يعتمد على الصدقات
وحدها في مسألة التكافل الاجتماعي
بل جعل التكافل الركن الثالث من
أركانه الخمسة . وإذا كانت هذه
الأركان التي يقوم عليها بناء الاسلام
لها ارتباط بضمير المسلم ، ومعنى
هذا الاكتفاء بظواهر الأعمال فيها ،
الا أن ركن الزكاة قد انقرض دون
بقية الأركان الأربعة بخاضية هيمنة
الدولة عليه ، وذلك لأن الأركان
الأربعة تعمل أساسا في إطار الصلة
بين العبد وربّه ، أما الزكاة ، وإن
كانت لها هذه السعة الا أنها أيضا
وثيقة الصلة بالمجتمع الذي يعيش
فيه المسلم .

لذلك اعتبر الاسلام الزكاة حق المال يجبر على دفعها كل مالك للنصيب المقرر ، وتعتبر الدولة المسلمة مقصرة اذا هي فرطت في تحصيل هذا الحق ، وكان أبو بكر رضى الله عنه على حق وبصيرة من رأى حين سير جيشا مسلما لمطربة المرتدين الذين أعلنوا رفضهم لدفع الزكاة ، وقالوا :

يحدده مدخورا له .

« انها أخت الجزية » .

ويجب أن نذكر أن بيت المال بشتى موارده ، يعتبر حجر الزاوية في ضمان التكافل الاجتماعى ، بل ان الاسلام — كما يقول السيد رشيد رضا فى تفسير المنار — يجعل حال كل فرد من أفراد المجتمع له مالا لأمنه كلها ، مع احترام الحيازة والملكية وحفظ حقوقها ، فهو يوجب على كل ذى مال كثير حقوقا معينة للمصالح العام ، ويبحث فوق ذلك على البر والاحسان ، والصدقة الدائمة ، والصدقة المؤقتة ، فالبلاد التى يعمل فيها بالاسلام ، لا يوجد

هذا هو نظام الاسلام فى قضية التكافل الاجتماعى ويتصور فيه مسئولية الدولة مسئولية كاملة عن كل فرد يعيش فى كنفها ، وهذا حق مقرر له فى عنق الدولة المسلمة ، وليس من قبيل المن أو التفضل عليه .

وهذه هى الشيوعية التى تنفى بالاشتراكية ، فالشعوب التى تعيش فى كنفها ، أو بمعنى أدق — تعيش تحت رحمتها — هى كالأدوات المسخرة تبذل من جهدها وعرقها دون أن تنال الا الكفاف من لقمة

والمسكية وحفظ حقوقها ، فهو يوجب على كل ذى مال كثير حقوقا معينة للمصالح العام ، ويبحث فوق ذلك على البر والاحسان ، والصدقة الدائمة ، والصدقة المؤقتة ، فالبلاد التى يعمل فيها بالاسلام ، لا يوجد

العيش ورقعة الثوب ، أما الأموال اذ ليس في هذه المبادئ أية امتيازات كلها فتساق الى خزائن الدواة لطبقة على طبقة ، فالاسلام - كما يستمتع بها قادة الحزب ومن والاهم يقول المرحوم الشيخ محمد عرفه في فالتطبيق قائمة على قدم وساق في كتابه : الاسلام أم الشيوعية .. شراة لا مثيل لها ..

وقد يقال : ان الطبقة الترهة أيضا قائمة على قدم وساق في بعض الدول المسلمة ، لكن يجب أن لا تنسى أن مصدر هذه الطبقة ليس آخر .

وقد يقال : ان الطبقة الترهة أيضا قائمة على قدم وساق في بعض الدول المسلمة ، لكن يجب أن لا تنسى أن مصدر هذه الطبقة ليس آخر .

الا الانحراف عن مبادئ الاسلام ،

محمد عبد الله السمان

دين المجتمع التكافل

من أبي هريرة رضي الله عنه من النبي صلى الله عليه وسلم قال : (تكون ابل للشياطين وبيوت للشياطين فاما ابل الشياطين فقد رأيتها يخرج احدكم بنجيبات معه قد اسمنها فلا يعلو بعيرا منها ويمسر باخيه قد انقطع به فلا يحمله ، واما بيوت الشياطين فلم أراها - كان سعيد يقول لا أراها - الا هذه الأقفاص التي تستر بالدجاج . رواهما أبو داود ..

دين القيادة المتجردة

عن عمرو بن الحارث رضي الله عنهما قال ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم الا سلاحه وبعدة يضاء وأرضا بخير جعلها صدقة . رواه الثلاثة والنسائي .

مفاهيم خاطئة

من مبدأ التشريع الجنائي الاسلامي

كثر الكلام في هذه الأيام ، حول تطبيق أحكام الشريعة الفسراء • وفي هذه المناسبة ورد الى المجلة

رسالة من الأخ صابر البطاوى الطالب بحقوق عين شمس يسأل :

« اذا كان للنظام الجنائى الاسلامى ما يميزه على التشريعات الجنائية الوضعية ، فلماذا يبدى البعض تحفظه على أحكام التشريع الجنائى الاسلامى ؟

وقد أحالت المجلة سؤال الأخ الى السيد المستشار على على منصور ليتولى الرد عليه ، فأجاب مشكورا :

انه لما يؤسف له ، أنه سرت الى بعض الأذهان مفاهيم خاطئة عن هذا التنظيم بسبب تأثير التشريعات الجنائية الغربية ومفاهيمها ، وبسبب عدم الاحاطة الشاملة

البصيرة بالنظام الجنائى الاسلامى لاستجلاء الدور المهم الذى تؤديه عقوبات الحدود والقصاص ••

وقد كان يكفى فى الرد على هذه المفاهيم الخاطئة ، القول بأن هذه العقوبات هى من تشريع الخالق الحكيم • والله أدرى بخلقه بما يضرهم وما ينفعهم ، الا أن لهذه العقوبات مزاياها الكبرى التى تعين تجليتها للأذهان ، حتى تبدد الشكوك وتتهار الأوهام ، وتتجلى حكمة الله البالغة من سن هذه العقوبات ، ولذلك كان حريا بنا أن نوضح بعض الحقائق عن هذه العقوبات :

ان جرائم الحدود والقصاص هى أخطر الجرائم ولا تشكل الا نسبة ضئيلة جدا من مختلف أنواع الجرائم ، وهى لندرتها

وخطورتها تبرر قسوة العقوبة على مرتكبيها والشارع الاسلامي لم يشرع هذه العقوبات الا لمواجهة جرائم اتسمت بالخطورة البالغة على الدولة والمجتمع والأسرة والأفراد والأموال ، ولذلك كان من الضروري مواجهة الجرائم الخطيرة بعقوبات شديدة فعالة ، والتجربة أثبتت فاعلية عقوبات الحدود في مواجهة الجرائم الخطيرة ، ومن الضرورة أيضا النظر الى أهوال جرائم الحدود ومضاعفاتها الخطيرة قبل النظر الى شدة العقوبة ، ثم ان عقوبات القصاص والحدود تتفادى

الا انها تظل عاقلة بذننه وبذاكرته ، وينصفه بما يردعه في الغالب الأعم من العودة الى الاجرام أو التفكير فيه . وذلك على خلاف السجن الذي كثيرا ما يعتاده المجرمون بحكم طول البقاء فيه ، فيفقد أثره الرادع ويقتل فيهم الشعور بالمسئولية ، ثم ان فورية العقوبات البدنية تيسر للمذنب أن يواصل بعد تنفيذ العقوبة عمله ، فلا تصادر عليه رزقه ورزق أولاده ، على عكس العقوبات السالبة للحرية ، فانها تعطل الجاني فترة سجنه ، وتصادر عليه رزقه ورزق أسرته ..

ومن الجدير بالاشارة اليه في هذا المجال ، أن شريعة القصاص في جرائم الاعتداء على النفس - شأنها في ذلك شأن بعض أحكام الشريعة الاسلامي ، قد تعرضت للتبجح من جانب البعض ، ممن درجوا على منطق القانون الوضعي - وهؤلاء منهم من لا يؤمن بدين فلا ينصرف اليه القول ، ومنهم من توهم أن

المعيب الجسيمة التي كشفت عنها العقوبات السالبة للحرية ، وهي التي تواجه بها أكثر التنظيمات الجنائية الوضعية ، الجرائم التي واجهها الاسلام بعقوبات الحدود والقصاص . ويان ذلك أن العقوبات البدنية تنسم في الأغلب بأنها فورية التنفيذ ، لأنها توقع في وقت قصير ولا تمتد مع الزمن ، وانها - وان ألحقت بالجاني ألما وقتيا شديدا -

القصاص هو الانتقام من الجاني ، وهم يقولون : ان عهد الانتقام من الجاني قد ولى منذ زمن بعيد ، وأن العقوبة يجب ألا تستهدف الانتقام وانما منع المجرم من العودة الى الاجرام فتعمل نظرية النفيمة الاجتماعية محل الانتقام من المجرم أو يسترج النفع الاجتماعي وارضاء العدالة في العقوبة ، كما رأى بعض علماء القانون الجنائي الوضعى ..

وستان ما بين شرمة القصاص وبين الانتقام - فالانتقام يدفع اليه

الحقد ، والقصاص يدفع اليه طلب العدل - والانتقام يتولاه بيده المعتدى عليه أو أقرب الناس الى القتل ، أما القصاص فيتولى أمره الحاكم ، ولا يكون الا باذنه ، وأهم من ذلك أن الانتقام هو في كثير من الأحيان أخذ بالشبهة وقضاء بالظن وتنفيذ بأسراف ، أما القصاص فهو أخذ بالدليل ، وقضاء باليقين ، وتنفيذ بالعدل ، وذلك من الملمات في الفقه الاسلامى ، لا يحتاج الى بيان .

على منصور

دين يسلمح التشريع بالعقيدة

عن انس رضى الله عنه قال كنت أسقى ابا عبيدة وابا طلحة وابى بن كعب من فضيخ زهووتر فجاءهم آت فقال ان الخمر قد حرمت فقال ابو طلحة قم يا انس فاهرقها فاهرقها . (رواء الثلاثة) .

دين ينفر من الاستبداد

عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في بيتى هذا : (اللهم من ولى من أمر أمتى شيئاً فشق عليهم فاشقق عليه ومن ولى من أمر أمتى شيئاً فرفق بهم فارفق به) ..

هل في الزواج اكراه ؟

السؤال :

الأحاديث النبوية الصحيحة الصريحة

هل يجوز لوالد الفتاة ارغامها على الزواج من رجل لا ترغب فيه ؟
ع . م . حسن (موظفة) للاجتهادات العاطلة ، ومنعا للتصرفات الظلمة ، وهذا للتقاليد

الجواب :

البالية المتيقة •

أولا : ان الفاية من الزواج هي السكن والمودة والرحمة ، يقول الله سبحانه :

روى مسلم عن أبي هريرة قال :

كنت عند النبي صلى الله عليه

وسلم فأتاه رجل • فأخبره أنه تزوج

امراة من الانصار (أي رغب في الزواج

منها) فقال الرسول صلى الله عليه

وسلم : أنظرت اليها • • ؟

(وهو الذي خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة) •

ولا يكون السكن والمودة والرحمة

قال : لا •

الا بعد ميل ورغبة ، واختيار

قال النبي : فاذهب فانظر اليها • • •

وروى المغيرة بن شعبه أنه خطب

امراة فقال له النبي صلى الله عليه

وسلم : انظر اليها فانه أخرى أن

وحرية ، وكل شيء يجوز فيه الاكراه

والقسر ، ما عدا الأمور القلبية

والنفسية التي لا تخضع أبدا لأية

قوى خارجية •

يؤدم بينكما (أي تحصل الموافقة

والمحبة) • •

ثانيا : ان حق الخاطب في رؤية

الفتاة التي تقدم لخطبتها جاءت به

فأتى أبويها .. فأخبرهما بقول الرسول (ص) فكأنهما كرها ذلك - كما يحدث ذلك من بعض الناس - فسمعت بذلك المرأة وهي في خدرها فقالت : ان كان رسول الله أمرك ان تنظر فانظر قال المنيرة : فنظرت اليها فتزوجتها ...

وقد فصل الفقهاء هذه الاحاديث ، واختلفوا في بيان الأجزاء التي يجوز للخطاب أن يراها من خطيبته وأعدل الآراء في نظرنا : ان للخطاب ان يرى خطيبته في الملابس التي تظهر بها لأخيها وأبيها ومعارمها . وقال بعضهم : ان للخطاب ان يصحب خطيبته الى بعض الاماكن المباحة بشرط أن يكون ذلك مع أبيها أو أحد معارمها - ليتعرف على عقلها وذوقها وملامح شخصيتها ، فان ذلك داخل في مفهوم الحديث النبوي الذي يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: (اذا خطب أحدكم المرأة فقدر ان ينظر منها بعض ما يدعو به الى زواجها فليفعل ..)

ومن هذه الاحاديث تعلم أنه لا يجوز للأب المسلم ان يمنع ابنته ان يراها من يريد خطبتها - صادقاً - باسم التقاليد فلان الواجب ان تخضع التقاليد للشرعة لأن تخضع الشريعة الاسلامية للتقاليد . كما لا يحل للأب ولا للخطاب ولا للمخطوبة ان يتوسعوا في هذه الرخصة فيلقوا العجل على الغارب للفتى والفتاة باسم الخطبة . يذهبان الى الملاهي والأسواق بغير حضور أحد من المحارم .

ان التطرف يميناً أو يساراً تأباه شريعة الاسلام والنفرة . (من كتاب « الحلال والحرام » المرأة بين البيت والمجتمع) .

ثالثاً : واذا كان الاسلام يعطى الرجل هذا الحق في رؤية المرأة التي يريد أن يتزوجها فقد أعطى الاسلام المرأة مثل هذا الحق أيضاً .. لا بد من أخذ رأيها . ولا بد من استئذانها ولا بد من موافقتها قبل الاقدام على

تجربة فاشلة تدمر تقسبتها وأسرتها
ومجتمعها. فالنساء (شقائق الرجال)
كما يقول محمد صلى الله عليه وسلم.
يقول عليه الصلاة والسلام:

(الطيب أحق بنفسها من وليها
والبكر تستأذن واذنها صماها ..)

وجاءت قصة إلى النبي (ص)
فاخبرته أن أباها زوجها من ابن
أخيه وهي له كارهة فجعل النبي

صلى الله عليه وسلم الأمر إليها ..
(أى الحرية فى القبول أو الرفض)
فقلت: قد أجزت ما صنع أبى ولكن
أردت أن أعلم النساء أن ليس للآباء

من الأمر شيء ...
فقلت: أنا أمرنى ؟
فقال النبي: لا إنما أنا شافع ..
فقلت: لا حاجة لى إليه ..
وبعد:

وكانت برة جارية لعنة بن أبى
لهب فزوجها رجلا ما كانت لترضاه
لو كان الأمر إليها .. وشكت أمرها
إلى عائشة رضى الله عنها .. فاشتريتها
عائشة وأعتقتها ..
فقلت لها النبي: ملكك نفسك
فاختارى ...

فأفدين ليس هوى يميل به الناس
حيث يريدون .. انه وحى الله الحق
.. وكلته التى لا كلمة لأحد بعدها
أبدا ... ولن يشاد الدين أحد إلا
غلبه .. فأوغلوا فيه برفق فأن المنبت
لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى ...
د. عبد الودود شلبى

● لا تحسب المجد تمرا أنت أكله

لن تبلغ المجد حتى تلمق الصبرا

صفحات من تاريخ القاهرة

لأستاذ محمد كمال السيد محمد

جزيرة الروضة

- ١٥ -

- ٣ -

دخل العرب مصر جندوا حفره
لتسهيل وصول المؤن من خيرات مصر
الى الحجاز • ونشأت قطائع اين
طولون والقاهرة الفاطمية على جانبه
الشرقى • ثم اتسمت المدينة على
جانبه • وظل داخل المدينة من
معالمها الرئيسية • حتى ردمته شركة
الترام فى داخل المدينة سنة ١٨٩٧
ليصير شارعا يسير فيه أحد خطوط
الترام • فكان عمر هذا الخليج ٣٨
قرفا من الزمان • ثم توسع شارع
الخليج وأصبح معروفا لنا الآن باسم
شارع بورسعيد •

وأثناء عبد العزيز بن مروان أثناء
ولايته على مصر (٦٥ - ٨٥ هـ)
من قبل أخيه عبد الملك بن مروان
قطرة على الخليج عند مبدئه من

القياس - وفاء النيل - جبر الخليج:
عندما جدد عمرو بن العاصى حفر
الخليج المصرى سنة ٢٣ هـ (٦٤٣ م)
فى خلافة أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب • كان النيل يجرى غربى
موقع ميدان السيدة زينب بحوالى
٣٠٠ متر تقريبا • وكان فم الخليج
هناك • والآن يبعد غربا عن مجراه
السابق بحوالى ١٠٠٠ متر •

والخليج المصرى من أعمال
الفراغة • فقد حفره سنوسرت الثالث
من فراغة الأسرة الثانية عشر فى
القرن التاسع عشر قبل الميلاد •
ليصل النيل بالبحر الأحمر • وتجدد
حفره عدة مرات فى عهد الفراعنة
والفرس والبطالسة والرومان • ولما

النيل سوفت باسمه • وجهل الآن موقعها على التحديد •

وكان عند هذه القنطرة منظر السكرة من أشهر مناظر الفاطميين •

وكان الخليفة الفاطمي يقصدها عند الاحتفال بجبر الخليج ووفاء النيل كما سنذكر فيما بعد بإذن الله •

وجعل أيضا موضع منظر السكرة على التحديد • ولكننا فرجع أنها كانت محل المدرسة البنية للمعلمات بجهة السيدة زينب • أو دار الهلال

بشارع المتديان (محمد عز العرب حاليا) • أو قربا منهما •

ثم تحول النيل غربا على دفعات حتى القرن السادس الهجري (١٢م)

فبط مجراه عن قم الخليج السابق •

فند الصالح نجم الدين أيوب الخليج الى المجرى الجديد للنيل حسب الى

سنة ٦٤٠ هـ • والميدان هناك معروف الآن بميدان قم الخليج •

وكان اذا قرب النيل من الوفاء يوضع سد من التراب في مجرى

الخليج بالقرب من قمه — مسوا الأول أو الأخير — فاذا تم الوفاء

وارتفعت المياه في النيل • أزيل هذا السد الترابي • فينساب الماء في الخليج • وهو ما عرف بكسر السد أو جبر الخليج •

والجبر ضد الكسر • وهو تعبير الرقيق من رقة الأدب العربي • فبدلا من أن يقال كسرت ذراع يقال جبرته للتيسر والتفاؤل • أو هو

من جبره أى أحسن اليه وغيثاه بعد فقر • فيكون المقصود أن السد يكسر فيجبر الخليج بالنماء وجريان الماء فيه •

وكان الفاطميون يحتفلون بوفاء النيل وكسر السد احتفالا فضا يليق بهذه المناسبة الدورية الهامة في اقتصاديات ورفاهية الدولة •

والاحتفال بوفاء النيل من أقدم الأعياد المصرية • وكان المصريون القدماء يقدمون النيل ويرغمونه الى مقام المعبودات • مثل رع وآمون وأوزوريس • ومن أوصافه عندهم:

رب الرزق الوفير • والله الأرباب خالق الكائنات • المحيي • وكان اسمه حمى أى الفيض (على هامش التاريخ المصري القديم للمرحوم عبد القادر باشا حمزة) •

- وقيل في تفسير الآية الكريمة (موعدهم يوم الزينة) في المباركة بين موسى عليه السلام بالمعجزات النبوية وبين سحرة فرعون أنه يوم الاحتفال بوفاة النمل .
- فإذا فاض النيل وامت مياهاه الأراضي تفرغ الجميع - بما فيهم فرعون - الأمراء - للاحتفال . وكان على شاطئ النيل من منف إلى أسوان قصور للأمراء وأعيان الدولة ينتقلون إليها في هذه المناسبة . وبالفنون في تهيتها بفاخر الأثاث وتزويدها بأشهى الأطعمة لاحتفال أن يشرفهم فرعون بالنزول فيها .
- وكان فرعون والأمراء يستقلون البواخر الكبيرة لرحلة طويلة في النيل على سبيل النزهة وفرصة لتفقد أحوال الإقاليم (١) وكانت سفنهم على درجات .
- فسفينة فرعون من أربع طبقات كل طبقة ارتفاعها عشرة أقدام . وكانت مذهب من الداخل والخارج ومزينة بصور المعبودات .
- وكافت سفن الأمراء وحكام المديرات ورؤساء الجيش من ثلاث طبقات كل طبقة تسعة أقدام . ولم تكن كاملة التذهيب لتختلف في اللون والارتفاع عن سفينة فرعون .
- وكانت سفن الكهنة والضباط والأعيان من طبقتين كل طبقة ثمانية أقدام ومزينة بعديد الألوان .
- أما سفن الباقين فمن طبقة واحدة مدهونة بلون واحد بسيط (الخطط التوفيقية لعلى مبارك ج ١٨ ص ٣٠)
- وكانت أصوات الموسيقى تتجاوب من السفن وأمواج من أقراح الناس تسير فوق أمواج مياء النيل . وكانوا يترقبون وفاة النيل في شوق وتلهف . فوغاؤه بشعر باليسر والرخاء . وتخطف الوفاء تذير بالفقر والعمران لمدة عام كامل .

(١) قيل إن من أسباب بناء الهرم الأكبر امتصاص تعطل الأندى العاملة أثناء الفيضان بإيجاد عمل لهم . ويستدلون على هذا أن مدة الثلاثين عاما التي قيل أن الهرم بنى فيها تدل على أن العمل لم يكن متصلا بل كان لعدة شهور كل عام .

عروس النيل :

وأرسل الى أمير المؤمنين عمر يقص عليه الخبر فأرسل اليه رقعة وأمره بالقاءها أى الرقعة فى النيل • والرقعة مكتوب فيها : (من عبد الله أمير المؤمنين الى نيل مصر • أما بعد • فان كنت تجرى من قبلك فلا تجر • وان كان الله الواحد القهار هو الذى يجريك فسنال الله الواحد القهار أن يجريك) فألقاها عمرو فى النيل • وما أصبح الصباح حتى كان النيل قد أوفى الستة عشر ذراعا • وهى علامة الوفاء • واهطمت الأراجيف •

والمؤرخون العرب نقلوا عن بعضهم • وظاهر أنها أسطورة • أو مصادفة • فماء الفيضان لا ينبع من مجرى النيل فى يوم وليلة • بل من مياه الأمطار فوق جبال الحبشة ويستغرق وصول هذه المياه الى مصر أياما عديدة •

ولكن كان للأقباط عادة أن يلتوا فى النيل فى عيد الشهيد (٨ بشنس

ولا سند تاريخى لأسطورة عروس النيل التى تحكى أن المصريين القلحاء كانوا يلقيون فى النيل كل عام بتسا بكرة ليتحقق الوفاء • فمن الرقى الروحى للمصريين القدماء أنهم آمنوا بظلود الروح • وألهم لهم يكونوا يعرفون القربان البشرى فى طقوسهم الدينية كباقى الديانات القديمة — ولو كانت الأسطورة صحيحة لظهرت فى أوراق البردى أو فى النقوش التى حفلت بها جدران المعابد وسجلوا فيها شتى صور الحياة الاجتماعية والتاريخية • وقد أنكر أغلب المؤرخين هذه الأسطورة •

وقد قرأت رأيا أن مصر كلها هى عروس النيل يحتضنها بين أمواجه وفيضانه مرة كل عام •

ومن أخبار المؤرخين العرب عن هذه الأسطورة أن أقباط مصر طلبوا من عمرو بن الحاص القاء بنت بكر فى النيل ليتحقق الوفاء فرفض •

(٣ مايو) (١) تابوتا من خشب به (بدائع الزهور ص ١٣) قفلا عن
أصبح من أصابع الموتى القدماء . ابن عبد الحكم أن الأقباط ذكروا
ويجتمع الناس من كل الجهات في عمرو بن العاص أن من عاداتهم القاء
هذا اليوم على شاطئ النيل بجهة بنت بكر في النيل في ١٢ يؤونة
منية السرج (الجزء الثماني من (٦ يؤونة) (٢) كل عام ٥٥٥ الخ .
شبرا) . وينصبون الخيام ويسرقون وهو تاريخ آخر .
في شرب الخمر وأسباب اللهو والخلاعة .

ويرى صاحب الخطط التوفيقية وأستمر الأقباط في الاحتفال بهذا
أن ما ألقاه عمرو بن العاص . هو العيد . وشاركهم المسلمون للهو
القاه أصبح الشهيد هذا وليس القاء والمتعة . حتى ألغاه المظفر بيبرس
بنت بكر في النيل . الجاشناكير عندما كان استادارا (٣)
لناصر محمد بن قلاوون سنة ٧٠٢هـ لما كان يجري فيه من الهتك

ونلاحظ على رأى المرحوم على والصربية ، ثم أعاده الناصر
باشا مبارك أن رواية المقرئى سنة ٧٣٨ هـ . ثم أبطل في عهد
(الخطط ج ١ ص ٥٨) وابن اياس الصالح صالح بن الناصر سنة ٧٥٥هـ

(١) الآن ٨ بشنس يوافق ١٦ مايو ، ١٢ يؤونة يوافق ١٩ يؤونة بفرق
١٣ يوما من التاريخين السابقين نظرا للتعديل الجريجورى .

(٢) بيبرس الجاشناكير تولى السلطنة من ٧٠٨ - ٧٠٩ باسم المظفر
وكن الدين بيبرس . والجاشناكير احدى الوظائف الهامة مركبة من كلمتين :
جاشنا بمعنى الذوق وكير : بمعنى المتعاطى . وهو الذى يتصدى لتذوق
الطعام أو الشراب قبل السلطان خوفا من أن يكون مسموما .

(٣) قال القلقشندي في صبح الأعشى ج ٥ ص ٤٤٧ أنها مركبة
من كلمتين (استند بمعنى الأحذ وذار بمعنى ممسك) وهو الذى يتولى
شؤون مال السلطان . وقالت دائرة المعارف الاسلامية أنها من استناد
فارسية معناها الرئيس والمعلم ورب الصنعة وأن استادار لقب لعامل من
أكبر عمال السلاطين المماليك . وأن العامة اختصرت لفظ استناد الى استى
أو أسطى بمعنى حوذى . ونقول أنه لو صح هذا فالعامة لا تقصد الحوذى
فقط بل تقصد رئيس أى حرفة كالنجار وغيره .

وهلمت الكنيسة بشيرا النى كان
بها أصبع الشهيد • وأحرق الأصبع
والصنلوق • وذرى رمادهما •
وبطل هذا العيد نهائيا •

واهتم المصريون القدماء بضبط
مياه النيل منذ أربعين قرنا قبل
الميلاد • أى ستين قرنا من الآن
(الموسوعة العربية الميسرة) • كما
اهتموا بتسجيل حركات الفيضان
بانشاء مقياس تقالى يقيسون به عمق
مياه النيل • وقد وصلت أشكال
كثيرة من هذه المقاييس • بعضها على
شكل حرف T الافرنجية •
وبعضها على شكل زهرة اللوتس
بدخلها قائم من الخشب تقطعه
خشبات عرضية • وبعضها على شكل
قائم فى نهايته حلقة • ويعرف بفتاح
النيل • وغير ذلك من الأشكال أثبت
الكثير منها صاحب الخطط التوفيقية
(ج ١٨ ص ٢٠) • وكان المقياس
التقالى يحفظ فى مدينة منف •

وبعد الفتح أمر عمرو بن العاص
بانشاء مقياسين : أحدهما بأسوان
والآخر بأرمنت •

وروى المقرئ عن القاضي
أن عمرو بن العاص كتب الى عمر
ابن الخطاب يقول : (ان الاستشعار
يلعب الى الاحتكار • والاحتكار

وكان عندهم بخلافه المقاييس
التقالى مقياس ثابتة من البناء •
اما على شكل عامود قائم من البناء

يدعو الى غلاء الأسعار * * وأن النيل يروى أرض مصر ويا مريعا كاملا على الستة عشر ذراعا * وأن النهايتين الخوفتين للظلم أو الاستبحار هما اثنا عشر ذراعا وثمانية عشر ذراعا (١) *
عشر ذراعا الأولى ليستقيم المعنى وينع الاستسعار * بدليل ما قاله المقرئ بعد ذلك أنه جعل الاثنى عشر ذراعا الأولى أربعة عشر ذراعا (٢) *

ونرى مع القضاى أن في هذا

الباب نظرا فمن المستبعد أن يلجأ الصحابة الى مغالطة الرأى العام بهذه الطريقة *

وفي سنة ٨٠ هـ أنشأ عبد العزيز ابن مروان مقياسا صغيرا على النيل في حلوان *

ثم في سنة ٩٧ هـ بنى مقياس في جزيرة الروضة في خلافة سليمان بن عبد الملك الأموى وولاية عبد الملك بن رفاعه * وأصلح في سنة ٢٣٣ في خلافة المتوكل على الله العباسى *

فأمره عمر بن الخطاب * بناء على مشورة على بن أبى طالب أن ينشئ مقياسا بحلوان * وأن ينقص أصبعين من الاثنى عشر ذراعا الأولى * وأن يقرأها على ما بعدها على الأصل * وأن ينقص أصبعين من كل ذراع بعد الثمانية عشر * وقال القضاى : وفي هذا الباب نظر *

والذراع ٢٤ أصبعا * فقلعه يقصد أن يزيد أربع أصابع في كل من الاثنى عشر ذراعا

(١) خطط المقرئ ج ١ ص ٥٨ . وانظر كيف توصل العرب بذكرهم الفطرى الى قاعدة هامة من قواعد علم الاقتصاد وعبروا عنها بأدق العبارات واكثرها اختصارا *

والقضاى هو القاضى ابو عبد الله محمد بن سلامة توفى سنة ٤٥٤ هـ وهو من أقدم من كتبوا في خطط مصر والقاهرة * وكتابه (المختار في الخطط والآثار) مفقود عرف بالاشارة اليه في المقرئ وغيره من كتب التراث *

(٢) ١٢ ذراعا × ٢٨ أصبعا = ٣٣٦ أصبعا ، ١٤ ذراعا × ٢٤ أصبعا = ٣٣٦ أصبعا *

ثم حصل له تجديد شامل
سنة ٢٤٧ هـ في خلافة المتوكل
المذكور • وأصبح يعرف بالمقياس
الجديد • وبالمقياس الكبير • ونسب
للمتوكل المذكور (١) • وصار هذا
المقياس هو الممول عليه في مقياس
النيل • حتى انشاء السد العالي
جنوب أسوان •

والمقياس في الطرف الجنوبي
لجزيرة الروضة • وقد وضعه على
باشا مبارك وضعا كاملا كما كتب
عنه المرحوم يوسف أحمد مفتش
الآثار بوزارة الأوقاف (الخطط
التوفيقية ج ١٨ ص ٢٠) محاضرات
أثرية ليوسف أحمد •

وبانشاء السد العالي عند أسوان
انتهت أهمية المقياس وأصبح لا قيمة
له الا من الناحية الأثرية التاريخية •
الاحتفال بوفاء النيل في عهد
الفاطمين :

كان ابن الرداد قاضى المقياس عند
بدء موعد الفيضان يسجل علامات
المقياس يوميا • ويطلع عليها
ال خليفة سرا أولا بأول • وعندما
يقارب النيل الوفاء • أى قبل الذراع

وأمر المتوكل بعزل النصارى عن
المقياس • فجعل الوالى يزيد بن
عبد الله التركى (٢٤٢ - ٢٥٣ هـ)
عبد الله بن عبد السلام بن الرداد
على المقياس • وظل هو ومن بعده
من ذريته وآله على المقياس حتى
العصر الحديث • ويمرر بيتهن
بيت المقياس •

واعتنى حكام مصر بمد هذا على
مر العصور بأمر هذا المقياس •
فأصلح عدة مرات : في دولة أحمد
ابن طولون سنة ٢٥٦ هـ • وفى عهد
المستنصر بالله الفاطمى سنة ٤٨٥ هـ
وفى دولتى السلاطين المالك ، وفى

(١) يوجد بالروضة شارع ضيق لا يزيد عرضه عن ثلاثة أمتار يصل
بين شارعى المالك البحرية والمختار اسمه شارع الخليفة المتوكل على الله .
والاسم التاريخى جدير بمكان أكثر رحابة وأهمية •

السادس عشر بأصابع • يأمر الخليفة
بالمبيت في المقياس - أى مقياس
الروضة • وترسل في القصر الأطعمة
الوفيرة الى هناك • فيذهب قراء
الحضرة - أى الخاصون بقصور
الخليفة • وشيوخ الجوامع الكبرى
وغيرهم • ويوقدون الشموع الكثيرة
في المقياس والجامع بجواره • طول
الليل • وتتلون القرآن برفق •
ويطربون مكان الترتيب • ويختمون
الختم الشرفى •

ويتقل الخليفة وحاشيته الى
المقياس بجزيرة الروضة • فيصلى
هو والوزير ركعات ثم يحضر اليه
اناء فيه المسك والزعفران • فيديفهما
(بالفاء) بقاء الورد بألة في الاناء •
ثم يتناوله ابن الرداد • فينزل حوض
المقياس متعلقا بالعمود محتضنا له
برجليه ويده اليسرى • ويخلق
العمود بيده الأخرى بدمج المسك
والزعفران •

فاذا أصبح الصباح • وحضرت
البشرى بالوفاء • يخرج الخليفة
من القصر الشرقى الكبير من القاهرة
الفاطمية في موكب فلخر الى باب
زويلة بالشارع الأعظم (المزلدين
الله) حتى الصليبة فيحرف بالجسر
الأعظم الفاصل بين بركتى الفيل
وقارون (موقمه الآن شارع
عبد المجيد حاليا أو مراسينا سابقا
عند ميدان السيدة زينب) متجها
الى منازل المزل بالتسلاط • فيركب
في سفينة خاصة • يوضع له فيها

وبعد هذا اما أذ يعود الخليفة
بالطريق الذى حضر منه • أو يركب
المشارى (نوع من البواخر) الى
القس ومنها الى القاهرة من باب
القنطرة (كان بالقرب من مسجد

الشعراني بباب الشعرية في السور
الغربي للقاهرة الفاطمية) .
أنا فرجج أن موقع القنطرة والسكره
كان قريبا من الموقع الحالي لدار
الهلال بشارع المتديان .

وفي اليوم التالي توجه ابن الرداد
الى القصر مبشرا بوفاء النيل .
فيجد في انتظاره خلعة مذهبة يأمر
بلبسها . وتصرف له البشارة من
نقود وخلع له ولأهله . حمولة عنة
بنال . ويسود الى المقياس محترقا
القاهرة الفاطمية ومارا بالفسطاط .
تقدمه البنال محملة بخلع الخليفة
وهداياه . والطبول تدق أمامه
لاعلان الوفاء .

وفي هذه المناسبة كانت تصرف
أيضا الخلع والهدايا لجميع رؤساء
الدولة . كل على قدر منزلته .

ويبدأ الاستعداد لفتح الخليج
أو كما كان يقال جبر الخليج .

جبر الخليج ومنظرة السكره :

فتنصب الخيام على الشاطئ
الغربي للخليج وأمام قنطرة السكره
بالقرب من قنطرة عبد العزيز بن
مروان السابق ذكرها . وكان السد
عندها أيام الفاطميين . وقد ذكرنا

ومنظرة السكره أنشأها العزيز
بأمره بن المزمع لدين الله . وقال عنها
المقرئى (الخطط ج ١ ص ٤٧٠)
أنها من حضان الدنيا المزخرفة .
ووصفها ووصف تهينة المقصورة
الخاصة بالخليفة برسم راحته وتغيير
ثيابه فقال : (وقد وقعت المبالة
في تعليقها وفرشها وتعبئتها . وقدم
بن يديه سوائى الذهب التى وقع
التناهى فيها من همم الجهات من
أشكال الصور الآدمية والوحشية .

من الفيلة والزرافات ونحوها .
المصولة من الذهب والفضة والعنبر
والمرسئ (٢) المشدود والمظفور
عليها المكمل بالؤلؤ وانياقوت
والزبرجد من الصور الوحشية
ما يشبه الفيلة جميعها عنبر معجون
كخلفة الفيل . وغاباء فضة . وعيناه
جوهرتان كبيرتان . في كل منهما
مسمار ذهب مجرى سواده . وعليه
(أى الفيل) سرير منجور من عود
بمشكآت فضة وذهب وعليه عدة
من الرجال ركبان عليهم اللبسوس

تشبه الزرديات • وعلى رؤوسهم ذهب وفضة • ويتبعهم راجلون بأبواق من نحاس • ويشق الموكب القاهرة الفاطمية ثم يسير حتى يصل إلى قنطرة ابن مروان فيعبرها إلى الخيام غربى الخليج وأمام منظر السكر •

فيجلس الخليفة في المكان المخصص له بالقنطرة • ويكرم كل فرد مكانه

أما جالدا أو واقفا حسب منزله • ويقرا القرآن • ثم يؤذن بالكلام للخطباء والشعراء • ويكافأ من يحسن منهم • ثم تمتد الأسطة • وتكون الأطعمة العديدة الأصناف الشهية الأوصاف • قد حملت من القصر • وتقدم الموائد للجميع • يأكلون • ويحسون ما تيسر لهم من أصناف الأطعمة على سبيل الشرف والبركة •

وبعد ذلك يدخل الخليفة للراحة في منظر السكر • وتكون قد هيئت له كما ذكرنا • ثم يطل الخليفة منها • ويشير بفتح الخليج • فيكسر السد وينساب الماء في الخليج •

وتشبه الزرديات • وعلى رؤوسهم الخوذ وبأيديهم السيوف المجردة والدرق • وجميع ذلك فضة • ثم صور السباع منجورة من عود • وعيناه ياقوتتان حمراوان • وهو على فريسته • وبقية الوحوش • وأصناف تشد من المرصين المكلل بالؤلؤ تشبه الفاكهة • (الخ) •

ومن الخيام كانت خيمة كبيرة للخليفة تسمى القنطرة مساحتها فدانان وارتفاع عمودها سبعون ذراعاً • وكانت لا تنصب إلا بمعرفة المهندسين • وسميت القنطرة لأنه عند ما نصبت أول مرة قتل بسبب ارتفاعها عاملان •

ويتنقل الخليفة وحاشيته في موكب حافل • وقد هيئت للخليفة من دار الطراز بدلتان من ذهب وحرير • أحدهما لموكب الذهاب والأخرى لموكب العودة • كما تهيأ الخلع الخاصة برؤساء الدولة • ويتقدم موكب الخليفة أربعون نافعا للأبواق على الخيول • والأبواق من

ويعود الخليفة بموكبه وسط
المزارع والبساتين بالبر الغربي
للخليج • وكان ما بين الخليج والنيل
في ذلك الوقت قليل عرض • حتى
يصل الموكب الى بستان الدكة (١)
بجوار بستان المقس • وكانت
هناك الميناء النهرية للقاهرة كما
ذكرنا • وكانت للخليفة في بستان
الدكة منظره أيضا • مثل منظره
بستان المقس • فيدخل الخليفة بستان
الدكة وقد أغلقت أبوابه ودهاليزه •
ويدخل الخليفة بمفرده • ويستق
فرسه في البستان • وقال المقرئ
ولم يعلم سبب هذا التصرف •

ويخرج الخليفة من البستان ويعود
بموكبه الى القاهرة من باب القنطرة •
وقد أسهب المقرئ في وصف
الاحتفال بوفاء النيل وفتح الخليج •
فذكر تفصيلا ما يليه الخليفة •
وما يظلمه على الأمراء وأعيان الدولة
وقضاى القياس • وما يقدم من
الأطعمة • كذلك تشكيل الموكب
وخط سيره • والتحركات المرسومة
بكل دقة لكل فرد • مما نبر عنه
الآن بقواعد البروتوكول • حتى
يخيل للمرء أنه في عرض سينمائي
فخم • ورائع بالألوان • لا أمام
حقائق مدعومة بالتواريخ والأرقام (٢)

وأقول : لا غبوض ولا أفاز •
فلعله لاحتمال حاجة طبيعية من
حاجات البشر بعد ساعات طويلة في
الاحتفال •
وكان عمال الجهات يبلغون بوفاء
النيل • بخطابات بليغة حافلة بحمد
الله على ما أنعم على أمته من خير
ورخاء •

(١) بستان الدكة كان بين شارعى الجمهورية وعماد الدين • واسم
قنطرة الدكة باقى للآن • وكانت القنطرة على خليج الذكر الذى كان يصب
في بركة المقسى او بركة بطن القنطرة التى أصبح جزء منها بركة الأزبكية •
والذكر كان أحد أمراء الظاهر بيبرس كان له نصيب في تجديد حفره •
وسميت القنطرة بهذا الاسم لأنه كان هناك دكة يجلس عليها المتزهون •

(٢) المقرة السابقة عن جبر الخليج ومنظره السكره سبق نشر بعضها
في مجلة الأزهر (ربيع الآخر سنة ١٣٩٥ هـ) عند الكلام على حى المنيرة
ورأيت أعادتها هنا لاستكمال الصورة ولعدم اضطراب القارئ للبحث عما
سبق نشره •

بالروضة • ويكون النهر مليئا بيوافر
الامراء والكبراء والأعيان وعامة
الناس • فيخلق المقياس في حضرته
بالمسك والعنبر المعجونين في ماء الورد
ثم يعود بالباخرة حتى فم الخليج •
فيأمر بفتح السد في اقرب
وقت • ويعود بموكبه على الخيول
حتى قناطر السباع (ميدان السيدة
زينب) ثم يتجه بموكبه الى الصليبة
ثم الى القلعة • وقد ازدحمت الطرقات
بالبجواهر • فينثر عليهم نقود الذهب
والفضة يمينا وشمالا •

وفي زمن العثمانيين كان الوالى
والصناجق (أمراء الماليك وكان
عددهم ٢٤ في أغلب الأحيان) وقاضى
المسكر وكبراء الدولة • ينهبون
الى المقياس • عندما يقارب النيل
الوفاء • ويسكنون هناك قبل الوفاء
أياما في لهو ومتعة • من مأكلا
ومشرب وطرب • حتى يتم الوفاء •
ثم يعود الوالى ومن معه الى الخليج
فيأمر بفتح السد ويعود الى القلعة •

وكان الشعب يشارك في هذه
الاحتفالات بالتجمع والتبهرج
واظهار الفرح والزينة •

وذكرنا أن النيل عند ما تحول غربا
مد الصالح نجم الدين أيوب الخليج
الى المجرى الجديد للنيل وأنشأ
حوالى سنة ٦٤٠ هـ بالقرب من نهاية
الامتداد الجديد قنطرة كان يعمل
عندها الاحتفال بوفاء النيل وجبر
الخليج •

بعد الفاطميين :

وأهملت قنطرة عبد العزيز بن
مروان ومنظرة السكرية حتى الدثرنا
وعرفت قنطرة الصالح أيوب باسم
قنطرة السد • وظلت بهذا الاسم
حتى زالت مع الخليج سنة ١٣١٦ هـ
(١٨٩٨ م) •

واستمر الاحتفال بوفاء النيل وفتح
الخليج بعد الفاطميين • ولكن لم
يصل في روقه وبهائه الى ما كان
يعمل أيام الفاطميين •

وكان الاحتفال يختلف عظمته وأجبه
باختلاف السلاطين واستقرار الحالة
السياسية • ومجمل ما كان يصل في
زمن الأيوبيين والسلاطين الماليك
أن يخرج السلطان بموكبه من القلعة
الى ساحل القسطنطين فيركب الباخرة
الخاصة المسماة بالمقبة الى المقياس

وقد ذكرت جريدة الأهرام • في ١٧ سبتمبر سنة ١٨٩٢ ما يأتى : كان مهرجان جبر الخليج مساء أمس قرعة لعيون المصريين • ومسرة لخواطرهم التى ألفت عادة هذه الخطة • وتتوسم فيها الخير للعام كله • فلم تكن الساعة الثامنة حتى أخذ المدعوون يتوافدون على السراقات البديعة التى أعدت كالمألوف على دكة فم الخليج من الحرير الملون المعلقة فيها المصاييح والثريات الباهرة وكانت المراكب فى البحر غامرة بالجواهر •

ولما ردم الخليج سنة ١٨٩٨ لم لم يبق الا الاحتفال بوفاء النيل فى النصف الثانى من أغسطس كل عام •

وفى أثناء الحرب العالمية الأولى (١٩١٤ - ١٩١٨) ألغيت الحفلة الساهرة • ثم أعيدت سنة ١٩١٨ • ثم ألغيت لانسلاخ الثورة المصرية سنة ١٩١٩ •

واستمر الاحتفال بوفاء النيل مع التهوين من شأنه تدريجياً • واكفى بالمهرجان النيلى •

واحتفل الفرنسيون بوفاء النيل وفتح الخليج فى الثلاث سنوات مدة اقامتهم بمصر • وقد ذكروا أنهم قاموا بمسيرة المقياس • ولم يشارك الشعب الفرنسيين فى هذه الاحتفالات فلم يشترك فيها غير الموظفين الرسميين وقلة من الأقباط الذين لا ذوا بالفرنسيين •

وفى عهد أسرة محمد على أخذ الاحتفال فضلاً عن الطابع الرسمى شكلاً شعبياً • فكانت محافظة القاهرة تعلن عن الوفاء بتكليف شيخ المنادين بأن يجمع الأولاد يدورون فى الحارات والأزقة وبأيديهم الرايات الملونة بمعدبد الألوان • ويردد بعضهم: البحر زاده وغرق البلاد • وبجيبهم الآخرون أوفى الله • وتتوجه السفينة الرسمية العقبة وسفن أخرى • عامة وخاصة • الى فم الخليج • ويكون قد هياأ الصال من الليلة السابقة برفع أغلب ترابى السد • فيفتح الخليج • ويقام سراقى بالقرب من فم الخليج تعمل به حفلة ساهرة بالغناء والطرب على حساب الدولة • وتوزع بطاقات المدعوة على الكبراء والأعيان •

وكان هذا طبيعيا نتيجة لزيادة التحكم في مياه النيل بإنشاء خزان أسوان ثم السد العالي أخيرا •

واقتصر الأمر على عطلة رسمية يوم الوفاء لمصالح الحكومة بالقاهرة فقط مع مهرجان نيلي تمس فيه

الباحرة العقبة مزينة • وإثبات الحجة الشرعية بوفاء النيل بمحافظة القاهرة

وقد ذكرت الأهرام في ٢١ أغسطس سنة ١٩٦٦ : تمت أمس كتابة الحجة الشرعية بوفاء النيل بديوان محافظة القاهرة • وقد أقيم حفل بهذه المناسبة • حضره الشيخ أحمد حسن هريدي مفتي الديار المصرية •

ومندوب بطريركية الأقباط الأورثوذكس والدكتور فؤاد الخوري مندوبا عن وزارة الري • كما حضره وكلاء الوزارة ومديرو العموم ورؤساء الأحياء بالمحافظة • اهـ

وفي سنة ١٩٦٧ ألغيت العطلة الرسمية والمهرجان النيلي بسبب اعتداء إسرائيل في ٥ يوفية سنة ١٩٦٧ على الأراضي العربية باحتلال سيناء

من أرض مصر وغربي الأردن وغزة من فلسطين ومرتمعات الجولان من سوريا • واكتفى بكتابة الحجة الشرعية بوفاء النيل في ٨/٢٦/ ١٩٦٧

وفي ٣١/٨/١٩٧١ ذكرت الأهرام (احتفل أمس في القاهرة بوفاء النيل وصدق الشيخ محمد خاطر مفتي الجمهورية على الحجة الشرعية • التي أثبتت وفاء النيل • وقد سجلت الحجة قيام دولة اتحاد الجمهوريات العربية (مصر وسوريا ولبنان) للعمل على عزة الأمة العربية وسيادتها) •

وفي ٢١/٨/١٩٧٢ أخذ الاحتفال بوفاء النيل ملهرا آخر • فضلا عن إثبات الحجة الشرعية فقد أقامت محافظة القاهرة • مهرجانا بدأ من أمام فندق هيلتون • من شعبتين : الأولى برية من الخيالة والموسيقي و ١٠٠ فرد من المشتركين في أوبرت (مسوال من مصر) بزعم الفرعوني بجانب موكب الزهور • والشعبة الثانية قبيلة من اللنشات والمراكب الشراعية •

وقال السيد / ابراهيم بنى دى
محافظ القاهرة وقتذاك بضرورة
المحافظة على هذا الاحتفال فهو
جزء من تاريخ مصر . احتفل به
آلاف السنين . وهو من مظاهر
الشكر لله على نعمة وجود النيل
واهب مصر الحياة . كما أنه جزء
من خطة استغلال النهر كمصدر من
مصادر السياحة . فالقاهرة تزرع
الآن بأعداد كبيرة من السياح العرب
والأجانب الذين أتيت لهم فرصة
الاستمتاع بمشاهدة هذا المهرجان
والمشاركة في طقوسه على صفحات
النيل .

وإذا كانت مظاهر الاحتفال بوفاء
النيل قد ضفت . فلا يزال النيل
على عهد حافظا لوفائه . يندق
على مصر خيره وفيضانه كل عام .
ولكن بدلا من تدفق مياه الفيضان
الى البحر . فانها تحتجز الآن أمام
السد العالي جنوبى أسوان وصيدا
ضخما لتنظيم الري والتوسع
الزراعى برى الوادى الجديد وغربى
البحر اليوسفى بمصر الوسطى
ومديرية التحرير ومحافظة مينا
وغيرها من أراضي الصحراء فتحيلها
جنة خضراء .

محمد كمال السيد محمد

وصية أعرابي لآخيه :

اثر بملك معادك ، ولا تدع لشهوتك رشادك ، وليكن
عقلك وديرك الذى يدعوك الى الهدى ، وبصمك من الردى ،
والجم هوائك عن الفواحش ، واطلقه فى المكارم فانك تهر
بدنك سلفك وتشيد شرفك ، وأبدل الصداقة بتمتد
أخوانا ، وتتخذ أمواتنا فان العداوة موجودة عقيدة ، والصداقة
متعددة بعيدة ، وجنب كرامتك اللثام ، فانك أن أحسنت
اليهم لم يشكروا ، وإن نزلت شديدة لم يصبروا .

الشريعة الإسلامية والقانون الإنجليزي

للأستاذ محمد حسن عبد الله

- ١٠ -

تكلما في العدد السابق عن نظام الملكية في الشريعة الإسلامية وتشكلم في هذا العدد عن نظام الملكية في القانون الإنجليزي .

نشأ النظام الاقطاعي في إنجلترا على نمط يخالف تمام الاختلاف النظام الاقطاعي في باقي دول أوروبا وكان لذلك أثره الكبير على نظام الملكية وتطوره في القانون الإنجليزي فبينما كان أمراء الاقطاع في باقي دول أوروبا يعتبرون في درجة تقارب الملوك من ناحية استقلالهم باقطاعياتهم وتكوينهم جيوشا خاصة بهم ومحاكم يحاكمون فيها كل من يعيش في اقطاعياتهم وتحكمهم في الصلاحيات تحكما كاملا حتى كان يطلق عليهم « رقيق الأرض » .

نجد أن نظام الاقطاع الذي نشأ في إنجلترا عقب الغزو النورماندي لـ ١٠٦٦ يختلف تمام

الاختلاف عن ذلك النظام فقد اعتبرت جميع المقارلات ملكا للملك وأمراء الاقطاع مجرد حائزين لاقطاعياتهم ، لهم الاتصاف بها مقابل الخدمات التي يفرضها عليهم الملك وهم بدورهم يصرحون لغيرهم بعبارة أجزاء من هذه الاقطاعيات نظير فرض خدمات معينة على المنتفعين بها ولذلك نشأ نظام يشبه التأجير الى حد ما أما ملكية الأرض فقد ظلت دائسا للملك وكل حق على الأرض مصدره الارادة الملكية كما قلم النورمانديون سنة ١٠٨٦ بحصر الأراضي الزراعية والمباني بعد توزيعها الجديد وقيدتها في سجل خاص Domesday Book

يحتوى على جميع البيانات المتعلقة بخمس عشرة ألف اقطاعية ومائتي ألف منزل في ذلك التاريخ .

ومنذ الغزو النورماندى حتى سنة ١٥٨٣ لم يكن هناك ملاك لأراضى إنجلترا وانما مجرد حائزين يستمدون حقهم فى الحيازة من الملك ومن أمراء الاقطاع نظير ما يفرض عليهم من خدمات .

وبعد أن أصبحت الأرض فى ملكية أمراء الاقطاع ظلت الأرض المصدر الأساسى للثروة والقوة ولذلك حرصت الأسر الانجليزية على ابقاء أراضيتها بقدر الامكان فى حوزة أفرادها فوضعت قيودا صارمة ولجراءات معقدة سواء بالسبة لنقل الملكية أو الاتفاع بالأرض المملوكة فكان نقل ملكية لأرض عملية صعبة جدا وشاع استعمال الوصايا للاحتفاظ بالأرض داخل الأسرة وذلك بعد أن قضى على نظام الاقطاع تماما فى العصور الوسطى ومع بدء القرن الخامس عشر بدأت تنهض أهمية التجارة فى حياة الانجليز وتأخذ اهتماما موازيا للاهتمام بالأرض كمصدر للثروة حيث بدأ كبار ملاك الأراضى فى امتلاك آلاف من قطمان

الماشية والاتفاع بأصوافها يبيها لدون أوربا بعد غزوها وبذلك بدأت أهمية التجارة الدولية فى إنجلترا كذلك بدأ اكتشاف الفحم والحديد بالأرض وكان نظام ملكية الأرض من أكبر معوقات استغلال هذه المناجم لذلك اضطر البرلمان لاصدار عدة قوانين تنظم الملكية سواء بالنسبة للمقاربات أو المنقولات والبضائع وقد أدخلت عدة تعديلات على هذه القوانين والذي يصنأ هو التعديلات الأخيرة المصول بها حاليا وهذه القوانين هى :

١ - قانون بيع البضائع والمنقولات
المطية الصادر سنة ١٨٩٣
The sale of Goods Act, 1893

٢ - قانون الملكية سنة ١٩٢٥
Law of Property Act, 1925

٣ - قانون تسجيل الأعباء
المفروضة على الأراضى سنة ١٩٢٥
Land charges Act, 1925

٤ - قانون تسجيل الأراضى
سنة ١٩٢٥
Land Registration Act, 1925

- ٥ - قانون التأجير بقصد الشراء
سنة ١٩٦٥
Nire purchase Act, 1965
- ٢ - ملكية كل ما عدا الأرض
ويطلق عليها
Personal Property
- ٦ - قانون البيوع الدولية
سنة ١٩٦٧
Uniform Laws on International
- وهذا القسم الثاني ينقسم الى
فرعين :
- (١) جميع الحقوق المقررة على
العقارات (فيما عدا حق الملكية
التامة) كحق الايجار مثلا ويطلق
عليها
Real chatties
- أولا : لا تقتصر الأشياء القابلة
للملك في القانون الانجليزي على
الأشياء الحسية فقط physical, corporeal
وانما تشمل أيضا
الأشياء المعنوية -
non - physical, incorporeal
- (ب) كل ما عدا الأرض والحقوق
المقررة على العقارات وذلك كالأشياء
والأمتعة وغيرها مما يعتبر منقولا في
سائر القوانين الوضعية ويطلق عليها
Personal Chatties
- كحقوق الاختراع والديون وغيرها
- ثانيا - لا يأخذ القانون الانجليزي
بالتقسيم السائد في القوانين الوضعية
الى عقارات ومنقولات وانما يأخذ
بالتقسيم التالي :
- ١ - ملكية الأرض (وتشمل
ما عليها من مبان)
Real Property
- القسم الأول : ويشمل الأشياء
المعنوية أي غير الحسية مثل الديون
والحقوق امتنازع عليها والحق في
التعويض والشيكات وحقوق
الاختراع وغيرها من الأموال التي
لا يمكن لمسها كمادة وانما يمكن

القانون ولا يمكن لمالك الأرض الاحتفاظ بها أو استغلال ما في باطنها بنفسه وتموضه الدولة عن ذلك تعويضا عادلا وهذا المبدأ يتفق تماما مع آراء بعض الفقهاء المسلمين من اعتبار ما في باطن الأرض من معادن وخلافه ملكا خالصا للدولة لأن الأرض لا تطلب لهذا الغرض على أساس أن الأرض تطلب اما لزراعتها أو للبناء عليها فقط .

أما بالنسبة للملكية المنفعة فان نطاقها يتحدد حسب ما هو مشروط في الاتفاق أو المصدر الذي آلت بموجبه المنفعة لصاحب الحق فيها .

ثالثا - ان وسائل نقل الملكية هي : البيع والهبة والوصية والميراث والاستيلاء على الأموال المباحة وتناج الأموال الأصلية (مثل تكاثر الحيوانات)
accession

ونزع الملكية للمنفعة العامة فتصبح الدولة مالكة بحكم القانون ونزع الملكية وارسائها على الغير بحكم قضائي وصنع شيء من أول الأمر كالرسم الذي يقوم برسم لوحة معينة فمصدر ملكيته لها هو صنعه

رفع دعوى action بشأنها ولذلك يطلق على هذا القسم .

Choses in action

والقسم الثاني : يشمل الأشياء المادية أو الحسية مثل الامتعة الشخصية والنقود وسائر الأموال المنقولة متى تمت حيازتها فعليا ويطلق على هذا القسم

Choses in possession

ويأخذ القانون الانجليزي بالتقسيم المعروف للملكية سواء في الشريعة الاسلامية أو القوانين الوضعية الى ملكية تامة وملكبة ناقصة .

ففي حالة الملكية التامة (ملكية ذات الشيء ومنفعته) فان المالك يكون له حق استعمال الشيء والتمتع به واتلافه والتصرف فيه للآخرين سواء بالبيع أو الهبة أو الوصية أو غير ذلك من التصرفات مع ملاحظة أنه بالنسبة لاستغلال ما في باطن الأرض من فحم وحديد وبتروول وسائر المعادن فان هذا الحق يحرم منه مالك الأرض في إنجلترا وينقل الحق في هذا الاستغلال الى الدولة بحكم

أصبح هذا القيد نهائياً ومضتمونا من الدولة فلا يستطيع أحد الاحتجاج بخطأ هذا القيد أو مغاييرته للحقيقة لمنازعة المشتري من صاحب هذا القيد ولا يقتصر القيد في هذا السجل على البيع فقط وإنما يمتد أيضاً إلى الإيجار متى كانت مدته أربعين عاماً والقيد بهذا السجل اجباري وفي حالة ما إذا كان هناك شك في صحة الملكية يقيد المالك على أنه مجرد حائز للأرض فقط إلى أن يزول كل شك في ملكيته *a possessory title only*

ويمنع هذا السجل شهادة بالملكية *a land certificate* تحل محل جميع عقود ومستندات الملكية .

أما السجل الثاني فهو سجل خاص بآليات جميع الأعباء المحملة بها الأرض كحقوق الارتفاق والرهون والديون والحجوز والطلبات المقدمة من مشتريين سابقين وغيرها ويمكن لأي مشتري الرجوع إلى هذا السجل للتعرف على حقيقة الوضع بالنسبة للأرض التي يرغب في شرائها .

أياها وتختلف أحكام بيع الأرض عن غيرها من الأموال أو المنقولات .

فمقد بيع الأرض عقد شكلي *a formal contract* فيشترط القانون صياغته بشكل محدد والا كان باطلاً وعديم الأثر وطبقاً لأحكام المادة ٤٠ من قانون الملكية الصادر سنة ١٩٢٥ يشترط في عقود بيع الأراضي أن تكون مكتوبة وأن تتضمن اتفاق الطرفين على البيع ووصف لأطراف العقد ووصف للمعار المبيع وقيمة الثمن المتفق عليه وتوقيع طرفي العقد أو من يمثلهما قانوناً . ويجب أن يشتمل البائع صحة ملكيته عن فترة الخمسة عشر عاماً السابقة على البيع وأن يستخرج على نفقته الأوراق والمستندات اللازمة لذلك . ولتوفير الضمانات للمشتريين أنشأت الحكومة سجلين عقاريين الأول سجل الأراضي *Land Registry* وهو يضم عدداً من رجال القانون ووظائفهم التحقق من صحة التصرفات المتعلقة بالأرض وبعد ذلك إجراء قيد المالك الجديد بالسجل المذكور ومتى تم هذا القيد

ولا تملك مطالبة به وانما ترجع على
البائع وحده .

أما بالنسبة للمنقولات والبضائع
فان القاعدة الأساسية أنه لا يمكن
نقل ملكيتها الا بواسطة المالك
الحقيقى لها أو مثله القانونى وهذا
الحكم ينفرد به كلا من القانون
الانجليزى والشرعة الاسلامية عن
جميع الشرائع والقوانين الوضعية .

فالقوانين الوضعية لا تعجز
استرداد المسروقات من مشتريها
حسن النية وتسليمها لمالكها الأصلي
الا اذا تم ذلك فى خلال مدة معينة
من تاريخ السرقة (أغلب التشريعات
تحدد هذه المدة بثلاث سنوات فقط)
وبشرط أن يدفع المالك للمشتري
حسن النية قيمة ما دفعه الأخير
للسارق أو غيره . أما القانون
الانجليزى فلا يأخذ بمثل هذا
الوضع اطلاقا فلو أن سيارة مثلا
سُرقت وتم تداولها بالبيع بين عشرات
المشتريين حسنى النية لعشرات السنين
ثم ظهر بعد ذلك مالكها الأصلي الذى
سُرقت منه فانه يستطيع استردادها
من حائزها الأخير دون أن يدفع له
أى مبلغ .

ويعتبر القيد فى هذا السجل
بمثابة اعلام أو اخطار من البائع
الى المشتري بكل هذه الأعباء سواء
علمها المشتري حقيقة أم لم يعلمها
فاذا كان على الأرض المبيعة عبء من
الأعباء ولكنه غير مسجل ويعلم به
المشتري فان البائع لا يمكنه
الاحتجاج على المشتري بهذا العلم
ويظل البائع مسئولاً عنه أمام
المشتري لأنه لم يسجله ، ومسئولية
البحث فى هذا السجل تقع على
المشتري لأنه صاحب المصلحة فى ذلك
كما يعتبر القيد فى هذا السجل ضمانا
لأصحاب الحقوق المقيدة به فان لم
يقيد أصحاب هذه الحقوق حقوقهم
بهذا السجل وتم البيع فلا يعتبر
المشتري مسئولاً أمامهم عنها حتى
ولو كانت ديونا حكومية فمثلا
يتحمل أصحاب العقارات فى انجلترا
بتكاليف المشروعات الجديدة التى
تستفيد منها عقاراتهم كتوسيع الطرق
مثلا فاذا لم تقيد السلطات الحكومية
قيمة حصة المقار فى مقابل التحسين
بالسجل المذكور وتم البيع فان
المالك الجديد لا يكون مسئولاً
عن سداده للسلطات الحكومية

إذا كان لدى بائع الأقمشة مائة ثوب من نوع معين باع منها عشرين ثوبا ولكنها ظلت في حيازته ولم يتسلمها المشتري ثم جاءه شخص آخر يطلب شراء المائة ثوب بأكملها والا فانه لن يشتري الثمانين ثوبا الباقية ، فان القانون الانجليزي يسمح للبائع بأن يبيع للمشتري الجديد المائة ثوب بأكملها رغم أن منها ٢٠ ثوبا لم تعد مملوكة له لسبق بيعه لها ، وينحصر حق المشتري الأول في التعويض النقدي ولا يملك الزام البائع بتسليم الأثواب المبعة له .

ويشترط القانون الانجليزي في البيع أن يدفع الثمن بالنقد .

وبالنسبة للوصية فان القانون الانجليزي يجيز الوصية بكل الملك ولأى فرد ، وقد كانت المرأة المتزوجة ممنوعة من أن توصي لأى فرد حتى سنة ١٨٨٢ حيث سمح لها بالوصية بعد صدور قانون بذلك Married women's property Act, 1882

ويشترط لصحة الوصية أن تكون مكتوبة وصادرة من شخص بالغ

ويرد على قاعدة عدم امكان نقل الملكية الا عن طريق المالك أو مثله القانوني استثناء هام اقتضته ظروف التجارة بانجلترا وتشجيعها عمليات التصدير بكل الطرق ، فالأصل في القانون الانجليزي أن الملكية تنتقل من البائع الى المشتري بمجرد عقد البيع ، وترتب على ذلك أن تصبح البضائع المبعة ملكا للمشتري ويكون هلاكها تحت يد البائع على المشتري (ما لم يتفق على غير ذلك) وتدخل في تغطية المشتري وفي تركته حتى ولو لم يدفع ثمنها ولا يملك البائع حق حبسها عن المشتري لحين استيفائه الثمن ، وإذا أفلس المشتري ولم يكن البائع قد تقاضى الثمن فانه يدخل ضمن باقى الدائنين في التغطية دون أى امتياز له عليهم .

ورغم كل هذه النتائج التى تترتب على انتقال الملكية للمشتري بمجرد اتمام عقد البيع فان القانون الانجليزي قد خرج على هذا الأصل بأن أباح للبائع إعادة بيع هذه البضائع اذا تركها المشتري في حيازة البائع وتعرض المشتري عنها فمثلا

وبذلك يقترب القانون الانجليزي من المبدأ المأخوذ به في الشريعة الاسلامية من حماية الورثة وضرورة أن يؤول اليهم جزء من أموال مورثهم .

وبالنسبة للميراث فإن الورثة ينقسمون في القانون الانجليزي الى خمس طبقات : الطبقة الأولى الزوج والزوجة ، والثانية الأولاد ، والثالثة الوالدين ، والرابعة الأخوة والأخوات والخامسة باقي الأقارب وهناك جداول لتوزيع الميراث وتقسيمه بين كل من هذه الطبقات التي يرث بعضها في المنقولات ولا يرث في العقارات والذي يتحدد نصيب بعضها بمبلغ تقدي وليس بحصة معينة في التركة والمبدأ السائد في القانون الانجليزي أن حصة كل طبقة في الميراث توزع بين أفرادها بالتساوي بصرف النظر عن الذكورة والأنوثة .

وبالنسبة للهبة : Gifts فإن الملكية لا تنتقل الا اذا انتقلت حياة الشيء الموهوب الى الموهوب له Deed بواسطة الواهب Donor فعلا وحقيقة، ويستثنى من شرط انتقال

وعاقل ويستثنى من شرط بلوغ من الرشد العسكريين من جنود وبطارية وطيارين في الميدان فتعتبر وصاياهم صحيحة متى كان من الواحد منهم لا يقل عن أربعة عشر عاما كما تصح وصيتهم الشفهية ، وفي سنة ١٩٣٨ رأى المشرع الانجليزي أن ترك الحرية في الوصية بكل الثروة وحرمان الورثة فيه أجحاف كبير في بعض الحالات ؛ ولذلك عالج هذا الوضع في قانون الموارث الصادر في سنة ١٩٣٨

Inheritance Act, 1938.

فأعطى هذا القانون للمحكمة حق تعديل الوصية بناء على طلب الزوج أو الزوجة أو الابنة التي لم تزوج أو الأولاد الذين لا يستطيعون كسب عيشهم فهؤلاء جميعا لهم الحق في التقدم للمحكمة لاعادة توزيع الأموال الموصى بها بينهم وبين الموصى له ، وللمحكمة سلطة واسعه في هذا الخصوص بل لها حق حرمان الموصى له من أى قدر من الأموال الموصى بها متى كانت هذه الأموال لا تتجاوز قيمتها خمسة آلاف جنيه

للموهوب له وأن يتمتع عن تسليمه ما وهبه إياه أن لم يكن قد سلمه له لأنها هبة مشروطة بوفاء الواهب .

رابعاً - بالرغم من أن القاعدة

الأساسية في القانون الانجليزي هي عدم سقوط أى حق وعدم اكتساب أى حق بمضى المدة إلا أن المشرع الانجليزي قد أورد استثناء محدوداً على هذه القاعدة في سنة ١٩٣٩ Limitation Act, 1939

فاعتبر أن الحيازة قرينة على الملكية فإذا استمرت الحيازة مدة طويلة دون أية معارضة مدة اثني عشر عاماً في العقار وستة أعوام في المنقول دون اقتطاع وبنية التملك ولم يكن هناك أى سبيل لمعرفة المالك الحقيقي أو الوصول إليه فهذا العائز يعتبر مالكا في مواجهة الجميع فيما عدا المالك الحقيقي إذا ظهر .

خامساً - يأخذ القانون الانجليزي بنظام في الملكية يكاد يماثل نظام الوقف في الشريعة الإسلامية تماماً وهذا النظام يسمى ملكية الترمست Treus Property وفي هذا

الحيازة الفعلية الهبات التي تتم بمحرر رسمي Deed فانه لا يشترط فيها انتقال الحيازة الفعلية من الواهب الى الموهوب له .

ولا يجيز القانون الانجليزي الرجوع في الهبة بعد تمامها قانوناً (بالحيازة الفعلية أو المحرر الرسمي) لأى سبب من الأسباب ، وذلك على عكس معظم الشرائع الوضعية التي تجيز الرجوع في الهبة، وعودة المال الموهوب للواهب في حالات معينة .

ويأخذ القانون الانجليزي بالهبة المشروطة، ويجيز للواهب استرداد ما قدمه على سبيل الهبة إذا لم يتحقق الشرط وذلك مثل خاتم الخطوبة فانه يجوز للخطاب استرداده من مخطوبته إذا لم توافق على اتمام الزواج، وكذلك الهبة المشروطة بتحقيق الوفاة فلو شارف أحد على الهلاك فانه قد

يحب أحد الذين بجانبه بعض ما يجعله من تهود أو غيرها فهذه الهبة لا تنتج أثرها في نقل الملكية للموهوب له إلا بعد وفاة الواهب فإذا قدر له أن يعيش فإن له أن يسترد ما سلمه

النظام يعهد أحد الأشخاص The Settlor الى فرد أو أفراد أو هيئة معينه Trustees بإدارة الممتلكات أو الأموال الى يعدها وتسليم ريعها الى فرد أو أفراد أو هيئات معينة Beneficiaries طبقا لما هو محدد بوثيقة الترسية . وسمى هذا النظام بالترسية لأن أساسه الثقة التي تتوالت لدى منشيء الترسية في هؤلاء الأشخاص المختارين بمعرفة لإدارة هذه الأموال .

يوقف أحد الأشخاص على نفسه ثم على ذريته من بعده يتولى هو النظارة على الوقف .

ولمدير الترسية رفض تعيينه مديرا للترسية فتعين المحكمة مديرا آخر غيره وإن كان القانون يجيز أن يدخل في ملكية الترسية كل الأموال العقارية والمنقولة مهما كان نوعها إلا أنه من الناحية العملية تقتصر ملكية الترسية على العقارات والأوراق المالية من أسهم وسندات فقط .

وملكية أموال الترسية تعتبر ملكية مزدوجة لكل من مديري الترسية والمنتفعين به فمدير الترسية يعتبر المالك القانوني وصاحب الحق في الإدارة والتصرف في أموال الترسية بكافة أنواع التصرفات ومن ناحية أخرى فإن هذه الإدارة وهذه التصرفات إنما تتم لصالح المنتفعين وحدهم دون مدير الترسية .

وينقسم الترسية الى قسمين ترسية خاصة Private Trust وترسية خيرية Charitable Trust وهو في هذا يماثل تقسيم الوقف الى وقف أهلي ، ووقف خيري فالترسية الخيرية هو : ما كان المقصود منه مساعدة الفقراء أو تحقيق أغراض ثقافية أو دينية أو اجتماعية بصفة شاملة وتم فائدته الجاهل كجموع public benefit وليس أفرادا

ويستطيع منشيء الترسية أن يكون هو مدير الترسية والمنتفع به تماما كما معين بذواتهم specified individuals

وقد حكم ببطالان الترمست المنشأ لتعليم أحد الأطفال، وبصححة الترمست المنشأ لصالح الفقراء من أقارب ومستخدمى منشىء الترمست .

والغرض من نظام الترمست الخاص فى القانون الانجليزى هو حماية قائمى الأهلية وغيرهم من قوى الماهات غير القادرين على اعالة أنفسهم أو رعاية مصالحهم من أقارب منشىء الترمست، وهو نفس الهدف فى نظام الوقف الإسلامى فى بعض الأحيان .

أما نظام الترمست الخيرى فالغرض منه دعم الروابط والقيم الاجتماعية والدينية .

ويرتم تسجيل الترمست الخيرى لدى مكتب حكومى خاص The Charity Commissioners وهذا المكتب يقوم بالرقابة والتفتيش على مديرى الترمست الخيرى وله حق اتخاذ الاجراءات القانونية اللازمة فى جميع الأحوال ، وتعنى الحكومة البريطانية كل أموال وإيرادات الترمست الخيرى من جميع أنواع الضرائب .

ونظرا لأن نظام الترمست الخاص فى القانون الانجليزى يبيح لمدير الترمست اجراء أى تصرف قانونى فى أموال الترمست ولو بالبيع على

وتتدخل المحكمة فى تعيين وعزل مديرى الترمست الخاص ، والترست الخيرى ، ويلتزم هؤلاء المديرون فى ادارتهم لأموال الترمست ببذل العناية والحرص اللازمين ويحظر عليهم تحقيق أى فائدة شخصية عن طريق الترمست والا التزموا بردها لأموال الترمست وسألون مسئولية مدنية وجنائية عن كل خطأ وعن كل خسائر تحدث نتيجة هذا الخطأ ويحدد القانون الانجليزى أنواع الاستثمارات التى يجوز لمديرى الترمست استثمار أموال الترمست فيها .

ويلتزم مدير الترمست بسك حسابات خاصة بالترمست والاجابة على كل سؤال للمتفتين وعرض هذه الحسابات عليهم للمراجعة ويخضع فى جميع الأعمال المتعلقة بالترمست لرقابة المحكمة .

ونظرا لأن نظام الترمست الخاص فى القانون الانجليزى يبيح لمدير الترمست اجراء أى تصرف قانونى فى أموال الترمست ولو بالبيع على

خلاف نظام الوقف الاسلامى
وتحقيقا للحماية الكافية للمتفعين
بأموال الترمى أعطى القانونى
الانجليزى للمتفعين حق التبى
لأموال الترمى فى أى صورة يتم
تحويلها إليها وتمت آية يد كانت ،
وذلك فضلا عن المسئولية المدلية
والمسئولية الجنائية لمدير الترمى
ومن تصرف لصالحه ان كان الأخير
متواطئا معه الاضرار بالمتفعين الى
جانب ابطال التصرف فى الحالة
الأخيرة .

Trust
Corporations
حتى يكون هناك ضمان كاف
للمتفعين .
ومن هذه الهيئات البنوك البريطانية،
وشركات التأمين ، كذلك أنشأت
الحكومة البريطانية هيئة حكومية
لهذا الغرض أيضا ، وهى تعادل وزارة
الأوقاف عندنا The Public Trustee
قد أنشأتها الحكومة البريطانية
سنة ١٩٠٦

ونظرا لأن تعيين أشخاص بذواتهم
كمديرين للترمى يمرض ادارة
الترمى لبعض الخلل نتيجة مرضهم،
أو وفاتهم ، أو استقالتهم من ادارة
الترمى والوقت الضائع فى تعيين
بديل عنهم لذلك سمح القانون
الانجليزى بتكوين هيئات خاصة

بهذا فكون قد اتفينا من الكلام
عن نظام الملكية فى كل من الشرعة
الاسلامية ، والقانون الانجليزى
وتكلم فى العدد القادم انشاء الله
عن القانون الجنائى فى كل من
الشرعتين .
حسن حسب الله

شذرات متفرقة

- يقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه: « لو ان لى فلاح
الأرض لا فتديت بها من حول ما امانى قبل ان اعلم ما
الخبر .
- قال يحيى بن معاذ: نرس الأح اخ تحتاج ان تقول له
أذكرنى فى وعائك

حوار ذوى البصائر

للأستاذ السيرى قرون

في تاريخ الأمة الإسلامية مواقف لعلمائها مع خلفائها وقادتها تعطينا المثل الأعلى للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : وتقدم لنا صورة قريبة للعظة والاعتبار ، وترسم للمسلم في كل عصر وعهد واجبه نحو ربه ومجتمعه ، وتستجد الحوار الذى يدور ويعتمد دائما على الكتاب والسنة ، وفي ضوءها يتبين وجه الحقيقة باهرا ، فيخضع له الراعى والرعية ، ولا يجد الرئيس غضاظة في الاعتراف بالحق ، واتباع سبيله .

من هذا القبيل ما جرى بين الخليفة (سليمان بن عبد الملك) والمالم (أمى حازم) وقبل أن نورد لك الحوار تعد ذلك حديثا موجزا عن كلا الرجلين حتى تجيء الصورة واضحة

فاصعة ، فالخليفة سليمان (٩٦ هـ - ٩٩ هـ) ولي الخلافة بعد أخيه (الوليد) وفقا لنظام ولاية العهد في ذلك الحين ، وكان سليمان له سجايا طيبة تؤهله لمنصبه العظيم ، فهو شاب جميل المنظر ، فصيح اللسان ، تربى في البادية عند أخواله (بنى عيس) فتشأ قوى الجسم ، بعيدا عن أمراض الحضرة ، وأوضار الترف ، وكان أبوه يغمره بفصاحته ؛ قال لخالد بن يزيد بن معاوية في مرأه جرى بينهما « ان كان الوليد يلحن فان أخاه سليمان » وكان غيورا الى درجة أنه خصى فتى كان في عسكره سمعه يغنى بأبيات غناء مطربا . وصفها لجلسائه قائلا : « والله لكأنها جرجرة الفحل في الشول (١) ، وما

(١) النوق .

أحسب أشئ تسمع هذا الا صبت » فقال لها : كيف ترين الهيئة ؟ قالت : وكان يكره الظلم ومقترفه ، وما عداوته للحجاج الثقفى الا أنه كان يسرف فى ارتكاب المظالم والدماء » قال الرواة : كانت ولاية سليمان بينا وبركة ، افتتحها بخير ، وختمها بخير افتتحها برد المظالم واخراج المساجين ، وختمها بخير ، باستخلافه (عمر بن عبدالعزيز) قالوا : فعل سليمان فى يوم واحد ما لم يفعله عمر بن عبد العزيز طوال عمره ، أعتق سبعين ألفا من مملوك ومملوكة وكساهم ، ويذكرون فى ذلك أن مفاخرة جرت بين ولد لعمر بن عبد العزيز ، وولد لسليمان ، فذكر ولد عمر فضل أبيه وحاله ، فقال له ولد سليمان : ان شئت أقل ، وان شئت أكثر ، فما كان أبوك الا حسنة من حسنات أبى يشير الى توفيق سليمان فى اختيار عمر خليفة بعده . ويصفه المؤرخون بأنه كان أكولا ، ويقصون فى ذلك القصص ، كما يصفونه بالزهو بنفسه ، من ذلك أنه ليس يوما واعتم بصامة ، وكانت عنده جارية حجازية ،

فقال لها : كيف ترين الهيئة ؟ قالت : أنت أجمل العرب لولا ... قال : على ذلك لتقولن . قالت : أنت نعم المتاع لو كنت تبقى غير أن لا بقاء للإنسان أنت خلو من العيوب وما يكره الناس غير أنك فان فتنفس عليه ما كان فيه ، فما لبث بعدها الا أياما حتى توفى وسنه ثلاث وأربعون سنة . وفى عهد كائنات الدولة الاسلامية امبراطورية مترامية الأطراف من (فرغانة) شرقا الى (غانة) غربا ، هذا هو الخليفة فمن أبو حازم ؟

أبو حازم (سلمة بن دينار) مولى (ليث بن بكر) وقد يقال له أبو حازم المدني ، وكان أهرج يتولى قص القصص بمسجد المدينة المنورة . توفى سنة ١٤٢ هـ وله أقوال مشهورة فى الزهد والقناعة ، يروى سعيد بن جبير عن أبيه أن عبد الملك بن مروان قال حين قتل ورأى غسالا يلوى ثوبا

بين يديه ، وددت أنى كنت غسالا
لا أعيش إلا بما أكتسبه يوما فيوما ،
فذكر ذلك لأبى حازم فقال : الحمد
له الذى جعلهم عند الموت يتمنون ما
نحن فيه ، ولا تمنى عند الموت ما
هم فيه . فإذا جرى بينه وبين
الخليفة سليمان ؟

أزمع سليمان أن يؤدى فريضة
الحج فخرج من دمشق فى موكب
مخم ، فحط رحاله فى المدينة ،
فاستقبله أهلها استقبالا كريما ،
اشترك فيه وجوه القوم ، فمضى
أياما حافلة بالذكرات المحيطة طاف
بمسجد رسول الله صلى الله عليه
وسلم والأماكن التى شرفت
بإشراقات سيد الخلق عليها ، وكان
فى مقدمة من استقبله وسأله
وجالسه (محمد بن شهاب الزهرى)
وهو رجل له مكاتبة علمية
والدنية ، وحسبك أنه حظى برؤية
عشرة من أصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم . وذات يوم سأل سليمان
من حضره ، هل بالمدينة أحد أدرك
أحدا من أصحاب النبى صلى الله

وهذه الكلمة من الخليفة تهيد
أن ابن شهاب قال من أبى حازم ،
وأفة العلماء الحمد ، وأنا أعتذر
لابن شهاب من قولى هذا فهو من
(زهرة) أخوال الرسول ، ومن
زهرة الصحابيان الجليلان :
عبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن
أبى وقاص ، ولكن هكذا فهمت .
ولتتابع الحوار ، وهو بيت التقصيد
فى المثال . قال الخليفة : يا أبا حازم
ما لنا نكره الموت ؟ قال : لأنكم
أخبرتم الآخرة ، وأعبرتم الدنيا ،
فكرهتم أن تنتقلوا من العمران الى
الخراب ، قال : أصبت يا أبا حازم .
قال سليمان : فكيف القدوم غدا

تخافه وترجوه • قال : فأى المؤمن أكيس ؟ قال : رجل عمل بطاعة الله ، ودل الناس عليها • قال : فأى المؤمن أحق ؟ قال : رجل انحط فى هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنياه غيره • قال له سليمان : أصبت ، فما تقول فيما نحن فيه ؟ - لقد بلغنا محنة الامتحان ، ومحك الايمان ، ومجال قوله الحق - ولذلك قال أبو حازم ، أو تعفينى ؟ قال سليمان : لا ، ولكن نصيحة تلقيا على - وهنا بدا ذكاء الخليفة فهو فى جمع من الناس ويريد أن يكون الجواب نصيحة تؤدى فى المستقبل - فبماذا أجاب أبو حازم ؟ قال : يا أسيدي المؤمنين ، إن آباءك قهروا الناس بالسيف ، وأخذوا هذا الملك عنوة على غير مشورة من المسلمين ولا رضا لهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة ، فقد ارتحلوا عنها فحمل شعرت ما قالوه وقيل لهم ؟ وهذه العبارة تلخص حكم بنى أمية ، والصراع الذى دار بينهم وبين بنى عمومتهم من هاشم والزييريين ، والدماء التى سالت ، والألوف التى قتلت ، والمبادئ التى انتهكت ،

على الله تعالى ؟ قال : أما الحسن فكان الغائب عن أهله ، وأما الحسين فكان لا يبق يقدم على مولاه • فبكى سليمان ، وقال : ليت شعرى ما لنا عند الله ؟! قال : اعرض عملك على كتاب الله • قال : وأى مكان أجده ؟ قال : « إن الأبرار لفي نعيم • وإن الفجار لفي جحيم » قال سليمان : فأين رحمة الله يا أبا حازم ؟ قال أبو حازم : رحمة الله قريب من المحسنين • قال له سليمان : يا أبا حازم ، فأى عباد الله أكرم ؟ قال : أولو المروءة والنهى ، وهذا الجواب إشارة ذكية الى قوله تعالى : « إنما يتذكر أولو الألباب » وكان المتبادر الى الذهن أن يقول : إن أكرمكم عند الله أتقاكم - قال سليمان : فأى الأعمال أفضل ؟ قال أبو حازم : أداء الفرائض مع اجتناب المحارم • قال سليمان : فأى الدعاء أسمع ؟ قال : دعاء المحسن اليه للمحسن • فقال : أى الصدقة أفضل ؟ قال : للسائل البائس وجه المقل ليس فيها من ولا أذى • قال : فأى القول أعدل ؟ قال : قول الحق عند من

وضعف الممات • قال سليمان : ارفع
الينا حوائجك • قال : تنجيني من
النار وتدخلني الجنة • قال سليمان :
ليس ذلك الى • قال أبو حازم :
فمالى اليك حاجة غيرها • قال :

فادع لى • قال أبو حازم : اللهم ان
كان سليمان وليك فيسره لغير الدنيا
والآخرة ، وان كان عدوك فخذ
بناصيته الى ما تحب وترضى • قال
له سليمان : « قط » يعنى هكذا
دون زيادة • قال أبو حازم : قد
أوجزت وأكثر ان كنت من أهله ،
وان لم تكن من أهله فما ينبغى
أن أرمى عن قوس ليس لها وتر •
قال سليمان : أوصنى • قال :
سأوصيك وأوجز ، عظم ربك ونزهه
أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك
حيث أمرك •

وهذه الوصية الوجيزة هي
خلاصة التقوى ، فهي تنهى الخليفة
أن يأتى أمرا يفضب الله والنواهي
معروفة موصوفة ، وتأمره أن يفعل
ما أمره الله ، والأوامر معلومة
للمسلم تجمع أركان الاسلام الخمسة
والجهاد والصدقة ، وخدمة المجتمع

فقد أصبحت الشورى في خبر كان ،
وصارت الخلافة ملكا عضوضا ،
ولم يعد هناك رأى للشعب في اختيار
خلعائه — كما جرى في عهد الخلفاء
الراشدين •

ولما كان أبو حازم قد مس السلطان
بكلامه قال أحد الحاضرين : بش
ما قلت يا أبا حازم • قال أبو حازم :
كذبت ، ان الله أخذ ميثاق العلماء
ليبينه للناس ولا يكتُمونه • لم
يفضب سليمان ولم يقطب جبينه بل
قال : فكيف لنا أن نصلح ؟ قال :
تدعون الصلف ، وتمسكون بالمروءة ،
وتقسمون بالسوية • قال سليمان :
فكيف لنا بالماخذ منه ؟ قال : تأخذه
من حله ، وتضعه في أهله •

أعجب الخليفة بقاص المدينة وود
أن يصحبه ويكون في بطاقته ، وينقله
الى حاضرة الخلافة دمشق • فقال :
هل لك يا أبا حازم أن تصحبنا ،
فتصيب منا ونصيب منك ؟ قال :
أعوذ بالله • قال سليمان : ولم ذاك ؟
قال : أخشى أن أركن اليكم شيئا
قليلا ، فيذيقنى الله ضعف الحياة

الى كثير مما يحتاج الى بسط واطنا ب ، ومرجعه الى قوله تعالى : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » .

اتهى أبو حازم من نصحه ووصاياه ، وألقى السلام على الخليفة وجلسائه ، وانصرف الى داره ، فبعث اليه سليمان بمائة دينار ، وكتب اليه أن أنفقها ولك عندي مثلها كثير . فهل قبلها أبو حازم ؟ تقول الرواية : ان أبا حازم ردها عليه ، وكتب اليه : يا أمير المؤمنين ، أعيذك بالله أن يكون سؤالك إياي هزلا ، أو ردى عليك بدلا (١) ، وما أرضاها لك ، فكيف أرضاها لنفسى ؟ فإن كانت هذه المائة دينار عوضا عما حدثت فالميتة والدم ولحم الخنزير في حان الاضطراب أحل من هذه ، وإن كان لحق في بيت المسأل فلى فيها نظراء ، فإن ساويت بيتنا والا فليس لى فيها حاجة .

وقد تعرض لهذه القصة (القرطبي) في تفسيره قول الله عز وجل :

« ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا » قائلا : هكذا يكون الاقتداء بالكتاب والأنبياء ، انظروا الى هذا الامام الفاضل ، والحبر العالم كيف لم يأخذ على عمله عوضا ، ولا على وصيته بدلا ، ولا على نصيحته صنفا ، بل بين الحق وصدع ، ولم يلحقه في ذلك خوف ولا فزع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يمنن أحدكم هبة أحد أن يقول أو يقوم بالحق حيث كان » وفي التنزيل : « يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم » والقرطبي هنا عنى بأمرين : غة أبى حازم وشجاعته ، ولكن الحوار يعطى مدلولات واسعة أبرزها ما يتصل بالرجلين وموقفهما من الشريعة والمجتمع ، فسليمان الخليفة لا شك في أنه في أسئلته كان ينزع عن إيمان ورغبة وثيقة في معرفة الطريق الموصلة الى رضا الله والناس ، ولذلك كان واسع الصدر ، يتقبل النصح وإن جاء في بعض الأحيان جافيا عنيقا ،

وانظر اليه يسمع هجو آبائه ومستمهم
 بالاغتصاب ، وأخذهم الملك بالقوة ،
 وتركهم الشورى التى دعا اليها
 القرآن وسار عليها المسلمون على
 عهد الخلفاء الراشدين ، والواقع أن
 وجدان الأمة الاسلامية لم يفارقه
 النزوع الى مبدأ الشورى على توالى
 العصور وق أنص الخلفاء الفالين ،
 والوارثين أثر منها ، ومعايشة لها ،
 ترعاها الضمائر ، وتدور حولها
 الخواطر ، وكثيرا ما رأينا منهم من
 يثور على ابن عمه أو أخيه اذا رأى
 منه حيدة عن الحق وتكرا لتعاليم
 الاسلام ، ولكن المصلحة الشخصية
 كانت تصور لهم أنهم ان دعوا الى
 الشورى والانتخاب انقسمت الأمة ،
 وضاعت وحدتها كما أشار الى ذلك
 معاوية رحمه الله حين دعا الى بيعه
 يزيد من بعده وقد استقر الأمر لبني
 عبد مناف من أمية أو هاشم فرفضوا
 أن تكون الخلافة وراثية ، وفي سبيلها
 كان الصراع »

لذلك كان أبو حازم حازما فى
 تذكير سليمان بأمر الشورى ، وأن

ملكه قائم على القهر والقبلة دون
 أخذ رأى الرعية ، وقد تحدث
 أبو حازم عن سياسة المال فى رده
 على سليمان ورفض أخذ المال ،
 بين له أنه فرد من أفراد الأمة لايجوز
 له أن يأخذ من أموالها الا اذا تمت
 المساواة ، وقال كل فرد نصيبه ،
 فليس رفضه لمائة الدينار زهدا
 كما يتبادر للذهن لأول وهلة وانما
 رفضه من جهة المبدأ ، وهذا
 المبدأ كان نافذا على عهد رسول الله
 وخليفته أبى بكر ، ونظمه عمر حين
 دون الدواوين ففرض لكل مسلم
 من بيت المال نصيبا ، لكن هذا
 المبدأ لم يلتزمه بنو أمية ، بل جعلوه
 لصنائعهم وأنصارهم وللشعراء
 ليذيعوا فضلهم وينشروا حقهم فى
 الخلافة مما دعا الخوارج الى العجلة
 عليهم ، والتكبر على بذل الأموال
 للشعراء ، وبجانبهم كثير ممن أنكروا
 سياسة المال فى عهدهم ، فأبو حازم
 أحد الثائرين على تلك السياسة ،
 وشئ آخر ألمع اليه وهو قوله
 لسليمان : « تدعوا الصلف » يشير

وسلم ، واسحق ابن حرة أخرج الله
من صلبه القردة والخنازير وعبدة
الطاغوت ألا ترى نظرة هشام
المتعالية حتى على العلوى الذى
ينحدر من سلالة فاطمة بنت محمد
لما كانت أمه غير حرة رآه غير
أهل للخلافة وهو من نسل هاشم
سيد البطحاء فما يالك بتير من الموالى
لذلك كان الموالى يتربصون الدوائر
ببنى أمية فكانوا شيعه العلوين
والعباسيين ، حتى قوضوا ملكهم
بزعامه أبى مسلم الخرساني ، وأبو
حازم يقول لسليمان « تدعون
الصلف » يريد المساواة بين العرب
 وغيرهم ، وأن يكون التفاضل
 بالتقوى لا بالحسب والنسب ،
 والغلاصة أن ذلك الحوار كشف
 عن رأى الشعب فى الحكم وسياسة
 المال ، والدعوة الى المساواة
 وارساء قواعد العدل فى ذلك الحين ،
 ولنا من ذلك كله اعتداء واقتداء .

السيد حسن قرون

بذلك الى تعالى بنى أمية على الموالى
والأعاجم ، الناس سواسية كاستان
المشط ، وكلهم لآدم ، وآدم من
تراب ، ولا فضل لعربى على عجمى
الا بالتقوى هكذا يقول صاحب
الرسالة صلوات الله عليه ، ولكن
بنى أمية لا يولون واليا ولا قائدا
ولا جاييا ولا يؤم الناس فى الصلاة
الا عربى ، هذا دينهم ومسلكهم
وما حدث بين زيد بن على زين
الصابدين وهشام بن عبد الملك
يصور ذلك المسلك ، استدعى زيد
لمقابلة الخليفة هشام فلما دخل عليه
قال له هشام : بلغنى أنك تحدث
نفسك بالخلافة ، ولا تصلح لها
لأنك ابن أمة . قال زيد : أما قولك
انى أحدث نفسى بالخلافة فلا يعلم
الغيب الا الله ، وأما قولك انى ابن
أمة فهذا اسماعيل صلى الله عليه
وسلم ابن أمة ، أخرج الله من صلبه
خير البشر محمدا صلى الله عليه

قصة من التراث

التحرير

لما رجع المعتصم من الثغر وصار
بناحية الرقة ، قال لعمر بن مسعدة:
ما زلت تسألني في عمر بن فرج حتى
وليت الأهواز ، فقمدي سرّة الدنيا
ياكلها خضما وقضما ، ولم يوجه
اليها بلدهم واحد . أخرج اليه من
ساعتك !

فقلت للملاح : قرب الى الشط
فقال يا سيدي هذا شحاذ فان قعد
معك اذاك ، فلم ألتفت الى قوله ،
وأمرت الغلمان فأدخلوه فقمدي
مؤخرة الزورق فلما حضر وقت
الغذاء عزمتم أن أدعوه الى طعامي
فدعوته ، فجعل يأكل ، أكل جائع
بنهامة الا انه نظيف الأكل فلما رفع
الطعام أخذت أحادثه ، فقلت :

فقلت في نفسي : أبعد الوزارة
أصير مستحشا على عامل خراج ؟

يا هذا ما صناعتك ؟ .. قال
حائك .. ثم قال لي : جعلت فداك
قد سألتني عن صناعتى فأخبرتك ،
فما صناعتك أنت ؟ ..

ولكنى لم أجد بدا من طاعة
الأمير ، فقلت أخرج اليه يا أمير
المؤمنين ...

فكرهت أن أذكر له الوزارة ،
وقلت اقتصر له على الكتابة ، فقلت :
كاتب ... قال : جعلت فداك ،
الكتاب على خمسة أصناف : فكتاب
رسائل يحتاج الى أن يعرفه الفصل
من الوصل والمسدور ، والتهاني ،

فقال : احلف لي أنك لا تقيم
ببغداد الا يوما واحدا ...

فحلفت له ثم انحدرت الى بغداد
فأمرت ففرش لي زورق ثم خرجت ،
فلما صرت بين دير هرقل اذا رجل
يصيح : يا ملاح . رجل منقطع !

والتمعازي ، والترغيب ، والترهيب
والمقصود ، وجلا من
العريية ... وكاتب خراج يحتاج
الى أن يعرف الزرع ، والمساحة ،
والتقسيم ، والحساب .. وكاتب
جند يحتاج الى أن يعرف مع الحساب
الرواتب وشيأت الدواب وصفات
الناس ... وكاتب قاض يحتاج الى
أن يكون عالما بالشروط والأحكام ،
والفروع ، والناسخ ، والحلال ،
والحرام ، والموارث ... وكاتب
شرطة يحتاج الى أن يكون عالما
بالجروح ، والقصاص ، والديات ..
— فأجهم أنت أعزك الله ؟

قلت : كاتب رسائل ...

فقال : أخبرني اذا كان لك صديق
تكتب اليه في المحبوب والمكروه
وجميع الأسباب فتزوجت أمه فكيف
تكتب اليه ؟ .. أمهني ، أم تعزيه ؟

قلت : والله أقف على ما تقول ..

قال فليست بكاتب رسائل ...

فأجهم أنت ؟ ...

قلت : كاتب قاض ! .. فقال :

فما تقول أصلحك الله في رجل توفي

وخلف زوجة وسرية — مملوكة —

وكان للزوجة بنت وللسرية ابن ..

السلطان عبلا فبشت عمالك فيه
فجاءك قوم يتظلمون من بعض
عمالك ، فأردت أن تنظر في أمورهم
وتنصفهم اذ كنت تحب العدل والبر ،
وكان لأحدهم مزرعة ليس عليها
بناء ولا حولها شجر — كيف كنت
تمسحه قال : كنت أضرب العطوف
في العمود وانظر كم مقدار ذلك ؟ !
قال : اذن تظلم الرجل ... قلت
فأمسح العمود على حده ... قال :
اذن تظلم السلطان ! .. فقلت والله
لا أدري ! قال : فليست بكاتب خراج ،
فأجهم أنت ؟ .. قلت : كاتب جند ...
قال : فما تقول في رجلين اسم كل
واحد منهما أحمد ، أحدهما مقطوع
الشفة العليا ، والآخر مقطوع الشفة
السفلى ، كيف تكتب صفتيهما ؟ ..
قلت : كنت أكتب أحمد الأعلم وأحمد
الأعلم .. قال : كيف يكون هذا ورزق
هذا ألف درهم فيقبض هذا على دعوة
هذا فتظلم صاحب الألف ... فأجهم
أنت ؟ ..

قلت : كاتب خراج .. فقال : فما
تقول وقد أصلحك الله وقد ولاك

قلت : كاتب رسائل ...

فقال : أخبرني اذا كان لك صديق
تكتب اليه في المحبوب والمكروه
وجميع الأسباب فتزوجت أمه فكيف
تكتب اليه ؟ .. أمهني ، أم تعزيه ؟

قلت : والله أقف على ما تقول ..

قال فليست بكاتب رسائل ...

فأجهم أنت ؟ ...

قلت : كاتب قاض ! .. فقال :

فما تقول أصلحك الله في رجل توفي

وخلف زوجة وسرية — مملوكة —

وكان للزوجة بنت وللسرية ابن ..

فلما كان في تلك الليلة أخذت الحرة ابن السرية فادعته وجعلت ابنتها مكانه فتنازعتا فيه فقالت هذه هذا ابني ، وقالت هذه : هذا ابني ... كيف تحكم بينهما وانت خليفة القاضي ؟ قلت : والله لست أدري ! ... قال : فليست بكاتب قاض * فأبهم أنت ؟ قلت كاتبة شرطة : قال فما تقول ! صلحك الله في رجل وثب على رجل فشجته شجرة موضحة بلغت العظم ، فوثب عليه المشجور فشجته شجرة مأمومة - بلغت أم الرأس ؟ ... فقلت : ما أعلم ! ... ثم قلت : أصلحك الله ، قد سألت ، فحسرت لي ما ذكرت ! ... قال : أما الذي تزوجت أمه فكتبت إليه : أما بعد : فإن أحكام الله تجري بغير تحاب المخلوقين والله يختار للمباد ، فخار الله لك في قبضها إليه . فإن القبر أكرم لها والسلام ...

وأما القصداح فتضرب واحدا في مساحة العطوف فثم يابه ...

وأما أحمد وأحمد فكتبت حصة المقطوع الشفة العليا أحمد الأعلم والمقطوع الشفة السفلى أحمد الأشرم .

وأما المرأة فيوزن لبن هذه وتلك فأيهما كان أخف فهي صاحبة البنت !

وأما الشجرة فإن في الموضحة خمسا من الابل وفي المأمومة ثلاثة وثلاثين ..

قال عمرو بن مسعدة : ولقد كنت المعتصم في شأن هذا الرجل ، فولاه المعتصم الكتابة ...

أرأيت ما كان يشترط لتلك الوظيفة من علم مختلف مع حذق وفطنة وعمل ؟

ابن عبدويه في « العقد » الفريد

دين القيادة الكافحة

عن سهل رضي الله عنه قال جرح وجه النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسرت رباعيته وهشمت البيضة على رأسه . رواه البخاري ..

التنشئة الاجتماعية الإسلامية

للكونزيرلان عبدالباقى

تبدأ تلك العملية لحظة ولادة الطفل ، بل وقبل ولادته ، بتربيته ، وتستمر معه الى مرحلة النضج الاجتماعى ، ذلك أن الأسرة تتلقى الطفل وتتعهد بالرعاية والعناية والحنان الى أن يتعلم الكلام فتبدأ فى تلقينه كل ما يفيد فى الحياة ، وتنهى عن كل ما قد يسبب له الضرر لكى يكون كائنا اجتماعيا سويًا ومواطنًا فاضلا .

وتزدهد فى الخير ، فإن الطفل ينشأ « غير اجتماعى » • Anti-Social أو اجتماعى سلبي غير سوى • ومن هنا فإن « التنشئة الاجتماعية غير السوية تعتبر عملية اجتماعية سلبية والعكس صحيح » •

وقد ضرب الرسول الكريم أروع الأمثلة فى مجال التنشئة الاجتماعية ، كما بذل من صفاته الرائعة الكثير حتى يقف الناس على كل زوايا معانى الرسالة التى جاء بها صلى الله عليه وسلم ، فقد كان خلقه القرآن ، كما كانت سجايه الرحمة • وكيف لا تكون سجايه الرحمة وهو الرحمة المهداة الى العالمين ، وصلى الله العظيم اذ يقول : « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » ولفظ العالمين يشمل الانس والجن والحيوانات وجميع المخلوقات • كما أن رحمته لم تكن

والتنشئة الاجتماعية بهذه الصورة تعتبر من أهم العمليات الاجتماعية فى حياة الانسان ، ومن ثم فإن حياة الانسان وسلوكياته وشبكة علاقاته الاجتماعية تتأثر فيما بعد بوقائع تلك الفترة ، بمعنى أنه اذا كانت تلك الوقائع تحبب الطفل فى الخير وتبعده عن الشر ، فإن هذا الطفل ينشأ اجتماعيا ايجابيا سويًا • واذا كانت وقائع نفس الفترة تحبب الشر اليه

رآه الأطفال مزهوا فخورا ، قالوا :
مالك أيها الطفل ؟ كنت منذ لحظات
باكيا والآن نراك فرحا مسرورا ؟
فقال الطفل مجيبا : لقد رأيت أبا خيرا
من أبي وأما أكرم من أمي .

ومن أقواله صلى الله عليه وسلم:
« اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم »
وقوله أيضا : « سبعة يظلهم الله في ظله ،
يوم لا ظل الا ظله .. امام عادل ،
وشاب نشأ في عبادة الله » . ولقد
كان صلى الله عليه وسلم يعرف
للعلاقة الأبوية مكانتها التربوية وأثرها
في نشئة الأطفال ، فقد أبصره الأقرع
ابن حابس يقبل الحسن ، فقال : ان
لى عشرة من الأبناء ما قبلت واحدا
منهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « من لا يرحم لا يرحم » ويزيد
هذا المعنى تأكيدا ما اشتهر عنه من
جذب وعطف على الأطفال حيث روى
أنه صلوات الله وسلامه عليه مربيت
فاطمة فسمع حسينا يبكي فقال
لفاطمة : ألا تطمى أن بكاءه يؤذيني ؟
ومما يروى أن أحد أبناء فاطمة قد
علا منكبيه وهو ساجد في صلاته

قائمة من عقد يعانيتها أو رد فعل
ليتمه .. لا ، بل هى رحمة الأقوياء
البازلين ، وكانت هذه الرحمة تبعا
فياضا يستقى منه الراح والغداى
حتى أنها شملت الوليد فى مهده ،
كما أصابته وهو فطيم يلعب على
ردفيه وهو فى صلاته ، فلم يزجره
ولم ينهه ، وانما كان به شغوقا عطوفا
... فقد سمع ذات مرة بكاء طفل
فأمر أمه بأن تهدئه وتمسح عنه
بكاءه بيدها الحانية بقوله : « ألا تطمين
أن بكاءه يؤذيني » .

ومن الأمثلة الأخرى على ذلك أن
النبي صلى الله عليه وسلم رأى أطفالا
يلعبون ويمرحون ، ورأى طفلا منزويا
باكيا ، فذهب اليه الرسول الكريم
وقال : ما يبكيك أيها الفلام ؟ فقال
الطفل : دعنى يارجل فقد مات أبى فى
الغزو مع الرسول الكريم ... فقال
صلى الله عليه وسلم : أترضى أن
أكون أبا وفاطمة لك أختا وعائشة لك
أما . فقال الطفل : عفوا يارسول الله ،
ثم أخذه الرسول الى منزله وأطعمه
وكساه وأعطاه نقودا ثم قال له الرسول
الكريم : لعب مع اخوانك .. فلما

فأطال سجوده حتى لا يشق على
الطفل من طول اعتلائه المنكبين. ولقد
امتدت رحمته من محيط أسرته إلى
الصبيان من غير أسرته ، من أتباعه
وأحبابه ، فقد لاحظ ذات يوم في
مجلس عائشة رضى الله عنها امرأة
رثة الثياب ، وتعلو قسبات وجهها
الجميل كآبة ، كما كانت كسيرة
الرنوات ، زرية الهيئة ... فيسأل
صلى الله عليه وسلم عن أمرها ،
ولعله كان يعلم عنها أنها ينبغي أن
تكون في بجموحة من العيش ورغادته ،
فيخبر أن زوجها عبد الله بن عمرو بن
العاص يصوم دائما ويقوم الليل كله ،
صارفا وقته كله للعبادة ولا شيء
غيرها ... ومن هنا فإن الرسول صلى
الله عليه وسلم تهجد عبد الله بالنصح
والإرشاد قائلا له : بلغنى أنك تصوم
النهار وتقوم الليل ، فلا تعمل فإن
لجسدك عليك حقا ولعينيك عليك
حقا ، ولزوجك عليك حقا ... صم
وأفطر ... الخ » وانصرف عبد الله ،
وبعد حين عادت زوجته لزيارة عائشة
وهي مليئة المحيا متعطرة ، ترفل في
الجديد والتنظيف من الثياب ، مزدانة
بالدين السمح ، مزدادة به تمسكا
وكذلك كان « عطفه » على الكبير

والصغير ، يعم كل ضعيف حتى
الحيوان فهو القائل : « ومن لم يرحم
صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس
منا » .

وكان صلى الله عليه وسلم يربى
الناس على الرحمة بالحيوانات ، لكي
تكون مدخلهم إلى الرحمة بالإنسان
فمن عبد الله بن جعفر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، دخل بستانا
لرجل من الأنصار ، فإذا فيه جبل ،
فما أن رأى الجمل النبی ، حتى
زفت عيناه وجن ... فأناه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فمسح عنه
فسكت . وقال الرسول الكريم من
رب هذا الجمل ؟ » فقال فتى من
الأنصار : هو لى يا رسول الله
فقال عليه الصلاة والسلام ألا تتقى
الله في هذه البهيمة التى ملكك
الله إياها ، فإنه شكى لى أنك تجيعه
وتدئبه ... » ومن الدروس
التربوية المشاجة أيضا قوله صلى الله
عليه وسلم : « عذبت امرأة في هرة
حبستها حتى ماتت ، لا هى سقتها
وأطعمتها ولا هى تركتها حتى تأكل
من خشاش الأرض » . وتلك أمثلة
لتوجيهاته التربوية حول الحيوانات

منه لرمالة الشباب ، وأنه عماد الأمة وقوتها . فقد قال عليه الصلاة والسلام « يا معشر الشباب من استطاع منكم البائة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، فإنه له وجاء » .

وقال مرة لابن عباس وكان راكبا خلفه : أيا غلام ، ألا أطمك كلمات يحفظك الله بهن ؟ « فقال : بلى يا رسول الله ، فقال عليه الصلاة والسلام : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعت على أن يضروك ، لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رفعت الأقلام وجفت الصحف » .

ولم ينس صلى الله عليه وسلم آداب المعاملة ، فقد طلب أعرابي يوما من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فأعطاه إياه ، ثم قال له : أحسنت اليك ؟ فقال الأعرابي : لا ، ولا

... فما بالك بتوجيهاته التربوية حول الإنسان ؟

ولقد كان صلى الله عليه وسلم حريصا على تربية الناس على احترام مشاعر الآخرين والأمثلة على ذلك كثيرة . فقد كان حريصا - على سبيل المثال - على شعور وكرامة السيدة صفية بنت حيى به أخطب زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والتي كانت من يهود بنى النضير . فقد حدث خلاف بينها وبين السيدتين عائشة وحفصة زوجتا رسول الله فقالا لها : نحن أكرم على رسول الله منك ، فشكت ذلك للحبيب المصطفى فقال لها : ألا قلت لهما وكيف تكونان خيرا منى وزوجى محمد وأبى هارون وعى موسى . وكذلك ما روى من السيدة عائشة أم المؤمنين لقيتها مرة باليهودية ، فهجرها رسول الله شهرين كاملين عقوبة لها وتأديبا .

وقد عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتنشئة الاجتماعية السوية للشباب حيث كان يتعهد بالموعظة والتوجيه ، ويلقنه المبادئ الصحيحة والأخلاق الكريمة ، بتدبرا

حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه
دخل ودخلتم النار » •

وفي واقعة أخرى مشابهة ، وفيها
يروى أن يهوديا كان له دين ، فأراد
أن يطلب دينه قبل حلول أجله ،
فاعترض رسول الله - في طريق
المدينة - فقال لليهودي : انكم بنى
عبد المطلب قوم مطل « مماطلون »
ورأى عمر ذلك فاشتد غضبه وقال :
ليأذن لى رسول الله فأقطع عنقه ،
فقال النبي عليه الصلاة والسلام :
أنا وصاحبى أحوج الى غير هذا
يا عمر ، مره بحسن التقاضى ومرتى
بحسن الأداء • ثم التفت الى اليهودى
وقال : يا يهودى ، انما يحل دينك
غداً وهكذا كانت التربية الاسلامية
التي تقوم على الحلم وما أعظمه من
حلم ، حبذا لو اقتدينا به في كل
علاقاتنا ومعاملتنا •

ومن التوجيهات التربوية للرسول
الكريم التي أكدتها النظريات
البيولوجية ، ما يتصل بالوعاء الذي
يتكون فيه الجنين ، وضرورة أن
يكون وعاء طاهرا بعيدا عن الدفئ
ولما كانت التنشئة الاجتماعية

أجبت ، فغضب المسلمون ممن
كانوا حاضرين ذلك الحوار وقاموا
اليه ••• فأشار النبي اليهم بأن
كفوا ؟ : ثم دخل منزله وأرسل الى
الأعرابي وزاده شيئا ، ثم قال :
أأحسن إليك ؟ فقال نعم ، فجزاك
الله من أهل وعشيرة خيرا • فقال
له النبي : انك قلت ما قلت وفي نفس
أصحابى شيء من ذلك ، فاذا أحببت
فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى
تذهب من صدورهم ما فيها عليك •
قال نعم : فلما كان الغداة جاء فقال
النبي : ان الأعرابي قال ما قال
فزدناه ، فزعم أنه رضى ، كذلك
يا أعرابى ؟ فقال الأعرابى : نعم
فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا ،
فقال النبي لأصحابه : ان مثلى ومثلى
هذا الأعرابى كمثلى رجل كانت له
ناقة شردت عليه فتبعها الناس فلم
يزيدوها الا نفورا ، فناداهم صاحب
الناقة : خلوا بينى وبين ناقتي ، فانى
أرفق بها وأعظم • فتوجه صاحب
الناقة بين يديها ، وأخذ لها من قمام
الأرض فردها هونا حتى جاءت
واستأخت وشد عليها رحلها
واستوى عليها ••• وانى لو تركتكم

للطفل تبدأ قبل ولادته ، فقد كان صلى الله عليه وسلم حريصاً على سلامة تلك التشيئة عن طريق الاهتمام بالأسرة الإسلامية ، التي يعرف فيها كل فرد حقوقه وواجباته بحيث تستقيم أمورهما على دعائم الدين الحنيف ، لكي تكون أسرة مثالية ، فالدين يمهّد لها الطريق القويم ويجعل سبيلها الايمان وقبلتها رضوان الله ، ونبضات قوّادها : لا اله الا الله وأقامها محمد رسول الله .

والزواج الذي تقوم عليه الاسرة الإسلامية شركة بين رجل وامرأة يسميان الى معيشة سالحة وتقديم مواطنين صالحين للمجتمع بما تقوم عليه من حسن اختيار طرفي الزواج لبعضهما البعض طبقاً لحديث الرسول عليه الصلاة والسلام

« تخيروا لنطفكم فان العرق دساس » وعلى التكافؤ بين الزوجين من حيث المستوى الثقافي والاجتماعي والاقتصادي حتى يتيسر لها الاستقرار الاجتماعي الضروري للتنشئة الاجتماعية السليمة .

فالوعاء الطيب لا يخرج منه الا طيباً ، فكثيراً ما كان الرسول عليه

الصلوة والسلام يؤكد ذلك بالحديث عن عراقة أصله ، وطهارة نسبه ، وأن سلسلة بيته لم تلوث بسفاح الجاهلين . فقد روى الامام علي بن أبي طالب رضى الله عنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح ، من لئذ آدم الى أن ولدني أبي وأمي ولم يصبني من سفاح الجاهلية شيء » .

وعن ابن عباس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لم يلق أبواي قط على سفاح ، لم يزل ينقلني من الأصلاب الطيبة الى الأرحام الطاهرة مصفاً مهذباً لا تشعب شعبتان الا كنت في خيرهما » .

ونبينا الكريم بصفاته هذه جاء استجابة للدعوة جده ابراهيم الخليل بأن يكون من نسل ولده اسماعيل نبي مرسل جده السمات ، كما جاء في الآية الكريمة : « واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ، ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم » ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ، وأرنا

فالعاء الطيب لا يخرج منه الا طيباً ، فكثيراً ما كان الرسول عليه

ولكن الرسول في كل هذه الأطوار
كان مثالا للاباء والشرف .

هذا وقد أوتي الرسول الكريم
جوامع الكلم في دروسه التربوية
في مجال التنشئة الاجتماعية وفي غيرها
من العمليات الاجتماعية ، فقد روى
الامام أحمد عن وابصة بن معبد
رضي الله عنه ، قال : أتيت النبي
صلى الله عليه وسلم وأنا أريد ألا
أدع شيئا من البر والاثم الا وسألته
عنه فقال لي : أدن يا وابصة فدنوت
منه حتى مست ركبتي ركبته ، فقال
يا وابصة « جئت تسألني عن البر
والاثم ؟ قلت نعم : فجمع أصابعه
الثلاث فجعل ينكت في صدرى
وقال : يا وابصة استفت قلبك ،
البر ما أطمانت اليه النفس وأطمأن
اليه القلب والاثم ما حاك في القلب
وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس
وأفتوك » .

وهكذا كان أسلوب معلم الإنسانية
الأول في التنشئة الاجتماعية لأفراد
المجتمع ، ولاغرو في ذلك والقرآن
الكريم يقول عنه : « وما ينطق عن
الهوى ، ان هو الا وحى يوحى »

مناسكتنا وب علينا انك أنت
التواب الرحيم . ربنا وابحث فيهم
رسولا منهم يتلو عليهم آياتك
ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم
انك أنت العزيز الحكيم » .
صلوات الله وسلامه عليك ، فقد
اختارك ربك من سلالة كريمة المحتد ،
طيبة المنبت ، أصيلة الجذ ، عريقة
النسب ، شريفة العصب . . . وها أنت
تمدح بذلك فتقول : « ان الله
اصطفى كنانة من ولد اسماعيل
 واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى
من قريش بنى هاشم ، واصطفاني من
بنى هاشم ، فأنا خيار من خيار » .

وفي الواقع ، ونتيجة لطهارة وعائه ،
فقد كان الرسول الكريم من عشاق
الفضائل منذ نعومة أظفاره ، عفا عن
الدنايا منذ طفولته ، وفي مستقبل
عمره ، فكانت حياته كلها حافلة
بمقامات الأمور . . . كان غلاما يترفع
عن مألوف الغلمان ، وكان فتى له
تفكير الساسة المحنكين ، وكان شاما
فيه خلال الكبراء وهيبة الشيوخ
رغم أن طور الطفولة وطور الشباب
عاملان يدعوان الى النزق والطيش
ويحصلان على الاسفاف والضعة . . .

فعلية أن يتعود ضبط النفس وكظم الغيظ - وذلك حتى تستقر لديه خاصة الحلم ، بل والكرم إذا أراد أن يكون الكرم سمة من سماته ، فعلية - كذلك - أن يؤمن بقيمة الخير ويعمل دائما على ترويض نفسه على السماحة والبذل ، حتى تستقر لديه صفة الكرم ، فالحلم والكرم هما جناحا الأخلاق ، تلك التي قيل فيها :

أقبل على النفس واستكمل فضائلها
فأنت بالنفس ، لا بالجسم انسان
ولا ريب أن هذا المنهاج التربوي كان استجابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى : « قد أفلح من تزكى » وقوله تعالى : « قد أفلح من زكاه » وقد خُباب من دسأها » والفلاح هنا شرط لقدرة الانسان على تربية نفسه على الفضائل وتسمية فوازع الخير فيها ، وتنحية دوافع الشر عنها .

والتزكية الواردة في الآية الكريمة الساقفة الذكر ، تشتمل أيضا على التطهر من الرذائل والتربية على

الآيات ٣ ، ٤ من سورة النجم . وكذلك قوله تعالى : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم » الآية ١٢٨ من سورة التوبة .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى القدوة الحسنة لمن سيحيى بعده من خلفائه ، حيث كان يزور ضحفاء المسلمين ويلطفهم ويواسيهم ويؤانسهم ، ويجلس معهم ، ويعود مرضاهم ، ويحضر جنازهم . وكان يدعو ربه إذا توجه الى المسجد ، كما جاء في صحيح مسلم . ومن دعائه صلى الله عليه وسلم : « اللهم اجعل في قلبي نورا ، وفي بصري نورا ، وفي لحيي نورا ، وفي دمي نورا ، وفي شعري نورا ، وفي بشرى نورا » رواه الشيخان .

ولقد سارت التربية في المجتمع الاسلامي على أساس أن يعمل المؤمن المسلم أو المؤمن غير المسلم «النصراني أو اليهودي » على تربية نفسه على مكارم الأخلاق فمن أراد أن يتحلى بالحلم ويجعله خلقا من أخلاقه ،

الضرائع • فقد جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس بين يديه وقال يا رسول الله : ما الدين ؟ قال : حسن الخلق ، ثم أتى اليه من قبل شماله ، قال يا رسول الله ، ما الدين ؟ قال « حسن الخلق » ثم أتى اليه من ورائه وقال : يا رسول الله : ما الدين ؟ قال « حسن الخلق » وهنا أضاف الرجل : أما تفقه ؟! أي ألا تفضب ؟! هذا ويرجع عدم غضب الرسول عليه الصلوة والسلام الى كبحه لجراح نفسه وتمرينها على الانضباط والتعلى بمكارم الأخلاق فالعليم هو الذي يضبط نفسه عند الغضب • وحلمه هذا وكرمه الأخلاقي ورقة قلبه ، كانت السبيل الأساسى الى جمع الناس حوله واستمساكهم به ، وحبهم له ، وحرصهم على رضاه • وكل ذلك كان منه رحمة من الله به وبالناس •

ولا غرو في ذلك فهو القائل : «أما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » فطوبى لمن اتبع سبيل خاتم النبيين وسلك الصراط المستقيم والمنهاج القويم في تنشئة أبنائه باتباع توجيهات الرسول الكريم : « الذين يتبعون النبى الأمى الذى يجلسونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل ، يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر » وهل يترك الله حبيبه محمدا حامل لواء الحق والعدل لمدوان عبدة الأصنام والأوثان ؟ كلا فهو الذى وجده يتيما فأواه ، ووجده ضالا فهداه ، ووجده عاثلا فأغناه ، وهو الذى قرن اسمه بأمره بالصلاة والسلام عليه فقال : «إن الله وملائكته يصلون على النبى ، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما » •

وفي كل نظريات التربية التى تدرس في كل كليات التربية في المهد الحاضر ، تصح كل ذى أبناء أن يسترشد بأسلوب رسولنا الكريم في التنشئة الاجتماعية لأبنائه من البنين والبنات ، حتى تمتد اليه يد الرحمة بالهداية والارشاد ، تصديقا لقوله تعالى : « قل من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدا ، حتى اذا رأوا

الضرائع • فقد جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس بين يديه وقال يا رسول الله : ما الدين ؟ قال : حسن الخلق ، ثم أتى اليه من قبل شماله ، قال يا رسول الله ، ما الدين ؟ قال « حسن الخلق » ثم أتى اليه من ورائه وقال : يا رسول الله : ما الدين ؟ قال « حسن الخلق » وهنا أضاف الرجل : أما تفقه ؟! أي ألا تفضب ؟! هذا ويرجع عدم غضب الرسول عليه الصلوة والسلام الى كبحه لجراح نفسه وتمرينها على الانضباط والتعلى بمكارم الأخلاق فالعليم هو الذى يضبط نفسه عند الغضب • وحلمه هذا وكرمه الأخلاقي ورقة قلبه ، كانت السبيل الأساسى الى جمع الناس حوله واستمساكهم به ، وحبهم له ، وحرصهم على رضاه • وكل ذلك كان منه رحمة من الله به وبالناس •

ولا غرو في ذلك فهو القائل : «أما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » فطوبى لمن اتبع سبيل خاتم النبيين وسلك

ما يوعدون، أما العذاب وأما الساعة، فسيعطون من هو شر مكانا وأضعف جندا « الآية ٧٥ من سورة مريم .

ولا ريب أن الصيغة المثلى لصنع المجتمع الاسلامى على نفس النوال الذى يحدده القرآن الكريم، مجتمع رائد، متماسك، فاهض، دينامى، كمجتمعك الذى ساد بالفكر المتطور والوحدة النقية الوثقى، والقسوة الواعية... فليس كالاسلام ديناً ينشد السلام ويعمل جاهدا على تحقيقه وتلخيصه، معتمدا على المنطق والصحة فى اطار الحرية الكاملة لعقل وفكر الانسان.. الانسان الذى كرمه الله جلت قدرته، وفضله على سائر المخلوقات .

تلك هى التنشئة الاجتماعية بالمعنى الاسلامى، والتي وضع أسسها من كانت تنشئة الاجتماعية على يدى الله، حيث كانت عناية الله ترعاه فى كل طور وفى كل مرحلة، عاله وهو يتيم فقير، وكمله وهو راع صغير،

ووقفه وهو تاجر أجير، ثم شاء - ولأمر يريد - أن يصنعه على عينه، فأدبه بأدبه، وعلمه من علمه، وعصمه من أرجاس الوثنية وأوزار الجاهلية، حتى صار اليتيم العديم سيدا للجزيرة العربية، والراعى الصغير راعيا للعالم كله، والتاجر المتجول فاتحا للأرض ومؤسسا لنظام اقتصادى يقوم على العدالة. ولما كان الله قد روده قبل كل ذلك بسمات الصبر والصدق والايمان والثبات وحب الجهاد والخلق والرجولة... فقد أثمر الغرس وتم النور واتحدت الكلمة واتسمت الرقعة، فصارت المدينة دينا، والقلة ملة، والقرى الثلاث مكة والطائف ويشرب أشبه بنيويورك ولندن وباريس... وبالتالي فإن علينا أن نتخذ من أسلوبه فى التربية نبراسا لنا اذا شئنا التحضر بحضارة الاسلام الحقيقية وليس بحضارة الغرب الزائفة .

د : زيدان عبد الباقي

بين الكتب والصحف

للأستاذ محمد عبد الله السمان

● الحديث الشريف رواية ودراية
تأليف : الدكتور النعمان القاضي

بالرغم من أن هذا الكتاب صغير الحجم اذ لا تبلغ صفحاته الا زهاء مائة وثلاثين صفحة من القطع المتوسط ، الا أنه دراسة جيدة جدية بالاهتمام ، والواقع أننا لا نزال في حاجة أكثر الى علوم الحديث النبوي الشريف بأسلوب العصر ولفته . لأن الحديث كمصدر ثان من مصادر التشريع بعد كتاب الله عز وجل ، قد تعرض لاثارة الشبهات - لا من ناحية المستشرقين والمبشرين فحسب - بل أيضا بأقلام بعض المتنمين الى الاسلام .. وأجدر الناس بالعناية باستيعاب علوم الحديث ، الشباب الجامعي المسلم ، الذي يتعرض لكثير من الاهتزازات التي يثيرها حول الحديث النبوي الشباب الماركسي الأحمر ، وقد

أحسنت بهذا بنفسى من خلال الأسئلة التي كنت ألقاها في المحاضرات الاسلامية للجماعات الدينية بالجامعات .

رتب المؤلف هذه الدراسة القوية في فصلين ، جعل أحدهما في رواية الحديث ، ووزعه على عشرة مطالب هي على الترتيب : تعريف الحديث الشريف وبيان منزلته - مظاهر العناية بالسنة الشريفة - متابعة الرواية والتدوين في عهد النبي وفي عهد صحابته - في عصر التابعين - حركة التدوين الشامل والنهوض بها - صور التدوين المختلفة حسب ترتيبها الزمني - تجريد الكتب للحديث - طريقة التصنيف على المسانيد - كتب الصحاح الست ، ثم كتب الحديث الأخرى وبخاصة المتأخرة منها - وأهم كتب الشيعة المعتمدة في الحديث ..

قد تضمن الرد غير المباشر على ما أثير من شبهات حول الحديث الا أننا كنا نطمح في اضافة فصل مستقل للرد على هذه الشبهات ولا جدال في أن الطلبة - فضلا عن غيرهم - في حاجة الى هذا الفصل ، ويبدو أن المؤلف قد عرض سريعا لكتب الحديث عند الشيعة ، وموقف الشيعة من كتب السنة المعتمدة . مع أن هذه المسألة من الدقة بمكان .

هذا وقد أشار المؤلف الى كتابي الامام السيوطي : جمع الجوامع والجامع الصغير - فذكر أن جمع الجوامع مخطوط ، بينما في الواقع لم يعد مخطوطا ، اذ بدأ مجمع البحوث الاسلامية بالأزهر الشريف طبعه منذ سنوات ، وقد ظهر منه عدة أجزاء . .

● الفسياء من اقوال سيد الانبياء
تأليف: الأستاذ عطية عبدالرحيم
عطية

المؤلف كاتب اسلامي دهب - يهتم في المقام الأول بالتراجم عن الرعيل الأول من أصحاب رسول الله - صلوات الله وسلامه عليه - ، وقد نشر له المجلس الأعلى للشئون

أما الفصل الثاني فقد جملة المؤلف لعلم الحديث . ووزعه على عشرة مطالب أيضا ، هي على الترتيب : الحديث عن الوضع وأسبابه ، حيث كان أهم الدوافع التي دفعت علماء الحديث الى أحكام ضوابطه ومعايره - الفرق بين الحديث والسنة - المقصود بطوم الحديث ومباحثه المختلفة - أهم خواص ركن الحديث متنه وسنده - الجرح والتمديد ومقوماتهما - طرق التحمل والضبط والأداء - شروط الرواية والتصنيف الوصفي - التصنيف من حيث الصحة والضعف والقبول والرد - ثم ما يتصور الحديث من علل وشذوذ تحول دون صحته وقبوله . .
الحق أن المؤلف الأستاذ الدكتور

النعمان القاضي كتب هذه الدراسة كتابة العالم المحقق المدقق ، وقد قام بتدريسها لطلبته في كلية آداب القاهرة . قسم اللغة العربية ، وربما كان الدافع الى الإيجاز الذي توخاه هو أن يفيد الطلبة منها ويستعينوا بها ، ويتسكنوا من استيعابها ، ومع تسليمنا بأن بعض صفحات الدراسة

ومع ذلك فقد قدم لنا المؤلف دروساً في السلوك والأخلاق والمعاملات ، لها أهميتها الكبرى في حياتنا المعاصرة ، ولها تأثيرها في تربية جيل من الشباب المسلم ..

● قطوف من السنة : للشيخ عز الدين فريد

المؤلف امام وخطيب وواعظ من أنشط العاملين في الحقل الاسلامي ، وهذه القطوف من السنة التي نشرتها دار الاعتصام بالقاهرة ، هي مختارات من الكلم الجوامع ، والحكم الدوافع جمعها المؤلف وقدم لها ، بدأها بفضل الصلاة والسلام على الرسول ، وضمن هذه القطوف ألواناً شتى من العبادات والمعاملات والأخلاقيات والأوامر والنواهي ، والرسالة موجزة تبلغ صفحاتها أكثر من سبعين صفحة ، وهي رسالة خفيفة الظل يجذب القارئ اليها ، ولقد حرص الشيخ عز الدين فريد امام وخطيب مسجد كلية طب جامعة عين شمس ، على تضييق الأحاديث النبوية التي ضمنها رسالته .

الاسلامية كتباً ثمانية في التراجم ، أما كتابه الذي بين أيدينا ، فهو مجموعة من أقوال الرسول ، أحسن المؤلف اختيارها ، لأن كلا منها يرتبط بموضوع من الموضوعات التي تمس حياة المجتمع الاسلامي ، ومن هذه الموضوعات : أداء الحقوق في الاسلام - الاحتكار خطيئة - صيانة الأعراض - حرمة النفس - أشرف الكسب ...

ومنهج المؤلف : هو أن يجعل من الحديث النبوي الشرف رأساً للموضوع المتصل به ، ثم يأخذ في شرح الحديث شرحاً يستوعب الموضوع ، مستعيناً بكتاب الله ، وأقوال الصحابة والسلف والعارفين ، محاولاً أن يتوافر في كل موضوع الوحدة العضوية له .. جهد استطاعته .. ويبدو أن اهتمام المؤلف بالمعنى جعله لا يعنى كثيراً بشرح بعض ألفاظ الحديث ، والتنقيب عن الأسرار البلاغية فيه . كذلك يبدو أن اعتماد المؤلف على شهرة الأحاديث التي عرضها ، جعله لا يعنى كثيراً بتخريجها وإبراز درجتها ..

● حول ضمائر صحف موسكو..

ذكرت الأنباء أن صحف روسيا شنت حملة دعائية على الأحداث الدامية في جنوبي أفريقيا التي تقوم بها حكومة جنوبي أفريقيا العنصرية، وصحف موسكو تتظاهر بالدفاع عن الأفريقيين الذين يتعرضون للإرهاب الدموي . ويبدو أن شهادتها تصاب بالعجز والقصور إذا كانت الدماء البشرية دماء إسلامية .. والا فلماذا لم تتحرك

هذه الشهامة المصطنعة تجاه حرب الإبادة التي تشنها الطغمة العسكرية في الحبشة على شعب أرتريا المسلم، والتي تشنها الطغمة العسكرية في الفلبين على خمسة ملايين مسلم في جنوبي الفلبين ، والتي تشنها الطغمة العسكرية البوذية على أربعة ملايين مسلم في إقليم فطامي في تايلاند ؟

وإذا علمنا أن ماركوس رئيس دولة الفلبين قد قام في الأسابيع

الماضية بزيارة ودية للاتحاد السوفيتي ، بهدف إقامة علاقة صداقة بين البلدين . حيث صرح ماركوس في البيان الذي أدلى به إثر عودته إلى العاصمة بأن الفلبين وجدت صديقا مخلصا في الاتحاد السوفيتي ، أدركنا السبب في أن ضمائر الصحافة في موسكو ضمائر الحيادية لا يحركها إلا الهوى .

× × ×

● قراءات :

« الدنيا دار أولها ضاء وآخرها فناء.. في حللها حساب وفي حرامها عقاب .. من صبح فيها أمن ، ومن مرض فيها لدم .. ومن استغنى فيها فتن .. ومن افتقر فيها حزن » .
من كلمات الامام علي

محمد عبد الله السمان

● قال بعض السلف كنا نمزح ونضحك إذ أمرنا يقتدى بنا فما أراه يسعنا ذلك

باب الفتوى

للشيخ الأستاذ محمود محمد رسلان

شبهة ملحد

السؤال بتصرف :

طلب أحد الملحدين من أحد خطباء المساجد وهو في درسه الديني تفسير قول الله تعالى : « ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي » من الآية ٣٧ من سورة يونس ٠٠ فقال الخطيب : يخرج الحي وهو الانسان ، من الميت وهي النطفة ، فقال الملحد : أربك يكذب ؟ فقال الخطيب : حاشا لله ، فقال : وما تعمل اذا ظهر كذب تفسير هذه الآية وأن هذا الكلام ليس من كلام الله ، وانما هو من اقتراء ببيكم محمدا فاقشعرت قلوب الحاضرين مما قال وهموا أن يضربوه ويخرجوه من المسجد ، ولكن الماكر كان معه رجل آخر يماونه فقال لنا : انتظروا ومفسر لكم أخى محمد تلك الآية تفسيرا متقنا ، وقال :

يا محمد قم وبين هذه الآية ، فقال : اخواني : من منكم يخدم الانسانية ، ويتبرع باحضار نطفته ويأخذ مبلغ خمسين قرشا ، فقام رجل بهذه المهمة ، ووضع محمد النطفة في كأس نظيفة غسلها القوم بأيديهم وطهرها الرجل بالكحول ، وأخرج من بين ملابسه منظارا معظما ، ونظر الى النطفة في الكأس ، ثم أخذنا المنظار ونظرنا فيه فوجدنا في الكأس دودا يسبح في النطفة ، فدهشنا أى دهش عند سماعنا من هذا الملحد عبارات التكذيب لقانوننا السماوى ونحن بدورنا نحيل عليكم هذا السؤال للاجابة عليه اجابة شافية حتى تسكته وتسكت أمثاله ؟ والله يهدينا واياكم سواء السبيل •

السيد محمد متولى حمادة

الجواب :

مثل المفسرون للحياة الحسية بخروج

النخلة من النواة والعكس ، وخروج
الانسان من النطفة ، والظائر ونحوه
في البيضة والنواة ؛ لأن هذه الحياة
اصطلاحية لأهل الفن في عرفهم

دون العرف العام الذي جاء التنزيل
به ، ومن الأمثلة الصحيحة في العرفين
خروج النبات من التراب ، وقد
جاء القرآن بتسمية ما يقابل الحي
ميتا سواء كانت الحياة حسية
أو معنوية ، وسواء كان ما أطلق عليه
لفظ الميت مما يعيش ويحيا مثله أم
لا وهو استعمال عربي صحيح
فصيح . والآية تدل على قدرة الله
وعظمته فعنده سبحانه كل شيء
بتقدير . ١٠ هـ انظر تفسير المنار
ج ٣ ص ٢٢٦ بتصرف .

وتأتى مجلة نور الاسلام على
هذه الشبهة فتفتنها وتعرضها فقد
قال المرحوم الشيخ يوسف النجوى
من هيئة كبار العلماء في الأزهر
ما يلي :

يعزتنا كثيرا انتشار أولئك
الملحدين الذين تزويوا بزي الاسلام

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .
أما بعد :

فإن أمثال هذا كثيرون يخرجون
في كل زمان لتشكيك المسلمين
وصرفهم عن دينهم وعقيدتهم ، ومن
العجيب أن أغلبهم ممن ينتسبون إلى
الاسلام ، والاسلام منهم براء ، ومن
ثم وجب على كل مسلم وخاصة من
يتصدون للدعوة إلى الله أن يكونوا
على درجة كبيرة من العلم والمعرفة
حتى يبصروا الناس أمور دينهم ،
ويحذروهم من المارقين عنه ، وإذا
كان هذا الملحد تجراً على الله ورسوله
فأنا نسوق له الأدلة الرادعة له
ولأمثاله .

ففي سورة آل عمران عند قوله
تعالى : « وتخرج الحي من الميت »
من الآية ٢٧ كالعالم من الجاهل
والصالح من الطالح ، والمؤمن من
الكافر « وتخرج الميت من الحي » .
كالكافر من المؤمن ، والجاهل من
العالم ، والشرير من الخير ، وقد

وما هم منه في قليل ولا كثير ، وأكبر ظنى أن هذا الغمز الوقح من المبشرين الذين افتنوا في وسائل التبشير وإن لم يكن منهم فهو صنيعتهم . يحزتنا أن يعيشوا في الأرض فسادا بلا زاجر من حياء ولا احترام للأمة التى يعيشون بين أظهرها ، ولا خوف من الحكومة التى دينها الاسلام .

وانى أعتب كل العتب على أولئك المسلمين الذين كانوا مجتمعين عندما قال كلمته الشنعاء أملاءهم ، محققا إياهم ، هازئا بدينهم ، مكذبا لنبيهم ، ولو كان للدين في تلك النفوس الضعيفة الخوارة ، ما للوطنية أو الحزبية ، لكان منهم ما يقع أمثال أولئك المارقين الذين أصبحوا يهاجمونهم في مساجدهم طمعا فيهم واستهانة بهم ، مع أن القانون يحظر ذلك ويماقب عليه لو أبلغوا ذلك لأولى الأمر : ، ولكن ما تفصل القوانين إذا فسدت النفوس ، وضحت القلوب ، وقصرت العقول ، وهككت عرا الوحدة الاسلامية ! ولعمرك لقد ذهب أولئك الذين . محبهم الله وحبوبه

أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين وخلف من بملهم خلف كغشاء السيل أعزة على المؤمنين أذلة على الكافرين ؟ ولندع هذا كله آسفين بآكين :

وليل طال بالأنكاد حتى ظننت الليل ليس له نهار لما لا والتقى حلت عراء وبات على بنيه الانكسار

لييك معى على الدين البواكى فقد أضحي موطنه قفار

ولنشرع في الجواب مستعينين بالله فنقول : ان هذا الملحد من أجل الجاهلين فان الحى لا بد أن يخرج من الميت بالبرهان العقلى ، لأن أول حى قد خرج من الميت لا محالة ، والا لم يكن أول حى ، وقد فرضناه أول حى (هذا خلف) . أو تقول : لو كان كل حى خارجا من حى للزم الدور أو التسلسل ، وهما محالان كما هو معروف وقد كان ذلك العالم الطبيعى الذى يقول : « ان الحياة فلتة من فلتات الطبيعة » ولا بد أن يرد الحى الى أصله الميت « أعقل من هذا الأحق » ، فانه لم يسهل عليه

بقاء للوسيلة مع الغاية ، ولا وجود للغاية مع الوسيلة فان قال : ان النواة مستعدة للحياة التى ستحلها وتخرج منها شجرة حية وثمره شهية ، كان ذلك صحيحا ، وليست تحل الحياة الا فيما هو مهيا لها ومستعد لظهور آثارها ؛ وان قال : ان النواة حبة أو فيها شيء حتى بالفعل ، كان ذلك جهلا وكذبا .

ثم نقول بعد ذلك : ان ما زعمه من أن الانسان هو من الحيوان المنسوى الحى الذى يرى فى منى الرجل - باطل من وجوه عديدة :

أولا : أن ذلك الحيوان الذى اغتر به لا بد أن يرجع الى أصل ميت ، والا لزم الدور أو التسلسل كما قلنا .

ثانيا : أن هذا الحيوان لا بد أن يموت قبل خلق الانسان ، فالانسان اذا ما خرج الا من ميت ، وذلك أنهم صرحوا بأن التلقيح انما يكون برأس الحيوان فقط ، وهو لا يبقى حيا عند انفصال رأسه ، فسنة الحيوان جارية فيه ، فمتى انفصل رأسه مات ، وقد حصل المقصود من حياته

أن يقول بالتسلسل الى غير النهاية ، بل جعل لها أولا هو ذلك الأصل الميت ، فلم يقل بالتسلسل غير المعقول ، وان كان ما قاله أيضا فلتة من فلتات العلم .

ثم نقول : ان صح ما زعمه هذا الملحد فى الانسان (مع أنه غير صحيح فى الانسان الأول كما عرفت ، ولا فى الانسان المتولد من النطفة كما

ستعرف) فماذا يصنع فى حبة القمح أو نواة النخلة ، والنخل أقرب أنواع النبات الى الحيوان ، بل كاد يصل الى أفقه ؟ فهل يقول : ان فيها شيئا

حيا يرى بالمكroskop فيه خصائص الحيوان ومميزاتها ؟ وانى أخشى أن يقول كما قال بعضهم : ان الحبة والنواة حية بالقوة فليعلم هو وأمثاله

أن معنى الحياة بالقوة هو الاستعداد للحياة ، وأن الحى بالقوة ميت بالفعل كما قرره العلماء ، وأن الاستعداد للشيء والاعداد له ينتهيان بوجود

ذلك الشيء ، فهذا طور وذاك طور آخر ، ومن الذى تشبه عليه الوسيلة بالغاية والمقدمة بالنتيجة ؟ فهذا ما يقرره العلم ويقتضيه العقل ، فلا

الحيض زمن الحمل مجهولا ،
وان كانوا يتكلمون في غايته لا في
سببه، ولذلك ترى كثيرا منهم يقولون:
الثديين من أعضاء التناسل، ويقولون:
اذا قطع ثديا المرة لم تلد ،
ولا يستطيعون تعليل ذلك تعليلا
شافيا الى غير ذلك مما لا يمكننا
شرحه ولا الافاضة فيه ، فليرجع
الى الاختصاصيين المبرزين في هذا .

فان اعتبر الاستعداد للحياة
والتهيؤ لها حياة ، كان الخلاف بيننا
وبينه لفظيا، وكذلك النمو والاقسام،
فاننا لا نعتبر الحياة الا بالحس
والحركة ، ولا فرق عندنا بين كلمة
حي وكلمة حيوان ، والحيوان هو
الجسم النامي الحساس المتحرك
بالارادة ، فان اعتبر الحياة اوسع
من ذلك اصطلاحا ، ولا مشاحة
في الاصطلاح ، فيكون الخلاف بيننا
وبينه في المارة لا غير .

وان شئت قلت : انها حياة تشبه
حياة النبات ، ونحن نريد الحياة
الحيوانية لا النباتية ، ولو أخرج
الله من الشجرة انسانا لقلنا : انه
أخرج الحي من الميت ، وليس يقل

وحركته وهو الوصول الى البيضة
التي يلقيها ذلك الرأس عند وصوله
اليها .

ثالثا : أنه يمتزج بهذه البيضة
امتزاجا يجعلهما شيئا واحدا ، فلا
معنى لبقائه حيا تلك الحياة الحيوانية
مع هذا الامتزاج والاتحاد .

رابعا : أن هذه البيضة قد يتولد
منها جنينان أو أكثر ، والمرأة لا تفرز
الا بيضة واحدة في كل شهر ،
والمعروف أن التلقيح انما يكون
بحيوان واحد ، وقد صرح بذلك
بعض الاختصاصيين ، فكيف يكون
الحيوان حيا باقيا على حاله المرئية
التي يشبه بها الملق على الناس ، ثم
يتولد فيه جنينان أو أكثر ؟ وكان
ذلك الجاهل يظن أن هذا الحيوان
المزوى قد كبر ونما حتى صار انسانا،
وما أجهل من يظن ذلك وما أغباه !

خامسا : على أن الانسان لم يخلق
من هذا الحيوان فقط ، بل خلق من
أشياء كثيرة ، وتغذى بأشياء كثيرة
يمسر تبينها على الحقيقة ، وقد قال
بعضهم : ان علم الأجنة لا يزال جنينا
حتى الآن ، ولا يزال سبب انقطاع

الأول خارج من الميت لا محالة ،
ولا بد أن تنتهي سلسلة الأحياء ،
والألزم الدور أو التسلسل .

٢ - ولك أن تقول : إذا شاهدنا
الحيوان المنوى في المنى فاقنا
لم نشاهد شيئاً حياً في النسوة مع
خروج النخلة منها ، وهم يعترفون
بحيائها لا معالة ، فقد خرج الحي
من الميت لا معالة .

٣ - ولك أن تقوله : إن المراد
في الآية الإنسان المتولد من النطفة ،
وما تخلق الإنسان من ذلك الحيوان
المنوى إلا بعد انفصال رأسه وامتزاجه
بالبیضة ، فهو إذ ذاك ليس حياً ،
فما خرج الإنسان إلا من شيء ميت .

٤ - ولك أن تقول : إن الإنسان
قد تخلق من أشياء كثيرة من الأب
والأم بل غالب تغذيته وتكوينه من
الأم بواسطة أشياء عديدة ، ومنها
دم الحيض ، وهذه الأشياء التي
تكون منها ليست حيوانات بالضرورة ،
فاذا يكون قد خرج الحي من الميت ،
فإن هذه أشياء ميتة لا معالة .

ما بين الإنسان والشجر من الفرق
عما بين الشجر والحجر من الفرق ،
وقد رأينا المعادن تترى وتنمو في
بطن الأرض ولها مدد مختلفة
في نموها وتربيتها ، فالمسح
والنسب والكبريت لا تحتاج
إلا لمدة سنة أو أقل ، والحديد
والرصاص والفضة تحتاج إلى مدة
طويلة ، والمقيق والياقوت يحتاجان
إلى مدة أطول من ذلك كله ، مع أنها
لا تعتبر أحياء بذلك النمو ، فإن
قالوا : إن هذه حياة ، كانت تسمية
اصطلاحية ، وكلامنا معهم في معان
لا في ألفاظ .

وبعد فالأمر واضح لا مرية فيه ،
ولكنهم يلبسون الحق بالباطل
ويكتمون الحق وهم يعلمون اللهم
فانصر دينك ، وقو حزبك ، واكبت
أعداءك الضالين المضلين ، فانك على
ذلك قديراً اللهم إنا نعلم أن ذلك
لا يضرك شيئاً ، ولكن نسألك أن
تخذلهم بقوتك القاهرة رحمة بنا
يا أرحم الراحمين !

الخلاصة :

٥ - لو تنزلنا غاية النزول وقلنا :
إنه خلق من ذلك الحيوان ، وإن

١ - والخلاصة أن لك أن تقول :
إن المراد الحي الأول ، والحي

الحيوان لم يمت وانه ليس هناك ولنتقصر على هذا وقد فرغنا
 أشياء مية أخرى يخلق منها الانسان،
 لو قلنا ذلك كله وافترضنا صحته
 مع أنه غير صحيح ، لكان ذلك
 الحيوان نفسه خارجا من الميت
 لا محالة ، فانه متخلق من الأغذية
 للميت لا محالة ، أو راجع الى أصل
 ميت لا محالة .

المجلد الثالث من مجلة نور الاسلام
 لسنة ١٣٥١ ص ٤٨١ وما بعدها .
 محمود محمد وسلان

وحدك على الحق جماعة

قال عمر بن ميمون الاودي : صحبت معاذا باليمن فما
 فارقتني حتى واديتني في التراب بالشام ، ثم صحبت بعده
 افقه الناس عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، فسمعتني
 يقول : عليكم بالجماعة فان يد الله على الجماعة ثم سمعته
 يوما من الأيام وهو يقول : سيلي عليكم ولاة يؤخرون الصلاة
 عن مواقيتها ، فصلوا الصلاة لميقاتها ، فهي الفريضة وصلوا
 معهم فانها لكم نافلة ، قال قلت : يا اصحاب محمد ما ادرى
 ما تحدثونا قال : وما ذلك لا قلت : تأمرني بالجماعة وتحضني
 عليها ثم تقول : صل الصلاة وحدك وهي الفريضة وصل
 مع الجماعة وهي نافلة قال : يا عمر بن ميمون قد كنت
 اظنك من افقه اهل هذه القرية ، فدرى ما الجماعة : قال :
 لا قال ان جمهور الجماعة الذين فارقوا الجماعة . الجماعة
 ما وافق الحق وان كنت وحدك . وفي طريق أخرى (فضرب
 على فخذى وقال : وبك ان جمهور الناس فارقوا الجماعة
 وان الجماعة ما وافق طاعة الله عز وجل ، قال نعم بن حماد
 يعنى اذا فسدت الجماعة فعليك بما كانت عليه الجماعة قبل
 ان تفسد وان كنت وحدك فانك انت الجماعة حينئذ .

اغاثة اللفهان - ابن القيم

أخبار العالم الإسلامي

للسان ابراهيم هاجر النوري

مصر

تحية لفضيلته على جهاده ، وعنايته
بالأزهر والمسلمين ، ودعائه له
بالصحة والقوة ، حتى يصل بالأزهر
الى مكاته ، في ظل دولة العلم
والايمان التي أرسى قواعدها
الرئيس المؤمن محمد أنور السادات .

* أصدر السيد/مدوح سالم
رئيس الوزراء قرارا بتعيين الدكتور
عبد الجليل عبده شلبي أمينا عاما
مساعدًا لمجمع البحوث الإسلامية
بالأزهر .

تهنئة لفضيلة الدكتور عبد الجليل
ودعائه له بالتوفيق في أعماله .

* قررت وزارة التربية والتعليم
أن تطبع آيات القرآن الكريم في
الكتب الدراسية المقررة على المدارس
عن طريق التصوير من المصحف ،
وذلك تجنباً لأي خطأ مطبعي
أو تحريف في آيات ورسم المصحف .

* أرسى فضيلة الامام الأكبر
الدكتور عبد العظيم محمود شيخ
الأزهر - في الفترة الأخيرة - حجر
الأساس لعدد من المعاهد الأزهرية ،
الاعدادية والثانوية ، في عدد من
محافظات جمهورية مصر العربية .

وتوجه مشيخة الأزهر عنايتها الآن
الى العمل على انشاء مزيد من
المعاهد الأزهرية ، في مختلف
المحافظات ، وذلك بهدف التوسع
في التعليم الديني وتيسيره للراغبين
فيه من أبناء المسلمين في مختلف
مراحل التعليم .

* تتجه النية في الأزهر الى
استيعاب أكبر عدد من المتقدمين
لدخول مسابقة الالتحاق بالمرحلتين
الاعدادية والثانوية ، بالمعاهد
الأزهرية وذلك بناء على توجيهات
فضيلة الامام الأكبر الدكتور
عبد العظيم محمود شيخ الأزهر .

وهذا القرار يعد عظيما وحكيما ،
 فيجانب هدفه السابق فان له هدفا
 آخر ، وهو تعويد النشء على قراءة
 آيات القرآن وحفظها حسب الرسم
 العثماني ، ليظل المصحف ورسمه
 محفوظا في الصحف وفي الصدور ،
 مصداقا لقول الحق تبارك وتعالى :

(انا نحن نزلنا الذكر وانا له
 لحافظون) •

✽ سيتم انشاء ثلاث كليات جديدة
 في الطائف بالملكة العربية السعودية
 وذلك في العام الدراسي الجديد
 ١٣٩٦ هـ / ١٣٩٧ هـ ، وستكون
 تابعة لجامعة الملك عبد العزيز •

والكليات الثلاث هي : الطب ،
 والزراعة والتربية ••

ابو ظبي

✽ أشهر بريطاني وفرنسي يعملان
 في دولة الامارات العربية اسلامهما
 امام فضيلة الشيخ أحمد عبد العزيز
 رئيس القضاء الشرعي بدولة الامارات
 العربية •

السنبغال

✽ تقيم جمعية الهدى الخيرية
 بذاكار عاصمة السنبغال مشروعا خيريا
 ضخما ، عبارة عن مؤسسة تضم
 فروعاً للعبادة والتعليم والصحة

اننا نحى وزارة التربية والتعليم
 على قرارها وعلى عنايتها بكتاب الله،
 وندعو لها بالتوفيق في تربية نشء
 المسلمين •

السعودية

✽ تقيم جامعة الامام محمد بن
 سعود معرضا للكتاب الاسلامي
 بالرياض ، وذلك في الفترة من غرة
 ذي القعدة الى الثامن منه ١٣٩٦ هـ
 الموافق ٢٤ الى ٣١ أكتوبر ١٩٧٦ م،
 وهي الفترة التي سيعقد فيها مؤتمر
 الفقه الاسلامي الذي تنظمه الجامعة •

وستشارك دور النشر من مختلف
 الدول في هذا المعرض •

وقد وجهت الجامعة الدعوة الى

وتحفيظ القرآن الكريم والتربية الدينية والرياضية ، وستقام على ثلاث مراحل هي :
ومستوصف فيه كل ما يلزم من التجهيزات الحديثة ، وتقدر تكاليف هذه المرحلة بأكثر من مليون دولار .

وهدف المشروع المساهمة الفعالة في توثيق الروابط الأخوية والتعاون الثماني بين البلاد العربية والبلاد الأفريقية ، ونشر الثقافة واللغة العربية والربية الدينية بين أبناء العرب في هذه البلاد باعتبار السنغال نقطة الانطلاق في غرب أفريقيا .

وقد وجهت الجمعية نداءها الى جميع الهيئات والمؤسسات الاسلامية في العالم لمد يد المساعدة المالية لها لانقاذ هذا المشروع الخير الكبير .

المصادر

✽ دعا المركز الاسلامى الثقافى
بايطاليا جميع المسلمين هناك الى
الوقوف بصلابه وشده لمنع عرض
فيلم محمد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ؛ اذ أن هذا العمل الخطير
لا يقصد منه الا الدس المسيحى والتيل
من المسلمين ودينهم الحنيف .

١ - المرحلة الأولى من البناء وبعد
تم حتى الآن بناء الهيكل ، كما
جهاز بأدوات الكهرباء ، والمبنى مؤلف
من خمسة طوابق ، يضم ناديا
للإجماعات العامة وأحياء المواسم
الدينية والثقافية ، ومسجدا ومعهذا
لتعليم اللغة العربية ، ومكتبة عامة
وعيادة طبية مجانية، تبرع للمساهمة
فيها حوالي ١٥ طببا ، من أبناء
المسلمين هناك ، وتبلغ تكاليف هذه
المرحلة ٢٠٠٠٠٠ر ١٢٥٠ فرلك •

•

٢- المرحلة الثانية ، وقد تم شراء الأرض اللازمة لها ، وهى عبارة عن مدرسة يتعلم فيها الطلاب جميع المناهج الحكومية فى السنغال ، مضافا اليها التعليم العربى والتربية الدينية ، وتبلغ تكاليف هذه المرحلة - حسب التقديرات الموضوعة لها - نحو الى ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠ ٢٠٠٠ فرنك •

٣ - المرحلة الثالثة ، وهي عبارة عن اقامة مسجد كبير مع ناد مستقل ،

الانتماء

والاخاء بين جميع الناس ، وإن القرآن كتاب حق، وأن محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين .. اننى أشعر أتنى ولدت من جديد بين الهدى والنور بشهادة الحق : أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) •

سويسرا

✽ وافسق فضيلة الشيخ خلف السيد على الأمين العام لمجمع البحوث الاسلامية بالأزهر على المساهمة فى انشاء المركز الاسلامى بسويسرا ، وذلك على أثر الرسالة التى تلقاها فضيلته من الدكتور اسماعيل محمد رئيس الجمعية الاسلامية بسويسرا والذى طلب فيها معاونة الأزهر فى ذلك •

النمسا

✽ أعلن فى النمسا الاعتراف بالدين الاسلامى وأصبح للمسلمين هناك الحق فى التظاهر به ، وانشاء المؤسسات الضرورية لمعتنقيه ، من مساجد ومعاهد للتعليم ... الخ •
ابراهيم حامد النوبه

✽ اعتنقت سيدتان دانماركيتان الاسلام بعد دراسة عميقة وواعية للاسلام وأصوله وأحكامه وأهدافه •

ومن الجدير بالذكر أن السيدتين تخرجتا فى جامعة كوبنهاجن وعملتا فى حقل التدريس وقد اختارت الأولى لنفسها اسم (هدى سيد) واختارت الثانية اسم (جنة سالم) •

تقول السيدة (هدى سيد) عن القرآن والاسلام : (ان القرآن دستور كبير للحياة الانسانية وأن الدين الاسلامى هو التشريع الشامل لكل وجوه الحياة فى الماضى والحاضر والمستقبل ، وأنه المرشد الوحيد للفرد والجماعة على هذه الأرض ، وأنه دين صريح وواضح لا غموض فيه ، ويصلح لكل الأزمان والعصور) •

وتقول السيدة (جنة سالم) عن الاسلام : (ان الاسلام دستور يحرر ببادئ العدل والمساواة

كتاب الشهر:

رجال الدين^(١)!

السواء الركن محمود شيت خطاب

(١) لقد ناقشنا الكاتب الكبير في هذا العنوان . ذلك لانه ليس في الاسلام « رجال دين » بل علماء دين .

رجال الدين

- ١ -

من أنصاف المتعلمين ، يقرأون في كتاب معين ، أراد مؤلفه شيئا ، فيفهمون غير ما أراد المؤلف وسطره في كتابه ، فإذا حدثوا أصحابهم الجلاء حدثوهم بما فهموه من قراءتهم محرفا ، ثم يزداد التحريف حين يسمعه أصحابهم الذين لا يقرأون ويحدثون الناس عما سمعوه !

لقد كان صاحبنا متدينا بغير فقه ، ولكنه كان يحب الدين ، وقد كان الامام الشعبي يقول عن أمثاله من المتدينين بغير فقه : « هذا من بقر الجنة » ، ولم يكن صاحبنا من بقر الجنة ، بل كان من حبيرها أيضا .

سأله مرة صديق له : « هو في خضم ادعائه بأنه مجتهد : « هل قرأت القرآن الكريم ؟ » ، فقال صاحبنا : « قرأته مرات ومرات » وأنا أقرأه في كل رمضان من كل عام » ، فقال له الصديق : « وهل تستطيع تفسير آياته ؟ » ، فقال : « القرآن عربي ،

كنت أعرفه متدينا يرتاد المساجد ولكنه كان يجهل أبسط تعاليم الدين الحنيف » وكنت أسمعه يردد : « أبو حنيفة رجل ، وأنا رجل ، وقد اجتهد في الدين - ومن حقه أن يفعل وأنا اجتهد في الدين ، ومن حقي أن أفعل » .

وكان يردد دائما بحسن نية : « ليس في الاسلام رجال دين كما في المسيحية واليهودية والبوذية ، فكل مسلم هو رجل دين » .

وكان هذا الرجل يردد آراء كأنها قضايا بدئية لا تحتاج الى برهان ، وعبثا حاول المقربون اليه ، أن يعيدوه الى رشده ، ولكنه كان يزداد غيا على غيه ، بل أخذ ينتقد الأئمة المجتهدين في الدين وفقهاء السلف الصالح والزهاد والصالحين نقدا فيه قسوة وشدة ، وفيه ظلم واجحاف .

قلت له يوما : « من أين لك هذه الآراء ؟ » ، فعملت أن وراءه زمرة

أنا به رئيس جمهورية عربية في مناسبة دينية ، ليقراً عنه كلمته في تلك المناسبة ، فقرأ الآية الكريمة : (ويوم حنين اذا أعجبتكم كثرتكم) بهذا اللفظ : (ويوم حنين اذا أعجبتكم كثرتكم) وكانت الاداعة المسموعة والاداعة المرئية تنقلان على الأثير مباشرة ما يقرأ ، ففصح الله وكشفه ، ولا يزال الناس يطلقون عليه حتى اليوم : « أبو حنين » .

فماذا يمكن أن نطلق على هذا الدكتور ؟ انه من بقر النار ، لأنه وهو العربي المسلم ، يفخر بأنه لم يقرأ القرآن في حياته ، ولم يتوجه الى القبلة للصلاة أبداً ، وهو لا يؤمن بالغيبيات ولا يشترف بالطقوس ، وهو علمي من قمة رأسه الى اخمص قدمه ، ولكنه مجتهد كالأكمة المجتهدين في الدين !

وقد قرأت كما قرأ الناس ، في مجلة تهتم بالقضايا النسائية ، فتاوى خطيرة في مجال الأحوال الشخصية بسمامة والأمور المتعلقة بالمرأة بخاصة ، أفتت بها سيده لا تنفك تردد : انها

وأنا عربي ، فكيف لا أستطيع تفسير آياته ، وقد أنزل بلسان عربي مبين ١٩ » .

وكان في ذلك الصديق دعابة ، فقال لصاحبه المجتهد الجاهل : « في أي سورة هذه الآية : (ان الذين يفضلون ثيابهم بالليل ويلبسونها بالنهار ، أولئك هم المفلسون) ؟ » . فقال صاحبه المجتهد : « لقد قرأت هذه الآية كثيرا ، ولكنني لا أتذكر الآن في أي سورة » .

وضج المجلس الحافل بالضحك ، فنجعل المجتهد من جهله ، وعاد الى رشده بعد ذلك ، واستغفر الله كثيرا على ما فرط منه في جنب الله .

وما يقال عن هذا الرجل ، يقال عن كثيرين غيره : منهم يصدر عن جهل مطبق ، ومنهم يصدر عن ثقافة مستوردة عائمة أو عتيقة ، وهؤلاء هم موطن خطر لا ينبغى السكوت عنهم أبداً .

أذكر أن أحدهم كان يحمل شهادة الدكتوراه ويتولى منصبا رفيعا ،

- ٢ -

يقتصر الاجتهاد على كل حكم شرعى ليس فيه دليل قطعى، فيخرج من ذلك ما لا مجال للاجتهاد فيه مما اتفقت عليه الأمة من جليات الشرع ، كوجوب الصلوات الخمس والزكوات وما مائل ذلك .

ومادام الاسلام آخر الأديان ، والنبي صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء ، فلا بد من الاجتهاد فيما لم يرد فيه نص ثابت صريح في القرآن الكريم وسنة النبي صلى الله عليه وسلم ، ليكون الاسلام صالحا لكل زمان ومكان ، لأن عجلة الزمان تدور ، والناس يتعرضون لأمر تستجد ، فلا بد من الاجتهاد لوضع الأمور في نصابها السليم .

فهل من حق كل مسلم أن يجتهد في الدين ؟

من الواضح جدا أن المسلم الذي لا يعرف النصوص الدينية الواردة، لا يستطيع أن يجتهد ولا ينبغي له أن يجتهد ، لأن اجتهاده سيكون فيما لا يعرف وفي مجال غير مجاله .

ان الذى لا يعلم ، عليه أن يستفتى الذى يعلم ، والدليل على ذلك قوله

تفتى في الدين لأنه لا رجال دين في الاسلام ، وأن كل مسلم هو رجل دين ، وأن الشيوخ الأزهريين ليسوا أحق منها بالافتاء ، وانها أحق بالافتاء في المعضلات النسائية من المفتى الرسمى ولجنة الافتاء في الأزهر وشيخ الجامع الأزهر ومجمع البحوث الاسلامية ، لأنهم رجال وهى امرأة أعرف بمشاكل جنسها منهم وأحرص على مصالحهم!

وقرات كما قرأ الناس ، فتاوى خطيرة أفتى بها كتاب منحرفون ، يقفون من الدين علنا موقف الحاقد المناهض ، ويصرحون بأنهم علمانيون لا يلتزمون بالدين الحنيف ، ولكنهم - كما يدعون - قادرون على الافتاء في الدين على قدم المساواة مع علماء الدين الأعلام !

فهل من حق كل مسلم جغرافى أو حقيقى أن يفتى في الدين ؟

وهل ليس في الاسلام رجال دين ؟

وهل من حق المسلم أن ينتقد أعلام المسلمين ظلما وبغير حق ؟

تعالى : (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم
لا تعلمون) (١) ؛ وكان الصحابة
رضي الله عنهم يفتون العوام ولا
يأمرونهم برتبة الاجتهاد ؛ كما أن
العامي مكلف بالأحكام ، وتكليفه
رتبة الاجتهاد محال ، لأنه يؤدي إلى
أن ينقطع الحرث والنسل ، وتتعطل
الحرف والصنائع ، ويؤدي إلى خراب
الدنيا لو اشتغل الناس بجملتهم في
طلب العلم الديني ، فإذا استحال
هذا لم يبق إلا سؤال العلماء .

ولكن العامي لا يستفتي إلا من
عرفه بالعلم والعدالة ، فإذا علم انتفاء
أحد الوصفين فيه امتنع تقليده
اتفاقا .

إن الاجتهاد قوة لا تكون إلا
لخاصة العلماء ، الذين توفرت لهم
أسبابها وكملت لهم أدواتها ، وقد
نصت مصادر أصول الفقه على
شروط الاجتهاد ، ولعل من المفيد
أن نذكر بإيجاز شديد تلك الشروط .

يشتري في المجتهد شرطان :

الأول : أن يكون عدلا ، وهذا
شرط لجواز الاعتماد على فتواه ،

أما أخذ نفسه باجتهاد ، فلا يشترط
ذلك له .

والثاني : أن يكون محيطا
بمدارك الشرع ، متمكنا كل المتمكن
من النظر فيها ، وتقديم ما يجب
تقديمه وتأخير ما يجب تأخيره .

ومدارك الأحكام هي : الكتاب ،
والسنة ، والاجماع ، والقياس .

أما الكتاب فهو الأصل ، فلا بد
من معرفته . ولا يلزم لصحة
الاجتهاد معرفته كله ، بل ما يتعلق
بأحكام الأفعال منه ، ولا يشترط
حفظ ذلك عن ظهر قلب ، بل أن
يكون عالما لمواضعها ، بحيث يطلب
الآية المحتاج إليها عند الحاجة .

وأما السنة ، فلا بد من معرفة
أحاديث الأحكام . ولا يلزم أن
يكون حافظا لها عن ظهر قلب ، بل
أن يكون عنده أصل مصحح لجميع
أحاديث الأحكام ، ويكفيه أن يعرف
مواقع كل باب ، فيراجعه عند
الحاجة إلى الفتوى .

(١) الآية الكريمة في سورة النحل (٤٣) .

وأساليبهم ، إلى حد يميز بين صريح الكلام وظاهره ومجمله ، وحقيقه ومجازه ، وعامه وخاصه ، ومحكمه ومتشابهه ، ومطلقة ومقيدة ، ونعنه وفحواه ، ولحنه ومفهومه . ولا يلزم أن يبلغ في ذلك مبلغ الخليل والمبرد وابن جنى ، بل فهم ما يتعلق بالكتاب والسنة ، وإدراك حقائق المقاصد في تعابيرها .

والثالث: معرفة الناسخ والمنسوخ من الكتاب والسنة ، وذلك في آيات وأحاديث مخصوصة ، ويكفيه أن يكون إذا أراد أن يقتضى في واقعة بآية أو حديث أن يعلم أن ذلك الحديث وتلك الآية محكمان .

والرابع : معرفة الرواية وتمييز صحيح السنة عن فاسدها ، ومقبولها عن مردودها ، فإن ما لا ينقله العدل عن العدل لا حجة فيه ، ويكفيه في ذلك الاعتماد على ما قرره أئمة الشأن ورجال الحديث الذين صبروا غوره واعترفت لهم الأمة بما بذلوه من الجهد في تلك السبيل ، كمن

وأما الاجماع ، فينبغي أن تتميز عنده مواقع الاجماع حتى لا ينشأ بخلافه ، وليس من اللازم أن يحفظ جميع مواقع الاجماع والخلاف ، بل في كل مسألة يفتى فيها ينبغي أن يعلم أن فتواه ليست مخالفة للاجماع .

وأما القياس ، فينبغي أن يكون قادرا على استنباط الأحكام من النصوص الخاصة والعامة ، فلا بد أن يعرف النصوص الكلية التي ينشأ عليها الشرع الاسلامي ، لتكون له بمثابة شهود عدل على ما يستنبطه من العلل في المواقع الجزئية .

ويقتضى أن يكون ماهرا في علوم أربعة :

الأول : معرفة نصب الأدلة وشروطها التي بها تصير الأدلة والبراهين منتجة ، بأن يعلم أقسام الأدلة ، فيعلم أن الأدلة ثلاثة ، عقلية تدل لذاتها ، وشرعية صارت أدلة بوضع الشرع ، ووضعية وهي المبارات اللغوية .

والثاني : معرفة اللغة والنحو على وجه يتيسر به فهم خطاب العرب

يعتمد على الامام البخارى والامام مسلم رضى الله عنهما (١) .
في كثرة الفتيا (٢) ، ولم يقل أحد
أن الصحابة كلهم مجتهدون .

يجب أن يكون المجتهد مكيئا
باللغة العربية ، متينا بعلوم القرآن ،
عالما بالأحاديث النبوية ، متقنا للسيرة
النبوية ، عارفا بالتاريخ الاسلامى ،
فقيها في الدين ، وفوق ذلك وقبل
ذلك يكون عدلا ورعا تقيا نقييا
صانعا مستقيما ، يمكن أن يصبح
قدوة صالحة وأسوة حسنة .

- ٢ -

ان باب الاجتهاد مفتوح على
مصراعيه ، ولكن ليس لكل من هب
ودب .

والصحابة رضى الله عنهم في أيام
الرسول عليه الصلاة والسلام ، لم
يكونوا كلهم مجتهدين ، والمجتهدون
منهم في تلك الأيام المباركة معروفون
وقد ألف الامام ابن حزم الأندلسى
كتابا هو : أصحاب الفتيا من
الصحابة ومن بعدهم على مراتبهم

ان باب الاجتهاد مفتوح الى يوم
القيامة ، لمن تتوفر فيه شروط
الاجتهاد فقط ، فهذه الشريعة
شريعة الخلود ، باقية حتى يرث الله
الأرض ومن عليها ، لأن النصوص
محدودة ، والنوازل متجددة غير
متعددة ، كما أنه لا بد مع وجود
النصوص من الاجتهاد فيها ، بمقابلة
عامها بخاصها ، ومطلقها بمقيدها ،
ومجملها بمبينها ، وناسخها
بمنسوخها ، فلا مناص اذا من
الاجتهاد حتى في عصر الرسالة
الحالدة .

(١) محمد الخضرى (الشيخ) - أصول الفقه - (٢٦٨ - ٢٦٩) -
القاهرة ١٣٥٩ هـ .

(٢) ابن حزم - أصحاب الفتيا من الصحابة ومن بعدهم على مراتبهم
من كثرة الفتيا - ملحق بجوامع السيرة لابن حزم - القاهرة .

والناس بعد ذلك أحوج إليه ، لتجدد الحضارات ، وتغير الأعراف والعادات ، وتبدل المصالح بتبدل الأزمنة والأمكنة . فما يكون صالحا في زمان قد لا يكون صالحا في غيره . وما يكون محققا لحكم الشريعة وأغراضها في مكان قد لا يكون محققا لغاياتها في مكان آخر . ومن لوازم ذلك حتما اختلاف الآراء والاجتهاد (١) .

وكذلك اجتهد في الاذن للمعتذرين أن يتخلفوا عن غزوة (تبوك) ، وفي ذلك نزل قوله تعالى: عفا الله عنك ، لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين (٢) .

وقد اجتهد قسم من الصحابة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، فأقر اجتهادهم وشجعهم عليه .

روى أنه صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذ بن جبل الى اليمن يعلمهم ويقوم ببعض الأمر فيهم ، قال له : « كيف تصنع ان عرضك قضاء ؟ » ، قال : « أقضي بما في كتاب الله » ، قال : « فان لم يكن في كتاب الله ؟ » ، قال : « فبسنة

لقد بدأ الاجتهاد في عصر التنزيل ، واتسع نطاقه وزاد نشاطه في العصور التالية حسبما اقتضته الحاجة وتطلبت مصلحة الأمة الاسلامية .

وقد اجتهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن وقائع اجتهاده التي يشهد بها القرآن الكريم ، أنه استشار أصحابه فيما يصنع بأسرى غزوة (بدر) الكبرى ، ثم أخذ برأى أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، ورجع قبول الفداء على ما رآه الفاروق عمر رضي الله عنه

(١) محمد على السائيس (الشيخ) - نشأة الفقه الاجتهادي واطواره - (٦ - ٧) القاهرة - ١٣٨٩ هـ .

(٢) الانفال (٦٧) .

(٣) التوبة (٤٣) .

رسول الله » ، قال : « فإن لم يكن في سنة رسول الله ؟ » ، قال : « أجتهد برأى لا آلو » ، قال معاذ : « فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدرى وقال : الحمد لله الذى وفق رسول الله لما يرضى رسول الله » .

فهذا ارتياح منه صلى الله عليه وسلم ، لما رآه من أخذ معاذ بالقياس والاعتماد على الاجتهاد

وقد تعددت وقائع الاجتهاد من الصحابة في حضرته وغيبته ، فكان صلى الله عليه وسلم يقرهم على ما أصابوا ، وينكر عليهم ما أخطأوا (١) .

ومع هذا فالمعتبر أن الاجتهاد في عصر الرسالة ليس مصدرا مستقلا من مصادر التشريع ، إذ أن اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم يرجع في نهايته الى الوحي ، فإن كان صوابا أقر عليه ، وإن كان غير ذلك نهى الى وجه الخطأ فيه .

وأما اجتهادات الصحابة ، فما كانت تحصل منهم غالبا الا في الحالات التى يعسر فيها رجوعهم الى النبي صلى الله عليه وسلم ، لاستفتائه في الأمر ، بسبب بعد الشقة بينهم وبينه ، أو خوف فوات الفرصة ، وكان لابد لهم أن يرجعوا بعد ذلك الاجتهاد اليه ، فيقف بهم على حقيقة الأمر ، فيصوبهم أو يخطئهم ، ويكون مرجعهم بمقتضى ذلك الى السنة .

والحكمة في اجتهاده صلى الله عليه وسلم واذنه للصحابة في الاجتهاد ، أن هذه التشريمات لما كانت خاتمة الشرائع ، وأنها عامة للناس جميعا مهما اختلفت أجناسهم وطبائعهم ، وتنوعت عاداتهم وأعرافهم ، وأنها خالدة باقية ما بقيت الدنيا وعمرت بأهلها ، وأن قواعد الدين ونصوصه جاءت كلية لم تعرض للتفاصيل ، وما كان لها أن تفعل ، فالحوادث متجددة ومتكاثرة لا تنفد عند حد ، فكل زمن يحدث لأهله من الوقائع ما لم يكن يعرفه أهل

(١) انظر امثلة من اجتهاد قسم من الصحابة في : نشأة الفقه الإسلامى وطواره (٢٠ - ٢٣) .

فالقرآن الذي هو المصدر الأول للتشريع ببيان كل شيء ، من حيث أنه أحاط بجميع الأصول والقواعد التي لا بد منها في كل قانون وأي نظام ، وذلك كوجوب العدل والمساواة والشورى ، ورفع الحرج ودفع الضرر ، ورعاية الحقوق لأصحابها ، وأداء الأمانات إلى أهلها ، والرجوع بمهام الأمور إلى أهل الذكر والاختصاص ، وما إلى ذلك من المبادئ العامة التي يجب أن يتناولها كل قانون يراد به صلاح الأمم وإسعادها .

وبذلك يكون النبي صلى الله عليه وسلم باجتهاده وأذنه للنصحية والاجتهاد قد ضرب لأمة من بعده المثل ، ورسم لهم الطريق ليأخذوا أخذه من بعده ، حتى يكون السفة الاسلامي بتفاصيله قويا على مسيرة الزمن ومتابعة نهوض الأمم (١) .

- ٤ -

علمنا مما تقدم أن مصدر التشريع في عصر النبوة كتاب الله وسنة

الزمان السابق . ولما كان الأمر كذلك ، أراد صلى الله عليه وسلم أن يعلمهم طريقة الاستنباط ، ويعرفهم على كيفية أخذ الأحكام من أدلتها الكلية ، ليستطيع أهل الفقه والمعرفة من بعده بقوة مداركهم أن ينزلوا ما يجد من الحوادث على عمومات الكتاب والسنة ، وذلك مصداق قوله تعالى : (ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء) (١) .

فليس معنى أن القرآن تبيان لكل شيء ، أنه أحاط بجزئيات الوقائع والحوادث ونص على تفاصيل أحكامها ، فإن الواقع يشهد بأنه في الأغصم الأغلب لم يعرض لهذه التفاصيل ، ولم يمن بالجزئيات ، وإنما أتت الأحكام في صورة قوانين عامة ومبادئ كلية يمكن تحكيما في كل ما يعرض للناس في حياتهم اليومية ، فهي قوانين محكمة ، ثابتة لا تختلف ولا يسوغ الإخلال بشيء منها ، وعامة كلية يمكن أن تتمشى مع اختلاف الظروف والأحوال .

(١) النحل (٨٩) .

(٢) نشأة الفقه الاجتهادي وتطوره (٢٤ - ٢٥) .

رسوله عليه أفضل الصلاة والسلام، وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان المرجع الأعلى للافتاء والقضاء، فلما التحق بالرفيق الأعلى وانقطع الوحي، انتقلت قيادة الأمة الإسلامية في أمور الدين والدنيا إلى خلفائه الراشدين وكبار الصحابة عليهم رضوان الله، فاضطلعوا بهذا العبء، ونهضوا بهذا الواجب .

وقد واجهتهم مهمة شاقة ، لأن الفتوحات الإسلامية اتسعت وامتد نفوذ المسلمين إلى ما وراء شبه الجزيرة العربية ، وبسطوا سلطانهم على مصر وليبيا وتونس وأرض الشام وبلاد فارس والعراق، ودخل الناس في دين الله أفواجا ، وانضوت أمم وشعوب مختلفة تحت راية الاسلام ، فوجد المسلمون أنفسهم أمام حوادث ووقائع لا عهد لهم بها من قبل، فلكل بلد أخلاقه وعاداته ونظمه التي يسير عليها في معاملاته ومبادلاته وسائر مرافق حياته ، فدعاهم ذلك إلى البحث عن أحكام تلك المسائل الطارئة في كتاب الله وسنة رسوله . ومن الواضح أنها لم ينصا على كل ما نزل وينزل بالمسلمين من

حوادث ووقائع ، فكان لزاما على أولئك الأئمة أن يجتهدوا في تطبيق القواعد الكلية المقررة في الكتاب والسنة على هذه النوازل الجزئية ، وقد مهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيل الاجتهاد ، ودرهم عليه ، ورضيه لهم ، وأناهم عليه ، أخطأوا أم أصابوا ، فبذلوا قصارى جهدهم وأوقفوا نشاطهم على استنباط أحكام ما جد من المسائل . وكان اجتهاد الصحابة رضوان الله عليهم بمعناه الواسع ، فقد نظروا في دلالة النصوص ، وقاسوا ، واستحسنوا إلى غير ذلك ، إلا أنهم كانوا يطلقون كلمة الرأي على ما يراه القلب بعد فكر وتأمل وطلب لمعرفة وجه الصواب مما تعارض فيه الأمارات ، فلم يكن الرأي مقصورا على القياس ، بل كان يشمل القياس ، والاستحسان ، والاستصحاب ، وسد الذرائع ، والمصالح المرسلة ، مع ملاحظة أنهم لم يهملوا العرف . وقد كان الاستنباط في هذا المصير مقصورا على ما ينزل بهم من الحوادث ، فلم يكونوا يتخللون مسائل لم تقع ويقدمون وقرعها ويبحثون عن أحكامها ، كما كان ذلك فيما بعد ، بل اقتصروا على

وقد واجهتهم مهمة شاقة ، لأن الفتوحات الإسلامية اتسعت وامتد نفوذ المسلمين إلى ما وراء شبه الجزيرة العربية ، وبسطوا سلطانهم على مصر وليبيا وتونس وأرض الشام وبلاد فارس والعراق، ودخل الناس في دين الله أفواجا ، وانضوت أمم وشعوب مختلفة تحت راية الاسلام ، فوجد المسلمون أنفسهم أمام حوادث ووقائع لا عهد لهم بها من قبل، فلكل بلد أخلاقه وعاداته ونظمه التي يسير عليها في معاملاته ومبادلاته وسائر مرافق حياته ، فدعاهم ذلك إلى البحث عن أحكام تلك المسائل الطارئة في كتاب الله وسنة رسوله . ومن الواضح أنها لم ينصا على كل ما نزل وينزل بالمسلمين من

الافتاء فيما يقع لهم ، وكانوا يتورعون عن الفتوى ، ويحيل بعضهم على بعض خشية الزلل والخطأ ، ومن كان هذا شأنه ، فهو أبعد عن اتوسع بالفتوى فيما لم يكن •

والله ورسوله منه بريتان •

روى عن زيد بن ثابت رضى الله عنه ، أنه كان اذا استفتى في مسألة سأل عنها ، فان قيل له : وقعت ، أفنى بها ، وان قيل له : لم تقع ، قال : دعوها حتى تكون •

ومع استعمالهم للرأى ، فلم يجزئ أى منهم أن يجزم بأن ما وصل اليه هو حكم الله ، وأنه الحق والصواب وما عداه خطأ ، بل كانوا يجهرون بقولهم : إن كان صوابا فمن الله ، وان كان خطأ فمن أنفسهم ومن الشيطان •

فهذا أبو بكر الصديق رضى الله عنه يقول : « هذا رأى ، فان يكن

صوابا فمن الله ، وان يكن خطأ فمنى وأستغفر الله » •

ولما سئل عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن المرأة التى تزوجت ولم يفرض لها زوجها صداقا ومات

ولقد كتب كاتب لعمر بن الخطاب رضى الله عنه في فتيا : « هذا ما رأى الله ورأى عمر » ، فقال له : « بئسا قلت ، هذا ما رأى عمر ، فان يكن صوابا فمن الله ، وان يكن خطأ فمن عمر » ، ثم قال : « السنة ما سنه الله ورسوله ، لا تجعلوا خطأ الرأى سنة للأمة » • وفي رواية أخرى : « يا أيها الناس ان الرأى كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مصيبا ، لأن الله كان يريه ، وانما هو منا الظن والتكلف ، السنة ما سنه الله ورسوله ، لا تجعلوا خطأ الرأى سنة للأمة » •

وكان الصحابة يحترمون آراء غيرهم ، فما كان الواحد منهم يتمصب لرأيه بمحاولة حبله مذهباً يرد الناس اليه عند الاختلاف في الاجتهاد ولو كان صاحب سلطان !

روى الطبري أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه - وهو أمير المؤمنين -
 لقي رجلا له قضية فسأله : « ماذا صنعت ؟ » ، فقال : « قضى على بكذا » ، فقال عمر : « لو كنت أنا لقضيت بكذا » ، فقال الرجل : « فما يمنعك والأمر إليك ؟ » ، فأجابه عمر : « لو كنت أردك إلى كتاب الله أو سنة رسوله لفعلت ، ولكنني أدرك إلى رأي ، والرأي مشترك ، ولست أدري أي الرأيين أحق عند الله » (١) .

ولكن الصحابة لم يكونوا في استعمال الرأي سواء ، فقد كان منهم من يتخرج منه ويخشاه خيفة الخطأ والزلل في دين الله ، وعلى رأس هذه الطائفة عبد الله بن عمر وزيد ابن ثابت رضي الله عنهما ، ومنهم من برع فيه وتوسع في الأخذ به ، وعلى رأس هذه الطائفة عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب وعبد الله ابن مسعود رضي الله عنهم وأرضاهم .

ولكنهم كانوا يستعملون الرأي إذا لم يجدوا نصا في الكتاب والسنة (٢) .

المهم هو الورع وعدم التسرع في الافتاء ، وهذه هي سمة الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين في الدين والعلماء الصالحين .

يقول ابن القيم : « وكان السلف من الصحابة والتابعين يكرهون التسرع في الفتوى ويود كل واحد منهم أن يكفيه إياها غيره ، فإذا رأى أنها قد تمينت عليه ، بذل اجتهاده في معرفة حكمها من الكتاب والسنة أو قول الحلفاء الراشدين ثم أفتى » .

ويروى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه قال : « أدركت عشرين مائة ومائة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما كان منهم محدث إلا ود أن أخاه كفاء الحديث ، ولا مفت إلا ود أن أخاه كفاء الفتيا » .

(١) انظر امثلة من اجتهاد الصحابة في : نشأة الفقه الاجتهادي

واطواره (٤١ - ٧٠) .

(٢) انظر التفاصيل في : نشأة الفقه الاجتهادي واطواره (٣٦ - ٧٧) .

- ٥ -

وكان لفرق الصحابة في الأمصار:

ولاية وعمالا ومعلمين ومجاهدين
ومرابطين ، أثر فعال في تشعب
الخلاف وعدم تيسر الشورى
والاجماع ، فقد كان الصحابة في أيام
الخلافة هم عماد الشورى والاجماع
وروحه .

كما كان لشيوع رواية الحديث
 وظهور الوضائع أثر فعال في نشوب
هذا الخلاف ، فقد استتبع شيوع
الرواية مع عدم تدوين الحديث
واكتفاء الصحابة بالاعتماد على
الذاكرة وصعوبة حصر ما قاله
الرسول صلى الله عليه وسلم ونعمته
في ثلاثة وعشرين عاما من بدء الوحي
الى أن لحق بالرفيق الأعلى - أن
وجد أعداء الاسلام من يهود وفرس
وروم منفذا يدسون منه على المسلمين
ما يفسد دينهم ، ليتسنى لهم قلب
الدولة الاسلامية واسترجاع ما
فقدوا من عز وسلطان .

ولم يجدوا وقد سدت في وجوههم
أبواب الكتاب العزيز الذي تولى الله
حفظه بنفسه : (انا نحن نزلنا الذكر

(أ) وسار الاجتهاد في عهد بنى
أمية على نحو ما سبق في عصر
الراشدين من حيث اعتماده على
الكتاب ، ثم السنة ، ثم الاجماع ،
ثم الرأي ، إلا أنه جدت في هذه
المرحلة أحداث سياسية وأخرى غير
سياسية ، كان لها أثر ظاهر في الحركة
الاجتهادية .

فقد تفرق المسلمون وتنازعوا
حول الخلافة ومن الأحق بها ،
فظهر الخوارج والشيعة خالفوا
الجمهور ، وتمصبت كل فرقة بما
عندها من علم وما اتخذته من أصول
وقواعد وما جنت اليه من آراء ،
والتفت حول من تثق به من ذوى
المكانة فيها فاتخذته اماما لها ،
وحصرت الثقة العلمية فيمن ينتهى
الى جانبها من الفقهاء ، وأسامت
الظن بمن عداهم ، فلم يعد الاجماع
ميسورا ، ولم يعد لمبدأ الشورى
من المنزلة ما كان له فيما سلف ، وهذا
الاضطراب السياسى هو أول
الأسباب التى أدت الى الاضطراب
الفكرى ، وكان له أكبر الأثر في
تشعب الخلافات الفكرية .

وانا له لحافظون) (١) ، الا أن يلجأوا المطهرة مجيدا • لذلك استطاعوا الى السنة ، فأتوا الجمعيات السرية تطويق محاولات الوضعين، فسارت نوضع الأحاديث في التشبيه والمطيل قافلة الاجتهاد قدما كما أراد لها الله. وتحريم الحلال وتحليل الحرام •

ولكن الوضعين - وان لم يلبغوا أهل حديث وأهل رأى • مأربهم من الدين - لناهضة العلماء لهم ومقاومتهم اياهم ، الا أنهم وضعوا الشكوك في طريق الفقهاء المستبطين وعرقلوا سيرهم وجعلوه شاقا عسيرا ، فبعد أن كان الفقيه لا يشغله شاغل بعد سماع الحديث عن النظر فيه والاستنتاج منه وهو واثق مطمئن ، أصبح واجبا عليه أن يعنى قبل كل شيء يبحث الحديث متنا واسنادا ، والتثبت من صحتها، حتى اذا تبددت غياهب الشك حل له أن ينظر ويستنبط ، فلا يبلغ ما يروم الا بعد جهد ومشقة وطول عناء •

وقد كان ورع العلماء العاملين عميقا ، وكان اخلاصهم للدين وللسنة عظيما ، وكان دفاعهم عن السنة ولقد كان الفقه في مدرسة الحديث واقعا ، فلم يفرضوا المسائل ويقدرها لها أحكامها. أما في مدرسة الرأي ، فقد كان الفقه واقعا أول الأمر ، ثم اتجه الى الفرض والتقدير لما وضعوا الضوابط والقواعد

ولقد كان الفقه في مدرسة الحديث واقعا ، فلم يفرضوا المسائل ويقدرها لها أحكامها. أما في مدرسة الرأي ، فقد كان الفقه واقعا أول الأمر ، ثم اتجه الى الفرض والتقدير لما وضعوا الضوابط والقواعد

ليفرعوا عليها ، فما وقع من الحوادث أعطوه حكمه ، وما لم يقع فرضوه وأعطوه من الأحكام ما يتفق مع هذه الضوابط وتلك القواعد .

وقد أصبح هذا المهد الاجتهادى جديرا بحق أن يسمى : دور النشاط والقوة والنضوج الفكرى ، والحياة العلمية الواسعة والبحث الجدى العميق المنتج ، والمنافسة الفقهية الحادة البريئة ، والاجتهاد المطلق والحرية الجريئة فى النظر والاستنباط فيه دونت علوم القرآن والسنة ، والكلام واللغة والفقه ، وظهرت نوابغ الفراء وأهل اللغة والتأويل والمحدثين والمتكلمين والفقهاء .

وحسبك أنه أنجب ثلاثة عشر مجتهدا ، دونت مذاهبهم وقادت آراؤهم ، واعترف لهم الجمهور الاسلامى بالامامة والزعامة الفقهية ، وأصبحوا هم القدوة والقادة : سفيان بن عيينه بمكة ، ومالك بن أنس بالمدينة ، والحسن البصرى بالبصرة ، وأبو حنيفة وسفيان

وقد انقضت هذه المرحلة ولم يدون فيها شيء من السنة أو الفقه ، ولم يتكون فيها مذاهب معينة ، فهي تشبه المرحلة السابقة - الاجتهاد فى عصر الخلفاء الراشدين - وتخالفها من قبل كثرة الاختلاف وتشعب الآراء (١) .

(ب) ومضى الاجتهاد فى عهد العباسيين نشيطا أعظم النشاط واتسعت دائرته اتساعا شاسعا ، واتجه الفقهاء الى ما لم يتسع له فى زمن أسلافهم ولم تنهأ لهم أسبابه ، فأفرغوا كثيرا من جهودهم فى ترتيب أشنتاته ، وتنافسوا فى إبراز مكنوناته ، وتضافرت الجهود على ضبطه وتدعيم قواعده واستيعابه ، فأصبح الفقه الاسلامى ثروة طائلة خلفها ذلك العصر للأجيال المتعاقبة ،

(١) انظر التفصيل فى : نشأة الفقه الاجتهادى واطواره

لقد كان للتدوين في هذا العهد شأن كبير ، فقد دوت السنة وهي المصدر الثاني للفقهاء بعد القرآن الكريم ، كما وضع علم أصول الفقه ، وهو عبارة عن قواعد الاستنباط التي يسير عليها المجتهدون كما دون الفقه نفسه : دون قسم من الأئمة مذهبهم بأنفسهم قبل وفاتهم ، ومن مات ولم يترك وراءه مذهباً مدونا دونه تلاميذه من بعده ، كما فعل تلاميذ الامام أبي حنيفة رضي الله عنه .

- ٦ -

وكان الأئمة الأربعة المجتهدون في الدين هم أبرز من عرف اجتهدهم ودون وأصبح لهم أتباع ومقلدون في نطاق العالم الاسلامي من المحيط الى المحيط ، وهم : أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد بن حنبل رضي الله عنهم .

ولبقاء فقه هؤلاء الأئمة أسباب كثيرة ، لعل من أبرزها تدوين فقههم بأقلامهم أو بأقلام تلاميذهم التبعاء ، وانصافاً لتاريخ الفقه فذكر أن كثيراً من الأئمة سبقوهم أو عاشوا في أيامهم أو جاءوا من بعدهم غداً

الشوبكي بالكوفة ، والأوزاعي بالشام ، والشافعي والليث بن سعد بمصر واسحق بن راهويه بنيسابور وأبو ثور وأحمد بن حنبل وداود الظاهري وابن جرير بغداد والى جنب هؤلاء كثير ممن لم يسعدهم الحظ بانتشار مذاهبهم .

وبالجملة فقد كانت حركة علمية واسعة النطاق في سائر الأقطار الاسلامية ، وفضة مباركة نفذت بجدها ونشاطها في كل فن .

وكان لتدوين العلوم الذي ذاع وانتشر في العهد العباسي أثر في ازدهار الفقه ، والوصل على نشره وذبوعه . وقد استفاد الفقه كثيراً من تدوين العلوم الأخرى ، والعلوم جميعها شبكة متصلة الأجزاء يخدم بعضها بعضاً ويشد الواحد منها أزر الآخر ، ولا سيما الفقه الذي هو أكثر اتصالاً بالعلوم الأخرى من سواء ، كما أن التدوين يسهل طريق البحث ويساعد الى الرجوع الى العلوم مهما كثرت ويهيئ للإنسان أن يلتم بالكثير من أشتات المسائل في وقت قصير .

الزمن على تراثهم الفقهي لسبب أو لآخر ، فقد ذكر مؤرخو الإمام الشعبي مثلاً أنه كان اماماً عظيماً ولكن لم ينهض به طلابه .

كما أن فقه الإمام سعيد بن المسيب جمع في ثلاثة أجزاء ضخمة وطبعها رئاسة ديوان الأوقاف في العراق ، ودراسة ما أمكن جمعه من فقهه - وما لم يجمع منه كثير - يدل على رسوخ قدم هذا الإمام العظيم في الفقه الاجتهادي .

وبإمكان المشرفين على الدراسات العليا في الأزهر الشريف وفي الكليات الإسلامية الأخرى في أرجاء الوطن الإسلامي ، أن يوجهوا طلابهم الى مجال خصب فسيح ، هو : جمع فقه أعلام المسلمين من بين طيات التراث الإسلامي المطبوع والمخطوط ، وحينذاك سيظهرنا ويظهر العلماء المسلمين وغير المسلمين أصالة الفقه ومبلغ ما بذله العلماء من جهد في الاجتهاد .

وما دامت المذاهب الأربعة هي الشائعة ، فمن الخير أن نسوق بإيجاز شديد أصول هذه المذاهب

التي بنوا عليها مذاهبهم والتي بسببها كان اختلافهم فيما لم يرد فيه نص ثابت معروف .

فمن الواضح أن طرائق استنباط أبي حنيفة رضي الله عنه للأحكام لا تختلف مطلقاً عن سائر الأئمة المجتهدين في الدين ، فقد روى عنه أنه قال : « اني آخذ بكتاب الله اذا وجدته ، فما لم أجد فيه أخذت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والآثار الصحاح عنه التي فشت في أيدي الثقات ، فإذا لم أجد فيها أخذت بأقوال أصحابه من شئت وأدع قول من شئت ، ثم لا أخرج من قولهم الى قول غيرهم » .

غير أن هناك أشياء اختلفت فيها وجهة النظر بين أبي حنيفة وغيره من المجتهدين ، ترجع الى الاحتياط والتثبت فيما يروى من الأحاديث والآثار .

وسار الإمام مالك رضي الله عنه في اجتهاده على طريقة سلفه الراشدين ونهج نهجهم في اعتداده على الكتاب أولاً ، ثم السنة ثم الاجماع ثم القياس ، فهو ينزع

اشترط مالك من عدم مخالفته لعيل
أهل المدينة ، وانما شرط الصحة
والاتصال .

أما الامام أحمد بن حنبل رضى
الله عنه ، فمسلكه في الاجتهاد
مسلك الامام الشافعى رضى الله
عنه ، لأنه تفقه عليه وعنه أخذ .

قال ابن القيم في كتابه : اعلام
الموقعين : « فتاوى أحمد بن حنبل
مبنية على أصول : أولها ، النصوص :
انقرآن والحديث المرفوع ، فإذا
وجده أفتى بموجبه ولم يلتفت الى
ما خالفه ولا من خالفه كائنا من
كان ولم يكن يقدم على
الحديث الصحيح عملا ولا رأيا
ولا قياسا ولا قول صحابي ولا عدم
العلم بالمخالف الذى يسميه كثير من
الناس اجماعا ، ويقدمونه على
الحديث الصحيح ، وقد كذب أحمد
من ادعى الاجماع ، ولم يسخ
تقديمه على الحديث الصحيح .

« وثانيهما ، فتاوى الصحابة :
فإذا وجد لأحدهم فتوى لا يعرف
منهم مخالفا فيها لم يصد لها الى
غيرها ، ولم يقل : ان ذلك اجماع ،

بوجه عام الى طريقة الحجازيين في
الوقوف عند الآثار ما أمكن ، ويكره
التوسع بتقدير المسائل وفروضها
قبل وقوعها .

وقال الامام الشافعى رضى الله
عنه : « الأصل قرآن وسنة ، فإن
لم يكن قياس عليهما ، وإذا اتصل
الحديث عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وصح الاسناد به فهو
المتنهي ، والاجماع أكبر من الحديث ،
المفرد ، والحديث على ظاهره ، وما
احتدل المعاني فما أشبه منها ظاهرها
أولاهها به ، فإذا تكافأت الأحاديث
فأصحها اسنادا أولاهها ، وليس
المنقطع بشيء ما عدا منقطع ابن
المسيب ، ولا يقاس أصل على
أصل ، ولا يقال للأصل لم وكيف ؟
وانما يقال للفرع لم ، فإذا صحح
قياسه على الأصل صحح وقامت
الحجة » .

فهو ينظر الى السنة الصحيحة
نظرة الى القرآن ، يرى كلا منهما
واجب الاتباع ، ولا يشترط ما
شرطه أبو حنيفة من الشهرة والا
يكون فيما تعم به البلوى ، ولا عدم
مخالفة الراوى لمرويه ، ولا ما

ويتوقف اذا تعارضت الأدلة • وكان شديد الكره والمنع للفتوى في مسألة ليس فيها أثر عن السلف • ويسوغ افتاء فقهاء الحديث وأصحاب مالك وبذل عليهم ، ويمتنع من افتاء من يفترض على الحديث •

ان مصادر الفقه الاسلامي في مختلف الممهود التي تطرقنا اليها هي : نصوص من الكتاب والسنة واجبة الاتباع ، وقواعد عامة كلية صالحة للتطبيق في كل زمان ومكان ، واجتهاد بطريق القياس والالحاق ، أو بطريق الاستحسان ، أو الاستصلاح ، أو الاستصحاب ، أو مراعاة العرف القائم في المسألة •

واختلاف المجتهدين في الفروع الفقهية ، بعد اتفاقهم في طريقة الاجتهاد ومصادره الأصلية : الكتاب والسنة ، كان نتيجة حتمية لفتح باب الاجتهاد وابعاده لهم واثابتهم عليه سواء أصابوا أم أخطأوا • وقد اختلف الصحابة رضوان الله عليهم في اجتهاداتهم مع قريبهم من عصر النبوة وتلقيهم الهدى عن صاحب الرسالة ، وان كان خلافهم لم تبعد شقته ، ولا شرب عليهم في هذا الاختلاف ، لأنه يرجع

ولا يقدم على هذا عملا ولا رأيا ولا قياسا •

« وثالثها ، اذا اختلف الصحابة تخير من أقوالهم أقربها الى الكتاب والسنة ، ولم يخرج عن أقوالهم ، فان لم يتبين له موافقة أحد الأقوال حكى الخلاف ولم يجزم بقول •

رابعها ، الأخذ بالمرسل والحديث الضعيف اذا لم يكن في الباب شيء يدفعه • وليس المراد عنده بالضعيف الباطل ولا المنكسر ولا ما في روايته متهم بحيث لا يسوغ الذهاب اليه ، بل هو عنده قسم الصحيح وقسم من أقسام الحسن ، ولم يكن يقسم الحديث الى صحيح وحسن وضعيف ، بل الى صحيح وضعيف ، والضعيف عنده مراتب ، فاذا لم يجد في الباب أثرا يدفعه ، ولا قول صحابي ، ولا اجماعا على خلافه • كان العمل به أولى من انقياس •

« وخامسها ، القياس : وهو عنده مستعمل للضرورة ، بحيث اذا لم يجد حديثا ولا قول صحابي ولا مرسلا ولا ضعيفا قال به •

أدواته ، إذ أن ذلك من أعظم الموانع
عن القيام بضروريات الحياة ، وفيه
تعطيل للمصالح والصناعات التي
يدور عليها النظام وينبني العمران ،
وإذن فليس التقليد بالنسبة لغير
المؤهلين للاجتهاد عيبا ، كما أن
اختلاف المجتهدين فيما يصلون إليه
من الأحكام لا شية فيه ، بل هو من
محاسن هذه الشريعة ، فإن الله أراد
الرحمة لعباده والتوسعة عليهم ،
فيكون من لم يتأهل للاجتهاد في حل
من أن يأخذ برأى من يشاء منهم على
ما يشير إليه قوله عليه الصلاة
والسلام : « أصحابي كالنجوم ،
بأيهم اقتديتم اهتديتم » .

وقد قال عمر بن عبد العزيز رضي
الله عنه : « ما أحب أن أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم
لا يختلفون ، لأنه لو كان قولا واحدا
لكان الناس في ضيق ، وإهم أئمة
يقتدى بهم ، فلو أخذ رجل بأحدهم
لكان سندا » .

وقد روى أن المنصور العباسي
لما حج قال لمالك رضي الله عنه :
« قد عزمت أن أمر بكتك هذه التي
صنفتها فتنسخ ، ثم أبحث في كل مصر

إلى أسباب لا يدلهم فيها ولا قدرة
لهم على تصديها ، من أهمها :
اختلافهم في فهم معاني الألفاظ من
الكتاب والسنة لتردها بين الحقيقة
والمنجاز والاشترار وغير ذلك ،
والسنة ، فقد يصل إلى أحدهم
الحديث ولا يعلم به الآخر ، أو يصل
إليه من طريق غير صحيح فيتركه ،
وقد يصل إليهما من طريق واحد ،
ولكن أحدهما يشترط في قبول
الحديث شروطا لم يشترطها الآخر ،
فيعمل به أحدهما ويتركه الآخر ،
وكذلك اختلاف مسالكهم في الجمع
والترجيح بين النصوص المتعارضة
ظواهرها ، والاختلاف بطرائقهم في
الأخذ بالقياس ، والاختلاف في فهم
الأدلة والاعتماد عليها كاستحسان
والاستصلاح والاستصحاب وقول
النصحابي وغير ذلك ، والاختلاف
في بعض القواعد التي يتوقف عليها
استنباط الأحكام .

إن الاجتهاد قوة لا تكون
إلا لخاصة العلماء الذين توفرت
لديهم أسبابها وكملت لهم أدواتها ،
فالله الرحيم بعباده لا يتعبد جميع
الناس بالاجتهاد ولا يكلفهم تحصيل

من أمصار المسلمين منها نسخة وآمرهم أن يعملوا بها فيها ولا يتعدوه إلى غيره » ، فقال : « يا أمير المؤمنين ! لا تفعل هذا ، فإن الناس قد سبقت إليهم أقاويل ، وسمعوا الحديث ، ورووا روايات ، فأخذ كل قوم بما سبق إليهم من اختلاف الناس ، فدع الناس وما اختار كل بلد منهم لأنفسهم (١) » .

« كل أحد يؤخذ منته وبرد عليه إلا صاحب هذا القبر » ، وأشار إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم . أن الكتاب العزيز وحده : (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) (٢) ، والرسول صلى الله عليه وسلم وحده (لا ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى) ، أما البشر فغير معصومين ، والعصاة لله وحده .

- ٧ -

رحم الله الشيخ أمجد الزهاوى شيخ علماء العراق الذى كان يتقن فقه الامام أبى حنيفة رضى الله عنه اتقانا لا حدود له ويحفظ عن ظهر قلب معظم أمهات كتب هذا الفقه ويحفظ أرقام الصفحات وأرقام الأسطر فى الصفحات ، فقد رأيته يدخل مسجد (المرادية) ببغداد لصلاة العصر ، فأله سائل عن مسألة فقهية على مذهب الحنفية ، وكانت تلك المسألة بسيطة جدا

ولا نعلم اماما من الأئمة المجتهدين فى الدين ، جامل السلطان لحمل الناس على الأخذ بمذهبه ، ولا طالب أحدا من الناس أن يقلده ، ولا ادعى أن اجتهاده أفضل من اجتهاد غيره ، ولا مذهبه أفضل المذاهب ، ولا رآيه نهائى لا رأى بعده ، ولم يقل أحدهم أن رآيه لا يحتمل الخطأ والصواب ، وكانوا جميعا يقولون : « اذا صح الحديث فهو مذهبي » ، وكانوا جميعا يقولون : « اذا ناقض رأى الحديث فاضربوا برأى عرض الحائط » ، وقد قال مالك رضى الله عنه بلسانهم :

(١) انظر التفاصيل فى : نشأة الفقه الاجتهادى وطواره

(٨٦ - ١٠٦) .

(٢) فصلت (٤٢) .

وكان يعتبر العلم (عبادة) من أجل العبادات •

وعشنا لنرى من يفتى ويجهد في أصعب المسائل ، وهو لا يعرف شيئا من الفقه أو يعرف منه شيئا قليلا لا يمكن أن يؤمله للافتاء •

ان الذين يفتون بالدين بغير علم يكذبون على الله ورسوله ، عن المغيرة بن شعبة قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ان كذبا على ليس ككذب على أحد ، فمن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار » ، رواه مسلم •

وعن سمرة بن جندب وعن المغيرة بن شعبة رضى الله عنهما قالا : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من حدث عنى بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » ، رواه مسلم •

وخرج على بن أبى طالب رضى الله عنه الى أصحابه وهو يسبح بطنه ويقول : « يا بردها على الكبد سلت عما لا أعلم ، فقلت : لا أعلم ، والله أعلم » •

يستطيع الاجابة عليها أقل الفقهاء علما ، ولكن الشيخ فكر في المسألة مليا ثم قال للسائل : « اسمح لى بأن أراجع كتبى ، لأجيب على مسألتك بعد يومين ، وأرجو أن ألفاك بعد يوم غد عصرا في هذا الجامع ، لعل الله يوفقنى لتحقيق رغبتك » •

وسألت الشيخ بعد أن قضيت الصلاة : « السؤال بسيط ، فهلا أجبت السائل لترى وتستريح !؟ » وقال الشيخ : « ليس في الدين بسيط ، والتساهل في القضايا البسيطة يعمل على التساهل في القضايا الكبرى ، حيث يتسع الخرق على الراقع » •

وكنتم متيقنا أن الشيخ يحفظ الجواب عن ظهر قلب ، ولكنه كان ورعا لا يفتى الا بعد دراسة مستفيضة وتدقيق شامل ، ليكون في جوابه أمينا مع نفسه وأمينا مع الناس •

لذلك كان الناس يتهاقنون على استفتائه ، ويعتبرون فتواه غاية اليقين •

انه كان يعتبر العلم أمانة في عنقه ، ولا بد أن يؤدي الأمانة الى أهلها ،

وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنه : « أيها الناس ! من علم منكم علما فليقل به ، ومن لم يعلم فيقول : لا أعلم ، والله أعلم ، فإن من علم المرء أن يقول لما لا يعلم : الله أعلم » .

- ٨ -

وسئل الامام مالك عن أربعين مسألة ، فأجاب عن ست وثلاثين مسألة لا أدرى ! أى أن جوابه عن عشرة بالمئة مما عرض عليه .

وما يقال عن الامام مالك رضى الله عنه ، يقال عن الأئمة الأربعة المجتهدين في الدين ، وعن جميع المجتهدين حقا .

وقال أبو بكر الصديق ثلثين اثنين اذ هما في الغار : « أى سماء نظننى ، وأى أرض تقطنى ، اذا قلت في كتاب الله برأى » .

هؤلاء المجتهدون (حقا) يتورعون أعظم الورع حين يفتنون وحين يتكلمون في الدين وحين يجتهدون .

أما المجتهدون المزيفون ، فجراتهم على الله وعلى دينه وعلى رسوله صلوات الله وتسليمه عليه بغير حذر .

انهم يفتنون بما لا يعرفون ويجتهدون بما لا يفقهون ، ورحم الله من عرف قدر نفسه ، وهم بحق لا يعرفون قدر أنفسهم ، فيحملونها ما لا تطيق !

ان الدين نزل لهداية العقل في مجال الماديات والمعنويات على حد سواء . فالدين أطلق للعقل الحرية الكاملة فيما يتعاق بالبحث والكشف في مجال الماديات في السماء والأرض وفيما بين السماء والأرض ، وقيده بشرط واحد هو : أن يكون ذلك في خير البشرية . وهذا القيد هو الذى ميز الاسلام عن الأديان والمبادئ والمذاهب الأخرى . فقد فجر العلماء الذرة ، واستعملوا هذه الطاقة الرهيبة لتدمير مدن كاملة كمدىنتى هورشيما وناكازاكي وتدمير ما يقرب من ألف ألف انسان من سكانها في أواخر الحرب العالمية الثانية (١٩٣٩ - ١٩٤٥) ، أما الاسلام فلا يمنع المسلم من تفجير الطاقة الذرية ، ولكن للأغراض السلمية كتحلية مياه البحر للشرب لارواء الصحارى ولا تساج الكهرباء

ولتسير البواخر والقطارات
والطائرات ووسائل النقل الأخرى
من أجل خير الإنسان ورفاهيته، فإذا
هوجم المسلمون بالسلاح الذرى ،
فلا بأس من استعمال نفس السلاح
لأغراض دفاعية (١) . وقد كان
أسلافنا يسمون العلوم المادية :
الطبيعة ، والكيمياء ، والفيزياء ،
والفلك ، وعلوم الأحياء ، علوم
الكشف عن السنن الكونية ، فهي
كشفت عن بعض صفات الله سبحانه
وتعالى ، ومادام الأمر كذلك ، فهي
عبادة .

أما في مجال المعنويات وهي أمور
المجتمع ومجالاته : العقيدة ، الأخلاق ،
نظام المجتمع ، التشريع ، فقد نزل
الدين هاديا للعقل فيها .

وحيثما نقول : إن الدين نزل
هاديا للعقل ، إنما نعني أن العقل

لا يتحكم بالدين وإنما يهتدى به ،
وأن العقل يفهم الدين ويتقبله
ولا يتعارض معه ولا يتناقض . وأن
هذه الهداية معصومة لأنها من قبل
الله سبحانه وتعالى . فلا بد من
اتباعها ، قال تعالى : (ومن لم يحكم
بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) (٢) ،
(ومن لم يحكم بما أنزل الله ، فأولئك
هم الفاسقون) (٣) ، (ومن لم يحكم
بما أنزل الله فأولئك
هم الكافرون) (٤) ، (فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر
بينهم ، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا
بما قضيت ، ويسلموا تسليما) (٥) .

وسبب هذا التحديد وهذه الدقة
فيما يتعلق بضرورة اتباع هذه
المبادئ الإلهية هو تناقض الفكر

البشرى في المجالات النظرية بالذات :
التشريع ، الأخلاق ، العقيدة ، نظام

(١) وإذا علم المسلمون أن أعداءهم يبيتون لهم الاعتداء بالسلاح
الذرى ، فعليهم أن يأخذوا المبادرة من أعدائهم ، ويهاجموا أعداءهم بهذا
السلاح ، فالهجوم أفضل وسائل الدفاع .

(٢) المائدة (٤٥) .

(٣) المائدة (٤٧) .

(٤) المائدة (٤٤) .

(٥) النساء (٦٥) .

المجتمع (١) ، فما كان صالحا منها في مدة زمنية أصبح غير صالح في مدة أخرى .

كل هذه النظريات متناقضة بين الشرق والغرب ، بل متناقضة في المعسكر الشرقي ، ومتناقضة في المعسكر الغربي ، بل هي متناقضة بين كل دولة من دول المعسكرين ، متناقضة بين جماعات تلك الدول وأفرادها ، وما يكون مرغوبا فيه اليوم قد يكون غير مرغوب فيه غدا ، ولو عاد (لينين) مثلا الى الحياة لأنكر كثيرا ما يؤمن به الاتحاد السوفياتي اليوم !

لقد نزل الدين هداية للعقل ، وهذه الهداية للعقل ليست قاصرة على زمن دون زمن ، ولا على مكان دون مكان ، فالشريعة الاسلامية صالحة لكل زمان ومكان ، لأن الاسلام آخر الأديان : (اليوم أكملت لكم دينكم وأنست عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الاسلام

لقد نزل الدين هداية للعقل ، وهذه الهداية للعقل ليست قاصرة على زمن دون زمن ، ولا على مكان دون مكان ، فالشريعة الاسلامية صالحة لكل زمان ومكان ، لأن الاسلام آخر الأديان : (اليوم أكملت لكم دينكم وأنست عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الاسلام

(١) عبد الحليم محمود (الشيخ) - الاجتهاد والثبات في الشريعة الاسلامية - (٤ - ٨) - القاهرة - ١٣٩٦ هـ .

(٢) المائدة (٣) .

دينا (٢) ، فأورثتنا الأجيال المتعاقبة بفضل المجتهدين مجموعات هائلة من الاجتهادات الفقهية في جميع النواحي العملية ، تفي بحاجات الناس في كل زمان ومكان .

فالشرعية والفقهاء منظمان لجميع العلاقات ، معددان لكل الحقوق والواجبات ، مبينان لحكم ما يصدر من تصرفات فردية أو جماعية أو دولية .

ان الاسلام نظم الصلة بين العبد وربّه في أبواب العبادات ، والصلة بين الانسان وأخيه الانسان في أبواب المعاملات والعقوبات والأحوال الشخصية والسياسات الشرعية ، مالية ، وإدارية ، وقضائية .

ان الوحي الالهي وضع قواعد الاسلام العامة ومبادئه الكلية في أيام الرسالة ، ثم أخذ يتمو على مر الزمان بالاجتهاد المستمر ، حتى وصل في مدة وجيزة من الزمن الى غاية

- لم يصل إليها غيره في قرين عديدة (١) .
- وقد زعم قسم من المنحرفين ، أن الاسلام صالح لكل زمان ومكان ، لأن بالامكان تكييفه بحسب الزمان والمكان .
- حاول أحدهم فرض الافطار في رمضان ، فأخفق حتى بعد استعماله القوة لفرض عدم الصيام .
- ومنع تعدد الزوجات ، وأباح المشيقات وحرم الزوجات ، فكثرت العوائق ، وكثر اللقطاء ، وكثرت الأمراض السرية .
- ومنع الطلاق ، فشاع الزنا ، وتفككت الأسرة ، وتضاعفت الخيانة الزوجية ، وضاعت الثقة بين الزوجين .
- والطلاق في الاسلام مقيد بشروط معروفة حتى النصارى في بعض الدول الأوروبية أقروه بشروط دون شروط الاسلام ، لأنه دواء لعلل اجتماعية يستحيل التغلب عليها .
- ومع اباحة التعدد في الزوجات في معظم الدول الاسلامية ، فإن نسبة المتزوجين بأكثر من واحدة هو : واحد في كل خمسة آلاف !!
- واستهان قسم من رجال التعليم بالتعليم الديني ، فخربت الضائير ، وفشى الكذب ، وانهارت الفضيلة .
- كان الفلاح يصلى الصبح في مزرعته ، ويخاف الله ، فكانت غزارة الانتاج ، ورخص الأسعار ، وعمارة الحقول ، وزيادة الربح من المحصول .
- وكان العامل يشتغل وهو يذكر الله ، فيبنى قويا ، ويشيد حصينا ، ويحاسب نفسه قبل أن يحاسبه الآخرون .
- وكان التلميذ يحضر دروسه بانتظام ، ويقدر أساتذته ، فأصبح يزبغ من مدرسته أو كليته ، واستهان بأساتذته ومعلميه .
- وكان الأستاذ يعتبر العلم (عبادة) فأصبح يعتبره (تجارة) ولا أزيد !

وكانت الحدود تطبق ، فاستقر
 الأمن واطمأن الناس ، وقلت
 السرقات ، وحفظت الكرامات .
 وكان ... وكان ...
 وسألت والدي : لماذا ؟ فقال :

أصبح الفلاح لا يتقن عمله ،
 ويسرق مزرعته ، فأصاب المزارع
 الخراب والدمار ، وأصبح الفلاح
 هو القاعدة والرخص هو الاستثناء .
 وأصبح التلميذ لا يقرأ ، كل همه
 أن ينال الشهادة ، لينصرف الى
 لهوه ، ويوظف شهادته في عمل
 يعيش به .

أذكر أن فقيرا طرق باب دارنا
 وأنا لا أزال طفلا صغيرا ، فأعطته
 جدتي سنا خالصا لا يقل وزنه عن
 كيلوين ، فرفض السائل أخذه ،
 وطالب عوضا عنه بالنقود .
 وقد أصغيت الى دكتور من
 خريجي الأزهر الشريف يقرأ في
 كتاب ، فصعقت لأنه ينصب الفاعل
 ويرفع المفعول ، ويخطئ في النحو
 والصرف أخطاء لا يقع فيها التلميذ
 الصغير .

وأصبح العامل في معمله متفرجا ،
 كل همه أن ينقضي وقت العمل
 لينصرف الى ترفيه نفسه بما حرم
 الله ، مضيا وقته ، مدمرا صحته ،
 غارقا بالفسق والفجور .
 وأصبح الأستاذ موظفا يعدد أياما
 ويتقبض راتبا ، وكان من قبل أبا
 ورائدا ومرشدا ، يقدر العلم من
 أجل العلم ، ويحرص على كرامة
 العلماء .

بني جدي دارا قبل سبعين عاما ،
 وبني والدي دارا قبل ثلاثين عاما ،
 فتهدم دار والدي ، ولا يزال دار
 جدي قائما ، لا ينفذ في جداره
 مسمار .
 ولقد رأيت بأم عيني أستاذا
 يشرف على طالب في الدراسات
 العليا ، يكتب رسالة هذا الطالب

ليل شهادة الدكتوراه في دار ذلك الطالب ، وماكل ويشرب في أكثر الأيام في تلك الدار : وحده تارة ومع أهله تارات ، ويقبل الهدايا الثمينة من طالبه قماشا وأجهزة وذهبا .

لقد كان المسلمون عربا وعجبا بالاسلام كل شيء ، فأصبح المسلمون عربا وعجبا بدون اسلام لا شيء . وحاضرهم المرير خير دليل على ما أقول .

- ٩ -

ما تقدم يتضح أنه ليس بإمكان كل مسلم أن يكون رجل دين ، وليس كل رجل دين يمكن أن يكون مجتهدا ، وليس كل مجتهد يمكن أن يكون اماما ، وليس كل امام يمكن أن يبقى علمه على الدهر كما بقي علم الأئمة الأربعة المجتهدين في الدين .

صحيح أن كل مسلم يستطيع أن يصبح رجل دين ، اذا تعلم على شيخ فأجازه ذلك الشيخ بحق ، أو اذا تخرج في كلية دينية واستمر على التعلم والتعليم بغير انقطاع ، وخاف الله كثيرا .

وهذه هي مزية من مزايا الاسلام في هذه الناحية ، اذ يمكن أن يتولى

كل ذلك لأننا تركنا ديننا ، الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ويحث على العمل الصالح واتقائه ، وتمسكنا بمبادئ مستوردة وشعارات هوائية ، وتخلينا عن مثلنا العليا .

ان الله سبحانه وتعالى ضمن لمن يتبع دينه السعادة في الدنيا والآخرة ، وضمن له الفوز والنصر ، وضمن له سعة الرزق ، وضمن له كفايته ورعايته ، ووعد الله سبحانه وتعالى لا يخلف أبدا .

ودراسة تاريخ المسلمين منذ كانوا حتى اليوم ، هو الدليل على صدق وعد الله ، ان كان صدق وعد الله يحتاج الى دليل .

المسلم أعظم المناصب الدينية نأسد
ابن الفرات قاضي القضاة وقاتح
صقلية ، فقد كان ابن سبيل فقيرا
معدما ، ولكنه تلقى العلم على
الامام مالك ومحمد بن الحسن
الشيخاني رضى الله عنهما .

ان هذا العصر بخاصته - عصر
التخصص ، بل الامعان في التخصص ،
ورجل الدين الاسلامي يجب أن
يكون متخصصا في العلوم الدينية ،
ليمكن أن نطلق عليه اسم : رجل
دين .

كل مسلم يستطيع أن يصبح رجل
دين ، اذا تعلم العلوم الدينية ، ولا
يشترط فيه أن يكون من عائلة
معينة ، ولا من طبقة معينة ، ولا من
لون معين ، ولا من جنس معين ،
كما تنص على ذلك تعاليم بعض
الأديان الأخرى ليتمكن أن يصبح
فيها رجل دين !!

بل يجب أن يتعلم رجل الدين
بصفات : أولها : الورع والتقوى ،
وثانيهما : العلم المتين ، وثالثها : العمل
بهذا العلم ، ورابعها : الاخلاص
لعهديته ، وخامسها : المحافظة على
كرامة العلم والعلماء ، وسادسها :
الالتزام بالخلق الكريم .

تلك هي مزايا رجل الدين ، فأين
هم رجال الدين حتى بين رجال
الدين ؟

أما الذي لا يتقن العلوم الدينية ،
فادعأوه بأنه : لا رجال دين في
الاسلام ، وأن كل مسلم رجل دين ،
محض سخف وهراء .

بقى على أن أقول كلمة في الذين
ينهشون الأئمة المجتهدين في الدين
وفقهاء السلف الصالح والزهاد
والصالحين ويسلقونهم بالسنة حداد
ظلما وعقوبا .

هل يستطيع كل انسان أن يكون
نجارا ؟ هل يستطيع كل أحد أن
يصبح طبيا ؟ هل بمقدور كل فرد
أن يصير مهندسا ؟ ... الخ ..

ان الذين يفعلون ذلك لابد أن
يكونوا جهلاء كل الجهل ، أو
منحرفين كل الانحراف ، أو عملاء
فكيف اذا يستطيع أن يكون كل
مسلم رجل دين ؟

كل العمالة ، أو مفرر جسم كل
التفريز .

ان هؤلاء يكشفون أنفسهم أو
على الأصح يكشفونها ، ونقدتهم
الجاهل أو المتحيز عقوق أى عقوق .

هؤلاء لا يضرون أولئك العلماء
الأعلام ، ولا ينتقصون من مكاتبتهم ،
بل يضرون أنفسهم ، وينتقصون من
قيمتها . ويضعونها في صفوف
الجهلاء أو المنحرفين أو العملاء أو
المفرر بهم .

ولهؤلاء أقول : ان الذى ينطح
الصخرة الصماء برأسه ، لا يفعل
شيئا أكثر من تعظيم رأسه ، ثم
يرتد الى مستقره خاسئا خيرا .
ان علماءنا الأعلام هم ورثة
الأنبياء ، والذين ينتقدونهم ورثة
الشیطان .

والحمد لله الذى هدانا لهذا ،
وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ،
وصلّى الله على سيد القادات وقائد
السادات أشرف المرسلين ، ورضى
الله عن قادة الفتح الإسلامى وقادة
الفكر الإسلامى ، وأثابهم عن
المسلمين أعظم الثواب .

والله تعالى ولى التوفيق ، وهو
الهادى الى أقوم طريق ، وحسبى
الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة
الا بالله العلى العظيم ، والله أعلم .
اللواء الركن محمود شيت خطاب

استدراك

وقع في عدد شهر رمضان ١٣٩٦ هـ في ص ٩١٧ في السطر الثامن
« وكان الخلفاء الراشدون » ، وصحتها : « وكان الرسول عليه »
وفي السطر الرابع عشر (المصريون) وصحتها (المهديون) .

الفهرس

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
المستقبل للإسلام	١١٢٥	البحاري المفتري عليه (١٨)	١١٦٨
مدير التحرير		للشيخ الأستاذ محمد	
فلسفة هيجل وماركس		نجيب الطيبي	
لتاريخ	١١٢١	مساجد .. ومعاهد	١١٧٦
الأستاذ أبو الأعلى المودودي		التحرير	
دعاء النبي صلى الله عليه		المقبس من أتباع أهل	
وسلم	١١٤٤	الاندلس ...	١١٧٨
للأستاذ السيد أبي الحسن		للشيخ الأستاذ عبدالعزيز	
الندوي		عبد الحق	
دراسات قرآنية :		استبشر والاستعمار	١١٨٣
كرامة المرأة في عفتها		للشيخ الدكتور حسن	
وحشمتها	١١٥١	عيسى عبد الظاهر	
للشيخ الأستاذ مصطفى		ثقافة المفتي ...	١١٩١
الطير		للدكتور : ي. ق.	
التسوارن بين الفردي		جذور مأساة المسلمين في	
والجماعية في نظام		العالمين ...	١١٩٩
الإسلام	١١٥٧	التحرير	
للشيخ الدكتور يوسف		بحث في حد التلذذ	١٢٠٣
القرضاوي		للمشتشار جيميل	
الإسلام في مرآة الغرب :		بسيوني	
منافذ الفكر الإسلامي إلى		نيم يفكر الشباب ؟ ...	١٢١١
الغرب (٢)	١١٦٣	اعداد وتقديم الدكتور	
للشيخ الدكتور عبد الجليل		عبد الودود شلبي	
شلبي			

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٢٧٢	بين الكتب والمصحف ... للاستاذ محمد عبد الله السمان	١٢٢٢	صفحات من تاريخ القاهرة (١٥) ... للاستاذ محمد كمال السيد محمد
١٢٧٦	باب العتوى ... للشيخ الأستاذ محمود محمد رسلان	١٢٢٩	الشريعة الإسلامية والقانون الانجليزى (١٠١) للاستاذ حسن حبيب الله
١٢٨٢	اخبار العالم الاسلامى ... للاستاذ ابراهيم حامد النوبى	١٢٥١	حوار ذوى البصائر للاستاذ السيد حسن فرون
١٢٨٧	كتاب الشهر ... للواء الركن محمود قسيت خطاب	١٢٥٩	قصة من التراث التحرير
		١٢٦٢	التنشئة الاجتماعية الاسلامية ... للدكتور زيدان عبد الباقي

طبع بالهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية

وكيل أول
وليس مجلس الإدارة
على سلطان علي

رقم الإيداع بخار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٦

الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية
١٠٠٠٢-١٩٧٩٣٨٢٦٨

The intercalary years, of which the twelfth month, Dhul-Hijja, had 30 days are 2nd, 5th, 7th, 10th, 13th, 15th, or 16th, 18th; 21st, 24th, 26th and 29th year of the cycle of 30 years (vide Zeech Ulugh Beg, chapter 1 Dar Marafati Tarikh, p. 6.). Some observe 15th year and some observe 16th year of the cycle as intercalary year. The scholar Gravius in his table observes the 15th year

but another scholar, Wustenfeld-Mahler'sche Vergleichungs, observes the 16th year of the cycle as intercalary year. The Indian Ephemeris and Nautical Almanac published by the Government of India follows the latter. This Fixed calendar is called SAL-e Istilahi (vide Isd) or Taqwim-Istilahî and is useful in every walk of life except religion.

(Islamic Culture. July, 1976.)

ENGLISH SECTION

Subjects	Contributors	Page
1—A Glance at 'The World of Islam Festival' in London	DR. MOHIADDIN ALWAYE. . .	1
2—Islam and Knowledge—II	DR. ABDUL HALIM MAHMOUD . <i>The Grand Sheikh of At-Azhar</i>	7
3—Why has Islam Adopted the Lunar Calendar ?		15

Why Has Islam Adopted the Lunar Calendar ?

Among the world religions only Islam observes a pure lunar calendar. Its year consists of 12 months without intercalation. The months actually begin from sunset when moon becomes first visible. The months of this calendar from visibility to visibility are not more than 30 days and less than 29 days. For the religious festivals and observances, such as the first of Ramadan, Idul Fitr and Haj, etc., which have been solemnly enjoined on Muslims, the beginning of each month strictly depends on the visibility of the lunar crescent. Had Islam adopted Solar or Luni-solar calendar, fasting, one of its principal observances, would have been a perennial burden on the Muslims of one hemisphere while it would have been a permanent blessing for the Muslims of the other hemisphere. Realising the reason the Muslim world must, therefore be grateful to Islam that by adopting the lunar calendar all the religious festivals and observances, specially Ramadan, the month of fasting, are constantly shifting from one season to another and thus each month completes the round of the season in 33 years.

The way of combining astronomical periods such as weeks, months, and years is called Calendar. The period of eight

received from the Sun and the moon is called by astronomers the solar day and the synodic Month. From the very beginning the two periods are adopted and efforts have been made from time to time to reconcile them with one another.

Most religions observe Lunsolar Calendar.

Sometimes different beginnings of the same month have been used by different people living in the same city. It is therefore impossible to fix an exact date for an event in the calendar unless the day of the week is given with the day of the month.

Hence the calendar based on the lunar visibility does not serve the purpose in civil and public affairs.

For civil and astronomical purposes a more exact rule is given by Ulugh Beg, the illustrious astronomer, in his treatise. The months of the year have 30 days and 29 days alternately, except the twelfth month which has 29 days 19 times and 30 days 11 times in a cycle of 30 Islamic years called Daur-Saghür. Such 7 cycles make one period or Daur-Kabir; after that the days of the week return in the same order

so turn they vision again seest thou any Fihw ;" "Again turn they vision a second time : (thy) vision will come back to thee dull and dis-comfitted in a state worn out."

LXVII : 1-4

By the oaths and adjurations of the stars and planets God has declared that He has made them Subservient to man. In doing so God has bestowed great bounty upon us. The following verses illustrate this fact :

"And He hath made subject to you the sun and the moon, Both diligently pursuing their courses ; and the night and the day hath He (also) made subject to you."

XIV : 33

"He has made subject to you the night and Day the sun and the moon and the stars are in subjection by His command : Verily in this are signs for men who are wise."

XVI : 12

"Seest thou not that Allah merges Night into Day and He merges Night into Day and He has subjected the sun and the moon (to His Law) each running its Course for a term appointed and that Allah is well acquainted with all that ye do ?".

XXXI : 29

The significance that is concealed in these statements which Allah

wants to bring forth and which man should be grateful of, lies in the following : Man study the laws operating in the universe and the Kingdom of Nature. This done, man should make them subservient to him and consequently have control over them. Eventually man should own them.

When discussing space exploration and travels to the moon, it is sheer ignorance to say that Islam opposes such a proposition. It is nonsensical to utter such a fallacy. The Quranic view pertaining to the planets and heavenly bodies is one of reality and factuality. It reduced them to their proper status while others had sanctified them and even worshipped them. Regarding those who prostrated to them and worshipped them the Quran has the following to say :—

"Do not prostrate to the sun and the moon but fall in prostration to Allah who created them."

LXI : 37

The sun and the moon and all the planets are mere creation of God. He is their Creator and Lord. He is the Lord of the mighty planet Sirius and is also the Lord of all the planets and all stars. He created the moon and the sun and the entire heavens which He beautified with the stars.

(to be continued)

did originate creation; so will Allah produce a later creation for Allah has power over all things."

"Say : Travel through the earth and see what was the end of those before (you) most of them worshipped other besides Allah."

"Do not they travel through earth, and see what was the end of those before them? They were superior to them in strength : They tilled the soil and populated it in greater numbers than these have done : There came to them their Apostles with clear (signs) (which they rejected, to their own destruction) : it was not Allah who wronged them, but they wronged their own souls".
xxx : 9

"See they not how many of those before them we did destroy? Generations we had established on the earth, in strength such as we have not given to you, for whom we poured out rain from the skies in abundance and gave (fertile) streams flowing beneath their (feet) yet for their sins we destroyed them, and raised in their wake fresh generations (to succeed them.)
vi : 6

The Quran also exhorted the Muslims to study astronomy when it adjured them by taking oaths of certain stars : By way of oaths and adjuration the position and rank of the stars are brought to light. This calls for great research, reflec-

tion and thinking. God uses the following oaths :

"By the star when it goes down."
liii : 1

"Furthermore I call to witness the setting of the stars and that is indeed a mighty adjuration if ye did know."

lvi : 75-76.

God says that He is the Lord of the Mighty Star.

"That He is the Lord of Siris (The Mighty Star)".

God discusses the great precessional wonders in the system of the planets and heavenly bodies and their movements :

"It is not permitted to the sun to catch up the moon, nor can the night outstrip the day each (just) swings along in (its own orbit swings (according to Law))."

xxxxvi : 40

Describing His Creation, God goes on to say :

"Blessed is He in whose hands is Dominion and He hath power over all things."

"And He who created Death and Life, that He May try which of you is best in deed. And he is the Exalted in might. Oft-Forgiving".

"He Who created the seven heavens one above another no want of proportion wilt thou see in the creation of God Most Gracious

of the prophet (Peace Be Upon Him).

Some people, basing their ideas on suppositions, feel that the knowledge towards which the Quran appeals so desirous in nothing but ledge about God, His Angels. His Books His Messengers, the Hereafter and knowledge about religious obligations such as prayers, fasting, poor tax, Haj and knavledge about Islamic legislation and Islamic divinity.

It is a fact that Religious knowledge implies faith, morals and legislative laws encouraged by Islam. In fact they rank in the first division. Faith is the most essential fundamental of any religion. Man's knowledge about God and relations with Him through His prophets is the noblest knowledge for the security of the society and the safety of its honour, life and blood.

However, despite the fact that knowledge of Allah through His Messengers rank the highest in Islam and in the domain of religion the Quran itself tells us that the whole universe is a Book of knowledge regarding God. The universe is a vast complex of natural phenomena with their complexities, precision and natural laws. The advancement of knowledge in these fields lead to greater comprehension about God which in turn leads one to fear God all the more.

Let's ponder together on the following verse :

"Seest thou not that Allah sends down rain from the sky ? with it we then bring out produce of various colours. And in the mountains are tracts of various shades of colour and black intense in hue. And so amongst man and crawling creatures and cattle, are they of various colours those truly fear Allah among his servants who have knowledge for Allah is exalted in might oft-Forgiving"

This leads us to the fact which we discussed earlier regarding the coordination, order and creation found in this world of matter, we were forced to admit,

"Verily only those who possess knowledge among His servants-truly fear Allah."

The Quran has exhorted the Muslims to pursue knowledge in various fields regarding the universe. It exhorted them to learn about the historicity of the world which it calls "Ayyam - Allah" (The passage of time). How those who followed the teaching of God and were steadfast in their faith prospered and how those who continued in evil and sins perished. The passage of time portrays the successive lives of God's friends and the absolute dejection of those who remained the enemies of the Almighty. "Say : Travel through the earth and see how Allah

Abdullah bin Masood said, "There are two gluttonous people who can never quench their gluttony ; One the learned man and two can never be equal. As for the Other, the worldly man. These as the learned man is concerned he increases the pleasure of God while the worldly man continues in his transgression. Abdullah then read the following verse of the Quran : "Nay, but man doth transgress all bounds, in that he looketh upon himself self-sufficient."

(XCVI 5-6)

And then he read,

"Verily only those who possess knowledge among His servants truly fear Allah."

Abu Hurairah reported :

"After a man dies his relations are severed from everything save three : charity that continues in his name, knowledge with which people benefit and His progeny that pray for him".

"After the death of a believer the rewards of the following deeds are bestowed upon him :

- (1) Knowledge he learnt and imparted to others.
- (2) Noble progeny he leaves behind.
- (3) A Quran he leaves in his legacy.

- (4) A mosque he built for the public.
- (5) A way-house he built for the way farer.
- (6) A river or a canal he introduced for general welfare.
- (7) Wealth he offered in charity while alive and sound in health.

Safwan bin Ussal al-Muradie reports : -

"I approached the messenger of Allah while he was sitting and resting on a red sheet. I told him, 'I have come in search of knowledge. He said, welcome to a seeker of knowledge. He is welcomed by the angels who spread their wings for him in groups soar up to heaven conveying this news in great delight.

Abu Hurairah reports that the Prophet (Peace Be Upon Him) said, "The finest charity for a Muslim is to study knowledge and then impart it to his Muslim brother."

Abu Hurairah reports that the Prophet (Peace Be Upon Him) said,

"Knowledge that benefits none is like treasure not spent in the way of Allah."

The Type Of Knowledge Advocated by the Quran and the Hadith

The learned on the earth are like the stars in the sky. Guidance is available by them during dark nights on land and sea. Once the stars disappear the guides are on the verge of falling astray. Kusair bin Qabas narrates the following : He said,

"I was sitting with Abu Darda in a mosque in Damascus. A man came forward and said, O Abu Darda ! I have come from the city of the Prophet (Peace Be upon Him). I have not come for anything except that I heard the Prophet (Peace Be Upon Him) say : "Any person who travels for the acquisition of knowledge Allah puts him on one of the paths to Heaven.

"The angels stretch their wings welcoming a student in search of knowledge. All the things that exist between the heavens and the earth including the fish in the sea ask Almighty to accept the repentance of the learned.

A learned man, in comparison to an isolated worshipper is superior. He is like the full moon in comparison to the stars. The learned are the heirs of the Prophets. The Prophets of Allah have not bequeathed money or wealth. The inheritance left by them is knowledge something considerably great."

Abu Omama el-Bahily reports :

"Two persons were discussed by

the Prophet (Peace Be Upon Him) one a worshipper and another a learned man. The Prophet said,

"The status of a learned man compared to a worshipper, is like my status, compared to the most inferior ones amongst you. The prophet then added, "Verily Allah His Angels and all His creation in the heavens and the earth, including the ants in their moles and the fish, pray for the learned who imports the good things to people".

Aisha reports the following :

"I heard the Prophet saying. "Allah has revealed it to me that He paves the way to Heaven for those who travel in search of knowledge. He confirms Heaven for those who have lost their two daughters. The bounty of knowledge is superior to the merits of worship and the most noble aspect of religion is God consciousness".

Anas reports :

The Messenger of Allah, said whoever travels in search of knowledge is in the path of Allah until he returns."

Abdullah bin Masood reports :

The Messenger of Allah, said "Only two people may be envied : One who is endowed with abundant wealth and is engaged in spending it in the way of truth and another whom God has given wisdom and he imparts it to the others and judges with it."

Since the learned people bear witness to the concept of monotheism together with God and the angels, their positions became very noble and their ranks too, are noble.

"Allah will raise (suitable ranks) those who believe and who have been granted knowledge. And Allah is well-acquainted with what you do". (LVIII : 11).

Because of the extremely elevated position of knowledge and the learned people, the Lord, especially asked His messenger who is an ideal example for the Muslims, to say the following :

"O my Lord ! Advance me in knowledge". (XX : 114)

O Lord ! advance me in knowledge every day ; in fact every second. This should be the motto of the believing Muslim. Obviously if a Muslim's knowledge increases, his fear for the Lord, too, will increase. With that Islam would be established in full and will be absolutely perfect.

A point that should never be forgotten, in fact always remembered is the first word that was revealed to the Prophet (Peace Be Upon Him) : the first word that gave the glad-tidings of a new era full of new light. It was the word "Read".

The Status of Knowledge in the "Sunnah" of the Prophet.

We may allude to the teachings of the Prophet (Peace Be Upon Him) from where we can take a beautiful pattern of conduct in matters pertaining to life in general and knowledge in particular : "There is indeed in the Apostle of Allah a beautiful pattern of conduct for you ; for anyone whose hope is in Allah and the Final Day and who engages much in the praise of Allah." (XXXIII : 21)

Abu Hurairah reports the following :

Whoever relieves a believer from an affliction on the Day of Judgement, and whoever conceals a believer's shortcoming Allah protects him both in this world and the Hereafter. Allah assists every person who is preoccupied in helping his brother.

"Whoever travels in search of knowledge Allah makes his way easy to heaven. Indeed, wherever people gather in the house of Allah reciting and studying the Book of Allah, the angels welcome them, peace is showed upon them and Allah's mercy envelops them. Allah mentions them among those who are close to Him.

"A person whose noble deeds and actions are nil can never be responsible by his noble genealogy. "(In Islam deeds and not lineage counts for eternal bliss).

Anas bin Malik reports the following :

is better ? Allah or the false gods they associate (With Him) ? Or, Who has created the heavens and the earth and who sends you down rain from the sky ? Yea, with it we cause to grow well planted orchards full of beauty and delight : it is not in your power to cause the growth of the trees in them. (Can there be another) god besides Allah, Nay they are a people who swerve from justice. "Or who has made the earth firm to live in ; made rivers in its midst ; set thereon mountains immovable ; and a separating bar between the two bodies of flowing water ? (Can there be another) god besides Allah ? Nay, most of them know not. Or, who listens to the (soul) distressed when it calls on Him and who relieves its suffering, and makes you inheritors of the earth ? (Can there be another) god besides Allah ? Little it is that ye heed or, who guides you through the depths of darkness on land and sea, who sends the winds as heralds of gladtidings, going before His Mercy ? (Can there be another) god besides Allah ? High is Allah above what thou associate with Him. Or who originates Creation then repeats it, and who gives sustenance from heaven and earth ? (Can there be another) god besides Allah ? Say, "Bring forth your argument if ye are telling the truth. (XXVI : 59-64)

Following the above verses, God makes a further remark. According to the Lord, no man's knowledge, however encyclopaedic, can ever comprehend the unknown. The unknown is far greater and none save Allah comprehends everything. This apparently means that knowledge has no end and as long as the earth and heavens exist knowing the unknown will never come to finality :

"Say, None in the heavens or on the earth, except Allah knows what is hidden : Nor can they perceive when they shall be raised up (for judgement) XXVLL 65).

Islam has laid great stress on knowledge. It has encouraged mankind to acquire it and made it one of the basis of religion. This it has done for man to reach the stage of monotheism in faith and to reach the highest point where mankind can reach. In stressing on knowledge Islam has reached an unchallengeable point; point where none can compete with.

For the purpose of monotheism in faith or for the specific purpose for man to reach the highest point possible, Islam has encouraged the pursuit of knowledge. In fact Islam has made knowledge an integral part of its system. The Quranic verses and traditions of the Prophet pertaining to knowledge are plenty and most beneficial.

ISLAM AND KNOWLEDGE—II

By

Dr. Abdul Halim Mahmood
The Grand Sheikh of Al-Azhar

The Almighty Lord is True in His Proclamation :

"Verily, only those who possess knowledge among His servants truly fear Allah."

The fear of the Lord which is the fruit of knowledge is one of the most important basics of Islam. It is from here that Islam sees knowledge as a necessity and not as a luxury. This in itself is an in an Islamic personality. A Muslim personality must be versed with personality must be versed with knowledge ; knowledge of the universe, of man and of the mind. In fact in every field that this word may entail

Where does the fear of the Lord lead ? Where do the sincere believing scholars end up ? What is the import of the following verse :

"There is no god but He : That is the Witness if Allah His Angels and those endued with knowledge, standing firm on justice. There is no god but He, the Exalted in power, the Wise." III : 18.

By the way of knowledge which produces fear of God, man reaches

the realms of monotheism. According to el-Bayruni, monotheism is the hallmark of Islam and it is also the characteristic of true religion. The concept of monotheism is witnessed by God and His pure angles. In co-relating and corresponding the Ulemas with the Angels the Almighty has elevated the position of knowledge to the noblest rank.

The tenet of monotheism is the fundamental principle in Islam. It is :

"I bear witness that there is no god but Allah and Muhammad is His Messenger."

This is witnessed in full by the learned only. In the same way monotheism which is the height of spiritualism is also witnessed by the learned in faith. God Has presented monotheism to mankind in various ways. The presentation is unique, precise and often very deep. It is only comprehended by the learned and those who are versed with knowledge :

"Say ; Praise be to Allah and peace on His servants Whom He has chosen (For His Message) (Who)

write in over 70 different styles of scripts.

Among the calligraphic exhibits at the London Festival some of the finest examples were those from Egypt, Turkey - especially those of the Ottomans - and Persia. Calligraphy thus has the most honoured place among the arts of Islam. To study Arabic calligraphy and the rich variety of its various styles, it is said, is to feel the heart-beat of the Muslim art.

The Festival of Islam was the most spectacular and comprehensive fair ever organised. Except

for transporting buildings to depict the splendid architectural heritage of Islam, nothing has been left undone. Over 2,000 invaluable art treasures, spanning over 1,400 years, have been brought together from countries stretching from Spain to Indonesia. The indemnity given for these exhibits by the British Government was between £ 30—50 - million. The cost of the Festival has been estimated by the organisers to be around \$ 2 billion. The funds have been entirely contributed by Islamic countries, especially Saudi Arabia, Kuwait, the United Arab Emirates, and Iran.

The art that holds the key position among all artistic activities of the Muslims is architecture. In fact most other arts were encouraged only to serve architecture and hence are of secondary importance. Some beautifully made audiovisual shows and films based on the architecture achievements of Muslims were being shown in the Festival.

Islamic architecture revolves round three structures- the mosque, the palace and the tomb. A mosque or masjid a place where one prostrates oneself is any public place of worship. The mosque was never meant to be only a place of worship. It was used for many other purposes such as a court, a public meeting hall and most commonly as madrasa or place of learning. Some of these mosques grew into famous universities, e.g. Al-Azhar in Cairo which has been flourishing as a centre of learning for over a thousand years.

The rest of the arts of the Muslims is represented with innumerable selections of the finest carpet as well as art objects made of glass, ceramics, wood, ivory and marble of these ceramic and glass products of Persia, Syria and Egypt are indeed exquisite.

In the 'Quranic exhibition' being held at the British Museum there were manuscripts from every

part of the world. There were early Qurans of the 8th and the 9th centuries written on vellum, a parchment made of lamb skin. The oldest Arabic manuscript written in the ancient Mael script was also on display. So are many precious Qurans of the Saljuk, Mamluk, Mongol and Timurid periods : the exquisite calligraphy and illuminations (decorations of Qurans) of the Ottomans and the Safavids were also represented. Indian exhibits formed an important section, with manuscripts showing Indian calligraphic styles and illuminations of Qurans from the 13th to the 19th century which have been brought from various personal collections and important museums.

The copying of the Quran is considered of great spiritual benefit to both the calligrapher and his patron. Thus many Muslims spent alot of their time making copies of the sacred book.

The earliest version of calligraphy was in the script that is called Kufic after the city kufa in Iraq which was one of the main centres of Islamic culture. There were a number of forms and variations of the Kufic script; some elaborate and intricate examples at the Islamic Arts Exhibition looked lovely but were not easy to read. There were numerous other styles of writing. A Persian calligrapher was said to be able to

rical and also places the Nile correctly. In the West, cartography is claimed as a 19th century European science.

Medicine was undoubtedly one of the world Islam's major fields of accomplishment. The Science Exhibition is flooded with pictures and copies of the thesis of the Muslim physicians al-Razi and Ibn-Sina (known in Europe as Avicenna) and other important works on anatomy and surgery.

Ibn-Sina in the 10th century wrote 43 books on medicine. He emphasised the importance of diet and climate on health and wrote about the dangerous effects of emotional strain and of contaminated water being a carrier of diseases.

Al-Razi's medical encyclopaedia was used in Venice until the 16th century. He wrote the first clinical account of smallpox to distinguish from measles. There is some very interesting information in it : for instance, al-Razi chose a site for a new hospital in Baghdad by hanging up lumps of raw meat in various parts of the city to see where it rotted most slowly.

Although Muslim doctors performed surgery only as a last resort, many surgical operations were well developed. For example caesarean operations were done and written in the 11th century by the greatest Muslim surgeon of medieval

times-al-Zahrawi. His major work became a standard text in Europe and remained so until the 16th century.

Also on display were pictures showing anatomical details of the human and animal bodies. The father of the microscope, telescope and even the camera was a Muslim Al Haythum who in his Book of Optics had laid the foundations of optical knowledge. Muslim physicians also excelled in treating diseases of the eye.

In the technological field also, Islam's contribution is noteworthy. There are drawings by engineers showing how water can be impounded, conducted through canals, forced up into fountain jets and used to run water-wheels. By building massive cisterns and by distributing the stored water through complex irrigation systems, they were able to create entire cities in the desert.

A few days later the venue shifted from Albert Hall to the Haywa from Albert Hall to the Hayward Gallery. A distinguished gathering of British Cabinet Ministers, Members of Parliament, Ambassadors, Government officials, leaders of various delegations from Islamic countries and eminent Muslim and Western scholars sat together as Queen Elizabeth inaugurated the World of Islam Festival by opening the exhibition, "The Arts of Islam".

these sciences were systematised and enriched and from them new forms and branches came into being.

The transmission of the sciences from languages such as Greek, Syriac, Sanskrit and Pahlvi into Arabic was in itself a stupendous task. It was accomplished within a period of 200 years from the 8th to the 10th century. With translators such as Hunayn ibn Ishag and the efforts of many Caliphs, princes and velpers, the works of Ptolemy, Aristotle, Euclid and Galen were translated into Arabic. And thus for the first time in history, science became international and Arabic, as its vehicle, the most important language of science in the world.

The tools, instruments, maps, manuscripts and drawings that the Festival has borrowed from various museums bear testimony to what the Muslims - in particular what the Arabs and the Persians - had achieved in the realm of sciences from astronomy to mineralogy. They invented or perfected many scientific instruments. Institutions like the teaching hospital and the observatory are the gifts of Islam to the world. Sundials are an Islamic invention. The earliest known portable sundial was on display at the exhibition. The sandglass clock and the astrolabe were perfected by Muslim

scientists both as instruments and as works of art.

Most of the renowned Muslim astronomers and mathematicians also worked on astrological studies. Although Islam forbids fortune-telling, royal patronage gave it an important place in Muslim life. Its practice led to significant adventures in the study of astronomy and mathematics. One of the exhibits that was an ancient manuscript of al-Biruni's book on astrology.

It was from the greatest Muslim astrologer, Abu Ma'har, that the West first learned of the connection between the moon and the tides. In the field of geography, the Arabs were the first to make maps and chart sea routes as early as in the 13th century. Copernicus's discovery that the earth rotates on its axis and the planets revolve in orbits round the sun was based on earlier discoveries by Muslim astronomers.

Yaqut, a former Greek slave, also known as al-Rumi, compiled a massive six-volume geographical dictionary, *Mujam al Buldan*, in 1228 which contained a great deal of information about the physical features, climate, plant and animal life of various parts of the world. The most remarkable map of the world was drawn by a Moroccan, al-Idrisi, in the 12th century; it recognises the earth's being spher-

the West maligned Islam and its Prophet and belittle the achievements of Muslims. The record has been put straight with the world's first exhibition of the contributions made by Muslim scholars, scientists, poets, architects, artists and craftsman in different countries through the ages.

It is not surprising that after many generations had been fed on this kind of falsehood Europeans could not believe that Muslims had made any contribution to learning or that they had produced great works of architecture, written exquisite poetry or that the sovereign creed of Islam was what the word means—Peace. It was, therefore, gratifying to see a citadel of Christianity glorifying Islam and paying it a long-overdue tribute.

The Exhibition of Science and Technology became the focal point of interest in the Festival. For it is in this field that the contribution of the Muslim world is outstanding but least known. Apart from highlighting the achievements of the Muslims, the Exhibition helped to clear the erroneous view that had persisted in Europe that Islamic science acted merely as a bridge between the Greek and other ancient civilisations on the one hand and Medieval Europe on the other.

Before the Greeks, ancient Egyptians and Mesopotamians had produced important works on medicine and mathematics. The Greeks developed these further and gave to the world philosophers such as Aristotle, Plato, Pythagoras, Thales and many others. Three centuries later, the centre of activity shifted to Alexandria where a synthesis of Greek, Egyptian and Oriental learning was evolved. It produced men like Galen, Ptolemy and Euclid. And thus from Alexandria the Graeco-Hellenic heritage came to Islam.

Persian contributions to Islamic sciences are both indigenous as well as of Greek or Indian origin.

Among those that came from India were mathematics, medicine, astronomy and natural history. The main source of Muslim Natural History which became one of the masterpieces of Arabic literature was first translated from Sanskrit into Pahlvi and then into Arabic.

However it would be incorrect to consider Islam merely a carrier of ideas of older civilisations to the West. The material, it got from the Greeks, the Indians and the Persians provided the Muslim scholars bases in which to work. They developed them further, remoulded them and gave them a Muslim orientation. Consequently

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : Dr. ABDUL WADOOD SHALABY

SHAWWAL 1395

ENGLISH SECTION

SEPTEMBER 1976

A GLANCE AT 'THE WORLD OF ISLAM FESTIVAL' IN LONDON

By

Dr. Mohiaddin Awwad

The five-month long International Festival of The World of Islam held in Britain, in the first half of this year (1976), was a unique occasion to highlight the debt that the world owes to Islam. It was the most spectacular and comprehensive Festival ever organised. Beside a series of seminars on different Islamic themes; several exhibitions were held, and valuable books on Islamic Contributions have been published.

The most outstanding of the exhibitions were those of "Science and Technology in Islam", "The Arts of Islam" and "the Quranic Exhibition". According to the organisers, the Festival is a cultural and intellectual exercise with the specific purpose of putting Islam in its proper perspective and highlighting it from the Islamic

viewpoint. In a way it is perhaps the clearing of its conscience by the West for all the misrepresentations and distortions to which it had subjected Islam ever since the Middle ages.

The mistrust of Islam began with the conquest of Muslim armies which planted the banner of the crescent over large parts of Asia, North Africa and into the heart of Christendom. Then came the direct confrontation with Christianity when Muslims drove the Christian crusaders out of Western Asia. With the political decline of the Ottoman Empire in the 17th century, Islamic power was eclipsed and the resentment against Islam turned to disdain, its intellectual achievements were treated with contempt and its artistic content ignored. For many centuries,

العنوان
إدارة أجمع الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٥٩٦
٩٠٥٥٩٦

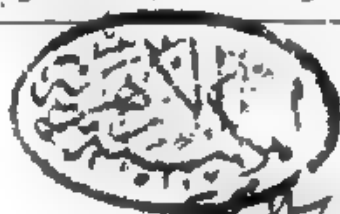
مجلة الأزهر

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر عربي

مدير التحرير
الدكتور عبد الوهاب المسيري
بكل الاشتراك
١٠٠ في مائة رطل
١٤٠٠ مائة رطل
محمد بن زايد بن سلطان آل نهيان

الجزء التاسع - السنة الثامنة والأربعون - ذو القعدة سنة ١٤٠٦ هـ - نوفمبر سنة ١٩٨٦ م

ح ١٢
ع ٢٢
د ١٢



بسم الله الرحمن الرحيم

الفقه الإسلامي
طريقته ومقائمه في أعراف السنيّة

لفضيلة الإمام الكبير الدكتور عبد الحليم محمود
مفتي الأزهر

ان الفقه الاسلامي : هو مواد السلوك للمسلم : انه يتناول حياته في الصغير منها والكبير ، وينظم سلوكه الأخلاقي بأوسع ما تتضمنه كلمة أخلاق ، منذ أن يصبح الى أن يمسي ، ومنذ ميلاده الى أن تنتهي به الحياة ثم ينظم شئون ميراثه - ان كان له ميراث - بعد حياته .

سلوكه مع الله فيبين له ما ينبغي أن يتحلى به حتى يصير ربانياً وينظم سلوكه مع اخواته في المجتمع ، سلباً وإيجاباً ، قولاً وفعلًا .

انه قانون الحياة بالنسبة للمسلم .

انه : 'لقانون الذي يبين أنواع السلوك ، من حيث كونه جائزاً ، أو واجباً ، أو مستحباً ، ومن حيث كونه حراماً ، أو مكروهاً وذلك في ميادين الحياة .

انه ينظم سلوكه مع نفسه ، ويشرح من ذلك ما خفي وما ظهر وينظم

لقد تتبع آيات القرآن الكريم ، وتبع الأحاديث النبوية تبعا دقيقا ونسقا ، فأصبح بذلك صورة واضحة لحياة المسلم ، وتغلغل بذلك في جميع الميادين ، حتى تلك التي ما كان الانسان يظن أنه ينتبه اليها أو يحجب نحوها .

خذ مثلا مسألة الروائح الزكية ، أو العطرية مجده يذكر : عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « من

عرض عليه طيب فلا يردده ، فإنه خفيف المحمل طيب الرائحة » .

وعن أبي سعيد : أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال في المسك هو « أطيب طيبكم » ويذكر الفرق بين التزين والكبر :

عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » .

فقال رجل : ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ، ونعله حسنا ، قال : ان الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغبط الناس » ومن هذا الوادى سوادى التزين والروائح الطيبة — عن جابر ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أكل الثوم والبصل والكرات : فلا يقربن مسجدا ، فان الملائكة تتأذى منه » (١) .

ويتحدث الفقه عن الذهب ، والحرير ، والأقمشة المحلاة بالتصايب ، فيذكر : عن أبي موسى ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أحل الذهب والحرير للآث من أمتي ، وحرم على ذكورها » (٢)

وعن حذيفة قال : « نهانا النبي صلى الله عليه وسلم ، أن نشرب في آنية الذهب والفضة ، وأن نأكل فيها وعن لبس الحرير والديباغ ، وأن نجلس عليه » (٣) .

(١) متفق عليه .

(٢) رواه أحمد والترمذي وصححه .

(٣) رواه البخارى .

وعن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم ، رخص لعبد الرحمن بن عوف ، والزبير ، في لبس الحرير لحكة كانت بهما » .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اتقوا اللعينين قالوا : وما اللعينين يا رسول الله ؟

قال : الذي يتخطى في طريق الناس أو في ظلمهم ، أي الذي يقضى حاجته في الطريق الذي يسير فيه الناس ، أو تحت الأشجار التي يستظلون بها (٢) . أما عن التبرج والتخت فإنه يشرح .

وتحدث الفقه عن نواح من التحفظ الصحي فيذكر : عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه ضى أن يبال في الماء الراكد (١) » .

وعن جابر بن عبد الله ، في حديث له ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أوك سقاءك ، واذكر اسم الله ، وخمر إماءك واذكر اسم الله ، ولو أن تفرض عليه عودا » متفق عليه .

ولمسلم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : غطوا الأنساء وأوكوا السقاء فإن في السنة ليلة

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صنفان من أهل النار لم أرهما بعد : نساء كاسيات عاريات مائلات ميلات ، على رؤوسهم أمثال أسنة البخت المائلة ، لا يرين الجنة ولا يجدن رحما ورجال معهم سياط كأذناب البقر ، يضربون بها الناس » (٣) .

(١) رواه أحمد وأحمد والنسائي وابن ماجه .

(٢) رواه أحمد وأحمد ومسلم وأبو داود .

(٣) رواه أحمد وأحمد ومسلم .

وعن أبي هريرة : أن النبي صلى الله عليه وسلم ، « لمن الرجل يلبس لبس المرأة والمرأة تلبس لبس الرجل (١) » .

بهربن حكيم ، عن أبيه ، عن جده قال : قلت : يا رسول الله عوراتنا ما نأبئ منها وما نذر ؟ قال : « احفظ عورتك إلا من زوجتك ، أو ما ملكت يمينك » .

والحديث عن التبرج والتخث ، يجر إلى الحديث عن سفر المرأة وحدها : فمن أبي هريرة فيما رواه الشيخان : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة إلا مع ذي محرم عليها » .

قلت : فإذا كان التوم بعضهم في بعض قال : إن استطعت ألا يراها أحد فلا يرينها ، قلت : فإذا كان أحدا خاليا ، قال : فافقه تبارك وتعالى أحق أن يستحيا منه » .

وعن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تبرز فخذك ولا تنظر إلى فخذ حتى ولا ميت (٢) » .

وعن محمد بن جعفر قال : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على معمر ، وفخذاه مكشوفتان ، فقال : « يا معمر : غط فخذيك ، فإن الفخذين عورة » (٣) .

وعن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا - أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول « لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم ، ولا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم » ، فقال رجل يا رسول الله إن امرأتى خرجت حاجة ، وإني كتبتي في غزوة كذا وكذا ، قال : انطلق فحج مع امرأتك » .

والحديث عن التبرج أيضا يجر إلى الحديث عن كشف العورة : عن

الله عليه وسلم قال : « الفخذ عورة » رواه الترمذي وأحمد ولفظه : « من

(١) رواه أحمد وأبو داود .

(٢) رواه أبو داود وابن ماجه .

(٣) رواه أحمد والخساري في تاريخه .

« بمثل لاتم حسن الاخلاق »
ويصل الأمر بسعيد بن المسيب أن
يقول : ألا أخبركم بخير من كثرة
من الصلاة والصدقة ؟ قالوا : بلى ،
قال : اصلاح ذات البين ، وإياكم
والبغضة فانها الحاكمة .

ويروى الفقه قول رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، لكل دين خلق ،
وخلق الاسلام الحياء وقول السيدة
عائشة رضى الله عنها أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم ، ماخبر في أمرين
قط ألا أخذ أيسرها ما لم يكن اثماً ،
فإن كان اثماً كان أبعد الناس عنه ، وما
اتقمت رسول الله لنفسه إلا أن تنتهك
حرمة الله فينتقم الله بها (١) .

ويصل الأمر في الفقه الى تنظيم
كيفية الأكل والشرب وما يقوله
الإنسان عند خروجه من البيت وعند
دخوله وعند ركوبه وعند نزوله وفي
الملابس مثلاً عن أبي هريرة قال :
« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا لبس قميصاً بدأ بيمينه » .

رسول الله صلى الله عليه وسلم على
رجل وفخذته خارجة ، فقال : غط
فخذيك فإن فخذ الرجل من عورته » .

وعن يعلى بن أمية : « أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، رأى رجلاً
يغتسل في فضاء مكشوف ، فصد
المنبر فصد الله وأثنى عليه ، ثم قال :
إن الله عز وجل يحب مستير يحب الحياء
والستر ، فإذا اغتسل أحدكم
فليستتر (٢) » .

ويأخذ الجانب الأخلاقي شأناً
كبيراً في الفقه فذكر منه على سبيل
المثال : عن ابن عباس ، رضى الله
عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم :
« مر بقبرين فقال : اتصفا
بمذبان وما بمذبان في كبير :
أما أحدهما ، فكان لا يستتر من بوله
وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة » رواه
أصحاب الصحاح وفي رواية البخاري
والنسائي : « وما بمذبان في كبير ثم
قال « بلى كان أحدهما .. » وذكر
الحديث ويروى الفقه في هذا الجانب
قوله صلى الله عليه وسلم :

(١) رواه أبو داود والنسائي .

(٢) الأحاديث من المصدر السابق .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا لبس ثوباً : عمامة أو قميصاً أو رداءً ، يقول : اللهم لك الحمد ، أنت كسوتيه ، أسألك خيره وخير ما صنع له ، وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له (١) .

والحياة الإسلامية : لا تنقسم إلى ميادين تفصل وتعدد ، إنما هي وحدة متماسكة ومن هنا كانت هذه الكتب الأولى في «الحياة الإسلامية» تبدأ بالحديث عن الوحي ، وعن الإيمان ، وعن العلم .

وما كان الفقه في يوم من الأيام خاصاً بجانب من الحياة الاجتماعية دون جانب .

وإذا تصفحت كتاباً مثل الموطأ للإمام مالك رضى الله عنه — وهو كتاب فقه رغم كل ما يمكن أن يقال ، بل هو في نظرنا كتاب الفقه المثالي : فانك تجد فيه فصلاً عن حسن الخلق ، وفصلاً يطول عن صفة الرسول صلى الله عليه وسلم للتأسي به ، ومتابعته في أخلاقه وسلوكه ، وفصلاً عن الرؤيا وتجد فصلاً عن العلم ، وفصلاً عن أسمائه صلى الله عليه وسلم .

لقد كان يتضمن الأخلاق ، ويتضمن التشريع ، كان يشتمل على العبادات والمعاملات : بيعاً وشراءً — وجهاداً وقتالاً ، وسلاماً ، فكاحاً وميراثاً ، لقد كان الفقه يشرع للإنسان في جميع أقطاره وزواياه .

وكانت الطريقة المثلى للتأليف في الفقه : هي الطريقة التي اتبعها السلف الصالح رضى الله عنهم : لقد اعتقدوا اعتقاداً موقفاً ، هو أن مهمتهم إنما هي جمع الأحاديث في كل مجال ، وتسميتها ، وتبويبها ، وتقسيمها إلى فصول ، وإلى فقرات تتظم جميعها تحت وحدة متحدة هي الحياة الإسلامية .

لقد كان شرحاً للإسلام ، وتفصيلاً للإيمان ، والإسلام هو تصوير للحياة التي أحباها الله لمن كانوا خير

- أمة أخرجت للناس ، والايمان الاسلامي: تعبير عن الحياة الاسلامية الخالصة المخلصة والايمان في وحدته التامة شعب كثيرة :
- عن أبي هريرة رضى الله عنه ، قال: يقول رسول الله صلوات الله وسلامه عليه : « الايمان بضع وسبعون شعبة والحياء شعبة من الايمان » .
- وحينما بين ساداتنا الطمء المحققون ، الذين أخلصوا الله ورسوله ، تلك الشعب ، عن طريق الأحاديث الشريفة التي وضحت الايمان ، وعن طريق الآيات القرآنية الكريمة التي تحدثت عن الايمان : قسموا تلك الشعب الى ما يختص منها بالقلب ، وما يختص باللسان ، وما يختص بالبدن ، أى أن الايمان يضر الكيان الانساني كله : اعتقادا وقولا وفعلًا .
- ومن الأحاديث الشريفة : تبين أن الحب في الله والبغض في الله من الايمان، وأنه : لا يؤمن أحدكم حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه ، وأن الذي يؤذى جاره ليس بمؤمن .
- وليس بمؤمن : من شبع وجاره جائع .
- وأن الجهاد من الايمان : يقول صلوات الله عليه وسلامه : « اتندب الله لمن خرج في سبيله ، ولا يخرجه الا ايمان بي ، وتصديق برسلى أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة ، أو أدخله الجنة ، ولولا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية ، ولوددت أن أقتل في سبيل الله ، ثم أحيا ، ثم أقتل ، ثم أحيا ، ثم أقتل » .
- ومنها تبين أيضا أن : قيام ليلة القدر : من الايمان .
- والانصاف من النفس : من الايمان .
- وبذل السلام للعالم : من الايمان .
- والاتفاق من الاقتار من الايمان .
- وتطوع قيام رمضان : من الايمان .
- وصوم رمضان ايمانا واحتسابا : من الايمان .
- والصلاة : من الايمان : بل لقد عبر الله تعالى عنها بالايمان في قوله

لقد كن الصحابة يلجئون الى
الآيات القرآنية يستلهمونها الصواب،
والى الأحاديث النبوية يستمدون منها
الرشد .

وما كان الفقه في يوم من الأيام ،
وما كانت هذه المواد التي تنظم الحياة
آراء بشرية ، انها ليست نتيجة منطق
بشرى أو تفكير انساني يصدر عن
الذات الانسانية : فيختلف فيه الناس
من فرد الى فرد ، ومن بيئة الى بيئة
ومن زمن الى آخر ، كما يختلفون
بحسب ذلك ، في كل ما هو تاج
بشرى .

كلا ، ان الفقه الاسلامى ، انما
هو ميراث النبوة ، انه شرح للوحى
أو بتعبير أدق : انه ترجمة للوحى ،
واستنتاج من قواعده العامة ، واتباع
لسلوك الرسول صلى الله عليه وسلم ،
باعتباره المسلم الأول : « وأما أول
المسلمين » .

أو باعتباره المطبق الدقيق لما
أوحاه الله تعالى على قلبه ، رسالة

تعالى : « وما كان الله ليضيع
إيمانكم » .

وتغلغل الايمان في احياء
الاجتماعية حتى يصل الى السهل
من أمرها والميسور فتكون امالة
الأذى عن الطريق : من الايمان ،
ويكون انشاء السلام - تعارفا
وتوددا من الايمان .

واذا ما تغلغل الايمان في النفس :
وجد المؤمن حلاوة الايمان ، وهو
لا ينعم بحلاوة الايمان الا أن يكون
الله ورسوله أحب اليه مما سواهما .
وأن يحب المرء لا يحبه الا لله .

وأن يكره المرء أن يعود في الكفر
كما يكره أن يقذف في النار (١) .

لقد كان الفقه : بيانا للحياة
الاسلامية حسبما رسمها الرسول
صلى الله عليه وسلم ، وكان يلبي
حاجات المجتمعات قديما يتملق
بالاحكام الاسلامية كلما أحدثت
المجتمعات الجديدة من الأمر أو ابتدعت
شأنا من الشؤون .

(١) هذه كلها درر متشورة اقتبسناها من احاديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم في شعب الايمان .

الى الانسانية لهاديتها الى الصراط
المستقيم .

ان الفقه الإسلامى : اتباع ، وليس
ابتداعا ، وانه محاولة جاهدة لكشف
الآثار النبوية والتزامها ، وليس
اختراعا يؤلفه البشر .

ولقد كان أئمتنا ، رضى الله عنهم ،
ينبهون بأقوالهم ونزعاتهم وسلوكهم
الى هذا الأمر البدعى عند ذوى
الشعور الدينى .

لقد كان شعار أئمتنا جميعا ، رضى
الله عنهم .

اذا صح الحديث فهو مذهبى .
انما أنا متبع لا مبتدع .

كل انسان يؤخذ منه ويرد عليه
الا صاحب هذه الروضة الشريفة
وصاحب هذه الروضة الشريفة : هو
وحده الامام ، وكان الامام لأنه
الكائن الوحيد الذى اجتباها الله
رسولا خاتما للرسل ، ونبيا خاتما
للانبياء ، وكل ما أتى به قرآنا كان ،

أو حديثا قدسيا ، أو حديثا نبويا
شرضا لما هو مقتضى ، لأنه : ما ينطق
عن الهوى ، ولأنه يدعو الى الله على
بصيرة ، ولأن من أطاعه فقد أطاع
الله ، ومن اتبعه فقد أحبه الله .

« وما ينطق عن الهوى ، ان هو
الا وحي يوحى » (١)
« قل هذه سبيلي أدعو الى الله على
بصيرة » (٢)
« قل : ان كنتم تحبون الله
فاتبعونى يحبك الله » (٣)

كان سلفنا الصالح يتزعون هذه
النزعة : نزعة الخضوع المطلق
لما جاء به الرسول صلى الله عليه
وسلم ، لقد كانوا يسجدون للنص ،
يسجدون له بجوارحهم وقلوبهم ،
وأرواحهم ، وعقولهم ، لقد كانوا
ينفضعون عقولهم للنص ويكملون
القائد الحكم المهيمن .

وكانوا يترفون أن ادخال
شخصيتهم فى النص ، انما هو انحراف

(١) سورة النجم آية ٢ - ٤

(٢) سورة يوسف آية ١٠٨

(٣) سورة آل عمران آية ٣١

إذا الدين ليس رأيا ، وليس بالرأى ،
وانظر الى الحديث التالى :

انه معبر أقوى ما يكون التعبير ،
ودقيق فى مزاج دقة بالغة : عن البراء
ابن عازب ، رضى الله عنه ، قال : قال
النبي صلى الله عليه وسلم : اذا أتيت
مضجعا ، فتوضأ وضوءك للصلاة ،
ثم اضطجع على شقك الأيمن ثم قل :
اللهم انى أسلمت نفسى اليك ، ووجهت
وجهى اليك ، وفوضت أمري اليك ،
وألجأت ظهرى اليك ، رغبة ورهبة
اليك ، لا ملجأ منك الا اليك آمنت
بكتابك الذى أنزلت ونبئك الذى
أرسلت فان مت فى ليلتك : فانت
على الفطرة واجعلهن آخر ما تتكلم به .

يقول البراء بن عازب : فرددهما
على النبي صلى الله عليه وسلم ،
(أى أخذت فى أعادتها عليه صلى الله
عليه وسلم) فلما بلغت : آمنت
بكتابك الذى أنزلت ، قلت ورسولك ،
قال : لا ونيك الذى أرسلت رواه
الستة .

وزاد البخارى والترمذى : « فانك
ان مت من ليلتك مت على الفطرة ،
وان أصبحت خيرا » .

ينظم أو يقل بحسب مدى التدخل
البشرى فى النص ، وكانوا يعرفون
أن الوحي جاء هاديا للعقل ، قائدا
له فى الأمور التى لا يتأتى للعقل
أن يلج ميادينها أو يقتحم حماتها ،
أو يدلى فيها برأى يتفق عليه الناس .
وهذه الميادين هى الدين ، ومادام
الدين ليس رأيا بشريا لأنه تنزل
من حكيم حميد :

فان كل موقف من الشخصية
البشرية ، تجاه النص الالهى —
سوى موقف السجود له — انما هو
موقف لتبديل الدين من أن يكون
الها الى أن يكون بشريا .

ولو كان يستقيم الأمر على ذلك
— أى على التبديل — لما كان هناك
من حاجة الى الدين .

يروى أبو داود والدارقطنى عن
سيدنا على رضى الله عنه قال :
« لو كان الدين بالرأى لكان أسفل
الخف أولى بالمسح من أعلاه ، لقد
رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يمسح على ظاهر خفيه » .

الفقه الإسلامى

ان الصحابى الجليل البراء
ابن عازب ، رضى الله عنه ، أبدل
كلمة بكلمة نسيانا منه ، لقد قال
« رسولك » بدل أن يقول « نبيك » .
وكلمة « رسول » تتضمن معنى
النبوة فهى اذن فيها المعنى وزيادة ،
وبحسب منطقنا وبحسب عقلنا تكون
صالحة ... ولكنها فى منطق الحق
لم تكن صالحة .
وبعد ... فانا لا نرى بعقلنا
ومنطقنا ، الا الشكل والظاهر ، أما
بواطن الأمور اما أسرار الكلمات ،
اما حكمة الأوضاع المحددة ،
اما اكتناء خفايا التقديرات الالهية .
ان كل ذلك اذا لم يكشف الله
عنه ، أو عن بعضه فانا لا نصل
إليه بمنطق البشر .
« انا كل شيء خلقناه بقدر »
بمقدار محدد وتقدير معين .
واكتناء سر هذا القدر أو هذا
التقدير ، اكتناها تماما لا يصل اليه
الانسان بل لا تصل اليه الملائكة :
« وعلم آدم الأسماء كلها ، ثم
عرضهم على الملائكة فقال أنبئولى
بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين ،
قالوا : سبحانك لا علم لنا الا
ما علمتنا ، انك أنت العليم الحكيم » .
ان العلم الصحيح الصادق فى عالم
الهداية الالهية ، والتربية الربانية ،
انما هو من الله سبحانه ، وكل ابتعاد
عنه ، أو خروج عليه ، أو تغيير فيه ،
انما هو ضلال .
دكتور عبد العظيم محمود

دعاء النبي صلى الله عليه وسلم

للأستاذ إبراهيم النوري

— ٣ —

التحذير من القلب :

المقامة ، فان جار البادية يتحول
وغلبة المدو ، وشماعة الأعداء ، ومن
الجوع ، فانه يشي الضجيع ، ومن
الخيافة ، فانها تشت البطانة ، وان
لرجع على أعقابنا ، أو فتن عن
ديننا ، ومن الفتن ، ما ظهر منها
وما بطن ، ومن يوم السوء ومن ليلة
السوء ، ومن صاحب السوء (٢) .

وقد قاب النبي - صلى الله عليه وسلم - في دعائه كل انسان عن كل
ما يحتاج اليه ، بأكمل ما يكون
النيابة ، فيسجد كل انسان في كل
زمان ومكان الى يوم يرث الله فيه
الأرض ومن عليها ، تعبيرا عن قلبه ،
وتشبيها لمواقفه ومشاعره ، وأسبابه
ولارتياحا لقلبه ، وطلبنا لعاجات قلما
تخطر ببال عامة البشر ، اقرأ هذا
الدعاء على سبيل المثال :

ان كل واحد منا يحتاج الى الرزق ،
غير أنه كم منا من يدرك أن السعة
في الرزق والرغادة في العيش ، يحتاج
اليهما الانسان - بأشد ما يكون
الاحتياج - حينما يجتاز آخر مرحلة
من مراحل حياته ، فلا يقدر على
تحمل المشاق ومعالجة العصر ، ويفقد
القدرة على كسب المعاش ، وتعجز

« اللهم اني أعوذ بك من منكرات
الأخلاق والأعمال ، والأهواء ،
والأدواء ، نموذ بك من شر ما استماد
منه لييك محمد - صلى الله عليه وسلم -
(١) ومن جار السوء في دار

(١) جاءت هذه الفقرة نبأة ممن يدعون من الأمة المحدثية - على
صاحبها الصلاة والسلام .

(٢) الترمذي من أبي أمامة (رضي الله عنهما) .

يفوق الوصف ، فإذا كانت الشرور
والفتن مما تجب فيه الاستعاذة
والاستخلاص مرة ، فالشر الذي
يفاجئ الإنسان وينوبه مصادفة ،
تجب الاستعاذة منه مائة مرة •

والذين جابهوا ذلك وجربوه يعرفونه
جيذا ، فكم منا من يتذكر خطورة
هذا الأمر وهوله فيستعيز منه ، ولم
يفت النبي - صلى الله عليه وسلم -
أن يذكر ذلك في دعائه :

« اللهم اني أسألك من فجأة الخير
وأعوذ بك من فجأة الشر » (٣) •

وكذلك الفقر والاحتياج بعد
الميش السعيد والرزق الرغيد ،
والمر بعد اليسر ، مما تجب
الاستعاذة منه ، فإن ذلك ابتلاء
شديد ومحنة خطيرة وقد دعا له -

صلى الله عليه وسلم - بكل عناية :
« اللهم اني أعوذ بك من زوال
نعمتك ، وتحول عافيتك ، وفجأة
تفوتك » (٤) •

قواه عن الكد والاجتهاد ، فيروح
حريصا على الراحة وسعادة العيش
وسعة الرزق ، فانظر كيف يدعو
لذلك معلم الحكمة - صلى الله
عليه وسلم •

« اللهم اجعل أوسع رزقك على
عند كبر سني واهطاع عمري » (١) •

ولم يكتف - صلى الله عليه -
وسلم - بطلب السعة في الرزق في
آخر العمر ، بل دعا أن يسود هذه
المرحلة الباقية من العمر ، خير من
كل جانب ، وإن تكون آخر المراحل
أسعدها ، وأفلحها ، وأصلحها ،
فيقول :

« واجعل خير عمري آخره ، وخير
عملي خواتمه ، وخير أيامي يوم
ألقاك فيه » (٢) •

وما من شك في أن الخير والنعمة
من ملاك السرور والراحة ، إلا أن
الخير الذي يصيب الإنسان فجأة ،
ويساق اليه بغتة ، يجلب سرورا

(١) رواه الحاكم في المستدرک من عائشة (رضى الله عنها) •

(٢) رواه الطبرانی من أنس (رضى الله عنه)

(٣) أخرجه النووي في « كتاب الأذکار » من أنس (رضى الله عنه) •

(٤) رواه مسلم وأبو داود عن عمرو بن العاص (رضى الله عنهما) •

وأن طول العمر مما طلبه الإنسان دوماً منذ اليوم الأول ، وقد جرت العادة على أن يدعو البعض للبعض لطول العمر والبركة في الحياة ، لكن طول العمر الذي يفقد القوى ، ويجعل الإنسان عاجزاً عاطلاً كلاً على غيره شيء يجب الاستعاذة منه فيدعو النبي به :

الخشية والتقوى ، ولم ينفع الناس . والقلب الجريء الذي حرم خشية الله وتجرد من خوف خالقه ، كل ذلك يجب الاستعاذة منه والتحصن منه ، فقد جنى على الإنسانية ما لم يكن عليها الإعداء ، وقد حوى النبي - صلى الله عليه وسلم - كل ذلك في دعاء واحد :

« اللهم اني أعوذ بك من العجز ، والكسل ، والجبن ، والهزم ، ومن أن أرد إلى أرذل العمر » (١) .

الاستعاذة من نفس حريصة لا تشبع ومن علم عقيم لا ينفع :

الأموال ، يراها الإنسان كفاية ، وأكبر شيء في الحياة ، ولا يذكر أن الكثرة الكاثرة ، والكمية الكبرى من الثروة لا تكفي لنفس حريصة ، والنفس التي لا تشبع ، انها لمصيبة للإنسان نفسه ، وللمالم كله ، استعاذ منها الحكيم الرباني - صلى الله عليه وسلم - وأوصانا بالاستعاذة ، كذلك العلم الذي لم يكسب صاحبه

ان من الحوائج الجذرية الواقعية التي لا معدى للبشر عنها - لكي يحيى حياة سعيدة - هي الدار الواسعة مع الرزق الواسع ، انها حاجة لا تقل أهمية في أى فترة من الزمان ، أما في الحياة المعاصرة فقد أصبحت تشكل مشكلة كبيرة . وأصبحت من أهم متطلبات الحياة ، غير أنه يجب أن لا يفوتنا أن تذكر

(١) رواه الشيخان في صحيحهما .

(٢) رواه الترمذي والنسائي عن عبد الله عمرو بن العاص (رضي الله

أن سعة الدار ليست كل العلاج ، وإنما هو كفايتها لأهلها ، وشعورهم بسعتها ، فلو عدم الشعور بسعتها ، لما تكفى أوسع دار لطبع طموح وقس طباعة ، وعدم هذا الشعور والطأينة والرضى ، هو السر وراء مشكلات الحضارة العاصرة ، ونظم الاقتصاد المعاصرة التى تستعصى على المعالجة ، ولذلك فالنبي الحكيم - صلى الله عليه وسلم - يسأل ربه « السعة فى الرزق » و « والسعة فى الدار » ، والفرق بينهما واضح لكل خبير :

« اللهم اغفر لى ذنبى ، ووسع لى فى دارى ، وبارك لى فى رزقى » .

والسفر من الحوائج التى لا بد منها للإنسان ، والمسلم - بحكم المركز الذى يحتله فى الكون - يجب أن لا تخطو أى خطوة منه بل وأى تحرك منه من الدعاء والاستخارة ، وطلب البر والنجاح ، فالسفر الذى هو من أهم الخطوات ، يجب أن يكون مشفوعا بكيفية كبرى من الدعاء وطلب الخير ،

وسؤال الصلاح والفلاح ، فالمسافر يترك داره وأهله ، ويصادف سفرا طويلا ، وأمكنة جديدة ، وأناسا لا يألهم ، ويقضى مدة فى هجرة من أهله ، وبعد عن وطنه ، ويموج قلبه بخيط من الآلام والآمال ويساوره الحزن على ما تركه من ورائه من الوطن والأهل والمسال ، وتخالطه الأمانى فيما يستقبله ، ثم العناية بالسفر ، والتأهب له ، ومتاعبه ومشاقه ، وبعد المنزل ، والاهتمام بالأهداف ، والعين إلى الغايات ، والتطلع إلى الأغراض ، كل ذلك يقلق قلبه ويشوش ذهنه ، وهو - لكى يفوز بالنجاح - يحتاج فى كل مرحلة من هذه المراحل إلى نصر الله ونجده ، وعونه ، وعصمته .

فانظر كيف جاء التعبير جامعاً شاملاً عن كل هذه الحوائج والأحاسيس فى هذا الدعاء الموجز ، الذى لا يمكن لأحد من البشر - مهما تمتع بذكاء وافر ، وأعمل فكره العميق - أن يأتى بدعاء أشمل منه وأكمل ، وأجمل ، وأدلى :

« اللهم انا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى، ومن العمل ما ترضى. اللهم هون علينا سفرنا هذا ، وأطوئنا بطنه الأرض ، اللهم أمت صاحب في السفر ، والخليفة في الأهل ، اللهم انى أعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنظر وسوء المنقلب في الأهل والمال » (١) .

الا أن المسلم تحتم عليه عقيدته ودينه أن لا يقصد الا حب أهل الصلاح والفلاح والدين والتقوى ، ولذلك يقول - صلى الله عليه وسلم - في دعائه :

« وحسينا الى أهلها ، وحبيب صالحى أهلها ليتا » (٢) .

الدعاء عند اقبال الليل والنهار :

ليس السفر أو المنزل هما اللذان يستحقان من المؤمن العناية بالدعاء والاستخارة لا ، بل يجب أن يطلب المؤمن ربه لدى اقبال كل ليل وادبار كل نهار وبالعكس لما فيها من الخير والنفع ، ويستعيذ به مما فيها من الشر والفتنة ، ويشهد بأنه هو المالك الحقيقى المطلق ، سائلا أن يجعل له الحظ الأوفر ، والنصيب اللائق مما فيها من الصلاح والبركة والنجاح ، وينبغى أن يستحضر لدى كل تطور وتغير يمر به ، هذه الحقيقة الكبرى ، فقد جاء في الحديث الشرف أن النبى

غير أنه ليس السفر هو الذى يستحق العناية بالدعاء ، بل ينبغى للمسافر أن يطلب الخير والبركة كلما أتى مكانا جديدا ، ودخل معمورة جديدة ، فقد جاء في الحديث الشريف أن النبى - صلى الله عليه وسلم - كان يكرر ثلاث مرات ، كلما دخل قرية : « اللهم بارك لنا فيها » ثم يقول : « اللهم ارزقنا » جناها » وكل مسافر بصورة عامة، والمسافر الذى يحمل دعوة ورسالة بصورة أخص ، يحتاج الى أن يحرز حب أهل القرية التى نزل بها ، لكى يرتاح ضميره ، ويطمئن قلبه ثم لكى تتمكن رسالته من القلوب ،

(١) رواه مسلم والترمذى وأبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص (رضى الله عنهم) .

(٢) رواه الطبرانى عن ابن عمر (رضى الله عنهما) .

الاستعاذة من شر النفس :

لا شك في أن الخوف ما يجب أن يخافه الإنسان ، وأجبر ما يجب أن يستعذ منه البشر ، هو شر نفسه ، فكل ما شهده العالم من فظائع الدمار والهلاك ، ومظاهر الوحشية والاستبداد ، ومن خسارة الدنيا والآخرة ، كل ذلك يرجع الى « شر النفس » ولذلك أكثر الرسول صلى الله عليه وسلم من الاستعاذة من هذا العدو الألد فقد جاء في دعائه عند الصباح :

« اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت وب كل شيء ، والملائكة يشهدون أنك لا اله الا أنت ، فانا نعوذ بك من شر أنفسنا ومن شر الشيطان الرجيم وشركه وأن قترف سواءا أو نجره الى مسلم » (١) .

وجاء في دعاء آخر :

« اللهم قنى شر نفسي ، واعزم لى على رشد أمرى » (٢) .

— صلى الله عليه وسلم — كان يدعو كلما كان يمسى :

« أمسينا وأمسى الملك لله ، والحمد لله ، لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، رب أسألك خير ما في هذه الليلة ، وخير ما بعدها ، وأعوذ بك من شر ما في هذه الليلة وما بعدها رب أعوذ بك من الكسل وسوء الكبر ، رب أعوذ بك من عذاب النار وعذاب القبر » (٣) .

ويدعو حينما يصبح ، فيضع كلبه « أصبحنا وأصبح الملك لله » مكان ... « أمسينا وأمسى الملك لله » وجاء في حديث آخر دعاء بهذه الكلمات : « أصبحنا وأصبح الملك لله رب العالمين ، اللهم انى أسألك خير هذا اليوم : فتحه ونصره ونوره وبركه وهداه ، أعوذ بك من شر ما فيه ومن شر بعده » (٤) .

(١) أخرجه صاحب جمع الفوائد من أبى مالك (رضى الله عنه) .

(٢) رواه مسلم والترمذى وأبو داود عن أبى مسعود .

(٣) جمع الفوائد من أبى مالك (رضى الله عنه) .

(٤) رواه أبو داود وابن عمر (رضى الله عنهما) .

وجاء في دعاء آخر :
 « يا حي يا قيوم برحمتك
 أستغيث ، أصلح لي شأني كله
 ولا تكلني الى نفسي طرفتين » (١) .
 أما طيبة النبوة فهي : « اللهم
 لا عيش الا عيش الآخرة » . و « ان
 الدار الآخرة لى الحيوان » وقد
 جاء في دعائه - صلى الله عليه
 وسلم - :

ان ما يقف سدا منيعا ، وسياجاً
 حديديا ، بين العبد وشر النفس
 والمعاصي هو خشية الله ، والذي
 يهون على العبد ضربة البلاء والزوايا
 ويخفف له أثر المآسى والمصائب ،
 هو اليقين فيقول - صلى الله عليه
 وسلم - :

« اللهم اقسم لنا من خشيتك
 ما تحول به بيننا وبين معاصيك ،
 ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ، ومن
 اليقين ما تهون به علينا مصائب
 الدنيا » (٢) .
 هذا الحب ، وتغلب على هذا المشق
 لم يهب - ولن يهاب - أى جلال ،
 ولم يأخذه - ولن يأخذه - أى
 جمال ، وقد تغنى بذلك شاعر
 الاسلام الدكتور محمد اقبال في
 شعره الأردى ، .. فقال :

« حب الله عجب في عجب ، فانه
 يجمل القلب يستغنى عن العالمين
 بما فيهما » .
 وان منطلق هذه الشرور والمعاصي
 وأنشط وأقوى عامل من عواملها ،
 هو حب الدنيا ، انه منبع الخطيئات
 كلها ، فقد جاء في الحديث الشريف :
 « حب الدنيا رأس كل خطيئة » .
 ان العلاقة التي تقوم على أساس
 من الحدود والقيود ، والطاعة التي

(١) رواه الترمذى عن انس (رضى الله عنهما) .
 (٢) رواه الترمذى عن ابن عمر (رضى الله عنهما) .
 (٣) رواه الترمذى والنسائى عن عبد الله بن عمر (رضى الله عنهما) .

تفرصها الأوامر والنواهي ، لن تقوم مقام هذا الحب ولن تقوم بالدور الذي تقوم به هذه العلاقة ، فإن القوانين ربما تؤدي إلى اتخاذ « الباب السري » و « المدخل الخلفي » ثم إن القوانين تأتي بالتأويلات ، وتأخذ الكلمات فتحملها ما لا تحتل ، ثم انها تمل ، فتضع السلاح ، أما الحب فلم يعرف التأويل والمال ، وبعد عن الكل ، وتعال عن الاستكافة والاسترخاء ، فهو داء ودواء ، وإن هؤلاء العشاق - كما قال الشاعر الفارسي - لا يبالون بوعارة الطريق ، بما أذا العشق هو طريق ومنزلة معا ، ولذلك فالنبي - صلى الله عليه وسلم - عني بالدعاء لهذا الحب أبلغ عناية وأكملها :

« اللهم ارزقني حبك وحب من ينفعني به عندك ، اللهم فكما رزقتني ما أحب فأجمله قوة لي فيما تحب ، اللهم وما زوت عنى مما أحب فأجمله فراغا لي فيما تحب » (١) .

طلب نصر الله وعونه وكرمه :

يبد أن هذا الحب ، وهذه الطاعة ، والتوفيق للعبادة ، والذكر والشكر ، كل ذلك منوط بعطف الله وكرمه ، ويتوقف على اعاقته ونصرته ، ولذلك فأوصى - حبيب رب العالمين - محمد : صلى الله عليه وسلم - أحد أصحابه بهذه الكلمات التي تتدفق بالحب ، وتفيض بالحنان :

« اللهم اجعل حبك أحب الأشياء إلى من قسى وأهلى ومن الماء البارد » (١) .

« يا معاذ ، والله انى لأحبك ، وأجمل خشيتك أخوف أوصيك يا معاذ : لا تدعن فى دبر

(١) الترمذى عن أبى الدرداء عن معاذ (رضى الله عنهم)

(٢) جاء فى « كثر العمال » عن أبى مالك (رضى الله عنه)

(٣) رواه الترمذى عن عبد الله بن يزيد الأنصارى (رضى الله عنهما)

فلئن كانت أبواب السير والأعمال والأخلاق ، والعبادات ، قد دلت على كمال النبوة وفضلها ، وعلومها وحكمتها ، فإن هذه الأدعية الماثورة دليل من دلائل النبوة ومعجزة من معجزاتها .

هذا أسعد الأمة التي ورثت من نبيها - محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم - مفتاح الدين والدنيا ، ونعم الغيب وثروته ، وبالعكس ، ما أشقى تلك الأمة التي لم تستع بهذا المفتاح ، ولم تستخدم هذا السلاح ! وأخيرا .. لا بد من إثبات حقيقة كبرى : أن من شقاء المنكرين للسنة - بالإضافة إلى خسائرهم الأخرى الكثيرة الكبيرة - أنهم حرّموا تلك الأدعية الماثورة ، الكلمات النبوية التي هي جزء من الأحاديث ، فالثبوتات التي تمكنت من قلوبهم في صحة الأحاديث وثبوتها ، وحالت - طبعاً ومنطقياً - بينهم وبين التمتع بهذه الثروة الفيسية الفينة ، وانخادها وسيلة إلى التضرع والتعبير عما في القلب .. كفى به عقاباً .

أبو الحسن الندوي

كل صلاة أن تقول : اللهم اغني عني ذكرك وشكرك وحسن عبادتك» (١) .

شهادة القلب السليم :

هذه هي الأدعية الماثورة - التي ألقينا على نذر منها نظرة عابرة - يتجلى فيها - كل التجلي - نور النبوة ويقينها ، وحكمة الأنبياء وعلومهم ، وحجهم ، وعرفانهم وهي مزية الأنبياء - صلى الله عليه وسلم سيد الأنبياء - صلى الله عليه وسلم - خاصة ، وإن القلب - إذا كان على فطرته الصحيحة التي فطره الله عليها - يشهد كلما يمر بهذه الأدعية ، بأنها من كلام النبي المعصوم المصون - صلى الله عليه وسلم - الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ، كلما شهد القلب السليم في صدر عبد الله بن سلام - رضى الله عنه حينما وقع نظره على وجه النبي - صلى الله عليه وسلم - « والله ليس هذا بوجه كذاب » .

وقد شهد بالأميرين كليهما العارف الرومي - مولانا جلال الدين الرومي - في شعره الفارسي : -

(١) رواه أبو داود والنسائي عن معاذ بن جبل (رضي الله عنهم) .

نظرية داروين للنشوء والارتقاء

للعلماء : أبراهيم المروسي

كتب الى أحد قراء « ترجمان القرآن » بما يلي .

- « ان نظرية داروين للنشوء والارتقاء من الأمور المسلم بها اليوم في الأوساط العلمية ولكننا اذا قرأنا القرآن ، وجدنا في غير موضع واحد منه ، تصادما وتناقضا بين تعاليمه وبين تلك النظرية ، فالإنسان على حسب بيان القرآن - كان انسانا منذ أول يومه ، خلق بعملية الخلق في يوم معلوم . ثم انتشرت منه السلالة البشرية على وجه الأرض ولكن الذي تشهد به العلوم الطبيعية التي ندرسها في كلياتنا ، أن الإنسان انما جاء متطورا من مرحلة الحيوانية شيئا فشيئا ، ومن المحال أن يحدث في هذا التسلسل الارتقائي نقطة انتهت عليها مرحلة الحيوانية وابتدأت مرحلة الانسانية . » نقطة أشار اليها القرآن الحكيم فقال : (فاذا همت فيه من روحى فقموا له ساجدين) .
- وهذا انما هو مثال واحد على ما يوجد من التناقض بين بيان القرآن ونظرية داروين للارتقاء ، والاصحاح في مسألة خلق الانسان تفاصيل كثيرة يتصادم فيها بيان القرآن مع نظرية داروين ، ونظرا لهذه الأمور فان طالبا من طلبة العلوم الطبيعية لا يستطيع أن يحتفظ بإيمانه . فهل لكم أن تطروا لنا هذه المشكلة الشائكة ؟
- ان هذا السؤال الذي تقدم به القارئ الكريم وأجاد في وضعه وعرضه ، لا نحتاج للجواب عليه الى استعراض دلائل نظرية داروين وشواهدنا ، وانما الذي يجب التحقيق فيه هو : هل تصور النشوء والارتقاء الذي تقدم به داروين حقيقة ثابتة

وهي : ما هو مبدأ الحياة ؟ أما القرآن فيقول مجيباً عن هذا السؤال : ان مبدأ الحياة هو أمر الرب سبحانه وتعالى وأن الرب هو الذي ينشئ آثار الحياة في مادة ميتة ، وأما الذين ظلت العلوم التجريبية العاصرة تنمو وتقدم على أيديهم في الغرب منذ عهد البحث ، فما زالوا يحاولون التلصص من اقرار واحساس بوجود ما فوق الفطرة (Super natural) وسلطانه وتصرفاته ، وظلوا يتمنون منذ بدء أمرهم لو عثروا في داخل معمل الفطرة أي الكون نفسه على قوة توجهه . فهذا الخطأ الأساسي قد خلق لهم مسائل صعبة متعددة ما وجدوا لأنفسهم مناصاً لحلها الا .. باللجوء الى القياس والخرص والرجم بالغيب . فبالقياس والرجم بالغيب أرادوا أن يحلوا عقدة بدء الحياة ، وبالقياس والرجم بالغيب أرادوا أن يجدوا اجابة للتساؤل عن سبب التنوع في الحياة، وسبب التفاضل بين مختلف الأنواع ؟ فدروين من أولئك الذين حاولوا بحث هذه المسائل بهذا

أو هو مجرد نظرية من النظريات ؟ وانه ان كان نظرية لا مير ، فهل هي من الأهمية بمكان حتى اذا واجهها المسلم ينفع الى التفكير : أيؤمن بها أم يبقى مؤمناً بالقرآن الحكيم ؟

● ولكن الدارس على علم بأن نظرية دروين لا تزال في الستينات من القرن العشرين نظرية بحثة كما كانت نظرية صرفة في أواسط القرن التاسع عشر ، ولم تتحقق بعد كحقيقة واقعة (Fact) ولا يخفى على أحد الفرق بين النظرية والواقع ، وأن الانسان لا يحتاج الى اعادة النظر في ايمانه الا حينما يتصادم ايمانه مع شيء هو حقيقة وأمر واقع لا مجال للرب فيه ، والا فان الايمان الذي لا يصمد أمام الأمور القياسية والنظريات المجردة ، فما هو بايمان وانما هو (حسن الظن) يمكن أن يتبدل (بسوء الظن) على أساس مجرد الأوهام والخرافات والأشاعات .

● هذا ، وتعال نستعرض الآن مسألة علم الحياة (Biology) قد استبهمت على علماء الطبيعة ، ألا

ذلك يحسب الأنواع التي ما بقيت إليها حاجة في مخططة • إلا أن هؤلاء — كما قلنا آنفاً — يريدون أن يتطصوا بأي وجه ممكن من الاعتراف بوجود واضح هذا التخطيط ••• ولا يحبون أن يروا في مملة آثار عمله ، فنجده أنهم يفسرون ما يشاهدونه بطريق يثبت لهم أن هذا العمل يسير بنفسه ويتطور بنفسه ، وهكذا فسر داروين التنوع والتفاضل في أنواع الحياة بتلك النظرية للتطور والارتقاء التي تعرف اليوم باسمه ، ولأجل هذا فإن أوروبا التي كانت إلى ذلك الحين إنما تسير الحادها بدون أرجل ، هرولت إلى تلقى هذه الأرجل الخشبية بكل قبول ، ووضعها تحت كل شعبة من علومها الطبيعية ، بل وفي فلسفتها وأخلاقيها وعلومها للسران ، مع أنه كان ولا يزال في هذا التفسير من الوجهة العلمية والعقلية اضطرابات كثيرة لا يمكن لحاقل أن يقول معها إن هذا التفسير تفسير وجيه أو هو من التفسير الجديرة بالاعتبار •

● وهما نذا أحاول الآن أن أبين لكم الضعف الأساسي الحقيقي

الأسلوب ، ولكنني ما قال أبداً أنه قد أدرك الحقيقة، كما أن علماء العلوم الطبيعية القائلين بنظرته هم أيضاً لا يعتبرون قياسهم حقيقة وفكرتهم دافعا ، غير أن الذين ما مستهم إلا نغمة يسيرة من نظرية دروين سمعوا بها من مكان بعيد • تراهم يلجئون بذكرها كأن الحقيقة تكشفت لهم جلية •• وتماثلت بين أيديهم لامة •

● ولو أن دروين انطلق في بحثه من تلك النقطة التي فصلها القرآن للبحث في هذه المسألة لما انتهى إلا إلى هذا التنوع والتفاضل في مختلف أنواع الحياة وأجناسها وصورها الذي يلح في كل شيء في هذا الكون من الجزئية وحيدة الخلية Pantelleria إلى الإنسان المتكامل بترتيب لا نظير له ، إنما هو نتيجة لتخطيط حكيم مدبر ، وأن تخطيط هذا الحكيم المدبر هو الذي — بعد أن هيا لمختلف أنواع الحياة بيئة تناسبها وظروفاً توافقها — ما زان يخرجها إلى حيز الوجود بمزاياها المخصوصة المتنوعة بالتدرج ، كما أنه بجواب

ذهنه ما في هذا المنظر الميثر من أشياء وأدوات الى أن يقسم هذه الأشياء المنوعة ويضع لها الدرجات باعتبار أنواعها وأصنافها ثم يخطو خطوة أخرى في ميدان التحقيق ويحاول أن يعرف كيف جاءت الى الوجود هذه الأشياء المتنوعة المتفاضلة ، وما الأسباب والقوانين التي لها ضلع في جعل هذه الأشياء متنوعة متفاضلة في أبقاء بعضها وإفناء بعضها الآخر .

لقد كان من الممكن أن يجيب هذا المحقق على هذه الأسئلة والخواطر بأن الأغلب أن هناك ذاتا تصنع هذه الأشياء حسب مختلف مصالحها ، فالأشياء التي لا تزال هناك حاجة اليها ، لا تزال تصنعها ، وأما الأشياء التي ما بقيت حاجة اليها اليوم ، فقد أمسكت عن صنعها - لقد كان من الممكن أن يجيب المحقق المريخي بهذا الوجه على الأسئلة الا أنه يريد - لسبب من الأسباب - أن يجانب افتراض وجود ذات كهذه ويدير وجهة قياسه الى جانب آخر ، ثم يفسر المنظر الذي وجده

الكامن في نظرية دروين بمثل أضربه لكم متجنباً فيه ما استطعت أسلوب النقد القنى المعقد والبحث العلمى الدقيق .

● هب أن أستاذنا للعلوم التجريبية يأتي من المريخ الى الأرض بموافقة جماعة من تلاميذه ، وهدفه أن يقوم في هذه الأرض بتحقيقات علمية ، وهب كذلك أن في بصر هذا الأستاذ ومن معه من التلاميذ غشاوة بينهم وبين أن ينظروا الى الانسان على وجهه هذه الأرض فلا يشاهدون الا مصنوعات وأدوات حضارته ومقوماتها دون أن يشعروا بوجوده ، فالمصنوعات الانسانية التي يشاهدونها هذا المحقق على وجه الأرض يجد فيها فروقا واضحة من ناحية الأشكال والأنواع كما يحس أن بعض هذه المصنوعات أفضل من بعضها ، كما ينتهي به العلم أثناء التحقيق الى أن هناك أشياء لم تكن رائجة من قبل وانما لاقت الرواج فيما بعد ، وأن هناك أشياء كانت رائجة في غابر الأزمان ولكن ما بقي لها رواج في الوقت الحاضر ، فيمكث هذا المحقق حيناً من الدهر يرتب في

على وجه الأرض على الوجه الآتى: — كذلك — يستنزف قواه حتى بدأ
أن الأشياء الموجودة هنا لعلها كلها
ابتدأت من بذرة بدائية واحدة ثم
أخذت هذه البذرة تتطور الى أن
أخرجت الى حيز الوجود مختلف
أنواع الأشياء لسبب كذا وكذا من
أسباب البيئة ثم بدأت هذه الأنواع
تتصارع بينها ، حيث حاول كل واحد
منها أن يسابق غيره لجعل نفسه
ملائما لبيئته وللاستفادة من القوى
المتشعبة حوله ، فكل نوع لاقى
القتل في حلقة هذا الصراع هو
الذى تنخفض عن الارتقاء والتطور
في أشكال هذه المصنوعات
وخصائصها وفي غضون هذا التنازع
للبقاء أصبحت الأشياء من نوع
خاص تترقى الى أن تحولت رويدا
رويدا الى نوع آخر .

* ويقول من يرافق هذا المحقق
الجميل من طلبة كلية العلوم في المربخ:
يا فضيلة الأستاذ ، ان التطور
والارتقاء ان كان قد حدث هكذا
بالتدرج من العجلة الى العربة ومن
العربة الى السيارة ، ومن السيارة
الى الطائرة ، فلا بد أن يوجد هناك
بين العجلة والعربة وبين العربة
والسيارة وبين السيارة والطيارة
مراكب عديدة تملأ المسافة الواقعة
بين كل نوعين من هذه الأنواع فمثلا
يجب أن توجد في المسافة الواقعة
بين العربة والسيارة أنواع من
المراكب لا تكون عربات كاملة ولا
سيارات كاملة فيكون بعضها لم
يدخل بعد مرحلة السيارة ، بينما

وعلى سبيل المثال يقول هذا
المحقق متمدا على قياسه : أن نوع
العجلة التي كانت يجرها الثور ،
استنفذ جهده خلال مدة من الزمان ،
ثم بدأت تظهر تغيرات في هيئة بعض
عناصره الصالحة للقوة الى أن
تحولت هذه العناصر الى العربات
التي يجرها الحصان ، ثم بدأ نوع العربة

يكون بعضها الآخر قد خرج من مرحلة العربة ، وهكذا يجب أن توجد هناك مراكب عديدة بين مرحلتى السيارة والطيارة لم يتم بروز أجنحتها كاملة .

✽ والأستاذ المحقق عندما يسمع من تلاميذه هذا السؤال يتفكر مليا ثم يقول : « نعم يا أبنائى ، ان هذه المراكب الوسيطة أو الحلققات المعقودة التى تسألون عنها بين كل نوعين من هذه الأنواع ، لعلها تكون قد وجدت ، انظروا الى هذه العربة التى أمامكم أظن أنها تحولت أولا الى « العربة السيارة » ثم الى السيارة العربة ، حتى اكتملت سيارة آخر الأمر كما تشاهدونها الآن ، فهذه الحلققات المتخللة التى قد سميتها لكم لعلها توجد فى بقعة من يقاع الأرض حتى اليوم ، فاذهبوا باحثين عنها تحت أكوام التراب .

✽ يقول الأستاذ هذا ويسكت ، أما التلاميذ الذين جاءوا معه الى الأرض وقوسهم تفسر نوعا من العصبية على الانسان من قبل ، آمنوا باكتشاف أستاذهم الفذ إيماناً

راسخا جعلهم (يشطبون) من كلامه كلمات : « لعل » و « أظن » وبدءوا يشرحونه للناس فى خطبهم وكتاباتهم « لعل » و « أظن » وما نحن أولا بكلمات اليقين الجزم يدل كلمات فرى دروسهم العلمية تتخللها كلمات « السيارة الطيارة » و « الطيارة السيارة » بكثرة كاثرة كأن هذه أشياء موجودة مضغوطة فى متحفهم بدون ما رتب ، مع أنه ان كان هناك شيء له وجود فى حقيقة الأمر فأنما هو العجلة والعربة والسيارة والطيارة .

✽ وان هذا المثل لينطبق تماما على نظرية دروين والقائلين بها انك اذا درست ما دون فى هذه النظرية من الكتب الأساسية علمت أن هذه النظرية لا يقوم كل بنائها الا على أساس « لعل » و « أظن » مع أن الأمر الجدير بالاعتبار فى العلوم هو اليقين والواقع لا القياس والتخمين والرجم بالغيب ، وأقول : انه اذا كان هناك نوع من الاعتبار للقياس والتخمين فى العلوم ، فكيف ولماذا يمكن التفرق بين قياس وقياس ولا سيما اذا كان أحد القياسين أقوى

وأقرب الى التحقل من الآخر انكم اذا كنتم مستعدين لأن تقبلوا حتى القياس والتخمين في تفسير المشهودات، فكيف لكم أن تردوا قياساً اذا قلت لكم على أساسه بأن بدء الحياة والتنوع والتفاضل بين الموجودات انما يكون قد حصل بأمر حكيم عليم ، وتخطيطه • وهو أقرب الى التحقل وأسهل على الفهم وأعلى للقبول من قياس دروين... لأن قياسى هذا يفسر المشهودات كلها على طريق أحسن من طريق دروين ، ولا يترك سؤالاً دون أن يرد عليه بجواب مقنع ، وأن ما يقويه ويزيده وزناً أيضاً ، أنه ليس هناك من جانب دروين من أحد يستطيع الجزم بشيء فى صدق وأمانة وكل ما يستطيعه هو أن يقول : عسى أن يكون كذلك أو لعل أن يكون كذلك ، وأما فى جانبى انا ، فهناك عدد لا يحصى من أصلح الناس خلقاً وأطهرهم سيرة وأصدقهم قولاً يقولون بكل جزم وتأكيد أن الأمر الملائى حقيقته كذا وكذا ، واننا لا نقول بشيء الا بعد أن رأيناه بأعيننا فما لطلاب العلوم

التجريبية يناحزون اليوم الى جانب دروين دون جانب هؤلاء ؟ وهل لذلك سبب غير ذلك المقت للدين والتدين (theophobia) الذى قد ورثه طلاب العلوم التجريبية من القرون الوسطى ؟ وان الأمر اذا كان كذلك فما لهم يسمون النزوات والمواقف علماً ومعرفة ؟

✻ واننا حتى اذا أغضنا النظر عما فى هذه النظرية من مكامن الضعف ومواطن النقص من الوجهة العلمية والعقلية ، ونظرنا الى الفتن التى قد أثارها هذا التخيل الباطل لاهلاك الانسان والفتك به بعد أن دخلت فى الفلسفة والأخلاق العلوم الممرائية والاجتماعية ، فلعل أحداً اذا كان عنده بقية من النهم الصحيح والعقل السديد لا يتلصق فى القبول معنا بأن نظرية دروين هذه فى قمة رأس النظريات الباطلة التى فاصبت الانسان العناء فى هذا الزمان وعملت للقضاء على انسانيته فقد حاولت أن تجعل الانسان يعتقد بأنه ليس الا

حيوانا كسائر الحيوانات ومن تتأجها أن بنى آدم لا يتعاملون فيما بينهم في أى شعبة من شعب الحياة الا كما تتعامل الوحوش في الغابة ، ومن تأثيرها أن الانسان بدلى أن يستمد القوانين والمبادئ والمناهج لحياته من مصدر من المصادر السامة ، انما يبحث عنها في حياة البهائم والوحوش وهى التى قد عرضت على الانسان نظام الحياة الطبيعية الحقيقية بحيث أن كل من يبدى قوته وجدارته في هذا الصراع والقتال هو الذى يستحق الحياة

ويحرز النجاح وهو الصالح الباقي وهو على الحق وان كل ما هو ضعيف هو غير الصالح ويكون فناؤه واقراضه من نتائج قوانين الفطرة الصحيحة ومن بركات هذه النظرية الفاشحة أن جميع الناس أفرادا وطوائف وأما وشعوبا ودولا جعلوا الدنيا ميدانا للتنازع والصراع والقتال . وليس مقتضى الفطرة - حسب زعمهم - الا أن القوى من حقّه أن يبيد الضعيف ولا يرى له على نفسه الا ... ولا ذمة .

ترجمه عن الأوردية
خليل الطمى

لجو الأعلى النودودى

شذرات متفرقة

إذا ما خلوت الدهر يوما لا تقل
ولا تحسبن الله يفعل ساعة
خسبوت ولكن قل على رقيب
ولا أن ما تخفى عليه يغيب
ولا أن ما تخفى عليه يغيب .

● قال يساره بن الحكم : الدنيا والآخرة يجتمعان في القلب فأيهما غلب كان الآخر تبعاً له .

● قال يحيى بن معاذ : حقيقة الحب في الله ان لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء .

إعداد علماء الدين

المرار الركبة: محمود شيت غطاب

— ١ —

الفلاح الأمي في مزرعته ، والعامل

الأمي في مصنعه ، والكاسب الأمي في عمله ، يستطيعون سماع محطات الاذاعة العالمية بسهولة ويسر ، وينصتون الى (الاشاعة)

عددا أو بالصدفة ، ويتأثرون حتما بما يسمعون •

وقد أصبح في تنظيم كل حزب أو أو نقلة أو طائفة أو عنصر ، قسم مهم جدا ، يديره علماء (الاشاعة)

للترويج للأحزاب والفئات والنحل والطوائف والمبادئ والمذاهب ، بأسلوب علمي أخاذ ، يستهوي النفوس ، ويلبب بالمقول ، ويستميل الأهواء والتزوات •

وبالاضافة الى ذلك ، يعمل هذا القسم على تشويه سمعة أعدائهم

يحاصر العرب والمسلمون حصارا لا هوادة فيه ولا رحمة ، من عدوين لدودين وخصمين عنيدين : عدو فكري ، وعدو استعماري •

العدو الفكري سلاحه الحرب النفسية ، والحرب المقائدية ، ووسائل أجهزة الاعلام في كلمات مقروعة ، وصنوعة ، ومرئية ، واشاعات •

وكان تأثير أجهزة الاعلام مقتصرًا على الذين يحسنون القراءة ، من كتب وصحف ومجلات ونشرات • فأصبح اليوم يشمل الذين يحسنون القراءة والأمين ، بعد ظهور أجهزة الاذاعة المرئية والمسموعة ، وبرز دور (الاشاعة) التي تفترق الحدود والاسدود •

شيخ جليل ، هو شيخ العلماء وعالم
الشيوخ ، يرددها مسلمون متدينون
ملتزمون ، بسذاجة وعفلة تمزقان
نياط القلب ، بمكة المكرمة في البيت
الحرام ، وبالمدينة المنورة في المسجد
النبوي الشريف ، وكان كل ذنب
ذلك الشيخ الجليل ، هو مقاومة
حزب من الأحزاب الهدامة ، دفاعا
عن الاسلام وفي سبيله ومن أجله
اعلاء لكلمة الله !

فاذا كان هناك ما يسوغ ترديد
تلك الاشاعات ، عن ذلك الشيخ
الجليل ، من معتققي هذا الحزب
الهدام أو من المنحرفين والمخربين ،
فما هو الميؤس لترديدها من المسلمين
المتدينين الملتزمين •

والحق أن المتدينين بصورة عامة ،
يتميزون بالسذاجة والبساطة والغفلة
وطيبة النفس والقلب ، فيصدقون
ما لا يصدق ، ويتبعون كل فاعق •

وقد كشفت للذين سمعت منهم
حقيقة الشيخ ، فاستغفروا الله كثيرا
وتابوا ، وقلت كلمة الحق وهو
واجب كل مسلم ، وأطلعت أولئك

أفرادا وجماعات وشعوبا ، في نفس
الوقت الذي يعمل على الاشادة
بأصدقائهم أفرادا وجماعات وشعوبا
أيضا •

وقسم الاشاعة يستغل أجهزة
الاعلام في ترويج مبادئه وعقائده
ومذاهبه وأفكاره ، بالإضافة الى
وسيلة الهمس والذس والتشويش •

وعلى سبيل المثال لا الحصر ،
فانهم يشوهون سمعة المناهض لهم ،
الثابت أمام تياراتهم ، المنتقد
لادعاءاتهم ، فاذا كان متدينا طعنوه
في دينه ، وشنعوا عليه ، فينسبون له
فتاوى لا علم له بها ، وأقوالا لم
يقالها ، وتصرفات لا يرتضيها •

وقد يعرفه حق المعرفة القريب
منه ، المتصل به ، العارف بفضله ،
الواثق به ، ولكن البعيد عنه قد
لا يعرف حقيقته حق المعرفة ،

فينحرف بتيار الاشاعات ، ويصدق
ادعاءاتهم الباطلة ، وهو منها برئ !

وقد كنت في الديار المقدسة قبل
شهور معتمرا ، فسمعت اشاعات عن

— ٢ —

أما العدو الاستعماري ، فيتمثل
بدول الاستعمار القديم ، ودول
الاستعمار الجديد ، والعدو
الصهيوني ، والصهيونية العالمية .

وهذا العدو سلاحه القوة والبطش
من جهة ، والاستغلال والاستعباد من
جهة أخرى ، ووسائله الحديد والنار
والقبح من جهة ، والعملاء والخونة
والمخلفين من جهة أخرى .

والبلاد الاسلامية كلها تقريبا ، لها
تجربة طويلة مع الاستعمار القديم
والاستعمار الجديد ، فقد عانت منه
كثيرا منذ أواخر القرن التاسع عشر
الى أوائل القرن العشرين ، ولا تزال
تعاني منه الأمرين بشكل أو بآخر
حتى هذا اليوم .

العدو الاستعماري ، يقضي عليه
ويتخلص منه ، بالقوة تدريجا
ومسلحا وتجهيزا وتنظيما وقيادة ،
اذ لا يقل الحديد الا الحديد ،
والقوة لا تقام الا بالقوة ، وصدق

على النواضع والأهداف ، فغفروا
أفكارهم وكذبوا ما صدقوه ، ولكن
الذين سمعت منهم قليل ، ومن لم
أسمع منهم كثير ، ومن واجب كل
مسلم حقا أن يحق الحق ويبطل
الباطل ، وصدق الله العظيم : (يا أيها
الذين آمنوا ، ان جاءكم فاسق بنبأ
فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة
فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) (١) .

هذا هو المبدأ القويم الذي يجب
أن يلتزم به كل مسلم حق ، فلا يعيد
عنه أبدا : ألا يصدق الاشاعات ،
وأن يكذبها فورا بقوة وصراحة ،
ولا يرتضى لنفسه أبدا أن يرددها ،
ولا يسكت عن يرددها ، ويخسر
بحزم صلابة كل انسان يشها ، ويضع
حسنا حسنا لها ، بحيث تموت في
مهدا ، قبل أن تنتشر من نطاق ضيق
الى نطاق واسع ، فتقوى وتشتد ،
فيصعب مقاومتها وقبرها .

والساكت عن الحق شيطان
أخرس ، والمسلم صريح قوى أمين ،
لا يخاف في الله لومة لائم .

ولست أشك أبداً ، أن الأمة الإسلامية التي أنجبت هؤلاء القادة وأنجبت الآلاف من أمثالهم ، منذ ظهر الإسلام حتى اليوم ، قادرة على انتجاب أئدادهم اليوم وغداً ، فهي لم تصب بالعقم ولن تصاب به أبداً ، ولكن المشكلة هي في عدم وضع القائد المناسب في القيادة المناسبة ، فطفت العسلة الرديئة على العسلة الجيدة ، واختلط الحابل بالنابل والحق بالباطل ، وضاع الحق في خضم النزعات الشخصية والأهواء .

وما هكذا نورد يا سعد الأبل ، كما يقول المثل العربي القديم .

أما العدو الفكري ، المتمثل بالحرب النفسية ، والحرب العقائدية ، وحرب الاثاعات ، فلا يمكن مصاولتها ووضع حد جنوى لتأثيرها في القلوب والنفوس معاً ، إلا بالعقيدة الراسخة ، والایمان العميق ، والأخلاق القويمة ، والتشريع المحكم ، والمجتمع الرصين . وقد جاء الإسلام هادياً للعقل في أمور المجتمع والعقيدة والأخلاق والتشريع بما لا مزيد عليه ولا مثيل له في الأديان الأخرى

الله العظيم : (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ، ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم ، وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم وأتم لا تظلمون) (١) . والقيادة العسكرية هي التي تضع الخطط للإعداد العربي وتنفذ تلك الخطط في السلم أعداداً وفي الحرب قتالاً .

فاذا كانت القيادة العسكرية ذات كفايات عالية ، استطاعت أن تعد للحرب أعداداً متكاملات أيام السلم ، واستطاعت إحراز النصر على الأعداء في أيام الحرب .

والقيادة العسكرية القادرة ، لا بد من أن تتميز بثلاث مزايا : الطبع الموهوب ، والعلم المكتسب ، والتجربة العملية .

إن العرب والمسلمين اليوم ، بحاجة ماسة إلى قيادة عسكرية قادرة ، كقيادة خالد بن الوليد والمثنى بن حارثة وموسى بن نصير وطارق بن زياد وصلاح الدين الأيوبي ومحمد الخامس عليهم رضوان الله .

عليهم رضوان الله • فجبل النبي صلى الله عليه وسلم ، هم طلابه وتلاميذه وخريجوه مدرسته ، وجبل التابعين هم طلاب وتلاميذه وخريجوه مدرسة الصحابة رضى الله عنهم ، وجبل تابعي التابعين هم طلاب وتلاميذه وخريجوه مدرسة التابعين رضى الله عنهم ... وهكذا •

والنبي صلى الله عليه وسلم هو الأسوة الحسنة للمسلمين ، والعلماء ورثة الأنبياء ، وهو القدوة والرائد والقائد ، فكل عالم يقتبس منه ما يستطيع ، فيؤثر في جيله حسب إيمانه وعلمه وعمله وإخلاصه •

وقد كان تأثير النبي صلى الله عليه وسلم عظيما ، فكان جيله خير الأجيال ، وكان تأثير أصحابه في التابعين أقل من تأثير الداعية الأول البشير النذير عليه الصلاة والسلام ، فكان جيلهم بعد جيل الصحابة في الفضل والتقوى ، وكان تأثير التابعين فيمن حولهم أقل من تأثير أساتذتهم الصحابة ، فكان جيلهم أقل فضلا من جيل التابعين •

ان تأثير رجل الدين يتناسب تناسباً طردياً في أصحابه وطلابه وتلاميذه

وباب الاجتهاد مفتوح في الاسلام لما يستجد من قضايا وأمور الى يوم القيامة : « اجتهد فان أصبت فلك حنتان ، وان أخطأت فلك حسنة واحدة » ، ولكن الاجتهاد مفتوح للقادرين عليه من علماء الدين ، وقاصر على ما لم ير فيه نص قاطع : « لا اجتهد في مجال النص » ودون مخالفة للكتاب والسنة والاجماع •

بذلك كان الاسلام وسيقى صالحا لكل زمان ومكان •

ان غرس تعاليم الاسلام ونشرها في الداخل والخارج ، وتكوين جيل اسلامي يفهم الاسلام ويلتزم بتعاليمه ، ويضحى من أجله بالأموال والأفْس ، وتشيد مجتمع اسلامي مصون من المبادئ الوافدة والأخلاق المستوردة وبناء الرجال عقليا ونفسيا وروحيا وماديا ومعنويا ، كل ذلك بحاجة ماسة الى علماء عاملين مخلصين •

وجبل النبي صلى الله عليه وسلم خير الأجيال ثم الذي يليه ، ثم الذي يليه لأن جيل النبي صلى الله عليه وسلم تأثر به ، وهم أثروا في التابعين ، والتابعون أثروا في تابعي التابعين

مع علمه وعمله واخلاصه ، فليُنظر العالم الديني أين يضع نفسه في سجل الدعاة العاملين المخلصين .

طوق الحصار الذي لا هوادة فيه ولا رحمة ، والذي فرضه عليهم عدوان لدودان وخصمان عنيدان : العدو الاستعماري ، والعدو الفكري .

وكما يكون تأثير القائد العسكري القادر في اعداد الجيش وقيادته في ميادين القتال لاهراز النصر هائلا حاسما ، فان تأثير العامل المخلص في أبناء بلده وطلابه وتلاميذه هائلا حاسما .

بل قد يكون تأثير القائد العسكري القادر في الجيش والأمة محدودا بزمان معين وبلد معين ، ينتهي بعد تقاعده أو وفاته .

الله كمحاجتهم الى علماء عاملين مخلصين من أمثال سعيد بن المسيب والامام أبي حنيفة والشافعي ومالك وابن حنبل وابن تيمية .

أما تأثير العالم العامل المخلص ، فيتمددى بلده الى بلاد أخرى ، ولا يقتصر على زمان معين ، بل يمتد الى ما بعده من أزمنة ، ثم يبقى علمه ينتفع به حتى يرث الله الأرض ومن عليها ولا تزال نتفع بعلم الأئمة المجتهدين في الدين حتى اليوم ، وسيبقى تراثهم يقود المسلمين الى الهدى والنور .

ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ، ويفرحون بالعودة الى التمسك بتعليم الدين الحنيف .

— ٣ —

ولكن ، كيف نعد العلماء العاملين المخلصين ، ليعيدوا المسلمين ثانية الى الاسلام من جديد ؟

لقد شهدت مؤتمرات اسلامية كثيرة في مختلف البلاد الاسلامية ، فعالج قسم من لجان تلك المؤتمرات مشكلة اعداد العلماء الصالحين ،

ان المسلمين اليوم بحاجة ملحة الى القادة القادرين ، كمحاجتهم الى العلماء العاملين المخلصين ، لكسر

الله أن يفيد به من يقرأه فكراً
وتنفيذاً .

ولد الامام أسد بن الفرات رضى
الله عنه في (حران) إحدى مدن
جزيرة ابن عمر المشهورة سنة اثنتين
وأربعين ومئة الهجرية (٧٥٩ م) ،
فحمله أبوه الذي كان جندياً في جيش
محمد بن الأشعث الخزاعي الى
(القيروان) ، وهو يومئذ ابن
ستين .

وقد أتمن حفظ القرآن في قرية
صغيرة تقع على وادي (جردة) وهو
نهر معروف بتونس ، وكان عمره
يومئذ ثمانى عشرة سنة ، فارتحل
من تلك القرية الى مدينة (تونس) ،
وسمع من علي بن زياد (الموطأ)
وتعلم منه العلم .

وارتحل أسد الى المشرق سنة
اثنين وسبعين ومئة الهجرية (٧٨٨ م)
بعد أن بلغ الثلاثين من عمره ، فقصده
مالك بن أنس رضى الله عنه بالمدينة
المنورة ، وواظب عليه وطلب عليه
العلم وسمع منه (الموطأ) .

وكان تلاميذ مالك رضى الله عنه
جابهونه ، فلا يسألونه الا بمقدار ،

وأصدروا مقررات طنانة رفاعة، بقت
حبراً على ورق ، مطبورة في الأدرج
والملفات ، دون أن ترى النور
أو يراها النور .

وعدت الى بعض تلك المقررات
المتيرة لدى في القاهرة ، محاولاً
اقتباس ما يمكن اقتباسه منها ،
لتطعيم هذا البحث بما يفيد .

وقلبت الصفحات اثر الصفحات ،
وقرأت ما ورد فيها بامعان ، ولكنتي
ملكت القراءة لأن أسلوب كتابتها
ترقيماً وفقرات لا يشجع على التبع
بقدر ما يبعث على الملل ، فقررت أن
أتبع أسلوباً جديداً يعيننى على شرح
رأى في طريقة اعداد رجال الدين ،
ويسين القارئ على دراسة هذا
الرأى بعيداً عن التكلف والملل .

واخترت قصة الامام أسد بن الفرات
مؤلف (الأسدية) وقاتح (صقلية)
في طلب العلم ، ولست أكنم حرصى
الشديد على تفهم ما أراه في اعداد
رجال الدين ، بطريقة جديدة وأسلوب
جديد ، لأننى أطمح أن يتدارس هذا
البحث أكبر عدد من الشيوخ
والأساتذة والطلاب والتلاميذ ، عسى

مع العراقيين بالنهار ، وقد جعلت لك الليل وحده ، فتأتى فتبيت عندي ، فأسمعك » .

قال أسد : « فكنت أبيت في سقيفة بيت يسكن محمد بن الحسن في علوه ، فكان ينزل الى ، ويضع بين يديه قلحا فيه ماء ، ثم يأخذ بالقراءة ، فإذا طال الليل ورأى نعت ، ملا يده ماء ، ونضح به على وجهي ، فأتبه ، فكان ذلك دأبي ودأبه ، حتى أتيت على ما أريد من السماع عليه » .

وقد أصبح محمد بن الحسن الشيباني رضي الله عنه ، رعايته المادية والمعنوية على تلميذه أسد ، كما كان يفعل السلف الصالح من الأساتذة بطلابهم وتلاميذهم .

قال أسد : « كنت جالسا يوما في حلقة محمد بن الحسن ، فصاح صائح : الماء للسيل ... فقامت مبادرا ، فشربت من الماء ، ثم رجعت الى الحلقة ، فقال محمد بن الحسن : يا مغربي ! ... أشربت ماء السيل ؟ ... فقلت : أصلحك الله ، وأنا ابن سيل ... ثم انصرفت .

وكان أسد جريئا في الأسئلة والمناقشة ، فآلح أسد مرة بالسؤال ، وكان مالك رضي الله عنه يكره السؤال عن أحكام الحوادث قبل وقوعها ، فقال مالك لأسد : « ان أردت هذا فعليك بالعراق » .

وقبل أن يغادر أسد المدينة المنورة ، ودع هو وأصحابه الامام مالكا ، فقال له مالك : « أوصيك بتقوى الله والقرآن والمناسحة لهذه الأمة » .

وقصد أسد العراق ، فلقى في (بغداد) أصحاب الامام أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي رضي الله عنه : أبا يوسف يعقوب بن ابراهيم ، ومحمد بن الحسن الشيباني وغيرهما ، فكتب الحديث في العراق ، وتفقه به .

وحضر أسد مجالس محمد بن الحسن الشيباني العامة ، فلم يكتف بتلك المجالس ، بل طلب اليه أن يسمح له بوقت يخصه فيه بالدراسة ، فقال أسد لمحمد : « اني غريب وقليل النفقة ، والسماع عندك نزر ، والطلب عندك كثير ، فما حيلتي ؟ » .

ورحب محمد بن الحسن باستزادة تلميذه من العلم ، وقال له : « اسمع

« فلما كان الليل اذا بانسان يدق الباب ، فخرجت اليه ، فاذا خادماً محمد بن الحسن ، فقال : مولاي يقرأ عليك السلام ، ويقول لك : ما علمت أنك ابن سبيل الا في يومى ، فخذ هذه النفقة ، فاستعن بها على حاجتك ... ثم دفع لى صرة ثقيلة ، فقلت فى نفسى : هذه كلها دراهم ... ففرحت بها ، فلما دخلت منزلى فتحتها ، فاذا فيها ثمانون ديناراً » .

عبد الرحمن بن القاسم عما سأله فيه من فصول الفقه المالكي ، ثم رتبها وبوبها بعد ذلك ، وأتى بها المغرب ، فسميت : (المدونة الأسدية) أو (الأسدية) فحصب (١) .

وحين ودع أسد أستاذه عبد الرحمن بن القاسم ، قبل مغادرته مصر الى المغرب ، قال له ابن القاسم : « أوصيك بتقوى الله ، والقرآن ، ونشر هذا العلم » .

وكانت الشاة حينذاك تباع بدرهم ، وكان المبلغ الذى أهدها محمد بن الحسن لتلميذه ضخماً جداً فى حساب ذلك الزمن .

وأراد أسد المزيد من العلم ، فانتقل الى مصر ، وذلك بعد وفاة مالك بن أنس رضى الله عنه ، وهناك حضر مجالس عبد الرحمن بن القاسم وأشهب بن عبد العزيز وغيرهما من أصحاب الامام مالك ، ولكنه لزم ابن القاسم ، فأخذ عنه كتاب : (الأسدية) ، التى جمع فيها أجوبة

وقدم أسد (القيروان) عائداً من مصر سنة احدى وثمانين ومئة الهجرية بكتابه : (الأسدية) ، فسمعها منه خلق كثير مع (الموطأ) وغير ذلك من العلوم ، وانتشرت امامته ، فولاه زيادة الله بن ابراهيم ابن الأغلب قضاء (افريقية) وهى تونس الحالية مع الأجزاء الغربية لولاية (طرابلس) ومنها المدينة ، والتخوم الشرقية لبلاد الجزائر الى (بجاية) فى ولاية (قسنطينة) سنة ثلاث وميتين الهجرية (٨١٨ م) ،

(١) فى رياض النفوس (١٧٨/١ - ١٧٩) تفصيل حسن عن : الأسدية ، فليرجع الى هذا المصدر من اراد التوسع فى تفاصيل مدونة اسد بن الفرات هذه .

فأقام في (القيروان) يقضى بين أهلها
بالكتاب والسنة ، حتى خرج لغزو
جزيرة (صقلية) •

— ٤ —

لقد كان أسد يريد أن يكون
جنديا مجاهدا من عامة الجنود
المجاهدين ، فكان يريد أن يؤدي
واجبه في الجهاد الأصغر محاربا ،
بعد أن أدى واجبه في الجهاد الأكبر
متعلما وعالما ، ودارسا وأستاذا ،
وقاضيا ومفتيا •

جمع زيادة الله بن ابراهيم
ابن الأغلب مجلته الحربى المؤلف من
وجوه أهل (القيروان) وفقهائها ،
منهم أسد بن الفرات وأبو محرز
القاضيان ، وسحنون بن سعيد
الفقيه ، واستشارهم في أمر فتح
(صقلية) •

وحين رأى زيادة الله اصرار أسد
على الخروج مجاهدا في سبيل الله ،
أمره على تلك الغزوة ، وعزم عليه
في ذلك ، فقال أسد : « أصلح الله
الأمير ! من بعد القضاء والنظر في
حلال الله تعالى وحرامه ، عزلى
وتولبنى الامارة ١٩ » ، فقال زيادة
الله : « انى لم أعزلك عن القضاء ،
بل وليتك الامارة ، فانت قاص
أمير » •

وانقسم أهل الثورى فريقين :
أقلية لا ترى الغزو ولا تشير به منهم
سحنون ، وأغلبية ترى الاقدام على
غزوها وتشير به •

وبعد مناقشات مفصلة ، قرر زيادة الله
غزو (صقلية) وأمر بالاستعداد لهذا
الغزو •

وخرج أسد على ذلك ، ولم تجتمع
الامارة والقضاء ببلد في (افرقية)
الا لأسد وحده •

وسارع أسد الى الخروج ، فكان
زيادة الله يتغافل عنه ، فقال أسد :
وجدوني رخيصا ، فلم يقبلوني ا
وقد أصابوا من يجرى لهم مراكبهم
من النواتية » ، والنواتى جمع
نوتى ، وهو الملاح في البحر ، وأردف

وغادر أسد الى (صقلية) من
(سوسة) يوم السبت النصف من
شهر ربيع الأول سنة اثنتى عشرة

ومنتين الهجرية (١٤ حزيران - يونيو - سنة ٨٢٧ م) ، وكان معه في جيشه عشرة آلاف رجل - منهم ألف فارس ، حملتهم مئة سفينة •

وخرج لتوديع أسد وجيشه وجوه أهل العلم وجماعة الناس ، فقد أمر زيادة الله ألا يبقى أحد من رجاله إلا شيعة ، وقد صهلت الخيل ، وضربت الطبول ، وخفقت البنود ، فقال أسد : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ... يا معشر الناس ! ما بلغت ما ترون إلا بالأقلام ، فأجهدوا أنفسكم فيها ، وتأثروا على تدوين العلم ، تنالوا به الدنيا والآخرة » •

وهذا أسد إلى شرق الجزيرة لمقاتلة الروم الذين اجتمعوا حول صاحب (صقلية) بلاطة (بلاتة) • ودار القتال في ميدان بين (بلرم = بالرمو Palermo) و (مازو) ، وكان جيش الروم يتفوق على جيش المسلمين عددا وعددا ، فقد كان تعداد جيش الصقليين مئة ألف وخمسين ألفا •

وتحرك جيش أسد إلى (صقلية) ، ففتح أسد جزيرة (قوصرة) في طريقه إلى (صقلية) •

وكان أسد في هذه المعركة ، يحمل اللواء بيده ، والسيف بيده الأخرى ، وهو يدعو الله ، فحمل على الروم ، وحمل الناس معه ، فهزم (بلاطة) ، وجرح أسد ، واستولى المسلمون على عدة مدن وحصون من الجزيرة •

ووصل أسد إلى (صقلية) يوم الثلاثاء الثامن عشر من ربيع الأول سنة اثنتى عشرة ومنتين الهجرية (١٧ حزيران - يونيو - سنة ٨٢٧ م) أي بعد أربعة أيام من اقلاعه من ميناء (سوسة) ، فرست سفنه

وانسحب جيش الروم إلى (سرقوسة) ، فسار أسد بجيشه يقتفى أثر المنهزمين •

ووقف أسد تحت أسوار (سرقوسة) قاطعا إليها من (مازر) الجهاد ، دون أن يسقط السيف والقلم من يديه .

ومضى المسلمون بعد أسد في مسافة مئتي كيلو متر ، فحاصروها برا وحاصرتها البحرية الإسلامية بحرا .

وفي ذلك الحين وصل إلى مياه (سرقوسة) أسطول يزنطى بعثه الامبراطور من (القسطنطينية) لاقتاذ الجزيرة ، فاشتدت مقاومة الروم للمسلمين ، وثبتت بين الطرفين معارك طاحنة في البر والبحر .

وتخرج موقف المسلمين ، لتكاثر الروم عليهم من جهة ، واقتشار الوباء في معسكرهم من جهة أخرى ، وذلك سنة ثلاث عشرة ومئتين الهجرية (٨٢٨ م) ، فهلك منهم خلق كثير .

ولكن أسدا دأب على القتال ، فاستشهد وهو يحاصر (سرقوسة) متأثرا بجراحات أصابته أو بالوباء ، وكانت وفاته في ربيع الآخر سنة ثلاث عشرة ومئتين الهجرية (٨٢٨ م) ودفن بذلك الموضع عليه رضوان الله .

وهكذا سقط شهيدا في ميدان تولي القضاء في أيام ابراهيم بن الأغلب مؤسس أسرة الأغلبة ، وفي عهد زياد الله بن ابراهيم بن الأغلب

عين أسد فوق منصبه شيخا للفتيا وقاضيا للقضاة •
تقريبا لأسلوب اعداد العلماء الدينيين المقترح للأذهان •

رضى الله عن العالم العامل ،
المخلص المجتهد ، القاضي العادل ،
شيخ الافتاء ، قاضي القضاة ،
القائد الفاتح المجاهد الشهيد ، أسد
ابن الفرات (١) •
(١) اتقن أسد حفظ القرآن
الكريم وشيئا من علومه ، ودرس
علوم اللغة والحديث في مدرسة
(القرية) ، فتخرج في مدرسة القرية
على شيخها أو شيوخها •

— • —

أتوقع أن يكون الذين قرأوا
بإيمان ما سجلته من سيرة الامام
أسد بن الفرات العلمية ولمحات من
سيرته القيادية ، قد وضع في أذهانهم
الأسلوب الأمثل لاعداد علماء الدين
العاملين المخلصين والمجاهدين أيضا ،
ولا بأس من ايجاد هذا الأسلوب
ليكون (دليلا) للمعنيين باعداد
علماء الدين •

وسأحاول تطبيق دراسة أسد بن
الفرات (القديمة) ، على ما يطبق
في دراسة التلاميذ والطلاب في المدارس
والمعاهد والكليات الدينية (الحديثة) ،
وتطوير تلك الكليات ، لذلك كان
الذين يتخرجون في الكليات
الاسلامية على جانب كبير من (العلم)
(الورع) و (التقوى) •
لقد كان الأزهر الشريف والكليات
الاسلامية في الوطن الاسلامي تتغذى
من معين الدارسين في المدارس
والمعاهد الدينية قبل تطوير الأزهر
وتطوير تلك الكليات ، لذلك كان
الذين يتخرجون في الكليات
الاسلامية على جانب كبير من (العلم)
(الورع) و (التقوى) •

(١) انظر التفاصيل في كتابنا : بين العقيدة والقيادة — (٢٤٩) — (٢٧٧)

وهذه المرحلة تعادل مرحلة التخصص في الكليات الدينية ومرحلة الدراسات العليا ، والفرق بين ما تعلمه أسد وما يتعلمه طلاب الجامعات الإسلامية ، هو تركيز أسد على الدراسات الدينية كهدف رئيسي ، بينما تبث طاقات طلاب الكليات الإسلامية اليوم في مرحلة التخصص ومرحلة الدراسات العليا لعلوم ثانوية لا علاقة لها بالعلوم الدينية .

لقد صغت حقاً حين سمعت (دكتوراً) من خريجي الأزهر يخطئ أخطاء نحوية فاحشة ، وحزت حقاً حين سمعت شيخاً أزهرياً يتولى منصب الأستاذية في كلية أزهريّة ، يسدى آراء دينية مبترة ساذجة ، في منهج : نور على نور ، الذي يذاع أسبوعياً من الاذاعة المرئية في القاهرة .

وهذا ان دن على شيء ، فافسأ يدل على عدم كفاية المناهج الدينية واللغوية في الجامعة الأزهريّة ، فلا بد من إعادة النظر في تلك المناهج لتؤتي أكلها مرتين .

فلما اضطر الأزهر والكليات الإسلامية على قبول خريجي الثانوية العامة ، أصبح أكثر خريجها على جانب كبير من (الجهل) و (الانحلال) و (التسيب) .

فلا بد من توسيع المدارس الابتدائية والاعدادية والمعاهد الدينية ، لسد احتياجات الأزهر الشريف والكليات الدينية الأخرى من التلاميذ .

ومن الانصاف أن نشي على جهود شيخ الأزهر الحالي ، لسعيه الحثيث الدائب من أجل تأسيس المعاهد الأزهريّة الجديدة ، حتى تكون قادرة على سد احتياج كليات الأزهر في جامعة الأزهر للخريجين .

ومن حقه على كل مسلم ومسلمة ، وكل دولة وحكومة إسلامية ، معاوئته على تحقيق أهدافه في انشاء معاهد أزهريّة جديدة .

(ب) قصد أسد مدينة (تونس) وسمع (الموطن) وتعلم على شيخها العلم ، وقضى في سماعه وتعلمه أربع عشرة سنة .

(ج) لقد رأينا أسد بن الفرات يحفظ القرآن في مدرسة القرية التي تعاد مرحلة الدراسة الابتدائية والاعدادية والمعاهد الأزهرية .

وفي هذه المرحلة تخطى أسد رتبة الأستاذية الى رتبة الامامة ، فأصبح اماما يقصده التلاميذ والطلاب من كل مكان ، وأصبح بعلمه وأخلاقه أرفع مكانا وأعز مكانة وأعظم قدرا وأكبر منزلة من الملوك والأمراء .

وتولى القضاء وعمره أربعون سنة ، ثم سما الى مرتبة قاضي القضاة وشيخ الفتا والقائد العام لجيش الأغلبية الزاحف لفتح (صقلية)

ان اهمال تحفيظ القرآن في هذه المرحلة ، كان له نتائج وخيمة على التلاميذ من الناحيتين الدينية واللغوية كما هو معروف .

فمن الضروري اصلاح هذا الخطأ فورا ومن دون تسويف .

(د) قصد أسد المشرق : المدينة المنورة ، بغداد ، القاهرة ، وهي من أهم مراكز العلم في الوطن الاسلامي حينذاك ، وتلقى العلم على أئمة هذه الأمصار ، وأمضى تسع سنوات ، منتقلا بين عواصم العلم الثلاث ، دارسا على قسم أئمتها المجتهدين في الدين ، متخرجاً في مدارسهم مؤجراً منهم بأرفع الأجازات ، فعاد الى

وقد جاءتته المراتب تجرر أذيالها ، فهي لا تصلح الا له ، وهو لا يصلح الا لها .

وختم حياته بالشهادة ، بعد أن عاش إحدى وسبعين سنة قمرية أو تسعاً وستين سنة شمسية ، مكثلاً حياته بالفتح المبين .

والدرس الذي يتعلمه الشيوخ حاملي شهادة (الدكتوراه) من

الامام أسد ، هو أن يدأبوا على
الدرس والتبوع والتأليف ، ويعتبروا
شهاداتهم بداية الطريق للتعلم
والتعليم لا نهايته .

ان الشهادة العالية (توجه) ولا
(تعلم) ، وطريق العلم طويل طويل ،
وما أوتينا من علم الله الا قليلا .

والذى نلاحظه أن الشهادة العالية
(تجمد) أكثر حاملها و (تخدرهم) ،
والمفروض أن (تطلقهم) و (تحفزهم) .

ان الجامعات الاسلامية غزيرة
الاتاج في الشهادات العالية ، ولكن
كم عدد الذين يحملون تلك الشهادات
بلغوا درجة أسد بن الفرات في العلم
والعمل والاخلاص ؟

وأخشى ما أخشاه أن تنتج تلك
الجامعات (موظفين) يهتمون
بلمناصب والدرجات ، ولا يهتمون
بالسوة والدعاة .

ان الجامعات العلمية تهتم بالقضايا
المادية فحسب ، أما الجامعات
الاسلامية فينبغى أن تهتم بالقضايا
المادية والروحية على حد سواء .

واذا اقتصر اهتمام الجامعات
الاسلامية على القضايا المادية
فقط ، أسوة بالجامعات العلمية ، فقد
بطل مسوغ وجودها وبقائها ، وبذلك
تحكم على نفسها بنفسها بالاعتماد
شئنا حتى الموت .

والجامعات الاسلامية حين تهتم
بالقضايا الروحية بقدر اهتمامها
بالقضايا المادية تنعم مركزها ،
وتسوغ حقها بالوجود والبقاء ،
وبذلك تصبح ضرورية للشعب والأمة
والمجتمع ، كما تتفوق على الجامعات
الأخرى تتميزها بالاهتمام بالقضايا
الروحية ، وبهذا تتفوق على غيرها
فواقا بميدا ، فتصبح (رأسا) ولا تبقى
(ذببا) ، اذ لا تستطيع الجامعات
العلمية منافستها في هذا الميدان .

ان على المدارس والمعاهد والكليات
الدينية أن تعيد النظر في مناهج
تعليمها ، فاذا كانت تلك المناهج
نسخة طبق الأصل من مناهج المدارس
والمعاهد الأخرى ، مع اضافات تافهة
لا تفيد صديقا ولا تضر عدوا ، فإن
فضل السبق والريادة لا تكون

للدينية بل تكون لغيرها ، وبذلك تصبح (ذنبا) ولا تبقى (رأسا) •
وقد كان للأزهر الشريف ،
بمناهجه الدينية واللغوية المركزة ،
فريدا في الجامعات ومتميزا عليها ،

له اختصاصاته واهتماماته المتميزة
التي لا يمكن غمطها ولا الحط من
أهميتها وقيمتها في التوجيه الفريد
المفيد دينيا ولغويا •

أما اليوم ١٩٠٠٠

— ٦ —

ان أثر الأساتذة الشيوخ في
تلاميذهم وطلابهم أثر ملموس
محسوس فورا كل تلميذ نابه
متفوق أستاذ متميز أمين •

وليس هناك أي متعلم أثبت
وجوده بعلمه وكفايته محليا أو قاطريا
أو قوميا أو على نطاق الأمة
الاسلامية أو عالميا ، الا ويرجع
الفضل في تفوقه الى أساذ من
أساتذته الذين تلقى عليهم العلم
في أيام الطلب والتعلم • فلا بد من
اهتمام المدارس والمعاهد والكتليات
الاسلامية بهذه الناحية الحيوية •

واذا كان اختيار الأساتذة الشيوخ
بالغ الأهمية الى أقصى الحدود ، فان
اختيار التلاميذ والطلاب لا يقل
أهمية عن اختيار الأساتذة الشيوخ •

درس أسد على شيوخ يرعون
التلميذ ويحرصون عليه ويربونه
تربية الأب لولده ، وأهم من كل
ذلك أنهم كانوا يشعرون شحورا
عميقا بمسئوليتهم العلمية ، ويؤمنون
بأن العلم (عبادة) من أجل المبادات ،
لا (تجارة) من أرباح التجارات •

وكان الشيوخ يعطون الطلاب
مالا ، ويأخذون منهم المائ والهدايا
لذلك أدوا واجبهم نحو أسد
وأمثاله بقوة وأمانة وإخلاص ،
فحلهم أسد وأضرابه حملوا من
بعضهم الأمانة العلمية وأدوها ،
وتحملوا الرسالة الدينية ورعوها •

خوافز مادية لهم ، تميزهم على غيرهم من طلاب الجامعات ، وتجعلهم يقبلون على الجامعات الدينية ، وأول تلك الحوافز هي : أن يكون

مرتبهم مساوياً لمرتب خريجي الجامعات الأخرى ، مع تخصيص شقة أو منزل لسكنى خريج الجامعة الإسلامية بجوار مكان عمله ، كما فعلت بعض الدول العربية والإسلامية .

إن المرتبات والمناصب لا تبقى ، والعلم والدين يقيان ، وقد نسي الناس والتاريخ ما لا يعد ولا يحصى من أصحاب الثروة والسلطان ، ومات أكثرهم وهم أحياء ، ولم يبق أى أثر وتأثير لأكثرهم في المقول والقلوب والنفوس . بينما لا يزال للعلماء الأعلام ذكر في الناس والتاريخ ، وبقي أثرهم شامخاً في العلم والمعلمين ، وفي الطسلا ب والاساتذة ، وفي الاسلام والمسلمين .

وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لئن يهدي الله على يديك أحداً ، خير لك من حمر النعم » ، أو كما قال .

لقد كان أمد تلميذاً نجيباً وطالبا مجداً ، فبلغ ما بلغ من العلم والعمل والاخلاص ، لأنه كان يتحلى بسجايا توفقه للوصول الى ما وصل اليه .

أما أن ترضى بقبول المتخلفين في النتائج الدراسية ، الذين سددت أمامهم أبواب الجامعات غير الإسلامية التي تقبل الحائزين على المعدلات العالية فقط وترفض أصحاب المعدلات الواطئة ، فأمر لا يرتضيه الاسلام ولا يتفق مع (كرامة) الجامعات الإسلامية .

إن (المتخلفين) لا يمكن أن يصبحوا (متفوقين) بالتنى ، اذ من المستحيل أن تثمر شجرة الشوك غير الشوك .

ولكن المطالبة باختيار التلاميذ المتفوقين بمعدلاتهم لا يكتفى ، بل لا بد من تمتعهم بالاضافة الى ذلك بالدين والتقوى والورع والصلا ح والخلق القويم .

ولكى نطالب المسئولين عن الجامعات الإسلامية باختيار التلاميذ والطلاب المتفوقين في المعدلات والاستقامة أيضاً ، فلا بد من وضع

ولا تزال نذكر أسد بن الفرات ، فما أحرانا اليوم أن نعرف قدر
فقد ملا الأعين قدرا وجلالا في العلم والعلماء ، وما أحرهم اليوم
حياته ، وملا المقوس علما والقلوب دينا والنفوس هدى في حياته وبعد
موته ، ولا تزال تتعلم من سيرته العبر والدروس .

فمن يذكر من الناس اليوم وغدا محمد بن الأشعث الذي كان قائدا
والد أسد ، ومن يذكر إبراهيم بن الأغلب وزيادة الله بن إبراهيم بن
الأغلب اللذين كانا من أمراء أسامة ، ومن يكون هؤلاء جميعا بالنسبة
لأسد بن الفرات ؟

أدعو الله العلي القدير ، أن يوفقنا بمون من عنده ، لأعداد
علماء الدين اعدادا مليا ، فهم وحدهم القادرون بتوفيق الله أن
يبدلوا حالنا الى أحسن حال .

والله أسأل أن يفيد بهذا البحث ، ويجعله خالصا لوجهه الكريم .

محمود شيت خطاب

« حكم »

- قال زياد : ايها الناس لا يمنعكم سوء ما تعلمون منا ان تنتقموا بأحسن ما تسمعون منا .
- ثلاثة من لم تكن فيه واحدة منهم كان الحيوان خير منه : خلق يعيش به في الناس وحكم يرد به جهل الجاهل وورع يحجزه عن محارم الله .
- ينفي للعاقل أن يمنع معرفته عن الجاهل والثلثم والسفينة . اما الجاهل فلأنه لا يعرف المصروف ولا الشكر عليه واما الثلثم فأرض سبخة لا تثبت ولا تصلح للفرس . واما السفينة فيقول أعطاني خرفا من لساني .
- كتمان السر كرم في النفس ، وسمو في الهمة ، ودليل على المروءة وسبب للمحبة ، وطريق لبلوغ الرتبة وكاتم السر هو بحق من عظماء الرجال .

دراسات قرآنية :

فساد نظرية داروين

في النسب والارتقاء

لأستاذ مصطفى محمد الميرى الطبر

قال تعالى في سورة (المؤمنون) :

« ولقد خلقنا الإنسان من سلالة

من طين .. ثم جعلناه نطفة في قرار

مكين .. ثم خلقنا النطفة علقة .. »

(الآيات ١٢ - ١٤)

البيان

آدم ومذهب النسب والارتقاء

ويعرف هذا التطور عندهم بالتطور
العضوي ، وتنسب هذه الفكرة الى
فلاسفة الاغريق ، القدماء أرسطويطون الحديث في مذهب النسب
والارتقاء ، من الخلية الى آدم عليه
السلام ، فلهذا نجله فيما يلي :وغيره - ثم تبناها في العصر الحديث
جماعة من الباحثين - منهم داروين
وأتباعه - وقد وصلوا في مزاعمهم
الى أن أصل البشر (آدم) منبثق عنيقول أصحاب هذا المذهب : ان
الخلية (أو الأميبيا) هي أصل
الحيوانات ومنشؤها حتى الانسان ،
وذلك أن الأميبيا تطورت الى
الاسفنج ، ثم نشأت الحيوانات
الرخوة من الاسفنج بطريق الارتقاء ،
ثم الحيوانات القشرية ، ثم الفقريات ،
ثم الأسماك ثم الزواحف ، ثم الطيور ،
ثم الثدييات ، ثم الانسان .القردة السيمانية ، وقد انقسم أصحاب
هذه النظرية الى قسمين (أحدهما)يقول ان التطور والانقسام الى فروع
وفصائل حدث بسبب تباين البيئات
والظروف والانتخاب الطبيعي ، وهو
ذاتي بحث ، ويقول : ان هذا التطور
عملية بطيئة جدا ، تحدث على مدى
الألوف أو الملايين من السنين ، ويقول

شرحاً لذلك :

بعضهم : ان آدم نشأ في الأرض خلية ، وقد تدرج منها عبر خمسة آلاف مليون سنة ، حتى وصل الى أحسن تقويم هداية الله وتطويره إياه .

ويقول أصحاب هذا الرأي : ان التطور بالحواجز الذاتية تبعاً للبيئة ، وبدون يد هادية لا مسيل الى الاقتناع به ، وانما تم بقدرة الله وهدايته .

وهناك قسم ثالث من المفكرين العقلاء ، لا يؤمنون بمذهب الترقى والتطور ، بل يقولون : ان كل حيوان خلقه الله خلقاً خاصاً قائماً بذاته ، غير منبثق عن حيوان أدنى منه ، وإن الإنسان خلقه الله كذلك ، دون أن يكون متطوراً عن القردة السيمائية — كما يقول داروين — وهذا هو الحق الذي يقره الاسلام وجميع الأديان السماوية ، أما الرايان الأولان فإنا نقول في أصحابهما ما قال الله تعالى « أشهدوا خلقهم مستكتب شهادتهم ويسألون » .

الآراء المعارضة لمذهب الترقى وأدلتها

كثير من الفلاسفة لا يقرون داروين على نظريته في النشوء

ان الزرافة ذات العنق الطويل نشأ طول عنقها عن ظروف البيئة وتأثيرها المستمر عليها حتى استطاعت عنقها ذاتياً ، فلقد شاهدت الحيوانات العالية الطويلة الأعناق ، تجد فرصة في تناول أوراق الشجر المرتفع ، فأنزعت ذلك عليها حتى طال عنقها أكثر من الحيوانات التي تريد اللحاق بها ، وأثر ذلك في نسلها ، ويزعم هؤلاء أن هذا التطور حدث بعد آلاف بل ملايين السنين ، ويتزعم داروين هذا القسم من الباحثين ، وقرأه يقول : ان شرحه لهذه النظرية ليس نهائياً ، وقد يثبت أن ما قاله غير صحيح ، ولكنه يرجو أن يظل الهيكل ثابتاً — ومعلوم أن داروين لا يؤمن بالله ، بل بالطبيعة ، وسيأتي بيان فساد نظريته من أساسها .

(والقسم الثاني) يرى هذا الرأي بعينه ، ولكنه لا يرى أن التطور العضوى ذاتى ، بل بفعل الله وخلقته ، ويقول أصحاب هذا الرأي : ان يد الله الهادية ، هي التي فعلت هذا التطور ، وممن قال بذلك (جورج) كوفيه ، وبعض المفكرين المصريين المعاصرين ، حتى قال

والترقى الذاتى دون تأثير للخالق
الفعال ، وحسبه فى ضعفها أنه ليس
واثقا منها ، بل يتوقع من يثبت أنها
هراء ، وفيما يلى آراء من يعارضه .

١ - يقول الدكتور (جوستاف
جولير) : يكفى لإبطال نظرية
داروين أن يتأمل الانسان الحشرة ،
فانها ظهرت فى أقدم المصور فى الحياة
الأرضية ، فانها تتقلب من حال
الدودة الى حشرة طائرة ، ولا تأثير
لشئ عليها من الخارج ، كما أن
الهوة عميقة بين الحالة الأولى - وهى
كونها دودة - وبين الحالة الثانية

٤ - ويقول البروفيسور
(جوهاز) ان الصلة بين القرد
والانسان مفقودة ، ولولا ضيق
المقام لذكرت آراء سواهم .

أقول : وما يقرب هذه النظرية
رأسا على عقب ، أن اثنين من عمال
المناجم فى روما بإيطاليا ، عثر على
هيكل عظمى بدون رأس ، لانسان
يجلس القرفصاء ، بداخل كتلة فحمية
على عمق ٦٩٠ قدما من سطح
الأرض ، وقدر عمر هذا الهيكل
بأحد عشر مليونا من السنين ، وقد
ذكر هذا الخبر جريدة (الشعب)
المصرية القديمة ، فى عندها الصادر
بتاريخ ١٩٥٨/٨/٥ ، فكيف ساغ
لداروين وأتباعه ، أن يهرفوا بما
قالوه وأهين .

٢ - ويقول (فون باير) مؤسس
علم الأجنة : ان رأى القائل ان
النوع الانسانى متولد من القردة
السيماية ، هو بلا شك أدخل رأى
فى الجنون ، قاله رجل على تاريخ
الانسانية .

٣ - ويقول (فون باير) مؤسس
علم الأجنة : ان رأى القائل ان
النوع الانسانى متولد من القردة
السيماية ، هو بلا شك أدخل رأى
فى الجنون ، قاله رجل على تاريخ
الانسانية .

كيف خلق آدم

وتسخيرها لمنفعته ، ويفكر بمقله في آيات خالقه فيؤمن به ويشكره على خلقه في أحسن تقويم ، وبطيعة فيما كلفه به على السنة رسله ، ويحبه على الثناء عليه بمثل قوله « فتبارك الله أحسن الخالقين » فانه هو الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين »

ثم يبين الله تعالى النظام الذي أجرى عليه تكاثر النوع الانساني واتشعاره وبقاء نوعه الى أن يرث الله الأرض ومن عليها فقال :

« ثم جعلناه نطفة في قرار مكين » أي أنه تعالى خلق الانسان باعتبار أصله « من سلاله من طين » وباعتبار فرعه من نطفة أودعها في قرار مكين هو الرحم فانظر الى حكمة الله وتدبيره جل وعلا .

لقد أهبط الله آدم وحواه الى الأرض ، ليجعل منهما ذرية تهما خلفاء في الأرض ، وأودع فيهما الرغبة في اللقاء الجنسي ، وقادهما بالآفة والمحبة والشهوة الى هذا اللقاء ، فاذا تم خرج من كليهما مائل شهواني لزوج ، ويشتمل ماء الرجل على حيوانات

يقول الله تعالى في صدر هذه الآيات التي شرحها اليوم « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين » أي من خلاصة سلت وأخذت من طين ، وفي آيات أخرى أنه خلق من تراب ومن حمأ مسنون ومن صلصال ، ولا تعارض بين هذه النصوص ، فالمادة الأولى لخلق آدم عليه السلام هي التراب ، فلما عجن بالماء صار طينا ، وبمضي فترة على الطين ، اسود وصار حمأ مسنونا أي طينا أسود متغير الرائحة ، قال ، ابن عباس في شرحه : هو التراب المبتل المتين : ولما جف هذا الحمأ المسنون صار صلصالا كالغبار .

واذا كان هذا هو الأصل في خلق آدم عليه السلام ، فالتا ندرك الفرق الشاسع بينه وبين ما انتهى اليه خلقه ، من هذا الانسان الصبوح الحسن التكوين والتصوير ، الذي يفيض حيوية وحسنا ونضارة ، ويتحرك بالارادة ، ويفكر ويدبر ، ويحسن ادارة ما حوله من مملكته التي مكنه الله تعالى من السيطرة عليها

منوية لاحصر لها ، فالستيمتر المكعب منه يحتوى على عدة ملايين من الحيوانات المنوية ، وطول الحيوان المنوى $\frac{1}{100}$ واحد على ألف من المليمتر ، كما يشغل ماء المرأة على بويضه (١) تخرج منها في كل دورة شهرية مرة واحدة ، فإذا أراد الله أن يخلق من هذا اللقاء جنينا ، التقى الماءان في قناة تصل بين مبيض المرأة ورحمها ، أطلق عليها اسم مكشفا (فالوب) ففي هذه القناة الفالوية يلقي البويضة أقوى هذه الحيوانات المنوية ، وتتكون من هذا التلقيح الخلية الأولى ، وتنقسم بسرعة الى خليتين ، ثم الى أربع ثم الى ثمان - وهكذا - وفي اليوم الرابع للتلقيح ، تكون الخلية قد وصلت في انقسامها الى مجموعة كبيرة من الخلايا متماسكة ، فتزلق يومئذ من القناة الفالوية الى الرحم ، ثم تلتصق بجداره وحولها أغشية لوقيتها وتمكينها من جدار الرحم ، وغير ذلك من الفوائد التي خلقت لأجله ، والجنين في هذه الحالة طائفة

من الخلايا دائمة الكاثر ولا تميز بينها .

وفي خلال الأسبوع الثالث يبدأ التمييز بين خلايا الجنين ، فيظهر الجزء الذي سيكون الرأس ، والجزء الذي سيكون العظام ، وباستمرار النمو يستمر التمييز بين الأعضاء ، ففي خلال الأسبوع الرابع يمكن تمييز بعض الأعضاء تميزا أوليا ، كالعين ، كما يبدأ ظهور الأذنين وبراعم اليدين والرجلين ، وفي الأسبوع الخامس يمكن تمييز الوجه ، وتطول الأطراف ، ويبدأ ظهور المفاصل ، وفي الأسبوع السابع يتضح شكل الرقبة والوجه والأذنين والأنف ، ويمكن تمييز الأصابع ، كما تظهر الأعضاء التناسلية بحيث يمكن تمييز الجنين ، وفي نهاية هذا الأسبوع يكون طول الجنين (٣٠ مليمتر - أى ٣ ثلاث سنتيمترات) ولكنه لا تكون أعضاؤه مستكملة نوعيتها ، ويظل يستكمل أجزائه بقدرته الله الى الشهر الخامس وفي خلال الشهر

(١) حجم البويضة ضعف حجم الحيوان المنوى تقريبا ، وسنوضح ذلك في كتاب لنا نرجو أن يوفقنا الله لإخراجه قريبا .

وهو محاط بثلاثة أغشية ، وحوله (السائل الأمنيوتي) ليكون محفوظا من الصدمات الخارجية حتى يولد بأذن الله تعالى ، في نهاية الشهر التاسع من حملها غالبا ، وطوله حينذاك خمسون سنتيمترا ، ووزنه من ٣ الى ٣ ½ كيلوجرام ، وتقرى المرأة أثناء مدة الحمل تباشر عملها المعتاد ، وحملها محفوظ في رحمها بعناية الله تعالى ولذا سمي الله هذه الرحم بالقرار المكين .

وقد شرحنا لك أدوار تكوين الجنين وأطواله وأوزانه باختصار حسبما عرفه الأطباء والممارسون بالتجربة والمناظير وصور الأشعة ، فلا يغرب عن بالك أن عمليات الاجهاض التي تتم في المستشفيات في أدوار الحمل المختلفة ، لا تمر دون اجراء الفحص للأجنة وأحوالها المختلفة ، كما أنهم يستعملون المناظير والأجهزة العلمية والأشعة لفحص الأحوال التي لا تبينها العين المجردة ، وغير ذلك من الوسائل التي أوصلتهم الى تلك المعلومات وأعقق منها وأدق وأكثر تمصلا .

التوفيق بين النصوص القرآنية والكشوف العلمية

الاسلام دين الله الحق ، ولا يمكن

الخامس تبدأ حركته في بطن أمه حيث تم خلقه ، وهو ما عناء الله بقوله سبحانه بقوله « ثم أنشأناه خلقا آخر » وعنته السنة بقوله صلى الله عليه وسلم بعد دور المضغة « ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح » والمقصود بنفخ الروح فيه حينئذ اعطاؤه دفعة قوية من الحياة تمكنه من الحركة بعد أن تم خلقه ، فإن الحياة موجودة فيه منذ اتحاد الحيوان المنوي بالبويضة ، ولا يمكن تكوين الجنين الا اذا كان حيا منذ تلقيح البويضة حتى يولد ، كما أن الحيوان المنوي فيه حياة والبويضة كذلك ، ومن كانت حيواته المتوحد ميتة أو مفقودة فلا تعمل منه امراته ولا غيرها ، ومن كانت بويضاتها ميتة فلا تحصل من زوجها ولا من غيره ، والأمر كذلك في الحيوان والنبات ، فلا بد أن تكون أعضاء التلقيح والبذور فيها حياة ، والا فلا ذرية ولا نبات « سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا » .

وفي الشهر الخامس المذكور يظهر شعر الرأس ، ويكون طول الجنين (٣٠ ثلاثين سنتيمترا) ووزنه كيلو ونصف ويستمر الجنين في النمو

أن يتجافى مع الواقع بحال من الأحوال ، وقد جاء في هذه الآيات الكريمه أن النطفه بعد استقرارها في قرار ممكن تحوّل الى علقه ، وقد فسرها الفهماء وعلماء التفسير بالدم الغليظ الذي يعلق بالأصبع ، وهذا التفسير حسب اجتهادهم اللغوى ، ولم يكن لهم المام بعلم الأجنة وقتئذ ، حتى يستطيعوا تفسيرها حسب الواقع من أمر الأجنة ، وأقرب تفسير لها حسب المنهجين اللغوى والعلمى ، أنها هى الخلايا المعلقة اللاصقة بالقرار المكين من الرحم ، والعلماء السابقون معذورون في تسميتهم تلك الخلايا المعلقة دما غليظا يعلق بالأصبع ، لأنهم لم يكن لديهم مناظير معظمة (تلسكوبات) تبين لهم ما بداخل هذا الدم من أعضاء الجنين الدقيقة ، وكثير من النساء في هذا العصر ، اذا نزل منهن سقط في فترة الطقة ، فانهن يضعون عليه (الكحول) حتى يتحلل الدم ، فيظهر لهم الجنين في بداية تخليقه مغلفا بهذا الدم الذى يسميه المفسرون علقه ، وبهذا يعلم أن العلقه هى مجموعة خلايا وأعضاء الجنين داخل هذا الغشاء الدموى ، عالق بـجدار

الرحم ، تشبه في مظهرها الداخلى الدودة العالقة ، ويلاحظ أن من معانى العلقه لفة (الدودة) وجاء في هذا النص الكريم ، أن الله تعالى يخلق من هذه العلقه مضغة ، وفسرها علماء التفسير بقطعة لحم صغيرة قدر ما يمتنع ، وهذا في الواقع اجسام لصورة الجنين العامة عقب فترةالعلقه ، فانه انتقل من خلاياطرية رخوة متلاصقة الى أنسجة لحمية أقوى من حالة العلقه ، وكان حجمه في أولها غير كبير ، فكان أقرب اسم له هو المضغة ، وذلك كما قلت هو تعبير عن الشكل العام للجنين ، دون تعرض للتفاصيل الدقيقة لما هو عليه من التخليق المبدئى له ، فان العرب وقت نزول القرآن لم يكن لهم علم بتفصيل خلق الأجنة ، ولا دراية لهم بالتشريح ، فكان من الحكمة أن لا يهاجهم القرآن منها بما يجهلون وهم قريبو عهد بالاسلام ، حتى لا يشغلوا أنفسهم بها ، أو يتشككوا في أمرها ، وقد علمنا القرآن هذه الحكمة ، في قوله تعالى « يسألوك عن الأهلة فل هي مواقيت للناس والحج » وذلك في

اجابته على سؤالهم : يا رسول الله • ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ، ثم يزيد حتى يعظم ويستوى ويستدير ، ثم لا يزال ينقص ويدق حتى يعود كما بدا ، لا يكون على حالة واحدة ، فنزلت الآية • لصفهم عن سؤالهم عما لا يستطيعون فهم الجواب عنه ، أو يكون فيه فتنهم الى ما يفيدهم وما هو جدير بالسؤال عنه •

التوفيق بين السنة وتكوين الجنين

أخرج البخاري عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ان أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ، ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكا ويؤمر بأربع كلمات » الخ من كتاب بدء الخلق •

وفي بعض روايات هذا الحديث زيادة « ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح » بعد قوله صلى الله عليه فيكون مضغة مثل ذلك •

ومعنى جمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ، هو ما ذكرناه سابقا من تطوير خلقه حيث حولت النطفة الى خلايا جميعها الله وألصقها بجدار الرحم ، ورتب لها أسباب غذائها ونموها في هذا القرار المكين ، وهذا الدور يسمى دور النطفة باعتبار مبدأ خلقه ، ومعنى كونه علقه مثل ذلك ، أنه يمكث أربعين يوما

وجاء في النص الكريم بعد خلق المضغة قوله تعالى « فخلقنا المضغة عظاما » والمراد منه أنه تعالى صير بعض المضغة عظاما لا كلها ، اذ العظام تتكون على شكل خيوط عرية داخل المضغة ، ثم تبيس شيئا فشيئا ، ولحم المضغة يلتف حول العظام في تطورات هذه العظام ، وهذا هو المقصود بقوله تعالى « فكسونا العظام لحما » فاذا تم كل ذلك ، انتقل الجنين من حال البناء والتكوين ، الى حال التمام والكمال ، التي ترمى كأنها شيء آخر بالنسبة لعملية البناء والخلق المتطور ، فما أبعد الفرق بين التراب والنطفة والعلقة والمضغة ، وما انتهى اليه خلق

وأما نفخ الروح فيه بعد طور
المضغة ، فالمقصود منه إعطاؤه دفعة
قوية من الحياة تمكنه من الحركة في
بطن الأم ، لتطمئن على حياة جنينها ،
ولأن حركته من لوازم تكوينه ،
ولكى تستريح أمه بانتقاله من حال
الى حال ، وقد بينا لك أن الحياة
تلازم الجنين منذ بدء التلقيح في
القناة فالوبية الى أن يخرج من
ظلمات البطن ، ويستقبل أنوار الحياة
الأرضية ، ويحيا فيها الحياة اللائقة
بها ، ولولا هذه الحياة التي لازمتها
منذ تلقيح البويضة ، لما تكون في
بطن أمه ، كالبذرة الفاسدة ، تضعها
في التربة ، وتروىها بانتظام فلا تنبت .

وانما لم تعرض الآية الكريمة
والحديث الشريف الى التفاصيل
التي ذكرناها ، مغالبة للناس في ذلك
الزمان بما تطيقه عقولهم ، أخرج
البخاري عن علي رضي الله عنه
(حدثوا الناس بما يعرفون ، أتحبون
أن يكذب الله ورسوله) وأخرج
مسلم عن ابن مسعود قال « ما أنت
بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم ،
الا كان لبعضهم فتنة » .

والله تعالى أعلم ،

مصطفى محمد الحديدي الطبري

كالدودة العالقة اللاصقة بالرحم حيث
يتمتع غذاءه منه ، ولورأيت صورته
في تلك الفترة لرأيته يشبه الدودة
تماما في مظهره العام ، ولعلك تعلم
أن الجنين في هذه الفترة يكون
مقوس الشكل كالهلال ، وأن له ذبلا ،
وأن رأسه يكاد يلمس ذيله . ثم
يتلاشى هذا الذيل ويختفي في نهاية
الأسبوع السابع ، ولعل هذا الذيل
كان في مبدأ تكوين الجنين ، لأن
الحيوان المنوي كما يصرى
بالميكروسكوب له رأس وجذع
وذيل ، فحينما يلقح بويضة المرأة
يعطيها خصائصه ، ولكن الله تعالى ،
يقضى على هذا الذيل في نهاية
الأسبوع السابع كما بيناه سابقا ،
فسبحان القادر الذي خلق الانسان
في أحسن تقويم .

وأما كونه مضغة مثل ذلك ، فالمراد
منه أنه يكون في مثل تلك المدة
كقطعة من اللحم بلا حركة ، فيشبه
الجنين في تلك الحالة جنس اللحم
الذي يبضغه الناس في مظهره العام
وفي عدم تحركه ، وإن كان يشتمل
على التخليق المتطور الذي شرحناه .

الإسلام والنظم الاقتصادية المعاصرة عرض ونقد

كتاب : الإسلام والراسمالية Islam et Capitalisme

بقلم مكسيم رودنسون Maxime Rodinson

باريس سنة ١٩٦٦ م

للإمامة الإسلامية الأستاذ عبد العزيز عبد الحفيظ

١ - مقدمة :

واشترك في هذا النقاش بعض
المستشرقين نذكر منهم الأستاذ
الفرنسي مكسيم رودنسون إذ أصدر
في باريس في سنة ١٩٦٦ م كتابا
أسماء : الإسلام والراسمالية .

وقد شاقني الى الاطلاع على
هذا الكتاب أن مؤلفه كان قد نشر
مقالا أسماه : حياة محمد عليه
السلام والمشكلة الاجتماعية لنشأة
الإسلام :

La Vie de Mohamed et le Pro-
blème Sociologique des Origines de
l'Is'am.

نشره في العدد العشرين من مجلة
ديوجين Diogène الربع سنوية
(أكتوبر سنة ١٩٥٧ م ص ٣٧ الى
ص ٦٤) . وهي مجلة يصدرها
المجلس الدولي للفلسفة والعلوم

كثير الجدل في السنوات الأخيرة
بعد الحرب العالمية الثانية حول
موقف الإسلام من النظم الاقتصادية
المعاصرة في كل من الشرق والغرب .
فذهب البعض الى أن الإسلام
بقريره مبدأ التكافل الاجتماعي
يقترّب نحو نوع من أنواع
الاشتراكية . بينما يرى آخرون أنه
بتمسكه بحق الملكية انما ينحو نحو
النظام الرأسمالي .

وانبرى عدد من علماء المسلمين
الى تبيان وجهة النظر الإسلامية
استنادا على ما جاء في الكتاب
والسنة فيما يتعلق بالنظم الاقتصادية
المعاصرة . واستحدثت إحدى الكليات
الجامعية في القاهرة مادة جديدة
سميت بالاقتصاد الإسلامي .

(ميلان من سنة ١٩٠٥ الى سنة ١٩٢٦م
في اثني عشر مجلدا من القطع الكبير) .
تناول فيها السيرة وتاريخ الخلفاء
الراشدين حتى سنة ٤٠ من الهجرة .
وتوج كايثاني صفحة الغلاف ببيت
من الشعر بالخط الكوفي الجميل
جاء فيه :

كفاف عيش كفاني ذل مسألة
وخدمة العلم حتى ينقضى عمري
وقد انتقد المستشرقون دعوى
دورات الجفاف التي أوردها كايثاني
وعلى الأخص فيما يتعلق بظاهرة
انتشار الاسلام . واذا هيينا فكرة
الفنائم والأسلاب ونظريات دورات
الجفاف انتفت بالتالي دعوى العوامل
الاقتصادية في تطيل ظاهرة انتشار
الاسلام ومقطت دعوى كارل
ماركس في التفسير المادي للتاريخ
فانها لا تنطبق على ظاهرة انتشار
الاسلام .

وقد ذهب رودنسون في مقال
آلاف الذكر الى أن الاسلام لا بد
أنه يتميز بخصائص تفرد بها . وأن
هذه الخصائص أشبعت حاجات

الانسانية بمساعدة المنظمة الدولية
للتربية والعلوم والثقافة المعروفة
باسم اليونسكو .

تناول رودنسون في مقاله هذا
ظاهرة انتشار الاسلام في العالم في
فترة وجيزة نسبيا وعللها تعليلا هو
أقرب الى الحقيقة والواقع . فقد
فند فيه ما ساقه المستشرقون من
نظريات في أواخر القرن الماضي
وأوائل القرن الحالي لبيان العوامل
التي أدت الى هذه الظاهرة ومنها
حب الفاتحين العرب للفنائم
والأسلاب أو دورات الجفاف التي
كانت تصيب الجزيرة العربية والتي
كانت تدفع بسكانها الى الهجرة الى
العراق والشام ومنها هجرات البابليين
والاشوريين والفينيقيين وغيرهم
وآخرها الهجرات العربية في القرن
السابع الميلادي التي أعقبت ظهور
الاسلام .

والنظرية الأخيرة هي تلك التي
ذهب اليها المستشرق الايطالي الأمير

ليونى كايثانى Leone Coetani
في موسوعته الضخمة حوليات
الاسلام Annoll dell Islam

وتوضح أثر القرآن والسنة • ثم
الرأسمالية المعاصرة في بلاد العالم
الاسلامى • والفصل الأخير خاتمة
ويشتمل على بند موجز عن
الاشتراكية والاسلام •

ولقد اعتذر المؤلف في المقدمة أنه
لم يقصد أن يؤلف تاريخا اقتصاديا
للإسلام • وإنما أراد فحسب أن
يحدد العلاقة بين الإسلام والنظام
الرأسمالى من وجهة نظر علوم
الاجتماع والاقتصاد • ثم حدد
مراده من معنى الرأسمالية • وقسم
الرأسمالية الى أنواع : منها
الرأسمالية المصرفية والرأسمالية
الربوية والرأسمالية التجارية وأخيرا
الرأسمالية الانتاجية طبقا للأسلوب
الذى ابتدعته أوروبا وعلى الأخص
منذ حركة الانقلاب الصناعى التى
بدأت في العقود الأخيرة للقرن
الثامن عشر • وهى التى ينصرف
إليها الذهن عند الحديث عن
الرأسمالية وهى عبارة عن وجود
أصحاب رؤوس أموال يستثمرون
أموالهم فى الانتاج الصناعى أو تقديم
الخدمات ، ووجود أيّد عاملة تعمل
عند الرأسمالية لقاء أجر ، مع وجود

الناس النفسية والاجتماعية فأقبلوا
على اعتناقه طواعية واختيارا ودخلوا
فيه أفواجا وأنه ليس لدينا من
سبيل آخر سوى هذا التعليل لادراك
العوامل التى أدت الى سعة انتشاره
في فترة وجيزة نسبيا • ومضى
رودنسون يقول ان هناك ديفانات
أخرى ظهرت في مختلف عصور
التاريخ لم تصب مثل هذا العظ من
سعة الانتشار مثلما أصاب الإسلام •

٢ - كتاب رودنسون :

أما كتاب رودنسون الذى تعرض
له هنا فيقع في ٣٠٤ صفحة من القطع
الصغيرة ويشتمل على تمهيد ومنهج
للبحث شرح فيه المؤلف معنى
الرأسمالية ثم أورد تعاليم الإسلام
في القرآن الكريم والسنة النبوية ،
والمثل الأعلى للمدالة الاجتماعية •
والحياة الاقتصادية العملية للعالم
الاسلامى في العصور الوسطى
ويشتمل على القطاع الرأسمالى
والاقطاع وطرق الانتاج وصا اذا
كان هناك مجتمع عاقل • ثم أثر
التعاليم الاسلامية عموما في المجال
الاقتصادى كما وصفها لنا المؤلفات
العربية الجغرافية منها والتاريخية •

(١) والمدرسة الفكرية الأولى
يمثلها العالم الاجتماعى الألماني
ماكس فيبر Max weber
(١٨٦٤ - ١٩٢٠ م) وكان قد
نشر بحثا في سنة ١٩٠٤ م عنوانه :
الأخلاقيات البروتستنتية والروح
الرأسمالى ، ظهرت ترجمة انجليزية
بعنوان The Protestant Ellic &
the Spirit of Capitolism (لندن
سنة ١٩٣٠) .

وقد ذهب فيه الى أن قيام النظام
الرأسمالى الاتجائى انما يرجع الى
صفات الجد والمثابرة والاقتصاد
والزهد مما أشاعته البروتستنتية
على مذهب كالفن Calvin
في نفوس أصحابها . وكانت ترى أن
جمع المال نتيجة لهذه الصفات
هو واجب دينى بل قرينة الى الله .
وقد رأى فيبر في نشاط البروتستنت
من الهيجونوفوت والبروتستين
والسكالفنيين في غسربى أوروبا
وأمرىكا الشمالية ونجاحهم
في أعمالهم الاقتصادية والمالية
ما يؤيد دعواه . كما ذهب الى أن
هذه الفرق البروتستنتية فيما عدا
اللوثريين تبيح الفائدة الربوية على
عكس الكتلة الكثلثة . ويلاحظ
أن فيبر ينقض النظرية الماركسية

علاقات وتنظيم اجتماعى خاص
يساعد على قيام هذا النظام الذى
لم يسبق ظهوره من قبل حتى أواخر
القرن الثامن عشر في البلاد غير
الأوروبية مثل اليابان قبل عصر
النهضة التى بدأت في سنة ١٨٦٨ م
والصين حتى اعلان الجمهورية في
سنة ١٩١٢ م بل حتى قيام النظام
الشيوعى بها في سنة ١٩٤٩ والهند
حتى استقلالها في سنة ١٩٤٧ م
والعالم الاسلامى حتى بداية القرن
التاسع عشر . وهذا التحديد يتفق
مع آراء علماء التاريخ الاقتصادى .

٢ - العلاقة بين الدين والاقتصاد :

تناول العلماء الغربيون موضوع
العلاقة بين الدين والاقتصاد
والمقصود بالدين هنا هو الدين
المسيحى على اعتبار أن النظام
الرأسمالى ظهر في أوروبا وأمريكا
الشمالية وهناك مدرستان فكرتان
عن العلاقة بين المسيحية والاقتصاد
ونعتقد أن رودنسون لم يحدد
موقفه من هاتين المدرستين لأن
الاسلام يختلف عن الديانات
الأخرى على اعتبار أنه أورد قواعد
وأحكاما مفصلة عن التصرف في
المال وأوجه النشاط الاقتصادى .

(ب) والمدرسة الفكرية الثانية يمثلها العالم السويدي كيرت صوميلسن Kurt Somundson. وذلك في كتاب له أسماه : الدين والعمل الاقتصادي الذي ظهرت له ترجمة انجليزية نشرت في لندن سنة ١٩٥٧ م وقد أنكر فيه علاقة المسيحية بقيام الرأسمالية الانتاجية وما ذكر في كتابه أن الديانات غير المسيحية مثل الهندوكية والبوذية لم تجعل دون قيام الرأسمالية عند أصحابها وأنه تبعاً لذلك ليس هناك من وجه لانفراد البروتستنتية الكالفنية بهذه الظاهرة .. ومنذ ظهور كتاب فير عن الأخلاقيات البروتستنتية والروح الرأسمالي في سنة ١٩٠٤ لا يزال الجدل مستمداً الى اليوم بين علماء الاجتماع والاقتصاد أو الأخلاقيين فيما يسمى بعلم الاجتماع الاقتصادي بشأن هذا الموضوع .

هذا ولم يكن رودنسون بحاجة الى تحديد موقعه من هاتين المدرستين الفكرتين لأن الاسلام أورد أحكاماً مفصلة عن النشاط الاقتصادي والمعاملات فهو لذلك أوثق اتصالاً

التي تفهب الى أن الأفكار والمذاهب هي نتيجة لتطور وسائل الانتاج . هذا وقد عدل ريتشارد هنري توني R. H. Towner في كتابه : الدين وقيام الرأسمالية (لندن سنة ١٩٢٢ م) نظرية فير قليلاً فقد سلم بأثر البروتستنتية ولكنه ذكر أيضاً أثر الرأسمالية في البروتستنتية . واشترك في الموضوع العالم الاقتصادي سومبار Sombart الذي أشار أيضاً الى أثر اليهود في قيام النظام الرأسمالي .

غير أنه ثبت أيضاً أن الكشلكة لها من الأثر في قيام النظام الرأسمالي ما لا يقل عن أثر البروتستنتية فاشتغل اليسوعين بالأعمال المالية ونجاحهم فيها ينقض نظرية فير . وهذا هو ما ذهب اليه العالم الاقتصادي الايطالي أنتوري فانفاني Amintore Fanfani الذي تولى المناصب الوزارية في ايطالية أكثر من مرة . وذلك في كتاب له بعنوان : الكشلكة والبروتستنتية في النهضة التاريخية للرأسمالية ، ظهرت له ترجمة انجليزية في لندن سنة ١٩٣٥ م .

للمحافظ ومؤلفات الجغرافيين
والمؤرخين العرب .

وأضاف رودنسون أنه لم يحدث
أن قام نظام رأسمالي انتاجي في
الصين على الرغم من أن الكوشوفية
التي يدّين بها الصينيون ليس بها
التحريم الاسلامي للربا . وعلى ذلك
فلن دعوى المستشرقين الآفة الذكر
منقوضة من أساسها . بيد أن
رودنسون علل عدم قيام رأسمالية
انتاجية في بلاد العالم الاسلامي مثلما
حدث في أوروبا بالأسباب التالية :

١ - كثرة الأيدي العاملة في
البلاد الاسلامية .

٢ - عدم استخدام المبتكرات
الآلية التي تساعد على زيادة الانتاج .

٣ - وأخيرا وقوع البلاد
الاسلامية في المصور الحديثة في
برائن الاستعمار الأوروبي الذي
عمل على اعاقه التطور الصناعي بها
لجعلها موردا للمواد الغفل (الخام)
وسوقا لتصرف منتجاته المصنوعة .

ولم يفت رودنسون أن يرجع
الى عدد من الأبحاث والدراسات

بالاقتصاد من المسيحية ومع ذلك
فقد ظهرت الرأسمالية الانتاجية عند
المسيحيين في غربي أوروبا وأمريكا
الشمالية . وهنا تصال رودنسون
لماذا لم يحدث تطور مماثل في
البلاد الاسلامية وخاصة اذا علمنا
أنه كان هناك تشابه في النشاط
الاقتصادي في أوروبا في العصر
الوسيطة ونظيره في الشرق الاسلامي
المعاصر لأوروبا ؟

هذه هي عقدة المسألة التي لم
يستطع رودنسون أن يورد اجابات
شافية عنها . بيد أنه قضى ما ذهب
اليه بعض المستشرقين من أن تحريم
الربا في الاسلام كان من العوامل
الفعالة في اعاقه حدوث هذا التطور
في البلاد الاسلامية لأن العمليات
الربوية كانت موجودة فعلا في العالم
الاسلامي في المصور الوسطى
يشغل بها اليهود والمسيحيون وفئة
قليلة من المسلمين . واستعان
الأخرون ببعض الحيل الفقهية
للتخلص من تحريم الشرع اياها .

وقد وردت اشارات اليها في عدد من
المؤلفات العربية مثل كتاب البخلاء

والغرب. فهذه الناحية من الدراسات الإسلامية لا تزال يكرأ . وهناك أبحاث متناثرة لا يتألف منها مجموع متكامل عن تاريخ الاسلام الاقتصادى .

هذه الأبحاث المفردة بدأ بها فيما نعلم المستشرق البلجيكي الأب هنرى لامنس في كتاب له أسماء : « مكة قبل الهجرة » نشر بالفرنسية في بيروت سنة ١٩٢٤ م شرح فيه الطرق التجارية التي تمر بمكة ، واشتغال قرش بالتجارة ، ونظام القوافل ، والمعاملات المالية والتجارية . ويعيب الأب لامنس أنه يؤون ما ينتقيه من المصادر العربية والأجنبية التي يرجع اليها تأويلا بجانب فيه البحث العلمى ليؤيد به تعامله على الاسلام . كما أقنا نعجب كيف أن راهبا يسوعيا يطبق النظريات الماركسية في تفسير تاريخ مكة الاقتصادى قبيل الهجرة .

٤ - تعاليم الاسلام الاقتصادى :

هذا هو عنوان الفصل الثانى من كتاب رودنسون (ص ٢٩ : ٤٤) ولمعله أضعف فصول كتابه لأنه لم

التى ذكرها في الحواشى منها مقالان لمحمد حميد الله الأول بالانجليزية وعنوانه : حلول الاسلام للمشكلات الاقتصادية الأساسية ، والثانى بالفرنسية وعنوانه : العالم الاسلامى حيال الاقتصاد الحديث . وكذلك أبحاث ماسينيون التى جمعت في أعماله الصغرى Opera Minora ومن عبارات ماسينيون التى وردت بها والتى اتقدها رودنسون : أن الاسلام يشغل مكانا وسطا بين الرأسمالية البورجوازية وشيوعية البلاشفة ، وكذلك قوله ان الاسلام لا يعنى لأى صنف من الأصنام سواء أكان قوة الذهب أو قسوة الفطام التقنى Technaue السياسى .

ومع ذلك فالموضوع الذى يعالجه رودنسون لا يزال بحاجة الى دراسة مفصلة لأنه لم تؤلف الى الآن أبحاث تستوعب التاريخ الاقتصادى للبلاد الاسلامية ابتداء من القرن الأول للهجرة تشمل التاريخ الاقتصادى لعصر الخلفاء الراشدين والدولة الأموية ثم الدولة العباسية والدول التى انفصلت عنها في الشرق

وذكر رودنسون قصة أبي ذر الغفاري في عهد الخليفة عثمان وقال انها حادثة عارضة تخالف ما أجمع عليه الصحابة . وأضاف أن انتقال الحكم الى الأمويين في سنة ٤٠ للهجرة هو اقتصار للرأسمالية التجارية .

ونرى أن أى بحث في التاريخ الاقتصادى للإسلام يجب أن يبدأ بهذه الناحية الفقهية التى توضح أحكام الإسلام فيما يتعلق بالمسائل المالية والاقتصادية . فمن وظائف الدولة فى الإسلام التى تبرر وجودها قيامها بجباية الزكاة لتخفيف أعباء الطبقات الفقيرة ومنها أيضا منع الاحتكار والربا . وقد اعتبر أبو بكر الصديق والصحابة أن الامتناع عن أدائها ردة عن الإسلام . أى أن مهام الدولة الإسلامية تحقيق ما يسمى بالعدالة الاجتماعية والتكافل الاجتماعى واعتبار المال مال الله ، وأنه وديعة عند أصحابه عليهم أن يحسنوا القيام عليه فلا يستخدمونه فيما يلحق الضرر بالمسلمين . وفي

يفصل فيه تعاليم الإسلام المستمدة من القرآن الكريم والسنة النبوية عن المال وأوجه التصرف فيه . واكتفى بوصفها تعاليم خلقية . ولم يوفق فيما ذهب اليه من آراء خاطئة تقوله عن الزكاة انها لا تؤثر تأثيرا موصوسا فى علاج تفاوت توزيع الثروة وزعمه بأن الأحاديث المتعلقة بالمعاملات لا يمكن الوثوق بها تاريخيا . مع أن المنهج الذى سار عليه المستشرقون ممن هم أعلى كعبا من رودنسون فى دراسة العلوم الإسلامية يتجه نحو توثيق الأحاديث وخاصة تلك التى تتعلق بالأحكام ويسمونها « وثيقة السنة » لأنها المثل الأعلى للمجتمع الإسلامى فى القرون الثلاثة الأولى للهجرة وما بعدها بقليل أى الى نهاية عصر تدوين الحديث .

وأنكر رودنسون ما ذهب اليه المستشرق الألماني هيوبر جريمه Hub Grimme فى الجزء الثانى من كتابه عن محمد عليه السلام (الذى نشره فى ميستر Munster فى جزئين سنة ١٨٩٢ م) من أن الإسلام يتجه اتجاها اشتراكيا .

معنى التكافل وتقاضى المنفعة قال وفارس وغيرها هـلا عن كتابات
الشعر العربي :

الناس للناس من بدو وحاضرة
بعض لبعض وان لم يشعروا خدم

• - الحياة الاقتصادية العملية في العالم الاسلامي في العصور الوسطى:

في هذا الفصل الثالث من كتاب
رودنسون (من ص ٤٥ الى ص ٨٩)
عرض للقطاع الرأسمالي التجارى
والمصرفى في البلاد الاسلامية ثم
الاقطاع وتسامع عما اذا كانت هناك
عدالة اجتماعية • وهذا بحث تاريخى
رجع فيه المؤلف الى بعض المصادر
العربية مثل الفصل الذى عقده ابن
خلدون عن التجارة في مقدمته •
وبعض مؤلفات الجغرافيين العرب •
وشكا رودنسون من قلة المصادر
ونسبة الوثائق التى تساعد على
كتابة التاريخ الاقتصادى للبلاد
الاسلامية • ولكنه في بحثه لم يقتصر
في دراسته للمعاملات على العصور
الوسطى كما هو عنوان الفصل الذى
عقده بل تناول هذه المعاملات في
العصور الحديثة في مراكش وتونس

وفي أغلب الحالات كان المؤلف
يرجع الى دراسات المستشرقين دون
أن يرجع الى المصادر العربية ذاتها •
كما صنع في دراسته لثروات الوزراء
العباسيين • كما أنه لم يشر الى نظام
الاستصفاء الذى بدأ به الخليفة عمر
ابن الخطاب وأهمله الأمويون وأحياء
الخلفاء العباسيون وامتدحه
المستشرق الألماني نولدكه In.Noldeke
في دراسته عن الخليفة أبى جعفر
المنصور (انظر الترجمة الانجليزية
لكتابه : صور من التاريخ الشرقى -
لندن سنة ١٨٩٢ م ص ١٥٧: ١٤٥)
واعتبره محاولة لمنع تركيز الثروة في
أيد قليلة ومعالجة لاستغلال ذوى
الجاء والنفوذ لسلطتهم في جمع
المال •

ومن المصادر العربية التى كان
يحسن بالمؤلف الرجوع اليها كتاب
الخراج للقاضى أبى يوسف ، ومثله
ليحيى بن آدم القرشى ، وكتاب
الأموال لأبى عبيد القاسم بن سلام
وبعض فصول الأحكام السلطانية

للماوردى ومثله لأبى يعلى القراء وتراجم بعض الأعلام في تاريخ بغداد للخطيب وكتاب الوزراء للجهشياري

ومثله لأبى هلال الصامى وتاريخ الطبرى والأجزاء الأخيرة التى تكمل تاريخ الطبرى في تجارب الأمم لابن مسكويه .

وعندما تناول المؤلف الاقطاع في البلاد الاسلامية شغل بتنفيذ دعوى الماركسين في أن الاقطاع مرحلة

عامة شملت التطور الاقتصادى للجنس البشرى وأخذ يبين أوجه الخلاف بين الاقطاع الأوروبى في العصر الوسيط وبين أشباهه في آسيا والبلاد الاسلامية وتطرق من ذلك الى اقتصاديات الشعوب البدائية واقترح في زيادة الضبط لأوجه التشبه والخلاف مدلولات اقتصادية جديدة لا يتسع المقام لذكرها ، ثم طبق هذه المدلولات على النظم الاقتصادية في البلاد الاسلامية في العصر الوسيط . وقال بتووعها تبعا لاختلاف البلدان والأزمنة . وأشار الى أن بعض الأراضى الزراعية كان يفلحها الأرقاء كما كان الحال في جنوبى العراق في أواسط القرن

الثالث للهجرة حيث قامت ثورة الزنج الشهيرة بالبصرة التى كانت تزعم عرش الخلافة العباسية .

وذكر رودنسون أن الاتقياء ينسبون تشويه الاقتصاد الاسلامى الى نزغات الشر في الطبيعة البشرية أما أنصار العاطفة القومية من العرب المعدين فينسبون انحطاط الاقتصاد الاسلامى الى فساد الحكم العثمانى .

ثم تساءل المؤلف بعد ذلك : أولم يتيسر تطبيق المثل الأعلى للاقتصاد الاسلامى تطبيقا عمليا ؟ وأجاب بأن الفترة المثالية هي حكم الخلفاء الراشدين ومدتها ٢٩ عاما وهي الفترة التى يذهب أهل السنة في تبجيلها كل مذهب . ولكنه ذكر أن الخوارج ينقصون منها خلافة على بن أبى طالب بينما الشيعة لا يعترفون فيها الا بخلافته . كما أن أهل السنة أنفسهم يعترضون أحيانا بالاتهامات التى وجهت الى الخليفة عثمان . وبذلك لا يتبقى من هذا العهد المثالى للخلفاء الراشدين سوى أربعة عشر عاما هي خلافة أبى بكر وعمر .

وأصحاب كتب الحبة كالشيزرى وابن الأخوة وابن الرفعة كانت تمنع التواكل والاستجداء بالنسبة للقادرين على العمل فقد كان من سلطة المحتسب تعزيز من يجدد من الناس على شاكلة هؤلاء •

وهناك صفحة باهرة في تاريخ الحضارة الإسلامية أشار إليها رودنسون إشارة موجزة وهي عناية الحكام المسلمين والموسرين منهم بحسب الأموال الطائلة على الفقراء والمرضى والطبقات الضعيفة مما يدل على الروح الانسانية العالية في الحضارة الإسلامية • ونضيف الى ذلك ما ذكره المرحوم الطبيب اللغوي المصري أحمد عيسى في كتابه : تاريخ البيمارستانات في الاسلام (أى المستشفيات - دمشق سنة ١٩٣٩ م) أن أصحاب الوقفيات على المستشفيات كانوا يعنون عناية زائدة بالمرضى ومن مظاهر هذه العناية بالنسبة للمصابين بالأرق أنهم كانوا يقدمون صلاة الفجر عن مواعدها لتخفيف آلامهم • وكانت هناك أنظمة دقيقة تمنع تلاعب المتعدين بتقديم الأغذية للمرضى •

وأيا كان الأمر في نظر المؤلف فإن مبدأ الملكية الخاصة لم يمس قط وأن تاريخ الدول الإسلامية المتعاقبة يعرض لنا مسورة مطردة لترفع الطبقات الحاكمة والغنية من جانب وفقر الكافة وشقائهما من جانب

آخر • ولكن ذكر المؤلف أن تعاليم الكتاب والسنة تمتح على البر والتعاطف واصطناع العدل والنصفة وأنها لذلك كانت كافية في حمل الأغنياء على البذل في سبيل الفقراء وحسب الأموال عليهم ونوه بأن الاسلام يعنى بالنواحي الاقتصادية وأنه يتناز على الديارات الأخرى التي أغفلت هذه النواحي واستغرقت في الحث على الزهد واطراح مباحج الحياة ذلك لأن الاسلام يجمع بين الدين والدنيا في نسق معتدل • كما أنه يجعل العمل في سبيل كسب الميش نوعا من العبادة التي يثاب المرء عليها وقد رويت في هذا الصدد - تأكيداً لرأى المؤلف - أحاديث كثيرة تحض على العمل وتنهى عن الكسل والاعتماد على كد الغير • ونضيف أن النظم الإسلامية كما شرحها الماوردى وأبو يعلى الفراء

العصر الوسيط وتساءل من جديد لم لم يتطور هذا القطاع في البلاد الإسلامية الى رأسمالية إنتاجية كما حدث في أوروبا الحديثة ؟ هل يرجع ذلك الى صفات وراثية في الجنس الأوروبي تدفع الأوروبيين الى الاقدام والمبادأة أو أن ذلك يرجع الى المسيحية ؟ وفيما يتعلق بالترابط بين العرق أو السلالة والحضارة فإن هذا مما يقوّن به أنصار التفرقة العنصرية وينسبون كل تقدم الى الجنس الأوروبي . وهذه مغالطة لأن هناك أجناسا غير أوروبية قطعت شوطا يعتد به في الحضارة . وفيما يتعلق بالمسيحية فإن المسيحية تحض على الزهد وامطراح متاع الدنيا وهذا يناقض الرأسمالية .

ثم أشار المؤلف الى أبحاث ماكس فيبر التي ذكرناها آتفا ولكنه لم يعقب عليها . بيد أن رودنسون هي الفكرة الشائعة عن عقيدة المسلمين في القضاء والقدر باعتبار أثرها في اضعاف النشاط الاقتصادي عند المسلمين . وقال أن الاسلام لا ينفرد وحده بتوقف تطوره الاقتصادي . ولكن

وكان مستشفى قلاوون أول ما زاره علماء حملة يونانبرت على مصر فظروا شهرته في أوروبا . وكانت هناك وقيات أخرى للمعاونة في تجهيز العرائس الفقيرات فضلا عن وقيات أخرى لتعويض الأواني التي تكسرها خادومات المنازل لاقدامهن من ضرب ساداتهن لهن كما كان يوجد في بيت القاضي في القاهرة مكان لا يواء القطط التي يملها أصحابها . فلهذا در أصحاب هذه الوقفيات من ذوى الضمائر المرفهة الذين يتقربون الى الله بأموالهم استجابة لهذه المبادئ الإنسانية العالية . ويطوّن بنا المقام نشرح هذه المبادئ الإنسانية في الكتاب والسنة ووقائع التساريخ الإسلامي .

٦ - أثر التعاليم الإسلامية عموما في المجال الاقتصادي :

عاد المؤلف في هذا الفصل الرابع من كتابه (ص ٩١ : ١٢٩) الى تفصيل أثر التعاليم الإسلامية في النواحي الاقتصادية . وذكر أن كلا من الكتاب والسنة لم يحولا دون نمو القطاع الرأسمالي وأن هذا القطاع شبيه بنظيره في أوروبا في

بالأعمال الصالحة فحسب ولكن
بالايمان وهذا هو مذهب لوثر الذى
يسمى ذلك بمقيدة التبرير بالايمان
أو ما أسماه justification of Faith
ولكن كالفن زاد على لوثر بقوله
ان التبرير بالايمان لا يناله الانسان
باجتهاده فى الأعمال الصالحة ولكنه
هو ما قدره الله له وآثره به منذ
الأزل • وعلى ذلك اذا كانت نظرية

ماكس فير صحيحة وهى نسبة قيام
النظام الرأسمالى الى البروتستنت
الكالفنيين فلماذا لم تعق هذه المقيدة
التي تقيد من حرية المرء وتقطع أمله
فى الخلاص من نشاطهم فى المجال
الاقتصادى ؟

٧ - الراسمالية المعاصرة فى بلاد
العالم الاسلامى :

فى هذا الفصل الخامس من كتب
رودنسون شرح للتطورات الاقتصادية
فى بعض البلاد الاسلامية فى العصر
الحديث مثل مراكش ومصر وايران •
وأشار الى تجربة مصر فى الصناعة
الحديثة وقد سماها « رأسمالية
الدولة » • وأوضح أثر الاستعمار
الأوروبى فى اعاقه هذه النهضة المبكرة

تشاركه فى هذه الظاهرة بلاد الاغريق
والدولة الرومانية القديمة والهند
والصين واليابان • ثم ذكر اعتماد
الاسلام على العقل وتدبر مظاهر
الكون • وأسقط اتهام المجتمع
الاسلامى فى العصر الوسيط بقصوره
عن التطور وختم بحثه بانكار أى
أثر للاسلام فى اعاقه هذا التطور •

ولدينا بدورنا ما نرد به على مزاعم
بعض المستشرقين وغيرهم من أن
عقيدة القضاء والقدر عند المسلمين
كانت من عوامل التخذيل والتشيط
فى طلب الرزق • وهذا فى نظرنا
مخالف لتعاليم الاسلام لأن الايمان
بهذه العقيدة لم يحل دون الجهد
والاجتهاد عند المسلمين • ومن المجيب
فى هذا الصدد أن الكتاب الفرنجة
يزعمون أن الأخلاق البروتستنتية
على مذهب كالفن كان لها أثر فى
قيام النظام الرأسمالى واثارة النشاط
الاقتصادى العارم فى أوروبا الغربية
وأمریکا الشمالية •

وقد نرى هؤلاء أن مذهب كالفن
نفسه من خصائصه الايمان بمقيدة
القضاء والقدر • فذهب كالفن الى
أن الخلاص Salvation لا يكون

ومع أن المؤلف ذكر في بداية هذا الفصل بأن الاسلام يلفت النظر بأصالة التي لانظير لها والتي لا ريب فيها فقد تماخض كيف تصور أن يكون ضحيف الأثر في الحياة الاقتصادية ؟ ثم أفكر قدرة الاسلام على التوجيه الاقتصادي وقال انه لم يحاط بتجديد طاقة الجماهير نحو الاتساع وزعم أن موقف الدول الاسلامية بعد الاستقلال تجاه التضييق والتنمية لا يجد عوناً من الاسلام . وأن الحالة العقلية السابقة لا تساعد على انتقاء المنهج الاقتصادي المناسب لهذه الدول .

وكنيت أتنظر أن يتناول المؤلف مشروعات التأمين والتنظيمات الاقتصادية التي سارت عليها البلاد العربية في السنوات الأخيرة مثل العراق ومصر . ونذكر فيما يتعلق بمصر : الإصلاح الزراعي وقوانين العمل وتحرير الاقتصاد الوطنى من المؤثرات الأجنبية واشراك العمال في ادارة العمل والأرباح ومجانبة التعليم وافساح المجال للقطاع الخاص مع القطاع العام .

هذا من ناحية التنظيم الاقتصادي . أما من ناحية مساندة المبادئ

في العالم العربى . وبين أثر المصارف الأجنبية واقامة اقتصاد استثمارى يعتمد على محصول واحد . . . ولكنه لم يوضح أثر قروض اسماعيل التي استدانها من المصارف اليهودية والتي أدت الى التدخل الأجنبى والاحتلال . . ومع أن هذا الفصل استغرق عددا كبيرا من الصفحات (ص ١٣١ : ١٩٣) فإن المؤلف لم يستوعب موضوعه فقد ذكر اشارات عارضة عن الاقتصاد التركى في عهد الكماليين . والموضوع يحتاج بطبيعة الحال الى كتاب مستقل ان لم يكن الى عدة كتب نظرا لامتساع رقعة العالم الاسلامى . ولكن كان بوسع المؤلف أن يورد الحقائق الأساسية لتوضيح الظواهر الاقتصادية المشتركة مع بيان الخصائص المحلية التي ينفرد بها كل قطر .

٨ - خاتمة ووجهات نظر :

قسم رودنسون الفصل الأخير من كتابه الى ثلاثة بنود : ١ - علاقات وأولويات . ٢ - أوهام وأفكار غامضة . ٣ - الاسلام والاشتراكية . (ص ١٩٥ : ٢٤١) وفى هذا الفصل تلخيص لما سبق مع ابداء ملاحظات جديدة استلزمها المؤلف .

كما رددوا بالأمس دعوى معارضة الاسلام للمدنية والتقدم التي خفت حدها اليوم . وسيصطنع الاسلام من النظم الاقتصادية ما يتفق مع تعاليمه الى أن تندثر هذه الدعوى الجديدة .



بقى في الختام أن نشكر للأستاذ رودنسون جهده في هذا البحث . ونعتقد أن في قراءة المشتغلين بالدراسات الاسلامية لكتابه ما يحفزهم على العناية بالتاريخ الاقتصادي للاسلام الذي لم يحظ بعد بدراسات عامة مفصلة . والمعروف أنه يتعذر تكوين صورة شاملة له قبل تجريد الأبحاث المفردة التي تتناول حقبا معينة أو دولة من الدول الاسلامية التي ظهرت في التاريخ . ثم يلي ذلك ما يسمى بالدراسة التركيبية اعتمادا على هذه الدراسات المفردة .

عبد العزيز عبد الحق حلمي

الاسلامية لهذا التنظيم فقد جرد أعضاء مجمع البحوث الاسلامية بحوثا قيمة توضح وجهة نظر الاسلام في الملكية والمعاملات المصرفية وأوجه استثمار المال وغيرها . وكلها تؤكد مبادئ الاسلام في العدالة الاجتماعية والتكافل الاجتماعي .

ونذكر في هذا الصدد أن الأوروبيين روجوا في أوائل القرن العشرين للفكرة القائلة بأن الاسلام يتعارض مع المدنية الحديثة مع أن المسيحية في عصورها الأولى أعلقت معاهد الاغريق وفادت بأن الجنة للجهال . مع أن المسلمين في العصر الوسيط كانوا أكثر الناس اقبالا على دراسة الثقافات الأجنبية مثل ثقافة الاغريق والفرس والهنود .

وقد ظهر في العقود الأخيرة أن المدنية الغربية بها من المساوىء ما يهده بانهايارها ، والدعوى الأخيرة بأن الاسلام لا يتفق مع النظم الاقتصادية المعاصرة يرددها مع رودنسون بعض الكتاب الغربيين

الإسلام : دعوة شاملة فاملة

للكاتب يوسف القرضاوي

رسالة الزمن كله :

انها رسالة لكل الأزمنة والأجيال ،
ليست رسالة موقوتة بعصر معين أو
زمن مخصوص ينتهي أثرها بإقتهائه ،
كما كان الشأن في رسائل الأنبياء
السابقين على محمد (صلى الله عليه
وسلم) .

فقد كان كل نبي يبعث لمرحلة زمنية
محدودة ، حتى اذا ما انقضت
بعث الله نبيا آخر .

أما محمد (صلى الله عليه وسلم)
فهو خاتم النبيين ، ورسالته هي
رسالة الخلود التي قدر الله بقاءها
الى أن تقوم الساعة ، ويطوى
بساط هذا العالم ، فهي تتضمن
هداية الله الأخيرة للبشرية . فليس
بعد الإسلام شريعة ، ولا بعد القرآن
كتاب ، ولا بعد محمد نبي .

انها رسالة المستقبل المديد
ولائك ، وهي أيضا رسالة الماضي

« الشمول » من الخصائص التي

تميز بها الإسلام عن كل ما عرفه
الناس من الأديان والفلسفات
والمذاهب ، بكل ما تتضمنه كلمة
« الشمول » من معان وأبعاد .

الله شمول يستوعب الزمن كله ،
ويستوعب الحياة كلها ، ويستوعب
كيان الانسان كله .

لقد عبّر أحد علماء الإسلام عن
أبعاد هذا الشمول في رسالة
الإسلام فقال وأجاد :

انها الرسالة التي امتدت ملولا
حتى شملت آباء الزمن .

وامتدت عرضا حتى انتظمت
آفاق الأمم .

وامتدت عمقا حتى استوعبت
شئون الدنيا والآخرة .

البعيد • انها — في جوهرها وأصولها
الاعتقادية والأخلاقية — رسالة كل
نبي أرسل ، وكل كتاب أنزل •
فالأنبياء جميعا جاءوا بالاسلام ،
وقادوا بالتوحيد ، واجتنب
الطاغوت :
« وما أرسلنا من قبلك من رسول
الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا
فاعبدون » (١) •
« ولقد بعثنا في كل أمة رسولا
أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت » (٢)
كل الأنبياء أعلنوا أنهم مسلمين ،
ودعوا الى الاسلام •
نوح عليه السلام قال : « وأمرت
أن أكون من المسلمين » (٣) •
وابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة
والسلام قالوا : « ربنا واجعلنا مسلمين
لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك » (٤) •
ووصى ابراهيم بنبيه ويعقوب
فقالا : « يا بني ان الله اصطفى لكم

الدين فلا تموتن الا وأنتم
مسلمون » (٥) •
ويوسف عليه السلام دعا ربه
فقال : « توفني مسلما وألحقني
بالصالحين » (٦) •
وموسى عليه السلام قال : « يا قوم
ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان
كنتم مسلمين » (٧) •
وسحرة فرعون حين آمنوا
بموسى ، قالوا : « ربنا أفرغ علينا
صبرا وتوفنا مسلمين » (٨) •
وسليمان عليه السلام بمثل بلقيس
وقومها : « ألا تعلموا على وأتوني
مسلمين » (٩) •
والحواريون قالوا ليعسى : « آمنا
بالله واشهد بأننا مسلمون » (١٠) •
انها — اذن — في جوهرها —
رسالة كل نبي جاء من عند الله منذ
عهد نوح الى محمد عليهم الصلاة
والسلام • انها رسالة الزمن كل
الزمن •

(٢) النحل : ٢٦

(٤) البقرة : ١٢٨

(٦) يوسف : ١٠١

(٨) الاعراف : ١٢٦

(١٠) آل عمران : ٥٢

(١) الانبياء : ٢٥

(٣) يونس : ٧٢

(٥) البقرة : ١٣٢

(٧) يونس : ٨٤

(٩) النحل : ٢١

رسالة العالم كله :

انها رسالتهم جميعا • وليست
لمصلحة طائفة منهم دون سواها •
وليس فهمها ولا تفسيرها ولا الدعوة
اليها حكرا على طبقة خاصة كما قد
يتوهم كثير من الناس • انها هداية
رب الناس لكل الناس ، ورحمة الله
لكل عباد الله • « وما أرسلناك
الا رحمة للعالمين » (١) • « قل يا ايها
الناس اني رسول الله اليكم
جميعا » (٢) • « تبارك الذي نزل
الفرقان على عبده ليكون للعالمين
نذيرا » (٣) • « ان هو الا ذكر
للعالمين » (٤) •

وقد زعم بعض المستشرقين أن
محمدا (صلى الله عليه وسلم)
لم يكن يملن في أول أمره أنهم مبعوث
الى الناس كافة ، وانما فعل ذلك
بعدما أتيه له الانتصار على قومه
من العرب • ولكن الآيات التي
ذكرناها ترد عليهم • فكلها - لسوء
حظهم - من سور القرآن المكية •
ومثلها مما نزل من أوائل القرآن
كثير •

واذا كانت هذه الرسالة غير
محدودة بعصر ولا جيل - فهي
كذلك غير محدودة بمكان ولا بأمة،
ولا بشعب ولا بطبقة •

انها الرسالة الشاملة ، التي
تخاطب كل الأمم ، وكل الأجناس،
وكل الشعوب ، وكل الطبقات •

انها ليست رسالة لشعب خاص،
يزعم انه وحده شعب الله المختار •
وأن الناس جميعا يجب أن
يخضعوا له •

وليست رسالة لاقليم معين ،
يجب أن تدين له كل أقاليم الأرض،
وتجبي اليه ثمراتها وأرزاقها •

وليست رسالة لطبقة معينة
مهتمة أن تسخر الطبقات الأخرى
لخدمة مصالحها أو اتباع أهوائها ،
أو السير في ركابها ، سواء أكانت
هذه الطبقة المسيطرة من الأقوياء
أم الضعفاء من السادة أم من العبيد،
من الأغنياء أم من الفقراء والصالحين

(٢) الاعراف : ١٥٨

(٤) الفرقان : ١

(١) الأنبياء : ١٠٧

(٣) الفرقان : ١

رسالة الانسان كله :

تري هل يتفق هذا مع فطرة
الانسان وطبيعته كما خلقه الله ؟

وهي كذلك رسالة الانسان كله
من حيث هو انسان متكامل •

كلا ، فالانسان - كما خلقه
الله - ليس مجزءا ولا مشطورا •
انه « كل » متكامل ، و « كيان »
واحد ، لا تنفصل فيه روح عن مادة ،
ولا مادة عن روح ، ولا عقل عن
عاطفة ، ولا عاطفة عن عقل ، انه
« وحدة » لا تتجزأ ، من الجسم
والروح والعقل والضمير •

انها ليست رسالة لعقل الانسان
دون روحه ، ولا لروحه دون جسمه ،
ولا لأفكاره دون عواطفه ، ولا عكس
ذلك •

انها رسالة الانسان كله : روحه
وعقله ، وجسمه وضميره ، وارادته ،
ووجدانه • كما أثرتنا الى ذلك في
« خصيصة الانسانية » •

فلهذا يجب أن تكون غايته واحدة ،
ووجهته واحدة ، وطريقه واحدة ،
وهذا ما صنعه الاسلام • فقد جعل
الغاية الله ، والوجهة الآخرة •

ان الاسلام لم يشطر الانسان
شطرين ، كما فعلت أديان أخرى :
شطرا روحيا يوجهه الدين ، ويتجه
به للمعبد ، وهذا الشطر أو النصف
من اختصاص رجال الدين (الكهنوت)
يتحكم فيه الكاهن أو القسيس ،
ويقود الانسان من خلاله • وشطر
آخر مادي لاسلطان للدين ولالرجال
عليه ، ولا مكان لله فيه • انه شطر
للحياة ، للدنيا ، للسياسة ، للمجتمع ،
للدولة ، وهذا في الواقع هو الجزء
الأكبر من حياة الانسان •

وبهذا لا يتمزق الانسان بين
توجيهين مختلفين ، أو سلطتين
متناقضتين ، هذه تشرق به وتلك
تغرب • كالمعبد الذي له أكثر من
سيد ، كل واحد يأمره بغير ما يأمره
به الآخر ، فهم شعاع ، وقلبه أوزاع
كما ذكر القرآن الكريم في قوله :
« ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء
متشاكسون ورجلا سلما لرجل ، هل
يستويان مثلا » (١) •

رسالة الإنسان في أطوار حياته كلها:

إن الإسلام هو رسالة الإنسان كله ، وهو رسالته كذلك في كل مراحل حياته ووجوده ، فهذا مظهر آخر من مظاهر الشمول الإسلامى .

إنها هداية الله ، تصحب الإنسان أنى اتجه وأنى سار في أطوار حياته . إنها تصحبه طفلاً ، وياقماً ، وشاباً ، وكهلاً ، وشيخاً . وترسم له في كل هذه المراحل المتعاقبة المنهج الأمثل الذى يحبه الله ويرضاه .

فلا عجب أن تجد في الإسلام أحكاماً وتعاليم تتعلق بالمولود منذ ساعة ميلاده مثل إمامة الأذى عنه ، والتأذين في أذنه ، واختيار اسم حسن له ، وذبح عقيقة عنه شكراً لله . وغير ذلك مما ضمنه إمام كابن القيم كتاباً مستقلاً له سماه « تحفة المولود في أحكام المولود » .

ونجد أحكاماً تتعلق بإرضاع الرضيع ومدته وفصاله وطفامه ، ومن يرضعه وعلى من تكون نفقة المرضعة أو أجرها ، وخصوصاً عند

الطلاق وانفصال أم الرضيع عن أبيه . فهذا ينزل القرآن الكريم موضعاً مفصلاً كل ذلك ، فيقول : « والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة » ، وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف ، لا تكلف نفس إلا وسعها ، لا تضار والدة بولدها ، ولا مولود له بولده ، وعلى الوارث مثل ذلك ، فإن أرادوا فصلاً عن تراضٍ مبهما وتشاور فلا جناح عليهما ، وإن أودتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما آتيتهم بالمعروف ، واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير » (١) .

وبعد ذلك نجد أحكاماً تتعلق بالإنسان صبياً ، وشاباً وكهلاً وشيخاً . فلا توجد مرحلة من حياته إلا وللإسلام فيها توجيه وتشرع . وأكثر من ذلك أنها تمنى بالإنسان قبل أن يولد ، وبالإنسان بعد أن يموت .

ولا غرو أن وجدنا في الإسلام أحكاماً تتعلق بالجنين ، من حيث

وجوب حمايته ، والحرص على حياته واستمرار غذائه بمقدار كاف . ولهذا حرم الشرع الاجهاض ، وقدر دية محددة تجب على من تسبب في اسقاط الجنين . وشرع للحامل أن تفتطر في رمضان اذا خافت على جنينها أن يقل غذاؤه ، وتأثر صحته . الى غير ذلك من الأحكام التي تتعلق بالحمل وميراثه ، وبالحامل ونفقتها مدة الحمل وان كانت مطلقة « وان كن أولات حمل فاشقوا عليهن حتى يرضعن حملهن » (١)

وسالة الانسان في كل مجالات حياته : ومن معاني الشمول في الاسلام أيضا أنه رسالة للانسان في كل مجالات الحياة ، وفي كل ميادين النشاط البشرى . فلا يدع جانباً من جوانب الحياة الانسانية الا كان له فيه موقف : قد يتسل في الاقرار والتأييد ، أو في التصحيح والتعديل ، أو في الاتمام والتكميل ، أو في التفسير والتبديل ، وقد يتدخل بالارشاد والتوجيه ، أو بالتشريع والتقنين ، قد يسلك سبيل الموعظة الحسنة ، وقد يتخذ أسلوب العقوبة الرادعة ، كل في موضعه .

كما وجدنا في الاسلام أحكاماً أخرى تتعلق بالانسان بعد موته من وجوب تسييله وتكفينه والصلاة عليه ، ودونه بكيفية خاصة ، ومن شرعية التعمية فيه ، والدعاء له ، وتنفيذ وصاياه ، وقضاء ديونه التي عليه للعباد أو لله تعالى . وغير ذلك مما يشمله كتاب « الجنائز » وغيره في الفقه الاسلامي .

المهم هنا أنه لا يدع الانسان وحده . بدون هداية الله - في أى طريق يسلكه ، وفي أى نشاط يقوم به : مادياً كان أو روحياً ، فردياً أو اجتماعياً ، فكرياً أو عملياً ، دينياً أو سياسياً ، اقتصادياً أو أخلاقياً .

ان الاسلام - كما قال المرحوم العقاد - هو العقيدة المثلى للانسان منفرداً أو مجتمعاً ، وعاملاً لروحه

أو عاملاً لجسده ، وناظراً الى دنياه ،
أو ناظراً الى آخرته ومسالماً
أو محارباً ، ومعطياً حق نفسه ، أو
معطياً حق حاكمه وحكومته . فلا
يكون مسلماً وهو يطلب الآخرة دون
الدنيا ، ولا يكون مسلماً وهو

يريد الكاتب الكبير رحمه الله أن
بعض الديانات كالمسيحية ، ارتفعت
أن تقسم الحياة نصفين : نصف
للدين تقوده الكنيسة .. ونصف
للدنيا تقوده الدولة . كما ذكرنا من
قبل .

يطلب الدنيا دون الآخرة ولا يكون
مسلماً لأنه روح تنكر الجسد ، أو
لأنه جسد ينكر الروح ، أو لأنه
يصعب اسلامه في حالة ويدعه في حالة
أخرى ... ولكننا هو المسلم
بمقيدته كلها مجتمعة لديه ، في جميع
حالاته ، سواء فرد وحده أو جماعته
بالتناس أو اواصر الاجتماع .

وسند رجال المسيحية في ذلك ما
حكاه انجيلهم عن المسيح عليه
السلام أنه قال لمن سأله عن قيصر
قوله المشهورة : اعط ما لقيصر
لقيصر ، وما لله لله ؟

« ان شمول العقيدة في ظواهرها
الفردية ، وظواهرها الاجتماعية ، هو
المرتبة الخاصة في العقيدة الاسلامية ،
وهو المرتبة التي توحى الى الانسان
أنه (كل) شامل ، فيستريح من
(فصام) العقائد التي تشطر السرية
شطرين ثم تميا بالجمع بين الشطرين
على وفاق » (١) .

ولكن الاسلام ينكر هذه القسمة
للحياة ويرفضها لأمرين :

الأول : أن الاسلام يجعل الكون
كله والخلق كله ملكاً لله ، وليس
لقيصر فيه ذرة واحدة . فقيصر اذن
وما لقيصر لله الواحد القهار . وفي
هذا يقول القرآن : « ألا ان لله من
في السموات ومن في الأرض » (٢)
« له ما في السموات وما في الأرض
وما بينهما وما تحت الثرى » (٣)

(١) الاسلام في القرن العشرين للاستاذ عباس العقاد : فصل « قوة صاعدة »

(٢) طه : ٦

(٣) يونس : ٦٦

« وله أسلم من في السموات ومن في الأرض طوعا وكرها » (١) .
الأقل - تسيطر عليه ، وتدير السياسة من خلاله .

فلا يجوز في عقيدة الاسلام أن يخضع المسلم - مختاراً - لأمر قيصر ، وهو قادر على اخضاع قيصر لأمر الله . ولا يجوز أن يعطى ظاهره لقيصر ، وباطنه لله « بل لله الأمر جميعاً » (٢) .

والثاني : أن الحياة بكل جوانبها كتلة واحدة ، لا تقبل الانقسام والتفريق ، الا في الورق أو الرؤوس . أما في الواقع فالحياة كل لا يتجزأ ، ولا ينفصل فيه دين عن دولة ، ولا اقتصاد عن أخلاق ، ولا فرد عن أسرة ، ولا أسرة عن مجتمع .

ولهذا تطاول كل المذاهب الكبرى السيطرة على كل نواحي الحياة ، وتوجيهها حسب فكرتها وعقيدتها . حتى الكنيسة نفسها في العصور الوسطى بأوروبا ، لم تطبق عملياً ما جاء في الانجيل نظرياً . وحاولت هي أن تأخذ مكان قيصر أو - على

ولهذا لم يقبل الاسلام أن يكون مجرد عقيدة نظرية ، أو عبادة روحية ، أو تهذيب خلقي برغم أهمية هذه الجوانب وضرورتها في نظر الاسلام . ولكن لا بد لها من سياج يحميها من التشريعات والأنظمة التي هي جزء لا يتجزأ من رسالة الاسلام .

شمول التعاليم الاسلامية :

واذا كان الاسلام هو رسالة الانسان كله في كل أطواره ، ورسالة الحياة كلها ، بكل جوانبها ومجالاتها ، فلا عجب أن نجد التعاليم الاسلامية كلها تتميز بهذا الشمول والاستيعاب لكل شؤون الحياة والانسان .

نجد هذا الشمول يتجلى في العقيدة والتصور ، ويتجلى في العبادة والتقرب ، ويتجلى في الأخلاق والفضائل ، ويتجلى في التشريع والتنظيم .

(١) آل عمران : ٨٣

(٢) الرعد : ٣١

شمول العقيدة الإسلامية :

(ب) وتوصف بالعقيدة الإسلامية

بالشمول كذلك ؛ لأنها لا تجزئ
بين الهين اثنين : اله الخير والنور ،
واله الشر والظلمة ، كما كان في
المجوسية ، أو بين الله والشيطان
الذي سمي في الأناجيل باسم رئيس
هذا العالم ، واسم اله الدهر ،
واقسم العالم بينه وبين الله ، فله
ملكة الدنيا ، ولله ملكوت
السموات . فيوشك أن يكون عمله
في نظر المسيحية مضارعا لعمل
« اهريمان » اله الظلام في
المجوسية ! » (١) .

ان الشيطان في نظر الاسلام ،
يمثل قوة الشر لا مراء ، ولكنها
ترة لا سلطان لها على ضمير الانسان ،
الا سلطان الوسوسة والاغراء
والدعوة الى الشر وتزيينه في
الأنفس ، فهذا مبلغ كيد وجهده ،
وهو كيد ضعيف أمام يقين المؤمنين
المعتصمين بالله المتوكلين عليه .

يقول الله تعالى ، على لسان
الشيطان نفسه في مخاطبة من أغواهم :

فالعقيدة الإسلامية عقيدة شاملة
من أى جانب نظرت اليها .

(١) فهي توصف بالشمون ، باعتبار
انها تفسر كل القضايا الكبرى في هذا
الوجود . القضايا التي شغلت الفكر
الانسانى ، ولا تزال تشغله وتلح
عليه بالسؤال ، وتتطلب الجواب
الحاسم الذي يخرج الانسان من
الضياع والشك والحيرة ، وينتشله
من متاهات الفلسفات والنحل
المتضاربة قديما وحديثا : قضية
الألوهية .. قضية الكون .. قضية
الانسان .. قضية النبوة .. قضية
المصير والجزاء .

فاذا كانت بعض العقائد تعنى
بقضية الانسان دون قضية الألوهية
والتوحيد ، أو بقضية الألوهية دون
قضية النبوة والرسالة ، أو بقضية
النبوة ، دون قضية الجزاء الأخروي ،
فان عقيدة الاسلام قد عنيت بهذه
القضايا كلها ، وقالت كلمتها فيها ،
بشمول واضح ووضوح شامل .

البشرية التي تتخذ العقل وسيلتها
الفئة في معرفة الله وحل ألغاز
الوجود .

وانما تعتمد على الفكر والشعور
معا أو العقل والقلب جميعا ،
باعتبارهما أداتين متكاملتين من
أدوات المعرفة الانسانية ، والوعي
الانسانى .

ان الايمان الاسلامى الصحيح
هو الذى ينبعث من ضياء العقل
وحرارة القلب ، وبذلك يؤدى دوره
ويؤتى أكله فى الحياة .

ويوم أصبح « علم التوحيد »
فى الاسلام علما عقليا بحتا ، يقوم
على الجدل حتى سُمى « علم الكلام »
أنكره كثير من أئمة الاسلام . لأن
فعل هذا الجدل وحده لا يكون
الايمان الاسلامى .

وباتشار هذا اللون من المعرفة
العقلية الجافة وجد فراغ عاطفى
وروحى ، هيا لظهور فئة أخرى تقوم
بملئه على طريقتها، وهى « الصوفية » .

« وما كان لى عليكم من سلطان
الا أن دعوتكم فاستجبتم لى » (١) .

ويقول سبحانه فى مخاطبة
الشيطان : « ان عبادى ليس لك
عليهم سلطان » (٢) ويقول : « انه
ليس له سلطان على الذين آمنوا
وعلى ربهم يتوكلون » انما سلطانه
على الذين يتولونه والذين هم به
مشركون » (٣) ويقول : « ان كيد
الشيطان كان ضعيفا » (٤)

(ج) وتوصف العقيدة الاسلامية
بالشمول من ناحية أخرى ، وهى :
انها لا تعتمد فى ثبوتها على الوجدان
أو الشعور وحده ، كما هو شأن
الفلسفات الاشراقية والمذاهب
الصوفية ، وكما هو شأن المسيحية
التي ترفض تدخل العقل فى العقيدة
رفضا باتا ، بحيث لا تؤخذ
الا بالتسليم المطلق ، على حد قولهم :
اعتقد وأنت أعمى !

وهى كذلك لا تعتمد على العقل
وحده ، كما هو شأن جل الفلسفات

(٢) الاسراء : ٦٥

(٤) النساء : ٧٦

(١) ابراهيم : ٢٢

(٣) النحل : ٩٩ - ١٠٠

أخذ من القرآن العبادة والأخلاق ،
ولكن لا أستمد منه النظام
والتشريع . أو أخذ منه ذلك كله ،
ولكن لا أصلقه في كل ما يرويه
من أحداث التاريخ . أو أصلقه
وأسلم له في كل ما ذكرنا ولكن
لا أعتقد بحقيقة ما جاء في وصف
الآخرة ، وحقيقة الجنة والنار .

ومن ثم أنكر القرآن أشد الإنكار
على بنى إسرائيل إيمانهم ببعض
الرسل دون بعض ، وبعض الكتاب
الالهى دون بعض . يقول تعالى :
« أن الذين يكفرون بالله ورسله
ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله
ويقولون : نؤمن ببعض ونكفر
ببعض ويريدون أن يخدوا بين ذلك
سيلا ، أولئك هم الكافرون حقا
واعتدنا للكافرين عذابا مهينا » (١)
« للبحث بقية »
د / يوسف القرضاوى

والحق أن « علم الكلام » انما
يجدى في مجال واحد وهو مجادلة
خصوم العقيدة ودفع الشبهات
والباطل عنها . أما تكوينها وإثباتها
من الأساس فلا يكفى .

(د) وتوصف العقيدة الاسلامية
بالشمول أيضا ، لأنها عقيدة لا تقبل
التجزئة ، لا بد أن تؤخذ بكل
محتوياتها دون انكار ، أو حتى شك
في أى جزء منها . فمن آمن بـ ٩٩٪
من مضمون هذه العقيدة ، وكفر
بـ ١٪ لم يعد بذلك مسلما .
فالاسلام يقتضى أن يسلم الانسان
قياده كله لله ، ويؤمن بكل ما جاء
من عنده .

لا يجوز في نظر العقيدة الاسلامية،
أن يقول مسلم : أنا مؤمن بالقرآن
الكريم في شأن الشعائر والعبادات
— مثلا — ولكن لا أؤمن بما جاء
به في شأن الأخلاق والآداب أو يقول:

الإسلام والغرب :

العلاقات الثقافية

للكثور الشيخ عبد الحليم شامى

— ٤ —

يرجع السبب في هذا الى أن المسلمين بهروا الأوروبيين بما قاموا به من أعمال ، ومساجدهم التي أسموها واستكثروا منها بسرعة في الأندلس وصقلية والجزر الأخرى التي فتحوها كانت بحق جامعات تدرس ألوانا عديدة من الفكر والثقافة ، وأزاء أكار الأوروبيين لأعمال العرب الحرية أكبروا عقليتهم واضطروا أن يردوا مناهلهم العلمية ليستفيدوا منها .

ولا نجب اذا كان تراجع العرب وانكسارهم في المواقع التي أوقفت تقدمهم لم يحط من شأنهم في نظر الغرب ، بل جعلهم يتقنون على تقديرهم من الوجهة العلمية ، ذلك أن هذه المواقع حلتها الصدفة من

أشرت من قبل الى أن العلاقات العامة بين الشرق والغرب كانت علاقة عدا ، وكراهية ، ولم يكن جوارهم جوار اخاء ومودة فالحروب المتطاولة والدماء المسفوكة كانت بداية هذا اللقاء كما كانت خاتمة .

وقد العرب على أسبانيا وفرنسا وصقلية وإيطاليا غزاة فاتحين ووفد الأوروبيون على الشرق في حروبهم الصليبية أيضا غزاة فاتحين ، وليس من شأن أى من الحالين أن يكون مودة واخاء ، زد على ذلك اختلاف الدين واليه تمزى كل هذه الحروب ، ولكنه على الرغم من هذا المضاء المرير والحروب المتعاقبة وجدت علاقات ثقافية واتجه الغرب نحو ينابيع العلم الاسلامية .

من القوة في جنوب إيطاليا ، وتوقع الرومان أن يجدد العرب حملاتهم فصالحهم البابا يوحنا الثامن على أن يدفع لهم الجزية ، فمازالت اذن لهم الغلبة .

وعندما تغلب النورمانديون واستولوا على صقلية كانوا يدركون أنه نصر عسكري ، لهذا تركوا عددا من الوظائف في أيدي العرب لطمعهم أنهم أقدر على القيام بها ، ولعل فشل الحملات الصليبية المتتابع في الشرق كان ذا أثر أيضا في رفع معنويات العرب ، واشعار الأوروبيين اشعارا مستمرا بضعفهم . وقد دهش ريتشارد قلب الأسد لما رأى من خلق المسلمين وصمم على ألا يعود لحربهم ، كما أن حملة الامبراطور غليوم الثاني البحرية على الاسكندرية لاقت فشلا أشد على يد صلاح الدين ، فاضطرت الجرمانيون أن يهادنوا بني أيوب ، وأن يعقدوا بينهم صلات ود وسلام .

فاذا أردنا بعد هذه اللحات التاريخية أن نحدد أبرز مواطن الصلات الثقافية بين المسلمين والأوروبيين نجد أمامنا مواضع ثلاثة :

جهة ومن جهة أخرى أشعرت الغربيين مع اقتصارهم أنهم أقل شأنا من العرب . وأقوى هذه المواقع هي موقعة (بواتيه) التي انتصر فيها (شارل مارتل) ، ولكن هذه الموقعة هي التي جعلت فرنسا بعدها تهم بثقافة المسلمين .

وكان الفاطميون بعد أن وضعوا أيديهم على صقلية قد طمعوا في الاستيلاء على إيطاليا ، أو التوغل فيها توغلا أوسع ، فأعدوا حملة بحرية بثت الرعب في قلوب اللاتين ، ووصل الأسطول ذو القطع المدينة أمام ثمر « أوستيا » ولكن عاصفة هوجاء عارضة هبت عليه فأغرقته ، وكان الهدف من هذه الحملة هو الاستيلاء على روما وكانت جيوش المسلمين قبل ذلك ينحرو ثلاثة أعوام قد هددت هذه العاصمة ولكنها لم تستطع اقتحام أسوارها التاريخية ، غير أن المسلمين دخلوا الكاتدرائيات الكبيرة ذات الشهرة ، واستولوا على كنوزها الثمينة ، فلما غرق أسطول المعز كانت فجة العاصمة من الصدف التي لم تحط من شأن العرب ، وغلوا على ما كانوا عليه

الصليبيون أن يستفيدوا من علوم الشرقيين وكان قصصهم في العلوم واضحة كل الوضوح ، وكان الأندلسيون وبنو صقلية أهدى منهم إذ ترجموا ونقلوا الكثير عن العرب ، أما هؤلاء فكانوا جماعات من الرعايا الذين تغلب عليهم النعرة والعنصرية ، ولا قدرة لهم على هضم المعارف والعلوم ، ولكنهم استفادوا من طريق غير مباشر .

وقد روى أسامة بن منقذ قصة طبيب عربي استدعاه أحد رؤساء الفرنجة لطب لفارس ، ولامرأة فما كاد يبدأ عمله حتى حضر طبيبه ، فعاب الطبيب العربي واتهمه بالجهل ، وكان برجل الفارس دمل فقرّر الطبيب بترها ، وأحضر فأساً وقطع ساق الفارس فظلت تنزف حتى مات ، أما المرأة فشق في جلد رأسها صليبا ظهر منه عظم الجمجمة فلحقت بالفارس ، وعاد الطبيب العربي ، ولم يعمل شيئا ، غير إدراكه جهلهم ، كما أدركوا هم جهل أنفسهم .

أما الاتصال الثاني: فكان في صقلية ، وقام على تصرفات شخصية فذة هي شخصية الامبراطور فريدرىك الثاني

أولها: صلات المودة التي توثقت بين الملك الكامل محمّد الأيوبي ، وبين الامبراطور فريدرىك الثاني ، وترجع هذه الصلات الى شخصية الرجلين ولا ريب ، فقد أثر كل منهما صلة الثقافة والعقل على اللجوء الى الحرب وإثارة الدماء وقد وصف بعض الكتّاب هذه العلاقة بأنها كانت نتيجة ضعف الامبراطور وعجزه الظاهر أمام قوة الأيوبيين ، وهو وصف لم يبن على غير أساس ، وأساسه أن الحملة التي قادها الامبراطور كان بها نحو مئة من محارب ، قابلها من محاربى الشرق المتطوعين من شتى الأنحاء عدد كبير ، فاتهمت بصلح سمح فيه باسترداد بيت المقدس على أن يسمح للمسيحيين بإداء الحج اليه ، ولم تحدث معارك ولا قتل جند ولا أريقت قطرة واحدة من الدماء . ولكننا نلمح في هذا التصرف سمات الذكاء وحسن الفهم للأمور كما نلمح سمات التسامح والخلق الانساني .

ولعل هذا أهم وأوضح ما أفاد الصليبيون . هذا لأنه على الرغم من تطاول هذه الحروب لم يحاول

والفرنسية والاعريقية والعربية .
وواضح أنه لم يجد في كل هذه
اللغات ما يشفى غليله ويروى ظمأه
الفلسفي فلجأ الى العربية فهي اذن
في هذا الوقت سيدة اللغات فكرا
وتقافة .

ومنذ توليه الحكم في صقلية أخذ
يعمل على انهاضها ورفقها علميا
 واجتماعيا ، فجمع من الكتب العربية
 ما لم يتوفر لغيره ، وخصوصا
 مؤلفات ابن رشد ، ويظهر أنه وقع
 تحت تأثير التيار اليهودي الذي كان
 يؤثر الفلسفة الرشدية ويقدمها على
 فلسفة ابن سينا .

وأسس (فريدريك) هذا جامعة في
 نابولي جعل العلم العربي أساس
 منهجها ، وجعل مهمتها نقل العلوم
 العربية الى الشعوب الأوروبية ،
 مما يدل على رغبته في نشر العلم
 بين شعبه وغير شعبه .

وهو الذي بحث بالعالم الكبير
 ميخائيل سكوت الى طليطلة لنقل
 فلسفة ابن رشد ، وكان ميخائيل

ذا ذكاء واسع ونشاط كبير وخبرة
 بالترجمة ولم يقنع بجهده بل استعان
 بعدد من المترجمين كان يوزع عليهم

(١٢١٥) فهذا رجل ذكي حصيف
 حرص على الاستفادة من علوم العرب
 رغم العداء السياسي الذي كان
 ما يزال مستحكما ورغم الحروب
 الصليبية التي كانت ما تزال دائرة
 الرعى في الشرق ، ورغم الكتابات
 التي حاول أصحابها أن يشوهوا بها
 سمعة الاسلام والمسلمين . كان هذا
 الامبراطور على صلة أيضا بالملك
 الكامل الأيوبي وبغيره من كبار
 الشخصيات الاسلامية ، وأعجب
 بعادات الشرقيين وتقاليدهم واستهوته
 الفلسفة الاسلامية فاستكثر من
 درسها ، وقد جمع عددا من الأسئلة
 والمشاكل الفلسفية وبحث بها الى
 الشام ومصر والعراق وأفريقية
 والأندلس ، وكانت أسئلته تدور على
 أسس الميتافيزيقا والمقولات وحقيقة
 النفس وقدم العالم ، وما اليها من
 المشاكل الفلسفية التي أثارها فلاسفة
 الاسلام ، وقد حفظ التاريخ ردود
 (ابن سبين) عليه، ومحاورهما تصور
 مقدرة هذا الامبراطور العلمية ومدى
 اهتمامه بالفلسفة .

وكان ملما بعدد من اللغات ،
 فضلا عن احاطته باللغة الايطالية
 واللغة اللاتينية يعرف الألمانية

الكتب ليترجموها الى اللاتينية ثم راجع هو عملهم ويصحح ما يحتاج منه الى تصحيح ، وهو ومساعدوه غنوا مكتبات صقلية وجنوب ايطاليا بالكتب العربية ولكنهم أيضا جنحوا الى ابن رشد أكثر مما جنحوا الى غيره .

ولكن فريدرىك مع حبه للفلسفة الاسلامية لم يكن يحب الاسلام ويوصف بأنه كان علمانيا حر التفكير فلم يهده تفكيره الى الاقتناع بوجود الله ، وينسب اليه زرايات على الديانات ، وعلى كبار الأنبياء ، فيروى أنه كان يقول أنه بحث الديانات فوجدها جميعا سواء في أنها لا تساوى شيئا ، وان أصل البلاء في هذا العالم انما هو الدين ، وشر ما منى به الناس كان من الأدعياء الساميين الثلاثة - موسى وعيسى ومحمد ، وسخر من البابا أيضا وشبهه بالتنين الذى تحدث عنه القديس يوحنا ، فالتنين يتلع العالم ، والبابا أخضع الناس لجبروته .

ولعل ما لقيه من معارضة البابا لحركة الترجمة ومعاربته الفكر الشرقى كان مما أضرم خصومته له . وله الفضل على النهضة الأوروبية

ما حد من هوذ البابا ونشر من الترجمات على رغم الكنيسة .

وهو على أى حال يصور ذروة ما وصلت اليه صقلية من النضج العقلى واكتمال المعارف والعلوم .

وبعد هذا - وقبله - تأتي حركة الجامعات الأندلسية ، وقد تحدثنا عن جامع قرطبة . والآن نذكر جامعة طليطلة .

كان المسلمون قد حولوا كنيسة طليطلة الكبرى الى مسجد للصلاة وجامعة للتعليم وظلت نحو أربعة قرون تقوم بتعليم المسلمين وغير المسلمين ، وقبيل نهاية القرن الحادى عشر المسيحى (١٠٨٥) م سقطت المدينة في أيدي القشتاليين ، فردوا الجامع كنيّة ، وقام الأساقفة على حركة التعليم فيها ، أما المسلمون الذين عاشوا تحت حكم القشتاليين فمنحوا حرية الدين وان لم تخل حياتهم من مضايقات ، وقد كانوا موضع إعجاب المواطنين اخلاقا وحسن سلوك وطيب معاملة ولكنهم لم يظفروا بحريتهم زمنا طويلا .

وبين عامى ١١٣٠ و ١١٥٠ م تولى الرئاسة الدينية أسقف يدعى (ريموند)

أنفسهم تنقصهم المقدرة الكافية ، لذلك كانت هذه الترجمة بداية حركة ، وقد أدخلت على اللاتينية كلمات كثيرة عربية ، وفضل مدرسة طليطلة أنها نقلت فكرا جديدا الى الأوروبيين ، وبهذا الفكر الجديد اتجهوا الى الفكر اليوناني في أصوله الأولى ، لكنهم وجدوا أن العرب قد نموه ولونوه وزادوا فيه .

والعجب للفيلسوف الفرنسي رينان ، انه أولع بابن رشد وألف عن فلسفته تأليفا جيدا ، وأدرك مخالفاته للفلاسفة الاسلاميين وموقفه من آراء الغزالي ، ومع كل هذا كان يطن أن العرب لم يكونوا الا طريقا لنقل الفكر الاغريقي ولم يتكروا فكرا فلسفيا .

وتلت هذه الحركة على أى حال حركة تنقيح وتهذيب وشرح اعتمدت على ما زاده العرب على الأصول اليونانية من شرح أو مطاوعة ، وكانت هذه الحركة بداية تفكير أوروبي جديد يعتمد على منطق وعلم صحيح ، وكانت بداية تصفية العقلية الأوروبية من خرافات العصر الوسيط .

دكتور عبد الجليل شلبي

وكان مع مسيحيته شديد الإعجاب بالفلسفة الاسلامية وأراد أن يجعلها في متناول المسيحيين ، فأسس مدرسة للمترجمين نقلت أهم الكتب العربية خصوصا الشروح والتعليقات التي وضعها الفارابي وابن سينا على فلسفة أرسطو .

وفي هذا الوقت كان المربطون والموحدون هم الذين يحكمون في بقية أسبانيا ، وكان حكمهم يتسم بالترمت وعدم الميل الى الفلسفة ، وسبب ما في حكمهم من شدة أن يفر كثيرون من غير المسلمين الى قشتاله ، وهؤلاء زادوا حركة الترجمة نشاطا .

والذي يؤخذ على هذه الترجمات بوجه عام أن الذين قاموا بها لم يكونوا متفلسفين ولا يفهمون الأغراض الفلسفية ، فكانوا يضعون كلمات لاتينية فوق الكلمات العربية التي في النص ، ثم يأتي من له دراية بالفلسفة فيكون من الكلمات اللاتينية جملا تؤدي معنى فلسفيا وكما عانى الكندي مشقة الترجمة الأولى من الاغريقية الى العربية عانى هؤلاء المراجعون مشقة النقل من العربية الى اللاتينية، وكان المراجعون

الإسلام والمسلمون في ألمانيا التجارية

لهذا ساذ محمد رسول

وبالإضافة الى هذا المدد فهناك عدد كبير من المسلمين الألمان الذين اعتنقوا الدين الاسلامي ومن المسلمين الروس واليوغسلافين الذين هاجروا الى ألمانيا • ومن الشريب أن عدد المسلمين من الألمان هو في النساء أكثر منه في الرجال دون أن تتوصل الاحصاءات والكتب التي تناولت مثل هذه الموضوعات الى تحليل يذكر لهذه الظاهرة • ولعل ذلك يعود الى زواج الألمانيات بالمسلمين من مختلف مناطق العالم الاسلامي ثم اعتناقهم الاسلام بعد الزواج •

ويعيش هؤلاء المسلمون في بلد لا تكاد تخلو فيه قائمة الطعام من وجبات يدخل فيها لحم الخنزير • كما لا تكاد تخلو فيه مائدة من البيرة • ولكنهم لا يأكلون الخنزير ولا يشربون الخمر • يعيشون في قلب مجتمع مسيحي محض وبين أناس تختلف عاداتهم وتقاليدهم وطريقة حياتهم عنهم تمام الاختلاف •

أشار الدستور الألماني الى ضمانات حقوق الانسان ومن بينها حرية العقيدة ومزاولة العبادة • محققا بذلك السبيل لجميع الأديان مباشرة شتى أنواع العبادة تحت ظل القانون وفي حمايته • وربما كان ذلك سببا من ضمن الأسباب للزيادة المضطردة في عدد المسلمين بألمانيا وفتح وجوه نشاطهم المختلفة من عام الى عام • طبقا لاحصاء ١٩٦٥ بلغ عدد المسلمين فيها ٢٢٠ ألفا • وفي عام ١٩٧٠ — أي بعد خمس سنوات — بلغ هذا العدد ٢٦٠ ألفا أي بمعدل ثمانية آلاف مسلم في كل عام •

ولاشك أن هذا العدد قد تضاعف على أقل تقدير بعد أن وصل عدد المال الضيوف في ألمانيا الى مليونين ونصف مليون شخص • وأكثرهم من القادمين من الدول الاسلامية الأخرى مثل ايران وتركيا واندونيسيا وباكستان وأفغانستان والملايو والصومال • الخ •

ان مركز الثقل في الاعلام والدعوة الاسلامية والعربية يقع غالبا على عاتق الطلبة المسلمين وفي حدود طاقاتهم المتواضعة وفي حدود ما تخصصه الجامعات لهم من مساعدات أسوة بالمنظمات الطلابية الأخرى . وبالرغم من قلة المال فقد أتت الجهود الطلابية بشرة طيبة . اذ أن نشاط الطلبة على هذا الصعيد يلقي تقبلا في الأوساط الألمانية وبين المواطنين الذين يقبلون على سماع محاضرات المسلمين بشغف المتطلع الى معرفة الاسلام العنيف على وجهه هي من الشوائب التي ييئسها خصومه والتي لاتنق مع الروح العلمية الصحيحة .

وانطلاقا من هذا المبدأ نظمت حلقات دراسية ومناظرات بين الطلبة المسيحيين والمسلمين وأسست أخيرا في بون أول جمعية «للتعاون المسيحي الاسلامي» تلك الجمعية التي أسسها الشيخ عثمان يادجي من سفارة السنغال والتي بدأت نشاطها بمحاضرة للمستشرق الايطالي الدكتور (كيوزي) عضو الجماعة

وبعد فترة من الوقت كانت وجبة الطعام فيها تعتبر مشكلة بالنسبة للمسلم . فان طعام المسلمين الخالي من الخمر ولحم الغنزير متوفر اليوم بصورة واضحة . حتى في المطاعم الجماعية للشركات . اذ يراعى القائمون عليها أن تتوفر وجبات طعام خاصة بالعمال المسلمين خالية من لحم الغنزير ودهنه . وهذا وقد استعانت الحكومة الألمانية ببعض القضاة المسلمين من الأتراك لذبج الأبقار والأغنام حسب الشريعة الاسلامية . وذلك ارضاء لمئات الألوف من المسلمين المقيمين في ألمانيا والمنتشرين في كل أطرافها منظمين أنفسهم اما تحت لواء جمعية اسلامية أو هيئة مسجد .

كانت مناطق تجمع الجاليات الاسلامية في ألمانيا متركزة في ولاية بادن فورتمبر - في جنوب ألمانيا وفي منطقة الراين حيث مراكز الصناعة الألمانية . أما اليوم فلا تكاد تخلو مدينة كبيرة من المدن الألمانية من معتقّي الاسلام . سواء من العاملين أو من الدارسين في المعاهد والجامعات .

والباكستان الخ • وهنا في ألمانيا تدعو هذه المؤتمرات في هدوء بعيدا عن المؤتمرات الأخرى التي ربما تمكروصنوحرية العقيدة والتعبير عنها الى تبين هذه الحقيقة والى الاستمسك القوي بالاسلام والعودة الصادقة اليه عقيدة وشرعة ومنهجاً كوسيلة فريدة لحل الكثير من مشاكل العالم الاسلامي •

لم ينس المسلمون واجبه في التعاطف والتراحم بينهم ومد الأيدي سخية في نطاق الجمعيات والاتحادات الى شد الأزر والتعاون اجتماعياً والمشاركة بالتبرعات للمحتاجين وتذليل ما يصادفهم من متاعب فنذكر - بجانب احياء الشجائر واقامة الحفلات في مناسبات الأعياد وخصوصاً بقصد ادخال البهجة على أطفال المسلمين واعداد افطار جماعي للعمال في شهر رمضان المبارك ، ان الجمعيات الاسلامية قد أخذت على عاتقها أيضاً عيادة المرضى بالمستشفيات وتنظيم لجان لرعاية الأسر عند مرض عائلها أو وفاته ، فأشرفت على دفن موتى المسلمين في المقابر الألمانية بعد تأدية الطقوس الخاصة بذلك

الاسلامية في فرانكفورت ، التي تناول فيها أوجه الخلاف والتشابه بين المسيحية والاسلام •

ومن الجدير بالذكر أن الدكتور كيوزي من معتقى الاسلام وهو أول من ترجم معاني القرآن الكريم الى لغة الاسبرانتو •

وقد وضعت مؤسسة « اترافسيونس » قاعة محاضراتها تحت تصرف بعض الهيئات التي تهتم بالعلاقات المسيحية الاسلامية لالقاء محاضرات عن الاسلام فيها •

وتعتبر ألمانيا الاتحادية مركزاً هاماً لمقد المؤتمرات الاسلامية لمركزها الجغرافي المتوسط في أوروبا . فكثيراً ما عقد الاتحاد الاسلامي العالمي للمنظمات الطلابية اجتماعاته الدورية والثانوية في ألمانيا • تلك الاجتماعات التي يلتقي فيها المسلمون من مختلف أنحاء العالم وتشارك فيها اتحادات الطلاب المسلمين في الولايات المتحدة الأمريكية وكندا ودول أوروبا ، كذلك اتحادات الطلبة المسلمين من نيجيريا واندونيسيا

في بعض الكنائس في بعض الأحيان من الأمور المستحيلة في ألمانيا الاتحادية. فقد فتحت بعض الكنائس أبوابها أحيانا في احتفالاتها وأعيادها لتستوعب هذا العدد الغفير منهم والذي يصل الى بضعة آلاف في يوم واحد .

والحرص على أن تخلو القبور من الصليب التقليدي في المقابر الألمانية ثم يحدث ذلك كله دون اعتراض من أحد ، أو حتى من السلطات الألمانية المشرفة على الدفن ، إذ أن ذلك أيضا يدخل في أمور العقيدة التي يحميها الدستور الألماني .

فذكر على سبيل المثال صلوات الأعياد الإسلامية التي أقامها المسلمون يوما ما في الكاتدرائية التاريخية في مدينة كولونيا. ثم فتحت ساحات المعارض والاستادات الرياضية وقاعات الاحتفالات بعد ذلك أبوابها للمسلمين الذين وجدوا فيها أكبر بقع تسع آلاف المصلين في يوم العيد .

واعتادت الصحافة أن تنشر تقارير صحفية عن احتفالات المسلمين في أعيادهم مصحوبة بصور تمثل هذه الجموع وأحذيتها في الاستادات الرياضية . وقد لوحظ أن هذه الصور تحتوي على شيء من الطرافة . إلا وهي تلك اللافئات التي تحيط بجموع المصلين داخل الاستاد وتعلن عن أنواع مختلفة من الخمر المحرم عند المسلمين . ومع هذه الأوضاع كلها ومع اطراد زيادة عدد المسلمين

ولا يقل واجب الجمعيات الإسلامية في تعليم لغة القرآن عن واجباتها الأخرى حتى أصبحت تلك الجمعيات مدارس غير مباشرة لتعليم اللغة العربية ، فمثلا تقوم الجماعة الإسلامية - شعبة برلين - بمحاولة رعاية مائة ألف مسلم ببرلين الغربية وحدها التي بها الآن ثلاثة مدارس لتعليم أطفال الاتراك اللغة العربية والقرآن الكريم بجانب اللغة التركية بطبيعة الحال .

لم تعد القباب والمآذن في ألمانيا أي في قلب أوروبا من المناظر غير المألوفة - لا يعتبر صوت الأذان اليوم بجانب قرع أجراس الكنائس من الأمور المزعجة للسكان . كذلك لم تعد صلاة المسلمين اليوم أمام المواطنين الألمان من المشاهد الغريبة . حتى ولم تعد تأدية شعائر الاسلام

وأول مسجد رفعت قوائمه لذكر الله تعالى هو المسجد الذي بناه أمير ألماني في أواخر القرن الثامن عشر بمدينة شغتمنجن (بالقرب من هايدلبرج) وألحقه بقصره أكراما لزوجته التركية التي اعتنق الاسلام على يديها . وهذا المسجد يستعمل الآن كمتحف ولا تقام فيه الا صلوات العيدين .

ويعتبر مسجد برلين من أقدم المساجد في ألمانيا أيضا ، اذ انشئ عام ١٩٢٨ واكسب شهرته عندما كانت برلين عاصمة لألمانيا الموحدة ، والتي كان يؤمها الكثير من الدبلوماسيين من مختلف البلاد الاسلامية . أما مساجد مدينة هامبورج فأولها مسجد بسيط متواضع بلا مثذنة أنشأه أهل السنة وهو يعتبر النواة الأولى لمشروع مسجد كبير يعد من أكبر المساجد في ألمانيا جمعت له التبرعات من الطلبة ومن الشخصيات الاسلامية التي تتردد على الميناء الألماني بين الحين والآخر . هنا بجانب مسجدين آخرين أحدهما يستقل بالايرائين وهو مبنى على الطراز الفارسي المقلد بالهندسة الأوروبية ويوجد في مدينة

كما سبق ذكره في مدخل هذا المقال . فانه ينتج عن ذلك بطبيعة الحال ازدياد اهتمام المسلمين ببناء المساجد واعداد بيوت للعبادة .

ومنذ فترة قريبة أصبحت مدينة ميونيخ تملك رسميا مسجدا خاصا بها يعتبر تحفة معمارية تجمع بين الطرازين الاسلامي والأوروبي معا . وقد أصبحت ميونيخ بذلك سادس مدينة ألمانية يوجد بها مسجد كبير لاقامة شعائر الله عز وجل .

أما المساجد الأخرى فمنها مسجد بلال بمدينة آخن الذي شيد بجهودات الطلاب المسلمين بكلية الهندسة هناك وقامت بتمويله حكومات اسلامية كثيرة منها قطر والبحرين وسوريا والكويت والأردن والسعودية والباكستان . علاوة على معونة قدمتها بلدية آخن قدرها عشرة آلاف من الماركات ، علاوة على التبرع المقدم من المهندس المعماري شتاينباخ الأستاذ بجامعة آخن . على صورة وضع التصميمات والنماذج التحضيرية واعناد المقاييس العامة والتكاليف بلا مقابل .

الحديد الألمانية ، والذي خصته الهيئة لعمالها من المسلمين ، ذلك المسجد الذي يتكون من بعض عربات الركاب التي تحولت ليصبح جزء منها مكانا للاغتسال وآخر فرش بالسجاد ليكون صالعا لتأدية الصلاة .

ويعتبر المسجد الذي أقامه مصنع الحديد والصلب في مدينة النديوف بولاية هيسن أول مسجد يقيم في ألمانيا على الإطلاق لعمالها من المسلمين والأتراك الذين يبلغ عددهم أكثر من ثلاثة آلاف عامل يشكلون ٤٠ في المائة من مجموع تعداد عمال المصنع الذي قور تشغيلهم بعد أن تأكلت إدارة المصنع من أنهم أكثر الناس استمدا للعل في صهر الحديد . ومن الجدير بالذكر أن هذا المسجد قد بنى بتصحيات العمال بجانب المساعدة التي قدمها لهم المصنع .

وتعتبر إقامة صلاة العيدين في ممر السفارة المصرية تقليدا قديما قدم التمثيل الدبلوماسي بماصمة ألمانيا الاتحادية . ففي سفارة مصر يلتقي المثلون الدبلوماسيون من أجناس

فرانكفورت على نهر الماين مسجد كبير كان قد افتتحه وزير باكستاني هو نائب رئيس محكمة العدل الدولية بلاهاي . هذا علاوة على الاجراءات اللازمة التي اتخذت بمطار فرانكفورت عند توسيعه لانشاء عدة قاعات به تخصص كل منها لأتباع كل دين من الأديان . وقد خصت منها فعلا قاعة للمسلمين . كما توجد في أكثر الجامعات الألمانية غرف خصتها السلطات الجامعية للطلبة من المسلمين لاستعمالها كمصلى ، ويعتبر هذا التصرف ماثرة مشكورة أشاد بها طه الولى في كتابه عن الاسلام والمسلمين في ألمانيا (ص ١٣٠ ، طبعة ١٩٦٦) اذ قال : « ان هذه الظاهرة الودية نحو المسلمين تكاد تكون قاصرة على البلاد الألمانية دون غيرها من البلاد المسيحية في كافة أنحاء العالم » .

أما أرباب العمل الألماني فلا يألون وسما في ايجاد الحلول المناسبة للعمال المسلمين لاقامة شعائهم الدينية . ومن أطرف تلك الجهود ذلك المسجد المتحرك الذي يجرى على عجلات هيئة السكك

وهي تسم بطابع حماسى للاسلام من جانب مصدرها من الألمان ممن اعتنقوا الاسلام ، هذا علاوة على نشرات أخرى تصدرها بعض الأحزاب الاسلامية التي تزاوّل نشاطها غالباً بين الأوساط الطلابية والعمال .

يعد صوت ألمانيا باذاعة مدينة كولونيا الاذاعة الوحيدة في العالم كله التي تقدم في برامجها الثقافية برنامجاً أسبوعياً من جزئين للمسلمين بلغات مختلفة ، كما تواظب هذه الاذاعة على اذاعة أخبار العالم الاسلامي ضمن برامجها .

أما اذا تطرق الحديث عن الكتاب العربي في ألمانيا فإنّ الذهن ينصرف لأول وهلة الى كتاب الله الكريم ، وقد حدث ذلك فعلاً ، اذ تكررت محاولات طبع القرآن الكريم في ألمانيا وترجمته باللغة الألمانية - وإن لم تكن تلك المحاولات مرضية في الاتجاه وكثرة الأخطاء ، الا أنها تدل على مدى اهتمام الألمان بالاسلام . لقد كان لنشاط المستشرقين الألمان سبباً في بحث الشوق والفضول في قوس المواطنين الألمان لمعرفة القرآن نفسه ، فكان هذا

مختلفة باليستهم وأزرائهم الوطني ومهم الكثيرون من الطلبة والمواطنين ، محققين بذلك مظهراً جميلاً من مظاهر الوحدة والتآلف بين المسلمين .

وهناك مشروع اسلامي آخر جليل فريد في نوعه ، ألا وهو « مشروع دار الاسلام » الذي خرجت فكرته من كولونيا والمقصود به هو انشاء بيوت ومراكز اسلامية ثقافية للمغتربين من المسلمين على غرار بيوت الشباب المنتشرة في أوروبا وأمريكا .

لقد عمل المسلمون هنا على اصدار الصحف والمجلات والمنشورات التعليمية والاخبارية كأنجع وسيلة للترابط بينهم من أقصى الشمال الى أقصى الجنوب ، تلك المطبوعات التي تصدر بلغات عديدة فمنها ما هو محرر بالألمانية أو العربية أو اللغات الأخرى مثل التركية والفارسية ، ومنها ما هو صادر بلغتين أو أكثر في وقت واحد . ونذكر على سبيل المثال مجلة المسلم المقرب التي تصدر في شتوتجارت ومجلة الرائد التي يصدرها المركز الاسلامي في آخن ، ثم مجلة صوت الاسلام بالألمانية

الآثار والتحف الغنية بالمتحف الاسلامى بمدينة برلين أكبر مجموعة من نوعها فى خارج العالم الاسلامى على الاطلاق • أما فى أقصى الجنوب فان متحف القرآن الكريم بمدينة ميونيخ يعتبر أيضا فريدا فى نوعه فى العالم كله ، جمعت فيه صور لكل الكتب التى لم تطبع للآن وللنسخ المخطوطة باليد وأهم المطبوعات وكل ما يتعلق بالتفسير والاحصاء والبحث • وعلاوة على ذلك فان هناك من الأدباء والعلماء الألمان من لعبوا دورا هاما فى تقريب روح الاسلام الى شعبهم نذكر منهم الشاعر الألماني (جوته) بسبب ولعه بآيات القرآن الكريم وما جاء به من تعاليم سماوية • وخصوصا من سورة البقرة • لقد بلغ إعجاب هذا الشاعر الألماني العظيم بتعاليم الاسلام حدا جعله يذكر بعض المبارات المستقاة من روح القرآن والعقيدة الاسلامية •

ويأتى بعد روكيرت وجوته من المتحدثين الكثيرون ممن لا يزالون على قيد الحياة ، ومنهم الباحثة

أول الدوافع الى ظهور هذه الترجمات المدينة للقرآن الكريم التى لم تصل بعد الى المستوى العلمى والتحقيقى التامضى الصادق • ويذكر فى هذا المجال على سبيل الطرافة فى الحديث أن المستشرق الألماني (روكيرت) أراد أن يحاكي الأسلوب القرآنى فى الايقاع اللغوى ، فاختار بضعة آيات نظمها شعرا باللغة الألمانية على نحو ما فعل بمقامات الحريرى التى قام بترجمتها كذلك الى الألمانية • أما اذا علمنا أنه ظهرت فى ألمانيا للآن ثنتان وأربعون ترجمة للقرآن الكريم جمعت بين ترجمات كاملة وأخرى جزئية لامكنا تصور مدى اهتمام الألمان بدراسة القرآن ونقله الى لغتهم التى تعتبر ثانى لغة فى العالم بعد الانجليزية نقلت اليها مسماني القرآن الكريم • أما أول طبعة للقرآن الكريم فقد صدرت فى ألمانيا لشفايبر عام ١٩١٦ بمدينة نورنبرج •

ولا ينبغي عند معالجة مثل هذا الموضوع اهمال ذكر الدور الحضارى للاسلام فى الحياة الثقافية الألمانية ففى شمال ألمانيا تعد مجموعة

المستشرق (أنا ماري شيمبل) التي تحب لغة القرآن حبا كبيرا والتي وصفتها بأنها حقاً لغة للجنة مؤكدة بذلك وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم لها . وغير أنا ماري شيمبل من المتحدثين ممن ساهم بنصيب كبير في عرض حقائق الاسلام وفضل الحضارة الاسلامية على أوروبا . نذكر منهم السيدة (زجيريد هونكه) مؤلفة كتابها المشهور « شمس الله على الغرب » ذلك الكتاب الذي يعد بحق واحد من أنجح ما كتب بالألمانية عن الاسلام والشرق العربي ، إذ أنه يساعد القارئ بفضل دقته العلمية وعرضه الجذاب على التصرف على الدور الرائع للمسلمين في تطور حضارة الانسان . ولهذا الكتابة يرجع الفضل في نفس الوقت في نفى الكثير من الأفكار الخاطئة عن الاسلام والمسلمين ، إذ اثبتت تثبيت للرأي العام في كل مناسبة أن المسلمين على عكس ما شيع عنهم في كتب التبشير والتاريخ المسيحية ، فهم خير من ضرب المثل في المروءة والتسامح خلال الحروب الصليبية التي اندلعت

بين العالم الاسلامي وأوروبا المسيحية في بيت المقدس وأسبانيا . ولا يفوتنا كذلك ذكر بعض مجهودات الألمان من المسلمين في سبيل الدعوة لدين الله عز وجل مثل (أحمد شفيد) و (مالك اسمان) ، وهما مؤسسا مجلة « الاسلام » باللغة الألمانية .

ان المواطن الألماني اليوم يعلم أكثر عن حقائق الاسلام . ولم يعد محمد صلى الله عليه وسلم في نظر الألمان « مجرد وثن أسطوري يعبد المسلمون الأغبياء » . ولا نسيا كاذبا خداعا يضل الناس عن جادة الحق والصواب » - كما كان يصوره أخبار الكنيسة والدائرون في فلكنها - بل أصبح في نظرهم انسانا جديرا بكل احترام وتبجيل لأه - كما صورته المستشرق الألماني (بوستل) « جاء بدين ينطوي على أجود الآراء وأحسنها » .

ان المجتمع الألماني قد احتك أكثر من مرة وفي أكثر من مناسبة بالمجتمع الاسلامي خلال ظروف

فردية وجماعية • ذلك الاحتكاك الذي قلب تارة بين سلبية الخصومة وأخرى بين ايجابية الصداقة حتى انتهى أخيرا « الى النطاق العلمى البحت » بحيث يمكن القول بأن هذه المرحلة الأخيرة سيكون لها ما بعدها فى تطوير العلاقة المباشرة بين الألمان والمسلمين ، وبالتالي بين المسيحية والاسلام الى ما فيه خير الحضارة المشتركة » •

« ان الكثيرين لينظرون الى مستقبل الاسلام فى ألمانيا بتفاؤل وأمل كبيرين لأن الصفات التى يتحلى بها الشعب الألمانى • ومن بينها النظام والنظافة والجهد فى العمل والدقة فى المواعيد الخ • • ليست بعيدة عن صفات المسلمين الأوائل وشأنهم • مما يؤكد أن مفاهيم المسلمين فى النظرة الى الحق والخير والجمال ليست بعيدة عن روح الشعب الألمانى • وما يؤكد هذا التفاؤل التصريح الصادر من إحدى الشخصيات الألمانية الكبرى : « ان العنصر الجرماني ارتكب خطأ فاحشا عندما استجاب لتقاليد الفروسية فى القرون الوسطى وحمل الشعوب الأوروبية عبء الوقوف فى وجه الزحف الاسلامى القادم من أسبانيا •

محمد رسول

النظام والنظافة والجهد فى العمل

كيف ضاعت الأندلس ؟

التحرير

نسة ، وهم البقية الباقية من ذلك الشعب القوي الباسل ، فقد طردوا من غير شفقة ولا رحمة الى فرنسا حيث اضطر من بقي منهم حيا بعد مذابح الأسبان وأهوال الطريق الى النزوح الى البلاد الاسلامية . وبلغ عدد الذين طردوا من أسبانيا منذ سقوط غرناطة حتى عهد الملك فيليب ثلاثة ملايين نسمة .

وهكذا اختفى من أرض الأندلس شعب ذكي مستير شجاع بث بعده واجتهاده الحياة في أسبانيا التي كانت تن تحت غير القومطين فحول بلاد الأندلس جنة فيحاء ، وحل مشعل العلم والعرفان بينما كانت الممالك حولها تتخبط في دياجير الجهل ، كما نشر الثقافة وبث المدنية ووضع أسس القروسية ، بل لا نعلم الحق اذا قلنا أن الشعب العربي قد خلق أوروبا الحديثة خلقا .

يصف كاتب أوربي الخسارة القادحة التي حلت بأسبانيا وكان سببها الهوس الديني فيقول :

« لم يعرف الأسبان عندئذ ما كانوا يفعلون ، اذ أنهم فرحوا أشد الفرح بنفى العرب وذلك لأنهم سثموا الحياة الرثية ، « لوب دى فيفا » يغنى أغنيته المثيرة التي مطلعها « الحكم العادل » ولم يدروا أنهم قتلوا أوزتهم الذهبية » .

تري كيف قتلوا أوزتهم الذهبية ؟

أترك للكاتب الأسباني المسيو كوندو يصف مقتلها :

في سنة ١٦١٠ م أنجز فيليب الثالث العمل الذي كان بداية والده وهو همى زهاء نصف مليون من هؤلاء البائسين الى أفريقية ، فأمر بأنزالهم على الساحل . أما سكان الشمال وكان عددهم لا يقل عن مائتي ألف

أوروبا وشاورهم في استرجاع مملكة
أسبانيا من العرب ، فلتكن مساعدا
لنا » .

والآن يحق لنا أن تسأل ما الذي
استفادته أسبانيا من طرد العرب ؟
وجواب ذلك ..

فقال براق : (ان الأسد لا يصاد
الا بالمكر والخديعة ، وقد يستعين
الصيادون بالخير : ولا يقل الحديد
الا الحديد) .

فقال دوق فينيسيا : ان جيسوش
البارونات تسحقهم سحقا في أقل من
لمح البصر .
فقال براق :

١ - ان العرب يحافظون على
دينهم وعلى حريمهم وقد تبنى القبيلة
كلها محافظة على الشرف ، ولكنهم
قوم كرام صادقون يابون الكذب .
فهم يخدعون بسهولة بالظواهر
الموهبة ، فاجعلوا بينكم وبينهم
معاهدة على حرية الدين والتعليم
 والتجارة فهذه تفتح لربها نكم طريقا
بها يثون التعاليم بين أطفالهم ، فان
لم يتبعوا دينكم فهم على الأقل
يصلون الحمية الدينية التي تحبهم
الى العرب .

٢ - فأما حرية التعليم فافها تولد
لهم غلبا شوما عليهم لانهم يكونون

ان الأندلس الجيلة ظلت بضعة
قرون موطن الثقافة ومركز العلوم
والفنون تدهورت ثانية الى حالة
المقم وأصبحت علما على تدمير
الثقافة والأخلاق فاكتفتها وحشية
أبدية بعد أن كان العرب قد أضاموها
بنورهم ، وفي الواقع لم تنغير
الطبيعة انما الذي تغير هو الشعب
الأسباني وديارته . ومع ذلك فلا يزال
بعض آثار العرب تصلوه الخرائب
التي ملأت تلك البلاد المقفرة ، ومن
وسط التماثيل والخرائب الصامتة
يرتفع صوت الحق ينادى بسجد
وحضارة العرب المنهزمين والاحلال ،
وتدهور الأسبان المنتصرين .

بعد هذه المقدمة نريد أن نعرف :

كيف ضلعت الاندلس ؟

ان القائد (براق) قابل الاذفونش
في روما داخل الفاتيكان ، وجاء
معهما دوق فينيسيا (البندقية) .

فقال له ابن اذفونش : « اعلم أيها
البطل أن البابا قد استدعى بارونات

ابن عباد) بقرطبة وقد فرغ من تحصين مدائنه وقلاعہ فدعا قواده وعمال مدائنه وأمرأه اشبيلية وطيطة وبلنسية ومالقة والجزيرة الخضراء وغرناطة ، فحضروا بعد أيام الى قرطبة وهم يحتالون على خيولهم ، وكان من بينهم (عدى بن ابي عامر) صاحب بلنسية يتبعه مائتا فارس نسال افراسهم ذهب ابريز ، فنزلوا جميعا برصافة قرطبة ، وكان (مالك ابن عباد) قد بنى بها قصرا فخما تحيط به الحدائق والجنات ، قد جعل فيه تماثيل من فضة بأشكال الطيور والحيوانات تخرج من أفواهها المياه ، وفيها قال ابن زيدون من قصيدة :

قصر يقر العين منه ناظر
يجع الجواب لو مشى لاختالا
قبلوا شروط الصالح فعارضهم قيس
ابن مصعب وبقى الأمراء في ضيافة
مالك بن عباد شهرا .

ومن رعى غنما في أرض مسبعة
وقام عنها تولى رعيها الأسد
فلما انقضت أيام الولايم رجع الأمراء
الى بلادهم الا عدى بن عامر صاحب

مشغوفين بحب معلمهم ، ويتعنون عن محبة وطنهم .

٣ - فأما حرية التجارة فهي التي تضعف شيئا فشيئا تمسكهم بأزيائهم فضلا عن تجارة الخمر ، فهي الآن محرمة فتى شاعت بينهم أقدموا على المنكرات بلا مبالاة وفقدوا النخوة والجسوم وفشا بينهم الشر ، وساءت حالهم وارتبكت شؤونهم ، فيساقون كالأنعام .

ولاتنس يا حضرة الدوق ان التأتى في النعمة والبذخ والاسراف في الشهوات ، وإهمال سير الآباء والجدود من أقوى أسباب انحطاط الممالك القوية .

فلمعت أسرة وجه ابن اذفونش بعد أن كان يلوح عليه اليأس ، وشكر براقا على إخلاصه .

وفي الصباح اجتمع البابا ودوق فينسيا وبارونات أوروبا يسراق وتحدثوا مليا وكتبوا صورة هذه الشروط وأرسلوها معتمدين على أمراء الاسلام في الأندلس فوصلت شروط طلب الهدنة الى (مالك

شيء • لأن نائب عدى عليها المسمى
(ابن ذى النون الفافرى) أطلق لهم
الحرية التامة حتى اتهمه بعض الوزراء
« بأن البابا استماله بالرشوة » •

خيانة جنبدل بن حمود أمير اشبيلية :
ولقد لمب براق بن عماد دورا
مهما هنا ، ذلك أن أمير اشبيلية
(جنبدل بن حمود) لم يمكث في قرطبة
الا ريثما وقع على شروط الهدنة ،
وأبى البقاء وعاد الى عاصمته ، وذلك
لرخفى في نفسه ، ذلك أن أحد
معتمدى البابا الذين حضروا الى
قرطبة أعطاه خطابا من البابا وعده
فيه بأنه يؤمله أن يجعله ملكا مستقلا
بولايات الأندلس قاطبة ، وأن
البارونات متفقون على نصرته في أى
وقت شاء •

**البطريق شيل يصبح قائدا لجيش
المسلمين :**

ثم ان براقا وفى بمهده لأنه عاهد
البابا على أن يدخل بعض البطارقة
في قيادة الجيش ، وقد أخذ البطريق
المسمى (شيل) يرافقه في أيام الصيد
وأخذ براق يمدحه عند ابن عماد
بالشجاعة ثم أحضره الى الديوان

بلنسية فانه بقى مع الأمير يقضيان
الزمن في اللهو والصيد والخمر
وهكذا بقيت الأمراء وشيوخهم
يتبعونهم فانحطت الدولة بذلك وزاد
في افسادها تلك المعاهدة فانتشر
الرهبان في أنحاء الأندلس وأخذوا
يثبون تعاليمهم ، وكانوا يجتمعون
في أوقات خاصة للتشاور ، وقد
شيدوا ضيعة على ضفة نهر قرطبة
وسط البساتين ، وكانت منتزها
جميلا يؤمه العظماء والأمراء لا سيما
أيام الآحاد •

وقال صاحب التاريخ المسمى
بالمعجب : لقد جندوا في عام هذه
المعاهدة أربع مدارس كبرى على نفقة
(دوق فينيسيا) أحد كبارهم وجعلوا
التعليم فيها عاما لمن شاء (بينما
كانت مدارس المسلمين بقرطبة وغيرها
تكاد تمحى اذ انقضت تعاليمها تماما
الا ما يختص بالشرعة) •

فأقبل العرب على تلك المدارس،
واختلطوا بالقسيسين والرهبان
وتعلموا لغاتهم وجاروهم في عاداتهم
وأخلاقهم وزاد الأمر في بلنسية فان
المبشرين والمعلمين تدخلوا في كل

فقال (مالك بن عباد) وما بلغ من
شجاعته يا براق ؟
وقد قتل عامله ، وسقطت الحرية ،
وهذه أول نتيجة للمعاهدة .

فقال اختبره ان شئت فقال مالك
تبارزا فان غلبته فكماه وان غلبك
جعلته من قواد جيشنا ، فتبارزا
وتظاهر براق بأنه مغلوب . فتكدر
مالك بن عباد لما يعلم من مهارة
براق وشجاعته وجعل البطريق قائدا
وقربه منه ، فانتخب من أبناء بلاده
من أراد لتدريب عسكر المسلمين
على استعمال السلاح ، وصارت
عواصم الأندلس محط الفرياء ،
وراجت التجارة في البلاد ولا سيما
الخير .

ولقد كان عدد المبشرين بالأندلس
ألفا ، وعدد المعلمين بالمدارس التي
أنفق عليها البابا ٤٨٥ . وأفق البابا
من خزينته لترويج الخمر خمسمائة
ألف (فلورين) .

عن مجلة المجتمع الكويتية

فائدة :

رايت الاشتغال بالعقده وسماع الحديث لا يكاد يكفى في
صلاح القلب ، الا أن يمزج بالرفائق والنظر في سير السلف
الصالح فاما مجرد العلم بالحلال والحرام فليس له كبير
عمل في رقة القلب ، وانما ترق القلوب بذكر رفائق
الاحاديث وأخبار السلف الصالحين . لانهم تناولوا
مقصود النقل وخرجوا عن صور الأعمال المأمور بها الى
ذوق معانيها والمراد بها .

ابن الجوزى في صيد الخاطر

أبطال منيوت

الشيخ أحمد العوام

للمدكتور عبد الرزاق شليبي

وفي الحقيقة أنني لم أعر هذه
المخطوطة ، ولا اسم الشيخ الذي
تعمل اسمه شيئا من المبالاة والاهتمام .
كنت مشغولا طوال هذه المرحلة في
البحث عن جامعة أسجل فيها اسمي .
وكانت زيارتنا المتكررة لجامعة
لندن ، واتصالاتنا الدائمة مع المعنيين
بالدراسات الإسلامية في كمبريدج
Cambridge واكسفورد Oxford
شغلنا الشاغل ، وكل ما علق بي من
أمر هذه المخطوطة أنها ذكرتني برحلة
قمت بها منذ خمسة عشر عاما إلى
مدينة مرسى مطروح وزيارتي لمسجد
هناك اسمه مسجد « العوام » يقع
قريبا من ساحل البحر ، ويمتزج
سكوته بهدير الأمواج فيحدث في
النفس رهبة آحدة وخشية صادقة .

كنت في لندن منذ سنوات ساعيا
وراء الحقيقة التي لم يعد لها مكان
في هذه الدنيا .. !

وفي منزل الدكتور عبد الجليل
شليبي - الملحق بالمركز الاسلامي
في ريجنت بارك Regent's park
دخل علينا أخ من السودان يحمل
مخطوطة مصورة تحمل اسم هذا
الشيخ عثر عليها ذلك الأخ السوداني
في قسم المخطوطات بالمتحف
البريطاني وكان اسم هذه المخطوطة
« نصيحة العوام » .

وقد حرص هذا الأخ على مراجعتها
مع الدكتور عبد الجليل شليبي الذي
كان يته أشبه بالمدرسة ، أو حلقة
الدراسة الجامعة لكل فنون الدين
والمعرفة .

بالاسكندرية .. ولكن هل كان أصلاً من الاسكندرية ؟ ثم أين تعلم ؟ وماذا كان نصيبه من التعليم الذي به تربى وثقف ؟ انها أسئلة لم نستطع أن نطرح لها بجواب ، ولم أعرف عن « أحمد العوام » إلا أنه كان يعمل في الجمارك أو في عمل من أعمال البحر . أما ثقافته فتؤخذ من الرسالة التي تركها « نصيحة أحمد العوام » انها كانت ثقافة دينية تركز على حفظ القرآن الكريم ، ومحصول وافر من الأحاديث النبوية وسيرة النبي والخلفاء الراشدين . ثم اللام بالاتجاهات الأمور في السياسة المصرية ، والسياسة العثمانية ، وما رآه بالدول الاستعمارية ، على أنه كان يجمع الى ذلك بدعة حاضرة ولباقة بارعة ، وقوة خطافية لها تأثيرها في إثارة الجماهير .

فهل يعقل بعد ذلك أن يكون مثل هذا الرجل الذي يجمع في رسالته بين الدين والسياسة ، ويحيط علمه وإدراكه بمؤامرات الاستعمار مجهول النشأة والثقافة ؟

ومضى أكثر من عامين على هذا اللقاء في لندن نسيت فيها المخطوطة وصاحبها وناقلاها . ثم شاء الله أن أعود اليها باحثاً في كل مكان ، وأن يصبح « الشيخ العوام » جزءاً من دراستي العليا في باكستان .

كنت قد تقدمت ببحث عن « مهدي السودان » الى جامعة Thepunjab للحصول على درجة الدكتوراه وفوجئت أثناء عملي هذا بـ « الشيخ العوام » واقفاً الى جوار « المهدي السوداني » مشاركاً في الحركة التي قام بها ضد الغزو البريطاني .

فمن يكون ذلك الشيخ الذي استأثر باهتمامي فجأة وكان مسرح حياته ممتداً على طول الطريق بين الخرطوم والقاهرة ؟

يقول الأستاذ محمد فهمي عبد اللطيف (١) : حاولت بكل جهد أن أقف على شيء من حياة هذا البطل ونشأته . ولكن عبثاً حاولت . لقد ظهر أحمد العوام بطلاً مكافحاً في صفوف الثورة المرابية

ذلك بعض المؤرخين الذين عاصروه
هذه الفترة وكانوا على قرب من
أحداث الثورتين العراية والمهدية .

ان موظف الجمر ك أو عامل البحر
لا يجد من وقته فراغا لمثل هذه
الدراسة ؟

وهل يتصور في مثل هذا الرجل
— بعد نفيه الى الخرطوم — أن يجمع
الناس من حوله ، ويؤلف جمعية
وطنية من السودانيين الذين تشبعوا
بروحه ، ويقول لهم :

لقد كان العوام عالما أزهريا من
أبطال الثورة العراية الذين نفوا
الى السودان عقب اجحاض هذه
الثورة .

وقد تصرف هناك بمنطق العالم
الذى لا يخاف في الله لائمة ،
ولا تفل عزيمته محنة أو كارثة . وقد
قامت الثورة المهدية لنفس الأسباب
التي أدت الى قيام الثورة العراية
كانت القضية واحدة ، والمصيبة عامة ،
والظلم الذى يقع على أى من الشعبين
السوداني والمصري يتقاسمونه معا
بالسوية ، كما كان من أهم أسباب
الثورة العراية التدخل الأجنبي في
شئون الدولة وتحكم المرابين
والمستشارين الأجانب في رقاب
الرعية حتى أصبح المصريون في بلادهم
مواطنين من الدرجة الثانية ، وصارت
أمورهم في يد من لا يرعون فيهم
ولا في دينهم الا ولائمة . . واتى
الأمر بالخدوى وحكومته الى

« انها محنة وادى النيل كله ،
وأن الانجليز لن يقفوا عند القاهرة ،
ولكنهم يريدون أن يتحكموا منها
قاعدة للسيطرة على وادى النيل كله ،
بل على أفريقيا كلها » . ثم يصدر
بعد ذلك مجلة أو نشرة دورية تندد
بهذه المؤامرة ، ويهيب بتركيا أن
تبادر الى حشد قواتها في الخرطوم
حتى لا يجرؤ الانجليز على اقتحامها ؟

ان هذه الآراء والأفكار لا يمكن
أن تصدر من عامل مكدود مرهق ،
أو من موظف يقضى أوقاته بين الميناء
والمكتب . لقد كان الشيخ أحمد
العوام تلميذا من تلامذة الأفغانى
في مدرسة الثورة ، وكان فواخ هذه
المدرسة من العلماء والأزهريين الذين
أشربوا روحه وفكره ، وقد أيد

الانحياز الكامل الى القوى الأجنبية
والاستعانة بهم في قمع الحركة

الوطنية ، ووقوفهم جميعا في صف
واحد مع القوات البريطانية .

« وفي يوم ٦ رمضان سنة ١٢٩٩هـ
انعقد مؤتمر عام في وزارة الداخلية
وبعد تلاوة الأوراق المعروضة للتذاكر
في شأنها صدرت فتوى شرعية من
الشيخ العارف بالله شيخ الاسلام
والمسلمين السيد محمد عيسى ،
وشاخ الاسلام الشيخ حسن العنوي ،
والشيخ الخلفاوي ، وغيرهم من
العلماء بمروق الخديوي توفيق
باشا من الدين مروق السهم من
الرمية لحياته ولدينه ووطنه وانحيازه
لعدو بلاده (١) » .

فإذا كنت ممن ينظر بعين بصيرته ،
ولا يؤثر متاع الدنيا الخسيس على
نعيم آخرته فاعتبر بذلك ، وبادر
الى النجاة ونزه نفسك من أن تكون
في أسر أعداء الله ، ولا تهلك من
كان معك من أمة محمد (٢) » .

كانت المعركة واحدة في كل من
الخرطوم والقاهرة ، ولهذا كان
الضباط والجنود المصريون يفرون
بأسلحتهم الى معسكر المهدي .
وكانت نداءات الأفغانى ومحمد
عبد على صفحات العروة الوثقى
تهيب بالمصريين ألا يقاتلوا اخوانهم
في العقيدة حتى لا تكون بلادهم
وأموالهم غنيمة لصاحب أمرهم من
الأجانب وهو (غوردون (٣)) لأن
منطق الايمان والعقيدة يرفض رفضا
باتا محاربة المسلم لأخيه المسلم ، فإذا
كانت هذه الأوامر صادرة من أجنبي

وكتب المهدي السوداني في ذلك
الى الخديوي توفيق يقول له :

« ما كان ينبغي منك أن تتخذ
الكافرين أولياء من دون الله وتستمع

(١) مذكرات عرابي صفحة ١٩٦ - ١٩٧ - طبعة دار الهلال .

(٢) منشورات المهدي - جزء ٢ - الإنذارات .

(٣) العروة الوثقى - صفحة ٢١٦ - ط سجل العرب - القاهرة .

وتركها العمل لجميع كلمة المسلمين، وإيقاف الحرب الدائرة في السودان. وهذا دليل على افلاسها وقد وقع عبد الحميد « السلطان التركي » وتوفيق (الخديوي المصري) في خطأ فادح لأنهما لم يرسلوا المهدي العلماء لمناظرته بل أرسلوا له الجيوش لمحاربته ، وحرصوا عليه موظفيهم من الفقهاء للهجوم عليه والتشهير به ثم دعا في نهاية الرسالة جميع المسلمين لتأييد المهدي والوقوف بجانبه . وعندما اطلع المهدي على رسالة العوام هذه - بعد فتح الخرطوم - أعجب بها وأمر بطبعها . وهذه الرسالة أي رسالة العوام تشبه في بعض ما جاء فيها ما عبر عنه الامامان الأفغاني ومحمد عبده - حيال الدعوة المهدية - في مجلة العروة الوثقى (٢) » .

بهذا المنطق .. منطق الايمان والعقيدة . وبهذه الحراة .. جرأة العالم الذي باع لله نفسه . وقف الشيخ أحمد العوام في وجه « غوردون » الطاغية . واستمعى

في الجنس والعقيدة . فان طاعته في هذه الحال تصبح خيانة للأمة ، وردة بعد ايمان في العقيدة .

وقد لخص « الصادق المهدي » (١) ما كتبه الشيخ العوام في رسالته « نصيحة العوام للخاص والعام » فيما يأتي :

أولا : أن امامة الخليفة العثماني سقطت لأنه لم يعد مطبقا للشرعة الاسلامية ، ولم يعد مستقلا بسيادة دولته التي استباح حرمانها الأجانب .

ثانيا : أن ولاية الخديوي توفيق فقلت شرعيتها لأنها تخلت عن الشرع واستغلت شعب مصر ، وظلمت الفلاح المصري .

لذلك ... وجب على المسلمين القيام ضد السلطان عبد الحميد الخليفة العثماني ، وضد توفيق الخديوي المصري ، ثم انهما أي السلطان والخديوي ليسا أهلا للإمامة الاسلامية بعد أن فقدوا الشروط الواجبة لاستحقاقها ،

(١) يسألونك عن المهديّة . ص ١٥١ و ١٥٢

(٢) المصدر السابق . ص ١٥٣

وهو يضئ ، فاني أبذل له محض
الصبح ، حتى يفتح الله بيننا وهو
خير الحاكمين .

وقد أثرت أقواله تأثيرا سيئا في
نفوس أهل الخرطوم فسجنه
غوردون وكيه بالعديد .. ثم عفا
عنه وجعله معاونا في الحكماء
براتب ١٥٠٠ قرش في الشهر ، ولكن
ما لبث أن عاد الى سابق عادته من
اقتلاع الحكومة ، وتضييع أهل البلاد
ضدها . ولما جاء الخبر بزحف
المهدي على الخرطوم ، وأعلن
غوردون خبر قدوم الجيش
الانجليزى جاهر - الشيخ العوام
بتكذيبه وتصديق المهدي ، ولم
يقتصر على ذلك . بل أغرى احدى
النساء فرمت جبرة من شباك على
معمل (الفشكليك) الذخيرة بقصد
احراقه ، فسقطت الجبرة على بعض
الأوراق فأحرقتها . فشعر
بها الحارس فأطفاها ، واعترفت
المرأة أن « احمد العوام » هو الذى
أمرها بذلك . فأمر غوردون بقتله
فقتل في سراى الشرق .. !

دكتور عبد الودود شلبى

بدينه وابائه على كل محاولة ، ودفع
ثمن ذلك في النهاية ووجه حياته .

يقول نعوم شقير (١) :

« وكان في الخرطوم رجل من
خطباء الثورة العرابية يقال له احمد
العوام .. وقد نفى الى الخرطوم
بسبب الثورة العرابية . فرأى
الثورة المهدي في وجهه ، فتشيع لها ،
وقد اطلعت على رسالة له بتاريخ
١٧ رمضان سنة ١٣٠١ هـ سماها
« نصيحة العوام » فاذا هي ثورة
محضه وقد أعلن فيها تشييع للثورة
المهدي وكرهه للحكومة الخديوية .
ومما قاله مشيرا الى موظفى حكومة
الخرطوم « وقد طالما جادلتم بالحق
سرا ، ونصحت لهم حتى في دار
الحكومة جهرا . على مرأى ومسمع
من وكيلها النصراني (غوردون) أن
يسموا في الصلح بين الطائفتين
المتحاربتين عملا بأمر الله ، فلم أجد
بينهم محقا ، كلا ولا ساعيا بكلمة
حق لاختتام هذه الحرب بين
المسلمين ، وعباد الله المؤمنين ،
ولذلك اعتزلتهم الا من جاءنى يسعى

مع أرب القرآن :

الذين كفروا

للكنوز إبراهيم أبو الحسب

— ٥ —

كانت سورة البقرة وهي تأخذ في سياقها لبيان المكاة الانسانية لهذا الكتاب الكريم الذي جعلت من شأنه أنه قوة دافقة من الهداية للمستقين الذين يؤمنون بالغيب و يقيمون الصلاة وينفقون مما رزقهم الله ، تتعرض للحديث لما يقابلهم من أصناف الآدميين ممن لم تنفتح قلوبهم للهداية • ولا أفندتهم للنور ، ولا أبصارهم على الضياء • وهم الكفار الذين أعلنوا التمرد والعصيان والتزموا جانب الباطل ، ولاذوا بكنف الغواية ، وانعازوا الى ناحية غضب الله بما استوجبوه لأنفسهم من اللعنة ، وما افحدروا فيه من مخطوب العالمين ، ثم المنافقون الذين وقفوا في منتصف الطريق فلم يكونوا

في علانية من أحد الجانبين • ولا على شجاعة كافية لانضمامهم الى معسكر من هذين المعسكرين «واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم» وأصل كلمة الكفر كانت تنصرف عند الاطلاق الى معنى الستر ، ومن ذلك قول القائل الليل ساتر أى يغطى بردائه الأسود الوجوه والمعالم فلا يدرى أحد حال آخر ، وكأنما كان الكافر كافرا أو مستحقا لهذا الوصف لأنه غطى قلبه عن الهداية ، وحجبه عن المعرفة ، وحال بينه وبين الرشد • وعطل الفطرة التي فطره الله عليها • والاستعداد الذي أودعه الله فيه ، وفي الحديث النبوى الشريف ما يفيد أن في الجسد

مضغة اذا صلت صلح الجسد كله
 ألا وهي القلب ، وكما يكون صلاحه
 بالعلم والمعرفة ، يكون كذلك تنحيه
 عن المواقف المعطلة ، والأمراض
 الضارة والحواجز المانعة ، ولهذا نرى
 القرآن يكثر من وصايته للمؤمن
 صيانة لقلبه من التلف ، وليقنه من
 الشك ، ولعقيدته من البلبلة -
 ألا يخالط أهل الباطل ، أو يعيش
 مع أرباب الزيف ، اذ يقول : « ولا
 تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم
 النار . . يا أيها آمنوا لا تتخذوا
 بطانة من دونكم لا يآلؤنكم خبالا . .
 والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولى
 ببعض في كتاب الله » ونحن
 نلحظ - هنا - أن الآية الكريمة
 تقدم « ان الذين كفروا » بهذا
 العنوان كما تقدم الدعوى على
 دليلها ، أو النتيجة على مقدماتها .
 ليكون ذلك أشبه بالمفاجأة المذهلة .
 أو المباغته الغريبة ، التي لا يكون
 من ورائها الا الترقب والاستشراف
 والتطلع والانتظار ، والتلف الى
 ما سيحيى بمد هذا كله . وهو
 أسلوب يدعو الى البحث والنظر
 وبخاصة اذا أضيف اليه تمام الآية

« سواء عليهم » الخ . حتى اذا
 ما وصل المظاف بصاحبه الى ما بعدها
 من الختم على القلوب والسمع وجعل
 البصر مغشى عليه بحجاب يحول بينه
 وبين رؤية الأشياء . آمن أنه لا أمل
 في الهداية . ولا رجاء في الرشد ،
 ولا ترقب أبدا لأن يستقيم هؤلاء
 على الجادة . أو يسيروا على السنن
 أو يرودوا أنفسهم على الحق ،
 أو يحملوها على الصواب ، أو يلجوا
 عنانها الى الصراط السوى ، مادامت
 الوسائل قد تمطلت ، والأسباب قد
 انعدمت ، والوسائط صارت غير
 صالحة لإداء مهمتها ، والانصراف
 الى غايتها ، وهذا الختم الذي كان
 بمثابة الحاجز الذي جعله الله على
 القلب فلا يدرك أو يمس ، ولا يشعر
 أو يحس ، ولا يرق أو يهفو ، ولا يحترق
 أو يميل ، ولا ينحطف أو يمن ،
 ولا يذعن أو يصدق . وعلى السمع
 - كذلك - فلا يصل اليه الصوت ،
 ولا يخترق حجاب النداء ولا يدوى
 في داخله لعن ، ثم هذه النشأوة
 التي جعلت صاحبها في ليل سواده
 من سواد الغراب ، وحيرته توصد
 في وجهه الأبواب ، وتبلا طريقه

والتسليم ، والايان والتصديق ،
ولهذا نرى الآيات الكريمة تعون
عليه ، وتنادى به ، في مثل قوله
سبحانه : « قل سيروا في الأرض ثم
انظروا » قل انظروا ماذا في السموات
والأرض .. أفلا ينظرون الى
الابل كيف خلقت ، والى السماء
كيف رفعت ، والى الجبال كيف
نصبت ، والى الأرض كيف
سطحت » .. وعلى قدر ما كان
الكافر عليه من الاستمرار في الفواية
والاسترسال في الباطل ، والبقاء
في الجحود ، والاصرار على الطيش .
والتنادى في الاعراض ، لم تقف
الرسالات التي جاءت بها الرسل
المتعاقبة منه موقف قلق وخوف ،
ومعاناة واهتمام ، لأنه افسان معطل
الفكر والرأى ، والعقل والادراك .
والذوق والاحساس ، لكن معاناتها
الحقة ، وقلقها الشديد ، وعناءها
الدائم ، كان من المنافقين الذين
يفسرون غير ما يظهرون ، ويعلمون
خلاف الذى كانوا يكتنون ، وانما
كانت هذه المعاناة وذلك التعب ،
لأنهم لا يعرفون على وجه التحديد

بالضباب ، وكانت تلك في اجتماعها
أو افتراقها بمثابة الجدار المتماثل
القوى الذى لا تستطيع قوة أن
تقنعه أو تنفذ منه ، وعلى هذا
كانت سواء عليهم أشبه بالتحدى
والاعجاز لأن الايمان لا يستقر في
القلب ، ولا تطمئن له النفس ، ولا
ينقاد اليه القسود ، ولا يطيب به
الخاطر ، خبط عشواء ، من غير طرق
يمر بها ، ومنافذ يسلكها ، وأبواب
يلجها ، وتلك هي الحواس الخمس
التي جعلها الله سبحانه جنودا للعقل
الانسانى الذى جرى القرآن الكريم
على تسميته باسم القلب وهو مركز
الادراك ، وميزان الصواب والقيصل
بين الحق والباطل ، والخير والشر ،
والضار والنافع ، وربما كان السمع
والبصر من هذه الحواس محل
الاهتمام والرعاية دون سواها من
الحواس الأخرى ، وإذا كان السمع
هو الوسيلة الوحيد الى التلقى من
الآخرين ، والأخذ عنهم ، والارتفاع
بهم ، والمشاركة لهم في هواجسهم
وأفكارهم ، فان البصر سبيل الى
المشاهدة التي هي أقوى سبيل
الاقناع الذى يصحبه الاطمئنان

الوضع الذي يضمونهم فيه ، والجماعة التي يلحقونهم بها ، لتكون معاملتهم وإياهم على أساس من الحق ، أو أصل من الصدق ، وتلك الأوصاف التي نعتهم القرآن الكريم بها . لم تكن هي كل ما تميزوا به من الشر ، أو اختصوا به من النقص ، أو اضرروا به من العيب ، ولكنهم كالأمراض الخبيثة التي جعل الله فيها الفعجروثة وجروثة ، في الوقت الذي جعلهم يستمعون على الدواء ، ولمل هذا هو السر في أنهم يوم القيامة يكونون في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا . . والتحليل البشري لهؤلاء الذين نسميهم في العرف الأخلاقي بالمنافقين يرى أنهم أحط الطبقات الآدمية طباعا ، وأخسهم قسا وأقلهم ادراكا ، وأكثرهم جهلا ، وأسفلهم

تطعنا ولموحا ، لأنهم فقدوا شجاعة الرأي ، وسلامة الطبع ، وكرم النفس ، وقوة الإدراك ، وصحة العقل ، وشرف الذوق ، ومعنى الآدمية صاروا في سواد الناس جرائيم سيئة . . ووباء أمراض ، وعوامل هدم ومن حق الدساتير التي تقطع يد السارق أو رجله أن تقطعهم من جذورهم لأنهم يزيدون على اليد والرجل جوارح أخرى ، خلقها الله للشر ، وجعلها للسيئة ، وجندھا للفتنة ، ونصبها للإيذاء . . والكافر الذي طمس الله على بصيرته ، وختم على قلبه وعلى سمعه ، أذاه يمود على نفسه . . وضرره لا ينال غيره . . أما أمثال هؤلاء فانهم جرائيم تتمكن في الأرض ، وتنتشر في الأنحاء ، وتمتد حبالها بين الناس . .

د . ابراهيم علي أبو الخشب

دين يلعن القلم

وللترمذي أن أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأدناهم مجلسا امام عادل . . وأبغض الناس إلى الله وأبعدهم منه مجلسا امام جائر . .

أى الصديق فى سرف الإمارة

١٠ ممتاز السيد من قرون

الإمارة - كما كانوا يقولون -
أو الرئاسة - كما هو اليوم - أمر
طبيعى وضرورى لحياة البشر ، اذ
عليها قوام حياتهم ، وتنفيذ شرائعهم ،
واشاعة الأمن بينهم حتى ينصرفوا
الى أداء الأعمال ، وتوفير مطالب
العيش ، وقد عرفها الجاهلى كما
عرفها الاسلامى وهى علامة الرقى
فى سائر الشعوب والأمم ، ومن ثم
دعا اليها الرسول صلى الله عليه وسلم
فيما أثر عنه من أن الثلاثة يجعلون
عليهم أميرا منهم لينظم أمرهم ،
وتتخذ قلوبهم على المودة والوفاء ،
ويقول الشاعر الجاهلى الأفوه
الأودى :

لا يصلح الناس قوضى لاسرة لهم
ولا سرة اذا جهالهم سادوا

وهو لا يريد الجهل الذى هو
ضد العلم ، انما يريد السفه والطيش

الذى هو ضد الرزافة والوقار ،
ولا جدان فى أن السفهاء اذا تولوا
أمر العباد أفسدوا ، وقوضوا البناء ،
وشوهوا الجمال ، لذلك كان
الرؤساء العقلاء مصدر الراحة ،
ومنبع النعيم ، وجههم لمن يرعونهم
يزيدهم اقبالا على صنع الخير ،
واسداء البر ، والسهر على رفاهية
الرعية يجدون فى ذلك هناءتهم
وسعادتهم ، ويتحدث ابن خلدون
عن « خلق (١) السياسة » فيقول
« من يخدمون أوطانهم ورعاياهم :
« انهم يتنافسون فى الخير وخلاله
من الكرم والعفو عن الزلات ،
والاحتمال من غير التقادر ، والقرى
للضيوف ، وحمل الكل وكسب
المعتمد ، والصبر على المكار والوفاء
بالمعهد ، وبذل الأموال فى صون
الأعراض ، وتعظيم الشريعة ،
واجلال العلماء الحاملين لها

(١) المقدمة - علامات الملك التنافس فى الخلال الحميدة .

والوقوف عندما يحددونه لهم من فعل أو ترك وحسن الظن بهم ... والالتقياد الى الحق مع الداعي اليه ، وانصاف المتضعفين من أنفسهم والتواضع للمسكين ، واستماع شكوى المستغنين ، والتدين بالشرائع والعبادات والقيام عليها وعلى أسبابها ، والتجافي عن الغدر والمكر والخديعة ونقض العهد فذا كان عكس تلك المبادئ ساءت الحال ، « واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا » ولأن الرئاسة تتوخى العدل وتحري الصديق نرى كثيرا من أسلافنا عزفوا عنها ، وفروا من مفارقاتها ، وحذروا من الاقتراب منها ، وفي مقدمة هؤلاء أبو بكر الصديق الذي نصح بترك التطلع اليها والمنافسة فيها لما يترتب على الخطأ في تطبيقها من أضرار يتقل حملها في الدنيا والآخرة . ورأى الصديق رضي الله عنه جاء عن تجربة ونظرا قب ، حدث ذلك الرأي في غزوة « ذات السلاسل » قال الرواة (١) :

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاصي الى أرض بني عذرة ، وكانت أم العاصي بن وائل - والد عمرو من قبيلة (بلي) ليستألفهم وليسيروا معه ويكونوا حربا على الروم بالشام .

وكان عمرو حديث العهد بالاسلام ، ولم تظهر بطولته بعد ، فعلى مدى الحروب التي شنتها قرش وأحلافها على نبي الاسلام لم يكن عمرو من فرسانها أو المشاركين فيها ، لأنه كان رسول قرش الى النجاشي ملك الحبشة ليرجع بهاجري المسلمين الى مكة ، وقد أخفق وعاد بخفي حنين ، ثم أسلم وحسن اسلامه ، فاخياره لتلك الغزوة كان لتلك القرابة التي أشرنا اليها سابقا ، فلما بلغ ماء بأرض جذام يقال له (السلسل) وبه سميت غزوة « ذات السلاسل » خاف ، فبعث الى رسول الله يستعنه ، فبعث اليه أبا عبيدة بن الجراح في المهاجرين الأولين ، فيهم أبو بكر وعمر وقال لأبي عبيدة حين وجهه : لا تختلفا .

(١) السيرة النبوية لابن هشام والطبقات للواقدي ، وتاريخ الطبري .

تحرك أبو عبيدة بجيشه من المدينة وسار حتى التقى عمرو ، وهنا حدث الأمر الذي توقعه الرسول : قال عمرو بن العاصي لأبي عبيدة : انما جئت مدداً لي . قال أبو عبيدة : لا ، ولكنني على ما أنا عليه ، وأنت على ما أنت عليه ، وأمر عمرو على رأيه قاتلاً له : بل أنت مدد لي . قال الرواة : وكان أبو عبيدة رجلاً لينا سهلاً هيناً عليه أمر الدنيا فقال لعمرو : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي : لا تختلفوا نكاحاً من عصيتني أقطعك . قال عمرو : فاني الأمير عليك وأنت مدد لي . فدعوك ، فصلى عمرو بالناس .

ومن الطبيعي أن ما جرى بين القائدين ترك أثره في الأجناد ، وجعل بعضهم يتطلع الى الامارة ، ويراهم شرفاً لمن يحصل عليها ممن هؤلاء : (رافع بن أبي رافع الطائي) الذي اتخذ في هذه الغزوة أبا بكر صاحباً ، ليأخذ عنه ، ويتعلم منه ، ويقص رافع قصته فيقول : كنت امراً

نصرانياً وسميت (مرجس) فكنت أدل الناس وأهداهم بهذا الرمل - يعني الصحراء - كنت أدفن الماء في يفض النعام بنواحي الرمل في الجاهلية ، ثم أغير على ابل الناس ، فاذا أدخلنا الرمل غلبت عليها ، فلم يستطع أحد أن يطلبني فيه ، حتى أمر بذلك الماء الذي خبأته في يفض النعام ، فاستخرجه فأشرب منه . فلما أسلمت خرجت في تلك الغزوة التي بعث فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص الى ذات السلاسل ، فقلت : والله لأختارن لنفسي صاحباً ، فصجبت أبا بكر ، فكنت معه في رحلة ، وكانت عليه عباءة فديكة ، فكان اذا زلنا بسطها ، واذا ركبنا لبسها ، ثم شكها عليه بخلال - وذلك الذي يقول أهل نجد حين ارتدوا كفاراً : نحن نبايع ذا العبادة ؟ فلما دنونا من المدينة قافلين : قلت : يا أبا بكر ، انما صحبتك لينفني الله بك فاصحني وعظمي . قال أبو بكر : لو لم تسألني ذلك لمضت . فما فصالح أبي بكر

له ؟ قال : آمرك أن توحيد الله
ولا تشرك به شيئا ، وأن تقيم
الصلاة ، وأن تؤتى الزكاة ، وتصوم
مضان ، وتحج هذا البيت ، وتغتسل
من الجنابة ، ولا تأمر على رجل من
المسلمين أبدا . وقد وافق رافع على
كل تلك النصائح ما استطاع الى
ذلك سبيلا ، ماعدا النصيحة الأخيرة ؛
فقال : « وأما الامارة فاني رأيت
الناس يا أبا بكر لا يشرفون عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند
الناس الا بها ، فلم تنهاني عنها ؟ »
قال أبو بكر ، انك استجهدتني
لأجهد لك ، وسأخبرك عن ذلك :
ان الله عز وجل بعث محمدا صلى الله
عليه وسلم بهذا الدين ، فجاهد عليه
حتى دخل الناس فيه طوعا وكرها ،
فلما دخلوا فيه كانوا عواذ الله
وجيرانه وفي نعمته ؛ فإياك لا تخفر (١)
الله فيتبعك الله في خفرته ، فإن أحدكم
يخفر في جاره ، فيظل نائتا عضله
غضباً لجاره ان أصيب له شاة أو

بغير ، فافقه أشد غضبا لجاره . ثم
افترقا .

ورافع الطائي - من قصته -
فلم أنه كان لهما فائقا ولم تمنعه
فصرايته - في الجاهلية - من
السلب والنهب ، والتغلب على الناس
بالهرب الى الصحراء القاتلة التي
أمنها هو بحيلته وهي الاحتفاظ
بالماء في بيض النعام ، وشأن مثل
هذا ليس مؤهلا للامارة وسيادة
الناس ، فلما أسلم وغزا شاهد نزاعا
حول الامارة فظنها خيرا ونحما
لصاحبها ، ولم ينظر الى جدال
القائدين ، فعمرو يتمسك بحق
ويُدافع عنه ، ويرى نفسه أهلا لقيادة
الجيوش ، وأنه ان تأخر اسلامه
لا يمنعه ذلك من الحرص على أداء
حق الجهاد ، وأنه اختار رسول الله
في البدء به في تلك النزوة ورأى
أبا عبيدة مددا له . وأبو عبيدة
لسابقتها في الاسلام ، ومكاته من
الجهاد في النزوات كلها ، وأنه قتل

أباه في غزوة بدر ، وأنه ثبت في غزوة أحد حين فر الناس ونزع المنفر من وجه الرسول بشيته فسقطت فصار أثرم ، وفوق ذلك كله « أين هذه الأمة » كما يقول الرسول ، له حين يحضر حق الامارة ، ومع ذلك فقد حسم النزاع وسلم القيادة لعمر بن العاص . لم ينظر رافع لهذا ، وإنما نظر إليها وجهة وعزا وسلطانا ، وشرفا يتنافس الناس فيه ، وكان أن حذره أبو بكر منها ، وبين له غضب الله على من يسىء الى عواذ وجيرانه وهم المسلمون الذين دخلوا في هذا الدين ، ومتى يسلم الحاكم من خطأ أو ظلم أو اشتغال عن مظلوم بغيره أو تقصير في البناء والتصير ؟ أو اهمال غير مقصود ، أو اختيار لموظف غير أمين الى غير ذلك مما يوجب عقاب الآخرة .

كلمة صدق من صديق ، أول من أسلم من الرجال ، وثاني اثنين اذ هما في الفار ، واختار الرسول في مرضه ليؤم المسلمين في الصلاة ، شارك في بناء الدولة الناشئة من أول يوم شع فيه نور الرسالة ؛ انه يخشى الفرقة ، فمن ثم حين سمع باجتماع الانصار تحت سقيفة بنى مساعدة غشى القوم في مجتمعهم ، وكان معه عمر رضى الله عنه ، وواهاهما أبو عبيدة بن الجراح ، ولما خطب الأنصار ، وذكر جهادهم في سبيل الدين ، قال أبو بكر : أما ما ذكرتم فيكم من خير فأتتم له أهل ، ولن

وكان رافعا لم يسترح الى تحذير أبى بكر في هذا الشأن ، وكأنه يرصده ليرى ماذا يفعل لو عرضت عليه الامارة ، وكان أن أصبح خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهنا يقول رافع : فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم

الى ترك الأمر للخليفة أبى بكر
يعالجه بإيمانه ورأيه — والأحداث
جاءت دليلا قاطعا على ذلك ، فما ان
قال عمر لأبى بكر : أبسط يدك
يا أبا بكر فبسطها ، فبايعه المهاجرون
ثم بايعه الأنصار ، ولم تسمع بعد
ذلك خلافا من الأنصار ، انما كان
الخلاف فيما بعد بين بطون قريش .
فأبو بكر أزهد الناس في الرئاسة
، وأبعدهم عن طلبها ، ولعل رافعا
الطامى عرف كما عرفنا ، وتنبه لما
تنبهنا له . والذين اختارهم أبو بكر
للمعمل معه لم يختارهم لليل أو هوى
انما اختارهم لكفاءتهم ومنزلتهم
الدينية والحربية ، ولم ينظر الى من
يطلب الامارة أو القيادة ، بل وضع
نصب عينيه المصلحة العامة مصلحة
الأمة الاسلامية ، فكل من اختارهم
أدوا العمل بجدارة وإخلاص ،
وناهيك بمن اختارهم ، وفي قديمهم
خالد بن الوليد سيف الله المسلول ،
وأبو عبيدة بن الجراح أمين هذه
الأمة ، وقد نزع اللواء من يد
خالد بن سعيد الأموي لقولة قالها من

تعرف العرب هذا الأمر الا لهذا الحى
من قريش ، هم أوسط العرب نسبا
ودارا ، وقد رضيت لكم أحد هذين
الرجلين ، فبايعوا أيهما شئتم ، وأخذ
بيد عمر وبيد أبو عبيدة وهو جالس
بينهما ، فأبو بكر حين سمى الى
اجتماع السقيفة كان إيمانه يدفعه
الى حفظ الملة ودفع الفرقة ، ولم يقل
أنا ، وانما غيرى ، ونظرته سليمة ،
فقريش هي الجمهور الذى ييده
اعتدائى الميزان في ذلك الزمان ، فقد
كانت العرب محجة عن الدخول
في دين الله ، فلما أسلمت قريش دخل
الناس في دين الله أفواجا ، فحين
يكون الأمر في أيديهم يستمتع بالخلاف ،
وتستقر الأمور ، ويؤيد ما نذهب
اليه أنه حدث حين أظلمت غاشية
الردة أن اجتمع بعض سادة المسلمين
للتفكير في الرجة التى تهاقت بعد
أن انتقل رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى جوار ربه
فمر عليهم عمر ، فقال لهم :
ما تصنعون ؟ قالوا ففكر فيما حدث
قال لهم : لو سلكت قريش ججرا
لسارت وراءهم العرب ، فهو يدعهم

أن هذا الأمر يجب أن يكون في اشتباك مع العدو شرقا وشمالا ،
 (بنى عبد مناف) يريد أحد رجلين : والأمر لا يحتمل الانتخاب والتحزب ،
 على بن أبي طالب أو عثمان بن عفان وبذلك نجي المسلمين من الفرقة ،
 فأبو بكر يريد بها صافية قية بعيدة ودفعهم إلى الأمجاد .
 عن العصبية أو المطلب الشخصي ،
 وحين اختار من بعده ، اختار رجلا
 ليس من أسرته وهو عمر بن الخطاب ،
 وهذا التعين نفسه قصد به درء
 الغلاف ، فالجيوش الإسلامية في
 رضى الله عنه فقد كان للمسلمين
 اماما في الصلاة والسياسة على
 السواء .
 السيد حسن قرون

الحسنات قسمان :

« الحسنات قسمان : قسم سلبي ، وآخر إيجابي وأنت
 إذا اعتزلت الدنيا في غار سفع جبل تعبد فيه ربك ولم
 تبرحه طول حياتك ، تصرف أوقاتك بالتبذل إلى الله ، فإن
 أحسن ما يقال في مدحك أنك اتقيت الشر ، ولم تقترف
 سيئة تدم عليها . »

فعلت من الناحية الإيجابية من خير : هل حملت كلا ، أو
 وذلك من الحسنات ألا أنها حسنات سلبية . ولكن ماذا
 نصرت مظلوما ، أو كسبت مظلوما أو أطعمت جائعا ، أو
 كسوت مائرا ، أو ساعدت فقيرا ، أو ددت عن ضعيف أو
 هذبت ضالا ؟

سليمان الندوي « الرسالة المحمدية »

الحياة والكون بين الدين والعلم

للككتور عبد الرحمن عميرة

دروها ومسالكها وفن الاختام عن
أسرارها ومعياتها ؟

يقول « شاشاوان » مهما يكن
تقدمنا المجيب في العصر الحاضر
علميا ، وصناعيا ، واقتصاديا ،
 واجتماعيا ، ومهما يكن اندفاعنا في
هذه الحركة العظيمة للحياة العملية
وللجهاد والتنافس في سبيل معيشتنا
ومعيشة ذويتنا ، فان عقلنا في أوقات
السكون والهدوء ، عظاما كنا أو
متواضعين ، خيارا كنا أو أشرارا
يعود الى التأمل في هذه المسائل
الأزلية .

لم ، وكيف كان وجودنا ووجود
هذا العالم ؟ . والى التفكير في
العلل الأولى أو الثانية ، وفي حقوقنا
وواجبنا ؟ (١) من يجيب عن
هذه الأسئلة ؟

يقف العقل البشري مذهولا أمام
التطور العظيم الذي أحرزته
الانسانية في القرن العشرين في بعض
جوانب المادة ، هذا التطور الذي
لم يحققه جيل من الأجيال السابقة
ولم تحلم به البشرية في تاريخها
الطويل . فهل استطاع الانسان عن
طريق العلم أن يكشف مغاليق الكون
ويتعرف على أسرار الوجود ؟

لا يستطيع منصف أن ينكر
ما أحرزه الانسان من تقدم في مجال
العلم الطبيعي . ولكن يبقى سؤال
آخر .

هل وفق العلم في الاجابة على
بعض التساؤلات التي تحسك في
داخلنا ولا نجد لها جوابا ؟

وعندما أدخل العلم النفس البشرية
الى معمله ووضعها تحت مجاهره
ومعداته أترأه عرف السير داخل

(١) نقلا عن بحوث ممهدة للدراسة تاريخ الأديان - د. عبد الله دراز.

أيجيب عنها العلم الجبار المكتسح هل يوجد شيء في هذه الحياة
في داخل معمله ؟ • • • • • المأبرة ؟ • • • • • وما علاقتنا بهذا

أيجيب عنها العلم المادى أم العلم الانسانى ؟ • • • • • الخلود (١) ؟ • • • • • يقول بعض المفكرين : ان العلم

أيجيب عنها علم الطب ، أم علم التشريح ، أم علم النفس ؟ • • • • • لو كان الأمر أمر « شاشاوان » أو مجموعة من الناس ، أو جيل من الأجيال ما كان هناك بأس • • • • • قد أوجد الأصول والقواعد النهائية للحقيقة ولم يترك للمستقبل الا النظر في التفاصيل (٢) • • • • •

اذن العلم ، والعلم وحده ، هو السحر الذى يجيب على تساؤلات البشرية وينقذها من هذه الحيرة • • • • • ولم لا • • • • • ألم تترك أوروبا المجال للعلم ليقتمح كل شيء • • • • • ويعجب على كل شيء • • • • •

ولكن الأمر أمر البشرية كلها ، أمر الأجيال السابقة ، والأجيال اللاحقة • • • • • يقول « بارتيلمى سافت هيلير » : هذا اللغز العظيم الذى يستعصم عقولنا ، ما العالم ؟ • • • • • ما الانسان ؟ • • • • • من أين جاء ؟ • • • • • من صنعها ؟ • • • • • من يديرها ؟ • • • • • ما هدفها ؟ • • • • • كيف بدأ ؟ • • • • • كيف ينتهيان ؟ • • • • • ما الحياة ؟ • • • • • ما الموت ؟ • • • • • ما القانون الذى يجب أن يقود عقولنا أثناء عبورنا في هذه الدنيا ؟ • • • • •

ولكن « وليم جيمس » وهو من أشهر مفكرى أمريكا على الإطلاق ، وأحد قادة الفكر الحديث في التربية وعلم النفس يقول ردا على أولئك الذين جرهم العلم فسلموا مقاليدهم اليه :

« وليم جيمس » وهو من أشهر مفكرى أمريكا على الإطلاق ، وأحد قادة الفكر الحديث في التربية وعلم النفس يقول ردا على أولئك الذين جرهم العلم فسلموا مقاليدهم اليه :

(١) نقلا عن بحوث مهددة لدراسة تاريخ الأديان - د. عبد الله دراز.

(٢) كتاب ارادة الاعتقاد تأليف وليم جيمس ترجمة الدكتور محمود

ان أدنى تقدير وتأمل في الحالات الواقعية يبين ضلال مثل هذه الفكرة وبعدها عن الصواب . اذ أنها لا تصدر الا عن شخص ضعفت عنده قوة الخيال العلمية ، فهل من المقول اذن لعلم محدود مثل هذا ولمعرفة تمت في وقت قصير ولم تنضج بعد أن يكون أكثر من ومضة من المعرفة الحقيقية للعالم ، حينما يفهم فهما دقيقا ويدرك ادراكا شاملا - ان معرفتنا ليست الا قطرة بجانب بحر ، ألا وان البحر هو جهلنا ، ومهما يكن من يقين أو من عدمه حول كثير من الأشياء فان عالم المشاهدة محاط بعالم آخر أكبر منه ولكننا لا نعرف في الوقت الحاضر شيئاً عما يتصف به من صفات ايجابية (١) .

وهذا المعجز الذي صورته « وليم جيمس » هو في عالم الطبيعة عالم المادة فاذا أردنا أن نتعرف على ما وصل اليه العلم بالنسبة لهذا الكائن العجيب الذي يسمى الانسان وتأمل في أجهزته الدقيقة « صنع الله الذي اتقن كل شيء » (٢) نرى علماً آخر هو الدكتور « الكسيس كاريل » يقول :

لست فيلسوفا ولكني رجل علم فقط ، قضيت الشطر الأكبر من حياتي في المعمل أدرس الكائنات

ان هذا التقدم العظيم في مجال العلم والتكنولوجيا وفي مجال الطبيعة والوجود ليس الا قطرة من بحر وذرة من رمل . يقول هذا

(١) كتاب ارادة الاعتقاد .

(٢) سورة الاسراء آية رقم ٨٥

(٣) سورة النمل آية رقم ٨٨

٣- كيف تنتظم الخلايا في جماعات من تلقاء أنفسها مثل الأنسجة والأعضاء فهي كالنمل تعرف مقدما الدور الذي قرر لها أن تلعبه في حياة المجموع ، وتساعد العمليات الميكانيكية الخفية على بناء جسم بسيط ومعقد في الوقت ذاته ؟

وهناك أسئلة أخرى لا عداد لها يمكن أن تلقى في موضوعات تعتبر في غاية الأهمية بالنسبة لنا ، ولكنها ستظل بلا جواب ؟

ومن الواضح أن جميع ما حققه العلماء من تقدم فيما يتعلق بدراسة الإنسان غير كاف . فإن معرفتنا بأنفسنا ما زالت بدائية في الغالب . (١)

وإذا كانت هذه هي قدرات العلم ووسائله .
تتقدم ولكن في مجال محدود .

وترسل أعضاها لتكتشف ولكن في دائرة لا تتعداها .

الحية ، والشمط الباقي أراقب
بنى الإنسان وأحاط أن أهمهم (١) .

ماذا كانت ثمرة هذه الدراسة
العبادة الممتدة ؟ وبماذا عاد هو
وأمثاله من خبرات بعد هذا العمر
الطويل الذي قضاه في العمل ومع
الناس ؟ يجيبنا على هذا بقوله :

« واقع الأمر أن جهلنا مطبق ،
فأغلب الأسئلة التي يلقيها على
أنفسهم أولئك الذين يدرسون
الجنس البشري تظل بلا جواب ، لأن
هناك مناطق غير محدودة في دنيانا
الباطنية ما زالت غير معروفة ، فنحن
لا نعرف حتى الآن الإجابة على
أسئلة كثيرة مثل :

١- كيف تتحد جزئيات المواد
الكيميائية لكي تكون المركب
والأعضاء المؤقتة للخلية .

٢- كيف تقرر «الجنس» ناقلات
الوراثة في نواة البيضة . صفات
الفرء المشتقة من هذه البويضة ؟

(١) الإنسان ذلك المجهول « الكسيس كاريل » .

(٢) المصدر السابق :

وهناك أمور يقف أمامها العلم عاجزا لم يلج معمياتها بعد فماذا فعل ؟ ؟
 التفكير فيه الى اخضاع الدين للعقل ، لذلك عد زمن هذا العصر فترة سيادة العقل •

أولجأ الى العقل لعله يكشف لنا النقاب عن هذه الأسرار ؟ ؟
 ولكن الفيلسوف « بلانش Ballanche » يهاجم هذا الاتجاه وينقد سيادة العقل كمصدر وحيد للمعرفة ويذكر أن فلسفة التنوير أخطأت عندما قصدت الى أن العقل وحده ومن قسمه يمكن أن يوجد الحقيقة وينظم الجماعة فإذا ما تركنا « بلانش » واتبعنا الى فيلسوف آخر هو « برجسون » نراه يقول عن العقل :

من هؤلاء الفيلسوف الألماني ولف Woltf ولسبخ Lessing وفي إنجلترا : لوك John Lock وفي فرنسا : فولتير Voltaire وبابل Bayle ولامتري Lametree
 « ان العقل يتصف بجزء طبيعي عن فهم الحياة » وصاحب المذهب التجريبي يقول : « غاية المعرفة الانسانية هي تحصيل علل الظواهر الطبيعية وترتيب آثارها في دائرة قليلة من العلل الصامة أما محاولة كشف علل أخرى لهذه العلل العامة أو كشف علل واحدة مشتركة لها فهي محاولة غير مجدية من الطريق الانساني • أي لا يصل اليها الانسان وصولا علميا يقينيا » (١) •

وللعقل عند هؤلاء الحق في الاشراف على كل اتجاهات الحياة ، وما فيها من سيامة وقانون ودين • ومن أجل ذلك وجدت الخصومة الفكرية بين العقل والدين ، واتجه

فالحقائق الدينية لا يمكن أن تعلم أبداً عن طريق الإنسان سواء يحمله أو حواسه - قصد بعض الحقائق - وإنما يصدق الإنسان بها فقط فإذا ما اتجهنا إلى الإسلام لتتعرف على رأيه بالنسبة للعقل فنراه يقرر أن العقل هو الأداة التي وهبها الله للإنسان وزوده عن طريقها بالوسائل

التي تحقق له الخلافة في الأرض ولم يكلفه أكثر مما يطيق ، وفي الكون أمور لا يحيط بها إدراك العقل ولا تستوعبها أدواته المحدودة التي زوده الله بها ولكن مع ذلك وعن طريق هذه الآلة التي تسمى العقل يتحقق لهم ما يريدون في رحلتهم القصيرة - رحلة الحياة ودور العقل في الإسلام هو التلقى عن الرسول والالتزام بالوحي .

يقول الدكتور عبد الحلیم محمود : « وصلة الدين بالعقل تلخص فيما يأتي :

١ - جاء الدين هادياً للعقل في مسائل معينة هي أولاً ما وراء

الطبيعة أي العقائد الخاصة بالله سبحانه وبرسله وباليوم الآخر وبالغيب الإلهي على وجه العموم .

٢ - في مسائل الأخلاق - أي الخير والفضيلة وما ينبغى أن يكون عليه السلوك الإنساني ليكون الشخص صالحاً .

٣ - في مجال التشريع الذي ينتظم به المجتمع وتسمد به الإنسانية وجاء الدين هادياً للعقل في هذه المسائل بالذات لأن العقل إذا بحث فيها بحثاً مستقلاً بنفسه فإنه لا يصل فيها إلى نتيجة يتفق عليها الجميع . جاء الوحي هادياً للعقل وقائداً له في الأمور التي لا يتأتى للعقل أن يلج ميادينها أو يقتحم حماتها أو يدلي فيها برأى يتفق عليه الناس » (١) .

وليس من اختصاص العقل في الإسلام أن يوازن بين مقرراته الخاصة ومقررات الله .

آخر هذا مجاله ولكنه ليس حكما
في المقررات الدينية ، ليس حكما
له الحرية في أن يصحح ويعدل ، أو
يقبل ويرفض والا لوقع في دائرة
المحذور .

أنلجأ الى الدين ؟

ولكن قبل أن نطرق بابَه ونقف
على أعتابه يجب أن نتعرف عليه حتى
نكون على بصيرة منه .

يقول تعالى :

« أتؤمنون ببعض الكتاب
وتكفرون ببعض » .

ان علماء المسلمين يعرفون الدين
بأنه .. الوضع الالهي السائق لذوى
المقنونات السليمة باختيارهم الى
الصالح في الحال والقلاح في المآل .

فاذا ما أردنا أن نتعرف على آراء
المفكرين بالنسبة للعقل رأينا المفكر
الانجليزى الذى عاش في القرن
التاسع عشر الميلادى يكاد يلخص
مذهبه وتتاج فكره في عبارته التى
يقول فيها :

« نحن لا نعرف شيئا وسوف
لا نعرف شيئا » (١) .

ويمكن تلخيصه بأن يقول : الدين
وضوح آلهى يرشد الى الحق في
الاعتقادات والى الخير في السلوك
والمعاملات (٢) .

ويقول « ششرون » في كتابه
(عن القوانين) : الدين هو الرباط
الذى يصل الانسان بالله .

أفضل العقل اذن وألقى كل
أسلحته ؟ هناك منطقة محرمة عليه
لا يمكن أن يطرقها ؟

اذن ماذا تفعل ؟ وأين توجه ؟

ويقول « كات » (في كتابه
الدين في حدود العقل) : الدين هو
الشعور بواجباتنا من حيث كونها
قائمة على أوامر الهية .

(١) كتاب منهج الاخلاق والدين : هنرى برجسون - تعريف سامى
الدروبي وزميله .

(٢) كتاب بحوث مهيده لدراسة تاريخ الاديان د . عبد الله دراز .

ورسول « روبرت مبنسر » في خاتمة كتاب (المبادئ الأولية) :
 الإيمان بقول لا يمكن تصور نهايتها
 النظام خفى غير مشاهد يمكن أن
 توجد فيه حلول لطالما ذلك النظام
 الزمانية ولا المكانية : هو العنصر
 الرئيسي في الدين (١) .

تري الأديان العليا أن هذه الدار
 ليست الا مدخلا وطريقا لعالم آخر
 أكثر منها حقة وأدوم بقاء « (٢) » .
 أما « وليم جيمس » صاحب كتاب
 ارادة الاعتقاد فيتوسع في معنى
 كلمة « دين » بقوله : « دلت كلمة
 الدين في تاريخ الفكر الانساني على
 كثير من المعاني ، ولكنني حين
 استعملها الآن أقصد بها ما هو فوق
 الطبيعة مقررا بذلك أن ما يلحق

بنظام الطبيعة الذي يتضمن عالم
 التجربة ليس الا جزءا من مجموعة
 الكون ، وأن هناك وراء هذا العالم
 المشاهد علما آخر غير مشاهد .

لا نعرف الآن عنه شيئا ايجابيا ،
 ولكننا نلحظ أنه ليس لحياتنا هذه
 من قيمة الا في علاقتها وارتباطها به ،
 وليس للعقيدة الدينية عسدي من
 معنى « مهما يكن شأن ما تضمنته
 وفي القرن السابع عشر قام
 « سبينوزا » Spinoza
 ١٦٣١ / ١٦٧٧ م و « ولينتر »
 Leibniz ١٦٤٦ / ١٧١٦ م
 و « لوك » Locke
 ١٦٣٢ / ١٧٦٤ م

(١) كتاب بحوث ممهدة للنواسة تاريخ الأديان د. عبد الله دراز.

(٢) كتاب ادارة الاعتقاد - وليم جيمس - ترجمة الدكتور محمود حب الله .

وأراد ثلاثتهم أن يجمعوا الطوائف المسيحية في أوروبا الغربية طوائفا الكاثوليك وأتباع لوتر ، والمصلحين للاخلاق على معنى الدين ومعرفة أسامه ، وكان ما توصلوا اليه : « ان الدين هو الايمان الكامل بالوحي الالهي » .

وعرفوا الوحي الالهي بأنه « ما كان فوق العقل البشري » ، ولكن ينسجم مع العقل . أي أن الذي يعتبر أن يكون وحيا هو ما لا يستطيع العقل أن يجده من نفسه ، ولكن مع ذلك يمكن أن يفهمه في وفاق واضحا مع تفكيره الصحيح » (١) .

ولكن أكل الناس يؤمنون بالدين ويمترفون به ؟ حتى ولو لم يطبقوه على حياتهم وينفذوه في سلوكياتهم ؟ ان هناك أفرادا من البشرية تنكر للدين جملة وترفض الوحي من أساسه وتعمل الديانات تمليلا لا يتفق

مع العقل ولا يتوافق مع الواقع من هؤلاء السوفسطائيون الذين يقولون : « ان الانسان كان في أول نشأته يعيش بغير رادع من قانون ولا وازع من خلق ، وانه كان لا يخضع للالقوة الباطنة .

فإذا ما تركنا عصر السوفسطائيين وذهبنا الى عصر التنوير كما كان يسمى في أوروبا نجد « فوثير » يقول : « ان الانسانية لابد أن تكون قد عاشت قرونا متطاولة في حياة مادية خالصة قوامها الحرث والنحت والبناء والحداثة ، والتجارة ، قبل أن تفكر في مسائل الديانات والروحانيات » . بل ان فكرة التآليه انما اخترعها دعاة ماكرون من الكهنة والقساوسة الذين لقوا من يصدقهم من العبقى والسخفاء » (٢) .

(١) الفكر الاسلامي وصلته بالاستعمار الغربي - د/ محمد البهي .

(٢) كتاب بحوث ممهدة لدراسة تاريخ الاديان - د. عبد الله دراز

ولكن معجم « لاروس » للقرن العشرين : يرى أن التدين فطرة ونزعة في داخل النفس لا يمكن الفكك منها .

ونص عبارة المعجم : أن الفريزة الدينية مشتركة بين كل الأجناس البشرية حتى أشدها همجية وأقربها إلى الحياة الحيوانية ، وأن الاهتمام بالمعنى الإلهي وبما فوق الطبيعة ، هو إحدى النزعات العالمية الخالدة للإنسانية .

ويقول أيضا : إن هذه الفريزة لا تختفى بل لا تضعف ولا تبدل إلا في فترات الاسراف في الحضارة وعند عدد قليل جدا من الأفراد^(١) .

فاذا أردنا أن نتعرف على عالم مثل « فرويد »^(٢) نراه أطلق أسطوره الكريمة المبنية على العشق الجنسي الذي يصبه الأولاد نحو الأم .

وعن طريق هذه الأسطورة يبنى جذور الديانات التي عرفتها البشرية . تقول الأسطورة : ذات يوم في ذاتها .

الماضي السحيق الموغل في الظلمات ارتكبت البشرية جريمة مروعة . أحس الأولاد برغبة جنسية نحو أمهم ، ولكنهم وجدوا أباهم حائلا دون الوصول إلى هذه الشهوة فقررروا أن يقتلوا أباهم ليخلولهم الطريق ، وبالفعل قتلوه .

وما أن أتوا فملتهم الشيعة حتى أحسوا بالندم على ما قدمت أيديهم فأقسموا ليقدس ذكراه ، فعبده ونشأت بذلك أوس عبادة في الأرض عبادة الأب ، التي تحولت فيما بعد إلى عبادة الطوطم وهو حيوان تبسمه القبيلة كلها وتستمد أن دماءه تجري في دماءها ويحرمون ذبحه إلا في مناسبات دبية خاصة حيث يحتفل بذبحه ، ويأكل منه الجميع لتجري دماؤه في دمائهم من جديد .

ثم وجدوا أنهم سيتقاتلون فيما بينهم على أمهم فلا ينالها أحد منهم فحرموها عليهم جميعا .

وكل الديانات التي جاءت بعد ذلك هي محاولات لحل المشكلة

(١) كتاب بحوث مبهدة لدراسة تاريخ الأديان د. عبد الله درار .
(٢) ولد سيجمند فرويد عام ١٨٥٦ م من أبوين يهوديين وحصل على الدكتوراه في الطب عام ١٨٨١ م .

انه يقرر في كتابه Totema Toboo أنه أخذ هذه الأسطورة من مشال أورده « دارون » من عالم البقر ، ففي عالم البقر تهيج الثيران في موسم الاخصاب فتقتل أباهما الشيخ ، ثم تقتل فيما بينها على الأم كل يريد أن يفوز بها لنفسه ، فتموت الثيران الضعيفة أو تغور قواها مما تنزف من الدم ويقتى الثور الأقوى ، يفوز وحده بالأم ويلبى معها داعي الجنس » (١) .

ولا فرويد « في بساطة وبلا تحرج ولا تأثم ولا تأنيب ضمير ينقل هذه الظاهرة الحيوانية الى عالم الانسان ، وينسبها الى البشرية الأولى ، كأنما قد شهد مولدها ، وعاین تحركها وسجل ما جرى لها من الأحداث ، ويفعل في بساطة ، وبلا تحرج ولا تأثم ولا تأنيب ضمير أن بعض الحيوانات ذاتها يأبى الولد منها أن يطلأ أمه ، ولو دفع الى ذلك دفعا وعوقب على الامتناع بالضرب الأليم .

احساس الأبناء بالجريمة ، وهي تختلف بحسب مستوى الحضارة التي ظهرت فيها والوسائل التي تطبقها ، ولكنها جميعا تهدف الى شيء واحد وهو رد الفعل لنفس الحدث العظيم (قتل الأب) (١) .

وقد نسي « فرويد » أو تناسى أن الدين كان موجودا من أيام المشاعية الأولى ومن قبل أن يوجد التحريم بين الأم وابنها ، ومن قبل أن تظهر العقدة «الأوديبية » على الإطلاق .

ولكن من أين جاء « فرويد » بأسطوره تلك ؟

أعن طريق الحضريات والبحث الجيولوجي في باطن الأرض ؟

أم عن طريق النصوص في باطن التاريخ المنقوش في الحفريات وعلى أعمدة المعابد ؟

أم تلقفه من أفواه المهوسين والمهوسات والشاذين والشاذات ممن كانوا يأتون اليه في معمله ؟

(١) دراسات في النفس الانسانية - للأستاذ محمد قطب وكتاب الشيوعية والاسلام - د/ مصطفى محمود .
(٢) كتاب الانسانية بين المادية والاسلام - محمد قطب .

ولكنه « فرويد » اليهودى وفلسفات ولكنه لم توجد قط
المتصب .. جماعة بغير ديانة « (١) » .

ليس هذا فقط ولكنه التلميذ
المخلص لـ « داروين » (١) .

« داروين » الذى يقوّى بصراحة:
« ان ذلك — أى تفسير شتون
الحياة بوجود خالق له ارادة فى
الخلق — يكون بمثابة ادخال عنصر
خارق للطبيعة فى وضع ميكانيكى
بحت » (٢) .

وفى التاريخ اليونانى القديم كان
« اكرنوفنس » يسخر من آلهة قومه
التي تأكل وتشرب وتلد وتموت
ويقول: « ان الناس هم الذين اخترعوا
الآلهة وتصوروها بشل هيئاتهم ،
ولو كانت الثيران أو الأسود أو
البيد تعرف التصوير لرست لنا
الآلهة أشكالها ثورا أو أسدا أو
جوادا كلا . ثم كلا . »

وليس هنا مجال الرد على
« داروين » فسنفرد له بمشينة الله
بحثا خاصا ولكن الفيلسوف « هنرى
برجسون » يدفع ما يقوله « داروين »
بقوله :

« لقد وجدت وتوجد جماعات
السانية من غير علوم وفنون أرفع الموجودات ، ليس مركبا على

(١) داروين ولد فى إحدى مقاطعات ويلز فى بريطانيا عام ١٨٠٩ م
ودرس اللاهوت والتاريخ الطبيعى صاحب كتاب أصل الأنواع .

(٢) تراث الإنسانية ج ١

(٣) كتاب ادارة الاعتقاد هنرى برجسون .

ما عصم ربي - جمعت الديانات وراءها ظهريا وأخذت تأله العلم قارة وتحكم الى العقل أخرى فما أغنيا عنها شيئا ولم يقدروا على اتقادها من شقوتها أو ينتشلانها من وهدهتها وليس هذا انتقاما من شأن السلم أو تمويلا من مهمة العقل، ولكن العلم كما قلنا يوصل الى بضر الحقائق لا الى كل الحقائق فالعلم المادى حاليا يقدم لنا ما يحدث ولكنه لا يضر لنا كثير مما يحدث ان فى مقدوره أن يجيب عن : ما هذا ؟، ولكن ليس لديه القدرة على اجابة السؤال .. لماذا ؟

والعقل أيضا دائرة اختصاصه محددة وقدرته على كشف حقائق الوجود لا تتعدى قدورا محدودا ولا يقدح هذا مطلقا فى سلامة العقل . لأن العقل ميزان صحيح وأحكامه فى كثير من الأوقات يقينية وخصوصا فى عالم الرياضيات غير أننا لا نطمح أن نزن به أمورا فوق طاقته، من ذلك،

هيتنا ولا يفكر مثل تفكيرنا بل كله بصر وكله سمع ، وكله فكر (١) .

وهذا الذى قاله « اكرتوفس » قاله آحاد غيره قبل مبعث الرسالات والرسول قاله رجال من فارس قبل أن ينصرفوا الى القول بالتثنية .

وقاله رجال من الهند قبل اتجاههم الى السلبية .

واعتمدى اليه اخناتون فى مصر القديمة . فقد ذكر أنه قال بالتوحيد وآمن بالبعث والنشور ، ومع ذلك أخضعت البشرية تخبط وتسو فى ركام من الضلالات .

حتى كانت الديانات السماوية فحددت للبشرية طريقها ، وخطت لها حياتها وكان كل نبي يأتى الى قومه بعد فترة ليذكرهم ان نسوا ويوجههم كلما ضلوا . ثم كان خاتم الرسل وخاتمة الرسالات ووضع الله فيها كل ما تحتاج اليه البشرية ، فى حالها ومآلها ولكن البشرية - الا

الفيثيات فإن ذلك طمع في محال ،
فإن فعلنا كنا كالرجل الذي رأى
ميزانا يوزن به الذهب فطمع أن يزن
به الجبال ، وهذا لا يدل على أن
الميزان غير صادق في أحكامه .

« قل هو الله أحد ، الله الصمد ،
لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفوا
أحد » (١) .
وتساكرت البشرية واختلفت في
أصل الخلقة ، وحقيقة الانسان أوجد
عن طرق الصدفة ؟ أم صنعته
الطبيعة ؟ أم كان نتيجة تطور كائن
آخر ؟ فاجاب الدين عن هذه
التساؤلات ورد البشرية الى طريق
الصواب بقوله :

ولكن يدل فقط على مدى
امكانياته ، وقدرته على استيعاب
الأشياء .
الدين اذن هو الذي يجيب على
تلك المعميات ويحل تلك الطلاس
التي تأخذ بمقول البشر .

« ولقد خلقنا الانسان من سلاله
من طين ، ثم جعلناه نطفه في قرار
مكين ، ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا
العلقة مضغة ، فخلقنا المضغة عظاما
فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه
خلقا آخر فتبارك الله أحسن
الخالقين » (٢) .

وهذا الكائن لم يخلق عبثا وانما
وجد لغاية ، وخلق لهدف وهو عبادة

لقد عاشت البشرية روحا من
الزمن وهي تفتش عن الخالق لهذا
الكون لتتوجه اليه بالعبادة وتخصه
بالنسك ، ولكنها تاهت وضلت
فتصورته مرة وعدا وبرقا ، وأخرى
صنما وحجرا ، وثالثة شجرا وكوكبا
فلما جاء الدين وضع حدا لهذه
الاضطرابات ، وأرشد البشرية الى
الخالق المالك ، الموجد ، المبدع
يقول تعالى :

(١) سورة الاخلاص .

(٢) سورة المؤمنون الايات : من ١٢ - ١٤

- الله .. « وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون » (١) •
- وهذا الكون أيضا مخلوق
ليتناسب وقدراته ، ويتلاءم مع
مواهبه فلا يرهق من أمره عسرا •
- وعماره الكون :
- « وهو الذي جعل لكم الأرض
ذلولاً فامشوا في مناكبها » (٢) •
- والقيام بدور الخلافة :
- « انى جعل فى الأرض خليفة » (٣) •
- « انا كل شىء خلقناه بقدر » (٤) •
- « وكل شىء عنده بقدر » (٥) •
- وهذا الانسان القانى الضعيف
يستطيع أن يتصل بالقوة الكبرى
قوة الله ، يتصل بلا وساطة أو كهانة،
أو قطع رحلة من آلاف الأميال •
- « ادعوني أستجب لكم » (٦) •
- لأنه قريب من عباده أقرب مما
يتصورون •
- « واذا سألك عبادى عنى فانى
قريب » (٧) •
- وحياته رحلة قصيرة وأيامه
معدودة فوق هذا الكوكب الأرضى
وأجزاء الانسان وتركيباته وأطرافه
صنعت لتلائم هذا الدور وتتناسب
مع تلك المدة فهو لا يتيقن فى رحلته
أكثر مما قدر له ، والا تلفت أعضاؤه
وفسدت خلاياه فلا تستطيع القيام
بدور أو المشاركة فى حياة ، ولا
يكلف هذا الانسان أكثر مما يطيق ،
ولا يعطى من المعرفة فوق ما تحتاجه
هذه الرحلة ، والا اختلطت عليه
الاشياء وتمددت أمامه السبل •

(١) سورة الذاريات آية ٥٦

(٢) سورة الملك آية : ١٥

(٣) سورة البقرة آية : ٢٠

(٤) سورة القمر آية : ٤٩

(٥) سورة الرعد آية : ٨

(٦) سورة غافر آية : ٦٠

(٧) سورة البقرة آية : ١٨٦

وكل السان يأخذ حقه كاملا
لا ينقص منه شيء ، وحياته ليست

بقاؤه على ظهر الأرض فقط ، وليست
هى الرحلة القصيرة ولكن هناك حياة

باقية بعد هذه الحياة الفانية . فما
نقص هنا ادخر له هناك ، وما حرم

منه فى الدنيا يضاعف له فى الدار
الآخرة وإذا كان ذلك كذلك فما

الداعى الى القلق الذى يمزق الانسان
فى داخله ، أو الحسرة على ما فات ،

أو التآلم على ما حرم منه ؟
ولم تستطع البشرية فى تاريخها

الطويل بما اخترعت من مبادئ
وأفكار أن توجد الرضا فى داخل

النفوس ، ولكنها أوجعت التكالب
والصراعات وتعروب المدمرة .

لأنها لم تستطع أن تسوى بين
الأفراد جميعا ولن تستطيع . .

والمذاهب المادية على ما بذلته
من وعود ، وما سودته من قرارات

ومع ذلك فنصيبه مدخر ، وأجره
محفوظ ، وقد لا تنكشف لنا حكمة

لذلك كله .
انه يقدم الاطمئنان الى عدل
السماء ، وحكمة الخالق .

« وعسى أن تعبوا شيئا وهو
شر لكم » (١) .

« وعسى أن تكرهوا شيئا وهو
خير لكم » (٢) .

(١) سورة البقرة آية : ٢١٦

(٢) سورة البقرة آية : ٢١٦

الله وعنده عما قرب فعلينا أن
ترصد لها •

يقول الرسول صلى الله عليه وسلم :
« أقرب ما يكون العبد من ربه
وهو ساجد » (١) •

وحكمة الله مبذولة لخلقه وتعطى
لمن يصطنى من عباده :

ويقول تعالى :

« واسجد واقترب » (٢) •

« يؤتى الحكمة من يشاء ومن
يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا
كثيرا » (١) •

عنقها ينتقل الانسان من تربية
الأرض الى شغافية السماء ومن
ضييق الدنيا الى سعتها ، ومن قتامة
الأفكار الى صفاء الايمان • فيعرف
ما لم يكن يعرف ويدرك ما لم يكن
يدرك • والموت ليس لفزا ، وليس
طلسا ، ولكنه مرحلة في الطريق •

والهامات الله لا تقف عند حد ،
ولا تنتهى عند عصر ، ولا يختص
بها جيل من الأجيال •

وقله من دار الى دار وسيلة فريدة
من رحاب الكون المحدود الى رحاب
الخالق الذى لا يعد • • والله أعلم •

يقول الرسول صلى الله عليه وسلم :

« ان لربكم في أيام دهركم صفحات
ألا فتمضوا لها » •
وكل انسان يمكن أن يكون قريبا
من ربه • ووسيلة القرب معروفة •

دكتور عبد الرحمن حمير

(١) سورة البقرة آية : ٢٦٩

(٢) رواه الامام مسلم وابو داود والنسائي عن ابى هريرة ورواه
البراد من ابن مسعود •

(٣) سورة العلق آية : ١٩

صفحات من تاريخ القاهرة

للمستاذ محمد كمال السيد محمد

— ١٦ —

جزيرة الروضة

— ١٤ —

جزيرة الروضة في العصر الحديث :

ذكر لنا على باشا مبارك في الحطط التوفيقية (ج ١٨) بعض أسماء من أعيان عصره كانت تمتلك جزيرة الروضة • واكتفى بذكر الأسماء ولم يذكر تراجمهم باعتبارهم معروفين للقارئ • وقد ذكر فيما يلي بعض التوضيح لبعض هذه الأسماء وما كانوا يملكون من الجزيرة •

قال على مبارك ان بالجزء الجنوبي من الجزيرة كان المقياس وسراى حسن باشا المناستولى ومن الناحية الشرقية على سيالة الروضة يوجد من الجنوب سراى وبستان سليم

باشا الجزائري • وشمالا منه بستان السادات الوفائية الذى عرف أخيرا جزء منه بالمندورة • وقد سبق ذكرها • ثم أرض الست البشارودية وبها زاوية أبى يزيد البسطامى • وقد سبق أيضا ذكرها • ثم أرض حسن باشا يعن وبستان شاكرك • ثم بستان وقصر على باشا شرف • ثم بستان وقصر على باشا ذى الفقار • ثم بستان وسراى نغديوى اسماعيل • ويفصل هذه السراى عن سراى والدته عباس باشا الأول الطريق الموصل لجامع قاتبى الكائن بوسط الجزيرة •

ثم أرض أحمد باشا المنكلى • ومنزل
وبستان مغلوق ورثة خليل بك • ثم
القرية المعروفة بالمنيل ثم • ثانية
أرض ورثة المرحوم أحمد باشا
المنكلى • ثم قصر وبستان قاسم
باشا • ويتوصل منه الى الفرع
الشرقى بطرق مظلل بالأشجار •
حسن باشا المناسترلى :

هو حسن فؤاد باشا المناسترلى
كتخدًا مصر فى عهد عباس حلمى
الأول من ١ / ٢ / ١٨٥٠ —
٢٩ / ٣ / ١٨٥٤ • (١) وأضيفت اليه
رئاسة مجلس الأحكام فى سنة ١٨٥٢ —
سنة ١٨٥٥ • ثم عين محافظًا للقاهرة
فى ٢١ / ١١ / ١٨٥٤ — ٢٤ / ١١ / ١٨٥٥
ثم وكيلًا للداخلية فى ٢٤ / ٢ / ١٨٥٧ •
ثم ناظرًا للداخلية فى ٢٥ / ٤ / ١٨٥٧ —
١٠ / ٢ / ١٨٥٨

ولا تزال آثار سراى حسن باشا
المناسترلى باقية لأن جنوبى الجزيرة
غربى المقياس • وتستعملها وزارة
الثقافة والاعلام فى بعض أوجه
نشاطها • ففيها مركز الفن والحياة
ويرأسه الدكتور حامد مسعيد •
ويلقى فيه أسبوعيا محاضرات وفيها
معرض لبعض القطع الفنية من

وفى شمال الجزيرة البستان الكبير
الذى أعده إبراهيم باشا بن محمد
على للنزهة • وقال على مبارك : وكان
الناس يترددون على اختلاف طبقاتهم
على البستان المذكور فى أيام شمس
النسيم • وهو من أعظم البساتين
لاحتوائه على الأشجار المتنوعة
المجربة اليه من البلاد البعيدة •
واحتوائه أيضا على أصناف
الحيوانات والطيور • وبه خلجان من
البناء تجرى فيها المياه • ومنارة
معمولة من الودع • وجبلية مصنوعة
مغروسة بالأشجار والحشائش
والأزهار • ويحيط بالبستان المذكور
وصيف من الثلاث جهات •

ومن هذه الفقرة الأخيرة يكون
موقع البستان المذكور هو محل
القصر العينى الجديد وفندق
الميريديان فى شمال الجزيرة •

أما الجانب الغربى من الجزيرة على
فرع النيل بينها وبين الجزيرة •
فذكر على مبارك أنه كان يوجد من
الجنوب سراى باشا ثم أرض حسين
باشا يعجن • ثم أرض على باشا شريف •
ثم أرض مغلوق الخديوى اسماعيل •

١٥١٧ • وقد حاول بعض أمراء الماليك اغتياله في هذه السراى اتقاما لصنق الأشرف طومان باى آخر السلاطين الماليك • ولكن لم تنجح المحاولة •

ابن النحاس وابن محمد الهروى :
ونذكر بمناسبة هذا الموقع من المقياس ماورد فى بعض كتب التراث أن أحمد بن محمد النحاس كان من علماء اللغة فى دولة بنى الأحشيد وله مؤلفات عديدة تقرب من العشرين وكان لثيم الطبع بخيلا شديد التقدير على نفسه • فجلس يوما على درج المقياس بجزيرة الروضة سنة ٩٤٨ م (٣٣٧ هـ) • والنيل فى أيام زيادته • وهو يقطع بالمروض شيئا من الشعر • فرآه بعض العوام • فاعتقد أنه يسحر النيل حتى لا يزيد • فقتلوا الأسفار ومسوه الحال • فدفعه برجله فى النيل فلم يوقف له على خبر •

ويشبه هذا ما ذكر فى الحاكم بأمر الله القاطمى ما بلغه عن جنادة بن محمد الهروى اللغوى النحوى • وكان يقرأ بجامع المقياس • اذ توقف النيل عن الزيادة فى بعض المنين • فقبل للحاكم أن جنادة رجل مشنوم

الحزف والباليك والتحصن والتصور وغير ذلك • كما تعقد به إحدى الجمعيات الموسيقية حفلة كل أسبوع •

وبالجانب البحرى الشرقى للسراى جامع صغيرا شامحا حسن يابا المناستلى سنة ١٨٥١ - بدلا من جامع المقياس الذى هدمه - ودفن فيه مع الشيخ عبد الرحمن ١١ • وقد ذكرت مصلحة المساحة فى خرائطها أنه عبد الرحمن ابن عوف الصحابى الشهير • وهذا غير صحيح • فالذكر توفى سنة ٣٢ هـ (٦٥٢ م) ولم يخل مصر • وكان بالجزء الجنوبى من الجزيرة سراى ذكرها الفرنسيون باسم سراى نجم الدين - ولعله الصالح نجم الدين أيوب - وكانت عند دخولهم قد تهدم أغلبها • وبقيت منها قاعة

كبيرة مساحتها ١٢٧٥ × ١٤٦٥ • وذكر على مبارك أن الباقي منها كشك مطل على النيل وبه شبابيك من جميع الجهات • والكشك باقى الآن •

وقد نزل السلطان سليم الأول العثمانى بسراى نجم الدين هذه فترة من الوقت بعد فتحه مصر سنة

البارودية التي بها زاوية أبي يزيد
البيضاوي • وقد سبق ذكرها •
على باشا شريف :

ثم شمالا منها أرض وسراى على
باشا شريف • وكانت بمصر
الجزيرة من الفرع الشرقى الى الفرع
الغربى للنيل • وهى مساحة واسعة
لها بنفوس الوقت العاشر من
شارع الروضة جنوبا حتى قرب محطة
الأوتوبيس المعروفة بمحطة الباشا •

وبها من المعالم العظيمة سينما جرين
وسينما روضة ومكتب بريد الملك
الصالح وزاوية الأبارقى التى أصلها
جامع غين • وسبأى ذكره باذن الله
وعلى باشا شريف كان رئيسا
لمجلس تجار مصر سنة ١٨٧١ م
(١٢٨٨ هـ) • وأنعم عليه برتبة
الواء فى مارس سنة ١٨٩٣ (١٢
رمضان سنة ١٢٧٩ هـ) •

وهو ابن السيد محمد باشا
شريف والى ألوية الشام فى أثناء
حروب ابراهيم باشا بن محمد على •
وقد ذكرنا أنه غير محمد باشا شريف
الذى كان قائما للنظار وعاصر الثورة
العراية وتوفى سنة ١٨٨٤ م •

بعد بالمقياس ويلقى النحر • ويحزم
على النيل • فلذلك لم يزد • فأمر
الحاكم بقتله فى ذى الحجة سنة
٣٩٩ هـ (١٠٠٩ م) (١) •

سليم باشا الجزائرى :

وأرضه كانت شرقى المقياس على
الفرع الشرقى للنيل • وتصل شمالا
الى أرض السادات الوفائية المعروفة
بالمندورة •

وقد تولى المذكور عدة وظائف
منها حاكم دار الأقطار السودانية فى
١٨٥٣/٤/٢٣ الى ١٨٥٤/٧/٢١ •
وقاظر للمرور والسكك الحديدية من
١٨٦٠/١٠/٢ - ١٨٦١/١/١٠ •
ثم رئيس القومسيون المخصوص
بمحافظه مصر فى ١٨٦٦/٥/٢٠ •
ثم مدير أسبوط فى ١٨٦٦/٣/٩ -
١٨٦٧/٤/٢٠ •

وقد أنعم عليه اسماعيل بـ ٦٠٠
فدان فى ١٨٦٣/٧/١٤ •

وشمالا من أرض سليم باشا
الجزائرى كانت أرض السادات
الوفائية والمعروف مكان جزء منها
الآن بالمندورة • وشمالا منها أرض

- كما ذكرنا عند الكلام على الكبارى حول جزيرة الروضة ما رواه الجبرتي عن الاحتفال بعودة إبراهيم باشا بن محمد على في ديسمبر سنة ١٨١٩ في الحجاز بعد تغلبه على الوهابيين وأنه نزل بقصر شريف (بك) بالروضة .
- وقد قسمت أرض شريف باشا الى شوارع وقطع للمباني بميكت للأهالى بمعرفة شركة أراضي الحيزة والروضة، وكانت منها بقية لغاية الأربعينات من هذا القرن . فمثلا كان حوالى موقع سينما روضة مشتل للمرحوم المهندس الزراعى ابراهيم الجزار . وقد اشترت منه سنة ١٩٤٧ بعض أشجار الفواكه .
- على باشا ذو الفقار وشمالا من أرض شريف باشا كان بستان وقصر على باشا ذو الفقار . وقد تقلب المذكور فى الوظائف فكان رئيسا لمجلس الأحكام من ١٨٥٧/٤/٢٥ (٢ رمضان سنة ١٢٧٣ هـ) (١) - ١٨٦٠/٤/١٣ ثم فاطمرا للخارجية من ١٨٦١/١/١٠ - ١٨٦٣/٨/١ . وأنعم عليه بألف فدان فى يونية سنة ١٨٦٣ فى عهد اسماعيل .
- ثم محافظا للاسكندرية من ١٨٦٦/١/١٠ - ١٨٦٧/٩/١٦ . ثم محافظا لمصر من ١٨٧٠/٢/٢ - ١٨٧٠/٩/٨ . ثم محافظا للاسكندرية من ١٨٧٠/١١/٢٧ - ١٨٧١/٦/٢٥ . ثم ثانية محافظا للاسكندرية من ١٨٧٢/٨/٥ - ١٨٧٣/٨/٢٨ . ثم محافظا لمصر من ١٨٧٣/١٢/٢٨ - ١٨٧٥/٦/١٤ . ثم ثالثة محافظا لمصر من ١٨٧٧/٦/١٥ - ١٨٧٨/٤/١٩ . ثم رئيسا لمجلس شورى النواب ، ثم فاطرا للخارجية من ١٨٧٩/٣/٢٦ - ٦ أبريل من نفس السنة وهذا فى الوزارة التى كان يرأسها توفيق ابن الغديوى اسماعيل (٢) . ثم فاطرا

(١) كان مجلس الأحكام قد انقضى فى آخر سنة ١٢٧١ هـ ثم أعيد فى غرة ربيع الأول سنة ١٢٧٢ برئاسة اسماعيل باشا فى عهد سعيد باشا . واستقال اسماعيل باشا من رئاسته فى غرة رمضان ١٢٧٣ هـ .

(٢) فى أواخر عهد اسماعيل سقطت وزارة نوبار باشا وتشكلت أخرى برئاسة ابنه محمد توفيق فى فبراير سنة ١٨٧٩ ولم تمكث طويلا فقد سقطت وتولى محمد باشا شريف رئاسة الوزارة فى ١٨٧٩/٢/٢٩ .

للحقانية (العدل) من ١٨٧٩/٨/٩ - كان كبير الأمناء في عهد الملكة
١٨٧٩/٩/٩ • ثم ثالثه محافظا
للاسكندرية من ١٨٧٩/٩/٢٩ لغاية
١٨٨٠/٢/١٣ م •

ويعلم من وصف على مبارك
لزواية الكازروني السابق ذكرها •
والتي كانت معروفة بزواية المشتى
أن شرقي الزاوية المذكورة سراي
وبستان لاسماعيل باشا • ومعنى
هذا أن أرض على باشا ذى الفقار لم
تكن واصله شرقا للفرع الشرقي
للنيل • ولعلها كانت من محطة
الأوتوبيس بشارع النيل المعروفة
بمحطة الباشا جنوبا حتى الحى
المعروف بالعمراوى شمالا •

حى العمراوى :

هذا الحى منسوب لعائلة العمراوى
من محافظة بنى سويف • وكان
لأحدهم فيلا على شارع النيل مكافئا
الآن العمارة التى تحتها مطعم
فولى جود للساندويتشات •

ومن أفراد أسرة العمراوى
المرحوم مصطفى بك العمراوى الذى
تبرع بببلغ ٥٠٠ جنيه لإنشاء
الجامعة المصرية سنة ١٩٠٩ وكان
اسمه بالقائمة الأولى للتبرعات (١) •

وكان هناك شارع اسمه شارع
نابليون يبدأ من محطة الباشا ويتجه
شرقا • وقد تغير اسمه الى شارع
على باشا ذى الفقار • وامتداده
أيضا بالجانب الغربى من شارع
النيل اسمه أيضا شارع ذى الفقار •
وشمالا من الأخير بقليل شارع
باسم سعيد باشا ذى الفقار • الذى

(١) جامعة القاهرة للدكتور خليل صابات • دائرة معارف الشعب

المجلد الرابع ص ٦٥٠ وما بعدها •

هذا عن الجانب الشرقى للجزيرة . فقد ذكر على مبارك أن بيته كان
أما الجانب الغربى فقد ذكر على باشا مبارك أن شمال قصر حسن
باشا التامترلى كانت سراى وبستان أمين باشا .
محمد أمين باشا : وما وصلت اليه من ترجمته أنه
كان مديرا للجهادية من ١٨٥٠/٢/١ - ١٨٥٤/١٠/٢٠ ثم
عضوا بمجلس الأحكام من ١٨٥٥/١٠/١٥ - ثم محافظا لمصر
من ١٨٥٩/٥/٤ - ١٨٦٠/١٢/١٦ ثم رئيس مجلس الاسكندرية في
١٨٦٣/١/٢٠ بأمر اسماعيل (اسماعيل باشا تولى في
١٨٦٣/١/١٧) ثم أمين بيت المال من ١٨٦٤/١/١١ - ١٨٦٤/٤/٨
ثم رئيس مجلس استئناف الاسكندرية سنة ١٨٦٤ . ثم محافظا لمصر من
١٨٦٨/٤/١٤ - ١٨٦٩/٤/٢٩
و يبدو أن أرض أمين باشا كانت متصلة شرقا حتى جامع الرس
المعروف الآن براوية الكازروني .
وقد ذكر على مبارك أن بيته كان شمال هذه الزاوية بحوالى ٢٥٠ مترا .
وشمال أرض أمين باشا كانت أرض حسين باشا يكن . أو يعين
كما يذكره على مبارك . ثم أرض على باشا شرف السابق ذكرها .
ثم أرض للخديوى اسماعيل . ثم أرض أحمد باشا المنكلى .
أحمد باشا المنكلى : حضر لمصر سنة ١٨٣٦ م في عهد
محمد على . وعينه وكيلا للجهادية في ١٨٣٧/٢/٢ . ثم حكمدارا على
جيان الذهب بالسودان سنة ١٨٤٣ . ثم مأمورا لاستكشاف المعادن
بالسودان سنة ١٨٤٤ . ثم رئيسا للمجلس العسكرى سنة ١٨٤٩ . ثم
عضوا بالمجلس المخصوص في عهد عباس الأول وأيضا في عهد سعيد
سنة ١٨٥٤ عند سفر سعيد لاستانبول .
وبعد أرض أحمد باشا المنكلى شمالا منها كان بستان ومنزل ورثة
خليل بك .

خليل بك :

الى خليل بك في ١٣/٧/١٨٢٩
 يأمره بضرب ظاهر السلطنة ١٠٠
 نبوت على اليته • وينفى • وان عاد
 يصلب (١) •

كان محافظا لدمياط في عهد محمد
 على • ثم عضوا بمجلس الشورى
 سنة ١٨٢٩ م •

قرية المنيل وحى الهلباوى :

وشمال أرض ورثة خليل بك كانت
 القرية المعروفة بالمنيل • وموقعها
 الآن تقريبا الحى المعروف بالهلباوى
 نسبة الى ابراهيم بك الهلباوى
 المحامى الشهير في أوائل هذا القرن •
 فقد كان بيته هناك • ويوجد الآن
 شارع باسمه في الحى المذكور •
 وكانت ابنته تقيم هناك لغاية أواخر
 الأربعينات • فقد زرعها سنة ١٩٥٠
 في أثناء بحثى عن شقة للسكن •
 وأخبرتني أن الأمير محمد على
 توفيق كان يتردد كثيرا على والدها
 بحكم الجوار •

ونذكر أنه لما أراد محمد على
 أن ينظم جيشا من المصريين ليكون
 عدته في مقاومة الحامية العثمانية
 ويعزز طموحه للتوسع • فقد كلف
 مديرى المديرية القبلية باقتخاب
 بضعة آلاف من أولاد الفلاحين
 الأقوياء • وكلف الكولونيل سيف
 (سليمان باشا الفرنساوى) بتدريبهم
 على الأعمال العسكرية • فقام بهذه
 المهمة في أسوان • ولما تم
 تدريبهم حضر بهم الى مصر • وأمر
 محمد على بأن يطوف الجيش
 الجديد بالأقاليم في احتمالات
 مناسبة •

وذهب أحد الآليات (الفرق)
 الى دمياط • ففى محفل العرض
 العسكرية تفوه ظاهر السلطنة هناك
 بعبارات غير لائقة وقال : (صاروا
 الفلاحين المعى عساكرا ! !)
 لا يكونون مثل عساكرنا الترك) •
 وبلغ محمد على ذلك فأرسل الى

وشمالا من قرية المنيل كانت أرض
 أخرى لأحمد باشا المنكلى • وكان
 بيته بجوار مسجد الدرنى الآتى
 ذكره بأذن الله •

وبعد ذلك في شمال الجزيرة كانت
 أرض وقصر قاسم باشا •

قسم باشا :

قريب من موقع الطريق الحالي بين
كوبرى الجامعة وكوبرى محمد على .

وشمال هذا بستان ابراهيم باشا
السابق ذكره .

جوامع الروضة :

بجزيرة الروضة عدد كبير من
الجوامع والمساجد والزوايا بعضها
قديم وبعضها حديث وقد يبلغ عددها
ما يقرب من الثلاثين . ولا يتسع
المقام هنا لذكرها جميعا . فنذكر
منها أهمها من الناحية التاريخية .

وقد ذكرنا جامع الرمس الذى
أصبح مكانه زاوية أبى يزيد
البيضاوى . كما ذكرنا زاوية
المشتهى التى أصبح مكانها زاوية
الكأورونى وأزيلت عند امتداد
شارع قايتباى . وذكرنا جامع
المقياس الذى هدمه حسن باشا
المنسترلى وأنشأ مكانه جامعا صغيرا
دفن فيه .

كان مديرا لمديرية روضة
البحرين (١) (المنوفية والقريبة

تقريبا) من ١٨/١٢/١٨٦٠ -
٢٦/١٠/١٨٦٢ . ثم أحيل لمجلس

الأحكام للتحقيق معه . ثم
عين مديرا للقريبة في ٢/٢/١٨٦٣ .

ثم ناظرا للدائرة اسماعيل الخاصة
في ١١/٣/١٨٦٣ حيث أُنعم عليه

برتبة الفريق في ١٤ منه . ثم مفتشا
للوجه القبلى في ١٩/٥/١٨٦٥ -

٢٢ منه . ثم عاد لنظارة الخاصة
ثم ناظرا للجهادية من ٢٩/١١/١٨٧٠

الى ٣٠/٩/١٨٧٣ . ثم محافظ مصر
من ١٢/٦/١٨٧٤ - ١٤/٦/١٨٧٥

ثم مفتش عموم الأقاليم القبلية من
٢/١١/١٨٧٥ - ١٤/٦/١٨٧٧ .

ثم محافظ مصر من ١٥/٦/١٨٧٧ -
١٩/٤/١٨٧٩ .

وكان شمال أرض قاسم باشا
طريق يصل الى الفرع الشرقى
للنيل . وكان مظللا بالأشجار وهذا

(١) ألغيت هذه المديرية في ٢/٢/١٨٦٣ بعد وفاة سميد باشا .

بالقرب من قم الخليج تجاه جزيرة
الروضة في عهد الظاهر بيبرس
٦٥٨ - ٦٧٦ هـ = ١٢٦٠ - ١٢٧٧ م)
حسن للظاهر إعادة الخطبة لهذا
الجامع ، وصادف هذا الطلب هوى
في نفس الظاهر بيبرس ، فقد ذكره
اهتمامه بتجديد قلعة الروضة ،
فأمر سنة ٦٦٠ هـ بإعادة الخطبة
اليه مع استمرارها أيضا بجامع
المقياس .

ثم تهدم الجامع المذكور وظلت
منه بقية تعرف الآن بزاوية الأباريقى
وبها ضريحه .

ترجمة غين :

وغين المذكور ارتفع شأنه في عهد
الحاكم بأمر الله فوصله بالخلع
والهدايا وكثير من المال ، ولقبه سنة
٤٠٢ هـ بقائد القواد ، وقلده الحسبة
والشرطتين ببصر والقاهرة والجزيرة
وكلفه بالتشديد في مراقبة المحظورات
التي قررها الحاكم بأمر الله من عمل
الفقاع ، وأكل الملوخية ، والسبك
الذي لا قشر له ، والملاهي بأنواعها

وأقدم الجوامع الباقية للآن
بجزيرة الروضة جامع غين ومحل
الآن زاوية الأباريقى بأرض شريف
باشا بالقرب من مكتب بريد الملك
الصالح .

جامع غين أو زاوية الأباريقى :

وغين المنسوب له هذا الجامع كان
أحد خدام الحاكم بأمر الله الفاطمي
(٣٨٦ - ٤١١ هـ = ٩٩٦ - ١٠٢٠ م)
وظلت الخطبة بهذا الجامع الى أن
عمر جامع المقياس فبطلت منه .

وكان الناس في صدر الاسلام
يفضلون الصلاة بجامع عمرو
بالفسطاط ، لأن الوالى كان يؤم
المصلين بنفسه ، وازداد عمران
جزيرة الروضة في عهد بنى طولون
وبنى الأخشيدي ، فوجد الناس
مشقة في عبور النيل الى الفسطاط ،
فأنشأ غين المذكور هذا الجامع في
صدر الدولة الفاطمية ، ثم انقطعت
الخطبة منه بإنشاء جامع المقياس .

ولما أنشأ صاحب بهاء الدين
ابن حنكلا (١) منظرته بالكوم الأحمر

للحاكم بأمر الله • وكان الجرجاني يفض هذه الرسائل ويطلع على ما فيها ثم يعيد ختمها • فاطلع في أحداها على خبر يمس سيده بسوء • فقطع من الرسالة ذلك الخبر وأصلح موضعه • وعلم بذلك صاحب الخبر • فطلب مقابلة الحاكم وأطلعته على ذلك • فأمر بقطع يدي الجرجاني •

وبعد ذلك بغضمة عشر يوما أمر الحاكم بقطع يد غين الأخرى • وكان قبل ذلك ثلاث سنين أمر بقطع يده الأولى • فأصبح غين مقطوع اليدين •

ولما قطعت يد غين حملوها إلى الحاكم في طبق • فأرسل إليه الأطباء ووصله بمبلغ كبير من الذهب وبعد من أسفاط الثياب • وأمر رجال الدولة أن يمودوه •

وبعد ذلك بعشرة أيام أمر بقطع لسانه • فقطع • وحمل إلى الحاكم • فأمر أيضا الأطباء بملاجه ولكنه مات (١) •

وحضور النساء في الجنائز • ويح الصل إلا إذا كان أقل من ثلاثة أرطال ولن لا يظن أنه يتخدمسكرا وغيرها من المحظورات •

واستمر غين في منزله العاليه حتى سنة ٤٠٤ هـ فصرفه الحاكم عن الحسبة والشرطتين •

وكان لغين كاتب اسمه على الجرجاني • كان أصلا بغضمة ست الملكة أخت الحاكم فانتقل إلى خدمة غين فغضبت عليه • فكتب إليها يستعطفها • وذكر في رسالته شيئا من الأمور التي وقف عليها أثناء خدمتها • فتشككت في أمره • وخافت أن يكون دمية عليها • فأرسلت كتابه إلى الحاكم بأمر الله • فغضب عليه وأمر بقطع يديه •

وقيل سبب آخر لقطع يدي الجرجاني المذكور • أنه كانت ترد الرقاع من أثناء الدولة من صاحب الخبر للحاكم • فيستظفها غين من صاحب الخبر • ويسلمها إلى كاتبه الجرجاني ليتحين فرصة فيسلمها

جامع قناتى :

درهم من تركته • وقال الناصر عند ما بلغه موته : لعنة الله !! خمسة عشر عاما ما يرضى أصل ما أريد • وبعد وفاة الفخر استبد الناصر وكثر تسلطه على أموال الناس •

ذكر على باشا مبارك (١) قنلا عن السيوطى أنه ثالث جامع أقيم بالروضة • ومعنى أنه بعد جامع غين وجامع المقياس •

وصادره الناصر مسرة في مبلغ أربعمائة ألف درهم • ثم رضى عنه فأمر بردها إليه • فقال انى خرجت عنها للسلطان • فليين بها جامعا • فبنى بها الناصر جامعه الذى عرف بالجامع الناصرى الجديد بالقرب من قم الخليج • وقد اندثر هذا الجامع • وقال المقرئى : وأهركت ولد الفخر يتكفف الناس بمد مال لا يعد كثرة (٢) •

وهذا الجامع كان اسمه عند التثالة جامع الفخر نسبة الى منشئه فخر الدين محمد بن فضل الله ناظر الجيش في عهد الناصر محمد بن قلاوون حوالى سنة ٧٣٠ هـ (١٣٢٩ م) • وكان فخر الدين أصلا نصرانيا وأسلم وحسن إسلامه وولاه الناصر شؤون المال فتسلط على الدولة بصفة وأمانة • وظل وراء الناصر حتى أقنعه بالفناء منصبه ليأية السلطنة والوزارة وأصبح الأمر كله بيد الفخر ناظر الجيش • ولما مات الفخر سنة ٧٣٣ هـ وله من العمر ما يزيد عن السبعين سنة ترك موجودا عظيما للغاية • أوصى منه بأربعمائة ألف درهم للناصر • ولكن طمع الناصر واستولى على مليون

ثم جدد هذا الجامع صاحب شمس الدين المقسى الذى سبق أن ذكرنا أنه جدد جامع الحاكم بأمر الله الذى عرف فيما بعد باسم جامع أولاد عنان (٣) فأصبح اسم جامع الفخر جامع المقسى • ونسب اسم الفخر

(١) ذكر على مبارك جامع قناتى في ثلاثة مواضع ج ٥ ص ٦٧ ، ٦٩ ،

ج ١٨ ص ١٣

(٢) خطط المقرئى ج ٢ ص ٣١١

(٤) بشارع الجمهورية بالقرب من ميدان رمسيس وهناك أخيرا وأنشئ مكانه مسجد الفتح •

دخول رجل من الفلاحين ومعه غلام الى الجنية المذكورة • ومعه قسبة يشرب بها الدخان • ففتح ظرقا من ظروف البارود والقسبة مشتعلة في يده • فلحقت النار البارود فانفجر المكان • واحترق الجامع والرجل والغلام • وغلت النار بالجامع طون النهار • ثم جند الجامع • ولا يزال باقيا للآن وهو من الصائير الاسلامية الجيدة الجديرة بالعناية بها ونظافة مجاوراتها وتسهيل الوصول اليها •

شارع نابليون :

ولعل مصنع البارود هذا في زمن الفرنسيين هو ما دعا البلدية الى اطلاق اسم شارع نابليون على الشارع الذي أصبح اسمه الآن شارع علي باشا ذي الفقار كما سبق ذكره •

مسجد الدريني :

وبالجهة البحرية من الجزيرة غربي بستان ابراهيم باشا السابق ذكره يوجد مسجد الدريني • وهو مسجد قديم غير معروف تاريخ انشائه • وقد جدده زوجة الهامي باشا بن

ثم جدد هذا الجامع السلطان قايتباي (٨٧٢ - ٩٠١ هـ = ١٤٦٧ - ١٤٩٥ م) في سنة ٨٨٠ هـ فوسعه وعمله على شكل مدرسة • ثم في سنة ٨٩١ زاده اسماعا • وبالغ في الاتفاق عليه فصرف بجامع قايتباي وجامع السلطان • ونسى اسما الفخر والمقى •

ومما نقله على مبارك عن السيوطي أن قايتباي عمل فيه ناعورة (ساقية) على وضع غريب بحيث تدور بحمار ينقل قدميه وهو واقف من غير أن يمشى ولا يدور • وركب عليها طاحونا يدور بدورها •

وكان هذا الجامع يعرف أيضا بجامع السيوطي لاقامة الشيخ جلال الدين السيوطي فيه أيام نزوله بالروضة •

وذكر الجبرتي في حوادث سنة ١٢١٦ هـ (١٨٠١ م) أن هذا الجامع احترق بسبب أن الفرنسيين كانوا يستعملون في جنية بجواره مكانا لصناعة وتخزين البارود • فصادف

عباس حلمى الأول (وهى والدته السيدة أمينة زوجة الخديوى توفيق التى عرفت بأم المحسنين • وكانت ممن أقيمت لهم أفراح الأنجال كما سبق ذكره عند الكلام على حى المنيرة •

عنه بعض الكرامات التى تخرج عن حد المعقول • وقال انه توفى سنة ٦٩٧ هـ (١٢٩٧ م) وقبره بقرية ديرين يزوره الناس !! والجامع موجود الآن بالجزء الجنوبى الغربى من القصر المينى الجديد •

جامع صلاح الدين :

وبالمسجد المذكور ضريح الأستاذ الشيخ عبد العزيز الدرينى !! وذكره على مبارك (ج ١١ ص ٧٢ وج ١٨ ص ١٤) وذكره الشمرانى فى طبقاته (ج ١ ص ٢٢٤) وقال عنه : الشيخ العابد الزاهد القدوة ذو الحالات الفاخرة والأحوال الشريفة والكرامات المشهورة والمصنفات الكثيرة فى التفسير والفقه واللغة والتصوف وغير ذلك • وله نظم كثير شائع • وكان العلماء يقصدونه لعلهم والناس يتجهون اليه للتبرك • ا هـ • وذكر

وغربى مسجد الدرينى يوجد جامع صلاح الدين أنشئ فى الخمسينات فى عهد الثورة ويطل على ميدان كوبرى الجامعة • وهو جامع فخم أنشئ له منذتان • ويعتبر من تحف العمارة الاسلامية •

ونكتفى بهذا القدر عن الجوامع • ونحمد الله أن وفقنا فى كتابة ما ذكر عن جزيرة الروضة •

محمد كمال السيد محمد

مساند الهند غلام علي آزار

للدكتور عبد القصور محمد شلقامى

ليس من الجديد أن نتكلم عن حياة شاعر معين أو قصوم أعماله ولكن الجديد في مقالنا هذا أن الشاعر الذى نريد الحديث عنه يمثل

حلقة من تراثنا العربى خارج الوطن العربى ، وما يزيد في جدته ويلفت النظر اليه أن هذا التراث ما زال مغفورا لم يطلع عليه العرب من قبل، وسوف ترى قارئى أصالة وابتكارا والوفاء من البيئة والمتعة في هذا الشاعر الذى هو واحد من جم غفير من شعراء العربية في شبه القارة .

أصله ومولده :

هو غلام علي آزار بن نوح الحسيني الواسطي البكرامى، ولد يوم الأحد ٢٥ من صفر ١١١٦/٣٠ يونيو ١٧٠٤ في حي السادات ببلدة بلكرام من أعمال ولاية كثنوبالهند، ويرجع نسبه الى زيد الشهيد ١٢٢/ ٧٣٩ ابن علي زمن العساكر بن الحسين بن علي بن ابي طالب ، ونظرا

الى اضطهاد الأمويين للطويين فقد هاجر كثير منهم الى بلاد الهند واستوطنوها .

ونذكر المراجع أن أحد الطويين واسمه محمد علي صفري كان يعمل في بلاط السلطان شمس الدين التتمش (ايلتمش) أحد سلاطين المماليك في الهند والذي حكمها من ١٢١١/٦٠٧ الى ١٢٣٥/٦٣٣ فأمره هذا السلطان على حمله لتأديب حاكم بلكرام الهندى المتعصب ضد الاسلام فدارت معركة خارجها قتل فيها الراجا الهندى ودخل محمد علي صفري بلكرام فاتحا ١٢١٧/٦١٤ فعمرها وأقام بها ومن أسله شاعرنا غلام علي آزار .

كانت أسرة آزار تعرض على تربية أبنائها تربية دينية عربية ولذا فقد خرجت هذه الأسرة في بلكرام شيوخا ذاع صيتهم واتشر فذكر منهم علي سبيل المثال: السيد مرتضى

تصيات أهلها وطريقة تعاملهم وتطلع بشغف الى مجالس العلماء وما يدور فيها ، وقد أدرك جده حسن استعداده وتوسم فيه خيرا فكان يقول: أرجو أن يبقى بك ذكرى من بعدى ، ثم أجازته ورجع الى بلكرام .

أخذ آزاد مكانه بين شباب القرية في بلكرام يعلم الصغار ويتلقى عن الكبار ، وبعد ما يقرب من عشر سنوات من إجازته عن جده ارتحل الى إقليم سيوستان بالسند لزيارة خاله عامل المال وكاتب الوقائع فيها حيث أنابه خاله منابه ورجع الى بلكرام ليقیم بها سنتين ، ولأول وآخر مرة يتولى آزاد عملا رسميا مظلما لمدة سنتين أثبت خلالها قدرة وجدارة في تصريف هذا العمل ، ثم رجع خاله فتولى عمله بنفسه .

الرحلة المقدسة :

لم تمض ثلاث سنوات بعد رجوعه من سيوستان بالسند حتى أخذته الشوق الى الأراضى المقدسة فخرج هائما على وجهه دون زاد أو راحلة ، ولم يعلم أهله بخرجه لهذا الأمر الا بعد يومين وحينئذ جدوا

الزبیدی - من أبناء عمومة شاعرا آزاد ومعارفه أيضا - صاحب تاج العروس ، واتحاف النسابة الختین بشرح احیاء علوم الدین وغيرهما من أهمات الكتب وأحد أساتذة الجبرتي ، ومن هذه الأسرة أيضا الشيخ عبد الجلیل البلكرامی ١١٣٨/١٧٣٥ جد شاعرنا الذي كان يجيد أربع لغات هي العربية والفارسية والتركية والهندية وله فيها آثار قال عنه السيد على معصوم صاحب سلافة العصر : ما رأيت لهذا السيد بالهند نظيرا ، ونظرا لتفوقه فقد فوض اليه السلطان أورنگ زيب عمل كاتب الوقائع وأمانة المال في إقليم السند ، ثم رغب فيه السلطان فرخسیر عن هذا العمل فولاه لابنه محمد وجعل الشيخ من مستشاريه .

نشأته :

نشأ آزاد في مهد العلم والتدين فتعلم القراءة والكتابة العربية ثم تلقى تعليمه الأولي على أيدي شيوخ أسرته ثم تولاه جده عبد الجلیل سنة في بلكرام وارتحل به الى العاصمة شاهجهان آباد فأقام معه فيها سنتين تعرف فيهما على حياة المدينة ودرس

في البحث عنه وذهب أخوه غلام حسن الى مرحلتين أو ثلاث فلم يثر له على أثر ، وفي هذا يقول آزاد :

تأخذ آزاد أول سفره طرقا غير مسقية بالديمة الهطلاء
ما لاح من نحر الأبار بارق
الا وأذكي النار في أحشائي
وجلس في كد على بعد المدى
شتان بين الهند والزوراء
لو كنت أخبر جيرتي وعشيرتي
لتزاحموا بيني وبين رجائي
فخرجت عنهم خائفاً مترقباً
شوقي أمامي والأناس ورأى
لولا اغانة جذبة نبوية
أصبحت في يدهم من الأسراء
لكن لماذا لم يأخذ الزاد ويهيئ
الراحلة؟ ولماذا حاول أهله أثناء علمها
بأن هذه رحلة يباركها كل مسلم؟
وتتلخص الاجابة في أنهم كانوا
يحتاجون اليه في رعاية مصالحهم

وتدبير أمور ماشهم ولو أنه أخذ الزاد وهياً الراحة لشكوا في أمره وراقبوا سيره فحالوا بينه وبين مقصده .

اتخذ آزاد أول سفره طرقا غير مسلوكة في الصحارى حتى لا يقع في قبضة الطالبين له من أهله ثم مال بعد أن أمن الى الطرق المعبدة، وقد لاقى في سفره هذا نصبا وأنشأ أثناءه شعرا بالفارسية وسماه الطلسم الأعظم ، ولما وصل الى بلدة «سرونج» من أعمال «مالوة» بالدكن كانت قدماه قد تورمتا واستحال السير عليهما فحمله جندي طيب القلب الى الأمير «آصف» جاء الذي كان يستعد لمعركة من معاركه المتتالية مع «المرهتا» (١) ولم يكن آزاد يرغب في لقاء الملوك والأمراء غير أنه لما رأى عجزه عن مواصلة السير والابحار حصر مجلسه وأنشده بالفارسية وطلب منه أن يمينه على مواصلة الرحلة

(١) المرهتا : من القوميات الهندية القديمة تجمعوا في أقصى جنوب الهند وكانوا دائما حربا على المسلمين وقد استفحل أمرهم في اواخر عهد الدولة المغولية واستولوا على العاصمة دلهي أكثر من مرة .

عليك سلام الله يا أشرف الورى
لقد سال دمعى فى فراقك فائيا
وما أنا الا كالذى جاء منها
فذاق ولكن عاد ظمآن باكيا

وصل آزاد مكة فى شوال ١١٥١
١٧٣٩/ وأثناء انتظاره لموسم الحج
تلمذ على الشيخ عبد الوهاب
الطنطاوى المحدث المصرى ، ولما
اتتهت مناسك حجه قصد الطائف
وتخرج عليها وزار قبر الصحابى
عبد الله بن عباس ثم ذهب الى جده
وركب السفينة متجها الى الهند فى
٣ من جادى الاولى ١١٥٢/ ١٧٣٩
فتوقفت به فى مخا أربعة أيام زار
خلالها الامام الصوفى على بن عمر
الشاذلى وفى ٢٩ من الشهر نفسه
وصلت السفينة الى ميناء «سورت»
بالهند .

أقام آزاد خمسة شهور تقريبا فى
ميناء سورت ثم ذهب الى «اورنگ
آباد» فاعتكف فى زاوية الشاه
مسافر العذ جوانى سبع سنوات
خرج بعدها ليكون فى صحبة الأمير
ناصر جنك الذى تولى حكم الدكن
١١٦١/ ١٧٤٨ بعد وفاة الأمير آصف

الى الأراضى المقدسة فاستمهله
الأمير ريثما تنجلي الحال ويعود
الامن فبقي فى جنده نحو شهر يقول
الشعر ليقوى به عزم المجاهدين
ويشترك أحياءا فى الحرب كواحد
منهم ومع الأسف فاتسا لم نثر له
على شعر عربى فى هذه المناسبة ،
ولما عقد صلح بين آصف جاه
والمراتبا حمله الأمير الى ميناء
« سورت » ومنها ركب السفينة الى
جدة فوصلها فى المحرم ١١٥١/
١٧٣٨

نزل آزاد فى ميناء جده وكان
موسم الحج قد انصرم فتوجه الى
مكة واعتمر وأقام بها يوما واحدا
ثم خرج الى المدينة المنورة فبلغها
بعد شهر تقريبا ، وفى جوار المصطفى
صلى الله عليه وسلم أقام آزاد
ثمانية شهور تلمذ أثناءها على
الشيخ محمد حياة السندى ١١٥٨
١٧٤٥/ ونال منه اجازة الصحاح
الست كما زار المشاهد النبوية وقبر
حمزة بن عبد المطلب ، ولما اقترب
موسم الحج ترخص من الرسول
صلى الله عليه وسلم قائلا :

وقد أخذ عليه مولانا شلبي
النعماني : فقال : ان مثل هذا الفخر
والتيه لا يليق بالعلماء . أما مولانا
عبد الحى الحسنى فقال : ان مؤلفات
آزاد ممتعة ومقبولة ولم يتعرض
للعخر والتهيه .

والواقع أن الشاعر آزاد كان
يعيش في برج من العاج ينظر من
خلاله الى الناس يفوجون على
الأرض فعندما رجع من رحلة الحج
ورأى ما حل بوطنه من خراب على
يد نادر شاه سنة ١١٥٢ / ١٧٣٩
والمصائب التي توالى على الهند
بعد ذلك هرب من هذا الواقع الأليم
ليقتكف صبع سنوات في زاوية
ياورنك آباد حتى اذا ابتسمت له
الحياة بتولى صديقه ناصر جنك
حكم الدكن هجر الزاوية ليكون في
صحبه ولا يبرحه في الظن والاقامة .
لقد كان شاعرنا يريد القبة ويسمى
اليها .

وذكر صاحب «كل رعنا» أن
آزاد بينما كان يمر بأحد الأسواق
رأى شاله الذي كان قد ضاع منه
أمام أحد التجار معروضا
فهم أن يأخذه وسأل التاجر : من

جاء ، وتقل الشاعر بعد ذلك بين
أرجاء الدكن ثم ألقى عصاه أخيرا
في أورنك آباد حيث مات بها سنة
١٧٨٥ / ٢٠٠٠

شخصية الشاعر :

كان آزاد يحب بنفسه كثيرا
وفتخر على أمثاله من شعراء الهند
فيقول :

آزاد أرى على الأقران ناسقة
والسحر بعد اليد البيضاء معزول

ويقول أيضا في خاتمة الدفتر
الأول من أرجوزة «مظهر البركان» :

بارك الله فيك يا آزاد
قد أرحمت الأسماع بالانشاد
قد تعلّى مسناك بالهند
أين شمع سواك بالهند
أنت سيف مهد والله
للمعاني محدد والله

بل انه يفتخر على الشعراء عامة
حيث يقول :

أبدعت في النظم طرزا طارعا عجبا
وصرت مشتهرا في العرب والعجم
طالع دواوين قوم نظموا دروا
هني في أولئك مثلى ناظم القوم

غرفة منه شربها مشروع
والزوائد شربها ممنوع

وكان آزاد عزيز النفس لا يرضى
بالهوان ولا يقيم على ذل : أراد
والده السيد نوح الحسيني وكان
يسكن في قصر الأمير شاهنواز حاكم
ولاية « اله آباد » من قبل السلطان
محمد شاه أن يحصل له ولأخيه
غلام حسن علي وظيفتين في القصر
الذي يعمل فيه فأخذهما إلى رئيس
الحاشية وأوصى بهما ثم انصرف إلى
عمله غير أن رئيس الحاشية تشاغل
عنهما بالتوقيع على أوراق كثيرة
وطال وقوفهما دون أن يلتفت إليهما
فأخذت آزاد العزة وقال : ان
الرجوع إلى الخالق أفضل من
الوقوف على باب مخلوق وخرج
بدون استئذان فسأله الحاجب :
إلى أين يا هذا ؟ فأجابه آزاد : إلى
البيت . قال الحاجب : هذه
فرستك الوحيدة وانجبت ثانيا فلم
يسمح لك فلم يره آزاد اهتماما
وذهب الأخوان إلى البيت وتركوا
العمل في القصر .

وكان شاعرا سريع التفكير
سد يد الرأي حاضر الجواب :
اجتمع مجلس من العلماء والشعراء

أخذت هذا الشال ؟ فراوخ التاجر
ولما أفهمه الشاعر أنه ملكه قد خاع
منه أنكر عليه التاجر ورفض أن
يقول شيئا إلا أمام القاضي ولما علم
آزاد أصراره ترك التاجر والشال
ومضى قائلا : أفا المدعى لكن لأحب
ولا يلين بي أن أقف أمام القاضي
بجانب هذا السوقي .

ومع حبه للمعظمة كان يترفع عن
الصنائع : سأل بعض أصدقائه يوما
أن يطلب من صديقه ناصر جنك
منصبا فأبى وقال : مثل هذه الدنيا
مثل نهر طالوت غرفة منه حلال
والزيادة عليها حرام وفي هذا يقول
من أرجوزة مظهر البركات :

قال لي واحد من العلماء
عاقل كامل من الفضلاء
ان هذا الأمير يرعاك
في كمال الخلوص يهواك
فاطلب من مراتب الدنيا
واكتسب من مناصب الدنيا
قلت يا فاصحا يكلفني
مخلصا صادقا يعتني
عند من نتمين لاهوتا
هذه الدنيا نهر طالوتا

يوما في حضرة الأمير فاصر جنك
فأنشد أحدهم بيتا لميرزا صائب :
أهل كمال رالب اظهار خامش است
منت بذير ماه تمام هلال نصبت

ومعنى البيت في الظاهر أن
أهل الكمال صمتهم بيان لاحتياج الى
تفسير كالبدن لا يستمد نوره من
الهلال لكن وقع الاختلاف في
المقصود بماه تمام (البدن) اذا ما
المناسبة بين أهل الكمال وبين
البدن ؟ وبينما المناقشة تدور في قوة
اذ ابتدا آزاد يقول : ليس المقصود
من ماه تمام البدن وانما يراد به هنا
الشهر الكامل والمعنى على هذا أن
أهل الكمال سكوتهم لاحتياج الى
تفسير كمثل الشهر القمري اذا أتم
ثلاثين يوما لاحتياج الناس معه الى
رؤية الهلال وبهذا حسم آزاد المناقشة
وأقنع الحاضرين .

أعمال الشاعرين :

أجاد آزاد ثلاث لغات هي
الفارسية والعربية والهندية وله في
الأولى والثانية شعر وتصنيف فله
في الفارسية ديوان شعر يبلغ ٩٠٠٠
بيت ومؤلفات لما نزل مرجع الباحثين
في شبه القارة مثل : مآثر الكرام في
تاريخ بلكرام طبع في حيدر آباد

مدح الملوك والأمراء :

يقول آزاد بعد أن مدح صديقه
فاصر جنك وما نظمت قط في مدح
غنى الالهذين البيتين . غير أن آزاد
يبالغ في هذه الدعوى فقد سبق أن
عرفنا في رحلة الحج أنه مدح الأمير
آصف جاء كما قرأنا له في سبحة
المرجان قوله :

مرجما للباحثين ، والفصل الثالث في المحسنات البديعية : محسنات قهلا الى العربية عن الهندية ، وأخرى اخترعها بنفسه ، وثالثة في فروع من البديع سماه «أبو قلمون» بأنواعه ورابعة في حسن التخصيص ، وأخيرا في بيان المشاق والمعشوقات وأحوالهم ونفسياتهم .

٣ - شفاء العليل : رسالة صغيرة في اصلاح أخطاء المتنبي شعرا اعتمد فيها على شرح الوالحدى .

٤ - تسلية الفؤاد في قصائد آزاد : لم نشر على هذا الكتاب ويبدو أنه مفقود .

٥ - الشجرة الطيبة : في أنساب السادة من أهل بلكرام .

٦ - مرآة الجمال : قصيدة فوتية تبلغ ١٠٥ أبيات في وصف أعضاء المعشوقة من الرأس الى القدم وله عليها شرح .

٧ - أرج الصبا في مدح المصطفى : مجموعة قصائده التي مدح بها الرسول صلى الله عليه وسلم في

بالدكن ١٩١٠ م ، خزانة عامرة طبع في لكتنو ، سرو آزاد طبع بالدكن أيضا ١٩١٣ ، يد بيضاء ، روضة الأولياء ، سند السعادات في حسن خاتمة السادات ، غزلان الهند ، كشكول ، مآثر الأمراء ، أنيس المحققين .

أما مؤلفاته العربية فهي كمايلي :

١ - ضوء الدراري شرح صحيح البخاري كتبه عندما كان بالأراضى المقدسة ولم يتمه اذ وقف به عند آخر كتاب الزكاة وهو شرح ممزوج بالثن ملخص من القسطلاني .

٢ - سبعة المرجان في آثار هندستان : طبع في بباي ١٣٠٣ هـ وهذا الكتاب مشهور بين العرب والمعجم ويشتمل على أربعة فصول الأول في مكانة الهند من خلال الأحاديث والتفاسير القرآنية ، والثاني تراجم لعلماء وأدباء الهند ممن لهم آثار من علم وأدب وهو في هذا يمد صاحب فضل السبق اذ لم يكتب أحد قبله تراجم لعلماء الهند ورجالها ، ولما يزل هذا الفصل

الدواوين المختلفة جميعها في مجلد واحد .

٩ - الديوان العربي : لأزاد شعر كثير فمنه مرآة الجبال ، ومنه ما أنشأه عند تأليف سبعة المرجان وله غير ذلك عشرة دواوين وأرجوزة أسماها مظهر البركات وقد أحصينا أشعاره بما يبلغ أكثر من سبعة عشر ألف بيت .

أفندي كما توجد في مكتبه أراد بجامعة عليكره بالهند مخطوطات الديوان الثامن والتاسع والعاشر إلا أنها مخطوطات ناقصة متأكلة الأوراق بخلاف المخطوطة الموجودة في الندوة لهذه الدواوين الثلاثة الأخيرة حيث توجد في حالة جيدة وتمتاز بالكمال ووضوح الخط وسلامة الأوراق .

وعندما أتم الدواوين السبعة الأولى جميعها في مجلد واحد سماه السبع السيارة وقد رأيت مخطوطتين له في ندوة العلماء يكتون في صفحات كبيرة وقد كتب على آخر صفحة من أحدهما الرقم ٨١٦ كما توجد مخطوطة للسبع السيارة في رامبور ناقصة الطرفين صفحاتها ٣٩٨ وقد طبعت مختارات من الدواوين الثلاثة الأولى في الدكن ١١٨٧ كما طبعت أيضا مختارات السبع السيارة ، ويمتاز الديوان الرابع والخامس في أن أولهما قد نظم الشاعر مردفا والثاني مستزادا على طريقة القرس . أما الديوان الثامن فتوجد له مخطوطة في مكتبة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ضمن مجموعة عارف

أما أرجوزة مظهر البركات فهي مجموعة قصص صوفية واجتماعية تقع في سبعة فصول أصغرها يتكون من خمس عشرة حكاية ومعظمها ضئ ، ذلك .

حسان الهند :

أعجب كثير من علماء الهند وأدبائها بشعر آزاد ومديحه النبوي فأضفوا عليه لقب « حسان الهند » تكريما له واعترافا بمنزلة فيه لكن هل يستحق آزاد هذا اللقب ؟ وهل هناك وجه يشترك فيه مع شاعر الرسول صلى الله عليه وسلم حسان ابن ثابت الأنصاري ؟ والواقع أن آزاد قد اشترك مع حسان بن ثابت فإذا كان الأخير قد دافع عن الدعوة

الاسلامية ومدح صاحبها فان آزاد قد اقتفى أثره وأكثر في المديح وان لم يبلغ مبلغ حسان لاجادة وشمولا ، واذا كان القرس قد أطلقوا لقب حسان العجم على شاعرهم الخاقاني (١) وتعارفوا على ذلك فان آزاد بلا شك يستحق لقب حسان الهند في نظر أهلها على الأقل بل ان مما يؤيد استحقيقه وجدارته بهذا اللقب في رأينا أنه أنشأ مديحه النبوي في اللغة العربية والفارسية بخلاف الخاقاني الذي أنشأ بالفارسية دون سواها .

وقد ثارت معارك أدبية في الهند ضد أعمال آزاد فذكر من هؤلاء من قام بالاعتراض على شعره العربي وهو محمد باقر آكاه - شاعر ومصنف هندي - الذي ألف « جهارصد ايراد بر كلام آزاد » أي أربعمئة اعتراض على كلام آزاد ، واذا كان آزاد قد رد بنفسه وصل وصد رافة وقساوة ما المبني من هذه الأوصاف فيورده آكاه هكذا :

وصل وصد رافة وقساوة ما المبني لمن هذه الأوصاف آزاد والعرب :

كان آزاد كسائر المسلمين في الهند يتطلع بعقله وقلبه وروحه الى

(١) هو افضل الدين ابراهيم بن علي الخاقاني الحقاقي الشرواني ولد ١١٢٦/٥٢٠ في قرية دربند من قرى شروان وتوفي ١١٩٨/٥٩٥ (فرهنك دانش وهنر) .

الأراضى المقدسة ويتمنى أن يعيش
 في بلاد العرب ويخاطب الناس
 بالمرية وقد مكث في رحلة الحج
 بهذه الديار أكثر من سنة التقى
 خلالها بأئمة العرب المسلمين وعامتهم
 وقال الشعر أمامهم فاستحسنوه
 وشهدوا له بالسبق ، وعندما ألف
 سبحة المرجان أرسل نسخة منها الى
 امام مسقط فرد الامام بالجواب
 الآتى : من عبيد الله المتوكل عليه
 المعتصم بامام المسلمين أحمد بن
 سعيد بن محمد البوسعيدى (١)
 الى حضرة أوضح الأمة لسانا
 وأبرعهم بياقا وأحسنهم عقلا وأثبتهم
 قلا الشيخ الأستاذ علامة الدهر
 وفريضة العصر آزاد الحسينى
 الواسطى البلكرامى - سلمه الله -
 أحيا رسوم الفصاحة بعد أن درست

وعفت معالمها وأطلع شمسها بعد أن
 انكسفت وأجرى مياها بعد أن
 غاضت وشيد أركانها بعد أن
 انهارت * الخ ويشتمل الكتاب على
 ما يقرب من خمسين فقرة علاوة على
 أشعار *

ويقول زبير أحمد فى كتابه اسهام
 الهند فى الأدب العربى : ان بعض
 قصائد آزاد الموحية وصلت الى
 علماء المدينة المنورة فاستحسنوها
 وأعجبوا بها ورفعوها هدية الى
 الحرم النبوى ويقول الشيخ
 عبد العلى البحرى فيما يورده له
 صاحب كل رعى لجهى نراين :
 والله لو ادعى النبوة فى الهند صاحب
 هذا الديوان - يشير الى ديوان
 آزاد - لسمعت دعواه *

د * عبد المقصود شلقامى

أخطاء شائعة

للشاعر عباس بن عبد المطلب

٢٦١ - ويقولون للقائم : اجلس
كما يفعل المدرسون مع تلاميذهم ،
والاختيار - على ما حكاه الخليل

ابن أحمد - أن يقال لمن كان قائما :
اقعد ، ولن كان نائما أو ساجدا :
اجلس ، وعلل بعضهم لذلك بأن
القمود هو الانتقال من علو إلى
سفل ، ولهذا قيل لمن أصيب برجله :
مقعد ، وأن الجلوس هو الانتقال
من سفل إلى علو ، ومنه سميت نجد
جلسا لارتفاعها ، وقيل لمن أتاهما
جالس وقد جلس ، ومنه قول عمر بن
عبد العزيز للفرزدق :

على السنة العامة ، والحق أنها عربية
سليمة ، قال الكميث يمدح محمد بن
سليمان الهاشمي :

تلقى الأمان على حياض محمد
تولاء مخرفة وذئب أطلس

لاذى تخاف ولا لهذا جراءة
تهدى الرعية ما استقام الرئيس

٢٦٣ - ويقولون : دخل اللص
المنزل رغم حارسه ، والحق أن الرغم
لا يستعمل - ان كان مضافا ، أو
مقرونا بال ويعد من - إلا مع
حرفين *

قل للفرزدق والسفاهة كاسمها
ان كنت تارك ما أمرتك فاجلس
أي اقصد إلى نجد ما دمت تهمل
أوامري *

أحدهما على : فيقال : فعلت كذا
على رغم فلان أو على رغم أنفسه ،
وذلك كناية عن الذل كأنه لصق
بالتراب هوافا ، قال زهير :

فرد علينا العين من دون الله
على رغمه يرمى نساء وفائله

٢٦٣ - ويرغمون أن كلمة رس
بزنة كيس عامية ، لكثرة جريها

ويقال كذلك : فعلت كذا على
البرغم منه :
والحرف الآخر الباء ، كما في
قولك : فعلت كذا برغمه أو برغم
أنفه كما في قول أبي نواس :
رجعت الى العراق برغم أنفى
وفارقت الجزيرة والشاما

٢٦٥ - ويخطئون حين يزعمون أن
البنادرة هم الذين يقيمون في المدن
وأن واحدهم بندري نسبة الى
البندر ، والحق أن البندر والبندري
كلمتان عاميتان ، وأن البنادرة هم
أولئك التجار الذين يخزنون البضائع
التي يتجرون فيها ، ولا يبيعونها الا
حين ترتفع أثمانها ، وأحدهم بندار
بالضم وزان عثمان .

٢٦٤ - ويقولون : صمنا الأيام
البيضا بنصب كلمة البيضا على أنها
نعت للأيام ، والصواب أن يقال :
صمنا أيام البيضا بإضافة أيام الى
أما الذين يسكنون الحواضر
فيسمون حضريين ، نسبة الى الحضرة
بالتحريك والحاضرة ، تقول : فلان
من أهل الحضرة والحاضرة ، وهو
حضري بين الحضرة ، كما يقال :
فلان بدوي بين البداوة ، وهو بدوي
يتحضر ، وغيره حضري يتبدى .

أما البطانة بكسر الباء فهي السريرة ، والصاحب ، وهي من الثوب خلاف ظهارته تقول : بطن الخياط ثوبى بطاقة حسنة ، وبطائن ثيابنا الديباج •

ومن المجاز قولك : فلان فى بطنان الشباب بضم الباء اذا كان فى وسطه ، وتبطن الفلاح الكلا اذا توسطه ، قالت الخنساء :

فجاء يشر أصحابه

تبطنن يا قوم غيا خصيا

ويقال : فلان عريض البطن بكسر الباء اذا كان غنيا ، ونزت به البطنة اذا أبطره الغنى •

٢٦٧ - ويقولون : مع فلان محفظته ثمينة يصون فيها دراهمه ودنانيره ، وكلمة محفظة غير عربية . والنصيح يقال لها حافظة لأنها تحفظ ما يكون فيها من الضياع ، أو يقال لها كيس الدراهم •

أما المحفظة مضمومة الميم بوزن اسم الفاعل فهي الحمية والغضب عند حفظ الجريمة تقول : ألك محفظة ؟

والحضر والحاضرة ، والحضارة بالفتح والكسر ، خلاف البادية ، والحضارة بالفتح الإقامة فى الحضر ولك أن تقول : هم مديون ، كما تقول لسكان القرى قرويون ، ولسكان الريف رفيون ، ولسكان البوادي بدويون ، وتقول تبدي فلان اذا أقام بالبادية ، وتبدي اذا تشابه بأهل البادية •

٢٦٦ - ويقولون : فلان بطينى بكسر الياء وفتح الطاء وتشديد الياء ، يمتنون أنه مفهوم كثير الأكل والصواب أن يوصف بأنه بطن وزان ضجر وهو من هم بطنه أو الرغبة لا ينتهى من الأكل أو يوصف بأنه مبطان بكسر الميم •

ويقال : بطن فلان بالبناء للمفعول اذا اعتل بطنه ، فهو مبطون ، والبطن بالتحريك داء البطن وعلة ، تقول : أصيب الولد بالبطن والبطن بالكسر والأشركفة بتشديد الظاء ، ويقال : رجل مبطن وزان معظم اذا كان خفيض البطن ضامرة ، ورجل بطين اذا كان عظيم البطن من كثرة ما أكل •

أى حرمة تحفظك وتغضبك ، جمعها
محفظات كما فى قول القطامى *
أخوك الذى لا تملك الحس نفسه
وترفض عند المحفظات الكتائف^(١)
صخر التى *
ووجد فلان ضالته يجدها وجدانا ،
ووجد عليه فى الغضب بكسر الجيم
موجدة ووجدانا ، ومن هذا قول

ومثل المحفظة فى معنى الحمية
الحفيظة جمعها الحفائظ ، تقول :
هم الحفائظ والمحفظات ، وفى المثل
« المقدرة تذهب الحفيظة » ويضرب
فى وجوب العضو عند الاقتدار عليه
قال الحطيتى :
يسوسون أحلاما بعيدا أقاتها^(٢)
وان غضبوا جاء الحفيظة والجد

ووجدان الرقين^(٤) ينفى أفن^(٥)
الأفين ، والمعنى أن اليسار ينفى ما
يبدو على صاحبه من ضعف فى عقله .
والوجد بالضم هو اليسار والسعة
ومنه قوله تعالى : « أسكنوهن من
حيث مسكنكم من وجدكم » .
٢٦٨ — ويقولون : فلان شاعر رقيق
الوجدان ، ووجه الكلام أن يقال :
هو رقيق الاحساس أو رقيق العاطفة ،
صادق الشعور ، واسع الخيال ،
صافى الفريضة ، بارع التصور ،
قوى التأثير .
٢٦٩ — ويقولون للبيت جنازة
بكسر الجيم ، والفصيح — كما قال
أبو على الدينورى — أن الجنازة

(١) ترفض : تتفرق .

(٢) الكتائف : الاحقاد .

(٣) الأناة : الحلم والوقار .

(٤) الرقين : الدرهم .

(٥) الأفن : ضعف العقل ونرقه ماخوذ من قولك : فنه المناقة
إذا استنزف الحالب لبنها .

بالكسر هي المرير الذى يحمل عليه الميت ، ولا يقال له دون الميت جنازة وقال صاحب كتاب العين : الجنازة بالفتح هي الانسان الميت ، والشئ الذى ثقل على القوم واغتموا به جنازة ، وأشد لصخر .

وما كنت أخشى أن أكون جنازة عليك ومن يفتر بالحدثان

تلفت لحو الحى حتى وجدتني وجعت من الاصغاء ليता وأخذنا

٢٧٠ - ويقولون : هذا المشهد ملفت للنظر ، يعنون أنه معجب يأخذ بجماع القلوب ، أو مؤلم يثير في النفوس الحسرات ، وهذا التعبير معيرة لقائلة ، لأن كلمة ملفت اسم فاعل من فعل رباعى لم يرد عن العرب ، وإنما الذى ورد عنها هو الثلاثي والخماسي ، على أهمسا لا يؤديان المعنى الذى يتصورونه ، تقول : لفته يلفته لفتا من باب ضرب اذا لواه وصرفه ، وللفت ثلاث معان لا صلة لها بما يريدون .

٢ - الضرب ، تقول : الفلاح يلفف الماشية اذا ضربها لا يبالى أيا أصاب .

٣ - العطف كما في قولك : لفت رداي على عنقي اذا عطفته وثنيته .

٢٧١ - مما نشر خطأ في صحيفة الأهرام قول أحد محرريها : قررت شركة السيارات إيقاف الحجز اعتبارا من يوم كذا ، وقد أعلمنا البنك الأهلى ومراسليه بذلك في كافة

(١) اللبت بكسر اللام : صفحة العنق .

(٢) الاخدع : شعبة من الوريد .

والثالث : أنه قال (البنك) بفتح فسكون ، وهذه كلمة أعجمية

عريتها المصرف وزان المنزل اسم مكان من قولهم : صرف فلان الدراهم إذا باعها بدنانير ، وأصرفها من المصرف إذا اشتراها بقول : فلان صرف الدراهم ، وصيرفها وصيرف ، والجمع صيارفة ، والهاء فيه للنسبة وقد جاء في الشعر صياريف .

وفي اللغة كلمة معربة هي البنك بضم فسكون وزان القفل ، ومعناها أصل الشيء أو خالصة ، والساعة من الليل ، تقول : مكثت على شاطئ البحر بنكا أى ساعة من الليل ، وتطلق أيضا على نوع من الطيب .

والرابع : أنه قال في كافة البلاد بإضافة كافة إلى البلاد وهذا فاسد ، لأن كلمة كافة لا تضاف أبدا ، كما لا تدخلها أداة التعريف ، ولا تعرب في أفصح الآراء إلا حالا ، تقول : عاد الحجاج كافة أى جميعا ، ويؤيد ذلك قوله تعالى : « وما أرسلناك إلا كافة للناس »

البلاد ، وفي هذه العبارة على قلة كلماتها أربعة خطأ .

أحدها : أنه استعمل في تعبيره مصدر الفعل الرباعي فقل : أيقاف ، مع أن طمء اللغة لم يستعملوا الرباعي إلا في قولهم أوقف فلان إذا سكنت وأوقف عن الأمر إذا أمسك وأقلع وعن أبو عمر والكسائي أنه يقال للواقف : ما أوقفك ها هنا ؟ أى أى شيء حملك على الوقوف هنا ؟ والفصح استعمال الثلاثي لازما ومتعديا تقول : وقفت الدابة وقفا ووقوفا ، ووقفها صاحبها ، ويؤيد ذلك قوله جل شأنه : « وقفهم انهم مسئولون » وقوله : « ولو ترى إذا وقفوا على النار » .

والثاني : أنه قال : اعتبارا من يوم كذا ، والحق أن الاعتبار معناه الاتعاذ والتذكر كما في قوله تعالى : « فاعتبروا يا أولى الأبصار » ومن معنى الاعتبار الاختبار والامتحان كما في قوله : اعتبرت الدراهم فوجدتها ألفا ، وكذا التعجب كما في قولك : اعتبرت من كذا إذا تعجبت وكان عليه أن يقول : قررت الشركة وقف الحجز ابتداء من يوم كذا .

ولد ولدا جانا ضد ، وقد نجب
كرم نجابة وأنجب *

والحق أنه يتعدى الى المفعول به ،
اذ ورد متعديا في شعر حفص الأموي
الشاعر الاسلامي الذي عاصر كثير
عزة ، قال في مباق أقامه هشام بن
عبد الملك وحاز فيه فرسه قصب
السبق :

ان الجواد السابق الامام*
خليفة الله الرضى الهمام*

أنجبه السوابق الكرام*
من منجبات مالهن ذام*(١)

وفي الأثاني ص ١٥ من الجزء
الثالث عشر أن على بن الخليل وفد
على يزيد بن يزيد الشيباني وقد
ولد له ولد ، فقال : أسمع أيها
الأمير تهنة بالفارس الوارد ؟ فتبسم
يزيد وقال هات ، فأشده *

يزيد يابن الصيّد (٢) من وأئله
أهل الرياض وأهل المال

وقواه: «وقاتلوا المشركين كافة كما
يقاتلونكم كافة» وقوله : «يا أيها
الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة»
فكان عليه أن يقول : في البلاد كافة*
وقال الأزهري : ان كافة مصدر
جاء على فاعلة كالعافية والمعاقبة
وبالباقية وهو منصوب على الحال *

وفي القاموس : وجاء الناس كافة
أى كلهم ولا يقال : جاءت الكافة
لأنه لا يدخلها آل ولا تضاف ، وعاب
النووي على الفقهاء في التهذيب
استعمالها بآل أو بالاضافة *

٢٧٢ - ويرعون أن الفعل أنجب
لا يستعمل الا لازما ، اعتمادا منهم
على أن معاجم اللغاة تذكره متعديا ،
ففى الأساس أنجب به أبواه ، وفيه
قال الأعشى :

أنجب أيام والداه به
اذ فجلاه (١) فنعم ما فجلاه

وفي المصباح أنجب انجابا ولد له
ولد نجيب ، وفي القاموس : وأنجب

(١) فجلاه : ولداه *

(٢) الذام : العيب *

(٣) الصيّد : جمع أصيد وهو الزهو بنفسه *

يا خير من أنجبته والد أنجبت كل شاعر عبقرى
ليهنك الفارس ليث النزال صادق الحص بارع اللفات

جاءت به غرائر ميمونة*
والحد يبدو في طلوع الهلال
عليه من معن ومن وائل
سيما (١) تباشر وسيما جلال
وفي مجمع الأمثال في شرح المثل
« أنجب من قاطمة بنت الخرب
الأنمارية » *

والفصيح أن يقال أخصائي في كذا
بكسر الهزة وسكون الخاء نسبة
إلى مصدر أخصى الرجل أخصاء إذا
قصر جهوده على تعلم علم واحد
واتقاه ، أو يقال متخصص في كذا
ولا يقولون منجبة حتى تنجب
ثلاثة .
وقال المرحوم على الجازم في حفل
العبد المتوى لوزارة المعارف على
لسان المعارف *

أنجبت للبلاد أبطال عزم
هم دروع البلاد في الأزمات
أنجبت كل عالم بحر الكو
ن بآيات علمه البيئات

أنجبت كل شاعر عبقرى
صادق الحص بارع اللفات
٢٧٣ - ويقولون : هذا الرجل
أخصائي في فن الطب ، يفتح الهمة
وكسر الخاء وتشديد الصاد مفتوحة
وهذا غير سليم ، لأنه نسب إلى
كلمة أخصاء كأنه جمع خصيص ،
كخيل وأخلاء والمفرد والجمع
لا وجود لهما في العربية .

٢٧٤ - ويقولون للمتوسط : هو
بين البينين ، والصواب أن يقال :
هو بين بين ، أى بين الجيد والردى ،
قال عبيد بن الأبرص :
أنا إذا عصى الثقاف (٢)
برأس صعدتنا (٣) لوينا

(١) السيما : العلامة .

(٢) الثقاف : مائسوى به الرماح .

(٣) الصعدة : القناة المستوية لا تحتاج إلى تثقيف .

نحى حقيقتنا وبعض

انقوم يسقط بين بينا

أى بين العالى والمنخفض ، وقد كان الأصل فى هذا الكلام أن يضاف بين ، فلما قطع عن الاضافة وضم أحد الموصيين الى الآخر ، وحذفت واو العطف المعارضة بينهما بنيا على الفتح كما بنى أحد عشر ، واختيرت له عند بنائه الفتحة لأنها أخف الحركات .

٢٧٥ - وكثير من الغاصة

يوهسون حين يقولون : نضج الثمر أو اللحم نضوجا ، ينون انه أدرك وطاب أكله ، وهذا التعبير مشوب بالخطأ ، لأن هذا الفعل ليس من باب دخل . والفصحى أن يقال : نضج الشيء من باب سمع نضجا بالفتح ، والاسم النضج بالضم ، والفاعل ناضج ونضيج ، تقول : هذا إبان نضج العنب وهو نضيج ، ومنضج بصيغة اسم المفعول من أنضجه الله ، ومن المجاز قولك : فلان نضيج الراى أى محكمه ، وتقول لابنك أنضج رأيك أى أحكمه .

٢٧٦ - وما ينبغي أن يعد من

الأماليب الأجنبية التى استعملها الخاصة وصف التقييل والقبلات بالحرارة ، وربما كان هذا الأسلوب من صنيع الانجليز ، ولا يعلم ماذا يريدون بالحرارة فى قولهم : قبلات حارة ، أيريدون بها حرارة النفس والجوف ؟ أم يريدون بها المعنى المجازى ، فيمنون أن القبلات حارة أى لذينة ، ولا جرم فإن الحرارة والدفء كليهما مبعث اللذة والنعمة فى بلادهم الباردة ، كما أن البرودة والخضر مبعث النعمة واللذة فى بلاد العرب الحارة ومن ثم يقولون : أثلج الله صدره ووجه الكلام أن توصف القبلات باللذة أو المتعة فيقال : قبلات لذينة أو ممتعة .

٢٧٧ - ويقولون لمن لا يأتى

النساء عجزا أولا يريدن معنونا ، واتقصيح أن يقال له عني وزان سكين ، تقول عن فلان عن امراته وأعن عنها بضمها اذا حكم القاضي

- عليه بذلك أو منع عنها بالسحر ، عليه ، والعرب تسميه أيضا بالسريس
والاسم العنة بالضم ، وهي أيضا وزان مسير ، قال أحد الشعراء •
الحظيرة من الخشب •
- أما المعنون فهو المجنون ، الأحييت عنا يا لميس* (١)
وكذلك هو المجسوس ، علانية* فقد بقي النميس (٢)
تقول : عنت القرس أعنه من باب رغبت* اليك كيما تنكحني
قتل اذا حبسته بعناته فهو معنون فطت* بأنه رجل* سريس* (٣)
والعين وزان أمير هو من لا يقدر ولو جربتني في ذاك يوما
على حبس ربح بطنه ، وأصل رضيت* وقلت أنت الدريس* (٤)
العين مأخوذ من عن اذا اعترض ، فكانه معرض للنكاح ولكنه لا يقدر عباس أبو السعود

القدوة :

« ان نظرية مهما تبلغ من الصحة ودقة الفكر ، وان تعالما
مهما يكن رائعا ويقع من الناس موقع الامجاب ، وان هداية
مهما تجمع من صنوف الخير ، كل أولئك لا يغنى غناء ولا يشعر
ثمرة ولا يبقى على الدهر إلا اذا كان له من يمشله بعمله ،
ويدمو اليه بأخلاقه ونضائله ، ويعرفه الى الناس بالقدوة
والاسوة ، فيقتدى الناس بدعاية من طريق العمل بعد العلم ،
معجبين بسجايا هؤلاء الدعاة معظمين لأخلاقهم مكرمين طهارة
قلوبهم ، زكاة نفوسهم وسجاجة أخلاقهم ورجاحة عقولهم
وحصانة آرائهم وسداد افكارهم » .

سليمان الندوى فى الرسالة المحمدية

- (١) لميس : اسم امرأة .
(٢) النميس : نقة الروح .
(٣) السريس : العين .
(٤) الدريس : الداهية .

على هامش رحلة الإمام الأكبر إلى أندونيسيا للدكتور رؤوف سليم

تهيهيد :

في النصف الثاني من شهر شعبان سنة ١٣٩٦هـ الموافق للنصف الثاني من شهر أغسطس سنة ١٩٧٦م سافر الإمام الأكبر الدكتور عبد العظيم محمود شيخ الأزهر إلى الجزر الفيحة الخضراء في جنوب شرق آسيا المعروفة بأندونيسيا ..

تلبية لدعوة كريمة من حكومة وكان سفر فضيلة الإمام الأكبر أندونيسيا ليشهد فضيلته مواكب احتفالات عيد الاستقلال الأندونيسي الذي أسهمت فيه الحركة الإسلامية بالجهود الأساسية وكانت مصر أول دولة تعترف بدولة اندونيسيا كدولة مستقلة ذات سيادة ، بل وكانت حركة التحرير الأندونيسي تتبع من صحن الأزهر حيث كان طلاب رواق جاوا يؤججون نشاطهم من رحاب الأزهر الشريف ..

بالإضافة إلى هذا فقد كانت الدعوة الرسمية من حكومة أندونيسيا إلى فضيلة الإمام الأكبر لها جانب ديني هام هو : أن يتعرف الإمام الأكبر على مستوى العمل الإسلامي الذي ترعاه الحكومة والذي تقوم به المؤسسات الإسلامية الشعبية على مقصد دقيق هو : أن تتعرف الحكومة والشعب الأندونيسي مدى انطباعات الإمام الأكبر على ما يشاهده من معالم حضارية في الثقافة وأسلوب العمل الإسلامي ، ولهذا كانت الرحلة شاقة وكانت الرحلة دقيقة وكانت عناية الله هي التي تسيّر الركب وتمنح اللفظ المعبر عن الحقيقة .

جغرافية اندونيسيا
ودخول الإسلام إليها :

وأندونيسيا هي أعظم جزر أرخبيل الملايو ، إنها أعظم جزر الأرخبيل كثافة في السكان ، والسكان المسلمين بالذات ، وأعظم من ناحية

بـ «هيكاً» أن الإسلام قد انتقل إلى هذه البلاد في القرن الأول الهجري عام ٥٢ هـ في عهد معاوية بن أبي سفيان ..

والذي يدل على ذلك أن اتصالاً تجارياً بين العرب ومناطق جنوب شرقى آسيا كان موجوداً قبل الإسلام ثم ازدهر في القرن السابع الميلادى على نحو ما ذهب إليه فرليش داي الذى يقول : أن العرب والفارسيين كانوا يتخذون من موانئ الهند مقراً للراحة وذلك منذ القرن السابع الميلادى .. وقد عثر الباحثون على مذكرات باللغة الصينية ثبت منها أنه في عام ٦٨٤م كان هناك في سومطرة الشمالية داعية من أصل عربى .

كما أن الحجاج بن يوسف الثقفى عامل العراق عام ٧١١/٧١٢م قد أرسل جيشاً إلى بلاد الهندوستان لتأديب القراصنة الذين خطفوا مجموعة من بنات المسلمين اللاتي مات أبائهن أو رحلن عن جزيرة (سليون) .. مما يفيد أن جزيرة

الحجم والكم وأعظم من ناحية الثراء الاقتصادى وأعظم من ناحية موقعها الهام الذى يجعلها الأم بالنسبة لبقية جزر الأرخبيل الأخرى والتي يقطنها مسلمون هم في أمس الحاجة إلى حقوق الجوار الإسلامى من أمة الإسلام في أندونيسيا العظيمة ..

وحسب البيان الذى وزعته الحكومة يوم ١٦ أغسطس سنة ١٩٧٦ في الاحتفال بافتتاح الاتصال اللاسلكى عن طريق القمر الصناعى فإن جزر أندونيسيا تبلغ : ١٣٦٧٧ جزيرة الأهل منها بالسكان عدده : ٦٠٤٤ جزيرة وتمتد جغرافياً من خط عرض ٦ شمالاً إلى خط عرض ١١ جنوباً ومن خط الطول ٩٥ إلى خط ١٤١ شرقاً ..

ومساحتها بالميل المربع ٧٣٥٠٠٠ ميل مربع .

وقد دخلها الإسلام في القرن الأول الهجرى - يقول الدكتور : عبد الملك كريم - أمر الله الشخير

ميلون في القرن السابع الميلادي كان فيها جماعات اسلامية (١) ٥٥٠

ويمتاز دخول الاسلام الى هذه المنطقة بأنه دليل تاريخي قوى يكذب ما يدعيه المستشرقون من أن الاسلام انتشر بالسيف ، ولهذا كان فضيلة الامام الاكبر يصر في كثير من محاضراته على أن يستقر في ذهن الجامعين والمثقفين في اندونيسيا أن بلادهم لها امتياز خاص في التفكير الاسلامي لأنها الدليل على كذب المستشرقين الذين يتهمون الاسلام بأنه انتشر بالسيف ٥٥

لقد وصل ركب الامام الاكبر الى جاكرتا عصر يوم السبت ١٤ من أغسطس سنة ١٩٧٦ وكان في استقباله السيد الدكتور عبد المعطى على وزير الشؤون الدينية والدكتور محمد ناصر - وكيل رابطة العالم الاسلامي ورئيس المجلس الاعلى الاندونيسى للدعوة الاسلامية ٥

والدكتور همكا - رئيس مجلس علماء اندونيسيا ٥

ومديرو الجامعات الاسلامية ٥ والسفراء العرب ومعهم السفير المصرى وجموع غفيرة أخرى من رجال الأزهر هناك وكبار رجال وزارة الخارجية والشئون الدينية والأئمة المسلمون ٥

ومنذ وطئت الأقدام أرض اندونيسيا وقد بدأت الحركة المتزاحمة السريعة ٥

مع الامام الاكبر في رحلة العمل الشاقة :

ان الذى يطلع على برنامج الزيارة الذى أعدته لجنة من وزارة الخارجية الاندونيسية مع ادارة العلاقات العامة في وزارة الشؤون الدينية يحكم لأول وهلة أن هذه الرحلة عصية وشاقة ، فاذا ما أضيف الى هذا تقدير السن أحسن الانسان بأن هذه الرحلة مضنية فانها لم تدع لحظة للراحة ولا فاصلا زمنيا

(١) راجع كتاب تاريخ الامة الاسلامية للدكتور همكا . وراجع كتاب الاسلام في أرخبيل الملايو للدكتور روف شلبى .

ويمكن لقاء الضوء على هذه
الرحلة المزدحمة بالأعمال في هذه
الركائز حسب الأماكن التي زارها
الوفد .

١ - في جاكرتا :

بدأت الرحلة بمحادثات بين الإمام
الأكبر شيخ الأزهر والوفد المرافق
له وبين وزير الشؤون الدينية
والمشاركين معه من وزارة الخارجية
والتربية والثقافة والبحث العلمي
والشؤون الدينية وكانت المباحثات
في قاعة من قاعات وزارة الخارجية
الفخمة الرائعة التي لا تعدلها قاعة
أخرى في بلاد جنوب شرقى آسيا
أو في غيرها . وتناولت المباحثات :

- ✽ إنشاء مركز إسلامي في جاكرتا .
- ✽ زيادة عدد المبعوثين الأساتذة
وخاصة إلى الجامعات الإسلامية .

✽ زيادة المنح الدراسية .

✽ تبادل الكتب والمطبوعات .

✽ زيادة الروابط بين علماء
أندونيسيا وعلماء الأزهر .

وجامت ساعات عيد الاستقلال
التي تبدأ يوم ١٦ أغسطس سنة

١٩٧٦ بخطاب في البرلمان للرئيس
سوهارتو ووضع مقعد للإمام الأكبر
في مقدمة رجال السلك الدبلوماسي
وأضيفت لأول مرة في تاريخ البرلمان

الأندونيسي الترجمة الفورية باللغة
العربية ، وفي كلمة الافتتاح حيا
الدكتور أدهم خالد رئيس البرلمان
شيخ الأزهر وقابل أعضاء النواب
المسلمين هذه التحية لفضيلة الإمام
الأكبر بالتصفيق الحاد اهتزت له
القاعة ... وكاننا همس في
الآذان والصلور يردد لقد كان
استقلال اندونيسيا ثمرة كفاح
المسلمين ولعل شيخ الأزهر جاء اليوم
ليعيد إلى الأدهان ذلكم النداء الذي
طرد الاستعمار الهولندي والياباني
ذلكم النداء الإسلامي الصادر من
أعماق القلب والفؤاد :

الله أكبر . الله أكبر

وكانت ساعات انتس فيها
المسلمون لحظة عيد استقلال اندونيسيا
بشيخ الأزهر وهو في وقاره الرفيع ،
راح يسبح الله حمدا وشكرا على
ماحقته الحركة الإسلامية لأندونيسيا
من حرية واستقلال ... وكان

في مدارس الحكومة الرسمية ،
ومقابلة في نفس اليوم لرئيس البرلمان
الدكتور أدهم خالد وحديث طويل
عن انشاء المركز الاسلامي ،
والعلاقات الطويلة مع الأزهر .

ثم محاضرة طويلة في جامعة
اشريف هداية الله عن : (موقف
الاسلام من الحضارة) ثم اجتماع مع
العلماء وحديث عن : (دور العلماء
في النهضة الحديثة) .

كل ذلك في الفترة من ١٥ الى
١٨ أغسطس سنة ١٩٧٦ ، وفي
صباح الخميس ١٩ أغسطس سنة
١٩٧٦ طرنا الى جاوا الشرقية حيث
جاءها الركب مدينة مدينة استقبلت
الامام الاكبر رسميا وشعبيا .. ومع
طول الطريق من سورابايا الى
جوڤاكارتا كان الامام الاكبر يلقي
في كل جامعة محاضرة .

وفي جاوا الشرقية والوسطى على
مدى أربعة أيام ألقى الامام الاكبر
هذه المحاضرات في جامعة سورابايا :
ألقى محاضرة عن :

الاسلام والقضايا المعاصرة

الرئيس سوهرتو من مقعده يتابع
الامام الاكبر بنظراته ... ثم
استمر في كل يوم يسأل عن احوال
الامام الاكبر ، ويستفسر عن رحلاته
وصحته بعد أن اطلع على برنامج
الرحلة فوجده ممتازا زائرا مزدحما
بالاعمال والرحلات الطويلة
باليارة ... ووقع للشيخ المهيب
وقار في نفس الرئيس سوهرتو
فأمر أن يوضع كرسي الشيخ في
احتفالات الاستقلال صباح غد ١٧
أغسطس سنة ١٩٧٦ في القصر بحيث
يأتس الرئيس دائما بالنظر اليه
طوال الاحتفال كما ذكر ذلك لي
رئيس ادارة البروتوكول بالخارجية
السيد : موتادي .

وفي المساء بالقصر الجمهوري
تبدل النظام لأول مرة حيث كان
أول مهني بعيد الاستقلال هو
الامام الاكبر يصحبه مترجما الدكتور
وزير الشؤون الدينية ، وجرى حديث
بالفرنسية مع كثرة الحاضرين عن
مصر والاسلام والمسجد الأقصى
وفلسطين ..

وانطلقت حركة العمل : لقاء مع وزير
التربية والثقافة عن التربية الاسلامية

حطم فيها مخطط الاستعمار ، فحدد بذلك عدة مفاهيم عن
ووضح المفاهيم المغلقة ، ودعا الى
بقطة ترد العزيمة الى المجاهدين ...
وفي جامعة منبج العلوم : ألقى

محاضرة عن :

عناصر الدعوة وصفات الداعية

وفي مجلس علماء جوجاكارتا وهي
المدينة السياسية التي تشتهر بأنها
عاصمة أندونيسيا القديمة ، ومنها
كان كبار زعماء الحركة الإسلامية
للاستقلال مثل البروفيسور المرحوم
عبد القهار مذكر ... ألقى الامام
الأكبر محاضرة عن :

ميتاقي الله على العلماء
أن يقيموا شريعته

حمل العلماء مسئولية تطبيق
الشريعة الإسلامية ، والصل على ذلك
باعداد جيل وبناء جماعات ، وتهئية
الجو السياسى والاجتماعى لذلك .
- ٣ - في سومطرة .

وبالطائرة تعود الى جاكارتا مساء
يوم الاثنين ٢٣ أغسطس سنة ١٩٧٦
لنرحل صباح الثلاثاء في الساعة
السادسة الى سومطرة ... جزيرة
الثورة الإسلامية وخزينة الاقتصاد

وكانت توجيهات لأسلوب العمل
الإسلامى ومواصفاته وحشا على
اعداد نوع خاص من الدعاة ..

وفي مدينة مديون ألقى الامام
الأكبر محاضرة في مجلس العلماء
عن :

« كيف يسهم العلماء مع الحكام
في النهضة الحديثة » .

بين فيها منزلة العالم ، وحكمة
الحاكم وأن التوازن بينهما ينتج
مجتمعا طيبا ... وحذر العلماء من
التهاون في شأن الشريعة وحذرهم
من الخطر المحقق بالإسلام ..

وفي كوتور بالمهد المصرى
تحدث فضيلته عن :

شمول الهدف عند الداعية
وأهمية الاخلاق في نشر الدعوة

الاندونيسى ففيها البترون والمطاط ،
والحديد والفحم والخشب ...
والأرز والذرة ... الخ .

الأولى : في مجلس علماء سومطرة
الفريية عن :

نظريات الاستعمار في الوطن الاسلامي
وكيف نجابهها

الثانية : في الجامعة الاسلامية
عن :

منهج الدعوة
وهاجتها الى العلم والعمل معا

وفي ثانيا ذلك زار الامام الاكبر
مؤسسة التربية الدينية للفتيات
المسلمات أمستها احدى المتخرجات
في جامعة الأزهر من كلية البنات
وأُنشأت بها كلية للتربية الاسلامية .

كما زار المستشفى الاسلامي
الأهلي الذي أقامته الجهود الذاتية
للمسلمين في هذه المنطقة لمواجهة
خطر التبشير في هذا المجال ..

وعدنا بحضر يوم الخميس
٢٦ أغسطس سنة ١٩٧٦ لتستقبل
شهر البركات واليمن والمفكرة
والرضوان مع المسلمين في جاكارا ،

وفي سومطرة كانت الفترة وجيزة
ولكنها كانت مجيدة فقد استقبل
الامام الاكبر كما يستقبل رئيس أى
دولة بالحرص وماوair الشرف وزاد
على ذلك أن طلاب الجامعة لحنوا
نشيدا بعنوان : « مرحبا بك يا شيخ
الأزهر » أشدوه باللغتين العربية
والاندونيسية وألقى الامام الاكبر
في يوم واحد عشاءه في ميدان
بسومطرة الشمالية محاضرتين ..

الأولى : في الجامعة الاسلامية
عن :

العلم والايمان ومنزلة العلماء

والثانية : في مجلس علماء
سومطرة الشمالية عن :

اللغة العربية لغة الاسلام
وواجب العلماء نحو نشرها

وسافرنا في اليوم الثاني بالطائرة
الى سومطرة الفريية ، وبنفس
المشاعر والحماس استقبل الركب
الميمون وبنفس المستوى في العمل

دول جنوب شرقي آسيا على
الاطلاق •

✽ ثم خرجنا الى زيارة السيد /
على صادقين - محافظ جاكارتا
وجعل يعرض على الامام الأكبر في
غرفة عمل خاصة مجهوداته في تعيين
جاكارتا وتنميتها ، وبنفس الروح
والهدوء الرفيعة فصحه الشيخ أن
يؤسس حضارته على العلم والايمان
فان ذلك أضمن الطرق وأفضل
الوسائل بالتجربة والتاريخ ••

✽ ومع وزير الداخلية وهي
وزارة تنمية للمحافظات تحدث
الوزير من واقع بيانات كانت في يده
عن مساعدة الوزارة للعمل
الاسلامى ، وجرى حديث متبادل مع
الشيخ الامام الأكبر •

وفي كل مرة كان الامام الأكبر
يقدم لهم الدليل تلو الدليل على أن
المسمران يجب أن يؤسس على
التقوى والايمان بالله وشريعة
الاسلام •

✽ ثم عاد آدم مالك وزير
الخارجية من كولومبو عاصمة

وفي يوم الجمعة أم الامام الأكبر
خمسین ألفاً من المسلمين في مسجد
الاستقلال ذلك المسجد الذى جعل
نواة للمركز الاسلامى في القرب
العاجل ان شاء الله •

وفي يوم السبت ٢٨ أغسطس سنة
١٩٧٦ كان يوما مشحونا بالأعمال :

✽ لقد قابل الشيخ الامام الأكبر
الرئيس سوهارتو الذى راح في
اصرار يشرح لمولانا الامام الأكبر
ظروف أندونيسيا الاقتصادية وكأنما
يريد أن يطلب من الامام الأكبر أن
يساعده في الدول العربية للحصول
على استثمارات لرأس المال
الاسلامى ••

وفي كلمة الشيخ الى رئيس
الجمهورية كانت الحكمة والموعظة
الحسنة تترى في هدى رفيق أن يدعو
الى التقدم على أساس من القرآن
الكريم والسنة المطهرة وعرض
الشيخ على الرئيس انشاء مركز
اسلامى ووافق الرئيس وحدد أن
يكون المكان في الأرض الملحقه
بمسجد الاستقلال أكبر مساجد

سيرلانكا وكان شغوفاً بمقابلة
الامام الاكبر ، وزاره الشيخ وكان أعمال ..

الحديث بينهما واضحاً وصريحاً
في أمور كثيرة من أهمها انشاء
المركز الاسلامي ..

✻ ✻ انشاء مركز اسلامي ..

✻ وفي الظهر انمقد المؤتمر
الصحفي بوزارة الشؤون الدينية
وقد وجه الامام الاكبر حديثاً خاصاً

للصحفيين انبهروا منه واندثثوا
لأنهم لأول مرة يعرفون واجبه في
صنع الرأي العام السليم القويم ..

وأعلن في هذا المؤتمر انشاء مركز
اسلامي في جاكارتا يرعاه الأزهر
فنيا ويشترك فيه الأنفونيسيون

اداريا ..

✻ وعلى التو غادر ركب الامام
الاكبر جاكارتا آيبا الى الحرمين

الشرفين لعمرة شكر على ما وفق الله
دكتور : دوف شلبي

وبالله التوفيق ..

السطور للقارئ الكريم ...

وبقية الآثار أتركها كوظيفة بين

هناك ..

✻ ✻ توجيه المسئولين في
اندونيسيا الى بناء الحضارة على
أسس من الاسلام الخفيف ..

✻ ✻ تأكيد موقف المسلمين
هناك ..

باب الفتوى

للاستاذ محمود محمد رسلان

حكم الله في التبرج

الحجاب - السفور - التبرج -
صور النساء - نشرها في الصحف
التجسديد وفي أى شيء يكون -
تزين الرجال بزيئة النساء *

السؤال

ما حكم الله تعالى في حضور
المسلّمات حفلات السينما والملاهي
التي تبث في القلوب ينابيع الشر
والفسق والفجور مما هو شائع
ومشهور ، أو يوجد فيها اللهو
بالآلات المحرمة التي لا تخلو من
نظر رجال الأجانب إلى وجوه النساء
وشعورهن وأعناقهن وغير ذلك ؟

أو يبد النساء مع حضور الرجال
ونظرهم إلى رهوس النساء وأعناقهن
فهل يفترض منع جميع ذلك في دين
الاسلام ؟

مما يلتفت النظر هذه الأيام
كثرة المنادين بتطبيق شريعة الاسلام
ولا غرابة في هذا فان الاسلام دين
الفطرة السليمة « فطرة الله التي فطر
الناس عليها » ومن ثم كان الرجوع
الى ما شرعه الاسلام رجوع الى
الحق والرجوع الى الحق فضيلة
ومجلة الأزهر نادت وتنادى بتطبيق
شريعة الاسلام قولاً وعملاً وهي
اليوم تعيد على سمع الدنيا حكم الله
في « تبرج النساء » وسيطالع
القارئ الكريم أسئلة وأجوبة سطر
في مجلة نور الاسلام - المجلد الرابع
سنة ١٣٥٢ هـ ص ٣٨٤ وما بعدها -
ونحن نورد هنا لنعيد للأذهان
حكم الله في مشكلة من مشاكلنا
المعاصرة * مشكلة تبرج النساء !!

الجواب

النظر اليه لمن يأمن الفتنة • أما من لا يأمنها فلا يجوز له النظر ، ولو أن الوجه غير عورة لأنه لا تلازم بين كونه ليس عورة وجواز النظر اليه ، إذ جواز النظر منوط بعدم خشية الفتنة •

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين • وبعد :

فقد أجاب على هذه الاستفسارات الأستاذ المرحوم طه حبيب فقال :

ظهور السيدة خارج منزلها :

وصفوة القول أنه إذا خرجت السيدة لما يقتضى الخروج فينبغي أن يكون خروجها في حشمة ووقار ، وعلى كيفية لا تجلب اليها أنظار المارة من الرجال والشبان ، وظاهر لك من هذا أن خروج السيدة ليلاً أو نهاراً مثل ما جاء في السؤال من الحفلات الروائية وحفلات السينما التي تقول أنها تبث في القلوب يناهض الشر ، وأنها لا تخلو من نظر الرجال إلى وجوه النساء وأعناقهن ، لا يجوز ، لما في ذلك من الفتنة ، ولما فيه من الوقوع في المحرم فعلاً ، كنظر الرجال إلى أعناق السيدات وشعورها وغير ذلك مما لا يجوز النظر اليه •

خروج السيدة من منزلها متبرجة بإباه الدين وتأباه الكرامة باجماع المسلمين ، ولا يرضى به إلا من هو بعيد عن الحق والدين • فإذا خرجت المرأة لمقتضى فلا يباح لها الخروج بحالة تبرج وتزين يكون داعية إلى نظر الرجال •

قال الله تعالى : « وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى » من الآية ٣٣ من سورة الأحزاب ، وقد نص الفقهاء على أن بدن السيدة كله عورة إلا وجهها وكفها • فلا يجوز أن تبدي شيئاً في الطرقات والأسواق والحفلات والمجتمعات العامة ولو مع أمن الفتنة ، لأن ذلك عورة ، ولا يجوز اظهارها • أما الوجه فأنما يجوز

والقاعدة أن كل ما فيه فتنة أو فتح باب فتنة محظور غير جائز ؛

ولقد ترتب على هذا الظن الضاغط أن تورط الناس في ذلك تورطاً فاحشاً فأصبحت بعض السيدات تغشى الطرقات دون حاجة ، وتختلف إلى محلات التجار سافرات متبرجات يستجلبن النظر اليهن ، ولا تخرج احداهن الا مترينة بأبهر زينة سافرة بادية الذراعين والعنق والصدر وبعض الظهر دون حياء أو مبالاة بخلق أو دين . ولقد بلغ من أمر بعض هؤلاء أنهم أصبحوا لا يبالون بالأخلاق الفاضلة ، وفقد خلق الحياء بالمرّة ، وأصبحوا كالنساء في الجاهلية الأولى . وقد نعى القرآن على أصحابها في القرآن ، وأمر النساء بترك التبرج .

وقال عن الناعين إلى السفور :

وكانى بأصحاب الدعوة إلى السفور يندبون الأخلاق ؛ لأنهم لم يكونوا يتوهمون أن يرتب على ما قاموا به من دعوة إلى خروج المرأة سافرة ما عليه النساء الآن ؛ لأن دعوتهم لم تكن الا مصحوبة بطلب الحشمة والوقار ، حتى أنهم نعوأ حين دعوا على من تمشى وجهها يضمار لا يحجب

لأن سد الذرائع مقدم على جلب المنافع . ولا شك أن ذهاب المسلمة إلى حائوت الحلاق لقص أو حلق شعرها ، بيد رجل أو بيد امرأة ، مع حضور الرجال ونظرهم إلى رعوس النساء وأعناقهن ، أمر غير جائز ؛ لأنه فضلاً عما فيه من كشف الشعر والعنق — وهما عورتان — هو تبرج منقوت .

السفوف :

وتحدث المرحوم طه حبيب عن السفوف فقال :

ولا شك أن الخروج على الوصف الوارد في السؤال لا يجوز شرعاً . وقد التبس الأمر على كثير من الناس ، فظنوا أن مجرد أن وجه المرأة ليس عورة يبيح لها الخروج سافرة ، مهما ترتب على ذلك من قتنه ، كما ظن هؤلاء أنه ما دام الوجه غير عورة يجوز النظر إليه ، وكلا الأمرين غير صحيح . والأساس الذي يجب السير عليه هو خشية الفتنة ، فمتى وجدت لا يجوز الخروج لمن لا يأمن الفتنة .

التبرج والشكوى منه :

وكتب رحمه الله ما يلي : ولقد راقى ما قرأته لبعض الكتاب في جريدة الأهرام الصادرة في ١٧ ربيع الآخر سنة ١٣٥٢ هـ تحت عنوان : « ما قل ودل » فقد جاء في هذا المقال ما نصه : « الاسكندرية في أوجها ، و « ستانلى باى » صباح الأحد هائج مائج . لقد طفق عليه قطار البحر مئات المتلفين على رؤيته ، الذين تنقصهم الموارد ، والناس يجذب بعضهم بعضا ، فهذا رجل حائريدور بألة التصوير في يده ، يلتقط عن يمينه وشماله ، ويجهد في الحصول على الصور الشاذة الخارجة ، يريد الاحتفاظ بذكراك دائم » الى آخر ما كتبه ذلك الكاتب القدير من قوله : « ولكن جزعى ليس من أجل واحد أو اثنتين أو عشر فتيات لكن جزعى هو من أجل المستقبل . أخشى عشر السنين القادمة ، أخشى التحضير عن طريق الاستهتار » الى أن قال فإنا يجب أن تنفخ في صور الفضائل ، ونمجد اللواتي يجلسن الى مكاتبهن السنين الطوال ، يدرسن ويبدلن شباهن في خدمة المجتمع ، فهؤلاء

ماوراءه ويدعو الى النظر . وما كان ذلك الا لأهم يرون أن جواز كشف السيدة وجهها يجب أن يكون مصحوبا بغير تبرج ، كما يجب أن يكون مصحوبا بترك الزينة التي تجلب الأنظار . ولقد كانت دعوتهم الى ابداء الوجه واليدين اعتمادا منهم الى أن ذلك أدعى الى عدم التبرج وترك المهازل التي كان عليها النساء وقت الدعوة من التستر بخمر ولا يغيب ما وراءها ، بل تكون داعية الى تحديد النظر أكثر مما لو كان الوجه عاريا والزينة متروكة .

تلك كانت دعوتهم ، ولكنها للأسف لم تفهم على وجهها الصحيح ، فوقمنا فيما نراه الآن : من انهيار الأخلاق ، وضياع الحشمة والوقار بل وضياع المروءة في بعض النساء ، حتى أصبحن تبرزن للناس بوجه ليس فيه حياة ، تكاد الواحدة منهن تخرج عارية . وان لك فيما نراه من الصور التي تنشرها جرائد الصباح والمساء لأكبر العبر فيما وصل اليه الحال الآن .

لو أن كتابنا وجهوا عنايتهم وأقلامهم
البليغة الى محاربة هذا الصنيع
المحقوت ، الذى يقف عنده النساء
بل تعداهن الى الشبان ، فإن منهم
والحصرة تملأ القلب - يتزين بزينة
النساء ، فيضع المساحيق على وجهه
بجميع أنواعها فهذا والله داء وويل ،
وصنيع محقوت ، وأمر يأباه شرعنا ،
وتأباه الفضيلة ، ويدعو الخلق الى
تغييره . والله لما يرمى له القلب
ويضيق له الصدر أن يترك القوم
أوامر دينهم التى يؤيدها العقل ،
ويسلم بها الطبع السليم ، وتدعو
إليها الفضيلة فالأم بقى على تلك
الحال السيئة ؟ وأين الآباء
والأزواج ؟ انهما مسئولان قبل
كل أحد ، مسئولان عن تدهور
الأخلاق وراء ما نسميه تمدينا .
ألا قاتل الله التمددين اذا كانت
هذه آثاره وتلك نتائجه ؟

لقد اعتدنا وأأسفاه على أن نأخذ
من عادات الغير ما هو ضار وترك
ما هو نافع . ولو أننا تمسكنا
بأخلاقنا وقوميتنا تمسك هؤلاء
الذين تقلد بعضهم ، لما وصل
حالتنا الى ما وصل اليه اليوم . فما
نحن أولاء نسمع أن بعض الدول

من اللواتى يحضرن هذا المجتمع
للحرية العاقلة الرزينة الكريمة ،
لا اللواتى يقتبسن آخر أزياء
البجانات من شاطئ « ستافلى باى » .
صور النساء :

راقتى هذه الكلمة حقاً ، وبقدر
ما راقتى الأسلوب البديع للدعوة
الى الأخلاق الفاضلة وترك التبرج
المحقوت ، ساء لى واليه ما رأيت
فى إحدى جرائد الصباح من رسم
لثلاث فتيات من مدرسة لتعليم
الرقص ، ومن رسم فتاتين بشباب
البحر ، تلعبان مع صديق لهما بقذفه
الى الماء ، ومن رسم الألعاب على
شواطئ البحر ، التى مستها الجريدة
« قذفة ازخروف » فإن هذه الرسوم
التي تنشرها جرائدنا على اختلافها
ليس اظهارها من صالح مجتمعنا
ولا هى تناسب قوميتنا . وظهرها
يرغب فتياتنا فى هذا ، وهو ما يناق
أخلاقنا وديننا .

ساءنى هذا - كما ساءنى غيره
من كثير مما أراه من الرسوم فى
صحيفة الصور التى تشر فى جرائد
الصباح والمساء ، وقلت : حبذا

بالأمر فينا ، ولو سمعوه لمنعوه
وعاقبوا القائمين به ، لأن هذا الضرب
من التهمك بل الجنون في التهمك
انتحار لأخلاقنا !

هذا مثل من كثير من تحسين
ما ليس بحسن ، والدعوة الى ما ينافي
الفضيلة . ولا أدري أى نفس تلك
التي تستحسن تحيذ هذا الفعل
القيح وهو خزي في الدنيا والآخرة
ومعصية تأبي الأديان وجودها ،
وتدعو الى قطع شأفتها ومحو
جرثومتها !

وما جاءنا هذا الا من اتباع الهوى
وعدم تحكيم العقل ، والتقليد
الأعمى في كل ضار ، وترك تعاليم
ديننا ، حتى أصبح الذي يدعو الى
خلق حسن وعادة قومية وينهى عما
ينهى عنه الشرع ، محلا لسخرية
أصحاب الهوى والفرس ، يسكبون
عليه جام غضبهم ، ويوجهون
اليه كل لوم ، وينسبونه الى الجهل
وقلة الذوق مهما كان من أمره .
ولو درى الألى يعملن هذا وعلم
الذين يدافعون عنهن بأن الكل بهذا
قد ذهب بخلق الأمة وهلم قوميتها،

العظمى قد بلغت أسمى المراتب ،
ومع ذلك لا تزال متمسكة بعاداتها
التي كانت لها في العصور الوسطى
أما نحن فمع اتنا لم نبلغ شأوا في
الدنيا ، فقد تركنا الدين والخلق ،
وأخذنا بكل جديد ، دون نظر الى
آثاره وما يترتب عليه ، حتى نشأ
عن ذلك أن انهارت أخلاقنا، وكثرت
فيها المفاسد ، وفشت البدع ، حتى
صار القبيح المجمع على قبحه حسنا
في نظر البعض ، يحبذ ويدعو
اليه . ولك مما تنشره بعض الجرائد
الأسبوعية في تحسين ما ليس بحسن
الدليل القاطع على أننا قد كدنا
تنسل من الأخلاق الفاضلة . واليك
مثلا أنت الحكم فيه بمد سماعه :
نشرت إحدى الجرائد الأسبوعية
أن مثلة من المثلات عقدت مباراة
بين المثلات ، لآبسات البحر ،
عرضتهن وهن كذلك على النظارة ،
وجملت الحكم لبعضهم في أى
الفتيات أحسن ، فحكموا لاحداهن ،
وقد رسمتها هذه المجلة بملايس
البحر . أفهل رأيت أو سمعت مثل
هذا في بلد يدعو دينه الى مكارم
الأخلاق ؟ انى لا أكاد أصدق أن
مثل هذه الأمور بلغ مسامع القائمين

الطبيعية • وهو في كل شيء بحسبه
وبما يلائمه ، ولا يكون التجديد
الا فيما يقبله •

ومن البدهيات أن الأديان لا تقبل
التجديد ؛ لأنها عقائد وأحكام يجب
على أهلها التمسك بها ولا يمكنهم
الخروج عنها ، الا اذا خرجوا عن
الدين والأخلاق الفاضلة فلا يمكن
التجديد فيها ، الا بكثرة الدعوة
اليها ، والتفنن في الأخذ بها ،
وصيرورتها ملكة تنطبع في نفوس
الامة • والمحظورات الدينية لا يمكن
تغييرها ، ولا المساس بجوهرها ،
ولا القول بإباحتها • فاذا حظر
الشارع أمرا بقي محظورا ، وليس
من التجديد أن أفعله والدعوة الى
فعله خروج على الخلق والدين ،
وليس هذا من التجديد في شيء
بل هو محو وهدم لا يقول به أحد ،
اذ لا يمكن القول بأن ما اتفقت
المقول والمفطر السليمة على أنه خلق
حسن ، ومضت الشرائع على أنه
واجب ، لا يمكن القول بأن تركه
تجديد ، بل الداعي الى ذلك هادم
باغ ، عاد على خلقه ودينه •

وارتكب محظور دينه -- لو علم
هؤلاء ذلك وتقطنوا له ، لثابوا الى
رشدهم ، وحالوا بين الامة وماهى
فيه من سوء الأدب • ولكن ما الحيلة
وقد ابتعد الناس عن الدين والخلق
المتين ، حتى كاد ينقض من الأساس
وأصبحت تسمع ممن تنصحه الذراية
بك والظن عليك بأنك جاف جامد
لا تكاد تصلح للجيل الذى أنت
فيه : جيل التجديد والمجددين •

التجديد وبرائة المجددين من امثال هذه المفاسد :

وتحت هذا العنوان كتب رحمه
الله فقهاء : واني أربأ بالمجددين
وعلماء التجديد عن أن يكون منهم
نصير أو شبه نصير لمثل هؤلاء ،
وأعتقد ان المجددين ودعاة التجديد
يدعون أول ما يدعون الى الأخلاق
والتمسك بأهداب الفضيلة • ومن
الذى يقول ان التجديد غير مطلوب
وهو ضرورى لحياة الأمم ؟ ولكن
لم يكن معناه في يوم من الأيام الممل
على هدم القومية ، أو ضياع الأخلاق
أو الحط من كرامة الدين ، أو الممل
على محوه • وانما هو سير مع
الظواهر الكونية والنواميس

التجديد بهذا المعنى مطلوب ومرغوب فيه • أما ما يفهمه بعض من لا يستطيع فهم التجديد من أن معناه ترك القديم ولو دينا ، فهذا ما لا يقول به من له مسكة من العقل وها نحن أولاء نرى علماء أوربا قد جددوا واستفادوا ، ومع ذلك لم يقل أحد منهم لواحد من قومه : لا تذهب الى محل عبادتك وللمدين عندهم المنزل السامية • وهذا البابا رئيس الدين له من التجلة والاحترام في نظر ملوك أوربا وأتباعه ما هو معلوم ، فهو اذا دعا الى أمر ديني تلقته أتباعه بالقبول • ومما يلفت النظر في أوامره أنه أمر بأن النساء اللاتي يكن عاريات الذراع والمعصم لا يباح لهن دخول المعابد •

راقني هذا الأمر واستحسته ، لأنه أمر يدل على أن التبرج أمر ممقوت في الأديان ، وأن من تتبرج ليست ممن ينظر اليها الدين نظرة قبول ، ولا هي حرة بدخول معابده ومحلات التقرب الى الله •

هذه النصيحة الغالية أمر بها البابا • فهل سمعت أن أحدا من

أما ما يقبل التجديد فأتنا لم نجد فيه وهبل التجديد ، كنا كمن يريد الخروج من الكون وهو فيه ، والعودة والركب سائر ، وهذا ما لا يقول به أحد • ومن الذي يستطيع القول بعدم الاستفادة من الحوادث والظواهر الكونية ، مع أن الأمور الدنيوية متجددة ؟ فالواجب على ذوي العقول العمل في تلك الدوائر الواسعة ، واكتناء الحقائق العلمية منها •

كذلك الحوادث التي تقع للناس وليس فيما بين يدينا نص عليها ، يجب علينا الاجتهاد فيها ، والبحث في عوارضها ، ورد الواقعة الى حكم يتفق مع تعاليم الدين الأصلية ولا ينو عنها • ولا شك أن هذا تجديد • وهذا النوع من التجديد دعا اليه الشارع واعتبره ، حيث قال تعالى : « فاعتبروا يا أولي الأبصار » والاعتبار ليس موقفا على فن من الفنون ، ولا على قوم معينين ، ولا على زمن دون زمن بل هو مطلوب ممن قدر عليه ، ولم يتخذ هواه سبيلا اليه •

قبل ثلاثة عشر قرنا • ولكن غفلتنا
عن حكم الدين أوقمتنا في الشرور
من حيث لا ندري ، والا فأى مسلم
هذا الذى لا يقطع قلبه حين يرى
بعض الشباب يتزين بزينة النساء ،
فيزجج الحجاب ، ويحمر الخد بعد
تبييضه ؟ ! انها فضيحة وأى فضيحة
أن نرى رجالا يتركون رجولتهم ،
ويأبون الا أن يرتكبوا ما حظه
الدين على النساء في الطرقات !

ولست أبالغ اذا قلت ان الحالة
في حاجة الى سن قانون يقضى بعقاب
كل شاب يلاحظ عليه التبرج ،
وعقاب كل امرأة تخرج متبرجة
تتزيا بأزياء الجاهلية ، وتتبرج
تبرجن قفى من هذا القانون قطع
للرذيلة ومحولها، وبت لتلك الظاهرة
السية التى عليها الحال الآن في
الطرقات والمسارح والملاهى •

فحبذا لو أن حكومتنا عملت هذا
أو ما يقرب منه ، كوضع عقوبة
لأولياء الأمور من آباء وأزواج ،
والا فقد طفق الكيل وبلغ السيل
الزبي ، فلا حول ولا قوة الا بالله •
محمود محمد رسلان

أتباعه قال : ان هذا رجوع بالناس
الى القديم وترك للتجديد ؟ لم يحصل
هذا ولن يحصل ، لأن الديانات
ليست محل تجديد كما قدمت لك •
وهذه الدعوة التى دعا اليها البابا
دعا اليها الدين الاسلامى من أكثر من
ألف وثلاثمائة سنة • ولكن بعض
المسلمين — كما شرحنا لك — قد
غفل كثير منهم عن حكم دينه ، وأبى
الا ترك تعاليم الدين ، وما لا يتفق
والخلق الحسن •

ويمضى المرحوم الشيخ طه حبيب
في اجلاء ما خفى على بعض الناس
مما يدعو اليه الاسلام الخفيف
فيقول : ولا يفوتنى أن ألفت نظرك
المسلمين الى مادعا اليه ديننا الخفيف
انما هو الخير كل الخير • وأن كل
خلق دعا اليه هو الفضيلة ، وكل
خلق نهى عنه هو الرذيلة • وما فراه
الآن ونستحسنه مما يأتينا به الغرب
منصوص في ديننا ، فهذه جرائمنا
قللت على سبيل الاستحسان ما أمر
به زعيم ايطاليا من حظر الرقص على
الضباط اشفاقا على رجولتهم • فهذا
الذى استحسنته جرائمنا — وهو
حسن في ذاته — دعا اليه ديننا من

الوطن الإسلامي :

مأساة أريتريا

لأستاذ محمد نعيم

✽ مخطط دموي رهيب لآبادة شعب

أريتريا المسلم .

✽ أكثر من نصف مليون لاجئ

أريتري يعيشون في الغابات والجبال .

✽ أين دور الهيئات الإسلامية

الإيجابية ؟ !

بقلم الأستاذ محمد نعيم

تدميرا تاما كما طردت نعو نصف
مليون من الأريتريين من أراضيهم
وممتلكاتهم حيث يعيشون الآن في
الغابات والجبال بلا مأوى ، تهددهم
المجاعة ، وتفتك بهم الأمراض ،
وتعصف بهم ظروف الطبيعة
القاسية .

بالإضافة الى ذلك تقوم السلطات
الأثيوبية بمصادرة ممتلكات
المواطنين الأريتريين في العاصمة
أديس أبابا واعتقال الكثيرين منهم

ما زال شعب أريتريا المسلم
يتعرض لأبشع الاعتداءات الوحشية
التي تشنها هذه السلطات الأثيوبية
الحاكمة ، وقد لقي حتى الآن نحو
مائة ألف من السكان الأريتريين
العزل من السلاح مضرهم من جراء
القصف الجوي على مناطقهم ، كما
قتلت القوات الأثيوبية عددا
كبيرا من الأطفال والنساء والشيوخ
أثناء العمليات العسكرية على المدن
والقرى الأريتيرية الآهلة بالسكان
المدينين ، ودمرت قرى كاملة بسكانها

حيث تودعهم السجون وتجري عليهم أشد أنواع التعذيب كاجراء انتقامي لمطالبة المسلمين الأرتريين بحقوقهم في الحرية وتقرير المصير •

وتشير التقارير التي تسربت مؤخرا من أثيوبيا أن السلطات العسكرية الحاكمة تفرض رقابة صارمة على إرقيات وكالات الأنباء الأجنبية في أديس أبابا ومنع دخول الصحفيين الأجانب الى أراضى اريتريا لاختفاء الأعمال البربرية والوحشية ضد المواطنين الأرتريين الآمنين ، وما يزال مطار أسمرة يخضع لاجراءات بوليسية صارمة خوفا من الأعمال الفدائية المباغتة •

وتؤكد الأحداث الدامية ، واعداد العديد من قيادات الثوار الأرتريين هناك مدى حقد المجلس العسكري الأثيوبي على الاسلام وأهله بصفة خاصة ، وعلى أهل الديانات الأخرى بصفة عامة ، ومحاولة استئصال الشعب الأرتري المناضل عن أرضه وحرمانه من حقه الطبيعي في الاستقلال الذاتي •

وقد تفجرت محنة شعب أريتريا بشكل حاد في شهر يوليو منذ عامين حيث قامت القوات الأثيوبية حينذاك بقتل نحو أربعمائة من سكان مدينة أم حجر ودمرت القرية تماما وشردت مئات الألوف من سكان أريتريا ، ثم امتدت عمليات الارهاب والقتل الى مناطق أخرى كثيرة •

للمبادرات والنوايا الحسنة • بل وضع الثورة الأريترية أمام تحد ، ورد الشوار الأريتريين على هذا التحدي ليس من موقع الصناعات ولكن من موقع حقهم الطبيعي في الاستقلال وتقرير المصير ••

وتشير أصابع الاتهام الى أن إسرائيل تلعب دورا خطيرا لاهاء الوجود الاسلامى في أريتريا حيث تطارب فصائل أمن من الجيش الاسرائيلى الى جانب قوات أثيوبيا شعب أريتريا ، كما أن هناك وجودا صهيونيا « اقتصادى وفنى » الى جانب الوجود العسكرية وتمتلك إسرائيل في أراض أثيوبيا عدة شركات تجارية وزراعية •

والسبب وراء تأييد إسرائيل القوى لأطماع أثيوبيا في أريتريا هو أن أمن أثيوبيا وسلامتها هو ضمان لإسرائيل وأن هذا لن يتحقق الا بخضوع أريتريا خضوعا مباشرا وتاما لأثيوبيا •

ثورة طعمانية •• وقرآن معروف : وحكم أثيوبيا - كما هو معروف - يقوم الآن على أساس علمائى

والمعروف أن عدد المسلمين الأريتريين يبلغ أكثر من ثلاثة ملايين مسلم ، وقد بادرت جبهة تحرير أريتريا بالاعراب عن حسن نيتها بمد وقوع التغير الذى حدث في أثيوبيا وأدى الى الاحاطة بالامبراطور هيلاسلى •• وأعلن شعب أريتريا وقتها عن قبول المفاوضات والحل السلمى وتجميد العمليات العسكرية لفترة من الزمن ، ولكن المجلسسكرى الحاكم في أثيوبيا رد على هذه المبادرة بسوء النية من خلال سلسلة من العمليات العسكرية المستمرة ، هذا بجانب حملات التشويه التى يقومها المجلسسكرى الأثيوبى ضد الثورة الأريترية متهما إياها بالعمالة للدولة العرية ، وتضييع معالم القضية الأريترية وقد ختمها منذ فترة باعلان « منستوهيلى ماريام » الذى يقرر تجنيد ستة ملايين أثيوبى لآبادة شعب أريتريا •

تحالف اثيوبى - اسرائيلى :

وهذا حدد المجلسسكرى الحاكم في أثيوبيا وبلا مواربة سياسته تجاه أريتريا • ولم يترك مجالا

لا يقيم وزناً للاديان أو قداسة لها
أزل الله من كتب سماوية ..
والمسلمون هناك يعانون أشد
المعاقة في ممارسة شعائرهم الدينية
وتعليم أبنائهم مبادئ الاسلام
واللغة العربية يحرم تدريسها في
مدارس المسلمين أو التخاطب بها
في أى مكان ، وامعاً في القضاء
على الوجود الاسلامى أصدرت
سلطات أثيوبيا طبعت محرقة من
القرآن الكريم باللغة الأمهرية (لغة
العبشة) مما أثار سخط جماعات
المسلمين واستنكارهم الشديد، وقد
دفع ذلك السلطات الحاكمة الى مزيد
من عمليات القمع والتكيل
بالمسلمين في أديس أبابا وانسن
الأخرى .

والى هنا يشور سؤال هام وملح .
أين دور الهيئات الاسلامية بالعمل
في التصدي لهذه الجرائم والفظائع
المستمرة التى ترتكب ضد شعب
أرثريا بوجه خاص والمسلمين المقيمين
في أثيوبيا بوجه عام .. ولماذا
يقتصر الأمر - كما هو حاصل اليوم
- على اظهار الامتناع أو ارسال
برقيات الاحتجاج فقط دون اتخاذ
موقف متكامل لاثارة القضية في
المحافل الدولية ، وحمل هيئة الأمم
المتحدة على الاعتراف بحق الشعب
الأرثري العادل في تقرير مصيره (١) .

محمد نعيم

(١) مما يجهله الكثير من الناس أن عدد المسلمين في الحبشة لا يقل
عن ٦٥٪ من مجموع السكان وبالرغم من أغلبيتهم الساحقة فانهم محرومون
من أبسط الحقوق المدنية والسياسية .

إقبال أمير الكلمة

للمؤلف: محمد باقر

في صفاء كصفاء المسلم
 وخشوع كخشوع المحرم
 جنت للساح بشوق مغمم
 أجلي الحب وأروى نفسي
 وألجى من ضمير مضموم
 شاعر الله وشدو الأمم
 وألدى صفحة القلب العمى
 بضياء كضياء الحرم
 إيه « إقبال » وأتم حلى
 وإتهالى وائتلاف العلم
 ما أنا إلا جناح يحشى
 يحى المشوق ودفء النغم
 ما أنا إلا فؤاد يرتسى
 كجريح بين كفى بلسم
 أنا في الساح مرده كالظمى
 أطرق الباب لعل أتمى
 روني من نبك الطهر الهوى
 واحتفنى في سناك الأكرم
 وأعزنى روح شاد ملهم
 فالهوى يسمو بروح الملم

كان « اقبال » كمقراط أمير الكلمة
 ورسولا بين رسل الفكر يحيى قلمه
 ويحيى موكب الحق ويعلى علمه
 فيلسوفا يقدر العقل ويجلو قيمه
 ويندى مهجة الانسان يروي فهمه
 كان للاسلام قيثارا وضياء النغمة
 ويرى العالم دون الدين رؤيا مبهمه
 وبقايا من تعابير بلون الفخمة
 لو تناسى الشرق في كل الذي قد انعمه
 أو جفا الاسلام والمجد الذي قد قدمه
 لو تخلى عن هدى الله وروح مسله
 لاحتواه الغرب شيطانا يردد المشامه
 وأقام الغرب في ذكراه أقوى ملحمه

شاعر الاسلام ياقيثاره
 صاغه الله من الحص النضير
 أزهر الايمان في أوتاره
 وجباه الله مكنون السور
 فاذا روحك في أسرار
 خفقه الحص على دفء الوتر
 كل معنى من سائر أفكاره
 كان في قلبك قلبا ينفطر

فهو اللحن الذي غنّيته
 وهو الموج الذي لا ينحصر
 وهو المجد الذي أحبّته
 وتفاخرت به طول العمر
 ما ازدهاك الغرب في أوتاره
 قشرة فسوق ركام وحجر
 وثياب يفتن الغرب بها
 وإذا فتشت تلقاها سقر
 ليس فيها راحة الروح إذا
 أضنت السارى ومضاه السفر
 ليس فيها راحة النفس إذا
 أقلق الإنسان آلاف الفكر
 ليس فيها لذة الحب إذا
 واجه الإنسان أشباح القدر
 ليس فيها خفقة النور إذا
 أظلم الكون بأحداث كبر
 فالحياة الدين أن ضاع فلا
 أمن السفر ولا لذ سفر
 وإذا الإيمان قد ضاع فلا
 ملأ الأمن أحاسيس البشر

أيا الشاى بتوحيد الاله
ومفدى الروح من كرم السماء
شك النور الى قدس حماه
وأراك الحق فى أبهى رواء
فقطت العمر تروى من مناه
ونذرت العمر فى عشق الضياء
قصة التوحيد ماذا ألهمت
حك الريان من بيع الصفاء
نحن روح فى كيان واحد
وثلجور خافق بالانتماء
أولنا أمة التوحيد والتو
حيد أشواق واشراق اخاء
ربنا الله اله واحد
ونبى هو خير الأنبياء
وحد القرآن فيما بيننا
وتولانا على فج الوفاء
قبلة واحدة تجمعنا
وأذان يحثونا فى النداء
وحدة صيغت على عين الهدى
وعلى نور من الله مضاء
منذ كنا كان فجر زاحف
ونشيد كأناشيد الرجاء
أيقظ الكون حدافا فصحا
ورششناه بأنوار وماء

وزرعناه أمانا وهمدى
 وروينا بآيات السماء
 وبنينا آية المجد فما
 أكرم الباني وأجمل بالبناء
 وممكننا زمانا فاضرا
 فسلوه كيف كنا في المطاء
 لكن الأدواء والحقد الذي
 شاع فينا مزقت خفق اللواء
 سيطر الخلف على أهوائنا
 ففرقنا على غير اعتداء
 فإذا الأمة صارت أما
 وإذا الوحدة محض الادعاء
 وإذا الهمة صارت هما
 بعثرها مرجفات الابتلاء
 وإذا النأي الذي غنى لنا
 يتلاحقا على نفس الغناء
 وإذا الكون الذي كان بنا
 يتباهى عاد مقهور الوفاء
 ثم تمنا وتوارت شمسنا
 أي جرم ياترى .. أي جفاء ؟

عاد مجد الشرق اكليلا من الورد القديم
ومنى عجزاء مازالت على كف السموم
قم هنا «اقبال» تلق الشرق كالطير الكليم
غضه الأسر وفدت منه صرخات الكلوم
كثرت أعلامه . لكن كقطمان اليتيم
كل باغ حمر العينين بالشر الأثيب
واحتوانا كل قيد في أعاصير الجحيم
وبقينا في قيود النذل والأسر الأليم
نمضغ اليأس ونستجدي بقايا من رميم
ثم فلهو بترانيم وأمجاد القليم
وحكايا ملها الدهر لترداد سقيم
أير منا الآن يا «اقبال» صوت كالنسيم
يمت الأحلام فينا مثل شلال عظيم
ينزع القيد عن الفكر وعن روح حطيم
ويلم المزق الخرساء في صوت الهزيم



يا أخا الاسلام .. والدنيا صراع
بين حب ونفوس بريرة
عصف الغدر بأحلام الشراع
ودماء بالليالي الفسقية
«قلسنا» في الأسرى أيدي الرعاع
وأذان الله يدعونا إليه

« وفلسطين » على كف الصياح
 وحواليها ذئاب البشره
 وحمى الاسلام يحيه الشجاع
 وذوو الايمان والروح الأييه
 فانقروا كالأسد في شتى البقاع
 واقتدوه من أياد همجيه
 اساء الاسلام ذكر ودفاع
 فانفضوا يا عزمة الله القويه
 د. سعد قلام

الخوف

- قال تعالى « فلا تخافوهم وحافون أن كنتم مؤمنين » .
- وقال تعالى « فاباى فارهبون » .
- وقال « فلا تخشوا الناس واخشون » .
- ومدح اهل خشيشه « ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون وقوله « أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون » .
- وفي المسند والترمذى عن عائشة رضى الله عنها قالت : قلت يا رسول الله ، قول الله ، (والذين يؤتون ما اتوا أهو الذى يؤتى ويشرب الخمر ويسرق قال يقبضهم وحنة) لا يا ابنة الصديق . ولكنه الرجل يصوم ويصلى ويتصدق وبخاف ان لا يقبل منه » .
- قال ابوسليمان : ما فارق الخوف قلبا الا خرب .

أخبار العالم الإسلامي

للمؤسس إبراهيم الفهم هاشم النبوي

(مصر)

عن فضيلة الامام الأكبر شيخ الأزهر
تعيين ١٥٢ تعييناً للقرآن الكريم
بالمعاهد الأزهرية ، وذلك في
الدرجات العالية المخصصة لهم ..
وكان قد سبق تعيين ٢٠٠ محفظ
دفعة أولى .. وبذلك يبلغ عدد
المحفظين الذين عينوا بالمعاهد
الأزهرية خلال هذا العام ٣٥٢
محفظاً ..

طالب فضيلة الدكتور محمد
حسين الذهبي وزير الأوقاف وشنون
الأزهر من الأئمة والوعاظ دراسة
أهداف ومبادئ جماعة التكفير
والهجرة ، وكل مبادئ منحرفة ..
وناشد فضيلته وسائل الاعلام الكف
عن نشر ما يشير الجماهير وبخاصة
الشباب منهم ..

السعودية

تم انشاء مؤسسة خيرية
بالمملكة العربية السعودية أطلق

أصدر الرئيس محمد أنور
السادات قراراً بتقليد فضيلة الشيخ
محمد متولى الشعراوى وسام
الاستحقاق من الدرجة الأولى ،
تقديرًا لجهوده في خدمة الإسلام ..

وقام فضيلة الدكتور محمد حسين
الذهبي وزير الأوقاف وشنون الأزهر
بتقليد هذا الوسام لياية عن الرئيس
السادات ، وذلك في حفل كبير أقيم
لهذا الغرض ، حضره كبار علماء
الأزهر والعاملون فيه ..

تحية للرئيس المؤمن على تقديره
للعلم والعلماء ، ورعايته للأزهر
والأزهريين .. وتأييده له قائدًا
ورئيسًا وحاميًا للأزهر ، وراعيًا
لقولة السلم والايمان التي أرسى
قواعدها ..

اعتمد فضيلة الدكتور محمد
عبد الرحمن بيسار وكيل الأزهر لياية

عليها اسم (مؤسسة الملك فيصل الخيرية) ..
ومن الجدير بالذكر أن هذه المؤسسة يرأسها جلالة الملك خالد ابن عبد العزيز ملك المملكة العربية السعودية ..

وسيمتد نشاط هذه المؤسسة الى رعاية البرامج العلمية والثقافية والاجتماعية على المستويين المحلي والاسلامي ، وذلك بالإضافة الى النشاط الخيري الواسع ..

✽ تقرر اذاعة صلاة الجمعة من مكة المكرمة والمسجد النبوي الشريف ، وذلك بالتناوب من اذاعتى الرياض وجدة .

السودان

✽ اعتمدت رابطة العالم الاسلامي بمكة المكرمة مبلغ ١٥٠ ألف ريال سعودي لأحسن خمسة بحوث تقدم عن السيرة النبوية ، وشكلت لجنة لهذا الغرض من كبار العلماء ..

ابو ظبي

✽ تقرر قبول جميع أبناء الجاليات الاسلامية بمراكز مشروع زايد لتحفيظ القرآن الكريم ، وذلك تلبية لرغبة بعض الجاليات الاسلامية هناك .

✽ دعا حاكم الشارقة الدول العربية البترولية الى تخصيص جزء من دخلها السنوي كزكاة لمساعدة مسلمي العالم الذين يعيشون في بعض المناطق في أدنى مستوى ويعاربون أعداء الدين الاسلامي ..

✽ بحث الدكتور حسن عباس زكي رئيس مجلس ادارة صندوق أبو ظبي للتنمية مع الأستاذ أحمد علي رئيس قسم ادارة البنوك الاسلامي موضوع ايجاد نظام اقتصادي يتضمن اصدار أوراق تجارية خارجة عن نطاق الربا ، وايجاد طرق للتعامل بدون فوائد ..

✽ أعلن الرئيس السوداني جعفر نميري أنه يجب على مساعديه وكبار المسؤولين وجميع موظفي الدولة الامتناع عن تناول المشروبات الكحولية ، والا فقدوا مناصبهم .. وقال : انه لن يتسامح في أي سوء للسلوك في الوظائف العامة .

✽ تقرر عقد مهرجان ثقافي بالسودان في الفترة من ١٥/١١ الى ١٥/١٢/١٩٧٦ ، وذلك بمدينة الخرطوم ، ومشتترك فيه ٢٠ دولة

عربية ، تعرض كل منها عن طريق
وفودها ألوان الثقافة الخاصة بها من
كتب وقصص وروايات وفنون
شعرية ومحاضرات أدبية ..

كندا

* قامت وزارة التعليم في مقاطعة
(وتاريو) الكندية على تعميم كتب
مدرسية بها مقالات تشويع معاني
ومبادئ وقيم الاسلام ، وتسعى الى
الرسول صلى الله عليه وسلم ، فعلى
الهيئات الاسلامية التحرك السريع
لوقف هذه الحملة على الاسلام ..

امريكا

* يقبل على اعتناق الاسلام في
امريكا كل يوم أعداد كبيرة من شباب
الجامعات والمدارس ، ومن المفكرين
من أبناء البلاد أنفسهم ، وذلك بعد
دراسة عيقة لأصوله ومبادئه ..

فقد وجدوا في الاسلام سمو
الهدف ، وصدق الأحكام ، وسلامة
العقيدة ، وهذا على الرغم من
المحاولات التي تبذلها الصهيونية
هناك لعزل الاسلام ..

ابراهيم حامد النوبهي

* عقد بالخرطوم اجتماعات
مجلس أمناء المركز الاسلامي
الافريقي الذي يهدف الى نشر
الاسلام والثقافة الاسلامية في
افريقيا ، ويضم المركز ٥٥٥ طالب
افريقي ، وتسهم فيه المملكة العربية
السعودية والكويت ودولة الامارات
العربية المتحدة والسودان ..

الكويت

* استنكر وزير العدل والأوقاف
والشئون الدينية السيد عبد الله
المفرح الحملة الوقحة في كندا للتهجم
على الرسول والاسلام ، وذلك بطبع
المناهج الدراسية في إحدى المقاطعات
وبها مقالات لتشويه الاسلام ..

وقال : ان الكويت مستبذلة كافة
الامكانيات بجميع الوسائل مع
المسؤولين الكنديين لتصحيح
المغالطات التي تضمنتها المناهج

كتاب الشهر:

الجامع الكبير للسيوطي
تقديم علماء الحديث له
وأثره في مكتبة الحديث الشريف

للفقيهة الدكتور الحسيني عبد المجيد هاشم

الجامع الكبير للسيوطي

تقدير علماء الحديث له
واثره في مكتبة الحديث الشريف

محتويات البحث :

✽ منهج السيوطي وعلماء

الحديث : يحضرون من رواية الأخبار

الموضوعة ومعلومها ، ويدافعون

عن السنة وكتبها ، ويفرقون بين

الضعيف والموضوع .

✽ الجامع الكبير للسيوطي

يشتمل على الكتب الستة ومسند

الامام أحمد والموطأ وأكثر من ثمانين

كتابا ، ومسند الامام أحمد عدوه

وحده أربعين ألفا بالمكرر وثلاثين

ألف حديث من غير المكرر .

✽ مقاييس ابن حجر والسيوطي

المعتمدة في الذب عن السنة وكتبها .

✽ نتائج البحث .

✽ هل صحيح ما نشره فضيلة

الشيخ عبد الجليل عيسى حول الجامع

الكبير أم هو كلام جرائد كما

يقولون ؟

✽ اعتراض الشيخ عبد الجليل

عيسى على منهج السيوطي في روايته

الفهرس

✽ مؤلف جمع الجوامع ومكاته

في عالم الحديث الشريف .

✽ مؤلفات السيوطي في عالم

الحديث الشريف .

في علم أصول الحديث (تلخيص

الراوي في شرح تقريب النواوي) .

في علم رجال الحديث كتاب

(طبقات الحفاظ) .

في درايته وعلمه بالموضوعات

(اللآلئ المصنوعة في الأحاديث

الموضوعة) .

السيوطي وشرح الحديث .

✽ الجامع الكبير للسيوطي

(جمع الجوامع) وتقدير علماء

الحديث له .

✽ أثر الجامع الكبير في مكتبة

الحديث الشريف .

- للحديث بدون سند غير الصحابة ،
وعلى تخريجه ، وعمل اللجنة ، ورد
علماء الحديث ومنهم ابن الأثير عليه .
* منهج الشيخ عبد الجليل عيسى
في الأحاديث التي ذكرها في جريدة
الأهرام وجريدة الأخبار .
* رأى المتقى الهندي في جامع
السيوطي .
* الشيخ عبد الجليل عيسى ومعه
الصحافة .
واقه ولي التوفيق .

الجامع الكبير للسيوطي

تقدير علماء الحديث له

وانثروا في مكتبة الحديث الشريف

« مؤلف جامع الجوامع »
(الجامع الكبير) ومكانته
العلمية في عالم الحديث
الشريف » .

حجر • ووزقت التبحر في سبعة علوم
التفسير والحديث والفقه والنحو
والمعاني والبيان والبديع (قال) وقد
كنت في مبادئ الطلب قرأت شيئاً
في المنطق ثم ألقى الله كراحتي في قلبي
وسمعت ابن الصلاح أفتي بتحريمه
وتركته لذلك فموضئ الله تعالى عنه
علم الحديث الذي هو أشرف
العلوم ..

مؤلفات السيوطي في عالم الحديث :
تشير الى بعضها لتبين مدى
تحليقه في سماء الحديث النبوي في
علم أصوِّ الحديث وقواعده
الأصيلة •

وفي معرفة رجال الحديث •
وفي معرفة الأحاديث الموضوعة •
وفي جمع الحديث ، له في هذه
المجالات كتب تتلمذ عليها أجيال في
الأزهر الشريف والعالم الإسلامي
عامة •

هو عتد الرحمن بن أبي بكر
ابن محمد بن سابق الدين بن الفخر
عثمان بن فاخر الدين محمد
ابن سيف الدين خضر بن
نجم الدين أبي الصلاح أيوب
ابن ناصر الدين محمد بن الشيخ همام
الدين الهمام الحضيري الأسيوطي
الشافعي ولد بعد المغرب ليلة الأحد
مستهل رجب سنة تسع وأربعين
وثمانية (٨٤٩ هـ) وتوفي ليلة
الجمعة تاسع عشر من شهر جمادى
الأولى من سنة (٩١١ هـ) سافر
الى بلاد الشام والحجاز واليمن
والهند والمغرب والتكرور طلباً
للمعلم قال في (حسن المحاضرة)
ولما حججت شربت من ماء زمزم
لأمور : منها أن أصل في الفقه الى
رتبة سراج الدين البلقيني ، وفي
الحديث الى رتبة الحافظ بن

جل تكمه وعلا قدره وكثرت فوائده وغذرت للطالبين فوائده .. فقوى العزم على كتابة شرح عليه كأفضل بإيضاح مبادئه وتعمير ألفاظه ومبادئه .. فشرعت في ذلك مستعينا بالله وسميته (تقريب الراوى في شرح تقريب النواوى) وجعلته شرحاً لهذا الكتاب خصوصاً ثم لمختصر ابن الصلاح ولسائر كتب الفن عموماً والله أسأل أن يجعله خالصاً لوجهه ..

وفي علم رجال الحديث نذكر له (طبقات الحفاظ) .

حقق طبقات الحفاظ للسيوطي الأستاذ على محمد عمر ونشر في مكتبة وهبه ببصرى - قال المحقق للكتاب في المقدمة « وكتاب طبقات الحفاظ للسيوطي الذي تقدمه اليوم رتب التراجم فيه طبقاً لأجيال المحدثين وطبقاتهم وقد لخص الامام السيوطي طبقاته هذه من طبقات الحفاظ لمؤرخ الاسلام الطائفة الذهبي المتوفى سنة ٧٤٨ هـ وجمع فيها تراجم من يرجع الى اجتهادهم في التوثيق والتجريح والتضعيف والتصحيح

في علم أصول الحديث كتاب (تقريب الراوى في شرح تقريب النواوى) لخاتمة الحفاظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (١) احتل مكانة سامقة في جامعة الأزهر والجامعات الاسلامية في العالم الاسلامي كمقياس لقواعد الحديث وأصوله ومعرفة الصحيح والضعيف والضعيف ومسائل الحديث وقد درسناه في قسم الحديث في كلية أصول الدين وقسم الدراسات العليا للحديث ، وعنه ينقل المؤلفون في أصول الحديث في العالم الاسلامي .

قال السيوطي في مقدمته :
أما بعد فإن علم الحديث رفيع القدر عظيم النفع شريف الذكر لا يمتنى به الاكل حبر ولا يعمره الا كل عمر (غير مجرب) ولا تضي مضامنه على مر الدهر وكنت ممن عبر الى لجة قاموسه (معظم ماء البحر) .. مع ما أمدني الله تعالى به من العلوم ثم يقول فرأيت كتاب التقريب والتيسير لشيخ الاسلام الحافظ ولي الله تعالى أبي زكريا النواوى كتاباً

ولتنقية السنة منها وللتعرف بها للدارسين وقد جمع الأحاديث الموضوعة في كتاب سماه (اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة) ليتجنبها العلماء وعندما يقول عالم ان السيوطي جمع الموضوعات فلا يصدق هذا القول الا على كتاب اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة (والكتاب قد طبعته المكتبة التجارية الكبرى من أجل الحفاظ على السنة لا مجمع البحوث يقول السيوطي في مقدمته (فان من مهمات الدين التنبيه على ما وضع من الحديث واختلق على سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى آله وصحابه أجمعين وقد جمع في ذلك الحافظ أبو الفرج الجوزي كتابا فاكتر فيه من اخراج الحديث الضعيف الذي لم ينحط الى درجة الوضع بل ومن الحسن ومن الصحيح كما نبه على ذلك آئمة الحفاظ ومنهم ابن الصلاح في علوم الحديث وأتباعه وطالبا اختلج في ضميري انتقاؤه وانتقاده واختصاره ليتنفع به مرتاده الى ان استخرت الله تعالى وانشرح صدرى لذلك وهياً لى أسباب المسالك فأورد من الكتاب الذى أورده هو منه كتاريخ الخطيب والحاكم وكامل ابن

وذيلها بذكر من جاء بعدهم من الحفاظ والأصوليين والمحدثين ورتبها على أربع وعشرين طبقة بتدريج الطبقة الأولى من كبار الصحابة وتنتهى بالطبقة الأخيرة بابن حجر المتوفى سنة ٨٥٣ هـ ويقول ان السيوطي كان يختار ويؤلف ولا يخصص فقط ومن هنا يمكن أن نستنتج أنه لا عنى للباحثين عن كل من الكتابين (طبقات الحفاظ للذهبي وطبقات الحفاظ للسيوطي) وان لكل منهما مزاياه الخاصة . وثمة مظهر آخر من مظاهر شأن طبقات السيوطي هو أنه ذيل عليها بالحفاظ الذين تلوا عصر الذهبي الى طبقة ابن حجر وقد طبع هذا الكتاب ، (طبقات الحفاظ للسيوطي) في أوروبا مع ترجمة فرنسية سنة ١٨٣٣ م ٥ والكتاب تحقيق للنسخة المعقوطة بدار الكتب المصرية رقم ٥٩ تاريخ مصطفى فاضل بعنوان (طبقات الحفاظ لشيخ الاسلام حافظ العصر بقية المجتهدين أبى الفضل جلال الدين السيوطي الشافعي) .

رواية السيوطي وعلمه بالأحاديث

السيوطي من أقدر العلماء على معرفة الأحاديث الموضوعة وجعلها

فالمسيوطى مدافع عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كعالم للحديث له مقاييسه الصحيحة المتفق عليها عند علماء الحديث فهو يفرق بين الحديث الصحيح والحسن والضعيف ولا يخلط بين الحديث الضعيف والمكذوب ويصرف ذلك كل من يرجع الى أمهات أصول الحديث ومنها كتاب تدريب الراوى شرح تقريب النواوى للمسيوطى ، وان قصد الخلط بين أنواع الحديث يعتبر من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم . يقول الامام الحافظ أبو العلى

محمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفورى فى مقلمته تعفة الاحوذى شرح جامع الترمذى فى ذكر الكتب التى ألفت فى الأحاديث الموضوعة منها الذيل على موضوعات ابن الجوزى للمسيوطى وذكر منها الموضوعات الكبرى - فى أربع مجلدات لابن الجوزى - وقد أورد ابن حجر فى الذب عن مسند أحمد جلة من الأحاديث التى أوردها ابن الجوزى فى الموضوعات وهى فى مسند أحمد ورد عليها أحسن الرد - وقد شرع ابن حجر فى تأليف تعقيبات على الموضوعات وقد تبعه جلال الدين

عدي والضعفاء للعقلى ولابن حبان وللأزدى وافراده الدارقطنى والحلية لأبى نعيم وغيرهم بأسانيدهم حاذقا اسناد أبى الفرج اليهم ثم أعقبهم بكلامه ثم ان كان متعبا نبهت عليه وأقول فى أول ما أزيد (قلت) وفى آخره والله أعلم . . .

وسميت (اللآلئ المصنوعة فى الأحاديث الموضوعة) ثم يقول واعلم أنى كنت شرعت فى هذا التأليف سنة سبع وثمانمائة وفرغت منه فى سنة خمس وسبعين وكانت التعقيبات قليلة وعلى وجه الاختصار وكتبت منه عدة نسخ ومنها نسخة رلحت بلاد التكرور ثم بدا لى فى هذه السنة وهى سنة خمس وتسعمائة استئناف التعقيبات على وجه مبسوط والحاق موضوعات كثيرة قامت أبا الفرج فلم يذكرها ففعلت ذلك فخرج الكتاب عن هيئته التى كان عليها أولا وتعذر الحاق ما زدته فى تلك النسخ التى كتبت الا بإعدام تلك وإنشاء نسخ مبتدأة فأبقيت تلك على ما هى عليه ويطلق عليها الموضوعات الصغرى وهذه الكبرى وعليها الاعتماد (١٠٠ هـ .

السيوطي جيلة من الأحاديث ليست بموضوعة منها ما هو في السنن الأريسة والمستدرک في تأليف سماء (النكت البديعيات على الموضوعات) ولخصها أيضا في كتاب مع زيادات وتمقيتات سماء اللآلئ المصنوعة في الأخبار للموضوعة (كذا في الكشف • ومنها تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة للشيخ أبي الحسن علي ابن محمد بن عراق الكتاني المتوفى سنة ٩٦٣ هـ جمع فيه بين موضوعات ابن الجوزي والسيوطي ورتب على ترتيبه وأهداه الى السلطان سليمان خان • (١) •

السيوطي وشرح السنة له كتاب (تنوير الحوالك شرح موطأ الامام مالك وله شرح على الترمذی (قوت المفتدی على جامع الترمذی) وله شرح لصحيح مسلم بن الحجاج (الدياج على صحيح مسلم بن الحجاج) •

أبها القاريء الكريم : ان السيوطي صاحب هذه التصانيف وغيرها في مكتبة الحديث هو مؤلف الجامع الكبير فماذا قال العلماء فيه ؟

الجامع الكبير للسيوطي

تقدير علماء الحديث له

يقول فيه المحدث العلامة علاء الدين بن حسام الدين الشهرستاني بالمتقى الهندي •

اني قد وقت على كثير مما دونه الأئمة في كتب الحديث فلم أر فيها أكثر جمعا ولا أكثر نقضا من كتاب

فالسيوطي امام في معرفة الحديث وناقد ومدافع عن السنة بمنهج أقره علماء السنة ولتهجه أثره العظيم فيمن ألف بعده للذب عن سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فكتاب تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة هو جمع لموضوعاته وموضوعات ابن الجوزي - وارتقى مقاييسه علماء الحديث في كل عصر ومصر •

جميع الجوامع الذي ألفه العلامة عبد الرحمن جلال الدين السيوطي سقى الله ثراه وجعل الجنة مثواه حيث جمع فيه من الأصول الستة (البخاري ومسلم وجامع الترمذي وسنن أبي داود وسنن النسائي وابن ماجه) وغيرها الآتي ذكرها عند رموز الكتاب وأودع فيه من الأحاديث ألوفاً ومن الآثار صنوفاً وأجاد فيه كل الاجادة مع كثرة الجدوى وحسن الافادة (١) هذه شهادة محدث من أكبر محدثي علماء الهند والعالم الاسلامي وأعنفها منذ أكثر من ثمانين سنة في كتابه المطبوع منذ أكثر من ثمانين عاماً وملاً الدنيا واحتل الصدرة في مكتبات العالم الاسلامي وجامعاته وأقرها العلماء المحدثون في الهند ولم يعترض عليها عالم وأقرها علماء الحديث بمصر والأزهر والعالم الاسلامي ولم تر

اعتراضاً أو مخالفاً من علماء الحديث في قوله •

وصاحب الرسالة المستطرفة يعد جميع الجوامع من مشهور كتب السنة المشرفة ذكر مولانا الامام السيد محمد بن جعفر الكتاني في كتابه الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة (٢) قال (والجوامع الثلاثة للسيوطي وهي الصغير وفيه على ما قيل عشرة آلاف حديث وتسعمائة وأربعة وثلاثون حديثاً في مجلد وسط وديله المسمى بزيادة الجامع وهو قريب من حجمه والكبير وهو المسمى (جمع الجوامع) أ هـ •

ثم يذكر الكتاني المؤلفات التي ألفت حول جمع الجوامع وكانت ثمة له في مكتبة الحديث وأذكرها في هذا البحث عند الحديث عن أثر جميع الجوامع في مكتبة الحديث الشريف •

(١) مقدمة كتاب كنز العمال في سنن الاقوال والافعال للمتقي الهندي.

(٢) الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة لمولانا

الامام السيد محمد بن جعفر الكتاني طبع دار الفكر سنة ١٩٦٤ صفحة ١٨٢

ويقول صاحب أهم مرجع لأحاديث الأحكام وهو كتاب نيل الأوطار ، محمد بن علي بن محمد ابن عبد الله الشوكاني ثم الصنعاني ذكروا في ترجمته أنه سند المجتهدين الحفاظ وترجمان الحديث وشيخ الاسلام قال : ومؤلفات السيوطي معروفة لا تصحيف فيها وقد انتشرت في سائر الأمصار (١) .

ففي رأي المحدث الكبير أن السيوطي بتأليفه الجامع الكبير أسدى للعالمين خيراً وكان له بذلك التأليف منة على العالمين لنشر سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومهجه الموفق ، وللمتقى منة عليه لأنه رتب جمع الجوامع على الأبواب في كتابه (كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال) ، وعرف بالجامع الكبير للسيوطي صاحب تحفة الأحوذى شرح الترمذي في المقدمة (٢) وهو الامام الحافظ أبي العلي محمد ابن عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري : ذكر الجوامع وبدأ بالجامع الكبير للسيوطي (فقال منها جمع الجوامع لجلال الدين عبد الرحمن أبي بكر السيوطي وهو كبير ذكر فيه أنه قصد استيعاب الأحاديث النبوية البكرى في تأليف جمع الجوامع وقسمه قسمين : الأول ساق فيه لفظ

وفي كتاب كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون للعالم الفاضل المؤرخ الكامل مصطفى بن عبد الله الشهير بحاجي خليفة وبكتاب جلي (٣) ، قال جمع الجوامع في الحديث للسيوطي الشافعي وهو كبير . ذكر فيه أنه قصد استيعاب الأحاديث . وأخذ يعرف به بلا اعتراض عليه .

ويقول المحدث الشيخ أبو الحسن البكري في تأليف جمع الجوامع وقسمه قسمين : الأول ساق فيه لفظ

(١) مقدمة تريب الراوى للشيخ عبد الوهاب عبد اللطيف .

(٢) كشف الظنون طبع طهران ج ١ ص ٩٧

(٣) أول كنز العمال طبع دائرة المعارف النظامية في حيدر اباد الدكن سنة ١٣١٢ هـ .

(٤) مقدمة تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذي المباركفوري ص ٧٧

- الحديث ينضه يذكر من خرج من رواده من واحد الى عشرة أو أكثر يعرف منه حال الحديث مرتباً ترتيب اللغة على حروف المعجم والثاني في الأحاديث الفعلية المحضة والمشملة على قول أو فعل أو سبب أو مراجعة ونحو ذلك مرتباً على مسانيد الصحابة، قدم العشرة ثم بدأ بالباقي على حروف المعجم في الأسماء ثم بالكنى كذلك ثم بالمبهمات ثم بالنساء ثم بالمراسيل ومطلع لأجله كتباً كثيرة، قال في الجامع الصغير قصدت في جمع الجوامع جمع الأحاديث النبوية بأسرها قال شارحه المناوي هذا بحسب ما اطلع عليه المؤلف لا باعتبار ما في نفس الأمر لاقتها على ما جمعه الجامع المذكور لو تم وقد اخترته النية قبل اتمامه (١) .
- أثر جمع الجوامع في مكتبة الحديث الشريف :
- عرف العلماء المحدثون قدر الجامع الكبير للسيوطي فقامت حوله الدراسات الحديثية وألفت حوله الكتب من كبار علماء الحديث العالمين بمقاييس الحديث ورجاله .
- يقول صاحب الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة بعد التعرف بالجامع الكبير للسيوطي .
- (ولخاتمة المحققين بالحديث بالديار المغربية (أبي العلاء) مولانا المتوفى بها سنة ثلاث وثمانين ومائة وألف هجرية .
- كتاب عرف فيه بأئمة الحديث المخرج لهم في الجامع الكبير (الفتح البصير في التعرف بالرجال المخرج لهم في الجامع الكبير) وله أيضاً كتاب آخر في الكلام على أحاديث الجامع الكبير بالصحة والنحسن وغيرهما وسماه الدرر اللوامع في الكلام على أحاديث جمع الجوامع ولكنه لم يكمل (٢) .

(١) مقدمة تحفة الاحوذى شرح جامع الترمذى للمبار كفورى ص ١٧٧

(٢) الرسالة المستطرفة لبيان أحاديث السنة المشرفة طبعة دار الفكر صفحة ١٨٢ الطبعة الثالثة .

كتاب الجامع الأزهر من حديث
النبي (أنور) (١) •

رأى صاحب كتاب الجامع
الأزهر أن العلماء اعتقدوا أن جمع
الجوامع به جميع الأحاديث لأن
السيوطي قال قصدت جمع الأحاديث
النبوية بأسرها ولكن قد اخترمته
النية قبل أن يستكمل الأحاديث
بأسرها ورأى أن العلماء إذا لم يجدوا
حديثاً في الجامع الكبير للسيوطي
فثنوا أنه غير موجود ، وذكر أن
العلماء المعدين يعتمدون عليه

في الكشف على الحديث ، وهذا يدل
على تقدير العلماء للكتاب واتخاذهم
مرجعاً وإقرارهم له ، فرأى مؤلف
الجامع الأزهر ، أن يكمل هذا
البناء الشامخ العظيم مع المحافظة
على ما في الجامع ، ومثل هذا هو
النقد البناء ، قال المباركفوري (٢)

(الجامع الأزهر من حديث النبي
الأنور) قال مؤلفه في خطبة الكتاب
ما لفظه : ومن البواعث على تأليف
هذا الكتاب أن الحافظ الكبير

الجلال السيوطي ادعى أنه جمع في
(كتابه الجامع الكبير) الأحاديث
النبوية مع أنه فاتته الثلث فأكثر فيما
وصلت إليه أيدينا فصار كل حديث
يسأل عنه أو يريد الكشف عنه
يراجع الجامع الكبير فلن لم يجده
فيه غلب على ظنه أن لا وجود له
فربما أجاب بأنه لا أصل له ..
فأردت التنبيه على ما فاتته في هذا
المجموع فما كان في الجامع الكبير
أكتبته بالممداد الأسود وما كان من
المزيد فبالممداد الأحمر أو أجعل عليه
مدة حمراء ولم أورد فيه ما في
الكتب الستة إلا النادر نشهرتها
وكثرة تداولها وسهولة الوقوف
عليها فعمدت إلى جمع الشوارد
والاعتناء بالزوائد واعتمدت في بيان
حال الأسانيد على ما حرره جدنا من
قبل الأمهات ولي الدين العراقي
والحافظ الكبير نور الدين الهيثمي
ومن في طبقتهم فهم المرجع في ذلك
والعمدة وعليهم الاعتماد والعمدة
ولما تم هذا المطلب على هذا النمط

(١) انظر مقدمة تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذى للمباركفوري

مكتبة التراث الاسلامي ضيفه وفسر غريبه الشيخ بكرى حيانى وصححه ووضع فهارسه ومفتاحه الشيخ صفوة السقا • وقدم له فضيلة المحدث الكبير محمد يوسف

الحسينى البنورى ، جمع فيه المؤلف الجامع الكبير للسيوطى ، والجامع الصغير للسيوطى وهو عشرة آلاف حديث كما ذكر النبهانى فى كتابه (الفتح الكبير) الذى جمع فيه

الجامع الصغير وزيادات السيوطى عليه وذكر النبهانى أن زيادة السيوطى على الجامع الصغير عددا بعض أصحابه فوجدنا أربعة آلاف وأربعمائة وأربعين حديثا

فيكون مجموع الجامع الصغير والزيادة أربعة عشر ألف وأربعمائة وخمسين حديثا ، جمع كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال الجامع الكبير والجامع الصغير والزيادة على

الجامع الصغير ورتب الأحاديث على الأبواب ، قال المتقى الهندى : (وسميته كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال فمن غفر بهذا التأليف فقد غفر بجميع الجوامع للسيوطى به)

سميته (بالجامع الأزهر من حديث النبى الأنور) •• مرتبا على حروف المعجم لكونه أسهل كشفا وأقوم ولأن كلام الطلاب لذلك آلف •

كتاب منتخب كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال للمتقى الهندى مطبوع على هامش مسند الامام أحمد وعليه تنبيه نصه « كنز العمال وان اشتهر بين الأنام لكن منتخب كنز العمال الموضوع بالهامش مع احتوائه على المقصود من كنز العمال قد فاق عليه بشيئين كما قال المؤلف فى خطبته (ففاق هذا التأليف على كنز العمال بشيئين أحدهما بحذف التكرار ، والثانى امتزاج أحاديث الأفعال بأحاديث الأقوال ترجمة بمد ترجمة) وقد اشتمل على نحو اثنين وثلاثين ألف حديث خالية عن التكرار فليعلم •

كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال : للعلامة المحدث علاء الدين على ابن حسام الدين المتقى الهندى (١) طبع بمصدر آباد الدكن بالهند (٢) وطبع بحلب •• وطبع منشورات

مع أحاديث كثيرة ليست في جمع الجوامع لأن المؤلف السيوطي رحمه الله زاد في الجامع الصغير وذيله أحاديث لم تكن في جمع الجوامع (١) قالوا فيه (كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال لعلاء الدين الهندي البرهان فوري - رحمه الله - حيث من بترتيب جمع الجوامع للسيوطي كان ترتيب أحاديثه على وفق حروف الهجاء فسهل الطريق على الطالبين وصيرها مبنية على ديدن الفقهاء فشددوا الرحال اليه وكان الشيخ أبو الحسن البكري يقول: (للسيوطي منة على العالمين وللمتقى منة عليه) .

وقد فرغ المؤلف من تأليفه سنة (٩٧٥ هـ في شهر جمادى الأولى) .

ولمنهج التبريد على طريقة الفقهاء أهميته في دراسة الموضوع متكاملًا وجمع الأحاديث في مكان واحد يفسر بعضها بعضًا فيطلع الباحث على جميع أحاديث البيع مثلاً في مكان واحد وغيره .

أو الزكاة أو الصلاة أو الأخلاق الخ . . .

ولمنهج الترتيب على حروف المعجم أهميته ومميزته فلا يغنى منهج عن منهج كما قال صاحب كتاب (الجامع الأزهر من حديث النبي الأنور) : « جعلته مرتباً على حروف المعجم لكونه أسهل كشفاً وأقوم ولأن كلاً من الطلاب لذلك آلف » .

ومثل ذلك مسند الامام أحمد رتبته الشيخ البنا في كتابه القيم (الفتح الرباني) مبوباً على طريقة الفقهاء وهو عمل جليل له مميزات ولكن لا يقال نستغنى به عن طبع المسند للامام أحمد فهو مع ذلك لا زال يطبع طبعات متعددة ولقد فطن المحدثون لذلك فطبعوا كتب المسانيد ، والمعاجم والجموع وعن تنظيمهم ومناهجهم وتبويبهم وفهرستهم ، تعلمت أوروبا وطوروا منهج التنظيم فأتجوا مثل المعجم المفهرس لألفاظ الحديث لونسك وغيره .

(١) كنز العمال ص ٣ طبع حيدر أباد الدكن بالهند سنة ١٣١٢ هـ .

منهج السيوطي في الجامع الكبير : (جمع الجوامع)

قال السيوطي (هذا كتاب شريف
حافل بجميع الأحاديث النبوية كاملة
قصدت فيه استيعاب الأحاديث
النبوية وقسمته قسمين : الأول -
أسوق فيه لفظ المصطفى بنصبه
وأطوق كل خاتم بفصه وأتبع متن
الحديث بذكر من خرجه من الأئمة
أصحاب الكتب المعتبرة ومن رواه
من الصحابة رضوان الله عليهم
أجمعين) .

ويرمز السيوطي للدرجة الحديث
الصحيح (صح) والحسن (ح)
والضعيف (ض) ووضع رموزا
لأسماء الكتب التي يعزو إليها مثل
(خ) لصحيح البخاري و (م)
لمسلم و (ق) في الجامع الصغير
لما اتفق عليه البخاري ومسلم وأما
في الجامع الكبير فهي رمز (للبيهقي)
و (د) لأبي داود و (ت) للترمذي
و (م) للنسائي و (حم) لأحمد
في مسنده و (ج) لابن حبان
في صحيحه إلى آخر ما ذكره في

المقدمة وقال في جمع الجوامع : وجميع
ما في الكتب الخمسة صحيح ، البخاري
ومسلم وصحيح ابن حبان والمختارة
للنضياء المقدسي والمستدرک للحاكم
سوى ما فيه من التعقيب فينبه عليه
والعزو إليها معلم بالصحة وكذا ما في
موطأ مالك وصحيح ابن خزيمة وأبي
عوانه وابن السكن والمتقى
لابن الجارود والمستخرجان فالعزو
إليها معلم بالصحة أيضا وفي سنن
أبي داود ما سكت عليه فهو صالح
وما بين ضعفه قلت وفي النسائي
والترمذي وابن ماجه ومسنند الامام
أحمد وزوائد ابنه ومسنند عبد الرزاق
وابن أبي شيبة ومسنند أبي يعلى
والطبري في المعجم الكبير والصغير
والأوسط - والدارقطني والعلوية
لأبي نعيم والبيهقي في الشعب -
والسنن ، يقول فيها صحيح وحسن
وضعيف فأبينه غالبا وكل ما كان في
مسنند أحمد فهو مقبول فان الضعيف
الذي فيه يقرب من الحسن وكل
ما عزي للعقيلي في الضعفاء ولاين
عدي في الكامل والخطيب في تاريخه
ولاين عساكر في تاريخه والديلمي في

مسند الفردوس فهو ضعيف فيستغنى بالعزو إليها أو إلى بعضها عن بيان ضعفه) •

كتابا اختصا بمصنف عبد الرزاق ومصنف ابن أبي شيبة والترغيب في الذكر لابن شاهين •

من كتب السنة المعتمدة ما يشتمل على الصحيح والحسن والضعيف ولكن لا يشتمل على الموضوع :

علمنا من دراسته منهج السيوطي في التنبيه على درجات الحديث وكتبه أن من كتب السنة المعتمدة عند علماء الحديث ما يشتمل على الحديث الصحيح والحسن والضعيف مثل سنن أبي داود، وسنن النسائي، وجامع الترمذي أو صحيح الترمذي كما يطلق عليه علماء الحديث وسنن ابن ماجه ومسند الامام أحمد ومصنف عبد الرزاق ومصنف ابن أبي شيبة وسنن البيهقي) •

وليس فيها الموضوع كما سيذكر لنا السيوطي وعلماء الحديث فهناك فرق بين الضعيف والموضوع •

فمن الضعيف ما يقرب من درجة الحسن كما ذكر السيوطي في قوله (وكل ما في مسند أحمد فهو مقبول

وذكر السيوطي (١) أسماء الكتب التي اطلع عليها حتى اذا اخترمته المنية يكمل من يريد بعده من غير الكتب التي جمعها في الجامع الكبير •

قال المتقي الهندي (وجد بخط الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله ما صورته (الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى هذه تذكرة مباركة بأسماء الكتب التي انتهت من مطالعتها على تأليف جمع الجوامع خشية أن تهجم المنية قبل تمامه على الوجه الذي قصدته فيقضى الله من يذيل عيسىه فاذا عرف ما انتهت مطالعته استغنى عن مراجعته ونظير ما سواه) فذكر مما انتهت الكتب الستة البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي واليسائي وابن ماجه والموطأ ومسند الامام أحمد ومسند الشافعي وأخذ يعد أكثر من ثمانين

(١) مقدمة كنز العمال للمتقي ص ١١ ج ١ طبع الهند •

فإن الضعيف الذي فيه يقرب من الحسن) •

السيوطي وعلماء الحديث

(يحفرون من رواية الأخبار الموضوعية ويحرمونها) •

(ويدافعون عن السنة وكتبها) •

(يفرقون بين الضعيف والموضوع) •

يقول الشيخ ابن الصلاح :
الموضوع هو المخلوق المصنوع
واعلم أن الحديث الموضوع شر
الأحاديث الضعيفة ولا تحل روايته
لأحد علم حاله في أي معنى كان
الامقروا بيان وضعه بخلاف غيره
من الأحاديث الضعيفة التي يحتمل
صدقها في الباطن حيث جاز روايتها
في الترغيب والترهيب (مقسمة
ابن الصلاح •

ويقول الامام النووي في كتابه
التقريب (١) (الموضوع هو المخلوق
المصنوع وشر الضعيف وتحرم
روايته مع العلم به في أي معنى كان
الاميينا) •

ويقول السيوطي في كتابه تدريب
الراوي شرح تقرب النووي في
النوع الحادي والعشرين (الموضوع
هو الكذب المخلوق المصنوع وهو
شر الضعيف وأقبحه وتحرم روايته
مع العلم بوضعه في أي مكان سواء
في الأحكام والقصاص والترغيب
وغيرها الا ميينا أي مقروفا بيان
وضعه وذلك لحديث الامام مسلم
عن النبي - صلى الله عليه وسلم -
قال من حدث عني بحديث يرى أنه
كذب فهو أحد الكذابين) •

وقال النووي في التقريب (قد
أكثر جامع الموضوعات في نحو
مجلدين أعنى أبا الفرج بن الجوزي
فذكر كثيرا مما لا دليل على وضعه
بل هو ضعيف) فالمحدثون يفرقون
بين الموضوع والضعيف •

مقاييس ابن حجر والسيوطي
المقدمة في اللب عن السنة وكتبها

ذكر السيوطي في كتابه التدريب
« قال قد اختصرت هذا الكتاب

(١) تدريب الراوي شرح تقريب النووي للسيوطي ص ١٧٨ •

(الموضوعات لابن الجوزي) فعلقت على أسانيدهم وذكرت منها مواضع الحاجة وأثبت بالمتنون وكلام ابن الجوزي عليها وتعقبت كثيرا منها وتبعت كلام الحفاظ في تلك الأحاديث خصوصا شيخ الاسلام ابن حجر في تصانيفه وأماليه ثم أفردت الأحاديث المتعقبة في تأليف وذلك أن شيخ الاسلام ألف «القول المسند في الذب عن المسند» (مسند أحمد) أورد فيه أربعة وعشرين حديثا في المسند وهي في الموضوعات واتقدها حديثا حديثا (فأخرجها عن الوضع) ومنها حديث في صحيح مسلم وذكر ذلك في الموضوعات غفلة شديدة - قال السيوطي وذيلت على هذا الكتاب بذيل في الأحاديث التي بقيت في الموضوعات من المسند وهي أربعة عشر مع الكلام عليها ثم ألفت ذيلًا بهذين الكتابين سميته «القول الحسن في الذب عن السنن» (١) أوردت فيه مائة وبضعة

وعشرين حديثا ليست بموضوعة منها ما هو في مسنن أبي داود وهي أربعة أحاديث ومنها ما هو في جامع الترمذي وهو ثلاثة وعشرون حديثا ومنها ما هو في صحيح البخاري رواية حماد بن شاذان ومنها ما هو في تأليف البخاري غير الصحيح كخلق أفعال العباد أو تعاليقه في الصحيح أو في مؤلف أطلق عليه اسم الصحيح كمسند الدارمي والمستدرك وصحيح ابن حبان أو في مؤلف معتبر كتصانيف البيهقي فقد التزم ألا يخرج فيها حديثا موضوعا ومنها ما ليس في أحد هذه الكتب وقد حررت الكلام على ذلك حديثا حديثا فجاء كتابا حافلا (٢) .

وهذه القوة العلمية والمقاييس الدقيقة دافع ابن حجر والسيوطي عن السنة وكتبها وبصروا المحدثين بدرجات الحديث النبوي وكتبه وتلمذ العلماء على كتبها وكتب ابن الصلاح والنووي في الحافل

(١) تدريب الراوي للسيوطي ص ١٨٢

(٢) انظر تدريب الراوي في اصول الحديث ص ١٨٢ طبع المكتبة العلمية بالمدينة المنورة .

طبعت منذ أكثر من ثمانين عاما
مبوبة على طريقة الفقهاء ، وكان
تخريجها ودرجاتها كما خرجها
السيوطي ونشرت باسم (كنز العمال
في سنن الأقوال والأفعال) -
واستقبله علماء الحديث بالتقدير
وحفلت به مكتبات العالم الاسلامي
في الهند ومصر في مكتباتها العامة
والخاصة ومنها مكتبة الأزهر وكلية
أصول الدين والشرعة بالأزهر
وعرفه العامة والخاصة بما فيهم
فضيلة الشيخ عبد الجليل عيسى ولم
يعترض عليه معترض بل ظفر بشيء
العلماء المحدثين ودراساتهم في العالم
الاسلامي في الهند والمغرب ومصر
وأشاد به مدونو كتب الحديث
واعتبروه من كتب السنة المشرفة ولم
يدع عالم مطلقا في العالم الاسلامي
بأنه من كتب الموضوعات وقد عمت
شهرته وتعددت طباعته في التقديم
والحديث في الهند ودمشق وبغروت .

٣ - مجمع البحوث بالأزهر قد
سبق من علماء الحديث في العالم
الاسلامي بالعناية بكتاب الجامع

العلمية والجامعات الاسلامية وتأليف
كتب أصول الحديث النبوي
الشرف .

أيها القاريء الكريم :

قد أكون أظلت وأسهمت ولكن
من أجل غاية نبيلة « الدفاع عن
كتب سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم » .

ولعل بعد هذه الدراسة الموضوعية
العلمية المدعمة بالمراجع الأصلية
وليس لنا فيها الا شرف اظهار الحقيقة
والاشارة الى قسماها الوضاعة لعلنا
تتفق على نتائج حاسمة صادقة
نسبها .

نتائج البحث

١ - السيوطي صاحب مكانة في
الحديث النبوي وعلمه بمؤلفاته في
أصول الحديث . وعلم رجسالة
الحديث وطبقاته - وفي الدلالة على
الأحاديث الموضوعية والتحذير منها -
وفي شرح الحديث وجمع الحديث
وتخريج الحديث وبيان درجته .

٢ - كتاب جمع الجوامع والجامع
الصغير وزوائد الجامع الصغير .

الكبير ولم يعترض معترض مطلقا موضوع والا كان أحد الكذابين كما روى لنا السيوطي حديث الامام مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم الجليل .

٤ - الجامع الكبير (جمع الجوامع للسيوطي) ضمن محتوياته كتب أصول السنة المعتمدة صحيح البخاري وصحيح مسلم وجامع الترمذي وسنن أبي داود والنسائي وابن ماجة والموطأ للإمام مالك ومسنند الامام أحمد ومعلوم أن مسند الامام أحمد وحده يضم أربعين ألف حديث بالمكرر وثلاثين ألف حديث بغير المكرر (١) .

٥ - يفرق علماء الحديث بين الضعيف الذي قد يوجد ضمن كتب السنة المعتمدة كمسنند الامام أحمد وجامع الترمذي وسنن أبي داود وابن ماجة وغيرها وبين الموضوع .

أئمة علوم الحديث ابن الصلاح والنووي وابن حجر والسيوطي وغيرهم يحرمون رواية الحديث الموضوع ويوجبون النص عليه بأنه

أولا - هل صحيح ما نشره فضيلة الشيخ عبد الجليل عيسى حول الجامع الكبير للسيوطي أم هو كلام جرائد كما يقولون ؟ فلنناقش ذلك ..

» (قال الشيخ عبد الجليل عيسى في صفحة الفكر الديني عدد الجمعة بجريدة الأهرام ٢٣ يناير سنة ١٩٧٦م وفي جريدة الأخبار الصفحة الثالثة

(١) مقفلة مسند الامام أحمد في مناقب الامام أحمد والتعريف بمسنده ملخصة من طبقات الامام ابن السبكي الكبرى - المطبعة الميمية ج ١ ص ٢ في القلعة .

السيوطي (طبع مصطفى الحلبي)
 قال الشيخ عبد القادر الشاذلي تلميذ
 السيوطي في كتابه حلاوة الجامع
 قال السيوطي أكثر ما يوجد على
 ظهر الأرض من الأحاديث النبوية
 القولية والفعلية مائتا ألف حديث
 وليف جمع المصنف منها (السيوطي)
 مائة ألف حديث في هذا الكتاب
 الجامع الكبير واختارته المنية « (١)
 فما نشر في الأخبار من العدد ٩٠٠
 ألف منهار من أساسه ومن البطلان
 وتصحيف صحفى أو غير صحفى
 لا يليق بمكانة السنة والفيورين
 عليها .

يبقى الرد على ما نشر في الأهرام
 (من المسئول عن نشر ٩٠ ألف
 حديث مكذوب ؟) .

وتنهار هذه الدعوى أيضا ويتأكد
 في سر عدم صحتها بعد أن علمنا
 من علماء الحديث المعتمدين بالاجماع
 بأن الجامع الكبير للسيوطي ضمن
 ما يشتمل عليه كتب أصول السنة

يوم الجمعة ٢٣/٤/١٩٧٦ م » من
 المسئول في الأزهر عن نشر ٩٠ ألف
 حديث مكذوب « الأهرام في الأخبار
 » (سؤال موجه الى مجمع البحوث
 لماذا الاصرار على نشر كتاب يضم
 ٩٠٠ ألف حديث مكذوب ؟) « .

ومن الناحية الشكلية فليس من
 المقبول أن يزيد فضيلة الشيخ
 عبد الجليل عيسى العدد من ٩٠ ألف
 حديث مكذوب كما نشر في الأهرام
 في شهر ١/ سنة ١٩٧٦ م الى ٩٠٠
 ألف حديث مكذوب كما نشر في
 الأخبار شهر ٤/ سنة ١٩٧٦ م ولنزه
 فضيلة الشيخ عن ذلك فلا بد أن
 تكون هذه الزيادة من كلام الجرائد
 ونافرتها لا من الشيخ عبد الجليل
 عيسى .

والدليل على ذلك أن الكتاب
 (الجامع الكبير ليس فيه هذا العدد
 ٩٠٠ ألف حديث) ولا يوجد كتاب
 فيه هذا العدد ، قال النبهاني في كتابه
 « الفتح الكبير في ضم الزيادة الى
 الجامع الصغير » وهما لجلال الدين

وصحاحها بصحيح البخاري وصحيح مسلم وجامع الترمذي وسنن أبي داود والنسائي وابن ماجة والموطأ ومسنند أحمد، ومسنند أحمد وحده يضم أربعين ألف حديث بالمكرر وثلاثين ألف حديث من غير المكرر هذا فضلا عن باقي كتب السنة المعتمدة للبخاري ومسلم والترمذي وأبي داود والموطأ وغيرها فهل أحد يصدق أن هذه الكتب فيها الموضوع من الحديث يا فضيلة الشيخ ؟

أو موضوع ؟ انه أمر واضح البطلان لا يحتمل المناقشة ويتأكد بذلك كذب ما نشره الشيخ في الأهرام أو الأخبار معا .

ثانيا - هل صحيح قول فضيلة الشيخ عبد الجليل عيسى في الأهرام ؟ في قوله : والغريب أن هذا الكتاب لم ينشر ولم ير النور من قبل ؟

والرد واضح بأن ذلك الكلام غير صحيح مطلقا بعد أن علمنا أن الجامع الكبير نشر منه أكثر من ثمانين عاما وألفت حوله الدراسات

وملا المكتبات وتكررت طبعاته وأقره العالم الاسلامي ولم يعترض عليه الشيخ عبد الجليل عيسى ولا غيره ، ولكن الشيخ يدعى أنه لم ينشر ويطل عدم نشره بقوله (والسبب أن السيوطي نفسه قرر أن فيه كذبا كثيرا والدليل على ذلك أنه استخلص منه ١٠ آلاف حديث جمعها في كتابه الجامع الصغير وقال في مقدمته) - راجعت ماجمعت وفحصته وأبعدت ما جاء به وضاع أو كذاب) اهـ كلام الشيخ عبد الجليل عيسى .

وبناء على ذلك عمل الشيخ حجة في ذهنه على الفور فطرح عشرة آلاف حديث (الجامع الصغير) من مائة ألف حديث الجامع الكبير فيكون الباقي وهو ما يتكون منه الجامع الكبير ٩٠ ألف حديث مكذوبا وهو الموضوع الذي اعترف به السيوطي نفسه والاعتراف سيد الأدلة وهو السري في علم نشر كتاب الجامع الكبير الذي يشتمل على ٩٠ ألف حديث مكفوب .

وأقول للشيخ عبد الجليل كما أن
دعوى علم نشر الكتاب غير صحيحة
التطليل أيضا غير صحيح •
الجوامع وقصدت فيه جمع الأحاديث
النبوية بأسرها (١ هـ) كلام السيوطي
مقدمة الجامع الصغير للسيوطي •

التحريف من الشيخ لكلام
السيوطي والتقديم والتأخير من
الشيخ لعبارة السيوطي هو الذي
أوجد الخطأ وليس ذلك من أمانة
النقل والعلم واليك ما قال السيوطي
في مقدمة الجامع الصغير بنصه :

قال السيوطي : هذا كتاب أودعت
فيه من الكلم البسوة الوفا ومن
الحكم المصطفوية صنوفا اقتضرت
فيه على الأحاديث الوجيزة ولغضت
فيه من معادن الآثار أبرززة وبالف في
تحرير التخريج فتركت القشر
وأخذت اللباب وصنته عما تفرد به
وضاع أو كذاب ففاق بذلك الكتب
المؤلفة لهذا النوع كالفائق والشهاب
وحوى من تفاسي الصناعة الحديثية
ما لم يودع قبله في كتاب ورتبته على
حروف المعجم مراعى أول الحديث
فما بعده وسميته الجامع الصغير من
أحاديث البشير النذير لأنه مقتضب
من الكتاب الكبير الذي سميته جمع

فانظر أيضا القاريء الكريم كيف
استقام المعنى عندما صح النقل
وحذف الموضوع من كلام الشيخ
عبد الجليل في النص فالسيوطي لم
ينسب الكذب للجامع الكبير ولم يقل
قصدت فيه جمع الموضوعات وإنما
قال قصدت فيه جمع السنة النبوية
بأسرها ••

« اختصار كتاب من كتاب ليس
معناه إلغاء الكتاب المختصر منه » •

ولو ظن الشيخ أن اختصار كتاب
من كتاب معناه إلغاء المختصر منه
واعتراف صاحبه بذلك لكانت سنن
النسائي الصغيرى تُلغى الكبرى
والتاريخ الصغيرى للبخارى يُلغى
التاريخ الكبير له ومعجم الطبراني
الصغير اعتراف بالغائه للكبير وليس
الأمر كذلك ولم يقل أحد بذلك ولذا
لم يفهم هذا الفهم من كلام السيوطي
أى عالم للحديث وليس من الأمانة
تحريف النصوص •

أيها القارئ الكريم :

« اعتراض الشيخ عبد الجليل

على منهج السيوطي في روايته
للحديث بدون سند غير الصحابي
وتخريجه الحديث وعمل اللجنة » .

يقول محرر حديث الشيخ
عبد الجليل في جريدة الأخبار عدد
الجمعة ٢٣/٤/١٩٧٦ م :

ونسأل الشيخ المجاهد المحقق عن
كيفية تخريج الأحاديث فيقول :

والتخريج هو أن نذكر جميع
رواة أى حديث بترتيبهم من مبدأ
السامع من رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى آخر من دون
الحديث في كتاب البخاري ومسلم .

ويقول : ان علم الحديث فن لا
يقدر عليه الا اولو العزم من العلماء
المتخصصين ولا يتقن هذا الفن في
الأزهر اليوم الا عدد قليل من العلماء
في الخارج (ونطمن الشيخ على
الأزهر ففيه علماء في الداخل والخارج
وهم كثرة والحمد لله .

وأقول للمجاهد المحقق الكبير
هل تترف بكتاب التاج الجامع

لعلك تبين الآن وأيقنت أن كل
ما ذكره الشيخ عبد الجليل عيسى
منهار من أسامه ولا صحة له ويمكن
أن نكتفي بذلك عن المناقشة التفصيلية
المتشعبة خاصة وأن في مقالات
الشيخ ظاهرة غريبة لا ندرى سرها
وهي تدخل الصحفيين بالتأييد
والإثارة والتعليق في مقالاته سواء
في الصفحة الدينية في جريدة الأهرام
أو الأخبار وكان بينهم وبين المجمع
أو التراث الاسلامي ثارا ، يتجلى
ذلك واضحا في كتابتهم وتعليقهم على
الشيخ عبد الجليل وذهاب المحررين
اليه ويتجلى ذلك في تدخلهم في المقال
الذي رد به فضيلة الأمين العام لمجمع
البحوث فيعنونون له بإصرار المجمع
على الكذب ، ويطلقون بقولهم
« وأخيرا تكلم أمين المجمع » وهذه
غوغائية صحفية بعيدة عن المنهج
العلمي الذي يدعيه الشيخ عبد الجليل
والمعلقين عليه في الصفحات التي
تنسب للدين ..

نعم كان من الممكن أن نكتفي
بهذه الجولة معه ولكن حبا في زيادة
التوضيح فلنستمر في الجولة .

حاجة الى ذكرها وقد فرغوا منه
وأغنونا عنه فلم أثبت الا اسم
الصحابي الذي روى الحديث عن
النبي صلى الله عليه وسلم ان كان
خبرا أو اسم من يرويه عن الصحابي
ان كان اثرا وأذكر من خرج به .

وهذا ما سار عليه السيوطي ولجنة
تحقيق الجامع الكبير بالأزهر
الشريف ..

فهل في منطق فضيلة الشيخ أن
ابن الاثير خطأ كما أخطأ صاحب
التاج والسيوطي ونطالب بعدم نشر
جامع الأصول وغيره ، أى منطق هذا
يا فضيلة الشيخ ؟ رفقا بالمجمع
والأزهر والصحافة وكتب السنة
والتراث الاسلامي .

منهج الشيخ عبد الجليل عيسى في
الاحاديث التي ذكرها في جريمة
الأهرام والاخبار .

اليك أيها القارىء أمثلة مما نشره
فضيلة الشيخ عبد الجليل في جريدة
الأهرام الجمعة ٢٣ يناير سنة ١٩٧٦م:

ان الشيخ لم يتحر النص في رواية
الحديث وذكرها من غير راو لها
فلم يذكر الصحابي ولا غيره من

للأصول في أحاديث الرسول تأليف
الشيخ منصور على قاصف - طبع
الطبعي - .

انه لا يذكر من السند الا
الصحابي فقط ويذكر الكتاب الذي
خرج الحديث مثل عن أنس رضى
الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : لا يؤمن أحدكم حتى
أكون أحب اليه من والده وولده
والناس أجمعين - رواه الشيخان
فالتخرج أن يذكر الكتاب الذي
خرج الحديث وذكره وهذا يغنى عن
السند يقول صاحب الكتاب جمعت
فيه الأصول الخمسة واكتفيت من
السند براوى الحديث في أوله
ومخرجه في آخره (ج ١ صفحة ٨)

وهل اطلعت على جامع الأصول
لابن الاثير وهو من هو في علم
الحديث :

يعول ابن الاثير في مقدمة كتابه
(اننى حذف الأسانيد كما فعله
الجماعة ولنا في الاقتداء بهم أسوة
حسنة لأن الغرض من ذكر الأسانيد كان
أولا لاثبات الحديث وتصحيحه
وهذه كانت وظيفة الأولين رحمة
الله عليهم وقد كفونا تلك المئونة فلا

« عليكم بالقرع فانه يزيد في
الدماغ وعليكم بالمدس فانه قدس
على لسان سبعين نبيا » رواه الطبراني
وفيه عمرو بن الحصين وهو متروك.

وفي الجامع الصغير للسيوطي
(عليكم بالقرع فانه يزيد الدماغ
وعليكم بالمدس فانه قدس على لسان
سبعين نبيا (طب) .

عن وائلة (ض) الجامع الصغير
ج ٢ ص ٦٤ طبع الحلبي .

ومعنى (طب) رواه الطبراني في
الكبير ومعنى (ض) ضعيف
فالحديث خرجه الهيثمي صاحب
الكتاب العظيم مجمع الزوائد وضعفه
الهيثمي وضعفه السيوطي .

فهل يطالب الشيخ عبد الجليل
ومحررو مقالاته الصحفية بالغاء كتاب

مجمع الزوائد للهيثمي ومجمع
الطبراني وحرقها لذكر هذا الحديث
كما يطالب بعدم نشر الجامع الصغير
والكبير للسيوطي لأن فيه ذلك ؟
وكان على الشيخ أن يبين في الجريدة
رأى السيوطي في درجة الحديث
وأنه ضعفه للانصاف والإمانة

الرواة ولم يخرج الحديث فلم يذكر
ما ذكره السيوطي من درجة الحديث
والكتاب الذي خرجه وراوى
الحديث ..

مع أنه في جريدة الأخبار لا يرتضى
التخريج وذكر الحديث الا بذكر
جميع السند ..

ولقد بحثت عن الأحاديث التي
ذكرها في الأهرام بحسب كلماتها
الأولى في الجامع الصغير كما ذكر
فلم أوفق لأنه ذكرها بالمعنى معرفة .

فرجعت الى كتب تخريج الحديث
لأصحح الأحاديث أولا ثم أكشف
عليها في مواطنها في الجامع الصغير
ثانيا وأرى ما قاله السيوطي في
تخريجها ودرجتها واليك الأمثلة :

قال الشيخ عبد الجليل قال
السيوطي قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم :

« كلوا المدس فان الله قد مدحه
على لسان أربعين نبيا »

ووجدته في مجمع الزوائد للهيثمي
في ج ١ ص ٤٤

عن وائلة قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم :

- العامة والمنهجية العلمية التي ينادى بها هو والصحفيون ..
- أليس في تخريج الحديث واعطاء درجته من الميضي والسيوطي فائدة جلية ؟
- ويقول الشيخ عبد الجليل يروي السيوطي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « في الجنة اثنان وسبعون زوجة » الحديث ولم أجده في لفظ لكل في الجامع الصغير ثم وجدته في كتاب (مجمع الفوائد (١)) ج ٢ ص ٧٧٢ « ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جناته وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ وجوه يومئذ فاضرة الى ربها ناظرة » رواه الترمذي .
- وفي الجامع الصغير للسيوطي « ان أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر الى جناته وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ وجوه يومئذ فاضرة الى ربها ناظرة »
- (ت) (ض) عن ابن عمر يعني رواه الترمذي ..
- والحديث ضعيف ومروى عن ابن عمر فخرج السيوطي الحديث للترمذي وضعفه وذكر راويه كما فعل كتاب مجمع الفوائد .
- فهل يريد محرر مقال الشيخ في الصحافة والشيخ أن يذكرنا بما فعل عثمان من حرق المصاحف فنحرق الجامع للترمذي ومجمع الفوائد وكتب السيوطي ونلجأ اليهم في المختار من الأحاديث طبقاً لمقاييسهم؟
- وفقاً بالسنة وكتبها والصحافة وعقول المسلمين وتراثهم يا فضيلة الشيخ وبأصحاب الصحافة .
- الشيخ عبد الجليل عيسى ومعه الصحافة :
- يهاجم السيوطي وأمين مجمع البحوث ولجنة تحقيق الجامع الكبير نتيجة لعدم دراسته لمصطلحات الحديث والحديث واليك البيان والدليل .
- ذكر في صحيفة الاخبار (٢) تحت العنوان الخطأ (لماذا الاصرار على

(١) مجمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد لابن محمد بن محمد بن سليمان - ملتزم الطبع والنشر السيد عبد الله اليماني - المدينة المنورة .

(٢) جريدة الاخبار يوم الجمعة ١٩٧٦/٤/٢٣ م .

ماذا يفهم من هذا ؟) أه كلام فضيلة الشيخ عبد الجليل عيسى •

وأقول لفضيلة الشيخ أما أنه لم يذكر السند فقد صدقت فيها ولكن قد بينت لفضيلتكم بأن جامع الأصول للمحدث الكبير ابن الأثير لم يذكر السند وتاج الأصول • والتجريد المريح لأحاديث الجامع الصحيح للزيدي، لأن التخرج يعني عن ذكر السند كما ذكر لك ابن الأثير فلا تحاول أن تشوش على العامة لأنك لا شك تعرف هذه الكتب المشهورة المقدرة عند الجميع •

أما أن تقول أن الحديث لم يخرج بعد ذكرك لهذه الرموز التي ذكرتها فهذا هو المؤسف حقاً، وكذلك قولك متعجباً «ما يفهم من ذلك ؟» والسبب يافضيلة الشيخ عبد الجليل أنك جرىء تتحدث عن الأمر وتعرض عليه ، وكان عليك أن تدرسه قبل ذلك فلو كلفت نفسك بالاطلاع على مصطلحات المحدثين والكتب لعرفت انظر في مقدمة كنز العمال أو منتخب كنز العمال أو الجزء الأول مقدمة الجامع الصغير أو مقدمة الجامع

نشر كتاب يضم ٩٠٠ ألف حديث مكذوب) مع أنه كما بينا لا يوجد كتاب فيه هذا العدد ولا كل كتب السنة ولكن ليس هذا هو المقصود فقد رددتنا عليه •

وانما المقصود قوله تحت هذا العنوان (كلام أمين المجمع والمعجب المجاب) •

ويذكر الشيخ عبد الجليل عيسى دليل المعجب المجاب في رأيه ومنهجه فيقول : (وفي حدود كلام الأمين العام للمجمع وعندما ننظر في الكتاب سنجد المعجب المجاب !! فإن أكثر الأحاديث المنشورة في الكتاب لا تحظى بأي جهد علمي دراسة أو تخريجه أو تعليقا أو تنبيها على أنها صحيحة أو ضيعة أو مكذوبة !!

هناك مثلا حديث في الكتاب يقول (ان لله ملائكة ما بين شحمة اذن أحدهم الى رقبته مسيرة سبعمائة عام للطير السريع الطيران) هذا الحديث ورد في الكتاب دون ذكر سنده أو تخريجه • فقط فيما أوردت نصه هم ع وحب و ض عن جابر :

الكبير لتعرف بأنه يفهم من ذلك الآتي :

(حم) معناها أن الحديث رواه الامام أحمد في مسنده و (ع) لأبي يعلى في مسنده و (حب) لابن حبان في صحيحه ، و (ض) للضياء المقدسي في مختاره و (د) كل الدنيا تعرف هذا الرمز في كل كتب الأحاديث معناه لأبي داود في سننه .

أبعد ذلك تقول وتستعمل وتتعجب من السيوطي وأمين مجمع البحوث واللجنة وتدعي بأن الحديث لم يخرج ، أن العجب العجيب في منهجك يا فضيلة الشيخ لا في منهجهم .

ولو قرأت يا فضيلة الشيخ عبد الجليل المصطلحات لما تورطت في قولك بأن الحديث لم ينب عليه أنه (صحيح أو ضعيف أو مكذوب) واني قد فرحت بتعبيرك هذا لشيء واحد لأنك فرقت فيه بين الضعيف والمكذوب وهذا حق كنت أحب أن تعترف به وتعتبره .

أما أن الحديث لم ينب عليه ولم تعرف درجته فهذا غير صحيح فقد

نبه السيوطي وذكر في منهجه أن ما روى في بعض الكتب الصحيحة .

منها البخاري ومسلم وصحيح ابن حبان فالعزو اليها معلوم بالصحة فالرموز التي ذكرتها تعينك الحكم بصحة الحديث فاعلم ذلك يا فضيلة الشيخ واعلم فائدتها .

فالعجب العجيب يا فضيلة الشيخ الناقد أن الحديث خرج وصحح وأنت لا تدري أو تدعي ذلك لتهاجم السيوطي وأمين المجمع ولجنة الجامع الكبير للسيوطي والأزهر .

وهذا الحديث الذي ذكرته يا فضيلة الشيخ ذكره كتاب مجمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد لأبي محمد بن محمد بن سليمان ج ٢ ص ٦٥٧ .

اذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله تعالى من حملة العرش ما بين شععة أذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة سنة رواه أبو داود في سننه وأخرجه المنذري في تخريج السنن ١١٧/٧/ وسكت عنه وأخرجه الجامع الصغير للسيوطي أيضا — بالنص الذي ذكره صاحب مجمع

وبعد فلتترك الكلام على منهج الشيخ عبد الجليل عيسى بعد أن تبين وتعال مى لنختم الحديث برأى صاحب كنز العمال المحدث الكبير علامة الهند المتقى الهندى فى الجامع الكبير للسيوطى فهو أعلم من محررى الصحف قال :

« انى قد وقفت على كثير مما دونه الأئمة فى كتب الحديث فلم أر فيها أكثر جمعا ولا أكبر نفعا من كتاب جمع الجوامع الذى ألفه العلامة عبد الرحمن جلال الدين السيوطى سقى الله ثراه وجعل الجنة مثواه حيث جمع فيه من الأصول الستة (البخارى ومسلم وجامع الترمذى وسنن أبى داود وسنن النسائى وابن ماجة) وغيرها » من الموطأ ومسنند أحمد وصحيح ابن حبان وغيرها « وأودع فيه من الأحاديث ألوفاً ومن الآثار صنوفاً وأجاد كل الاجادة مع كثرة الجدوى وحسن الافادة (١) » .

هذا والله الموفق للصواب ..

الفوائد وعلق عليه (د) سنن أبى داود والضياء عن جابر ورمز اليه بالصحة (صح) .

فالمذكور الضياء عن جابر لا كما ذكرت الصحيفة فى مقالك (المعظم عن جابر) فهذا تصحيف من الصحيفة أو منك يجب أن تصان عنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهل بلبلة الأفكار يا فضيلة الشيخ عبد الجليل فى احياء التراث الاسلامى أم فى مساعدة الصحف على التصحيف والتحريف فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى الحكم عليه - تحريف فى العناوين وتحريف فى النصوص وتحريف فى المقاييس . ان للحديث قداسة وللعلماء قداسة يجب مراعاتها ..

ايها القارئ الكريم :

هذا هو المنهج الصحفى فى الأهرام والأخبار فى الصفحات الدينية التى كتب فيها فضيلة الشيخ عبد الجليل عيسى ومنهجه كما علمت شكلاً وموضوعاً ودراسة .

(١) مقدمة كنز العمال فى سنن الأقوال والأفعال للمتقى الهندى -

الفهرس

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٤٠٣	الإسلام والغرب : العلاقات الثقافية	١٣٢١	الفقه الإسلامى
...	د. الشيخ عبدالجليل شلبى	...	لفضيلة الإمام الأكبر الدكتور
...	الإسلام والمسلمون فى ألمانيا الاتحادية	...	عبد الحليم محمود شيخ
١٤٠٩	الأستاذ محمد رسول	...	الأزهر
١٤١٩	كيف ضاعت الأندلس	...	دعاء النبى صلى الله عليه وسلم - ٣ -
...	التحرير	...	للاستاذ أبو الحسن الندوى
١٤٢٤	أبطال منيرون : الشيخ أحمد العوام	١٣٢٢	نظرية داروين النشوء والارتقاء
...	د. عبد الودود شلبى	...	للعلامة أبو الأعلى المودودى
١٤٣٠	مع أدب القرآن «الدين كفروا»	١٣٤٩	أعداد علماء الدين
...	د. إبراهيم أبو الخشب	...	لواء الركن : محمود شيت خطاب
١٤٣٤	رأى الصديق فى شرف الإمارة	١٣٦٨	دراسات قرآنية
...	للاستاذ السيد حسن قرون	...	فساد نظرية داروين فى النشوء والارتقاء
١٤٤١	الحياة والكون بين الدين والعلم	...	للاستاذ مصطفى الطير
...	د. عبد الرحمن عميرة	١٣٧٧	الإسلام والنظم الاقتصادية المعاصرة
١٤٥٨	صفحات من تاريخ القاهرة	...	للاستاذ عبد العزيز عبدالحق
...	للاستاذ محمد كمال السيد محمد	١٣٩٢	الإسلام : دعوة شاملة كاملة
...	د. يوسف القرضاوى

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٥١١	الوطن الاسلامي : مأساة اريتريا للاستاذ محمد نعيم	١٤٧٢	حسان الهند غلام على آزاد د. عبد المقصود محمد شلقامي
١٥١٥	اقبال امير الكلمة - شعر - د. سعد ظلام	١٤٨٣	اخطاء شائعة للاستاذ عباس ابو السعود
١٥٢٢ ...	اخبار العالم الاسلامي للاستاذ ابراهيم النويهي	١٤٩٣	على هامش رحلة الامام الاكبر الى آندونيسيا د. رموف شلبي
١٥٢٥	كتاب الشهر د. الحسيني هاشم	١٥٠٢	باب الفتوى للاستاذ محمود محمد رسلان

طبع بالهيئة العامة للشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الإدارة

على سلطان على

رقم الإيداع دار الكتب ١٩٧٦/١٦٧

العنوان
إدارة الأزهر
بالقاهرة
ت (٩٠٥٥٠٩٤)

مجلة الأزهر

مجلته شهرية جامعة
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أركب كل شهر مرتين

مدير التحرير
والإدارة
الدكتور
عبد الوارث عيسى

الجزء العاشر - السنة الثامنة والأربعون - ذو الحجة سنة ١٣٩٦ هـ - ديسمبر سنة ١٩٧٦ م

١٢٨
٢٢٢٢٢
دوريات



بسم الله الرحمن الرحيم

موقف الدين من:

الفن والعلم والفلسفة

لفضيلة الإمام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود
شيخ الأزهر

هذه الموضوعات ، ولستنا بصدد
تعريفات لناقش فيها ونجادل ونورد
ما سبق منها باحثين متفحصين أو
ناقدين مختبرين ، كلا ، وإنما نورد
تعريفات موجزة تعطى الفكرة
ولا تجانب - إن شاء الله -
الصواب .

ونقول :

١ - إن ما بنى على الوحي فهو
دين وهو شريعة .

كثيرا ما يلتبس على بعض الناس
المفهوم الحقيقي لزوايا من زوايا
الثقافة وكثيرا ما يلتبس عليهم أيضا
موقف الدين من جانب من جوانبها .
ونحب هنا - بتوفيق الله تعالى -
أن نتحدث في صورة تخطيط عام ،
أو في أجمال مجمل عن علاقة الدين
ببقية موضوعات المعرفة .

ولعله ينبغي - من أجل الوضوح -
أن نقول كلمة في تعريف كل من

لقد نفى سبحانه أنه علمه الشعر .
هل لذلك من تعليل ؟

لقد قال الله تعالى :
« وما ينبغي له » .

هناك اذن مستويات من الانسانية
هى فى سموها ترتفع عن مستوى
الشعر .

ومن هذه المستويات : مستوى
الرسول ولعل مستوى الصديقية فى
قوته لا يناسبه أيضا مستوى الشعر
ولم يكن أبو بكر رضوان الله عليه
وهو قمة الصديقين : شاعرا .

ولكن الله سبحانه وتعالى تحدث
عن مستوى محمد صلى الله عليه
وسلم أى تحدث عن أعلا مستوى
المخلوقات .

يقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم - فيما رواه الامام مسلم -
ان الله اصطفى من ولد ابراهيم
اسماعيل ، واصطفى من ولد اسماعيل
بنى كنانة ، واصطفى من بنى كنانة :
قريشا ، واصطفى من قريش بنى
هاشم واصطفانى من بنى هاشم .

وكل من يطاول - فى صدق -
أن يرتقى صاعدا فى المستوى

٢ - وما كان مرده الى الذوق
والعاطفة والوجدان فهو فن .

٣ - والقواعد والقوانين التى
قامت على الملاحظة والتجربة
والاستقراء : علم .

٤ - أما مجال ما وراء الطبيعة
ومجال الأخلاق بمعناها الشامل ،
هذا المعنى الذى يدخل فى نطاقه
التشريع ونظام المجتمع ، فان مابنى
من ذلك كله على العقل البحث
فهو : فلسفة .

وعلى أساس من هذه التعريفات
التى لا تشك فى أنها لا تبتعد عن
الصواب لسير فى هذا البحث باذن
الله .

ما موقف الدين من الفن ؟

وجواب الفن متعددة : انها
الشعر ، وهى القصص : مسرحيات
أو روايات ، وهى التصوير ، وهى
النحت ، وهى السينما وهى المسرح
ما موقف الدين من ذلك ؟

ونبدأ بالشعر .

يقول الله تعالى عن رسوله صلى
الله عليه وسلم :

« وما علمناه الشعر »

الروحي ليكون الرسول صلى الله عليه وسلم له أسوة وقدوة فاته يتزده شيئا فشيئا عن الشر .

بعدم قوله ، يقول صاحب روح المعاني :

« وليس في الآية ما يدل على أن

أن الله سبحانه لم يعلم رسوله صلى الله عليه وسلم الشر ولم ينشئ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشر بل وكان صلى الله عليه وسلم يتعرج عن رواية الشر .

النبي صلى الله عليه وسلم ، لا ينبغي له التكلم بشر قاله بعض الشعراء والتمثل به ، وفي الأخبار ما يدل على وقوع التكلم بالبيت مترفا قادرا كما روى أنه عليه الصلاة والسلام ، أنشد بيت ابن رواحة :

يقول الامام الألويسي :

لا يرد أنه عليه الصلاة والسلام قال يوم حنين ، وهو على بغلته البيضاء ، وأبو سفيان بن العاص أخذ بزمامها ، ولم يبق معه عليه الصلاة والسلام من الناس الا قليل :

« أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » ، لأن لا نسلم أنه شر ، فقد عرفوه بأنه الكلام المقفى الموزون على سبيل القصد ، وهذا مما اتفق له عليه الصلاة والسلام من غير قصد لوزنه ومثله يقع كثيرا في الكلام المنشور ، ولا يسمى شعرا ، ولا قائله شاعرا » .

بيت يجافي جنبه عن فرائضه اذا استثقلت بالمركبين المضاجع وانشاده اياه كذلك مذكور في البحر ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم أصاب أصبعه الشرفة حجر في بعض غزواته فسميت فتمثل بقول الوليد بن المغيرة :

على ما قاله ابن هشام في السيرة ، أو ابن رواحة على ما صححه ابن الجوزي :

ما أنت الا اصبع دमित وفي سبيل الله ما لقيت وأحيانا كان يتمثل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيت من الشعر ، ولكنه يتمثل به غير موزون ، ومن

ولكن الآية الكريمة على كل حال لا تأمر الرسول صلى الله عليه وسلم

ذلك ما روى أنه عليه الصلاة والسلام أنشد :
عليه وسلم قال للعباس بن مرداس :
أرأيت قولك :

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا
ويأتيك من لم تزود بالأخبار
أتجمل فحبي ونهب العيب
د بين الأقصرع وعينه

فقال أبو بكر رضى الله عنه :
ليس هكذا يا رسول الله ؟ فقال
عليه الصلاة والسلام :
« انى والله ما أنا بشاعر ،
ولا ينبغى لى » .
فقال له أبو بكر : رضى الله
تعالى عنه بأبى أنت وأمى يا رسول
الله ، ما أنت بشاعر ، ولا راوية ،
ولا ينبغى لك انما قال « بين عينة
والأقرع » .

وروى أنه قيل له عليه الصلاة
والسلام : من أشعر الناس ؟ فقال :
الذى يقول :
ألم ترائنى كلما جئت طارقا
وجئت بها وان لم تطيب طيبا
والشطر الثانى من البيت هو :
وجئت بها طيبا وان لم تطيب
ويتحدث المفسرون والمحدثون عن
أمثال هذا ، ومن ذلك ما أخرجه
الامام أحمد ، وابن أبى شيبة عن
عائشة قالت : كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم : اذا استراحت
الخبر تمثل بيت طرفة وتأتيك من
لم تزود بالأخبار .

وأخرج ابن سعد ، وابن أبى حاتم
عن الحسن أنه صلى الله عليه وسلم
كان يتمثل بهذا البيت ، كفى
بالاسلام والشيب للمرء ناهيا .
وأخرج البيهقي فى سننه بسند
فيه مجهول ، عن عائشة قالت :
ما جمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم بيت شعر قط الا يتا واحدا :
تقابل بما تحوى يكن فقلما

يقال لشيء كان الا تحقق
قالت عائشة : ولم يقل تحققا لثلا
يعربه فيصير شعرا .
فقال أبو بكر : أشهد أنك رسول
الله ما علمك الشعر ، وما ينبغى لك .
وأخرج ابن سعيد عن عبد الرحمن
ابن أبى الزناد أن النبى صلى الله

ولقد كان المكيون يحاولون أن يقللوا من شأن القرآن الكريم ، ويقللوا من شأن الرسول صلى الله عليه وسلم ، فكان من وسائلهم في ذلك قولهم عن القرآن ، انه شعر ، وعن الرسول انه شاعر ، وكان القرآن يرد عليهم في ذلك . ويقول الله تعالى :

« فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون ، انه لقول رسول كريم ، وما هو بقول شاعر قليلا ما يؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون ، تنزيل من رب العالمين » .

ولقد كان كثير من العرب أنفسهم — حتى غير المسلمين منهم — ينفون عن القرآن انه شعر :

وعن الرسول صلى الله عليه وسلم ، انه : شاعر .

هذا فيما يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم .

أما فيما يتعلق بالشعر نفسه ، فإن الله تعالى يقول :

« والشعراء يتبعهم الغاؤون » .

ثم يملأ الله تعالى هذه القضية ، فيقول :

« ألم تر أنهم في كل واد يهيمون »

« وأنهم يقولون ما لا يفعلون »

ومن الطرائف التي لها معناها العميق لمن يتدبرها رغم أنها طرائف ما يرويه الحافظ بن كثير قال :

اختلف العلماء فيما اذا اعترف الشاعر في شعره بما يوجب حدا . هل يقام عليه بهذا الاعتراف أم لا ؟ لأنهم يقولون ما لا يفعلون — على قولين : وقد ذكر محمد بن اسحق ومحمد بن سعد في (الطبقات) والزيير بن بكار في كتاب (الفكاهة) أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه استعمل النعمان بن عدي بن نضلة على ميسان ، من أرض البصرة . وكان يقول الشعر ، فقال :

ألا هل أتى الحسناء أن خليلها بميسان يستقى في زجاج وحتم اذا شئت غنتني دهاقين قرية ورقاصة تحشو على كل مبسم

فإن كنت قدما نى فبالأكبر استقنى
ولا تستقنى بالأصغر المتلثم
لعل أمير المؤمنين يسوؤه
تنادمنا بالجوسق المتهم
فلم يبلغ ذلك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : اى والله ! انه ليسوؤنى ذلك . ومن لقيه فليخبره أنى قد عزله . وكتب اليه عمر : « بسم الله الرحمن الرحيم . هم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم . غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول لا اله الا هو اليه المصير » . أما بعد فقد بلغنى قولك :

لحل أمير المؤمنين يسوؤه
تنادمنا بالجوسق المتهم
وأيم الله ! انه ليسوؤنى ذلك .
وقد عزلتك) .

فلما قدم على عمر بكته -
بتشديد الكاف - بهذا الشعر .
وقال : والله ! يا أمير المؤمنين !
ما شربتها قط . وما ذاك الشعر
الا شيء طفق على لسانى . فقال
عمر : أظن ذلك . ولكن ، والله !
لا تعمل لى عملا أبدا وقد قلت
ما قلت .

وحكى الزمخشري عن القززدق
أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله :
فتبن بجسانى مصرعات
وبت أفض أغلاق الختام
فقال : قد وجب عليك الحد .
فقال : يا أمير المؤمنين ! قد درأ الله
عنى الحد بقوله (وأهم يقولون
ما لا يفعلون) .

وما من شك فى أن وجهة نظر
العاروق رضى الله عنه أن من يتولى
ولاية لا يجوز له أن يكون عابثا
بالتقول أو بالسلوك .

وانه لمن المؤسف أن يوجد فى
البلاد الاسلامية الولاة الذين ديدهم
المبث يجاهرون به أحيانا ويسرون
به أحيانا ولكن أمرهم حين يسرون
به يملنه نداماؤهم وأخذانهم وهؤلاء
لا يصلح بهم مجتمع ولا تستقيم لهم
به أمور .

واذا كان الشعر لا ينبغي لبعض المستويات • فهل تأخذ من ذلك : أنه حرام ؟ هل تأخذ من ذلك أنه مكروه ؟

ونحب قبل الإجابة على هذا السؤال أن نذكر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يشجع حسان بن ثابت على قول الشعر ، ويشجع غيره من شعراء الصحابة على قوله دفاعاً عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ورداً على المشركين •

وقد أنصت الرسول صلى الله عليه وسلم لكعب بن زهير وهو ينشد قصيدته المشهورة :

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول
متم ائرها لم يقد مكبول

وفيهما يمدح كعب الرسول وصحبه بقوله :

إن الرسول لنور يستضاء به
مهند من سيوف الله مسلول

في فتية من قریش قال قائلهم
بيطن مكة لما أسلموا : زولوا

زالوا فما زال أنكاس ولا كشف
يوم اللقاء ولا ميل معازيل
وقد بلغ من اعجاب الرسول بهذه القصيدة • وهذا المديح الجميل أن خلق عليه صلى الله عليه وسلم برده الشرفة التي احتفظ بها ، واحتفظ بها ورثته من بعده زمناً غير قليل •

وهناك في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم القصائد العصماء من أمثال البردة والهمزية : أنها درر قيمة ترضى النوق والوجدان والشعر الراقى ! واتنا جيما نسجد حيناً قراءاً لشوقي في معارضته لهزية البوصيري قوله :

فاذا سخوت بلغت بالجود المدى
وفعلت ما لا تفعل الأنواء (١)

واذا عفوت فقادرا ومقدرا
لا يستهين بفضوك الجهلاء

واذا رحمت فانت أم أو أب
هذان في الدنيا هما الرحماء

- وإذا غضبت فانما هي غيبة
في الحق لا ضغن ولا بفضاء
- وإذا رضيت فذاك في مرضاته
ورضى الكريم تحلم ورياء
- وإذا خطبت فللمنابر هزة
تمرو الندى (١) وللقلوب بكاء
- وإذا قضيت فلا ارتياب كأنما
جاء الخصوم من السماء قضاء
- وإذا حميت الماء لم يورد ولو
أن القياصر والملوك ظماء
- وإذا أجرت فانت بيت الله لم
يدخل عليه المستجير عدا
- وإذا ملكت النفس قتت بغيرها
ولو أن ما ملكت يدك الشاء
- وإذا بنيت فخير زوج عشرة
وإذا ابتيت فدونك الآباء (٢)
- وإذا صحبت رأى الوفاء مجسما
في بردك الأصحاب والخطاء
- وإذا أخذت العهد أو أعطيته
فجميع عهدك ذمة ووفاء
- وإذا مشيت الى العدا ففضنفر
وإذا جريت فافك النكباء (٣)
- وتمد حلمك للسفيه مداريا
حتى يضيق بعرضك السفهاء
- في كل نفس من سطاك (٤) مهابة
ولكل نفس في ندادك رجاء
- ويمكن أن يسأل السان : وماذا
كان موقف الصحابة والتابعين من
الشعر ؟
- وموقعهم هو موقف الرسول
صلى الله عليه وسلم منه ، وعن ذلك
نذكر ما يلي :
- عن عمر الركا - بسنده عن
الجوهري والمهلبى - قال :
- بينا ابن عباس في المسجد الحرام
وعنده قافح بن الأزرق وناس من
الخوارج يسألونه ، اذ أقبل عمر
ابن أبى ربيعة في ثوبين مصبوغين
موردين أو مصرين (فيها شيء

(١) الندى : الناد .

(٢) البناء بالأهل : الدخول عليهن . والابتناء : أن يصبح ذا بنين .

(٣) النكباء : ريع تهب بين ريحين .

(٤) سطا : جمع سطوة .

(من صفة) حتى دخل وجلس ، فأقبل عليه ابن عباس فقال : أنشدنا ، فأنشده :

أمن آل نعيم أنت غاد فبكر
غداة غد أم رائح فمهر ٥٥٥
حتى أتى على آخرها ، فأقبل عليه فافع بن الأزرق فقال : الله يا ابن عباس ! أنا نضرب اليك أكباد الابل من أقاصي البلاد نسالك عن الحلال والحرام فتناقل عنا ، ويأتيك غلام مترف من مترفي قریش فينشدك :

رأت رجلا أما اذا الشمس عارضت
فيخزي وأما بالعشى فيخسر
فقال : ليس هكذا قال ، قال : فكيف قال : قال :

رأت رجلا أما اذا الشمس عارضت
فيضحي وأما بالعشى فيخسر
فقال : ما أراك الا وقد حفظت البيت ! قال : أجل ، وان شئت أن أنشدك القصيدة أنشدتك اياها !

قال : فاني أشاء ، فأنشده القصيدة حتى أتى على آخرها .

وفي رواية: أن ابن عباس أنشدها من أولها الى آخرها ، ثم أنشدها من آخرها الى أولها مقلوبة ، وما سمعها قط الا تلك المرة صفحا (أي مرورا) قال : وهذا غاية الذكاء ! فقال له بعضهم : ما رأيت أذكى منك قط ! فقال : لكني ما رأيت قط أذكى من علي بن أبي طالب عليه السلام .

وكان ابن عباس يقول : ما سمعت شيئا قط الا رويته ، واني لأسمع صوت النائحة فأسد أذني كراهة أن أحفظ ما تقول !

قال : ولأما بعض أصحابه في حفظ هذه القصيدة : (أمن آل نعيم ٥٥) فقال :

انا نستجيدها - قال الزبير بن بكار في خبره عن عمه : فكان ابن عباس بعد ذلك كثيرا ما يقول : هل أحدث هذا المعنى شيئا بعدا ؟

قال : وحدثني عبد الله بن فافع ابن ثابت قال :

كان عبد الله بن الزبير اذا سمع قول عمر بن ربيعة (فيضحى وأما

بالمشى فيخسر) قال : لا ، بل : ابن عوف الزهرى وهو راكب ،
(فيخزى ، واما بالمشى فيخسر) .
فوقف وما زال شائقا فافقه حتى
كتبته له !

وفى هذا الخبر : ثم أقبل - أى
ابن عباس - على ابن أبى ربيعة
فقال :

أشد فأنشده : (تخط غدا
دار جيراننا) وسكت فقال ابن عباس :
(وللدار بعد غد أبعد) فقال له
عمر : كذلك قلت أصلحك الله -
أفسمعه ؟ قال : لا ، ولكن كذلك
ينبئ .

وعن هشام الكلبي أن عمر بن
أبى ربيعة أتى عبد الله بن عباس وهو
في المسجد الحرام فقال : متعنى الله
بك ! ، ان نفسى قد تآقت الى قول
الشعر ونازعتنى اليه ، وقد قلت منه
شيئا أحببت أن تسمعه وتمتريه على

فقال : أنشدنى ، فأنشده : (أمن
آل نعم أنت غاد فمبكر) .

فقال له : أنت شاعريا ابن أخى ،
فقل ما شئت ، قال : وأنشد عمر
هذه القصيدة طلحة بن عبد الله

وعن عبد الجبار بن سعيد
المساحقى عن أبيه قال : دخلت
مسجد رسول الله صلى الله عليه
وسلم مع نوفل بن مساحق ، فانه
لمعتمد على يدى اذ مررنا بسعيد بن
المسيب في مجلسه وحوله جلساؤه
فسلمنا عليه فرد علينا ، ثم قال لنوفل :
يا أبا سعيد ، من أشعر : صاحبنا
أم صاحبكم ؟

يريد : عبد الله بن قيس أو عمر
ابن أبى ربيعة ، فقال نوفل : حين
يقولان ماذا يا أبا محمد ؟

قال : حين يقول صاحبنا :
خليلى ما بال المطايا كأنما
نراها على الأدبار بالقوم تنكمص
وقد قطعت أعناقهن صباية
فأنسنا مما يلاقين شخص
وقد أتمب الحادى سراهن واتحنى
بهن فما يأتو عجول مقلص (١)

يزدن بنا قربا فيزداد شوقنا فقال : كلا ! • هو كثير الانشاد
إذا زاد طول العهد والبعد ينقص والاستشهاد للشعر فيه • ولكن
ويقول صاحبك ما شئت • أحسب ذلك للفخر بصاحبه •

فقال له نوفل : صاحبكم أشعر بعد كل ذلك تسأل : هل موقف
في الفزل ، وصاحبنا أكثر أفانين الدين من الشعر الاباحة انشاء
شعر •

فقال سعيد : صدقت • فلما وانشادا ، وسماعا ، دون قييد
انقضى ما بينهما من ذكر الشعر ، أو شرط ؟

جعل سعيد يستغفر الله ويعقد بيده كلا !
حتى وفي مائة ، فقال البكرى في وعن ذلك ستحدث في مقال تال
حديثه عن عبد الجبار : قال مسلم : ان شاء الله تعالى •

فلما انصرفنا قلت لنوفل : أنراه (الحديث موصول)
استغفر الله من انشاد الشعر في دكتور عبد العظيم محمود
مسجد رسول الله صلى الله عليه شيخ الأزهر
وسلم ؟

● طيلة اليد :

من عائشة أم المؤمنين قالت : قال النبي صلى الله عليه
وسلم لأزواجه : يتبعني أطولكن يدا ، قالت عائشة : فكنا
إذا اجتمعنا في بيت أحدنا بعد النبي صلى الله عليه وسلم
نمد أيدينا في الجدار نتناول ، فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت
زينب بنت جحش فكانت امرأة قصيرة ، يرحمها الله • ولم
تكن أطولنا ، فمررنا حينئذ أن النبي صلى الله عليه وسلم
أنما أراد بطول اليد الصدقة •

نحن الآن في المغرب

لسمامة الشيخ العلامة أبو الحسن الندوي

وعشرته ونهوضه ، وسأيرت ركب
تاريخه الطويل المليء بالألوان
المختلفة ، والأحداث الجسيمة ،
التي تمر بها جميع الشعوب الحية
الكريمة القوة الراجعة في ميزان
الشعوب والأمم ، الفيور على
رسالتها وشخصيتها ، المحاطة بالأعداء
والمنافسين من كل جانب •

وقد حتم على المغرب لكونه على
مقربة من أوروبا وعلى آخر حدود
العالم الاسلامي في جهة الغرب ،
أن يكون مرابطا دائما ، فليس
« الرباط » هو المدينة الواحدة التي
هي عاصمته اليوم ، بل المغرب كله
الرباط ، وقد أثبت التاريخ أنه كان
رباط الفتح •

وكان المغرب المدخل الذي دخلت
منه الكتيبة المؤمنة تحت قيادة طارق
ابن زياد في الأندلس ، ونقطة انطلاق
للمد الاسلامي والاشعاع العلمي

قدوت لي زيارة أكثر الأقطار
الشرقية الاسلامية في شرح الشباب ،
وفي فجر الحياة وظهرها ، وتأخرت
زيارة المغرب الاسلامي العربي
الحبيب - لحكمة يعلمها الله -
الى أن دنا الاصيل ومالت شمس
الحياة الى المغرب •

لقد تأخرت زيارة المغرب الحبيب
جسديا وبحساب الشهور والأعوام ،
ولكن لم تتأخر زيارته والتعرف به
في ظلال العلم والدراسة ، وفي رحاب
المكتبة الاسلامية العالمية الواسعة ،
التي يشغل فيها المغرب الاسلامي
حيزا كبيرا وله فيها ركن خاص هو
من أغنى أركان المكتبة وأجلها ،
وقد عشت في أطرافه ، وعشت مع
أعلامه ونوابغه ، ورحمة من الزمن ،
وتقلب بين مدته وعواصمه ،
وجوامع وجامعاته ، وحكوماته
وحضاراته ، وبطولاته ومغامراته ،

أبا يوسف يعقوب المنصور الموحدى
بطل معركة «مرج الحديد» (٥٩١هـ)
وهو الذى بنى «رباط الفتح»
تذكارا لهذا الفتح المبين ، والمجاهد
العظيم على الشرف الحسنى
(٧٦٢ - ٨٤٧) جسد الملوك
السجاسين الطوين في المغرب
الأقصى وجد الأسرة الحاكمة اليوم،
دخل علوة الأندلس للجهاد مرارا ،
ودعى الى الملك فزهد فيه ، وقال
لا أريد أن أحبط عملى وأشوبه
بمنفعة دنيوية .

وعفوا أجا المغرب الحبيب من
الاتصال السريع الى الأندلس ،
ودخلوها في هذا الحديث الخاص
بالمغرب الأقصى ، فقد هبت على
نقطة من هذا الفردوس المفقود
وجاءنى أريج من أجوائه العطرة
وقربه الندية الزكية التى اختلطت
بها دموع المسلمين ودماؤهم ، وتجلت
فيها عبقرتهم وانسانيتهم في أروع
مظاهرها ، فالأندلس على علوة من
المغرب اذا وقف الواقف على مضيق
جبل الطارق ، ولقرب المكان حكم
ليس للبعد .

العقل فى أوربا ، فكانت دولة ،
وكانت حضارة ، وكان علم ، وكان
عقل ، وأصبحت الأندلس أمنية
الفاتحين ، وأغنية الشعراء والمتنزلين ،
وموضوع المؤرخين والجغرافيين ،
وكانت جنة الدنيا ، وسوق العلم ،
ومثابة العلماء ، ومنتجع الشعراء ،
وكانت ذات مدرسة فى الفقه والشعر
والأدب ، والفلسفة والفن المعمارى ،
وكانت فيها « مرسية » و « بلنسية »
و « جيان » و « شاطبة » و « قرطبة »
و « اشبيلية » و « غرناطة » وكانت
فيها مدينة « الزهراء » وقصر
« الحمراء » .

والأندلس مدينة للمغرب الأقصى
فى فترات كثيرة من تاريخها ، فكان
المغرب سندا لها ومددا ، يفيثها فى
أحلك فترات التاريخ وأدقها ، بأبطال
مجاهدين وقادة مغامرين ، ينقذونها
من الاحتضار والانهيار ، ويمنعونها
قسطا من الحياة والقسوة ، فنص
بالذكر منهم أمير المسلمين يوسف
ابن تاشفين بطل وقعة « الزلاقة »
(سنة ٤٧٩ هـ) ، وهو الذى أخط
مدينة « مراكش » والقائد المجاهد

والاستعمار الروماني ، ليست له شخصية متميزة ، ولا رسالة كريمة ، ولم تعرف هذه البلاد المنتشرة من طرابلس الى مراكش في تاريخ القرن السادس والسابع الميلاديين في أكثر الأحيان الا بالقسوة والقرومية وشدة الشكيمة ، وتمرد أهلها على الفاتحين ، حتى ضرب بسكاها الأصليين - ومعدرة الى من ينتمى الى هذه الأصول الكريمة - المثل في الوحشية والنخوة فكانت كلمة «البربر» و «البربرية» مرادفتين لهما في المعاجم والآداب واللغات الكثيرة ، ولم يعرف عنها نشاط حيوى الا التشاغل بالحروب الداخلية وشدة التمسك بالعادات القديمة والتقاليد القبلية ، لا لغة راقية ، ولا حضارة رقيقة ، ولادين معقول ، ولا مدينة مشهورة ، وكل ما أثر عنها من المدنية والعلم في العصر القديم اندثر ودفن تحت ركام المباني وأقاضي المدن •

وكان دليلا كذلك على قدرة الاسلام العجيبة على اشغال المواهب وتفريق القرائع ، وتنمية الملكات ،

كان المغرب الاسلامي والعربي الذي نشأ وتكون في أواخر القرن الاسلامي الأول دليلا على انسانية رسالة الاسلام ، وعلى قدرته العجيبة على اخراج الأقاليم والشعوب من اطارها الضيق ومن زاوية الغمول التي عاشت فيها قرونا طويلة ، وفي بعض الأحيان آلافا من السنين ، الى العالم الفسيح ، ومن الانطواء على نفسها والانشغال بالمنافسات القبلية والحروب الداخلية ، والنظرة الضيقة الى الحياة والى الكون الى مسامرة الركب الانساني السيار ، بل والى قيادته وتوجيهه أحيانا وتمثيل دور خاص في بناء الحضارة وتكوين العلوم ، والعناية بالقضايا البشرية ومشكلاتها وأزماتها ، فقد عاش هذا الحزام الشمالى العربى الممتد من ليبيا الى المحيط الأطلسى ، مفصولا عن العالم المتحضر المتطور المائج بالحركات والنشاطات والدعوات الدينية والمدارس الفكرية ، لا شأن له بالعالم الخارجى ، لا تتصل به الامبراطورية الرومانية الا من الناحية العسكرية،

حكومات ودول ، وأسر وعشائر ،
 وواجه اضطرابا في الحكم وانتقال
 القوة والقيادة من يد الى يد ومن
 بيت الى بيت ، ولكنه لم يزل
 محافظا على شخصيته الاسلامية
 وطابعه العربي والحضارى الجميل ،
 وعلى هيامه بالعلم والثقافة ، فلم
 تركد ربح العلم ولم تقتصر حركة
 التدريس والتأليف في فترة قصيرة ،
 ولم تزل الجوامع والمدارس تبلغ
 رسالتها وتؤدي أمانتها ، ولم يزل
 العلماء الربانيون والدعاة المخلصون
 يقولون كلمة الحق ويدعون الى
 سواء السبيل ، فكانت هذه
 التطورات والاضطرابات سطحية
 عابرة لا تمس جوهر الشعب العربي
 المسلم ولا تؤثر في شخصيته
 وعقيدته ، وكانت التحولات
 السياسية وتعاقب الملوك على عرش
 الحكم من أسر مختلفة وببديل
 العواصم ومراكز الحكم لا يختلف
 عن انتقال الملك من يد الى يد في
 أسرة واحدة وتوارث الأبناء للأباء
 فالدين هو الدين ، والثقافة هي
 الثقافة ، والذوق هو الذوق •

وتحرك الميول والرغبات ، وتوجيهها
 الى غايات نبيلة وجهود هادفة ،
 ومشاريع بناءية ايجابية ، والنظرة
 الواسعة المفتحة الى العالم والى
 الشعوب والأمم ، وتسخير الطاقات
 واستخدام الوسائل لصالح
 الانسانية ، فلما هبت على هذه
 الناحية القاصية المجهولة لكثير من
 المظلمين والدارسين والمؤرخين
 والجغرافيين - قنعة الاسلام ، قفز
 الى الوجود عالم جديد ، كل شيء
 فيه جديد •

وقامت فيه مدينة « قيروان » و
 « فاس » و « مكناس » و « مراکش »
 و « باجة » و « سوسة » و « مرقسطة »
 و « بجاية » و « تلمسان » و « تونس »
 أنجبت أفذاذا في الحديث والتفسير ،
 والفقه والتصوف ، والشعر والأدب ،
 والنقد والتاريخ ، والفلسفة وعلوم
 الحكمة ، يطول استقصاؤهم ،
 وكانت فيها مدارس كجامع القرويين ،
 وجامع الزيتونة ، وتخرج منها ودرس
 فيها أئمة في العلوم والفنون ،
 وحفظوا آثارا باقية بقاء اللغة العربية
 والعلوم الاسلامية •

وقد خاض المغرب الاسلامي
 العربي معارك دامية وتعاقبت

المؤامرات التي عرفت في تاريخ الاستعمار وأكبرها خطرا على الوحدة الإسلامية والوجود الإسلامي .

ولكن المغرب الإسلامي العربي واجه كل ذلك بشجاعة واستقامة ووعي ، وأثبت البربر المسلمون أن إيمانهم لا يقل عن إيمان العرب ، واعتزازهم بالدين الإسلامي وحضارته وثقافته لا يختلف عن اعتزاز العرب أنفسهم بها .

وخرج المغرب بمنصره العربي والبربري ظافرا منتصرا من هذه المعركة ، محتفظا بشخصيته الإسلامية العربية وبمقيدته وبلغته ، ونفوذه المغربي ، وزال الاستعمار وأشباهه ، وجلا الفرنسيون والأسبان ، فكان دليلا على قوة هذا الشعب وجدارته لمواجهة الأخطار والتحديات والمشكلات والأزمات ، ودليلا على تغلغل الإسلام في أحشائه وجربانه منه مجرى الروح والدم وإخلاص أولئك الرجال الذين وطئوا هذه الأرض في فجر تاريخ الإسلام ودعوا البربر إلى أن يشاركوا العرب في سعادتهم

ثم منى أخيرا باستعمار وبالأصح احتلال - هو من أقسى أنواع الاحتلال وأكثرها ذكاء وشمولا ، وأدقها تخطيطا وتصميما ، وأبعدا غايات ومرامي وهو الاستعمار الفرنسي يرافقه الاستعمار الأسباني في بعض المناطق ، وكان استعمارا يجمع بين الصرامة والرقية ، وبين الوضوح والدقة ، مسلحا بأقوى أسلحة التطوير وأحدثها ، وكان يرمى إلى إبادة شاملة . إبادة فكرية ثقافية عليية حضارية ، وكان مما استعان به هذا الاستعمار في الوصول إلى غايته البعيدة ، الدعوة إلى التمييز العنصري والتفريق بين العرب والبربر ، وإشمار السكان الأصليين القدامى بقوميتهم وحضارتهم وأعراقهم قبل دخول الإسلام والعرب في هذه المنطقة ، ولا ينسى الجيل الذي هو في مرحلة الكهولة والشيخوخة « الظهير البربري » الذي يدعو البربر المسلمين إلى العودة إلى عهدهم قبل الإسلام وإلى أن يحيا لغتهم ويكتبوا بها ، فكانت مؤامرة استعمارية من أدق

السلاح وتنفع فيها الشجاعة والفروسية ، وتقرر مصيرها التضحيات في النفوس والأموال ، وينتبه ويشور لها الشعب على اختلاف مستوياته العلمية والعقلية ، فكانت حربا بين كفر وإسلام ، ومعركة بين أبناء البلاد والأجانب •

ولكن معركة اليوم معركة صامتة هادئة ، معركة دقيقة مقنعة ، هي معركة الصراع بين فكرتين : الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية بأوسع معانيهما وآفاقهما وأبعادهما ، هي معركة نستطيع أن نلخصها في قولنا : هل يبقى هذا الشعب وهذه البلاد إسلامية — بكل معاني الكلمة —

تنظر الى الدين الإسلامي كدين يكفل سعادة البشر في جميع مجالات الحياة وكدين كامل له تخطيطه الشامل للحياة والمدنية ، وصياغة للأجيال ، وسياسة للتربية ، وحق التدخل في كل قضية تمس دينه ومقاصده من قضايا الحياة الإنسانية،

ويأخذوا من هذه الثروة الإنسانية المشتركة نصيبا غير منقوص ، ولهم أن يسبقوا العرب أنفسهم في بعض الأحيان في قوة الايمان والاعتزاز بالاسلام والتحلي بفضائله ومحاسنه والقرب عند الله ، وقد أعلن رب العزة عن ذلك بقوله : «يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم (١) » • فكان منهم علماء وزهاد ، ومربون ومصلحون ، ومدرسون ومؤلفون ، وقد انصهروا في بوتقة الاسلام كما انصهرت بعض شعوب العجم التي حسن اسلامها في بلاد العجم •



ويخوض المغرب الاسلامي العربي الآن معركة هي أشد من كل معركة حربية جريها وخاضها في تاريخه الطويل ، ومن معركة الاستعمار الأجنبي المباشر في الزمن الأخير ، فكانت المارك الأولى تحدثنا بها معارك سافرة مكشوفة يستعمل فيها

التي خضعت للمادية ، وكان للمسيحية فيها أثر ضئيل ، ثم أثر فيها العصر الصناعي التكنولوجي والتسابق الاقتصادي .

ويبدو للفاحص المطلع أن الغرب استفاد بتجاربه الطويلة المريرة في محاولة القضاء على العقيدة الإسلامية واجتثاث جذورها من قراة قلوب المسلمين وتحويلهم عن دينهم بشكل سافر والدخول في ديانة أخرى كالنصرانية كما وقع في أسبانيا ، وعدل عن فكرة التنصير الضيقة التي تثير الجماهير وتخلق مشكلات وقد تعدت موجة رد فعل عنيفة ، وذلك في ضوء تجاربه ودراساته ، عدل عنها الى خطة تجريد المسلم عن شخصيته المتميزة الواسعة ، وعن حضارته التي نشأت وتكونت في ظلال عقيدته وتعاليم القرآن والآداب والأخلاق الإسلامية ، وروعت فيها التسهيلات لأداء واجباته وشعائره الدينية ، وكانت خاضعة لتصور إسلامي خاص للطهارة - وهي أكثر من النظافة وأدق - وموازين خاصة في مفهوم الاقتصاد والاسراف والتبذير وقد انبثقت هذه المدينة

بل أنه أكثر من ذلك حق الوصاية والاشراف على سير الحياة ، وحق القيادة والتوجيه لركب المدينة ، وتنظر الى الاسلام كدين خالد دافق بالحورية ، زاخر بالقوة يسير كل عصر بل يسبقه ويحل كل مشكلة ، بل يمنع من وقوعها في الحياة التي يسيطر عليها ، وفي البيئة التي له فيها الكلمة العليا .

لم هو دين عقيدة وإيمان فحسب ، وقضية شخصية لا شأن لها بالمدينة وتخطيط الحياة وسياسة التربة والتعليم وصياغة الأجيال وفق عقائده وقيمه ومثله ، وتشريع القوانين وحق التدخل في الحياة ، فليبق المسلم مسلماً بالعقيدة والعبادة والاسم والقومية والطقوس والتقاليد عند الولادة وعند الموت ، والتخطيط هو التخطيط الغربي الشامل ، والمدينة هي المدينة الغربية في كل مظاهرها الخارجية والداخلية والشخصية والاجتماعية ، والقيم هي القيم التي يؤمن بها الغرب ودعا إليها فلاسفته ومفكروه ، والمثل هي المثل التي يقدسها الغرب ويكافح في سبيلها ، والأخلاق هي الأخلاق التي نشأت واختمرت في البيئة الأوروبية

الشخصية الإسلامية وكيان الأمة المسلمة هو تحرير الاستفادة من الحضارة الغربية في مرافق الحياة واقتباس بعض ما توصل اليه العلم والصناعة والاختراع في الغرب من وسائل تجميل وترفيه ، واغلاق الباب على مصراعيه ، فان ذلك لا يقوله عاقل فضلا عن مطلع على روح الدين وتعاليمه ، والاسلام لم يزل ولا يزال واسع الأفق متفتح القلب والنظر في الاستفادة بكل ما يصلح وينفع ، ولكن مفهوم الحضارة الغربية في هذا المقال هو أوسع من اقتباس الآلات والمخترعات والتجارب المفيدة في الحياة العامة ، انها تشمل الأفكار والقيم والمفاهيم والمثل وصنع الحياة كلها بالصيغة الغربية والتخطيط المدني الشامل واقتباس أساليب الحياة التي لا تتفق مع تعاليم الاسلام ومعاييره في الطهارة والنظافة والاعتدال والاقتصاد والوقوف عند الحدود التي رسمتها الشريعة الإسلامية ، ويصر على المسلم معها التأدب بأداب الشرع والعمل بالسنن النبوية الكثيرة ، ويتمد بها عن الحياة

في شكلها البدائي والأساسي - لا في تفاصيلها ومظاهرها التي توسع فيها المسلمون وتأقنوا في أوج حضارتهم ورفاهيتهم - عن تعاليم الشريعة السمحة والسنة النبوية المطهرة •

والحضارة عميقة الجذور في أعماق النفس الانسانية وفي مشاعر الأمة وأحاسيسها ، وتجريد أمة من حضارتها الخاصة التي نشأت تحت ظلال دينها وتعاليم شريعته ، وكان في صياغتها نصيب كبير للذوق الديني الخاص ، ولطابع هذه الأمة الخاص ، مرادف لعزلها عن الحياة وتحديد ما في إطار العقيدة والمبادئ والطقوس الدينية الضيق وفصل حاضرها عن ماضيها ، وأثر هذا التحول كان عميقا دائما في حياة الأمم والمجتمعات البشرية ، فانها ذابت تدريجيا في بوتقة الأمم التي اقتبست منها هذه الحضارة بمعانيها الواسعة ، وكان انسلاخها عن العقيدة التي بقيت متمسكة بها سهلا •

وليس المقصود من ابراز نهاية خطر الحضارة الغربية واقتباسها على

ومركب النقص ، وإذا توفر عندها الذكاء والأصالة والإيمان بفضل التعاليم الإسلامية والحضارة الإسلامية التي تنبثق عنها وتقوم عليها ، والاعتداد بشخصيتها ، وكان هذا التخطيط أجمل وأفضل وأكثر جلبا للأنظار واستهواء للقلوب وأبعث على الاحترام والتقدير ، ويؤمن هذه المدن عدد أكبر من السياح بل من قادة الفكر ورواد العلم من العدد الذي يؤمها الآن من المنتزهين ، وربما يكون هذا الطراز الجميل الأصل من المدنية باعثا لكثير من الأقطار الغربية على تقليد بعض هذه الجوانب واقتباسها وعلى الأقل على التفكير فيها وتقديرها ، كما كان الشأن مع الحضارة الإسلامية الأندلسية التي كان لها تأثير عميق في الحضارة الغربية وفلسفتها وآدابها .

ولكن مع الأسف الشديد لم يوفق لذلك قطر واحد من الأقطار الشرقية والغربية العربية والحكومات الإسلامية ، ولم تكن عند أحدها جرأة كافية تحملها على مجرد هذه التجربة ، وكانت النتيجة أن أصبحت

الإسلامية التي عاشها الرسول والصحابة والتابعون لهم بإحسان ابتعادا كلياً ، وتضفى على الأمة شخصية أجنبية لا تعرف فيها إلا بالأسماء الإسلامية أو بالأزياء التي لا تزال بعض الشعوب العربية أو الإسلامية محافظة عليها ، أو عندما يرتفع صوت الأدان من منائر مساجدها ، أو عندما تدخل في المساجد على قلة عدد الداخلين في بعض البلاد وكثرتهم في بعضها ، فلا يربطها بالإسلام إلا خيط رقيق من عقيدة وتقاليد دينية ، إذا اقتطع هذا الخيط - لا سمح الله بذلك - اقتطع كل شيء .

واعتقد أنه من الميسور جدا الجمع بين التسهيلات المدنية والاستفادة بالآلات والمخترعات وما وصل إليه العلم الحديث ، وبين ما تمتاز به الحضارة الإسلامية من جنان وبساطة وجدية وعناية بالطهارة والنظافة والابتعاد عن الاسراف والتبذير والاغراق في المظاهر الخارجية ، إذا وفقت الحكومات الإسلامية والمجتمعات الإسلامية للتخطيط المدني المستقل ، البعيد عن التقليد الأعمى والارتجالية

كثير من الأحيان أشد وأطول من الحرب مع الاستعمار والعدو الأجنبي .

إنها حرب إبادة معنوية أشد خطرا على الأمة من حرب إبادة نسلية أو جنسية ، لو ألهمها بعض قادة إبادة نسلية في الماضي السحيق وارتقت عقولهم وسياستهم الى التفكير فيها واستخدام وسائلها ، لتوصلوا الى غاياتهم من غير أن يشتهروا في التاريخ بالقسوة والوحشية واراقة الدماء بل ربما أضفى عليهم التاريخ نعوتا وألقابا مشرقة ، ووصفوا بنشر الثقافة واحتضان العلم وتشجيع المعارف .

إن قصة القيادات في العالم الاسلامي في هذه الفترة التي تمتد على نصف قرن ، هي قصة معاربة طبيعة الشعوب الاسلامية الدينية ومحاولة التخلص منها أو التغلب عليها بكل حيلة ووسيلة ، الحرب السعواء التي أسفرت في أكثر الأقطار الاسلامية عن الاخفاق والفشل ، ولكنها استهلكت جهود هؤلاء القادة وطاقات هذه الشعوب من غير أن تعود عليها بجدوى ، وقد كانت جهود أقل منها تقوم على

هذه الأقطار كلها نسخة ناقصة من المدنية الغربية وصورة شاحبة لها ، لا تسترعى اهتمام الغربيين ولا تحرك فيهم مشاعر الاجلال والاحترام ، وانما يقولون اذا زاروا هذه المدن متفرجين أو مشاهدين : « بضاعتنا ردت الينا » .

وأشد من ذلك خطرا هو سياسة التربية والاعلام التي لا أداة أقوى تأثيرا وفعالية منها في صياغة الجيل الصاعد وتكوين عقلية ومشاعره وأخلاقه ومثله ، فانها هي المزرعة والحاضنة ، وهي المعلمة والمرية ، وهي التي تستطيع أن تحت من أمة ذات عقائد ومبادئ ومثل ، أمة جديدة لا تتصل بأبائها الا بالولادة والدم والنسل وبالأسماء واللغة أحيانا ، بل أكثر من ذلك أمة فائرة على هذه العقائد والمبادئ والمثل ، ترى من أول واجباتها معاربة هذه العقائد والمبادئ والمثل وإزالة هذه الأفاض والركامات ، ولو استنفدت هذا الميل السلبى معظم جهدها وطاقاتها وأوقاتها وشغل البلاد والمجتمع بحرب مسعورة هي في

هذه الطريقة السهلة للاستفادة من هذه الشعوب وتلتجئ الى طرق وأساليب لا تتجاوب معها هذه الشعوب الا مقهورة مغلوبة على أمرها ، وتضييع الوقت والجهد في تعويل هذه الشعوب عن طبيعتها أو مصارعتها في غير مائل ، وتكون العاقبة كما قال الشاعر :

ومكلف الأيام ضد طباعها
متطلب في الماء جسدوة نار

ومن هذه القيادات قيادات تحب الاسلام وتجله وتفكر في تطبيق تعاليمه في مناطق نفوذها وتمتع باحترام الشعوب التي تحكمها وبثقتها ، ولكنها مصابة بالتكاسل والتسوف ، وضعف الارادة ، والتسامح الزائد للعناصر المخارية للاسلام ، وفسح المجال لها للعمل والنفوذ في مجال التربية والاعلام والصحافة ، فما يكون جزاء ذلك الا أن هذه العناصر تنتهز أول فرصة لاقضاء هذه القيادات المسلمة الضعيفة ، عن الحكم والسيطرة على الجهاز الاداري والحكومي ، وتقع هذه الشعوب

معرفة هذه الحقيقة وتقرر هذا الواقع تصود على الأمة والبلاد بحاصل كبير وتوفر الوقت والجهد على هؤلاء القادة .

وقد دلت حرب التحرير في الجزائر التي استخدمت العباس الاسلامي والايمان المودع في هذا الشعب المسلم في اجلاء المستعمر وتحرير البلاد ، ودلت المسيرة التي قادها جلالة الملك الحسن الثاني في شوال

١٣٩٥هـ - نوفمبر ١٩٧٥م بقترة وحكمة وحقت الغرض المطلوب وكان لها دوى في العالم كله ، على أن هذه الأمة لا تستجيب للدعوة ولا تتحمس لها الا اذا اقترنت هذه الدعوة بصيغة دينية ومست قلوبها ومشاعرها الايمانية ، وأنها لا تفهم الالفة الايمان والعنان التي تخاطب القلوب قبل أن تخاطب العقول ، تجربة تكررت عشرات من المرات في مشارق العالم الاسلامي ومغاربه ، فلا يسوغ المنطق السليم والعقل العملي حتى الميامة الرشيدة الواعية والقيادة الحكيمة العاقلة أن تتجاهل هذه القادات

ما يعجب الى النفس من تمتع
ورخاء ، ومدح واطراء ، وملك
زائل وسلطان راحل ، ولا لذة فوق
لذة الايمان والكفاح لاقتاذ البلاد
والمباد ، وحماية الاسلام
والمسلمين ، وتأمين مستقبلهم ،
وارضاء الله ، والانخراط في سلك
المجاهدين والمجددين الذين قيضهم
الله لكل فترة حالكة ومحنة قاسية ،
وقد جرت سنة الله بأن يجزيهم بأعظم
نصيب ، من شرف وكرامة ، وطيب
الأحاديث ، واتشار الذكر في
الآفاق ، والخلود في التاريخ ، والمجبة
في النفوس والقلوب ، يتضامل أمامه
ويتلاشى ما يطمع فيه الطامعون ،
من جاه ومنصب ، وملك وسلطان ،
وشهرة زائفة ، ودعايات مصطنعة .
وتحياتي المطيرة وتشكراتي
الخالصة لآخواننا في المغرب الحبيب
الذين غمرونا بحبهم واحترامهم
وأخوتهم الاسلامية الصادقة
وكرمهم العربي الأصيل ، وكانت
الأيام القصيرة التي قضيناها
بجوارهم وفي أرضهم الجميلة
الزاهية من أجمل أيام العمر ومن
أطيبها .

ابو الحسن الندوي

المسلمة الوداعة تحت رحمة هؤلاء
اللاذنين أو العلمانيين أو الشيوعيين ،
وتساق الى غايات وأوضاع لا تحبها
ولا تنفق معها ، كما تساق القطعان
من الغنم والخراف الى ذريعتها
بعضا الراعي ، لا تملك من أمرها
شيئا ، وما ذاك الا بضعف هؤلاء
القادة المسلمين وتكاسلهم وتضييعهم
الفرص وتمكينهم لأعدائهم وأعداء
الاسلام ، وعلى أنفسهم وبلادهم
جنوا ، وهذه قصة بلاد قريبة من
الأرض التي تحدث اليها وما الأمر
بسر حتى يحتاج الى اكتشاف .

وأرجو أن يستفيد المغرب
الاسلامي العربي العزيز بجميع هذه
التجارب القاسية التي مرت في تاريخ
الأقطار الاسلامية الشرقية والغربية ،
والحوادث التي حدثت في الماضي
القريب ، وكما يقول الحديث النبوي
الشريف : « السعيد من وعظ
بنيره » .

ولا ينقذ هذه البلاد وهذه الأمة
من هذه الأخطار الداهية الا القائد
القوي الأمين ، والبطل المصامي
الذي يضحي في سبيل عقيدته
ومبادئه ، بلذته وراحته ، وبكل

التسامح في الإسلام

لسمامة العلامة أمير المؤمنين المودودي

الصريح ولا يليق بمن يحب العقل
أن يصدق عدة رجال في آرائهم
المتعارضة لأي سبب من الأسباب •

قد يظن الناس أن تصديقهم
لمختلف الأفراد في آرائهم وأفكارهم
المتعارضة المتضاربة هو «التسامح»،
مع أن الحقيقة أنه ليس بالتسامح ،
بل هو نوع من أشنع أنواع النفاق،
لأن التسامح معناه أن تحمل عقائد
غيرنا وأعمالهم مع كونها باطلة في
نظرتنا ، ولا نعلم فيهم بسا يؤلمهم
رعاية لمواقفهم وأحاسيسهم ، ولا
نلجأ إلى وسائل الجبر والاكراه
لتصريفهم عن عقائدهم ومثل هذا
التحمل واعطاء الناس الحرية في
العقيدة والعمل على هذا الوجه
ما هو بفعل مستحسن فحسب ، بل
هو مع ذلك أمر لا بد منه لبقاء جو
السلام وحسن التفاهم بين عدة
جبايات مختلفة العقائد متباينة

إذا كان لديك شيء واحد يقول
عنه رجل أنه أبيض ، والثاني أنه
أسود والثالث أنه أخضر ، والرابع
أنه أصفر ، فليس من الممكن لك أن
تصدقهم جميعا وكذلك إذا كان
رجل يمدح فعلا من الأفعال ويأمر
به ، والثاني ينمّه وينهى عنه فمن
المحال أن يكون كلا الرجلين صحيح
الرأي صادق الحكم على ما بينهما
من خلاف واضح بين وإن كل من
يصدق بمثل هذه الأقوال المتضاربة
ويقول بصحة مثل هذه الأحكام
المتعارضة جميعا ، فهو إما يريد أن
يسترضى الناس جميعهم ، أو أنه
يبدى رأيه في الأمور بدون أن يفكر
فيها وبدون أن يجيل فيها النظر
ويعبرها ما يقتضى الحكم عليها من
الجد والاهتمام • ولا يمكن أن
يخلو أمره من إحدى هاتين الحالتين ،
وكلتاها متنافية مع العقل والصدق

يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون» (٤) : « ولا أتم عابدون ما أعبد ، ولا أنا عابد ما عبدتم » (٥) : « ولا أتم عابدون ما أعبد ، لكم دينكم ولي دين » (٦) • ويقول : « لا إكراه في الدين » (٧) • ويقول : « ويدبرون - أي المؤمنون - بالحسنة السيئة وما رزقناهم ينفقون • وإذا سمعوا للنفس عرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ، سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين » (٨) ويقول : « فذلك فادع ، واستقم كما أمرت ، ولا تتبع أهواءهم ، وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب ، وأمرت لأعدل بينكم ، الله ربنا وربكم ، لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم ، الله يجمع بيننا ، واليه المصير » (٩) ويقول : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » (١٠) •

المبادئ • أما أن تكون على عقيدة واضحة المعالم والجواب ، ثم تأتي فصلق غيرنا في عقائدهم المتضاربة لمجرد كسب رضاهم ، أو تكون متبعين لمنهج خاص ودستور معين للحياة ثم تقول لدعاة المناهج والديانات الأخرى انكم جميعا على الحق ، فهذا هو النفاق الصريح الذي لا يمكن بأي وجه من الوجوه أن نعتبر عنه بالتسامح •

إن التسامح الحقيقي المحمود هو ما قد جاء به الإسلام ودعانا إليه حيث يقول سبحانه وتعالى : ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم • كذلك زيننا لكل أمة عملهم ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون » (١) ويقول مثنيا على أهل الأيمان : « والذين لا يشهدون الزور » (٢) : « وإذا مروا باللغو مروا كراما » (٣) • ويقول : « قل

(١) الأنعام : ١٠٨ •

(٢) الزور هو : الكذب والباطل •

(٣) الفرقان : ٧٢ •

(٤) بالنسبة للمستقبل •

(٥) البقرة : ٢٥٦ •

(٦) الشورى : ١٥ •

(٧) بالنسبة للحل •

(٨) الكافرون •

(٩) القصص : ٥٤ - ٥٥ •

(١٠) النحل : ١٢٥ •

يتذرع بتلك المجاملة ويرضى أن
يتردى في هذه المكائنة المنحطة ، وفي
ذلك يقول تبارك وتعالى مخاطباً
رسوله - صلى الله عليه وسلم :
« ولن نرضى عنك اليهود ولا
النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان
هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت
أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم
مالك من الله من ولى ولا نصير » (١)

لا شك أن التسامح المشبوه قد
يتذرع بأعلانه لبلوغ الأهداف
السياسية ... لأن رجال السياسة
في الغرب قد فصلوا الأخلاق عن
المسياسة ، إلا أن الذي يدمع العين
ويحرق القلب أسفاً هو فكرة أولئك
(الباحثين العظام) الذين بدون أن
يكلفوا العقل بالتأمل والفكر بالنشاط
يملنون مبدأ بحوثهم الدينية الذي
يقول : « الأديان كلها على حق »
اتنا كثيراً ما نسمع هذه الجملة من
ألسنة الذين يزعمون أنهم لا يتكلمون
بكلمة ولا يسلمون بها مالم يزعموها
بميزان العقل ، لا أنه من الحقيقة

نعم أن هذا هو التسامح الذي
يمكن أن يتبعه رجل سليم الفطرة
يحب الصدق ويناصر الحق ، أنه
يعض بالنواجذ على عقيدته التي رآها
صحيحة بصدق وإخلاص وإيمان ،
ويصدع بها ويدعو إليها الناس بكل
جسارة وحماسة ولكن بدون أن يؤلم
غيره ويجرح قلبه أو يشاتمته ويلاعنه
أو يتعامل على عقائده أو يحول
بينه وبين أداء طقوس دينه ومراسمه
أو يكرهه على اعتناق دينه قبل أن
يقنعه على صحته ، وأما أن يقال
للحق أنه باطل ، أو يقال للباطل أنه
حق مع علمه بكونه باطلاً ، فأمر لا
يمكن أن يصدر أبداً عن رجل صادق
جريء ، وهو من أسوأ أنواع
المجاملة ، لا سيما إذا كان الإنسان
لا يفعله إلا إرضاء للناس ، وليست
مثل هذه المجاملة بأمر شنيع
مستبجح من الوجهة الخلقية فحسب ،
بل هو كذلك محاولة لا طائفة تحتها
من الوجهة العملية أيضاً ، إذ قلما
ينجح الإنسان في غايته التي لأجلها

أنميزان العقل يأبى أن يقيم تحقيقهم الطريف هذا أى وزن ، لأن الأديان التى يحكمون بها ويقولون انها على الحق ، ترى بين أصولها ومبادئها من الفرق الهائل والبون الشاسع ما بين السماء والأرض أو الأسود والأبيض . يقول أحدها : بأن الاله واحد . ويقول الثانى : بأن هناك الهين اثنين ، ويقول الثالث : بأن هناك آلهة ثلاثة ويقول الرابع : بأن هناك عدة قوى هى كلها مشتركة فى الألوهية ، ويقول الخامس : بأن ليس هناك شئ يعرف بالاله ، فهل من الممكن أن تكون هذه الأديان الخمسة كلها على الحق بصفة واحدة ؟ يرتفع أحدها بالانسان الى مقام الألوهية ، والثانى ينزل بالله الى منزلة الانسان ، والثالث يجعل الانسان عبدا والله معبوده ، والرابع لا تصور فيه أصلا للمبد ولا للمعبود فهل يجوز بحكم العقل أن تجتمع هذه الأديان كلها ولا يكون بينهما من فرق باعتبار صدقها ؟ يجعل أحدها مدار النجاة على العمل وحده ، والثانى على العقيدة وحدها ، والثالث لا يبد فيه تحقيق النجاة من العقيدة والعمل كليهما ؟ فهل يمكن أن تكون هذه الأديان الثلاثة صحيحة فى آن واحد ؟ يختار أحدها طريق النجاة خارج الدنيا وحياتها والثانى يشق طريق النجاة وسط مشاغل الحياة الدنيا ومصاخبها ، فهل من الممكن أن يكون كلاهما على الحق والصواب بدرجة واحدة ؟ ولمصرى أنه اذا كان من الجائز أن يعبر « بالعقل » عما يحكم على مثل هذه الأمور المتضاربة المتنافية بالصدق والصحة والصواب ، فالواجب أن يعبر عما يحكم باستحالة الاجتماع بين الأضداد بكلمة أخرى غير كلمة « العقل » .

نعم ، هناك تصورات مشتركة فى مختلف الديانات ، ولكن من دواعى الأسف أن الذين لا ينظرون من الأشياء الا قسورها ، لا يريدون أصلا أن يعرفوا حقيقة هذه التصورات المشتركة ، وإنما يرتبون المقدمات ترتيبا فاسدا ويستتبعون

منها نتائج خاطئة مع أن هذا الاشتراك يرشدنا الى حقيقة مهمة ، وهي أن جميع هذه الأديان متفرعة من أصل واحد. وأن هذه التصورات والتعاليم ليس لها الا مبدأ بعينه ، وأن هناك وسيلة للعلم بعينها هي التي قد أعلمت الإنسان في مختلف الأوطان والأزمان والألسنة بهذه الحقائق المشتركة ، وأن هناك بصيرة بعينها حصلت للناس جميعا على كل ما كان بينهم من بعد المشرقين وفترة المئات والآلاف من السنين ، فهم بهذه البصيرة لم يشبهوا الا الى نتائج متقاربة من نوع واحد ، ولكن لما تباعدت الأديان عن أصلها تسربت اليها تصورات خارجية ومعتقدات أجنبية وأن هذه الامور البعيدة لم تكن مأخوذة من ذلك المبدأ المشترك وتلك البصيرة المشتركة ، بل وضعها الناس الذين تضاربت طبائعهم وتباينت ميولهم وتنوعت مستويات علمهم وعقلهم . ولأجل ذلك فإن الأبنية التي أسسوها على هذه الأسس المشتركة أصبحت مختلفة فيما بينها كل الاختلاف باعتبار صورها وهيئاتها وأشكالها.

فعلى ذلك ان جاز أن يحكم بالحق والصدق على شيء فانما يجوز أن يحكم بها على ذلك الأصل المشترك الذي يوجد في جميع الأديان ، لا على تلك الصور والهيئات التفصيلية المختلفة التي تقوم عليها هذه الأديان اليوم ، لأن الحق انما هو جنس بسيط - في اصطلاح المنطق - يستحيل الاختلاف بين أجزائه . فكما أنه من الممكن أن نطلق كلمة « اللون » بكل سهولة على الأبيض والأسود والأخضر والأحمر كذلك ليس من الممكن أن نطلق كلمة « الحق » على مختلف الأحكام مثل أن الله واحد ، وأن الالهين اثنان ، وأن الآلهة متعددة .

أما أن الأديان كلها من أصل واحد وأن هناك حقيقة بعينها أعطيت لمختلف الأمم في مختلف الأزمان فأمر جاء بيانه بكل صراحة في غير واحدة من آيات القرآن الحكيم : فقد قيل مثلا : « ولقد بعثنا في كل أمة رسولا » (١) وقيل : « وإن من

أمة الا خلا فيها نذير « (١) وقيل : « جاءوا بالبينات والزبر والكتاب المنير » (٢) وقيل : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان » (٣) أى ما كان مختلف الانبياء والرسل يتلقون رسالة الصديق والحق الا من ينبوع واحد بعينه وأنهم جميعا ما كانت لهم الا رسالة واحدة هي : « أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت » (٤) وأنهم جميعا ما كان يوحى اليهم الا وحى واحد : « وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون » (٥) وأنه ما قال واحد منهم لقومه : « ان الذى أعرضه عليكم وأدعوكم اليه هو من نتائج فكرى وعقلى ، بل قد ظلوا جميعا يقولون لأقوامهم : « وما كان لنا

أن نأميكم سلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما لنا الا نتوكل على الله وقد هدانا سبلا » (٦) وأنه ما دعا واحد منهم قومه الى عبادته وأنما دعاهم الى عبادة الله ربه ورجم « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين » (٧) .

فإذا هو التعليم المشترك الذى جاء به الى جميع الأمم قادتها الدينيون ومما يبينه القرآن الحكيم أن الناس ما كانوا جميعا فى أول أمرهم الا أمة واحدة ، أى كانوا على حالة انسانية فطرية خالصة *state of nature* وكان قد جاءهم من الله العلم بصراطه المستقيم (٨) . ثم ظهر فيهم الاختلاف لا لشيء الا لأن

(١) فاطر : ٢٤ .

(٢) آل عمران : ١٨٤ .

(٣) الحديد : ٢٥ .

(٤) النحل : ٣٦ .

(٥) الانبياء : ٢٥ (٦) ابراهيم : ١١ ، ١٢ (٧) آل عمران : ٧٩

(٨) مما يجب ان يلاحظ بصفة خاصة فى هذا المقام ان من بيان القرآن الحكيم على العكس من نظرية النشوء والارتقاء وفلسفة التاريخ الانسانى فى هذا الزمان ان النوع البشرى ما بدأ حياته على وجه الأرض فى ظلمة الجهل ، بل بدأها فى ما أعطاه الله من نور العلم ، فقد أكرم سبحانه وتعالى آدم - وهو أول انسان على وجه الأرض - برسائله ، وأعطاه بطريق الإلهام من العلم ما كان ضروريا للإنسان لغضاء حياته فى الأرض وفقا لمرضاته وقانونه .

بعضاً منهم حاولوا الخروج عن حدهم المشروع ، والحصول على مرتبة أعلى من مرتبتهم الفطرية ، وإقامة حقوق لأنفسهم أكثر من حقوقهم الفطرية . فهناك شرع الله سبحانه وتعالى يرسل اليهم رسله ليعطوهم العلم الصحيح بالحق وقيموا بينهم العدالة الاجتماعية social justice .
وتلك كانت رسالة جميع الأنبياء في الدنيا ، فالذين تلقوها بالقبول ، واتبعوا ما آتاهم أنبياءهم من العلم اتباعاً صحيحاً كاملاً، واهتدوا بهديهم ، هم وحدهم على الحق وليس غيرهم ، كأئمة من كان ، إلا على الباطل سواء أكان ممن أبو اتباع الأنبياء أو ممن

حرفوا تعاليمهم وبدلوا حسب أهوائهم وأغراضهم الشخصية . ففى ذلك يقول عز وجل : « وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلّفوا »^(١) ويقول : « كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءهم البينات بفيا بينهم »^(٢) .
« فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم »^(٣) ويقول : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأزلنا معهم الكتاب

(١) يونس : ١٩

(٢) البقرة : ٢١٣ معنى كلمة « البنى » المستعملة في هذه الآية هو تعدى الحد المشروع وتجاوزه . فالذى يقرره القرآن أساساً لكل ما يتورط فيه الناس من الضلال الاعتقادي والظلم الاجتماعي . هو أن بعضهم يحاولون تعدى حدودهم المشروعة الفطرية فمنهم من ينخد نفسه الهال لغيره ويأمرهم بعبادته . ومنهم من لا يتجراً على اتخاذ نفسه الهال لغيره . ولكن يظهر بمظهر السانن أو الحاجب أو الخادم لصنم أو اله وهمى . ثم يفرض على الناس طاعته والاعتراف بسلطانه متوسلاً بمؤلاء الإلهة ومنهم من ينصب نفسه حاكماً دينياً للناس ويزعم انه يحتكر نجاتهم وفلاحهم وهكذا ينجم في الدنيا فرق البرهمية والبنوية ومنهم من يستعمل فناء المال ورغبة عيشه ليكمل منها وسيلة لاختيار عدة أنواع تسلب الناس أموالهم . وجملة القول أن « البنى » هو الذى يخرج الناس من حالتهم الفطرية ويغرس فيهم بذور الشقاق والخلاف من الوجهتين : الاعتقادية والاجتماعية .

(٣) البقرة : ٢١٣

ذلك الدين الحقيقي الذي مازال جميع الأنبياء السابقين يدعون اليه الأمم المنتشرة في مختلف بقاع الأرض منذ البداية • وأنه ما جاء محمد - صلى الله عليه وسلم - برسالة جديدة لا عهد بها للبشرية من ذي قبل : « قل ما كنت بدعا من الرسل »^(١) بل قد جاء بنفس تلك الرسالة التي جاء بها كل نبي الى قومه في كل زمان : « انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده »^(٢) • والله ما بقيت ناحية من نواحي الأرض كجزيرة العرب أو مصر أو ايران أو الهند أو الصين أو اليابان وأوروبا وأميركا وافريقية وما اليها معرومة من الاستنارة بنور هذه الرسالة ، حيث جاء اليها رسول الله بكتبه ولا يستبعد أن يكون بوذا ، وكرشن ، وراما ، وكوهوشايوس وزرداشت ، وماني ، وسقراط ، وفيشاغورث وغيرهم من هؤلاء

والميزان »^(٣) • « ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس »^(٤) • ويقول : « فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى • ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى »^(٥) •

فهذه هي نظرة القرآن في التاريخ ... أو تفسيره الممنون للتاريخ Moral interpretation of history الذى يفسر أسباب الخلافات الدينية بكل سهولة • وبهذه النظرة يتبين لنا بكل وضوح أن أنبياء الله اجتمعوا الى مختلف امم الأرض الا ليرجموا بها الى منهاج الحياة القطرى الذى كانت قد عدلت عنه بنيا وعدوا ، وقيموها على طريق الحق والمدالة الحقيقي •

ثم ان السدوى التي يمرضها القرآن بعد هذا ، هي أن الاسلام الذى يدعو اليه الناس ما هو الا

(١) المراد بالميزان في هذه الآية ذلك النظام الاجتماعى المتكامل في الاعتدال والتوازن الذى أرسله الله تعالى الى الناس بواسطة الانبياء في شريعته الفراء حتى يقيم بينهم العدل •

(٢) طه : ١٢٣ ، ١٢٤ •

(٣) الحديد : ٢٥

(٤) الأحقاف : ٩

(٥) النساء : ١٦٣

الرسول ، الا أن الفرق بين محمد - صلى الله عليه وسلم - وهؤلاء الرسل أنه قد ضاعت تعاليمهم الأصلية في مجاهل اختلاف الناس ولا تزال تعاليمه عليه الصلاة والسلام محفوظة في صورتها الأصلية دون أن يداخلها شيء من تحريفات الناس .

فالحقيقة أن الاسلام هو الدين الأصلي لسائر البشرية ، وما يوجد في غيره من الأديان من الحق والصدق إنما هو البقية الباقية من أثر ذلك الاسلام الذي جاء الى الجميع ولكنهم أضاعوه في اختلافاتهم ، أما ما تختلف فيه هذه الأديان مع الاسلام فلا شك في بطلانه ، ومن الظلم الصريح الحكم عليه بالصحة والصدق .

وبدل أن تتظاهر بالتسامح الكاذب يجب علينا أن نقول بكل صراحة لجميع اخواننا في الانسانية في مشارق الأرض ومغاربها : «هلموا أيها الاخوة كهوا عما أتم عليه من العصبية وضيق الصدر ، واقبلوا الحق الصراح والصدق الخالص الذي لا تشوبه شائبة ، ولا تظنوا متشبهين بأهداف الأشياء التي قد

اختلط فيها الحق مع الباطل والصدق مع الكذب واليقين مع الشك ، وليس الحق بوقت على الأمة التي تعرف اليوم بالأمة الاسلامية بل هو ميراث تشترك فيه البشرية بأجمعها .

وقد كان الله سبحانه وتعالى وزعه على جميع الأقطار والأمم ، فان كان غيرنا قد أضاعوه ودسوا عليه سم (بضم السين) عبادة المخلوق والظلم والعدوان والتقاليد الزائفة والامتيازات الجائرة الفاشية ، فانما كان ذلك من سوء حفظنا وحفظكم معاً ، فما الذي يدعوكم اذن الى أن تبقوا متشبثين بسوء الحظ هذا لا لسبب الا لأن آباءكم كانوا قد تورطوا في هذه الغلطة . وانه اذا كان محمد - صلى الله عليه وسلم - قد قال هذا الميراث ثم بلغه كما هو ، وسلم الميراث من أن يختلط به سم عبادة المخلوق والعادات القائمة على الظلم والعدوان والامتيازات الجائرة ، فذلك من عين حسن حفظنا وحفظكم وحظ النوع البشري كله ، فاشكروا الله على هذه النعمة ولا تترددوا في الاستمتاع بها بحجة انها واصلة

اليكم بواسطة رجل من العرب ، لأنه ينبثق من مصباح فلان ، فما
واعلموا أن الحق من نعم الله رب العالمين كالهواء والماء والنور ، فإذا
كنتم لاتأبون الاستمتاع بالهواء إذا
كان آتيا اليكم من جهة الشرق ولا
ترددون في شرب الماء واستساغته
بحجة أن عينه قد انبثقت في الأرض
أتم ؟

الفلانية ولا تأبوا الاستمتاع بالنور
أبو الأعلى المودودي

● ابن القيم يصف الداعية :

لا تملكه اشارة ، ولا يتعبده قيد ، ولا يستولى عليه
رسم ، حر مجرد دائر مع الأمر حيث دار يدين يدين
الأمر أنى توجهت ركائبه ويدور معه حيث استقلت
مضاربه ، يأنس به كل محق ويستوحش منه كل مظل ،
كالقيث حيث وقع نفع ، وكالتخسلة لا يسقط
ورقها ، وكلها منفعة حتى شوكتها . وهو موضع الغلظة منه
على المخالفين لأمر الله والعضب إذا انتهكت محارم الله .
فهو له ، وبالله ، ومع الله ، قد صحب الله بلا خلق ،
وصحب الناس بلا نفس ، بل اذ كان مع الله عز وجل الخلاق
عن البين وتغلى عنهم ، وإذا كان من خلقه عز نفسه من
الوسط وتغلى منها ، فواها له . ما أقر به بين الناس .
وما أشد وحشته منهم ، وما أعظم اتسه بالله وفرجه به ،
وطمانينته وسكونه اليه .

مدارج السالكين - ابن القيم . .

دراسات قرآنية :

الغلام الحليم والأضحية

لفضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى الطير

قال الله تعالى :

« فبشرناه بغلام حليم فلما بلغ معه السعي
قال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك فانظر
ماذا ترى قال يا ابي افعل ما تؤمر « الآيات
١٠١ - ١٠٧ من سورة الصافات .

البيان

ربه بذبح عظيم ، وعن الحكمة في هذا
كله ، حتى يكونوا منه على بينة ،
ويكون في وعيهم وادكارهم كلما مر
بهم هذا العيد السعيد .

نبذة في ابراهيم والد النبي

ولما كان موضوع المقال وثيق
الصلة بابراهيم عليه السلام ، فلهذا
آثرنا أن نتحدث عنه حديثاً قصيراً
ينتهي بنا الى الموضوع ، فنقول
وبالله التوفيق .

يمضي عيد الأضحي كل عام ولا
يذكر المسلمون من أمره الا أنه عيد
اسلامى يتجهجون فيه وينعمون بلذيذ
الطعام من أضحيته ، دون أن يفكروا
في منشئه والأغراض الجليلة التي
شرع من أجلها ، حتى تكون منهم
موضع العبرة والادكار ، والاخلاص
في العقيدة والعمل لله رب العالمين ،
والعطف على البائسين والمموزين .

لهذا رأينا أن نتحدث الى اخواننا
المسلمين في هذا العدد الخاص بشهر
ذي الحجة الحرام - حيث يحججون
فيه ويضجون - عن منشأ الأضحية
ومتى شرعت ، وعن الغلام الحليم
الذي هم بذبحه ابراهيم ، ثم اقتداء

أرسل الله ابراهيم عليه السلام
الى قوم من الصابئة يؤلهون الكواكب ،
ويتخذون الأوثان آرباباً ، زاعمين
أنها ترمز الى الكواكب التي
يؤلهونها ، وكان موطنه الأصلي بابل

حيث يعيش قومه من الصلابة ،
فأرسله الله إليهم ، فدعاهم الى نبذ
ما يؤلهون من الكواكب والأوثان ،
ويخصون عباتهم بالله رب العالمين ،
فلما لم ينفعهم نصيح ولا ارشاد ،
حطم أوثانهم بعموله ليلا ، ليظهرهم
على فساد ربوبيتها ، بمجزها عن
حماية نفسها ، وفي ذلك يقول الله
تعالى « فراغ عليهم ضربا باليمين »
فلما اتضح لهم أنه هو الذي حطمها
« أقبلوا اليه يزفون » أى يسرعون ،
ولما ناقشوه فيما صنع بها : « قال
أعبدون ما تحتون والله خلقتكم
وما تعملون » قالوا ابنوا له بيانا
فألقوه في الجحيم » فأرادوا به كيدا
فجعلناهم الأسفلين » اذ نصره الله
عليهم ونجاه من مكرهم ، فجعل النار
عليه بردا وسلاما ، ورأى بعد يأسه
من قومه ، أن يهاجر الى أرض أخرى
يتمكن فيها من عبادة ربه ، فهاجر
الى بيت المقدس قائلا : « انى ذاهب
الى ربى سيهدين » ثم دعا ربه أن
يرزقه ولدا يأنس به في غربته
فقال : « رب هب لى من الصالحين »
فاستجاب الله دعاءه وبشره بغلام
حليم ، وقد انطوى فيها بشرات

ثلاث (١) أنه سيرزق غلاما (٢)
وأنه سيكون حليما (٣) وأنه يبقى
ويعيش ، لأن الصغير لا يوصف
بالعلم .

رؤيا خطيرة من الغلام الحليم

حقق الله لابراهيم بשרاه فوزقه
غلاما صالحا « فلما بلغ معه السعى »
أى كبر وبلغ أن يسعى مع أبيه في
دنياه معينا له على أعماله ، رأى في
منامه عن ولده رؤيا مفزعة ، فقال
له : « يا بنى انى أرى في المنام أنى
أذبحك فانظر ماذا ترى » وهذا
السؤال يشعر بأن الغلام كان راجح
المقيل ، يحسن وزن الأمور ،
ولا ينزعج لكوارثها ، بل يعطى رأيه
فيها عن صواب وحكمة ولو كان
هلاكه فيه .

وقد كان ابراهيم عليه السلام
مترددا في تنفيذ منامه الخطير ، لأن
فيه هلاك ولده الوحيد وقتئذ ، وقد
رزقه في شيخوخته الواهنة ، قال
مقاتل : رأى ابراهيم هذه الرؤيا
ثلاث ليال متتابعات ، ويروى أن الليلة
الأولى منها كانت ليلة الثامن من ذى
الحجة ، فقد رأى فيها من يقول له :
ان الله يأمرك بذيح ابنك ، فلما أصبح

فأرسله الله إليهم ، فدعاهم الى نبذ
ما يؤلهون من الكواكب والأوثان ،
ويخصون عباتهم بالله رب العالمين ،
فلما لم ينفعهم نصيح ولا ارشاد ،
حطم أوثانهم بعموله ليلا ، ليظهرهم
على فساد ربوبيتها ، بمجزها عن
حماية نفسها ، وفي ذلك يقول الله
تعالى « فراغ عليهم ضربا باليمين »
فلما اتضح لهم أنه هو الذي حطمها
« أقبلوا اليه يزفون » أى يسرعون ،
ولما ناقشوه فيما صنع بها : « قال
أعبدون ما تحتون والله خلقتكم
وما تعملون » قالوا ابنوا له بيانا
فألقوه في الجحيم » فأرادوا به كيدا
فجعلناهم الأسفلين » اذ نصره الله
عليهم ونجاه من مكرهم ، فجعل النار
عليه بردا وسلاما ، ورأى بعد يأسه
من قومه ، أن يهاجر الى أرض أخرى
يتمكن فيها من عبادة ربه ، فهاجر
الى بيت المقدس قائلا : « انى ذاهب
الى ربى سيهدين » ثم دعا ربه أن
يرزقه ولدا يأنس به في غربته
فقال : « رب هب لى من الصالحين »
فاستجاب الله دعاءه وبشره بغلام
حليم ، وقد انطوى فيها بشرات

محنة الغلام وأبيه

لا يتلى أحد من البشر بأعظم من أن يؤمر بذبح ولده الوحيد أمرا واجب التنفيذ ، ولا تعلم أحدا من الأنبياء قبل ابراهيم أو بعده امتحن بمثل ما امتحن به ، ومع أن هذا أمر يتجاوز طاقة البشر فقد احتمله ابراهيم وغلامه بصبر يتجاوز الخيال ، ويفوق حد الاحتمال ، وجاء تذروة المحنة عند التنفيذ « فلما أسلما » أى انقادا واستسلما لأمر الله « وتله للجبين » أى صرعه على شقه فصار جبينه الى الأرض كما يفعل بالشاة ، والجبين أحد شقي الجبهة .

وقيل معناه أنه كبه على وجهه بإشارته ، لكيلا يرى منه ما يوجب رقة تحول بينه وبين تنفيذ أمر الله تعالى ، جاء في الخبر أن الذبيح قال لابراهيم عليهما السلام : يا أبت أشدده وباطلى حتى لا أضطرب ، واكفف ثيابك لئلا يتضح عليها شيء من دمي فتراه أُمى فتحزن ، وأسرع من السكين على حلقى ليكون الموت أهون على ، واقدفنى للوجه لئلا تنظر الى وجهى فترحمنى ، ولئلا أنظر الى الشفرة فأجزع ، واذا أتيت الى أُمى فأقرئها منى السلام ، فلما جبر ابراهيم

دوى في نفسه - أى فكر : أهذا العلم من الله أم من الشيطان ، فسمى هذا اليوم يوم التروية ، فلما كانت الليلة الثانية ، رأى رؤياه هذه مرة أخرى ، فلما أصبح عرف أن ذلك من الله ، فسمى يوم عرفة ، ثم رأى مثله في الليلة الثالثة ، فهم بنحره فسمى يوم النحر ،

موقف الغلام من رؤيا أبيه

اعتبر الغلام رؤيا أبيه وحيا وأمرا صادرا من الله تعالى لا بد من تنفيذه ، فلهذا قال لأبيه « يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين » فلما رأى استجابة ولده الوحيد لأمر ربه ، شرع في تنفيذه ، مع أن هذا التنفيذ سيكلفه حياته .

قال محمد بن كعب : كانت الرسل يأتهم الوحي أيقاظا ورقودا ، فإن الأنبياء لا تنام قلوبهم ، وقال ابن عباس : رؤيا الأنبياء وحى ، واستدل بهذه الآية ، وفي حديث مرفوع قال صلى الله عليه وسلم : « انا معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا » .

من هو الذبيح ؟

ولد لإبراهيم ولدان ، أولهما اسماعيل من هاجر ، وثانيهما اسحق من سارة ، واختلف العلماء في أيهما الذبيح ، فآثر العلماء على أنه اسحق - كما ذكره القرطبي - ومن قال بذلك العباس بن عبد المطلب وابنه عبد الله ، وابن مسعود وعلى ابن أبي طالب وغيرهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقال به من التابعين مجاهد والشعبي وعلقمة وابن جبير وغيرهم ، وعلى هذا أهل الكتاب واختاره النحاس والطبري وغيرهما ، قال سعيد

ابن جبیر: أرى إبراهيم ذبح اسحق في المنام ، فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة ، حتى أتى به المنحر من منى ، فلما صرف الله عنه الذبيح وأمره أن يذبح الكبش فذبحه سار به مسيرة شهر في روعة : طويت له الأرض والجبال .

الراى الراجع أنه اسماعيل

ومع أن الجمهور يرون أن الذبيح اسحق ، فإن غيرهم يرون أنه اسماعيل ومن قال بذلك أبو هريرة وأبو الطفيل ، وروى عن ابن عباس وابن

السكين ضرب الله عليه صفيحة من نحاس فلم تعمل السكين شيئا ، ثم ضرب به على جبينه وحز في قفاه فلم تعمل السكين شيئا ، فذلك قوله تعالى « وتله للجبن » فنودى « يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا » فالتفت فإذا بكبش .. الخ - ذكره المهدوي .

وهذا الكبش هو ما ذكره الله تعالى في قوله: « وفديناه بذبح عظيم » والمراد بعظمه أنه كبير الجسم أو سنين ، أو أنه فدى به نبي ، فكان عظيما لذلك .

وحينئذ تقدم إبراهيم فذبح هذا الكبش فداء لولده عليهما السلام ، واختلف في المكان الذي أراد ذبحه فيه ، فقيل بمكة بالمقام ، وقيل بمكان النحر بمنى عند الجمار التي رمى بها إبليس حين وموس له - قاله ابن عباس وابن عمر وغيرهما .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : لما أمر الله إبراهيم بذبح ابنه ، عرض له الشيطان عند جمره العقبة ، فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ، ثم مضى إبراهيم لأمر الله تعالى .

قصة الذبيح في مسورة الصافات بقوله : « وبشرناه بإسحاق نبيا من الصالحين » أى وبشرناه جزاء صبره على ذبح وحيد اسماعيل بإسحاق يولد له بعد هذه القصة ، وأنه يكون نبيا من الصالحين •

رأى وسط

وقال الزجاج : الله أعلم من هو الذبيح ؟ ولعله قال ذلك احتياطا ، لعدم ذكر اسم الذبيح صراحة ، وهو مذهب وسط يقتضى الايمان بما جاء به القرآن عن الذبيح ، ويفوض العلم بشخصه الى علام الغيوب ، وسواء أكان الذبيح هذا أم ذاك ، فإن فضل الله على ابراهيم وآل بيته بفدائه لا يقادر قدره ، فقد حقن الله به دم هذا الغلام الحليم فبقى قرّة عين لوالديه ، كما أنه أذهب الحرج والأسى عن ابراهيم عليه السلام ، وأدخل السرور في قلوب هذه الأسرة الكريمة التى امتحنت بأشد ما يمتحن به البشر ، ولهذا قال الله تعالى تعظيما لهذه المنّة : « انما كذلك نجزي المحسنين » يعنى أن هذه هى سنة الله تعالى مع المحسنين الصابرين ، اذ يخلصهم من الشدائد ،

عمر في رواية أخرى عنهما ، وقال به سعيد بن المسيب وغيره من التابعين •

وعن الأصمعى قال : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح ، فقال يا أصمعى : أين عزب عنك عقلك ؟ ومتى كان اسحق بمكة ؟ وانما كان اسماعيل بمكة ، وهو الذى بنى البيت مع أبيه ، والمنحرب بمكة ، وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم روايتان ، احدهما تؤيد أنه اسماعيل والأخرى تؤيد أنه اسحق

والذى نرجحه ونرى أنه هو الحق هو أن الذبيح اسماعيل ، لما تقدم في اجابة أبى عمرو ابن العلاء للأصمعى ولأن الله وصف اسماعيل بالصبر دون اسحق ، وذلك في قوله سبحانه : « واسماعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين » ووصفه بصدق الوعد « انه كان صادق الوعد » لأنه وعد أباه أن يصبر على الذبح فوفى ، ولو كان الذبيح اسحاق لكافحت محاولة الذبح ببيت المقدس لا بمنى •

ومن أقوى ما يستدل به لكون الذبيح اسماعيل ، أنه تعالى عقب

أبو الأنبياء وإمام للناس ، قال تعالى مخاطبا له : « انى جاعلك للناس إماما » ولهذا ترى أصحاب الملل فى أرض النبوات يشرفون بالانتساب إليه حتى المشركين ، فأنهم يزعمون أنهم على ملته ، والفرض الأساسى من تكليفه بذبح ولده - فيما نرى والله أعلم - تذكير من جاء بعده من أصحاب الملل ، بأن إمامهم إبراهيم لم يخل على ربه بحشاشة كبده ، بل هم بذبحه مرناة له وطاعة لأمره ، ولولا فداؤه لنفذ فيه أمره ، وأن عليهم أن يقتدوا به فى أمثال ما يأمرهم به الله وينهاهم عنه ، وكل ما شرعه لهم فهو مقدور لهم ، ولا يمكن أن يصل فى صعوبته وشدة الى هذا الذى كلف به إبراهيم فشرع فى تنفيذه ، ومن المسلمات أن قصة الذبيح هذه معلومة لجميع أصحاب الملل فى أرض النبوات وغيرها .

العيد والأضحية والعبرة

جعل الله اليوم الذى فدى فيه الذبيح يوم عيد للمسلمين ، ينبغى أن يذكروا فيه نعمته على هذا البيت

ويجعل لهم من ضيقهم فرجا ، ومن متاعبهم مخرجا .

ولا وجه لتعصب أهل الكتاب لاسحاق حيث جعلوه هو الذبيح حسدا لاسماعيل ، ولا داعى لترجيح هذا الرأى استنادا الى ما يقوله أهل الكتاب ، فكلنا نعلم ما صنعوه فى كتبهم ، ولا أستبيح لنفسى ولا لغيرى أن يطمئنوا الى ما قيل من أن الجمهور يرى أنه اسحاق ، فما أكثر ما نراه من الاسرائيليات والأحاديث الموضوعة مرسوسة فى كتب المفسرين زورا وبهتانا .

والرأى الأمثل أنه هو اسماعيل لما قدمناه من الأدلة ، أو ترك البحث عن شخصه ، وترك العلم به الى علام الفيوب كما جنح اليه الزجاج طلبا للاحتياط .

الحكمة فى أمر إبراهيم بذبح ولده

لا شك فى أنه تعالى لا يأمر بشئ يخلو عن الحكمة ، فكل ما يأمر به مشتمل على حكم قد تظهر لنا وقد تخفى علينا ، وكذلك كان الشأن فيما كلف به إبراهيم عليه السلام من ذبح ولده ، فانه عليه السلام

ومن قال انها سنة عبد الله
ابن عباس رضى الله عنهما ، قال
عكرمة : كان ابن عباس يعنى يوم
الأضحى بدرهمين اشترى له لحما
ويقول : من لقيت فقل : هذه
أضحى ابن عباس ، وكان بعض
الصحابة يرى رأيه هذا ويفعلون
فعله - أى لا يضحون أحيانا -
ليبينوا للأمة أنها ليست واجبة ،
دفعا للهرج عن الناس ، فهم أثمهم ،
وعليهم أن يعلموهم ويرشدوهم
بالقول والعمل •

واختلفوا : هل الأضحى أفضل
أم التصديق بشمها ، فعلى الأول
مالك وأصحابه وأحمد بن حنبل
وغيرهم ، وبه قالت عائشة رضى الله
عنها ، وعلى الثانى بلال والشعبى
وأبو ثور وغيرهم ، روى عن بلال
أنه قال أن لا أضحي الا بديك ،
ولأن أضحه في يتييم قد ترب - أى
افتقر - أحب الى من أضحي به ،
وحسبنا ما ذكرناه والله تعالى أعلم •

مصطفى محمد الحديدى الطبر

الكريم ، ومن فيه الأضحى والذبيح
اقتداء بخليفه إبراهيم ، وتعبيرا عن
الفرح بنجاة ولده ، وشكرا له تعالى
على نعمة الفداء وبرا بالمساكين الى
جانب اطعام الأسرة ، فلم تشرع
الأضحى ليستأثر بها المضحون
وحدهم ، ولم يشرع العيد ليكون
قاصرا على المرح الأجوف والفرح
الخالى من العبرة والبر •

ومن المقاصد التى شرعت لها
الأضحى المشوبة بالبر ، أن يرجو
المضحى أن يجعلها الله سببا لحفظه
وأسرته من النوائب كما حفظ بها
الذبيح ووقى من كارثة الموت ذبيحا
بيد أبيه ، ولذا كان النبى صلى الله
عليه وسلم يحرص على الأضحى
وبعض عليها ، بل كان يذبح أيضا
عن غير القادرين من أمته •

وهى واجبة عند أبى حنيفة على
القادرين المقيمين من أهل الأمصار ،
وسنة مؤكدة عند غيره من أصحاب
المذاهب ، ولا تسن للحاج بمنى الا
عند الشافعى •

أضواء على سيرة الإمام الماوردي ومؤلفاته وعصره

لليامات الإسلامية المحقق الأستاذ عبد العزيز عبد الحفيظ

— ١ —

١ - مقدمة :

بروكلمان في مادة الماوردي التي كتبها في الموسوعة الإسلامية القديمة.

وكما يسترعى النظر أن أقدم تراجم الماوردي هي أكثرها إيجازاً مع أن مؤلفها وهو الخطيب البغدادي المتوفى عام ٤٩٣ هـ كان معاصراً للماوردي • إذ بعد أن ذكر الخطيب من أخذ عنهم الماوردي ومن أخذوا عنه لم يرد على القول أنه كان ثقة من الثقات وأنه أخذ عنه • وتري أن الخطيب مادام قد كتب عنه فالماوردي بعد شيخاً من شيوخه • وعلى ذلك فقد كان من واجب الخطيب على هذا الاعتبار أن يستوفي ترجمة الماوردي قضاء لحق أستاذه •

وقد نهض بهذا الواجب أحد أعلام القرن الثامن الهجري وهو اسماعيل بن كثير المتوفى عام ٧٧٤ هـ

لا تظفر بالكثير عن سيرة الامام أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري الماوردي المتوفى عام ٤٥٠ هـ عن ست وثلاثين سنة فيما رجعنا اليه من كتب التراجم وهي على ترتيب وفيات مؤلفيها: تاريخ بغداد للخطيب والأنساب للسمعاني والمنتظم لابن الجوزي ومعجم الأدباء لياقوت ووفيات الأعيان لابن خلكان والبداية والنهاية لابن كثير والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي وشذرات الذهب لابن العماد الحنبلي •

وكلها باستثناء طبقات الشافعية للتاج السبكي تعد من التراجم الموجزة • وسار على هذا النهج من الاختصار المستشرق الألماني

وهناك تفصيلات أخرى عن سيرة الماوردي تستمدّها من مصدرين : أولهما أخبار أحداث السنوات التي وردت في المنتظم لابن الجوزي وفي الكامل في التاريخ لابن الأثير فهي تصور لنا العصر الذي عاش فيه الماوردي وما قام به من وساطات بين الخلفاء والعباسيين والأمراء البويهيين فضلا عما عساه يكون لهذا العصر من أثر في تحديد اتجاهات الماوردي وآرائه . وثانيهما الدراسة النقدية لمؤلفاته .

٢ - عصر الماوردي :

تستغرق حياة الماوردي عهود ثلاثة من الخلفاء العباسيين هم الطائع لله (٣٦٣هـ - ٣٨١هـ) والقادر بالله (٣٨١هـ - ٤٢٢هـ) والقائم بأمر الله (٤٢٢هـ - ٤٥٠هـ) والأول خلع سنة ٣٨١هـ والثالث هي عام ٤٥٠هـ وشهد الماوردي سقوط دولة البويهيين عام ٤٤٧هـ عندما دخل طغرل بك السلجوقي بغداد في هذه السنة .

وهذه الفترة في تاريخ الخلافة العباسية تعد امتدادا لانحلالها

فقد ذكر في كتابه البداية والنهاية في ترجمته المختصرة للماوردي (ح ١٢ ص ٨٠) أنه استقصى ترجمة الماوردي في كتاب الطبقات . والاسم الكامل لهذا الكتاب من كتب ابن كثير هو طبقات الشافعية كما نص عليه ابن حجر في الدرر الكامنة (ح ١ ص ٤٠٠) .

وهذا يقودنا الى مصادر أخرى لم تيسر لنا وهي بالاضافة الى كتاب ابن كثير الذي سبقت الاشارة اليه .

كتاب طبقات الشافعية لابن الصلاح الشهري المتوفى عام ٦٤٣هـ وقد نقل عنه التاج السبكي فترة طويلة . وكتاب آخر بنفس العنوان لعبد الرحيم بن الحسن بن علي الأسنوي المتوفى عام ٧٧٢هـ . والمقد المذهب في طبقات علماء المذهب لعمر بن علي بن الملقن المتوفى عام ٨٠٤هـ ، وطبقات الشافعية لأحمد بن محمد بن عمر ابن قاضي شعبة المتوفى عام ٨٥١هـ وقد لخص ماورد فيه عن الماوردي ابن العماد الحنبلي في شذرات المذهب (ح ٣ ص ٢٨ - ٢٨٧) .

المتوفى عام ٣٤٦ هـ فقد عاصر السنوات الأولى من حكمهم • وقد ختم كتابه الآخر التبيه والاشراف الذى فرغ من كتابته عام ٣٤٥ هـ أى قبل وفاته بعام واحد بقوله : «والعالم على أمر الخليفة المطيع (٣٣٤ هـ - ٣٣٣ هـ) والقيم بتدبير الحضرة الى هذا الوقت أحمد بن بويه الديلمي المسمى بمعز الدولة » • وأضاف قائلا « ان رسوم الخلافة قد زالت فى وقتنا هذا وهو سنة ٣٤٥ هـ ولم أعرض لوصف أخلاق المتقى والمستكى والمطيع ومذاهبهم اذ كان هؤلاء الخلفاء كالمولى عليهم ، لا أمر ينفذ لهم • أما ما نأى عنهم من البلدان فتغلب على أكثرها المتغلبون الذين استظفروا بكثرة الرجال والأموال • واقتصروا على مكاتبه الخلفاء بامرة المؤمنين والدعاء لهم • وأما بالحضرة فتفرد بالأمور غيرهم فصاروا مقهورين خائفين قد قنعوا باسم الخلافة ورضوا بالسلامة » •

ولدينا مثال بارز يوضح ضعف الخلفاء فى العصر البويهى حين أخذوا يختار الى المطيع يطلب منه مالا

واطرادا لتقلص نفوذها فلم يبق لها سوى المظاهر والرسوم كأن يصدر الخليفة تقليدا بتولية أحد المتغلبين أو يمنحه لقباً أو خلعاً استبقاء لمودته واستدامة لرعايته إياه • وصحب هذا تطاول الأقوياء وعيبتهم بالأمن • وصارت أحداث السنوات لا تكاد تخلو احداها من نشوب الفتن وتفاقم الاضطرابات • والخلفاء لا حول لهم ولا طول فى الحيلولة دون وقوعها •

والدولة البويهية التى اغتصبت نفوذ الخلافة العباسية فى هذا العصر، أنشأها أبناء أبى شجاع بويه الثلاثة: على والحسن وأحمد • ودخل أحمد بغداد فى عام ٣٣٤ هـ فجعله الخليفة المستكى أميراً للأمرء • ولقبه بلقب معز الدولة ولقب أخوه على والحسن فى الوقت نفسه بلقبى عماد الدولة وركن الدولة • ومع ذلك لم يشفع للخليفة المستكى تشريفه لهم اذ لم يلبث البويهيون أن خلعوه وسلموا عينه •

ولعل أقدم من كتب عن بداية حكم البويهيين على بن الحسن المسعودى صاحب مروج الذهب

السادسة من الهجرة قال لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه بفدير خم : «من كنت مولاه فعلى مولاه» وذلك فى الثامن عشر من ذى الحجة (التنبيه والاشراف ص ٢٢١) •

وقد قرب البويهيون اليهم المعتزلة والفلasفة • ومن مفارقات هذا العصر أن البويهيين على تشيعهم أبقوا على الخلافة العباسية كي يكسبوا سلطانهم صفة شرعية أى أنهم كانوا يطلبون السياسة على الدين • ويقول كلود كاهان فى هذا الصدد فى مادة بنى بويه فى الموسوعة الاسلامية : «لم يحدث أن البويهيين أقدموا على إلغاء الخلافة ذلك لأن معز الدولة

كان يدرك أن الشيعة ليسوا الا أقلية وأنه لو قضى على الخلافة فى بغداد لكان من المتوقع أن يعود هذا النظام فى مكان آخر • ومن ثم كان من الخير له أن يحتفظ بالخلافة فى قبضته حتى يكسب سلطانة الصفة الشرعية على السنية فى ممتلكاته ويقوى علاقاته بالعالم الخارجى بفضل السلطان الأديبى النافذ الذى كان لا يزال الأمراء السنيون ينعمون

بخرجه فى الغزاة ذكر ابن الأثير فى الكامل (ص ٢٢٢) فى أحداث عام ٣٦١هـ أن المطيع قال : « إن الغزاة والنفقة عليها وغيرها من مصالح المسلمين تلزمنى اذا كانت الدنيا فى يدى وتجبى الى الأموال • وأما اذا كانت حالى هذه فلا يلزمنى شيء من ذلك وإنما يلزم من البلاد فى يده ، وليس لى الا الخطبة ، فان شئت أن أعتزل فعلت » •

وأضاف ابن الأثير أن الرسائل ترددت بينهما حتى بلغوا الى التهديد ، فبذل المطيع أربعمائة ألف درهم واحتاج الخليفة الى بيع ثيابه وأقفاص داره •

ونظرا لأن البويهيين كانوا من الديانة الشيعيين فقد أضافوا الى صيغة الأذان عبارة حى على خير العمل كما استحدثوا فى بغداد النوح والولولة على مقتل الحسين رضى الله عنه فى العاشر من المحرم كل عام وكذلك الاحتفال بعيد فدير خم وذلك بناء على الرواية التى جاء فيها أن النبى عليه الصلاة والسلام فى منصرفه من الحديبية فى السنة

التطلع الى استعادة ههؤذ الخلافة العباسية وتتمثل هذه المحاولة في تأليف الماوردي لكتابه الأحكام السلطانية كما سنوضحه فيما بعد •

وهذه الفتن التي كانت بغداد بصفة خاصة مسرحا لها والتي تزخر بأخبارها أحداث العصر البويهي المتأخر كما أوردها ابن الجوزي في المنتظم وابن الاثير في الكامل يمكن تقسيمها الى نوعين : الاول ما كان مبعثه الرغبة في التسلط من جانب احدى الطوائف كالترك أو الديلم أو العيارين وهؤلاء فئة منحرفة من جماعة الفتوة وما يترتب على هذه الفتن من النهب والسلب وسفك الدماء • والثاني ما يرجع الى المنازعات المذهبية •

ومن أمثلة النوع الأول ما ذكره ابن الجوزي في أحداث عام ٤٢٦هـ (المنتظم ج ٨ ص ٨٢) وقد بلغ فيها من سخط الخليفة القائم بأمر الله أن أمر القضاة بالامتناع عن الحكم والخطباء بالآلا يحضروا املاكا ولا يقدوا عقدا • ومن أمثلة الفتن الدينية ما حدث في عام ٤٠٢هـ في عهد خلافة القادر بالله : (المنتظم ج ٨ ص ٤١ - ٤٣) •

به شرعا • والحق أن البويهيين قد استمدوا سلطتهم الرسمية من الخلافة وتصرفوا تصرف من يؤمن حقا بشرعيتها • •

أى أن البويهيين اتبعوا سياسة الوفاق بين السنية والشيعة رغم تشجيعهم ولم يمددوا قط الى اضطهاد السنية • ومما ساعد على ذلك أيضا أن جيشهم كان يتألف من الفريقين : الديالة الشيعة والإتراك السنيين

وقد بلغ البويهيون أوج قوهم في عهد عضد الدولة • ولكن دب اليهم الضعف في النصف الأول من القرن الخامس الهجري بسبب ما نشب بين أفراد بيتهم من تنازع على السلطة وتمرد الجيش واخفاق سيادة الوفاق الديني بالاضافة الى عوامل أخرى خارجية لا يتسع المقام لذكرها • وترقب على هذا الانحلال قيام كثير من الفتن والاضطرابات التي عجز البويهيون المتأخرون عن حسمها والقضاء عليها • وهذا الضعف الذي حل بالبويهيين أطمع الخليفين القادر بالله والقائم بالله في

« وقد كان يخطب في جامع براءا في بغداد من يذكر في خطبته مذهبا فاحشا من مذاهب الشيعة فقبض عليه . وأسند الى أبي منصور بن تمام ان يخطب بدلا منه . فلما صعد المنبر دقه بعقب سيفه على ما جرت به العادة . والشيعة تنكر ذلك . وخطب خطبة قصر فيها عما كان يفعله من تقدمه في ذكر علي بن أبي طالب . وختم قوله بأن قال : اللهم اغفر للمسلمين ولمن زعم أن عليا مولاه . »

« فرماه العامة بالآجر ودموا وجهه ونزل عن المنبر . وعرف الخليفة ذلك ففاظه وأحفظه . فامر بمكاتبة الحضرة الملكية والوزير أبي علي بن مأكولا . ومما جاء في كتاب الخليفة : « اذا بلغ الأمر الجرائع على الدين وسياسة الدولة والمملكة - ثبتها الله من الرعاع والأوباش - فلا صبر دون المبالغة بما توجبه الحمية . وبغير شك بلغ أمير الجيوش ما جرى في مسجد براءا الذي يجمع الكفرة والزنادقة . وقد تبرأ الله منه فصار أشبه شيء بمسجد الضرار . »

« وذلك أن خطيبا كان فيه يجرى الى ما لا يخرج به عن الزنقة والدعوى لعلي بن أبي طالب عليه السلام ، ما لو كان حيا فسمعه لقتل قائله . وقد فعل مثل ذلك من الفواة أمثال هؤلاء الغناء الذين يدعون لله ما تكاد السموات تنفطرن منه . فانه كان في بعض ما يورده هذا الخطيب قبعة الله ، بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيقول : وعلى أخيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب مكلم الجمجمة ومحيي الأموات البشري الالهي، ومكلم فتية أصحاب الكهف الى غير ذلك من الفلو المبتدع الذي تقشعر منه الجلود ويتحرك منه المسلمون وتنخلع له قلوبهم ويروون فيه الجهاد » ثم طالب الخليفة « بمقاب الكفرة المعجزة وأخذ البريء بالسقيم وإباحة الدماء الواجب سفحها » .

وتستوقفنا عبارة أخذ البريء بالسقيم اذ كيف يعاقب الأبرياء دون ذنب جنوه ؟ لعل الخليفة بلغ من الحق مبلغا يذكرنا بما جاء في خطبة زياد بن أبيه البتراء في البصرة عام ٤٥ هـ وقد قال فيها : « والى أقسم

الرجوع وتبرأوا من الاعتزال • ثم نهامهم عن الكلام والتدريس والمناظرة في الاعتزال والرفض والمقالات المخالفة للإسلام • وأخذ خطوطهم بذلك • وأهم متى خالفوه حل بهم من النكاح والعقوبة ما يتعظ به أمثالهم •

وامثل محمود الغزنوي الملقب بيمين الدولة وأمين الملة أمر الخليفة واستن بسننه في أعماله التي استظفها عليها من خراسان وغيرها في قتل المعتزلة والرافضة والاسماعيلية والقرامطة والجهمية والمشبهة وصلبهم وجسهم ونفيهم • وأمر بلعنهم على منابر المسلمين وإبعاد كل طائفة من أهل البدع وطردهم من ديارهم وصار ذلك سنة في الإسلام (المنتظم ٧ ص ٢٨٧) •

وواصل القائم بأمر الله خطة أبيه القادر في الرد على أهل البدع والزندقة بنشر العقيدة الصحيحة كما صاغها القادر فيما يسمى بالاعتقاد القادرى • جاء في المنتظم (٨ ص ١٠٩ : ١١١) : ان الامام القائم بأمر الله في سنة ٤٣٣ هـ أخرج الاعتقاد القادرى الذى ذكره القادر ققرى •

بالله لأخذن الولي بالمولى والمقيم بالظاعن ، والمقبل بالمدير ، والصحيح منكم بالسقيم » فرد عليه أبو بلال مرداس بن أدية قائلا : أبانا الله بغير ما قلت • قال الله عز وجل : « وإبراهيم الذى وفى • ألا تنزر وأزرة وزر أخرى • وأن ليس للانسان الا ما سعى » (النجم ٣٧ : ٣٩) فوعدها الله خيرا مما وعدت • فقال زياد : « انا لا نجد الى ما تريد آت وأصحابك سبيلا حتى نخوض اليها الدماء (تاريخ الطبرى ٦ ص ١٢٤ ، ١٢٥) •

هذا ولم يأل الخليفة القادر بالله جهدا في تبيان عقائد أهل السنة والرد على الفرق المبتدعة • فقد جاء في سيرته أنه صنف كتابا في الأصول ذكر فيه فضائل الصحابة على ترتيب أصحاب الحديث وأورد فيه فضائل عمر بن عبد العزيز وانكار مقالات المعتزلة ومزاعمهم في خلق القرآن • وكان الكتاب يقرأ في كل جمعة في حلقة أصحاب الحديث وكان يحضر الناس سماعه •

وفي سنة ٤٠٨ هـ استتاب القادر بالله فقهاء المعتزلة الحنفية • فأظهروا

في الديوان وحضر الزهاد والعلماء وكتب انقضاء خطوطهم فيه ان هذا اعتقاد المسلمين ومن خالفه فقد فسق وكفر . ويلي ذلك نص الاعتقاد الذي أورده بطوله ابن الجوزي ويبلغ ما يقرب من ثلاث صفحات . ويعد وثيقة هامة في تاريخ العقائد الاسلامية .

ومع جهود القادر والقائم في مقاومة الفرق الضالة والرد عليها فقد نبغ في هذا العصر القاضي عبد الجبار بن أحمد المعتزلي المتوفى عام ٤١٥ هـ وله مؤلفات هامة في أصول الاعتزال . بل كان يسكن بغداد ابو الحسين محمد بن علي الطيب البصري المتوفى عام ٤٣٦ هـ ترجم له ابن خلكان (٤٨٢/١) ووصفه بالمتكلم على مذهب المعتزلة وأن له التصانيف الفائقة منها المعتمد وهو كتاب كبير أخذ منه فخر الدين الرازي كتاب المحصول وله تصفح الأدلة في مجلدين وقرر الأدلة في مجلد وشرح الأصول الخمسة وكتاب الامامة وغير ذلك . وذكر ابن الجوزي في ترجمته (١٢٦/٨) أنه كان يدرس مذهب الاعتزال في بغداد هذا بالإضافة الى قول ابن خلكان: ان

الناس اتفقوا بكتبه يدل على أن جهود الحليتين لم تثمر الثمرة المطلوبة .

كما نهى الخليفتان عن المناظرة مع أصحاب الفرق الضالة . ومع ذلك فقد جاء في ترجمة أبي اسحاق الاسفرايني المتوفى عام ٤١٨ هـ (طبقات التاج السبكي ج ٣ ص ١١١ : ١١٤) ان مناظرة دارت بينه وبين القاضي عبد الجبار المعتزلي . ولفظها كما يلي :

قال عبد الجبار في ابتداء جلوسه للمناظرة : سبحان من تزه عن الفحشاء . فقال الاسفرايني مجيبا : سبحان من لا يقع في ملكه الا ما يشاء . فقال عبد الجبار : أفيشاء ربنا أن يعصى ؟ فقال الاسفرايني : أيعصى ربنا قهرا ؟ فقال عبد الجبار : أقرأيت ان منعى الهدى وقضى على بالردى أحسن الى أم أساء ؟ فقال الاسفرايني : ان كان منعك ما هو لك فقد أساء . وان منعك ما هو له فيختص برحمته من يشاء . فانقطع عبد الجبار .

٢ - وساطات الماوردي

بإلادته وظله الممدود على عبادته ، به
يمنتع حريمهم ويقتصر مظلومهم
وينقمع ظالمهم ويأمن خائفهم . وأضاف
ابن عبد ربه : فحق على من قلده الله
أزمة حكمة . . . ومكن له في سلطانه
وروي أن رجلا أغلظ لمعاوية فحطم
عنه . . . فقيل له : أنظم عن هذا ؟
فقال اني لا أحول بين الناس وبين
السنتهم ما لم يحولوا بيننا وبين
سلطاننا .

هذه النصوص تدل على أن المراد
بالسلطان هو ما نبر عنه باللغة
الحديثة بالحكومة القائمة وليس
المقب الذي اتخذ بعض الحكام
لأنفسهم وكان أول من تلقب به
محمود الفزنوي المتوفى عام ٤٢١ هـ
نعود الى وساطات الماوردي : ذكر
ياقوت في معجم الأدباء (١٥٠ ص
٥٣) أن الماوردي « كان ذا منزلة من
ملوك بني بويه يرسلونه في التوسطات
بينهم وبين من يناوئهم . ويرتضون
بوساطته ويقفون بتقريراته » . ولم
يذكر ياقوت شيئا عن أولئك المناوئين
للبيهيين . ولكن كانت هناك
وساطات أخرى للماوردي بين الخليفة
والبيهيين كان الماوردي فيها معبرا

أجمع المترجمون للماوردي على
أنه كان رجلا عظيم القدر مقدما عند
السلطان . ولا يقصد بالسلطان هنا
المقب الذي اتخذ بعض الحكام
وانما هو قدرة الملك أي أن مجراه
مجرى المصدر كما في تاج العروس .
وفي معجم الفاظ القرآن الكريم
السلطان القهر والغلبة ويستعمل في
الحجة والبرهان وهو في القرآن
أكثر استعمالا في الحجة والبرهان
وفي الآية ٨٠ من سورة الاسراء :
« واجعل لي من لدنك سلطانا
نصيرا » أي غلبة وقهرا .

وفي الآثار الروية : السلطان
ظل الله في الارض يأوي اليه كل
مظلوم ، وان الله ليزع بالسلطان
أكثر مما يزع بالقرآن . ويؤيد هذا
المعنى الذي تشير اليه ما جاء في كتب
الأدب فقد استهل كل من ابن قتيبة
كتابه عيون الأخبار وابن عبد ربه
كتابه العقد الفريد بكتاب السلطان
فقد عرف الأخير السلطان بمعنى
القهر والغلبة بقوله : السلطان زمام
الأمر ونظام الحقوق والقطب الذي
عليه مدار الدنيا . وهو حمى الله في

الأعظم أى ملك الملوك • فأمر
ال خليفة القائم أن يخطب له به •
فنصر العامة ورموا الخطباء بالآجر •
فكتب الخليفة الى الفقهاء فى ذلك •

فكتب أبو عبد الله الصيمرى
الحنفى أن هذه الأسماء يعتبر فيها
القصد والنية • وقد قال الله تعالى :
(ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا)
وقال تعالى : « وكان وراءهم ملك » •
واذا كان هذا فى الأرض جاز أن
يكون بعضهم فوق بعض لتفاضلهم
فى القوة والامكان • وجاز أن يكون
بعضهم أعظم من بعض • وليس فى
هذا ما يوجب التكبر ولا المائلة
بين الخالق والمخلوقين • وكتب
أبو الطيب الطبرى ان اطلاق ملك
الملوك جائز ويكون معناه ملك
ملوك الأرض • فاذا جاز أن يقال
كافى الكفاة وقاضى القضاة جاز ملك
الملوك • فاذا كان فى اللفظ ما يدل
على أن المراد به ملك الأرض زالت
الشبهة • وفيه قولهم اللهم أصلح
الملك فيصرف الكلام الى
المخلوقين •

عن لسان حال الخليفة • جاء فى
المنتظم فى أحداث عام ٤٢٣ هـ (ح ٨
ص ٦٥) : « بعث الخليفة القائم
بأمر الله القاضى أبا الحسن الماوردى
ومبشرا الخادم الى الملك أبى
كالبجار الى الأهواز بكتاب » •

قال الماوردى : « قدمنا عليه
فتلقانا وأنزلنا دارا عامرة • • • ثم
جرى الخوض فيما طلبوه من اللقب •
واقترحوا أن يكون اللقب السلطان
المعظم مالك الأمم • فقلت هذا
لا يمكن • لأن السلطان المعظم هو
الخليفة وكذلك مالك الأمم •

فعدلوا الى ملك الدولة • فقلت
ربما جاز • وأشرت أن يخدم الخليفة
بالبطاف • فقالوا يكون ذلك بعد
التلقيب • فقلت : الأولى أن يقدم
ففعّلوا وحملوا معى ألهى ديشار
سابورية • • • الخ » •

غير أن مسألة اللقب تجددت بعد
ذلك • ذكر ابن الجوزى فى المنتظم
فى أحداث عام ٤٢٩ هـ (ح ٨
ص ٩٧ : ٩٨) : أنه « فى رمضان
من تلك السنة استقر أن يراد فى
ألقاب جلال الدولة لقب شاهنشاه

معرضاً بذلك نفسه لاستثارة غضب جلال الدولة • غير أن جلال الدولة قدر هذه الشجاعة الأدبية حق قدرها ، فزاد تقديره له واعزازه .
إياه •

وهذا ينفي ما زعمه بروكلمان في مادة الماوردي في الموسوعة الإسلامية القديمة اذ قال : «وعندما طلب جلال الدولة البوصي في سنة ٤٢٩هـ من الخليفة المقتدى (أخطأ هنا بروكلمان لأن المقتدى بويع بالخلافة عام ٤٦٧هـ أي بعد وفاة الماوردي بسبع عشرة سنة) أن يمنحه لقب شاهنشاه أي ملك الملوك اعترض الماوردي على ذلك في فتوى أصدرها آكسبه عداوة البوصيين والنص السابق ينفي زعم بروكلمان لأن الفتوى زادت من اعظامهم للماوردي •

وقد علق ابن الجوزي على مسألة اللقب بقوله : أن الذي ذكره الأكثرون في جواز أن يقال ملك الملوك هو القياس إذا قصد به ملوك الدنيا إلا أنني لا أرى إلا ما رآه الماوردي لأنه قد صح

وكتب التميمي الحنبلي نحو ذلك • وذكر محمد بن عبد الملك الهمداني أن الماوردي منع من جواز ذلك •

« وكان الماوردي مخضماً بخدمة جلال الدولة • فلما امتنع عن الكتابة (أي الامتناع عن الافتاء بتلقيه بشاهنشاه) استدعاه جلال الدولة • فمضى على وجل شديد يتوقع المكروه • فلما دخل على الملك قال له : أنا أنحقق أنك لو حايث أحدا لحايثني لما بيني وبينك مع كونك أكثر الفقهاء إيماناً وأوفاهم جاهاً وحالاً ، وما حملك على مخالفتي إلا الدين ، وقد قربك ذلك مني وزاد محلك من قلبي وقدمتك على نظائرك عندي » •

وقهم من هذا النص أن الماوردي كان غنياً عظيم الجاه ومع ذلك فلم يكن حريصاً على رغد العيش بل كان لديه من الشجاعة الأدبية ما حمله على الامتناع عن إصدار الفتوى في مسألة اللقب أسوة بغيره من الفقهاء وذلك إرضاء لضميره واستجابة لما يقضي به معتقده ،

في الحديث ما يدل على المنع ولكن الفقهاء المتأخرين (هم) عن النقل بمنزل .

ومن وساطات الماوردي ما ذكره ابن الجوزي في أحداث عام ٤٣٤ هـ (المنتظم ج ٨ ص ١١٣ : ١١٤) .

« أن الجوالي اقتضت في أول المحرم (يراد بالجوالي مال الجوالي وهو الجزية المفروضة على أهل الذمة) فأخذ الملك أبو طاهر من منع أصحاب الخليفة عنها وأخذ ما استخرجوه منها . وأقام فيها من يتولى جبايتها . وشق ذلك على الخليفة القائم وترددت المراسلات . ولم تنفع . فأظهر الخليفة العزم على مفارقة البلد وتقدم باصلاح الزبازب (أى السفن) وروسل وجوه الأطراف والقضاة والفقهاء والشهود بالتأهب للخروج في صحبة الخليفة . وتحدث الناس بأن الخليفة قد عمل على غلق الجوامع ومنع الصلاة يوم الجمعة سابع هذا الشهر . »

قال أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي : « أخرج التوقيع من الخليفة وكنت أفا الرسول وقلت : ليس يخفى على ذى عقل

وأورد التاج السبكي قصة هذه الفتوى ومعارضة الماوردي إياها وعقب على ذلك قائلا (الطبقات ج ٣ ص ٣٠٥) : « ما ذكره القاضي أبو الطيب الطبري هو قياس الفقه إلا أن كلام الماوردي يدل عليه حديث ابن عينة . . . عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أخضع اسم عند الله تعالى يوم القيامة رجل يسمى ملك الأملاك » . رواه الامام أحمد . وقد سئل أبو عمرو الشيباني عن أخضع فقال أوضع . »

وفي حديث عوف . . . عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اشتد غضب الله تعالى على رجل يسمى بملك الملوك لا ملك إلا الله تعالى » . ثم أضاف التاج السبكي « أن دولة بنى بويه لم تمكث بعد هذا اللقب الا قليلا ثم زالت كأن لم تكن . ولم يعش جلال الدولة بعد هذا اللقب الا

غلط ما أتاه جلال الدولة من عدوله عن عهوده والوفاء بمقوده ، وأن الايمان المؤكدة اشتملت على ما لا فسحة في تقضيه ولا سبيل الى حله . وفيما جرى من الاعتراض على الجوالي في حياتهما بعد تسليمهما الى الوكلاء تقضى لما عقده والتحويل على عهده ، فانطلقت الأسن بما لا يسان عن مثله . فان ذكر أن ضرورة دعت الى ذلك فعلا راسلنا على الوجه الأجمل . ولو أنه لما أراد ما أراد جعل الوكلاء القائمين به يحملونه اليه لكان ذلك أولى . فأما المدول عن هذه الطريقة فظاهر الغرض فيه . . . ولولا ما عليه الوكلاء من الاضافة لرأينا ترك القول

في مال هذه الجوالي مع نزارة قدره . لكن للضرورة حكما يمنع من الاختيار . وان روى الوكلاء يدفعون أيامهم والا فلهم عند الضرورات متسع في الأرض ونحن نقاضيه الى الله تعالى وهو الحكم بينا » .

وقد اقتنع المتغلبة بهذه الحجة ونجحت وساطة الماوردي ، لأن الجواب كان من الملك الاعتراف بوجوب الطاعة للخليفة . ثم قال الملك : « نحن نأثبون عن الخدمة نيابة لا منتظم الا باطلاق أرزاق العساكر » .

عبد العزيز عبد الحق

● قال احدهم : ما شكوت من الزمان ولا برمت بحكم السماء الا عندما حفيت قدمي ، ولم أستطع شراء حذاء فدخلت جامع الكوفة وأنا ضيق الصدر فرأيت رجلا بلا رجلين فحمدت الله وشكرت نعمته علي .

● اذا ضاق الزمان عليك فاصبر ولا تيسأس من الفرج القريب فطب نفسيما فان الليل جلي عسى يأتيك بالولد النجيب

● قيل لحاتم : على ماذا بنيت أمرك قال : علمت اني ميت فلم أركن الى الدنيا ، وعلمت أن عملي لا يعمله غيري فاشتغلت به ، وعلمت أن الموت يأتي بغتة فبادرت بالتوبة .

مصر الأزهر في ظل إقبال

رسالة إقبال إلى الشيخ المراغي ومرواها

لأستاذنا سمير عبد الحميد

وشهرة أستاذته في أنحاء العالم الإسلامي شرقا وغربا • منارة تقشع ما حولها من ظلام كاد أن يسيطر على دنيا الاسلام على أثر هجوم وتهجم صليبي الغرب والشرق على السواء •

زار إقبال مصر قبل حضوره المؤتمر الإسلامي بالقس في ٧ ديسمبر ١٩٣١م وفي مصر رحبه ترحيبا طيبا وأقيمت له حفلة حضرها مفكرو مصر وعلمائها فقد كانت شهرة العلامة إقبال قد ذاعت آنذاك وتجول العلامة إقبال في شوارع القاهرة • وزار الاهرام ورأى أبا الهول ومشى على شاطئ النيل وتحدث في الأمور التي كانت تشغل العالم الإسلامي • وكان إقبال على دراية كاملة بكل ما يدور في مصر من أفكار وحركات دينية كانت أو

الحديث عن مكانة مصر سوحين أقوت مصر فأننى أعنى مصر الأزهر - في فكر إقبال • حديث متع وجذاب ويعمل أكثر من معنى • فهو يستلزم استعراض فكر إقبال بصورة موجزة ثم عرض للوضع الثقافي لمصر ودور الأزهر في زمن إقبال • وأخيرا أثر الأزهر الواضح في فكر مسلمي شبه القارة الهندية • والشواهد الواضحة الجلية لهذا التأثير والتطلع إلى المزيد ويمثل هذا فيما سأعرضه من طلب قام به العلامة إقبال وقدمه إلى الشيخ الأزهر آنذاك وهو الشيخ مصطفى المراغي • يطلب فيه أحد أستاذته الأزهر للقيام بنشر الدعوة الإسلامية في شبه القارة الهندية • وهذا لدلالة واضحة لا تحتاج إلى المزيد من التحليل • بل هو دليل قاطع على ذبوع صيت الأزهر ومكانته العلمية

والقومية العربية والصراع بين القديم والجديد ، وباختصارا غرق أهل مصر في متاهات عبر عنها اقبال بقوله : « غرق أهل مصر في دوامة أمواج النيل » .

والحقيقة أن نظرة قادة المسلمين في مصر وفي شبه القارة الهندية كانت واحدة في هذا الصدد . فقد كان اقبال يرى أن العالم الاسلامي بالشكل الذي يدعو اليه المتفرجة إنما هو من الناحية الحضارية « مغلوب الغرب » وقد نظم اقبال كثيرا من الأشعار يوضح فيها هذه الفكرة ويحذر المسلمين من الوقوع فريسة أضواء الغرب الخادعة . يقول اقبال في ديوان « صليل الجرس » :

« بالأمس رأيت حلما غير بين ،
رأيت مسلمي مصر والهند وقد
غرقوا في دوامة الوطنية .

يا زائر ديار الافرنج ، انني
أصرخ فيكم ، انهم ليسوا قادة لنا .
من الخير لكم أن تبتعدوا عنهم » .
والحقيقة أن أهم ما يميز فكر اقبال أنه بأكمله تفكير اسلامي .
إذا انه جمع أفكاره مباشرة من القرآن كما أن الروح الاسلامية

سياسية أو اجتماعية . فقد كان الارتباط بين خطوط الفكر الاسلامي في مصر وبين مثلها في شبه القارة الهندية واضحا جليا .

ففي عهد الخديو اسماعيل بدأ الطريق يفتح أمام التدخل الغربي في مصر . وقام العلامة جمال الدين الأفغاني بحاربة هذا التدخل بكافة صوره وحين توطلدت عرى الصداقة بين الشيخ محمد عبده وبين الأفغاني سنة ١٨٧٩ م انطلق محمد عبده يحذر من التقليد الأعمى للتعليم الغربي والحياة الغربية وأن هذا التقليد لا يمكن أن يحدث ثورة حقيقية إذ أن أولئك الذين يبحثون عن الرقي لدى الغرب الآن إنما يحملون بداخلهم رغبة في تقليد النظام الاجتماعي الغربي وعادات وتقاليد أهل الافرنج .

والحقيقة أن مصر في أواخر القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين كانت تموج بمسائل تبحث عن حلول لدى المفكرين القادة . وتتلخص في الوطنية المصرية والخلافة الاسلامية

بفكرة القومية بمعناها المعروف في أوروبا • إذ أنها عنده تقسوم على أساس مجتمع انساني ينطوى تحت الأحكام الالهية والارشادات النبوية ونحرر الفرد من امتيازات الجنس اقبال لا يفتأ يحذر المسلمين من هذه النعرة الخادعة • وقد هاجم أحد قادة المسلمين بالهند لأنه قام يدعو الى فكرة الوطنية • يقول اقبال مخاطباً حسين أحمد الديوبندى • «يا من أعلنت على المنبر من أن الأمة بالوطن ، أنك لا قدرى شيئاً عن مقام محمد العربي »

وهكذا كان الحال في مصرنا • إذ قام بعض الزعماء بالدعوة الى الوطنية وسبوا فيما بعد بالوطنيين (وفي رأى اقبال أنها تسمية طيبة لأنها ميزت بينهم وبين أخوة الاسلام الداعين الى الوحدة الاسلامية) •

وظل اقبال يوالى نصائحه للمسلمين بالألا يقموا في شراك سحر الوطنية وأضوائها البراقة وها هو يشير الى مصر ويقول :

« أيها المسلم ما زلت في هذه الحياة على معبر ... فاترك واتزع عنك قيد المكان ... »

واضحة في شعره ومقالاته وكتابه • فقد كان هدف اقبال هو بناء مجتمع انساني متقدم سواء تقدموا روحياً أو مادياً فمن طريق التقدم المادى والروحى يصل الفرد الى الصلاح والصلاح الأخرى فقام اقبال يدعو المسلمين الى تحصيل المعرفة الحقيقية الحديثة ولكن بطريقة محترمة ومستقلة مع تقدير تعاليم الاسلام في ضوء هذه المعرفة وهكذا كان يخشى أن يتيه المسلمون وسط مجاهل الغرب ومناهاته المادية ، ففكر اقبال يتمثل في التكامل أى الربط بين المادة والروح والفرد والمجتمع ، ويتمثل في الوسطية أى البعد عن الطرفين العاديين للانحراف والعنف • أما الحركة في فكر اقبال فتتمثل في القدرة على مواجهة التطور والبعد عن الجمود وعنده أن الحركة في الجماعة الاسلامية بالاجتهاد •

أما عن مسألة الوطنية فهي لم تعجب « اقبال » حين زار مصر ، ولذا لم يمجبه الزعماء الذين قاموا في ذلك الحين بالدعوة الى فكرة الوطن ... وتناشوا الدعوة الى جمع شمل المسلمين بدلاً من تفتيتهم تحت فكرة الوطن • ولم يكن اقبال يؤمن

أترك مصر .. وأترك الحجاز وأترك الشام أيضا ...
 ان من نزهه عمله عن كل غرض ...
 سينال جزاء عظيما ..
 فأتترك الحور .. وأترك الخيام ...
 وأترك الصبا والكأس ...
 وكان العالم الاسلامي - ولا يزال - يتطلع الى قائد يوضح له الطريق ويقوده ويسسط خضم الاضطرابات التي كانت - ولا تزال تلف العالم الاسلامي - وأوضح اقبال بكل جرأة نظرته قائلا :
 مصرع : « عصا نه هو ، تو كليمن هه ، كار به بنياد »
 ومعناه : لو أن موسى عليه السلام موجود ولا عصا معه ، فلا أساس حينئذ لعمله »
 ويكمل اقبال فكرته ويقول ولو ولد الكلیم (موسى) مرة ثانية فمن أين له بالعصا - وموسى رمز للقوة الروحية والعصا رمز للقوة المادية . والعصا هذه الأيام في يد الجيوش الا أن هذه العصا لا يمكنها أن تجعل من حاملها « كليما » آخر . ويضغط اقبال على هذه الفكرة مرة ثانية وهو يوجه حديثه الى مصر ويقول ان القوة تظهر أحيانا في سيف محمد وأحيانا في عصا الكلیم . كما يشير الى أن أبا الهول هو نفسه أخبره بهذه الحقيقة : يقول اقبال في نظم بعنوان الى أهل مصر :

اهل مصر

خود ابو الهول نه نكته اهل مصر سكهايا مجهكو
 وه أبو الهول كه هصاحب اسرار قديم
 دفعه جس م بدل جاتي هه تقدير امم
 هه وقت كه حرف اسكي نهين عقل حكيم
 هر زمان مين ذكر كون هه طبيعت اسكي
 كهي شمشير محمد هه كهي جوب كليمن

للاسلام ، فتحول شعر اقبال الى شرارة ضد هذه النزعة المناهضة للاسلام وضد أتاتورك والأتراك ويتحصر اقبال : « انكم أيها الأتراك أخذتم جوار أوروبا وصعبتها مع أنكم كنتم بفضل الاسلام على مقربة من النجوم والكواكب » .

وفكرة الجامعة الاسلامية panhum alsw عند اقبال كفكرة سياسية ليس لها وجود ولو أنها وجدت أحياء فان ذلك يكون في خيال الذين يتصلون بسلطان تركيا ، وجمال الدين الأفغاني الذي يرتبط اسمه بحركة الجامعة الاسلامية كان يحلم فقط بتحقيقها في صورة حكومة سياسية واحدة للمسلمين . ويقول اقبال : « انه من الجدير بالذكر أن نقول انه لا توجد مثلاً في لغة اسلامية عربية كانت أو فارسية أو تركية أو أردية فقرة ترادف كلمة panhum alsw وعلى كل حال فان الاسلام نظام اجتماعي لكل البشر وهو لم يقل أبداً بحدود قومية أو جغرافية ، ولو وضع هذا المفهوم

يقول اقبال مخاطباً أهل مصر : « ان أبا الهول نفسه هو الذي علمنى هذه الحكمة يا أهل مصر .. أبو الهول صاحب الأسرار القديمة أن هناك قوة تتغير بها تقادير الأمم .. قوة لا يضارعها عقل أى حكيم . قوة لها طبيعة تتغير مع كل زمان .. فتظهر أحياء في عصا الكليم وأحياء في عصا محمد .

وجنبا الى جنب سارت فكرة الخلافة بمحاذاة فكرة الوطنية . واقبال في الواقع بدأ حياته الفكرية والشعرية في هذه الحقبة العvisية من تاريخ المسلمين في شبه القارة الهندية والعالم الاسلامى فكان من الضروري أن يطلع على ما فيه من حركات وأن يتجاوب معها وفي العصر الذى اشتدت فيه وطأة الاستعمار الغربى على العالمى الاسلامى لم ير اقبال بصيصاً من الأمل الا في تركيا على أساس أن في مقدورها قيادة الأمة الاسلامية كلها . ولكن هذه الأمانى تحطمت وتحولت الى سراب بعد حركة مصطفى كمال المناهضة

اللون أو الطبيعة وفي هذه الحالة فان panhum alaw تعنى فقط الجماعة الاسلامية وهنا فان كل مسلم يكون panhum alaw بل تأمل أن يكون كذلك وعلينا أن نحذف كلمة pan islamism لأن الاسلام هو تعبير يغطي تماما المعنى الذى ذكرته سابقا « ولكن ماذا يقصد اقبال من كل هذا ... ؟

اقبال واضح وصريح ، والاسلام ديننا واضح لا غموض فيه ولا تعقيد ، واقبال يتخذ فكره مباشرة من القرآن الكريم والاسلام في رأيه لا يعنى اقامة التشكيلات السياسية أو غيرها بل يعنى ببساطة تنفيذ شعائر الدين واطاعة أوامر الخالق .

واقبال حين وصل الى مصر ورأى حالها وقد مالت بعض الآراء الى اعادة الخلافة بل اتجهت الى تنصيب الملك خليفة - رأى أن يوجه خطابا مهذبا الى الملك وإلى أصحاب هذا الرأي ، يوضح لهم فيه أن فكرة الخلافة لا تعنى الملك والناس فالخلافة أسلوب عمل اسلامي ينبع من داخل القلوب المؤمنة بربها

الانسانى نصب العين فان الانسان أى انسان سوف يفضل اللفظ البسيط الواضح « الاسلام » عن لفظة pan islamism وهنا يمكن أن نعد pan islamism موجودة وستبقى دائما « ويستمر اقبال في الحديث عن فكرة الجامعة الاسلامية فيقول :

« اتنى أعتبر أن لفظة pon isleimism جعلت لتعنى نوعا من المكيدة فأفهم المسلمون في العالم ضرورة التخطيط لنوع من الوحدة بين الدواة الاسلامية ضد الدول الأوروبية .. أما عن الأفغانى فأنا لا أدري هل استعمل هذا الاصطلاح نفسه أم لا ... ولكن الحقيقة أنه نصح كلا من أفغانستان وايران وتركيا أن يتحدوا ضد التوسع الأوروبى وهذا يعتبر قياس دفاعى تقى وأنا شخصا أعتقد أن جمال الدين الأفغانى كان على حق في رأيه . وهنا وهناك حالة أخرى ينبغى استخدام هذه الكلمة فيها وهى أنها تحوى تعاليم القرآن وفي تلك الحالة فهى ليست موضوعا سياسيا ولكنها تجربة اجتماعية . والاسلام لا يعترف بالجنس أو

- الخاصة لخالتها • ويتساءل اقبال :
 من أين يأتي الفاروق « عمر » مرة
 ثانية ليفهم فاروق « ملك مصر »
 معنى الخلافة ... فما كان في ذهن
 العلامة اقبال هو خلافة أبي بكر
 وعمر .. وتساؤل مستمر ، هل
 يمكن أن يعود هذا الزمان الطاهر
 في عصرنا هذا ولأن فلسفة اقبال
 تقوم على الحركة ، فهو يتمنى أن
 تهب رياح الصحراء من الجزيرة
 العربية حيث نزلت الرسالة على
 سيد المرسلين ، وأن تثير أمواج نيل
 مصر ، وأن تقوم هذه الرياح المحملة
 بعطر النبوة وتقاء الرسالة المحمدية
 بإبلاغ رسالة الفاروق « عمر » الى
 ملك مصر فاروق • يقول اقبال :
- (هبى يارباح الصحراء من
 جزيرة العرب •
 وأثيرى موج نيل المصريين •
 وبلنى فاروق رسالة الفاروق •
 بأن يمزج الفقر والملك في نفسه •
 الخلافة هي أن يكون الفقر قربنا
 للناج والملك •
- فما أحسن هذه الثروة التي
 لا تنتهى •
 يا صاحب الحظ القتي •
 لا يفلت من يدك هذا الفقر •
 فبدونه تموت المملكة بسرعة •
 ان من يعرف أسرار اليقين •
 يجعل النظرتين نظرة واحدة •
 وقد مزجنا بنور قنديلين •
 فلا تفكر في التفرقة بين الملك
 والدين) •
 وينهى اقبال حديثه الى الملك
 قائلا :
 (المسلم الذي امتحن نفسه
 جعل غبار طريقه سماء
 اذا كان لديك شرارة من شوق
 فاحتفظ بها
 فيمكن أن تخلق بها شمسا)
 ونلمح من خلال هذه الأشعار ما
 تنبأ به اقبال للملك من زوال ملكه •
 وقد تحقق ما تنبأ به لأن التجاني عن

إسلامية داخلية وجاءت هذه الحركة بعد حركة عرابي مباشرة ، وإقبال كان يعرف أن مصر والسودان بلد واحد وهو هنا يشير إلى المهدي السوداني قائلاً : « الدرويش المصري » يقول إقبال :

بوي خوش ازلکشت جنت ورمید
روح آن درویش مصر آمد بدید
ای (انبثت الروائح الزكية من
بستان جنته وظهرت روح ذلك
الدرويش المصري) •

ولقد ضمن الدكتور عبد الودود شلبي هذه القصيدة بحثه للدكتوراه وأنصح القارئ بالرجوع إليها •
وخلاصة القول أن إقبال يذكر مصر وأحوالها في أماكن كثيرة من أشعاره الفارسية والأردية • إلا أنني الآن أنتقل إلى نوع جديد من الكتابة حيث يكون الناس على سجيته ••

الا وهي كتابة الخطابات حيث يكتب الإنسان إلى صديقه أو زميله يعبر بصدق عن مشاعره وإحساساته ، اقتبس هنا بعض ما كتب إقبال عن ذكرياته وهو يعبر الأراضي المصرية متوجهاً إلى أوروبا • والسطور

تعاليم الإسلام كان علة الملل في سقوط ملك مصر عن فاروق فهو في نصحه له يكرر على سمعه ضرورة أن يستجيب لداعي العقل والقلب ، ويوصيه بأن يكون ذلك المؤمن الموقن الذي تبلغ به روحانية الدين ذروتها ويريد أن يرشده إلى قصد السبيل على أن يطرح القشور ويصم باللباب • ففى نظره أن الحضيف هو الآخذ بالجواهر لا بالمظهر • فهذا المفكر الإسلامي يريد أن يبدى برأيه في سياسة الملك على أساس من مبادئ الإسلام ومثله وهي مبادئ • ومثل أخذ بها حكامه الأولون • فتأتى لهم أن يقيموا أعظم دولة عرفها التاريخ • أثرت فيما لا يحصى من شعوب في المشرق والمغرب تأثيراً يكشف كل يوم عن مزيد • وجديد •

وكما ذكرت من قبل كان العلامة إقبال على دراية كاملة بالحركات السياسية التي تدور في العالم الإسلامي وكما نعرف قاد عرابي حركته القومية الشهيرة ثم جاء بعده المهدي « السوداني » فقاد حركة

التركية « الطربوش » والا فما هي علامة كونه مسلما . وقلت بيني وبين نفسي : « ليت هذا المنطق الطيب ينتشر في بلادنا (أى الهند) ... »

وكان هذا الصديق المصرى حافظا للقرآن فبدأت أرتل عليه بعض آيات القرآن الكريم ففرح وأمسك يدي يمتصرها بين يديه حبا والتف حولي جميع الباعة وأخذوا يرددون : ما شاء الله ما شاء الله وأخذوا يدعون لى بالتوفيق فى رحلتى .. وهكذا كانت الدقائق البسيطة التى هدفت الى بيع وشراء ليس الا .. كانت تعبيرا قويا عن قصة الأخوة الاسلامية .

ويستمر اقبال فى التعبير عن خواطره فيقول :

« ومرت بنا مجموعة من الشباب كان بينهم شاب يتكلم اللغة العربية بطريقة جميلة وكأنه يقرأ مقامات الحريري ... ووصلنا الى بورسعيد

التالية مقتبسة من خطاب لاقبال كتبه الى أحد أصدقائه من كمبردج فى نوفمبر ١٩٠٥ م وهو خطاب من خمس صفحات كاملة تعبر عن مشاعره وهو فى السفينة من عدن حتى السويس :

« وصلنا الى السويس ... طلع الينا فى السفينة عدد كبير من أصحاب الدكاكين المسلمين .. اشترت بعض السجائر من شاب مصرى وأخذنا الحديث فقلت له انتى مسلم الا أنه لم يصدق وقال بعد أن نظر الى «الطاقيّة الانجليزية» على رأسى : لماذا تلبس «البرنيطة» . وكان عجيبا أن يتكلم الشاب بالأردية « المكسرة » فحين أخبرته انتى مسلم قال لى : تم بهى مسلمان هم بهى مسلمان « أنت مسلم وأنا مسلم أيضا » . وقد سررت كثيرا وقلت له مستغبرا : ألا يشرف الاسلام بوضع البرنيطة على الرأس .. فأجاب على الفور اذا كان المسلم بلا لحية فعليه أن يلبس الطاقيّة

حيث رأينا المدارس والمساجد وأرسلت بعض الخطابات الى بعض الأصدقاء الا أنه للأسف لم يصل أى منها حتى الآن ... »
ودوره في الحفاظ على التراث الاسلامى وأترك الآن اقبال يحدث شيخ الأزهر الشيخ مصطفى المراغى :

وعن قص الذكريات يكتب اقبال الى أحد معاونيه في لاهور يقول :
«وصلنا الى بورسعيد وكانت الساعة الثالثة صباحا وكنت نائما فأيقظنى دكتور مصرى اسمه سليمان فاستيقظت وجلست معه وتقابلت مع مجموعة من الشباب المصرى وكلمهم أعضاء فى « جمعية الشباب المسلمين » ولقد سررت كثيرا بهذا اللقاء وأرسل الينا لطفى ييه وهو من أشهر المحامين بالقاهرة سلاما على لسان الدكتور سليمان وقدم لنا دعوة لزيارة القاهرة ... »

من الدكتور محمد اقبال الى حضرة صاحب الفضيلة العلامة الشيخ مصطفى المراغى
شيخ الأزهر الشريف
أدام الله مجده
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته :
ان الأزهر الشريف له أهمية كاملة فى العالم الاسلامى ، وهو مركز علمى وحيد ولذلك يسرع اليه كل عطشان ليفترف من بحاره وهو المشار اليه عند كل حاجة علمية ودينية ولنا أيضا حاجة اليكم ..
وأود أن أقدم فى الصفحات التالية دليلا قاطعا وبرهانا ساطعا على ما كان لمصر وما كان للأزهر من مكانة فى قلب وفكر اقبال . فاقبال كان يعرف جيدا مكانة الأزهر

انا أردنا أن نرسم فى قرية من قرى البنجاب ادارة مهمة لم يسبق اليها أحد الى الآن ويكون لها شأن مع المعاهد الدينية الاسلامية ان شاء الله ..
كان يعرف جيدا مكانة الأزهر

ولذلك أرجو منكم أن تفضلوا علينا بإرسال رجل عالم مصري متطور على نفقة جامعة الأزهر ليساعدنا في هذا الأمر وينبئ أن يكون ماهرا في العلوم الشرعية وفي تاريخ التمدن الاسلامي ويجب أيضا أن يكون قادرا على اللغة الانكليزية
١٠ هـ ٤

ولقد حصلت على هذا النص العربي لخطاب اقبال من أحد الأساتذة بـلاهور وهو الأستاذ رفيع الدين هاشمي محاضر اللغة الأردنية * وهناك تكملة للخطاب لا توجد في هذا النص الموجود حاليا بل توجد في ترجمة أردية للخطاب ووردت في « اقبال فاهه الجزء الأول ص ٢٥٦ - ٢٥٣ » وهذه ترجمة عربية لهذه التكملة التي لم ترد في النص الموجود لدينا :

« هذا بالإضافة الى أن أعضاء الوفد المصري الأزهرى الذى شرفنا بزيارته منذ أيام قد أخبرنى بأن الجامع الأزهر ينوى ارساى بعض الأساتذة على نفقته الى الهند .

اننا نريد أن تجمع عدة رجال من الذين فازوا في العلوم الجديدة مع عدة من الذين تخصصوا في العلوم الدينية ويكون فيهم صلاحية ذهنية بأعلى ما تكون وهم مستعدون لصرف وقتهم في خدمة الدين الاسلامي ونجعل لهم رواقا متنحيا عن شغب الحضارة الجديدة والثقافة الحديثة ليكون لهم مركزا علميا اسلاميا ونرتب لهم فيه مكتبة يكون فيها كل ما يحتاج اليه من الكتب الجديدة والقديمة وما عدا ذلك يمين لهم قائد كامل صالح تكون له بصيرة تامة في القرآن الحكيم ويكون خبيرا بما يحدث في العالم الحاضر ليعلمهم روح كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ويماونهم على تحديد التفكير الاسلامي في شغب الفلسفة والحكمة والاقتصاديات والسياسيات كلهم يجاهدون بعلمهم وبأقلامهم في سبيل احياء التمدن الاسلامي *

وهذا الاقتراح لا يحتاج أن يبين أهمية لصاحب الفضيلة كمثاكم

الأزهريين الى الهند لتقصي
الحقائق .

وطلب شيخ الأزهر الشيخ المراغي
من العلامة اقبال الاستفسار عن
امكانية توفير بعض المترجمين
لمرافقة الوفد أثناء زيارته للهند
فكتب اقبال الى نائب رئيس جمعية
حماية الاسلام بلاهور حتى توفر
الجمعية المترجمين وقال في خطابه
الى نائب رئيس الجمعية :

وصلني خطاب من الشيخ المراغي
شيخ الجامع الأزهر وقد نشر هذا
الخطاب في جريدة « احسان » اذ
تنوى جامعة الأزهر ارسالي وفد من
العلماء الى الهند لنشر الدعوة
الاسلامية وقد طلب مني الاجابة
عن امكانية توفير مترجمين للوفد
 لترجمة خطبه وتقاريره ومرافقة
الوفد في جولاته بالهند وسوف
تكون زيارة الوفد لمدة ثلاثة
أشهر . . . أرجو أن تعرض الأمر
على المجلس حتى أتمكن من الاجابة
على شيخ الأزهر في أسرع وقت . . .

واتنى أطلب من سيادتكم تلبية طلبنا
اذ أن هذا المركز الاسلامي الذي
ذكرته لفضيلتكم سابقا أحق وأولى
بأن ترسلوا اليه هؤلاء الأساتذة
الذين يقومون بنشر الدعوة
الاسلامية . واننى اذ أتمنى بل أدعو
الله أن ينبعث نور دين الحق من
هذا المركز الى جميع أطراف واكتاف
الهند أتمنى أن تتفقوا معى في
الرأى . وسوف أكون شاكرا لكم
لو تفضلتم بسرعة اطلاعى على رأيكم
في هذا الصدد . مع وافر الاحترام
والسلام .

ولكن ما هى قصة هذا الوفد
الأزهري وما قصة هذا المركز الذى
يشير اليه اقبال . .

في سنة ١٩٣٦ م عقد جماعة من
الهنداكة «الاجهوت» مؤتمرا أعلنوا
فيه رغبتهم في تغيير عقيدتهم بمقيدة
أخرى . فبدأت جمعية تبليغ الاسلام
نشاطا كبيرا لادخالهم في الاسلام
كما قامت صحف مصر بنشر هذا
الخبر الذى نال اهتماما كبيرا من
الأزهر فرأى ارسال وفد من العلماء

باكستان الدولة التي نشأت لتطبق الحياة الإسلامية في حرية وبعيدا عن اضطهاد الهنادكة) •

كتب العلامة اقبال الى قريشى في ٢٤ يناير ١٩٣٧ م قال فيه :

« ان علماء مصر (جامعة الأزهر) قد وصلوا صباح أمس من بشاور الى لاهور ، ويهدف وفد العلماء الى دراسة الحالة التعليمية لمسلمي الهند ، وفي رأبي أنه من الضروري أن يقوم الوفد بزيارة بها ولبور ان شيوخ مصر من العلماء الأفاضل والأساتذة العلماء الدارسين • وانتي على يقين من أن مسعادتكم وجميع أهل بهاولبور سوف تسرون جدا بلقائهم •

ويقيم الوفد الآن في فندق الفلاتيز بلاهور وسوف يقيم حتى ٢٧ - ٢٨ (يناير) فاذا تفضلتم بدعوتهم فلتبرقوا اليهم على العنوان التالي : الوفد المصري - فندق الفلاتيز - لاهور • والسلام • »

أما عن المركز الذي يشير اليه اقبال فتتلخص قصته في أنه في عام ١٩٣٥ م فكر رجل مسلم ويدعى

ويصل الوفد المصري القادم من جامعة الأزهر الى بمبائ في ١١ ديسمبر ١٩٣٦ م ومنها الى دلهي وبشاور ثم يصل الى لاهور وكان رئيس الوفد الشيخ حبيب أحمد أفندي ونائب رئيس الوفد الشيخ صلاح الدين النجار • وقد التقى الوفد بعلماء الهند والمفكرين المسلمين وقاموا بمعاينة الادارات والهيئات الإسلامية وفي لاهور التقى الوفد بالعلامة اقبال • وأقيمت للوفد مأدبة غداء في فندق سبنسر الذي لا يزال قائما حتى الآن بلاهور وذلك في ٢٧ يناير وبمدها التقطت بعض الصور للوفد مع علماء الهند وهي موجودة حتى الآن وفكر اقبال أن يصحب الوفد الى احدى المقاطعات الإسلامية فقد يفيد هذا في تطوير النظم التعليمية للمقاطعة وكتب اقبال الى شمس الدين قريشى وزير التعليم في مقاطعة بها ولبور (وهي المقاطعة التي رفضت الانضمام الى الهند بعد التقسيم رغم ما عرضته الهند من أموال على حاكمها الذي فضل الانضمام الى

هذا المركز • وبسرعة تلت على ما كان عليه الأزهر من احساس بالمشولية - ولا يزال - تجاه العالم الاسلامي يجيب شيخ الأزهر الشيخ المراغي :

حضرة الأستاذ الكامل الدكتور محمد اقبال

السلام عليكم ورحمة الله • قرأت خطابكم المؤرخ في ١٠ أغسطس سنة ١٩٣٧ ويسرني جدا ما عزمتم عليه من انشاء معهد يضم رجالا مثقفين على الطريقة الحديثة ورجالا مهروا في العلوم الدينية • وقد طلبتم مني ارسال عالم على ثقافة الأزهر يسكون ماهرا في العلوم الشرعية وقاريخ التمدن الاسلامي وقادرا على اللغة الانجليزية •

وانى آسف جدا اذ اصرح لكم بأنه لا يوجد عندنا أحد من علماء الأزهر قادرا على اللغة الانجليزية • فلم تدخل اللغة الانجليزية الأزهر الا في السنة الماضية لطلاب الكليات ••

جودهرى نياز أحمد (توفي في ٢٤ فبراير ١٩٧٦) في اقامة مركز اسلامي وذلك بعد تقاعده من الخدمة الحكومية حتى يتمكن من خدمة الدين الجليل • واتصل الرجل باقبال وسمع منه اقبال وفرح بالفكرة واقترح عليه أن يكون المركز في مكان تتوفر له جميع مقومات البيئة الاسلامية ويتلذذ فيه شباب المسلمين من لديهم استعداد حتى يمكنهم أن يوجدوا قيادة اسلامية صحيحة في العالم الاسلامي • ووافق جودهرى نياز على اقتراح اقبال فاشترى قطعة من الأرض (٦٠ فداناً) ووقفها لتعليم القرآن والحق بها مسجدا ومكاتب للدرس ومكتبة ودارا لاقامة الطلبة وأماكن للسكن وغير ذلك وما هو جدير بالذكر أن جودهرى نياز خان قد اتصل أيضا بالأستاذ أبى الأعلى المودودى وتشاور معه وقد وافقه الأستاذ المودودى على الفكرة وقدم اليه النصائح والارشادات ورأى العلامة اقبال أن يتصل بالشيخ المراغي حتى يرسل أحد أساتذة الأزهر الأفاضل ليقدم خدماته الى

ولا أعلن أنى استطيع اجابة طلبكم
الا بعد عودة البعثة التى أرسلت
فى العام الماضى الى انجلترا وترانى
هنا مستعدا لكل ما أقدر عليه .
وستجدنى صريحا معك غاية
الصراحة فى كل ما تريد .
ولك تحياتى الخالصة .
محمد مصطفى الرافى

ولو عاد اقبال ثانية لرأى جامعات
باكستان ومدارسها تعج بأساتذة
الأزهر الكرام يحققون رغبة اقبال
وأمنيته القديمة .. يعلمون اللغة
العربية والعلوم الاسلامية .
يرفعون اسم مصر عاليا ويرفضون
اسم أزهرها فى الآفاق .. ويرجون
مرضاة الله .. حفظ الله مصر
وأزهرها ووقفنا جميعا الى خدمة
الاسلام والمسلمين .

سمير عبد الحميد إبراهيم

● وقفة عند آية :

قال تعالى: «أبود أهدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب
تجرى من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر
وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار فيه نار فاحترقت كذلك
يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون » .

قال الحسن : هذا مثل قل والله من يعقله من الناس .
شيخ كبير ضعف جسمه وكثر صياحه ، أقر ما كان الى
جنته وأن أهدكم والله أقر ما يكون الى عمله اذا انقطعت عنه
الدنيا .

وفى صحيح البخارى عن عبيد بن عمير قال : قال عمر
يوما لأصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فيم يرون هذه
الآية نزلت (أبود أهدكم أن تكون له جنة من نخيل) .. الآية
قالوا : الله أعلم . ففضب عمر فقال : قولوا نعلم أو لا نعلم ،
فقال ابن عباس : فى نفسى منها شىء يا أمير المؤمنين فقال عمر :
قل يا ابن أخى ولا تحقر بنفسك ، قال ابن عباس : ضربت
مثلا لعمل قال عمر : أبى عمل ، قال ابن عباس : لعمل . قال
عمر : لرجل عمل بطاعة الله ثم يمض الله له الشيطان فعمل
بالمعاصى حتى أغرق أعماله .

طريق الهجرتين

تذكرة الحاج والمعتمر

لفضيلة الأستاذ الشيخ منسأوي عيسى

تمهيد :

الكعبة ، والصفا والمروة ، وعرفات ،
والمزدلفة ، ومنى •

(والفعل الخاص) العمل الذي
حدد الشارع القيام به في كل مكان
من هذه الأماكن مع رعاية شرطه •

(والوقت المعين) أشهر الحج ،
وهي شوال ، وذو القعدة ، وعشر
ذى الحجة •

حكمة مشروعية الحج :

شرع الله تعالى الحج لمقاصد
كريمة ، وأهداف سامية تجتريء
منها بما يأتي :

١ - في التجرد من الملابس
المعتادة عند الاحرام بالحج - تذكير
بأحوال الآخرة فيستعد لها
المؤمن ، ويتزود من صالح الأعمال •

بمسابقة شهر ذي الحجة رأيت أن
أذكر بعض أحكام الحج والعمرة •
لتكون متاراً يضيء معالم هاتين
العبادتين ، وتعين على تصحيح
أدائهما ، وزادا يصحبه المؤمن في
الوصول إلى تقوى ربه ، والفوز
برضوانه ، كما أرشد إلى ذلك قوله
- جلت حكمته - « وتزودوا فان
خير الزاد التقوى واتقون يا أولى
الألباب (١) » •

معنى الحج :

الحج لغة : القصد والاتجاه إلى
شيء معظم •

وشرعا : زيارة أماكن مخصوصة
بفعل خاص في وقت معين ،
(الأماكن المخصوصة) المواضع
التي تؤدي فيها مناسك الحج، وهي

٢ - فيه تطبيق على لبدا المساواة بين الناس ، وأنه لا فضل لأحد على غيره الا بقدر التنافس في الخير ، والاحلاص في أداء العبادة •

٣ - تأليف القلوب ، واجتماعها على الطاعة ، وتوجيهها الى التعاون على البر والتقوى •

٤ - تعويد النفوس الصبر ، واحتساب المشقات ، ومحاولة التغلب على الصعاب - بعد الايمان بنبأته القصد ، وسبو الغاية •

٥ - الحج مؤتمر عام يتبادل فيه المسلمون التعرف على أحوالهم ، واقتراح المصالح الحاسم لحل مشاكلهم ، واعداد العدة لسلوك الطريقة المثلى في تحقيق عزتهم ، وعلو مكانتهم •

والصحيح أنه يجب حينئذ على الفور ، فمن قدر عليه يكون آثماً بتأخيره •

دليل فرضته :

يدل على فرضيته الكتاب والسنة والاجماع ، أما الكتاب فقوله تعالى : « ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً » (١) •

٦ - وسيلة الى أن يشاهد المسلم مهبط الرسول الأمين ، وصحابته الأكرمين ، فيذكر مدى ما لحظته صلوات الله وسلامه عليه - من أعباء الدعوة حتى أظهر الله تعالى

وأما السنة : فروى البخارى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (بنى الاسلام على خمس : شهادة أن لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والحج ، وصوم رمضان) .

الحج ، يعنى الفريضة ، فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له) •

٢ - روى سعيد فى سننه والبيهقى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لقد هممت أن أبعث رجلا الى هذه الأمصار ، فينظروا كل من له جدة ولم يحج فيضربوا عليه الجزية ، ما هم بمسلمين ، ما هم بمسلمين • قوله : (جدة) أى غنى وفطرة •

وأما الاجماع فقد اتفقت الأمة كلها على فرضيته ، فيكفر منكره ، لانكاره معلوما من الدين بالضرورة •

فحديث ابن عباس ظاهر فى وجوب التمجيل نظرا لما تدل عليه صيغة الأمر وأثر عمر ظاهر أيضا فى الدلالة على وجوب المبادرة ، فإن التهديد بوضع الجزية على من ترك الحج مع القدرة عليه ، والاختار بنفى الاسلام عنه - لا يكونان الا على ترك واجب • شروط وجوبه :

هى التى اذا وجدت يفترض الحج ، ويلزم الانسان ، وعددها ستة :

١ - الاسلام ، فلا يجب الحج على الكافر ، ولا يصح منه لأن من شرط صحته النية ، ولا تصح من كافر •

ويدل على فرضيته فى العمر مرة واحدا رواه أحمد ومسلم والنسائى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : (يا أيها الناس ، قد فرض الله عليكم الحج ، فحجوا ، فقال رجل : أكل عام يا رسول الله ؟ فسكت حتى قالها ثلاثا ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : لو قلت : نعم لوجبت ولما استطعتم) •

ويدل على وجوبه على الفور عند القدرة عليه ما يأتى :

١ - روى أحمد عن ابن عباس - رضى الله عنهما - عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : (تعجلوا الى

- ٢ - البلوغ ، فلا يجب على الصبي ، وإن فعله صح منه أن كان مميزا ، ولا يجزئه عن الفريضة بعد البلوغ ، لقوله صلى الله عليه وسلم :
- (أيما صبي حج عشر حجج ، ثم بلغ فعله حجة الاسلام) •
- ٣ - العقل ، فلا يجب على مجنون ، ولا يصح منه •
- ٤ - الحرية ، فلا يجب على العبد •
- ٥ - الوقت ، فلا يجب الحج إلا بعد دخول أشهره التي سبق ذكرها •
- ٦ - الاستطاعة ، وهي القدرة على الزاد والراحلة ، بشرط أن يكونا زائدين عن حاجياته الأصلية وعن نفقة من تلزمه نفقتهم مدة غيابه إلى أن يعود •
- والمراد بالراحلة ما يركبه من أراد الحج سواء كان طائرة ، أو باخرة أو سيارة ، أو دابة •
- شروط وجوب أدائه :
- هي التي إذا وجدت يلزم الشخص إنجاز فعل الحج ، ويأثم بتأخيره •
- ويشترط لوجوب الأداء خمسة شروط :
- ١ - صحة البدن ، فلا يجب الأداء على مقعد ، أو من أصابه شلل مثلا •
- ٢ - زوال المانع الحي ، ألا يكون الشخص محبوسا •
- ٣ - أمن الطريق ، بأن يكون الغالب فيه السلامة ، سواء كان ذلك بحرا ، أو برا ، أو جوا •
- ٤ - كون المرأة غير معتدة من طلاق ، أو وفاة لقوله تعالى : « لا تخرجوهن من بيوتهن » (١) والحج يمكن أدائه بعد انقضاء وقت العدة في العام القادم •
- ٥ - وجود زوج أو محرم للمرأة ، والمحرم هو الذي لا يحل له زواجه ، ويشترط فيه أن يكون مأمونا ، بالغا ، عاقلا ، لأن مهمته لا تنأى إلا بتوفر هذه الشروط فيه •

لركان الحج :

للحج ركنان فقط : الأول :
الوقوف بعرفة ، ولو لحظة •
ووقته : من زوال شمس يوم عرفة
الى طلوع فجر يوم النحر •

دليله : ما رواه الخمسة عن عبد
الرحمن بن يمر أن ناسا من أهل
نجد أتوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم - وهو واقف بعرفة -
فسألوه ، فأمر مناديا ينادى : الحج
عرفة ، من جاء ليلة جمع قبل طلوع
الفجر فقد أدرك •

(قوله : ليلة جمع) أى ليلة
المبيت بالمزدلفة ، وهى ليلة النحر ،
فمن وقف بعرفة فى جزء من هذا
الوقت أجزأه ذلك عن ركن الوقوف •

الثانى : طواف الزيارة (ويسمى
طواف الافاضة) •

ووقته : من طلوع فجر يوم النحر
الى آخر الصبر •
دليله : قوله تعالى : وليطوفوا
بالبیت العتيق (١) ويلاحظ أن بعض

ويدل على اشتراط الزوج
أو المحرم فى أداء الحج للمرأة -
ما رواه البخارى ومسلم عن ابن
عباس رضى الله عنهما أنه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم يخطب
يقول : (لا يخلون رجل بامرأة الا
ومعها ذو محرم ، ولا تسافر المرأة
الا مع ذى محرم ، فقام رجل ، فقال :
يا رسول الله ، ان امرأتى خرجت
حاجة ، وانى اكتتبت فى غزوة كذا
وكذا ، قال : فانطلق ، فحج مع
امراتك) فليفتن لهذا من يتساهل
فى خروج المرأة للحج من غير زوج
ولا محرم •

شروط صحته :

هى التى اذا تحققت كان الحج
معتبرا شرعا •

ويشترط لصحة أدائه أربعة
شروط •

- (١) الاسلام (٢) الاحرام
- (٣) الوقت المخصوص (٤) عدم
الجماع قبل الوقوف بعرفة •

أئمة الفقه ذهب إلى أن أركان الحج أكثر من ذلك ، ولكن نرى الاختصار على ما ذكر - وهو مذهب الحنفية - لما فيه من التيسير .

وقت الحج :

هو كما سبق - شوال ، وذو القعدة ، وعشر ذي الحجة لقوله تعالى : «الحج أشهر معلومات»^(١) وقد فسرها العلماء بما ذكر .

معنى الاحرام :

نية الدخول في الحج أو العمرة مع اقتران النية بالتلبية ، أو بمطلق ذكر لله تعالى - وللأحرام مواقيت لا يجوز للإنسان أن يتجاوزها بدون أن يحرم بحج أو عمرة .

مواقيت الاحرام :

للأحرام مِيقَاتُ زَمَانِي : وهو الوقت المخصوص الذي سبق بيانه ، ومِيقَاتُ مَكَانِي : وهو يختلف باختلاف الجهات - فأهل مصر والشام والمغرب مِيقَاتُهُمُ الجحفة : وهي قرية بين مكة والمدينة ، وهي

خربة الآن ، ويقوم مقامها القرية المعروفة بربيع .

وأهل العراق مِيقَاتُهُمُ ذات عرق ، وهي قرية على مرحلتين من مكة .

وأهل المدينة مِيقَاتُهُمُ ذو الحليفة ، وهي موضع بينه وبين المدينة خمسة أميال .

وأهل اليمن والهند مِيقَاتُهُمُ يللم ، وهو جبل على مرحلتين من مكة .

وأهل نجد مِيقَاتُهُمُ قرن ، وهو جبل مشرف على عرفات ، وعلى مرحلتين من مكة .

وهذه المواقيت لأهل هذه الجهات المذكورة ، ولكل من مر بها أو حاذها برا أو بحرا أو جوا وإن لم يكن من أهل جهتها ، فمن مر بمِيقَاتٍ أو حاذها قاصدا الحج أو العمرة وجب عليه الأحرام منه ، ولا يجوز له أن يتجاوزها بدون أحرام .

واجبات الحج :

الرجل أزارا يستر النصف الأسفل من بدنه ورداء يستر النصف الأعلى ، والأفضل أن يكونا جديدين أبيضين ، ويتطيب ، ويصلي ركعتين ، ثم ينوي الحج ، ويقول : اللهم انى أردت الحج فيره لى وتقبله منى ، ويقرن التية بالتلبية ، وهى : (لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، ان الحمد والمنة لك والملك ، لا شريك لك) (١) وبهذا يصير محرما ، فيحرم عليه الرفث (جماع الزوجة) والمعاصى ، وقتل صيد البر ، والاشارة اليه ، والدلالة عليه ، ولبس المخيط ، والخلق أو التقصير ، وتنظية الرأس والوجه ، ويجوز له الاعتساف ، والاستغلال بالخبة ونحوها ، وبالمظلة - فاذا وصل مكة يقصد المسجد الحرام مليا فى دخوله ، خاشعا لربه ، مصليا على النبى صلى الله عليه وسلم ، ثم يطوف حول الكعبة سبعة أشواط ، يفتح كل شوط بالحجر الأسود ، ويختمه به ، ويسمى هذا الطواف (طواف القدوم) وبعده يصلى ركعتين فى

انشاء الاحرام من الميقات - مد الوقوف بعرفات الى العروب - الوقوف بالمزدلفة فيما بعد فجر يوم النحر وقبل طلوع الشمس - ايقات طواف الزيارة فى أيام النحر - السعى بين الصفا والمروة - ويشترط أن يقع السعى بعد طواف معتد به - بدء السعى من الصفا بداءة كل طواف بالبيت من الحجر الأسود - رمى الجمار - الحلق أو التقصير - طواف الوداع .

سنن الحج : منها الاغتسال ولو لحائض أو تفساء - عند ارادة الاحرام - لبس ازار ورداء جديدين أبيضين - الاكثار من التلبية بعد الاحرام - طواف القدوم لغير المكى .

كيفية الاتيان بافعال الحج مرتبة :

إذا أراد الشخص الدخول فى الحج فانه يقص شعره ، وينظف بدنه ، فيغتسل ، أو يتوضأ والفعل أفضل ، لأنه أبلغ فى التنظيف ، ويخلع ملابسه المعتادة ، ويلبس

(١) معنى (لبيك اللهم لبيك) : أجبك الى ندائك لى بالعبادة والطاعة اجابة بعد اخرى .

وقوفه بعرفة - وفي أثناء وجوده بالمزدلفة يجمع منها الحصى لتيسر وجوده بها ، ثم يفيض منها قبل طلوع الشمس ، فيأتي منى ويرمي جرة العقبة بسبع حصيات ، ثم يذبح المفرد شاة إن أحب ، ثم يحلق أو يقصر ، وحينئذ قد حل له كل شيء كلبس المخيط واستعمال الطيب إلا الاتصال بالنساء فيأتي إلى مكة ، ويطوف حول الكعبة سبعة أشواط ، وهذا الطواف هو الركن الثاني - ومتى انتهى منه حل له النساء ثم يعود إلى منى ، فيقيم بها ، فإذا زالت شمس اليوم الحادي عشر رمى الجمرات الثلاث : الصغرى ، فالوسطى ، فالكبرى (جرة العقبة) كل جرة بسبع حصيات ، وكذلك يفعل في اليوم الثاني عشر .

والآن قد تم حجه ، فيرجع إلى مكة ، ويطوف بالبيت طواف الوداع ، ويصلي بعده ركعتين ، ثم يأتي زمزم ، فيشرب من مائها ، وينوي بشره ما شاء ، وكان ابن عباس رضي الله عنهما إذا شربه

مقام إبراهيم ، أو في أي موضع آخر من المسجد ، ثم يسمى بين الصفا والمروة سبعة أشواط ، يبدأ بالصفا ماشيا بسكينة إلا بين الميلين الأخضرين ، فيسرع ، ويختم الشوط بالمروة - وبعد السعي يقيم بمكة محرما ، ويطوف بالبيت كلما بدا له ، فإذا طلعت شمس اليوم الثامن من ذي الحجة ذهب إلى منى ، وبات بها ، وبعد أن تطلع شمس اليوم التاسع يذهب إلى عرفات فيقيم بها ، ويصلي مع الامام الظهر والعصر جمع تقديم بعد زوال الشمس ، ويسمى هذا جمع تقديم ، لأن صلاة العصر أدت قبل وقتها ، ثم يتوجه المحرم بالحج إلى جبل عرفات ، فيقف عليه ولو لحظة ، ويطلب منه أن يستمر إلى الغروب ، ثم بعد الغروب يذهب إلى المزدلفة ، ويصلي بها المغرب والمشاء جمع تأخير ، ويبيت بها ليلة اليوم العاشر ، وفي صباح هذا اليوم يصلي الفجر ، ثم يقف بالمزدلفة ولو لحظة مجتهدا في الدعاء كما يجتهد فيه أيضا أثناء

دليلها :

يدل على سنيتها وأنها ليست
فرضا ما رواه ابن ماجه أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : (الحج
مكتوب والعبرة تطوع) •

وقتها :

تصح في أى وقت من السنة ،
ولكنها تكره تحريما في يوم عرفة
ويوم النحر وأيام التشريق ،
وتستحب في رمضان ، لما رواه
الجماعة الا الترمذى عن ابن عباس
رضى الله عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : (عمرة في رمضان
تعادل حجة) والمراد تعادلها في
الثواب ، لا أنها تقوم مقامها في
اسقاط الفرض •

ميقاتها :

موقات الحج لمن كان خارج مكة ؛
وأما من كان بمكة ؛ سواء كان من
أهلها أو غريبا فان ميقاته في العمرة
الحل ، وهو ما عدا الحرم (الذى
يحرم التعرض فيه للصيد) وأفضل
الحل التنعيم ، وهو مكان يسمى
الآن بمسجد عائشة •

يقول : اللهم انى أسألك علما نافعا ،
ورزقا واسعا ، وشفاء من كل داء .

وبعد شربه يأتى الى الكعبة ،
ويتشبت بأستارها ساعة يتضرع الى
الله تعالى بالدعاء بحسن القبول
وسعادة الدنيا والآخرة •

والمرأة كالرجل في جميع ما تقدم
غير أنها لا تكشف رأسها ، ولا
تسرع في سعيها ، ولا ترفع صوتها
بالتلبية ، ولا تحلق ، ولكن تقصر ،
فتأخذ من رأسها بقدر الأنملة •
ويحل لها لبس المخيط •

العمرة

معناها :

العمرة لغة الزيارة ، يقال :
أعمره اذا زاره - وشرعا زيارة
البيت الحرام على وجه معين سيأتى
ببانه •

حكمها :

سنة مؤكدة في العمر مرة واحدة
ويرى بعض الأئمة فرضيتها كالحج ،
ولكن نختار القول الأول ، لما فيه
من التيسير ، ولما يأتى من ذكر
الدليل •

كيفيتها :

وأما التمتع فمعناه لغة : الارتفاق والانتفاع وشرعا : أن يحرم الشخص بالعمرة أولا في أشهر الحج ، وبعد الاتيان بأفعالها والتحلل منها يحرم بالحج ويكون ذلك في سفر واحد .
كيفيته :

أن الشخص بعد أن يغتسل أو يتوضأ ، ويلبس ملابس الاحرام (الازار والرداء) ويصلى ركعتين ينوى من الميقات الاحرام بالعمرة وحدها ، ويقول : اللهم انى أردت العمرة فيسرها لى ، وتقبلها منى ، وقرن النية بالتلبية ، فيقول : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك . وهذا صار محرما بها ، فبعد دخول مكة يؤدي أفعالها ، فيطوف حول البيت سبعة أشواط ، ثم يصلى ركعتين ، ويسعى بين الصفا والمروة سبعة أشواط ، ثم يطلق أو يقصر ، وهذا تحلل من احرامه ، فيحل له كل شيء كان محظورا عليه بسبب

أن يحرم بها من الميقات ، بأن يغتسل ، أو يتوضأ ، ويلبس ملابس الاحرام (الازار والرداء) ويصلى ركعتين ، وينوى العمرة ، ويقول : اللهم انى أردت العمرة فيسرها لى ، وتقبلها منى ، وقرن النية بالتلبية ، فيقول : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، ان الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك . وهذا صار محرما بها ، فاذا دخل مكة يطوف حول البيت سبعة أشواط ، ثم يصلى ركعتين ، وبعد صلاتهما يسمى بين الصفا والمروة سبعة أشواط — على نحو ما ذكر في الحج — ثم يطلق أو يقصر ، وهذا تمت أعمال العمرة .

ما يجوز لمن أراد الاحرام :

من أراد الاحرام فهو مخير بين أمور ثلاثة : (١) الافراد (٢) التمتع (٣) القران .

أما الافراد :

فهو الاحرام بالحج وحده ، وتقدمت لك كيفية الأداء لمن أحرم بالحج وحده .

وقوله تعالى : « اذا رجعتم »
يراد به فرغتكم من أعمال الحج ،
اذ الفراغ سبب الرجوع الى الأهل ،
فكان الأداء بعد السبب فيجوز •
واما القرآن :

فمعناه لغة الجمع بين شيئين
وشرعا الاحرام بحج وعمره معا •
كيفية :

أن الشخص بعد أن يفتسل
أو يتوضأ ، ويلبس ملابس الاحرام
(الازار والرداء) ويصلي ركعتين
ينوي من الميقات الجمع في الاحرام
بين الحج والعمره ، ويقول : اللهم
انى أردت الحج والعمره فيسرها
لى ، وتقبلهما منى ، ويقرن النية
بالتلبية ، فيقول :

ليك اللهم ليك ، ليك لا شريك
لك ليك ، ان الحمد والنعمة لك
والملك ، لا شريك لك ، وبهذا
يصير محرما بها ، فاذا دخل مكة
بدأ بأفعال العمره ، فيطوف حول
الكعبة سبعة أشواط ، ثم يصلي
ركعتين ، وبعد صلاتهما يسمى بين

الاحرام ، ويبقى حلالا الى أن يأتي
يوم الثامن من ذى الحجة ، فيحرم
بالحج من نفس مكة ، ويأتي بجميع
أفعاله على الترتيب الذى تقدم في
بيان كيفية أعمال الحج •

هدى الشكر :

فاذا رمى جمره العقبة يوم النحر
(العاشر من ذى الحجة)
وجب عليه ذبح شاة ، أو اشتراك
مع ستة في ذبح بدنة ، وهى الواحدة
من الابل أو البقر ، ووجب عليه
هذا الذبح شكرا لله تعالى ، حيث
يسر له أداء العمره والحج في سفر
واحد ، وتلك نعمة كبرى تستوجب
الشكر بالذبح ، فان لم يجد ما يذبح
فعليه أن يصوم ثلاثة أيام قبل
يوم النحر وسبعة بعد تمام
الحج ، وان صامها بمكة بعد
فراغه من الحج ، وبعد مضى
أيام التشريق جاز لقوله تعالى :
« فمن تمتع بالعمره الى الحج
فما استيسر من الهدى فمن لم يجد
فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا
رجعتم تلك عشرة كاملة » (١)

بأداء النسكين — وقوله تعالى « إذا رجعتم » يراد به — كما سبق — فرغتم من أعمال الحج ، اذ الفراغ سبب الرجوع الى الأهل فكان الأداء بعد السبب فيجوز •

ويدل أيضا على وجوب الهدى على القارن ما رواه الشيخان عن عائشة رضى الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم (ذبح عن نسائه البقر يوم النحر وكن قارنات » •

المفاضلة بين الأفراد والتمتع والقران:

اختلف الفقهاء في الأفضل من هذه الأنواع والذي نختاره أن التمتع أفضل من الأفراد لما فيه من الجمع بين النسكين ، وأن القرآن أفضل من الأفراد والتمتع ، لأن فيه مع الجمع بين النسكين أنه أشق لكونه أدوم احراما ، ولأن فيه مسارعة الى العبادة ، ولأنه الثابت من حاشى النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع ، روى الشيخان عن أنس رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبى بالحج والعمرة جميعا يقول :

(لبيك عمرة وحجا) وروى أحمد والبخارى وابن ماجه وأبو داود

الصفاء والمروة سبعة أشواط ، ولكنه لا يحلق ولا يقصر لبقاء احرامه بالنسبة للحج فيشرع في أعمال الحج ، فيطوف طواف القدوم ، ويصلى ركعتين ، ويسمى بين الصفاء والمروة ، ويتم هذه الأعمال على الترتيب الذى تقدم في بيان كيفية أعمال الحج •

هدى الشكر :

فاذا رمى جمره العقبة يوم النحر وجب عليه ذبح شاة، أو اشتراك مع ستة في ذبح بدنة ، وهى الواحدة من الأبل أو البقر — ووجب عليه هذا شكرا لله تعالى ، حيث يسر له أداء العمرة والحج ، وتلك نعمة كبرى تستوجب الشكر بالدبح ، فان لم يجد ما يذبح فعليه أن يصوم ثلاثة أيام قبل يوم النحر وسبعة بعد تمام الحج ، وان صامها بمكة بعد فراغه من الحج ، وبعد مضى أيام التشريق جاز لقوله تعالى : « فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة » (١)

والنص وان ورد في التمتع فالقران مثله، لأن القارن أيضا متمتع ومرتفق

السادس : ما يوجب القيمة •

فأما الذي يفسد الحج فهو
الجماع اذا حصل من المحرم قبل
الوقوف بعرفة وأما ما يوجب بدنة
فأمران : أحدهما : الجماع بفسد
الوقوف بعرفة وقبل الحلق ، ثانيهما
أن يطوف الشخص طواف الزيارة
وهو جنب ، أو تطوف المرأة وهي
حائض أو نفساء •

وأما يوجب ذبح شاة : فهو أن
يلبس الرجل الثوب المخيط ، أو أن
يستر رأسه يوما كاملا ، أو يحلق
ربع رأسه ، أو يقص أطرافه أو
رجل ، أو يترك أى واجب من
واجبات الحج التى تقدم بيانها •

وأما ما يوجب صدقة قدرها
نصف صاع فهو ما لو لبس الرجل
المخيط أقل من يوم كامل ، أو ستر
رأسه كذلك ، أو حلق أقل من ربع
رأسه أو قص ظفرا أو ظفرين ،
ويصح دفع قيمة المقدار الواجب
بالنقود ، ويقدر بخمسة عشر قرشا
مصرنا تقريرا •

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
قال : سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو بوادى المقيم
يقول : (أتانى الليلة آت من ربي ،
فقال : صل فى هذا الوادى المبارك
وقل عمرة فى حجة) وفى رواية أخرى
للبخارى : (وقل عمرة وحجة) •
« حكم من ارتكب محظورا من
محظورات الاحرام » :

محظورات الاحرام تنقسم من
حيث ما يترتب على ارتكابها الى
ستة أقسام •

الاول : ما يفسد الحج ، الثانى :
ما يوجب ذبح بدنة (وهى الواحدة
من الابل التى مضى عليها خمس
سنين ، أو من البقر التى مضى عليها
سنتان وسميت بذلك لوفرة بدنها
وجسمها) •

الثالث : ما يوجب ذبح شاة (وهى
الواحدة من النعم التى مضت عليها
سنة) •

الرابع : ما يوجب صدقة قدرها
نصف صاع •

الخامس : ما يوجب صدقة قدرها
أقل من نصف صاع •

صياما ليدوق وبال أمره » (١) •
 وإن كانت قيمة الصيد أقل من
 ثمن الهدى خير الشخص بين الاطعام
 والصيام - وتعمد قيمة الصيد
 بتعدد القاتلين المحرمين ، وإن لم
 يقتل الجاني الصيد وإنما نفعه ،
 فأخرجه عن القدرة على الامتناع
 بنفسه ، وأصبح في متناول الأيدي -
 فعليه قيمته كذلك ، لأنه يمد أن
 صار عاجزا عن الفرار كان في حكم
 المقتول •

(مسائل)

لأهمية بعض المسائل أحبت
 التنبيه عليها على الوجه الآتى :
 ١ - يجوز تقديم الاحرام على
 الميقات ، لأنه مسارعة الى الطاعة •
 وإن لم يخرج النقص عن القدرة
 على الامتناع بنفسه - فعلى الجاني
 قيمة النقص فقط ، لأن جزاء كل
 جناية يقدر بقدرها •

ما لا يجب بقتله شيء :

لا يجب شيء بقتل غراب ، وحداة ،
 وعقرب ، وثعبان ، وكلب عقور ،

وأما ما يوجب صدقة أقل من
 نصف صاغ : فهو ما لو قتل المحرم
 قملة أو جرادة فيتصدق بما شاء •

وأما ما يوجب القيمة :

فهو ما لو قتل المحرم صيد
 البحر ، فيقومه عدلان في مكان
 قتله أو في مكان قريب منه ، فإن
 بلغت قيمته ثمن هدى (شاة مثلا)
 خير الشخص بين أمور ثلاثة :

أحدها : أن يشتري بهذه القيمة
 هديا يذبحه في الحرم •

ثانيها : أن يشتري بها طعاما
 يتصدق به على الفقراء في أى مكان
 لكل واحد نصف صاع •

ثالثها : أن يصوم بدل كل نصف
 صاغ يوما ، قال تعالى : « يا أيها
 الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم
 حرم ، ومن قتله منكم متعمدا

فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم
 به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة
 أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك

لأن قتل مثل هذا لا يعتبر تعدياً ،
اذا يراد به دفع الأذى •

حكم المحرم المريض أو المضطر الى فعل محظورات الاحرام :

من كان مريضاً ، أو كان مضطراً
الى حلق رأسه ، أو لبس قميصه
مثلاً لحر أو يرد - أبيع له ذلك ،
ولزمته الفدية ، وهى صيام ثلاثة
أيام ، أو اطعام ستة مساكين ، لكل
مسكين نصف صاع من بر ، أو
صاع من غيره ، أو ذبح شاة ، كما
قال تعالى : « فمن كان منكم مريضاً
أو به أذى من رأسه ففدية من صيام
أو صدقة أو نسك » (١) •

وروى البخارى ومسلم عن كعب
ابن عجرة رضى الله عنه قال :
حملت الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم والقمل يتناثر على وجهى
فقال ما كنت أرى الوجع بلغ بك
ما أرى ، أتجد شاة ؟ قلت لا ،
قال : تصوم ثلاثة أيام ، وتطعم ستة
مساكين ، لكل مسكين نصف صاع •

والحديث وإن كان ظاهره تقديم
النسك (ذبح الشاة) على النوعين
الآخرين - إذا وجد - إلا أن ظاهر
الآية الكريمة وسائر روايات
الحديث - تفيد التخيير بين الأنواع
٢ - من جاوز الميقات بدون
احرام ، ثم عاد اليه ، وأنشأ الاحرام
منه لا يلزمه شيء ، لأن سبب
المخالفة قد زال •

٣ - يجوز للمحرم أن يشد
على وسطه الحزام الذى يضع فيه
النفقة •

٤ - إذا أقيمت الصلاة والمحرم
يؤدى الطواف أو السعى ، صلى
وبنى بعد صلاته على ما فعله قبلها •

٥ - عند الطواف يستلم الشخص
الحجر الأسود ويقبله بلا إيذاء لأحد
وعند الازدحام يستقبله مشيراً اليه
بباطن كفيه ، وتكره المزاحمة على
استلامه - روى الامام أحمد قوله
صلى الله عليه وسلم : (يا عمر اذك
رجل قوى ، فلا تزاحم على الحجر ،

فتؤذي الضعيف ، ان وجدت خلوة فاستلمه ، والا فاستقبله وهلل وكبر) •

أن يوكل من يرمى عنه لقوله تعالى : « فاتقوا الله ما استطعتم » (١) •

ولأن زمن الرمي يشوت ، ولا يشرع قضاءؤه ، بخلاف غيره من المناسك كالطواف والسعي ، فلا تجوز الاستتابة فيهما •

٩ - حصي الجمار لا يلزم لقطه من المزدلفة ، بل من أى موضع لقط المحرم منه الحصى أجزاء ذلك ، ولا يستحب غسل الحصى قبل أن يرمى به ، لأن ذلك لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا عن أصحابه رضوان الله عليهم •

١٠ - ينبغي للمسلم أن يمثل الاخلاص والغشوع في جميع مراحل العبادة ويكثر من العمرة والحج ما وسعه ذلك - ليظهر بما أعد لهذا من مغفرة وتطهير ، وفضل سابغ وعطاء جزيل - روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

٦ - اذا حدث للمرأة حيض أو نفاس ، فذلك لا يمنع من الاحرام ، فتحرم وتمضى في جميع أعمال الحج من الوقوف والرمي وغيرهما ، لكنها لا تطوف ، ولا تسعى حتى تطهر ، لأن الطواف والسعي مكانهما المسجد ، وهي في هذه الحالة ممنوعة من دخوله •

٧ - الهدى الذي يجب ذبحه على القارن أو المتمتع يجوز لكل منهما الأكل منه ، لأنه دم شكر على الجمع بين النسكين •

وأما الهدى الذي يجب ذبحه بسبب ارتكاب محظور من محظورات الاحرام فلا يجوز الأكل منه ، لأنه دم جناية على الاحرام ، فيطعم كله للفقراء •

٨ - يجوز لمن عجز عن رمي الجمار لمرض أو كبر من أو حمل -

المساجد الثلاثة التي تشد إليها
الرحل ، وفيه يضاعف ثواب الصلاة
أكثر من غيره إلا المسجد الحرام .

روى الامام أحمد وابن ماجه عن
جابر رضى الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : (صلاة
في مسجدى هذا أفضل من ألف
صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ،
وصلاة في المسجد الحرام أفضل
من مائة ألف صلاة فيما سواه) .

منهج الزائر :

يطلب منه أن يكثّر من الصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم في الطريق
إلى المدينة ، وقبل دخولها يقتسل
إن أمكنه ، أو يتوضأ ، ويتطيب
ويلبس أحسن ثيابه ، ويدخلها
متواضعا عليه السكينة والوقار ،
فإذا وصل إلى المسجد استحب
له أن يقدم رجله اليمنى عند
دخوله ، ويقول - كما يقول
عند دخول كل مسجد - : بسم الله ،
والصلاة والسلام على رسول الله ،
أعوذ بالله العظيم ، وبوجهه الكريم ،
وسلطانه القديم من الشيطان
الرجيم ، اللهم افتح لى أبواب
رحمتك ، ويصلى ركعتين تحية

(العمرة إلى العمرة كفارة لما
بينهما والحج المبرور ليس له جزاء
إلا الجنة) .

« زيارة النبي صلى الله عليه وسلم »

تمهيد : يجزى من من الله تعالى
عليه بالحج أن يتجه إلى زيارة قبر
الرسول عليه الصلاة والسلام ، فإن
ذلك مظهر من مظاهر الود والوفاء
والتكريم له صلوات الله وسلامه
عليه ، فإنه الرحمة المهداة ، والنعمة
المسداة ، والقائد الرشيد إلى كل
ما يتم لنا من هدى مستير ،
وسلوك قويم ، فليس عجبا أن يعتبر
التقصير في هذه الزيارة - بعد
تيسرها - لونا من ألوان الجفاء ،
والتنكر للمعروف ، روى ابن عدى
والطبرانى أنه صلى الله عليه وسلم
قال :

(من حج ولم يزرني فقد
جفاني) .

حكم الزيارة :

من أفضل المندوبات والمستحبات ،
ويسن لمن توجه إلى زيارة قبره عليه
الصلاة والسلام - أن ينوي أيضا
زيارة المسجد النبوى ، فإنه أحد

رسول الله ، قد بلغت الرسالة ، وأديت الأمانة ، ونصحت الأمة ، وأوضحت الحجة ، وجاهدت في سبيل الله حق جهاده ، وأقمت الدين حتى أتاك اليقين ، وتبلغه سلام من أوصاك ، فتقول : السلام عليك يا رسول الله من فلان ثم تصلى عليه بما شئت .

ثم تتحول قدر ذراع حتى تعادى رأس الصديق أبي بكر رضى الله عنه وتقول : السلام عليك يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، السلام عليك يا صاحبه وأئيمه في الغار ، ورفيقه في الأسفار ، وأمينه في الأسرار ، جزاك الله عنا أفضل ما جزى أماما عن أمة نبيه ، فقد خلفته بأحسن خلف ، وقاتلت أهل الردة والبدع ، ووصلت الأرحام ، ولم تزل قائما بالحق ناصرا للدين وأهله حتى أتاك اليقين .

ثم تتحول قدر ذراع كذلك حتى تعادى رأس أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ، فتقول : السلام عليك يا أمير المؤمنين ، السلام عليك يا مظهر الاسلام ، السلام عليك يا مكسر الأصنام ، لقد كملت الأيتام ، ووصلت الأرحام ،

المسجد ، ويدعو بعدهما بما أحب من خيري الدنيا والاخرة ، وإن صلاحهما في الروضة الشريفة فهو أفضل وأعظم أجرا - لما رواه الامام أحمد والشيخان والنسائي عن عبد الله بن زيد المازني رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما بين يتي ومنبري روضة من رياض الجنة) ثم ينهض ، فيتوجه الى قبره صلى الله عليه وسلم فيقف بمقدار أربعة أذرع بعيدا عن المقصورة الشريفة ، بغاية الأدب ، مستدبر القبلة محاذيا رأسه صلى الله عليه وسلم ووجهه لأكرم ، ملاحظا نظره اليها وأنه يسمع كلامك ، ويرد عليك سلامك ، فتقول : السلام عليك يا سيدي يا رسول الله ، السلام عليك يا نبي الله ، السلام عليك يا حبيب الله ، السلام عليك يا نبي الرحمة ، السلام عليك يا شفيع الأمة ، السلام عليك يا سيد المرسلين ، السلام عليك يا خاتم النبيين ، السلام عليك وعلى أهل بيتك الطاهرين ، جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن قومه ، ورسولا عن أمته ، أشهد أنك

وجمع الله بك شمل المسلمين، وكنت لهم اماما مرضيا وهاديا مهديا ، جزاك الله أفضل الجزاء ، ويسن للزائر زيارة قبور البقيع وقبور الشهداء ، وقبر حنزة رضى الله عنه لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يزورهم ويدعو لهم ، ولما أخرجه مسلم من قوله عليه الصلاة والسلام: زوروا القبور فانها تذكركم الآخرة.

ويستحب أيضا للزائر أن يزور مسجد قباء ، ويصلى فيه ، لما في ذلك من عظيم الأجر والجزاء - فقد روى الشيخان عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يزور مسجد قباء راكبا ومائيا ، ويصلى فيه ركعتين .

وروى الامام أحمد والنسائي وابن ماجه والحاكم عن سهل بن حنيف رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من تطهر في بيته ، ثم أتى مسجد قباء فصلى فيه صلاة كان له كأجر عمرة .

وأخرج مسلم أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم أصحابه اذا زاروا القبور أن يقولوا :

السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ، نسأل الله لنا ولكم العافية .

وفقنا الله تعالى لحج مبرور ، وعمل مشكور ، ومنحنا على ذلك موفور الجزاء وسابغ العطاء .

منشاوى عثمان عبود

استدراك :

وقع سهو في الجزء الثامن من السنة الثامنة والأربعين في ص ١٢٢٠ سطر ٩ وصحة الآية : ومن آياته أن خلق لكم .. الخ الآية فوجب التنويه ، المجلة .

رسالة من سجين أمريكي التحرير

الصهيونية فلا يسعى الا أن أقول
ان المرء اذ ينظر الى التاريخ والى
ما يجرى اليوم فى العالم يتبين كيف
يحقق الصهاينة أهدافهم تدريجيا ،
لا فى منطقة الشرق فحسب ، بل وفى
الولايات المتحدة كذلك ، وأعتقد
يقينا أن الوسيلة الوحيدة للحيلولة

دون وصول الصهاينة الى أهدافهم
النائية هى أن يقف المسلمون فى
سائر أنحاء العالم صفا واحدا
لايقاف الصهاينة عند حدهم
باستخدام القوة ، وأعتقد جازما
أنه لا يمكن أن يصل السلام فى العالم
الا اذا تكاتف المسلمون فى كفا
منسق ضد الصهيونية ، وانى أشعر
بتعاطف كامل واثاق فى رأى مع
أولئك الذين يقاتلون لامترجاج
فلسطين واخراج اليهود منها وآمل
أن أستطيع فى يوم قريب أن أشارك

أكتب اليكم هذه الرسالة من
سجنى فى ولاية أوهايو بالولايات
المتحدة ، وأود أولا أن أبين لكم
أننى مسلم سنى ، اعتنقت الاسلام
سيلا لى فى الحياة عندما من الله
على برحمته فهدانى الى الاسلام
عندما دخلت هذا السجن •

ولقد قررت الكتابة اليكم بعد
أن قرأت نسخة من بيان « حرب
فلسطين » الذى أصدرته جمعيتكم
قبل حين ، ولقد قرأت كذلك كبا
ونشرات أخرى عن الصهيونية وما
يحاول الصهاينة أن يفعلوه تدريجيا
وببطء فى هذا العالم وعن حقيقة
أهدافهم ، كما أنى درست
بروتوكولات حكماء صهيون ، ولا
بد لى أن أضيف هنا أنه لو أمسكت
سلطات السجن بهذه الكتب فى
أيذى السجناء المسلمين لكانت ثمة
مشكلة كبيرة جدا ، أما عن أهداف

الشباب في الغرب المخدرات وانتشار
ادمان المسكرات ، وكثرة حوادث
الانتحار بين الشباب الصغار ثم
ألا ينظرون الى التفرقة العرقية ،
وما يعانيه السود في أمريكا ؟
أو الى ما يعانيه الفقراء من
البيض ؟ ألا يرى أولئك
المسلمون في هذا انذارا بماقبة من
يقلدون الغرب تقليدا أعمى ؟
اننى اذ أسمع عن الضحايا المسلمين
الذين يتساقطون في بلدان كثيرة ،
وعن الشيوخ والنساء والأطفال
الذين قتلهم اليهود في قرى فلسطين
أشعر أنى أريد أن أصرخ في وجه
اخوانى المسلمين ليكفوا عن تقليد
الغرب وليعملوا بما أنزل الله كى
يتخلصوا مما هم فيه ، فلو أن كل
الاخوة والأخوات من المسلمين في
العالم يفيقون مما هم سادرون فيه
فإن الله يؤيدنا وينصرنا ، ولئن نصرنا
الله فأى عدو نخشاه ؟

بعد هذا أود أن أحدثكم شيئا
عن المسلمين في هذا السجن ، وهو
حديث ينطبق الى حد كبير على
سجون الولايات المتحدة كلها ،
وأود أولا أن أعود الى ما قبل عام

كمسلم في الكفاح للتغلب على
ما يجرى في هذه الأيام ..

أعود فأقول اننا معشر المسلمين
في هذا السجن نشعر تماما بما
يجرى في الشرق ونحس أننا نعاني
البلاء على أيدي الصهيونية
والماسونية التى يديها اليهود ،
وعلى أيدي أولئك الذين يسيطرون
على الولايات المتحدة بما لهم من
ثروات ضخمة ، ولكن الأمر الذى
يبعث الحيرة في نفسى ولا أستطيع
فهمه ، هو كيف ينخدع كثير من
المسلمين في البلاد الاسلامية بالحياة
الغريبة وأساليبها ، فلقد لاحظت أن
الدول التى تسعى لاقامة نظام
اسلامى قد تركت الغرب بما يقدم
من أموال وقروض - يضع في
الحكم في هذه الدول أشخاصا
يعارضون قيام أية دولة اسلامية ،
واننى لا أستطيع أن أفهم كيف
يتنكب أبناء هذه البلاد منهاج
الاسلام ويتبعون الأساليب الغريبة
في الحياة ، كيف بالله يترك هؤلاء
الاسلام بعد ما عرفوا عن الغرب
وما فعله الغربيون في كل أنحاء
العالم ؟ ألا ينظرون الى تعاطى

لقراءة القرآن • وتعليم الصلاة في جماعة ، واستمرت هذه الحال فترة لم تطل ، ثم سمعنا أن السجناء غير المسلمين في السجن يبيتون لنا أمراء ، وأن مشكلة ستشب تكون فيها طرفا ، فذهبنا وتحادثنا الى بقية السجناء غير المسلمين ، فنفوا أن يكونوا يبيتون لنا شيئا نكرهه وقالوا ان تلك اشاعات ردها السجناء للوقية بيننا ، وتحققنا بعد هذا من صديق كلامهم ، ثم سمعنا اشاعات عن أن بعضا منا سيعدمون أو يقتلون لأنهم يكونون لأخصم زعامة داخل السجن ، ولكن هذا كان باطلا ، فكل ما كان اخواننا يضلونه هو أن يبينوا لغير المسلمين من السجناء حقيقة الاسلام ، وما أعد الله تعالى من رحمة ونعمة لمن يؤمن به ..

وذات ليلة • جاء الحراس الى عنبرنا حوالي الساعة الرابعة صباحا ، وأمرنا بالخروج من زناناتنا ، وأخذوا يفتشونها ، ثم زعموا أنهم وجدوا بعض الأسلحة فيها ولكن جميع اخواننا ينكرون أنهم كانوا يملكون أي شيء عن وجود أي سلاح ،

١٩٦٩ أى الى الفترة التي بدأ فيها الاسلام يدخل الى قوس المسلمين هنا ، ولقد كان سجننا هذا قد افتتح حديثا ، أما في السجن القديم ، فقد كانت الحال أنه اذا ما أسلم سجين ، وحصل على نسخة مترجمة من القرآن ثم عرف عنه المسئولون ذلك فانه يوضع في حجرة السجن لفترة معينة ، وتصدر ترجمة القرآن منه ، واذا شوهد يؤدي الصلاة فان جزاءه هو أن يوضع في حجرة السجن شهرا • ثم جاء بعض الأخوة من العالم الحر فاجتمعوا بنا وشاهدوا أحوالنا في السجن • وقد عملت زيارتهم الى تغيير الأوضاع الى ما اعتقدنا أنه أفضل ، ثم عندما دشّن هذا السجن الجديد نقل اليه من بين من قتل ، ثلاثة وستون مسلما ، لذلك طالبنا بأن تعطى عنبرا خاصا نكون فيه مجموعة اسلامية ، وتنظم دروسا تعليمية ولكن طلبنا هذا رفض فهددنا بأن ننظم اضرابا داخل السجن ، ولذلك ووفق على طلبنا باعطائنا عنبرا خاصا ليضم مجموعة السجناء المسلمين ، وابعدنا تنظيم دروسا

فلربما ينفع اطلاعكم هذا في احباط
الخدع التى ينصبها الغرب لفتن
بعض المسلمين عن اسلامهم ليتبعوا
منهج الحياة الغربى * فلقد كانت
أخا من الباكستان يدرس فى
نيويورك ، وحدثنى أن شخصا
مسلم قد تعرض لاغراء كى يترك
الاسلام مقابل آلاف من الدولارات
تدفع له جزاء ذلك •

ان اقامة مجتمع مسلم فى المجتمع
الامريكى المسمى « العالم الحر »
أمر شاق عسير اذ توضع العقبات
الكثيرة فى سبيل ذلك لأن الاسلام
يفتح أعين الناس على حقيقة ما يجرى
فى هذه البلاد ، فأصحاب الثروات
الذين لا يزيدون عن ١٪ من الشعب
لا يريدون أن يعرف الناس
الحقيقة ، ولهذا فهم يشعرون أن
الاسلام خطر على نظام حياتهم •

ومع هذا فقد أخذ بعض
الاخوة الى محكمة السجن ثم
وضعوا فى حفرة السجن لفترة
وعندما خرجوا منها لم يصادوا الى
غير السجناء المسلمين ، وانما نقلوا
الى عتابر أخرى ، كما أبلغنا
المستولون فى السجن أننا سنوزع
على مختلف العتابر ، واننا لن
نستطيع بعد الآن اقامة الصلاة
جماعة ، أو أن ننظم دروسا خاصة
بنا ، وائتى أمسك عن أن أسطر
خطيا ما عاناه بعض الاخوة فى هذه
المحنة ، والسبب الرئيسى فى هذا
الذى حدث هو فى رأى أن السلطات
قد أدركت أنها لن تستطيع بعد الآن
أن تخدعنا ببرامجها التى تنظمها
داخل السجن ، وأن محاولتها لابقاء
غالبية المساجين خاضعين لها فكريا
ستبوء بالفشل حتما •

اخوتى فى الاسلام ••

اتنى أعرف كيف كنت وأنا سجين
قبل اعتناقى الاسلام ، أنه لم يكن
لدى أى أمل ولم أكن أستطيع
أن أرى لنفسي أى مستقبل قريب
أو بعيد ، ولم أكن أعرف أين
ألتفت والى من أتجه وأى سبيل

اتنى أعرف أنكم لا تستطيعون
أن تدموا لنا أية مساعدة ، ولكن
معرفةنا هنا بأن بعض اخواننا فى
أنحاء بعيدة من العالم اذ يظلمون على
ظروفنا وأحوالنا فيه بعض المساعدة

أسلك ، ولكنى بعد أن عرفت
الاسلام ، ودرست تعاليمه ومنهجه ،
فى السنوات القليلة الماضية ،
أصبحت أعيش حياة جديدة
لن يستطيع أحد أن يأخذها
منى ، أو أن يسدلى بغيرها ان
شاء الله ، وأحب أن أقول لكم أن
الاسلام ينمو بسرعة فى الولايات
المتحدة ، وفى سجونها ، ويجد الناس
فيه الأمل ، ان الذين اعتنقوا
الاسلام فى هذه السجون كانوا من
المجرمين ، ولكنهم قد ولدوا من
جديد بعد أن اهتموا الى هذا
الدين وهم يحاولون الكفاح من
أجل الاسلام ومن أجل إقامة منهج
جديد فى الحياة •

وفى ختام هذه الرسالة أطلب
منكم يا اخوتى الدعاء لنا ، وأن
يهدينا الله جميعا ويثبت خطانا على
صراطه المستقيم ••

والسلام عليكم ورحمة الله
وبركاته •

أخوكم فى الاسلام

سجين رقم ٢٤٢ - ١١٤
أوهايو - أمريكا

عن مجلة الغرباء

AL — GHORABA
14. Liver pool Road
LONDON — NN — LA

سئل أبو بكر الشبلى : ما علامات العارف بالله ؟

قال : صدره مشروح ، وقلبه مجروح ، وجسمه مطروح •

الإسلام والغرب :

جهود المسلمين الأوائل

للككتور عبد الجليل ساجي

ومدارس الترجمة التي رعوها ،
وهم حقا جديرون بهذه الاشادة ،
ولكن ينبغي أن يذكر هؤلاء
الكتاب أيضا للعرب فضلهم ، فلولا
الحركة التي بذلها مسلمو الشرق
ما وجد مترجمو الغرب هذه المادة
التي ما كلفتهم غير النقل من لغة
لأخرى . لكن هؤلاء يعنيهم دائما
أن يهونوا من جهد العرب وأن
يمزوا أعمالهم العلمية إلى اليهود
والنساطرة والمستعربين .

لكي نقدر ما قدمه المسلمون إلى
الأوربيين من فكر ومنهج علمي
نعرض في ايجاز عاجل ما بذل
هؤلاء في تكوين فكر أو علم
إسلامي فالمسلمون في الشرق بذلوا
جهودا جبارة في نقل التراث العلمي
من مصادر شتى ، فلما تكون
لديهم فكر إسلامي يصطبغ
بصبغتهم الخاصة قدموه إلى
الأوربيين خالصا من الثواب
مصنفي من التهمة والخرافات .

وقد تحدث المستشرق «رويسلر»
عن نحو المكتبات في بغداد فعزاه
إلى البرامكة وتوجه وحدهم
بشرف هذه الحركة ، فقال : إن
الوزير « البرمكي » - وهو يعني
جعفرا - سليل أسرة قديمة كان
من أسلافها منذ قرون « الدلاي
لأما » - أي كبير رهبان الدير
البوذي ، وقد عرف هؤلاء البرامكة

وقامت في الأندلس وصقلية
حركة نشيطة حقا في ترجمة الفكر
الإسلامي ، ونقله إلى اللاتيني وغير
اللاتينية ، وفي قصة الذين باءوا
بشرف هذه الحركة فريدريك
الثاني في صقلية ، والفونس الحكيم
ملك قشتالة في طليطلة ، ولا يزال
الكتاب الأوربيون يشيدون بالجد
الذي بذلوه هم ومصاصروهم ،

كيف يرغبون الظلاء وحاشيتهم في تذوق الدراسات والكتب ، وجعلوا من بغداد مركزا علميا قدر له ان يطغى على سمرقند بجميع الروائع الأدبية والصينية والسنسكريتية والارانية من الشرق ، والمؤلفات السورية والبيزنطية من الغرب في وقت واحد (١) .

فاذا أردنا أن نرجع بهذه الحركة الى بدايتها وجدنا خالد بن زيد الأموي كان أول من تصدى لهذا العمل ، ويقول ابن النديم انه أول من ترجم له كتب الطب والنجوم وكتب الكيمياء ، وكان يقول : الى طمعت في الخلافة فاخترت دوني فلم أجد منها عوضا الا أن أبلغ آخر هذه الصناعة » (٢) .

وقد ترجمت له هذه الكتب من اليونانية والقبطية ، وكان يسمى حكيم الأمويين (٣) .

وقد ذكر المستشرق الألماني «روسكا» أن النشاط الذي ينسب لخالد هذا لا يبدو أن يكون قصصا ، (٤) ونجد ابن النديم

وعزوا هذه الحركة منذ عهد الرشيد الى البرامكة وخدمهم مما يحذف كثيرا بحق المسلمين السابقين واللاحقين ، فلا الحركة العلمية بدأت بالبرامكة ولا توقفت بعدهم وما بذله الأمويون في هذا السبيل كان أوسع وأكبر مما بذله الرشيد .

ويقول أوليري : « كان الخليفة المنصور هو الراعى الذى فعل أكثر ما يمكن لاجتذاب الاطباء النساطرة الى مدينة بغداد التى أسسها ، وكان كذلك أميرا يسمي جهده لتشجيع المتصدين لاعداد ترجمات المؤلفات الاغريقية والميائية والفارسية » (٥)

(١) الحضارة العربية ترجمة غنيم عبدون ص ٩٨ ، ٩٩

(٢) انظر ص ١٢٦ الفكر العربى .

(٣) الفهرست (٥١١ ط الاستقامة) .

(٤) حتى ص ٣٢٠

(٥) المصدر نفسه . وردسكا هو يوليوس .

يتحدث عنه بشيء من التحفظ إذ يقول : ويقال والله أعلم : انه صح له عمل الصناعة ، وله في ذلك عدة كتب ورسائل وله شعر كثير في هذا المعنى رأيت منه نحو خمسمائة ورقة ، ثم ذكر خمسة كتب أخرى . رآها له . (١)

ومهما تكن المبالغة فيما نسب لخالد فإن التحيص الدقيق يثبت له نشاطا غير ضيق في هذا المجال ويقول ابن خلكان : انه « كان من أعلم قرش بفنون العلم وله كلام في صنعة الكيمياء والطب ، وكان بصيرا بهذين العلمين متقنا لهما » وله رسائل دالة على معرفته وبراعته ، وأخذ الصنعة عن رجل من الرهبان يقال له مريانس ، - وخالد توفي سنة ٨٥ هـ (٧٠٤ م) ولمسنا نعرف في تاريخ أمة ما أنها بدأت

وهي على أي حال لم تظهر في العصر الأموي الذي تقوض عرشه فائيا سنة ١٣٣ هـ (٧٥٠ م) حركة ترجمة واسعة ، وهذا أمر طبيعي فالفترة التي مرت فترة قصيرة ، وملئت بالحروب والمنازعات الداخلية ، وما قامت به من نقل العلوم الأجنبية لا يمد شيئا هينا لأنه لم يحدث مثله في الدول الأخرى .

ويظهر نشاط الترجمة بقوة على يد أبي جعفر المنصور ، فقد ترجم له أبو يحيى بن البطريق الكتب الكبيرة لجالينوس وأبقراط كما

(١) الفهرست ص ٥١٢

(٢) الإمام جعفر هو ابن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين ابن علي ، توفي سنة ١٤٨ هـ (٦٧٥ م) . ودفن بالبقيع مع أبيه وجده والحسن بن علي في قبر واحد ، وأمه هي فروة بنت محمد بن القاسم بن أبي بكر .

ترجمت في هذه الفترة كتب قيمة لبطليموس واقلديس ، ولم تقف الترجمة عند الطب كضرورة تحمل على طلبه ، بل تعدته الى الهندسة والفلك (١) .

حنين بن اسحق ، كما أن حنينا أيضا تلميذ لابن بختيشوع ، وأستاذ لابنه اسحق بن حنين وابن أخيه حيش بن الحسن الأعسم ، وعيسى بن يحيى وكثيرين .

وفي عصر الرشيد والمأمون نهضت الترجمة حتى استوعبت التراث اليوناني كله ، ثم روجعت التراجم التي حدثت قبلها في عصر المنصور وإلى هذا العهد انتهى عصر الترجمة وبدأ عصر الزيادة والتأليف كان الرشيد قد أحضر مخطوطات من أقرة ومن عمورية ، وكان معظمها يتناول مسائل وشئونا طبية ، وهذه عمل في ترجمتها « يوحنا بن ماسويه » ، وهو من أقدم المترجمين ومن مشهورهم وكان المترجمون كثرا ولكنهم كانوا مدارس مختلفة .

وذكر ابن النديم ليوحنا نحو عشرين كتابا (٢) وكان لعلبه بالطب مقدما عند الملوك خدم المأمون والمعتصم والواثق والمتوكل (٣) وكان يماصره ويشاركه في خدمة هؤلاء بختيشوع بن جبريل ، وكان أكثر من يوحنا شهرة بالطب ولكنه أقل منه كتابا .

أما حنين فيدعى شيخ المترجمين، تعلم اليونانية عن كير فنبغ فيها، وتفوق على أستاذه يوحنا ، وكان يعرف السريانية والعربية ، دار البلاد لجمع الكتب القديمة ، وهو الذي أرسله بنو موسى ابن شاعر للحصول على كتب أغريقية وأكثر تقوله كانت لهم ، وكانت لهم مكتبة عامة أمام بيت الحكمة وكانوا

وكان جبريل بن بختيشوع طبيب المأمون رئيس مدرسة وهو أستاذ يوحنا بن ماسويه ، ويوحنا أستاذ

(١) انظر مروج الذهب ج ٨ / ٢٩١ وما بعدها

(٢) الفهرست ٤٢٥ - ٢٦

(٣) المصدر نفسه .

نقل الكتب غير الطبية يدل على أن العرب كانوا يهتمون بالعلم للعلم لا للحاجة العارضة من الصحة الجسدية أو كسب المال ، وهذه تهمة ألصقها الأوروبيون بالعرب الأوائل ، ولا يحتاج تضييرها إلى مجهود ، لأن من بين الكتب التي أوردها ابن النديم لهؤلاء المترجمين الأوائل كتب في الجغرافيا والتاريخ والفلك والديانات ، وترجم حينئذ جزءا من الترجمة السبعينية للتوراة وعن الأستاذ العقاد يرد هذه التهمة بطريقته (١) وهي في واقعها نوع من الحقد والتحامل الذي أشرفنا إليه . وذكر ابن النديم أيضا مؤلفات قسطا بن لوقا البعلبكي وهي كثيرة جدا ، وقال انه يستحق أن يقدم على حنين ، ومن بين كتبه رد على رسالة لأبي عيسى بن المنجم في نبوة محمد عليه السلام والفردوس في التاريخ وكتب في نوادر اليونانيين وأخرى في شرح مذاهبهم

يدعون للمترجم خمسمائة دينار راتبا شهريا وكان المأمون يدفع لحنين وزن ما يترجمه ذهباً ، ثم اختاره رئيسا على بيت الحكمة ، وذكر ابن النديم أن له ما يقرب من أربعين كتابا مما ألفه سوى ما نقل وربما كانت هذه مبالغة ، ولكن يقال ان كثيرا من الكتب التي تنسب إليه من عمل تلاميذه ، كما أنه أحيانا كان يترجم من اليونانية إلى السريانية ثم ينقل تلاميذه ترجمة إلى العربية (٢) ونسبة كتب التلاميذ للأساتذة معروفة ، وجائزة لأن الأستاذ كان يوجه عددا من التلاميذ لعمل كتاب واحد ويشرف هو على أعمالهم وكان اسحق ابن حنين أقدر من أييه في العربية (٣) وله شهرة كشهرة أييه ، ولكن ينسب استكثر حنين من ترجمة كتب الطب استكثر اسحق من كتب الفلسفة (٤) ولكل منهما كتب وقبول في الفلسفة والموسيقى والاكتار من

(١) انظر حتى ٢٨٩

(٢) الفهرست ٢٢٩

(٣) ابن خلكان ٨٢ /

(٤) انظر

كلها قد نقلت الى العربية وفي يد القارىء العربى * ومن مزايا هذه الحركة أنها نقلت كتباً فقد أصلها اليونانى ولم يبق للباحثين فيها مرجع غير ما ترجم هؤلاء ، وكانت ترجماتهم هى المرجع الوحيد للدارسين الأوربيين فى عصر النهضة .

وقد نمت هذه الحركة وازدهرت فى الشرق ولكن كان الأندلسيون يفعلون منها ويمثلون ، اذ كانت البعث العلمية تتجه الى الشرق ويهاجر الطلبة الى بغداد وغيرها من المواسم الشرقية للاستفادة منها ثم يعودون الى بلادهم بعد أن تزودوا بما يشتهون .

وهذه اشارة عابرة الى هذا الجهد الذى بذله المسلمون ولمن شاء أن يتابع بقية أطرافها فهى خفيفة أن تكون مؤلفاً متمعاً فى تاريخ الفكر الاسلامى .

د. عبد الجليل شلبى

وفى علل الشعر والفصل بين النفس والروح ، و « قسماً » طيب متقدم فى صناعة الطب وله فيه كتب عديدة ومع هذا كتب فى غيره من مواد الفلسفة والأدب فلم تكن الترجمة كما ظنوا لدافع الحاجة والنفع المادى .

وحين كان هؤلاء يقومون بهذا الجهد ، كانت هناك مدرسة أخرى يرأسها ثابت بن قرة ، وهى مدرسة الحرائين من الصائبة وبلغت هذه المدرسة قمتها فى عهد الخليفة المتوكل . واستكثرت من الرياضيات والفلك وكان من نشاطها أن راجعت أعمال المدرسة السابقة . مدرسة الحيرة التى ذكرنا - وكان لثابت مكانة كمكانة حين وابنه ، فكان سنان بن ثابت ، وثابت بن سنان من بعده وإبراهيم وأبو الفرج وحفصة آخرون وتلاميذ ذوى شهرة وأعمال ممتازة فى الترجمة والتنقيح .

وقبل أن ينتهى القرن الثالث الهجرى كانت مؤلفات أرسطو

الإسلام : دعوة شاملة كاملة

للمركمير يوسف القرضاوي

— ٢ —

شمول العبادة في الإسلام :

وعبادة القلب بالشعور والحب لله ،
والشعور بمراقبة الله •

وتتمثل ظاهرة الشمول الاسلامي
في عبادته كما تمثلت في عقيدته •

وعبادة كالصالح ، يتجلى فيها عمل
الجسم بالرحلة والانتقال والطواف
والسعي ، وعمل اللسان بالتلبية
والتهليل والتكبير والذكر والدعاء ،
وعمل القلب بالنية والاخلاص ،
بالإضافة الى بذل المال ، ومفارقة
الأهل والوطن تقربا الى الله تعالى •

فالعبادة في الإسلام تستوعب
الكيان البشري كله ، فالمسلم لا يعبد
الله بلسانه فحسب أو يبدنه فقط ،
أو بقلبه لاغير أو بعقله مجردا ، أو
بحواسه وحدها • بل يعبد الله بهذه
كلها : بلسانه ذاكرة داعيا عاليها ،
وبيدنه مصليا صائما مجاهدا ،
وبقلبه خائفا راجيا محبا متوكلا ،
وبحواسه كلها مستعملا لها في طاعته
سبحانه •

ومعنى آخر للشمول في العبادة ،
وهي أنها تتسع للحياة كلها ، فلا
تقتصر على الشعائر التعبدية المعروفة
من صلاة وزكاة وصيام وحج ، بل
تشمل كل حركة وكل عمل ترتقي به
الحياة ويسعد به الناس •

ان عبادة كالصلاة تجلى فيها
عبادة اللسان بالتلاوة والتكبير
والتسبيح والدعاء ، وعبادة الجسم
بالقيام والقعود والركوع والسجود ،
وعبادة العقل بالتفكير والتأمل في
معاني القرآن وأسرار الصلاة ،

فالمجاهد في سبيل الله ، دفاعا عن
الحق ، وذودا عن الحرمات ، ومنعاً
للفتنة ، واعلاء لكلمة الله • • عبادة
لا تمدها عبادة •

وكل عمل نافع يقوم به المسلم ،
لخدمة المجتمع ، أو مساعدة
أفراده ، وخصوصا الضعفاء وذوى
العجز والفاقة منهم .. هو كذلك
عبادة أى عبادة .

من ذلك ما جاءت به الأحاديث
الكثيرة التى تحت على الصدقة كل
يوم تطلع فيه الشمس ، حتى جعلت
امانة الأذى عن الطريق صدقة ،
وحمل الرجل الضيف على دابته
صدقة ، بل تبسك فى وجه أخيك
صدقة ، والكلمة الطيبة صدقة ،
وكل معروف صدقة .

ويدخل فى دائرة العبادة : سعى
الانسان على معاشه ومعاش أسرته ،
ليغنيهم بالحلال ، ويغنيهم عن
السؤال ، فالرسول - صلى الله
عليه وسلم - قد اعتبر من فعل ذلك
« فى سبيل الله » أى فى جهاد ،
كجهاد الميدان وقتال أعداء الله .

وأكثر من ذلك أنه جعل من وضع
شهوته فى حلال كان له بها أجر ، ولما
عجب الصحابة من ذلك ، قال لهم

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال :
مر رجل من أصحاب رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - بشعب فيه
عينه من ماء عذبة ، فأعجبته ، فقال :
لو اعتزلت الناس ، فأقمت فى هذا
الشعب ! (يبنى لاعتبد) ولن أفعل
حتى أستاذن رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - فذكر ذلك لرسول
الله (صلى الله عليه وسلم) فقال :
لا تفعل . فان مقام أحدكم فى سبيل
الله تعالى ، أفضل من صلته فى بيته
سبعين عاما ! ألا تعجون أن يغفرا الله
لكم ويدخلكم الجنة ؟ اغزوا فى
سبيل الله . من قاتل فى سبيل الله
فواق ناقة وجبت له الجنة (١) .

وعنه أيضا قال : قيل : يا رسول
الله ! ما يعدل الجهاد فى سبيل الله ؟
قال : لا تستطيعونه ! فأعادوا عليه
مرتين أو ثلاثا ، كل ذلك يقول :
لا تستطيعونه . ثم قال : مثل المجاهد
فى سبيل الله ، كمثل الصائم القائم ،
لا يفتر من صلاة ولا صيام ، حتى
يرجع المجاهد فى سبيل الله (٢)

(١) رواه الترمذى وقال : حديث حسن والحاكم وقال : صحيح على

شرط مسلم وأقره المنذرى فى الترغيب .

(٢) رواه البخارى ومسلم واللفظ له .

ولا كان له ذرة من قبول في معيار
الاسلام .

فالا سلام يجعل المدل والاحسان
والرحمة والعفة عن الحرام وأداء
الامانات الى أهلها وغير ذلك من
« الأخلاق الاجتماعية » من أعظم
الفضائل التي يتقرب بها الى الله ،
وتقود صاحبها الى الجنة .

كما يجعل أصدادها من الظلم
والمعقوق والقسوة والفجور والخيانة
من كبائر الاثم ، وعظائم الذنوب ،
التي تجر أصحابها الى النار ، وهي
دليل على خراب القلب من الايمان
الصحيح ببقاء الله وحسابه يوم
الدين « أرايت الذي يكذب بالدين .
فذلك الذي يدع اليتيم ولا يحض
على طعام المسكين » . قول للمصلين .
الذين هم عن صلاتهم ساهون .
الذين هم يراعون ويمنحون الماعون »

ولقد استغل بعض الكتاب هذا
الجانب الأخلاقي الاجتماعي في
الاسلام ، فزعم أنه هو المقصود
والمطلوب ، وليس التعبد ولا

النبي : أليس لو وضعها في حرام كان
عليه وزر ؟ قالوا : بلى . قال :
فكذلك لو وضعها في حلال كان له
أجر ! أتحتسبون بالشر ، ولا
تحتسبون بالخير ! (١)

شمول الأخلاق في الاسلام :

ويبرز الشمول كذلك في ميدان
الأخلاق والفضائل . فالأخلاق
الاسلامية ليست هي التي تعرف عند
بعض الناس « الأخلاق الدينية »
التي تمثل في أداء الشعائر التعبدية
واجتناب أكل لحم الخنزير وشرب
الخمر ، ونحو ذلك لا أكثر . فمن
صام وصلى وأقام الشعائر ، ولم
يشرب الخمر ، فهو الايمان
« الفاضل » والرجل « الصالح » !
وان كان قاسيا على الضعفاء ، ظالما
للفقراء ، آكلًا لأموال الناس بالباطل ،
مضيقًا لحقوق المجتمع ، متلاعبًا
بمناصب الدولة !!

هكذا تصور بعض الكاثوليكين
« الأخلاق الدينية » . ولو صح هذا
التصور في معيار دين ما ، ما صح

(١) انظر في شمول العبادة كتابنا : « العبادة في الاسلام » فصل
« محالات العبادة في الاسلام » ط ثانية أو ثالثة .

التقرب بالشعائر والفرائض والنوافل ، محاولا حشد النصوص الكثيرة لتأييد هذه الدعوى .

وكلا الاتجاهين مرفوض في «الخطية الإسلامية» فالإسلام لا يصف الإنسان بالفضل والصلاح لمجرد الجانب الإنساني الاجتماعي فيه ، ولا لمحض الجانب التعبدي التنسكي أيضا .

إن الأخلاق الإسلامية تشمل هذا وذاك ، ولم تدع جانبا من جوانب الحياة الانسانية : روحية أو جسمية ، دينية أو دنيوية ، عقلية أو عاطفية ، فردية أو اجتماعية ، الارست له المنهج الأمثل للسلوك الرفيع . فما فرقه الناس في مجال الأخلاق ، باسم الدين وباسم الفلسفة ، وباسم العرف أو المجتمع ، قد ضمه القانون الأخلاقي في الإسلام في تناسق وتكامل وزاد عليه :

١ - إن من أخلاق الإسلام ما يتعلق بالفرد في كافة نواحيه :
(١) جسامه ضروراته

وحاجاته . يمثل قوله تعالى :
« وكلوا واشربوا ولا تسرفوا » (١) وقول الرسول (صلى الله عليه وسلم) :
« إن لبدنك عليك حقا » (٢)
(ب) وعقلا له مواهب وآفاقه ، يقول القرآن : « قل انظروا ماذا في السموات والأرض » (٣) « قل إنما أعظكم بواحدة : أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تفكروا » (٤) .

(ج) ونفسا لها مشاعرها ودوافعها وأشواقها « قد أفلح من زكاهها ، وقد خاب من دساها » (٥) .

٢ - ومن أخلاق الإسلام ما يتعلق بالأسرة :

(١) كالعلاقة بين الزوجين « وعاشروهن بالمعروف ، فإن كرهتموهن فمسى أن

(٢) رواه الشيخان .

(٤) سبأ : ٤٦

(١) الأعراف : ٣١

(٣) يونس : ١٠١

(٥) الشمس : ٦ - ١٠

يسوتكم حتى تستأنسوا
وتسئلوا على أهلها،
ذلكم خير لكم لعلكم
تذكرون « (١) » .

(ب) وفي اقتصاده ومعاملاته
« ويل للمطففين • الذين اذا
اكتالوا على الناس
يستوفون • واذا كالوهم
أو وزنوهم يخسرون » (٢)
« يا أيها الذين آمنوا اذا
تدايتم بدين الى أجل
مسمى فاكتبوه وليكتب
بينكم كاتب بالعدل ، ولا
يأب كاتب أن يكتب كما
علمه الله » (٣) .

(ج) وفي سياسة وحكمه
« ان الله يأمركم أن تؤدوا
الأمانيات الى أهلها واذا
حكمت بين الناس أن
تحكموا بالعدل » (٤) .

تكرهوا شيئا ويجعل الله
فيه خيرا كثيرا « (١) » .

(ب) وكالملاقة بين الأبوين
والأولاد : « ووصينا
الانسان بوالديه
احسانا » (٢) « ولا تقتلوا
أولادكم خشية املاق، نحن
نرزقهم وإياكم ان قتلهم
كان خطئا كبيرا » (٣) .

(ج) وكالملاقة بين الأقارب
والأرحام « ان الله يأمر
بالعدل والاحسان وإيتاء
ذى القربى » (٤) « وآت
ذا القربى حقه والمسكين
وابن السبيل » (٥) .

٣- ومن أخلاق الاسلام ما يتعلق
بالمجتمع :

(١) في آدابه ومعاملاته ، مثل
« لا تدخلوا بيوتا غير

(٢) الأحقاف : ١٥

(٤) النحل : ٩٠

(٦) النور : ٢٧

(٨) البقرة : ٢٨٢

(١) النساء : ١٩

(٣) الاسراء : ٣١

(٥) الاسراء : ٢٦

(٧) المطففين : ١-٣

(٩) النساء : ٥٨

خيرات وما بث فيه من قوى مسخرة
لنفعة الانسان ، وما أسبغ فيه من
نعم ، تستوجب الشكر لوأهبها
والنعم بها ، كما قال تعالى : « ألم
تروا أن الله سخر لكم ما في
السماوات وما في الأرض وأسبغ
عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » .

« يا أيها الذين آمنوا كنوا من
طيبات ما رزقناكم واشكروا لله » .

٦ - وقبل ذلك كله وفوق ذلك
كله ما يتعلق بحق الخالق العظيم
الذي منه كل النعم وله كل الحمد
« الحمد لله رب العالمين » . الرحمن
الرحيم . مالك يوم الدين . إياك
نمجد وإياك نستعين . اهدنا الصراط
المستقيم » فهو وحده الحقيقي بأن
يحمد الحمد كله ، وأن ترجى رحمته
الواسعة ، وأن يخشى عقابه العادل
يوم الجزاء . وهو وحده الذي
يستحق أن يعبد ويستعان وأن
تطلب منه الهداية الى الصراط
المستقيم .

٥ - ومن أخلاق الاسلام ، ما
يتعلق بغير العقلاء من الحيوان
والطير ، كما في الحديث « اتقوا
الله في البهائم المعجبة » فاركبوها
صالحة ، وكلوها صالحة » وفي
الحديث الآخر « في كل كبد رطبة
أجر » .

٥ - ومن أخلاق الاسلام ما يتعلق
بأنكون الكبير .

من حيث انه مجال التأمل
والاعتبار والنظر والتفكير
والاستدلال بما فيه من ابداع
واقنان ، على وجود مبدعه وقدرته ،
وعلى علمه وحكمته كما قال تعالى :
« ان في خلق السماوات والأرض
واختلاف الليل والنهار ، لآيات
لأولي الأبصار » الذين يذكرون الله
قياما وقعودا وعلى جنوبهم
ويتفكرون في خلق السماوات
والأرض ، ربنا ما خلقت هذا باطلا
سبحانك !

ومن حيث انه مجال للاتضاع
والاستمتاع بما أودع الله فيه من

الشمول في فلسفة الأخلاق الإسلامية:

وهذا ، يتجلى شمول الأخلاق الإسلامية ، من حيث موضوعها ومحتواها ولكن الشمول في الأخلاق الإسلامية يبدو كذلك اذا نظرنا الى فلسفتها ومصدر الالتزام بها .

فلقد رأينا المذاهب الفلسفية تختلف اختلافاً بينا في تفسير الأخلاق ، وبيان مقياس الحكم الخلقى أو مصدر الالتزام الخلقى . ما بين مذاهب المثاليين من القائلين بأن المقياس هو العقل ، أو الضمير ، أو العاسة الخلقية الخ . . ومذاهب الواقعيين من أصحاب المدارس المختلفة : مدرسة اللذة أو المنفعة ، أو التطور ، أو القوة ، أو الوضعية الاجتماعية . . الخ . .

أما الاسلام فقد شاء الله أن يكون الرسالة العامة الخالدة ، فهو هداية الله للناس كافة ، من كل الأمم ، وكل الطبقات ، وكل الأفراد ، وكل الأجيال . والناس تختلف مواهبهم وطاقاتهم الروحية والمقلية والوجدانية ، وتفاوت مطامعهم وآمالهم ، ودرجات اهتمامهم ، ولهذا جمعت الفكرة الأخلاقية في الاسلام

ما فرقته الطوائف الدينية، والمذاهب الفلسفية - مثالية وواقعية - في نظرتها الى الأخلاق وتفسيرها لمصدر الالتزام الخلقى . فلم يكن كل ما قالته هذه المذاهب والنظريات باطلاً ، كما لم يكن كله حقاً . انما كان عيب كل نظرية أنها نظرت من زاوية ، وأغفلت أخرى ، وهو أمر لازم لتفكير البشر ، الذى يستحيل عليه أن ينظر في قضية ما نظراً يستوعب كل الأزمنة والأمكنة ، وكل الأجناس والأشخاص ، وكل الأحوال والجوانب ، فهذا يحتاج الى احاطة الله عليم حكيم .

فلا غرو اذا كانت نظرة الاسلام ، جامعة محيطية مستوعبة ، لأنها ليست نظرية بشر ، بل وحى من أحاط بكل شئ . علماً ، وأحصى كل شئ . عداً .

لهذا أودع الله في هذا الدين ما يشبع كل نعمة معتدلة ، وما يقنع كل ذى وجهة سليمة ، ويلائم كل تطور محدود .

فمن كان مثالياً ينزع الى الخير لذات الخير ، وجد في أخلاقية الاسلام ما يرضى مثاليته في العمل ابتغاء وجه الله .

- ومن كان يؤمن بمقياس السعادة، وجد في الفكرة الإسلامية ما يحقق سمادته وسعادة المصنوع معه في مثل قوله تعالى « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجنيه حياة طيبة » .
- ومن كان يؤمن بمقياس المنفعة - فردية أو اجتماعية - وجد في الإسلام ما يرضى منفعته في مثل قوله تعالى « ان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم » « من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فلنفسه » .
- ومن كان يؤمن بالتسرقى الى الكمال ، وجد فيه ما يحقق طلبته . ومن كان همه التكيف مع المجتمع ، وجد فيه ما يلائم اجتماعيته .
- حتى الذي يؤمن بأهمية اللذة الحسية يستطيع أن يجدها فيما أعد الله للمؤمنين في الجنة من نعيم مادي ، ومتاع حسي « وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين » (١) وبهذا تسمع كل أذن الأنشودة التي تحبها ، وتجذ كل نفس الأمنية التي تهفو إليها .
- شمول التشريع في الإسلام :
والتشريع في الإسلام تشريع شامل كذلك ،
انه لا يشرع للفرد دون الأسرة ، ولا للأسرة دون المجتمع ، ولا للمجتمع منعزلا عن غيره من المجتمعات .
- ان تشريع الإسلام يشمل التشريع للفرد في تعبده وصلته بربه ، وهذا ما يفصله قسم « العبادات » في الفقه الاسلامي ، وهو ما لا يوجد في التشريعات الوضعية .
- ويشمل التشريع للفرد في سلوكه الخاص والعوام ، وهذا يشمل ما يسمى « الحلال والحرام » أو الحظر والاباحة .
- ويشمل التشريع ما يتعلق بأحوال الأسرة من زواج وطلاق ونفقات ، ورضاع، وميراث ، وولاية على النفس والمال ونحوها . وهذا يشمل ما يسمى في عصرنا « الأحوال الشخصية » .

كتب « السير » أو « الجهاد »
في فقهاء الاسلامي ، وما ينظمه في
عصرنا « القانون الدولي » .

ومن هنا لا توجد فاحية من نواحي
الحياة الا دخل فيها التشريع
الاسلامي آمرا أو ناهيا ، أو مخيرا .

وحسبنا أن أطول آية نزلت في
كتاب الله تعالى ، نزلت في تنظيم
شأن من الشئون المدنية ، وهو
المداينة ، وكتابة الدين .

ويبدو شمول التشريع الاسلامي
في أمر آخر ، أو بعد آخر ، وهو
النفاذ الى أعماق المشكلات المختلفة ،
وما يؤثر فيها ، وما يتأثر بها ، والنظر
اليها نظرة محيطية مستوعبة ، مبنية
على معرفة النفس الانسانية ، وحقائق
دوافعها وتطلعاتها واشراقها ، ومعرفة
الحياة البشرية وتنوع احتياجاتها
وتقلباتها ، وربط التشريع بالقياس
الدينية والأخلاقية ، بحيث يكون
التشريع في خدمتها وحمايتها ، ولا
يكون معولا لهدمها .

ومن عرف هذا جيدا ، استطاع
أن يفهم موقف التشريع الاسلامي
وروعته من قضايا كثيرة ، كالطلاق

ويشمل التشريع للمجتمع في
علاقاته المدنية والتجارية ، وما يتصل
بتبادل الأموال والمنافع ، بموض
أو بغير عوض ، بمن البيوع والاجارات
والقروض والمداينات والرهن
والحوالة والكفالة والضمان وغيرها ،
ما تضمنه في عصرنا القوانين المدنية
والتجارية .

ويشمل التشريع ما يتصل بالجرائم
وعقوباتها المقدرة شرعا كالحدود
والقصاص ، والمتروكة لتقدير أهل
الشأن كالتأزير ، وهذا يشمل
ما يسمى الآن بـ « التشريع الجنائي »
أو « الجزائي » وقوانين العقوبات .

ويشمل التشريع الاسلامي ما يتعلق
بواجب الحكومة نحو المحكومين ،
وبواجب المحكومين نحو الحكام ،
وتنظيم الصلة بين الطرفين ، مما عنت
به كتب السياسة الشرعية والخراج ،
والأحكام السلطانية في الفقه
الاسلامي ، وتضمنه في عصرنا
« التشريع الدستوري » أو « الاداري »
و « المالي » .

ويشمل التشريع الاسلامي ما ينظم
العلاقات الدولية في السلم والحرب ،
بين المسلمين وغيرهم ، مما عنت به

وتعدد الزوجات ، والميراث ، والربا ، والحدود والقصاص ، وغيرها . مما أثبتت الدراسات المقارنة ، وأثبت الاستقراء التاريخي والواقعي فضل الاسلام فيه وتفوقه على كل تشريع سابق أو لاحق .

ان عيب البشر الذي هو من لوازم ذواتهم المحدودة أنهم ينظرون الى الأمور والأشياء من جانب واحد ،

غافلين عن جانب أو أكثر من جوانبها الأخرى . والحقيقة أنهم لا ذنب لهم في هذا القصور ولا حيلة ، لأن النظرة المحيطة الشاملة ، التي تستوعب الشيء من جميع جوانبه ، وتصرف كل احتياجاته ، وتدرك كل احتمالاته وتوقعاته لا يقدر عليها الا رب البشر وخالق الكون .

« ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخير » .

د. يوسف القرضاوى

نبيل : فما التصوف ؟

قال : التأليف ، والإعراض عن التكلف ، وأحسن منه ، تصفية القلوب لعلام الفيوض ، وأحسن منه ، التعميم لأمر الله ، والشفقة على عباد الله ، وأحسن منه ، من صفاء من الكدر ، وخلص من المكر ، وامتلأ من الفكر ، وتساوى منه الذهب والمطر (أى الحجر) .

كلمات مضيدة

التحريض

٣ - هالظاهرة غريبة في التاريخ
المحمدي هي أنه يفرد بإنشاء ثلاث
مؤسسات عمرانية : أمة ،
وامبراطورية ، ودين وهو الأُمى
الذي لم يعرف القراءة والكتابة .
بونورث سميث

٤ - ليس في الاسلام كهنوت
ولا سلطة كنائسية ولكنه يضع
للحكومات دستورا يطابق روح
الدين .
لواندر كورد

٥ - من المسلم به أن محمدا
لم يكتب ولم يقرأ ولم يتلق تعليما
مدرسيا لكنه عرف منذ نشأته
بالرجولة وسمو التفكير والأمانة
وأصالة الرأي في كل ما يقول وما
يعمل وتاريخ حياته يثبت أنه كان
دائما رجلا اجتماعيا وصديقا صدوقا
ومخلصا ودودا .

كارليك

شهد الأنام بفضلته حتى المدى
والفضل ما شهدت به الأعداء

١ - كلما قلبنا النظر في القرآن
تملكتنا الروعة والوجل لكننا سرعان
ما نشعر بحوه بجاذبية تنتهي بنا حتما
الى الاكبار فهو بين الكتب المقدسة
نموذج عال رفيع ومبوف يحيا
قائمه في النفوس في جميع الأجيال
والمصور حتى يتطور العالم الى
السمو والكرامة عندما يدين له
ويعمل به .

جوته

٢ - الدستور الاسلامي قانون
شامل يوحد بين الجميع من الرأس
المتوج الى أبسط الأشخاص لأنه
يقوم على حكمة أتجتها أوسع العقول
علما بهذه الحياة ..

جيون

٦- القرآن دستور اجتماعي مدني تجاري حربي فضالي وهو فوق هذا كله قانون سماوي عظيم •

غاندي

دافيد بورث

١٠- يجب أن نبث عن دين أقوم من هذا الذي لدين له يجب أن يكون الدين الجديد دين أخوة ووحدة وانصاف وقوة، يربط البشر أجمع بعضه ببعض لتكون العزة لله وللمجاهدين الأحرار من البشر •

وليم مورير

هتلر

٨- لا بد أن تستق الامبراطورية البريطانية النظم الاسلامية قبل نهاية هذا القرن ولو أن محمدا بث في هذا العصر وكانت له الدكتاتورية على هذا العالم الحديث لنجح تماما في حل جميع المشكلات المالية وقاده الى السعادة والسلام •

تولستوى

ارثر هاملتون

١٢- لم يقم الاسلام بالسيف ولم ينتشر بالعنف ولم ينشئ امبراطورته بالاستبداد ، ولكنه قام وانتشر وساد وحكم العالم بالحجة والبرهان والدليل العقلي وأخيرا استعمل السيف •

٩- ليدرس الهندوس الاسلام كما درسته فسيحترموه كما احترمه ولقد أصبحت مقتنعا بأن الاسلام لم يأخذ مكاته في الوجود بعد السيف بل انه أخضعها بالبساطة وانكار الذات والشجاعة التي انصف بها

جون كسندري
استاذ القاتون المقارن
بجامعة اكسفورد

صورت من التاريخ:

أمة محسودة

للإمام السيد مرتضى قزوینی

لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا
حسدا من عند أنفسهم من بعد
ما تبين لهم الحق فأغفوا واصفحوا
حتى يأتي الله بأمره إن الله على كل
شيء قدير (١) «

وحين فاضت الجزيرة العربية على
التغوم التي تجاورها لتخلص العرب
من سلطان الأجنبي تحرش بها
الطغاة من الفرس والروم بالجيوش
الكثيفة ، والأسلحة المخيفة ، فغاض
أبطالها الميامين ميسادين الحرب
والنزال راغبين في إحدى الحسنيين
النصر أو الشهادة ، فأتاهم الله نصرا
بعد نصر ، وعزة بعد عزة ، فسقطت
حصون ، وثلت عروش ، وبرز
الخطيئة الثاني عمر بن الخطاب رضي
الله عنه قائدا أعلى للجيوش العربية
الاسلامية يوجهها الى ميادين القتال

لا يوجد في تاريخ الأمم أمة
محسودة مثل أمتنا العربية ، فمنذ كان
لها كيان وسلطان ، والقلوب تمزق
غيظا وحسدا لها فقد كانت هينة
على جيرانها ، تميل على السلب
والنهب والقبو مما جعل أرباب
السلطان حولها ينتقصونها من أطرافها
ويستقطبون أفاضلها يجعلونها
ملوكا ليحولوا بينهم وبين الاغارة
عليها أو الأخذ بأسباب الحضارة
وبناء الكيان فلما جاءهم رسول
منهم بكتاب فيه دستورهم ونظام
حياتهم ، والتفوا تحت لوائه ،
ومشوا على صراطه المستقيم ،
وصارت لهم دولة لها قائدها وعلما
زادت البغضاء في القلوب ، والحق
في النفوس ، والتأمر عليها للقضاء
عليها حتى لا تزاحمهم في السيادة
وتنافسهم في معالي الأمور ، والقرآن
يقول : « ود كثير من أهل الكتاب

جيش، وللخوارج جيش ، وللمحمد بن الحنفية جيش ، كل مستعد ل سحق خصمه ، ومن خصمه؟ انهم المؤمنون والمؤمنون اخوة ولولا رجال عقلاء مشوا للسلم حتى تؤدي الفريضة لسالت الدماء ، وانتشرت الأشلاء وكثرت الأيامي واليتامى ، ومن هنا تسلل الموالى ليكونوا جنودا بين هذه الجيوش ، وظهر منهم من اندمج في جيش (المختار بن أبى عبيدة الثقفى) ليأخذوا بثأر الحسين وصى الله عنه .

وظهر منهم أناس ذوو ذكاء وخبث استخذوا من الكلمة المختلفة دعابة لأغراضهم ينسبونها الى صاحب الرسالة - صلوات الله وسلامه عليه - ليأتوا على البناء من قواعدهم ، وما زالوا يتحينون الفرص ، وينضمون الى كل ناعق حتى وجدوا ضالهم المنشودة في حزب بنى هاشم ، وكان أن انتقلت دعوة هذا الحزب الى خراسان فوجدت مربعا ومرمعا ، وبعد أن كان الموالى بما صاروا رأسا ، واستغل دعاة بنى عباس هوى شعب خراسان كما استغل شعب خراسان الدعاة ، وظهر الحسد، وبدت المطامع المكبوتة،

مزودا لها بإرشاداته وتعليماته النيرة فأكل الحسد قلوب الفرس والروم، ولجأوا الى التآمر ، فكان أن اغتيل ذلك الخليفة وهو يقيم صلاة الصبح بيد أثيم من البلاد المفتوحة كان يعلن «لقد أكلت العرب كبدي» وكان قتل الخليفة عمر إشارة خطر يجب أن يتنبه لها الغافل ، ويصحو النائم ، ويرعوى باغى الرئاسة ، ولكن الحوادث الجبل مر كأنه جرح يعتمل ، وفي عز قوة هذه الأمة الهائلة ، وصولتها الجرافة ، ووثبتها الخارقة تسلل المفرضون الحاسدون الى دائرة السلطة عليهم يجدون ثغرة ينفذون منها الى نواياهم الخبيثة ، فكان الصراع على الخلافة هو المنفذ الذى بلغوا به ما يريدون وانك لو نظرت الى موسم الحج سنة ٦٦ هـ لهالك ما ترى من تهرق هذه الأمة الفتية أربعة جيوش بأرباض مكة تستعد للقتال والنزال حين أداء فريضة هي ركن من أركان الاسلام المهمة التى من شأنها أن تجمع ولا تفرق ، وتوفق ولا تضيق انه الحج وموسمه، ونداء ابراهيم وابنه ، أربعة جيوش : لبنى أمية جيش ، ولعبد الله بن الزبير

واستغلوا مأساة الحسين استغلالا ذكيا فكانت الدعوة (للرضا من آل محمد) ونشروا مساوىء حكم بنى أمية ، ووصفوهم بالجور والجبروت والحكم بالهوى ، والعمل للدينار واكتناز الأموال ، وسفك الدماء ووجه الخليفة المنتظر (ابراهيم الامام العباسى) من (الحمية) مشورا الى أبى مسلم الخراسانى وفيه : « ان استطعت ألا تدع بخراسان لسافا عرييا فافعل » وفطن الى خراسان (نصر بن سيار) لما يجرى حوله ، ورأى أبا مسلم يفرق بين العرب باذكاء نار الخلاف ، فأقبل العرب يقتل بعضهم بعضا ، وهنا صاح نصر بن سيار صيحته المنذرة:

ألا أبلغ ربيعة فى (مرو) واخوتهم
فليغضبوا قبل أن لا ينفع الغضب
ولينصبوا العرب ان القوم قد نصبوا
حربا يحرق فى حافاتهما الحطب
ما بالكم تلقحون العرب بينكم
كأن أهل الحجاز عن رأيهم عزبوا
وتركون عدوا قد أظلكم
بما تأشب لا دين ولا حسب

قوما يدينون ديننا ما سمعت به
عن الرسول ولم تنزل به الكتب
فمن يكن سائلا عن أصل دينهم
فان دينهم أن تقتل العرب
فالامر عند نصر والى خراسان
أكبر من وضع خليفة مكان خليفة ،
أو أسرة محل أسرة ، انما الامر
عنده سيادة أمة تهون ، ودين تنتهك
حرماته ، ونظام دولة يخشى سقوطه ،
ولغة يخاف اندثارها وانهارها ،
ولذلك كان تمجيه •

فقلت من التعجب ليت شعرى
أيقاظ أمية أو نيام ؟

ومات الرجل مقهورا مفاجيا أمام
زحف الجيوش التى تلبس السواد
حزنا على شهداء بنى هاشم من
العلويين ، واذا كان السواد حزنا
على هؤلاء الشهداء فلم لم تكن
الخلافة لأبنائهم ؟ انهم أمالوها
لنصرهم ليشركوهم فى أمرهم ،
فيكونوا القادة والسادة والولاة •

قضى الأمر ، وتم النصر للعباسيين
وأضارهم من غير العرب • فماذا
أصاب العرب من الخلافة الجديدة ؟

بالسلطة والا فيم تفسر موقف أبي جعفر المنصور من عمه عبد الله بن علي ؟ فقد قتله لأنه توجس منه خيفة على ملكه ، وكم له من ضحايا من العلويين وهم هاشميون مثله ! والشأن كما هو اقصاء العرب وتقرب غيرهم من الفرس والترك وغيرهم ممن يعيشون في فلك الدولة .

وحين أراد العرب أن يستعيدوا سلطانهم على عهد محمد الأمين ثار الفرس وأفسدوا بين الأخوين : الأمين والمأمون ، ودارت معارك طاحنة على مدى عامين ، وانهت الحرب بانتصار المأمون ، أي انتصار الفرس وهزيمة العرب . وهذه الهزيمة كانت القاضية جعلت المحتشم يتخلص من العرب والفرس معا ، فاستعان بموان من الترك بنى لهم مدينة (سر من رأى) فكانوا (سوء من رأى) لم يعرفوا للخلافة حرمة ، ولا للشريعة مكانة ، ولا للحدود موحدا ، قتلوا الخلفاء وسملوا عيونهم ، وولوا الصغار وأهلوا الكبار وعاثوا في الأرض

يقول التاريخ : ان الوضع تغير تماما ، أقصى العرب عن مراكزهم ، وأسقطت أسماؤهم من ديوان الجند ، وحيل بينهم وبين الوظائف المهمة ، بل ألغى ديوان بطون قرش ، لأن تيماء وعديا حرموا الهاشمين الخلافة ، وكان من الطبيعي أن يتجه العرب بما فيهم قرش الى الزراعة والصناعة والتجارة والحرف الأخرى ، وانهزت الشعوبية هذا الاتجاه فشفت غليلها بالحط من شأن العرب في جاهليتهم واسلامهم ، ونموا عليهم معيشة البداوة وشد الأطناب وامسك المعاصم دعا الجاحظ الى الرد عليهم ، وكشف ما يبلا قلوبهم من الحسد والحقد ، وكان لهذه الحرب الكلامية آثارها في نفوس العرب ، فخدمت فيهم الكبرياء والتدح بالآباء ، ونظروا الى الأعاجم نظرة الاكابر بعد أن كانوا على عهد الأمويين ينكرون عليهم أن يلوا شيئا من أمور الناس ولو لامامة الصلاة ، ولا يفرك قتل أبي جعفر المنصور أيا مسلم الخراساني ولا نكبة البرامكة على يد الرشيد فتلك أمور مردها الى حب الاستبداد والافراد

رجل ورث المجد والخلافة من ممات
السنين يمدح مملوكا من المماليك .
أى هوان بعد هذا ؟؟

واليوم يعيد التاريخ نفسه ،
فبعد أن اتصرفنا فى رمضان ١٣٩٣
أكتوبر ١٩٧٣ حربيا وسياسيا
واقصاديا على الأعداء ، وتجاوزت
أندية العالم ومجتمعاته ووسائل
اعلامه بالعربى بشهاته وشجاعته
ووحدة عدا الى وساوس
الشیطان ، والأعيب العصاد ،
وحل الخلاف محل الاتفاق ،
والفرقة مكان الوحدة وصار لبنان
مستنقع الهوان ، وتركنا عقولنا ،
واستجبنا لهوانا دون نظر للمراقب ،
وما يناله الأعداء من وراء تلك السماء
العزیزة ، انى لأسمع صوت التاريخ
مدويا منذرا محذرا لنا من أعدائنا:
فمن يك سائلا عن أصل دينهم
فان دينهم أن تقتل العرب
فهل نصغى لصوت التاريخ
أو أننا أمة ليس لها تاريخ ؟
السيد حسن قرون

فسادا ، مما دعا الولاة الى الاضصال
بالأقطار التى يحكمونها ، وتنبه
للخطر الجديد شاعر عربى أصيل
هو (يزيد المهلبى) حين قتل
المتوكل على الله ، فقال محذرا
يخاطب بنى العباس وقرششا والعرب
جميعا .

لما اعتقدتم أننا لا خطوم لهم
ضغتم وضيعتم ما كان يعتقد
ولو جعلتم على الأحرار نعمتكم
حمتكم السادة المذكورة الحشد
قوم هم الجذم والأنساب تجمعهم
والمجد والدين والأرحام والبلد
اذا قرش أرادوا شدد ملكهم
بنير (قحطان) لم يرح به أود

ولكن صرخته ذهبت أدراج
الرياح ، وراح العرب بالمجد يطمون
والخلفاء يتعذبون . وأشد ما آلمنى
وأنا أتبع نهاية بنى العباس والعرب
مهم أنى وجدت الخليفة العباسى فى
مصر يقف بين يدى (قنصوه النورى)
فى موسم يشده شعرا يملحه به .

نحو عقيدة عسكرية إسلامية للأستاذ محمد صالح المنجد

— ٨ —

عالمية في هذا العصر قد تكون اقتحارا عاما ونهاية للحضارة التي نعرفها . ان كلا من الدولتين العظيمين لن تخاطر بعواقب استخدام هذه الأسلحة النووية ، لأن الدمار الذي سيترب على الضربة الانتقامية لأي منهما سيكون مروعا كما أن كلا منهما لن يكون على يقين تام من النصر .

وهكذا يتبين أن « القوة » حققت أهدافها في منع قيام الحرب بقوة « الردع » . لكن العالم لم يصل الى تلك النظرية الا في القرن العشرين وبعد معاناة قاسية وطويلة في حروب طاحنة اكنوى بنارها . كما عبر عن ذلك الاستراتيجي الكبير الجنرال أندريه بوغر (١) في قوله : « ان رجل القرن العشرين الذي تلاحقه مآسي

أصبحت نظرية « الردع » مفتاح الاستراتيجية العسكرية في القرن العشرين وخاصة بعد أن تحقق ما يسمى « بالتوازن الذري » بين الكتلتين المتنافستين الشرقية والغربية ، ومعنى التوازن الذري امتلاك كل منهما لأسلحة الدمار النووية كالتقابل الذرية والهيدروجينية بقدر متكافئ ، تقريبا بحيث لا يكون لاحدهما هوق محقق وساحق على الأخرى .

وقد تولد عن هذا التوازن اقتناع لدى كل من الكتلتين بعدم جدوى الحرب ، وبأن نشوبها بينهما هو عملية « انتحار » رهيب ، وذلك لأن كلا منهما تملك القدرة على الردع والانتقام اذا تلقت الضربة المدمرة أولا ، وفي ذلك يقول كبار القادة العسكريين العالميين : ان أية حرب

(١) في كتابه « الردع والاستراتيجية » .

والمقاصد النبيلة ، وليس هذا غريبا
فهي تتفق بداهة مع جوهر الاسلام
الذي هو دين السلام .

فلقد نشأت نظرية الردع الحالية
مرتبطة - كما ذكرنا - بالتوازن
الذري الناشئ من تملك كل من
الكتلتين لقدر متكافئ تقريبا من
الأسلحة النووية ومن قدرة كل
منهما على الردع والانتقام اذا ما
هوجمت أولا .

وهذا الارتباط بين نظرية الردع
وبين التوازن الذري لا يوحى
بالاطمئنان ، ولا يؤدي الى الثقة
في قيام سلام حقيقي في هذا العالم .
فان « فقدان » هذا التوازن أو
اختلاله - وهو احتمال وارد -
بحصول احدى الكتلتين على تفوق
ساحق على الأخرى ، سوف يؤدي
حتما الى اندلاع حرب ذرية . وهذا
ما جعل الجنرال اندريه بوفري تساهل
قائلا « ولكن هل سنسير نحو
السلام ؟ » وبالتأكيد كلا . لأن
تعشق الرجال للقوة مضافا اليه
التوى الفاضلة التي تحكم التطور
الاقتصادي والبيولوجي للانسان .

العربين المليتين ١٩١٤ - ١٩١٨ ،
١٩٣٩ - ١٩٤٥ ، هذا الرجل المسلح
بكل وسائل العلم الحديث ربما وجد
أخيرا الوسيلة لمنع وقوع مثل هذه
الأساسي ، وهي استراتيجية الردع ،
- ان العنصر الحاسم اليوم هو
الردع بلا جدال .

هذه النظرية « الردع » التي لم
تبلور في ذهن خبراء الاستراتيجية
العسكرية الا في هذا العصر هي
احدى النظريات التي سبقت بها
العسكرية الاسلامية منذ أربعة عشر
قرنا . فان اعداد القوة واظهارها
لارهاب الأعداء واخافتهم من عاقبة
عدوانهم هو موقف مبدئي للإسلام
تجاه أعدائه وأعداء أمته ، وهو
بعض ما يفهم من قوله تعالى « وأعدوا
لهم ما استطعتم من قوة ومن
رباط الخيل ترهبون به عدو
الله وعدوكم » وقد طبق الرسول
الله عليه الصلاة والسلام تلك
النظرية في صراعه ضد أعدائه منذ
القرن السابع الميلادي .

غير أن الدراسة المقارنة تكشف
عن الكثير مما تنفرد به نظرية الردع
الاسلامية من الخصائص الفاضلة

ستفتش دائما عن مساحة للتوسع والامتداد» •

وهنا تتضح إحدى حقائق نظرية الردع الإسلامية ، ذلك لأنه إذا تملك الأمة الإسلامية القوة المتفوقة على خصومها بحيث يصبح ميزان القوى في جانبها فإن ذلك لن يفرجها باستخدام القوة ضدهم ما داموا يمتنعون عن العدوان • فالأمة الإسلامية لا تمتدح حدود الردع ما دام يحقق الهدف منه وهو اخافة العدو ومنعه من استخدام القوة وذلك لسببين :

— أن القصد من اعداد القوة في الاسلام هو اربهاب العدو ليمتنع عن استخدام القوة والعدوان •

— وأن العدوان ليس غاية من غايات الحرب في الاسلام ، ولم يشرع القتال الا اعلاء لكلمة الله ودفاعا عن الأمة الإسلامية ضد الاعتداء •

ولعل أبلغ دليل على ذلك غزوة الفتح ، فلقد كانت كل الظروف مهيأة أمام المسلمين لتحقيق نصر عسكري ساحق على قريش ، لكن الرسول القائد عليه الصلاة

والسلام قرر أن يتم الفتح بدون قتال ، فكانت خطته العبقريّة في اظهار قوة المسلمين كهيئة « بردع » الأعداء ومنعهم من استخدام القوة وهو ما ينطق به قول زعيمهم أبى سفيان : يا معشر قريش ، هذا محمد جاءكم بما لا قبل لكم به •

ومن المزايا التي تنفرد بها نظرية الردع الإسلامية أيضا أنها لا تؤدي الى مباق التسليح الذي يمالئ منه العالم اليوم بسبب فقدان الثقة بين الأمم ، واتسار الأطناع التوسعية والاستعمارية ، وسيادة منطق القوة لتحقيق المصالح والغايات بأساليب لا أخلاقية •

فإن استمساك الأمة الإسلامية بتوجيهات دينها الذي يحرم الاعتداء والسلب ولا يقاتل الا لرد العدوان، يبعث في الأمم المسالمة التي تريد أن تعيش في أمن وسلام ، كل الطمأنينة والثقة في حسن نوايا الأمة الإسلامية ، فتتجه بطاقاتها — في ظل هذا الأمن من العدو — نحو ما فيه الخير لها والخير للبشرية جمعاء ، لا الى التسابق في التسليح الذي

يرهق اقتصادها ويزيد من حدة التوتر ويفرغ بأشغال الحروب .
عن القوة كل معاني العدوان والعدو والظلم .

ونهى نظرية الردع الاسلامية
الفرص الحقيقية لحمل المنازعات
بالوسائل السلمية دون اللجوء الى
الحرب ، وهو ما لا تتسامى اليه
كل اجتهادات القادة والزعماء
والمنظمات الدولية قديما وحديثا .
فان ما تتميز به العسكرية الاسلامية
من الامتناع عن العدوان ، وفي نفس
الوقت ، القدرة على رد العدوان
وقهره ، يفتح الأمم الأخرى بالامتناع
عن اللجوء الى القوة لحل المشكلات
وبأن طريق السعى لحلها بالوسائل
السلمية ليس مفتوحا فحسب ، بل
هو طريق مضمون النتائج لا تحيط
به الشكوك ولا تنعدم الثقة ، وليس
فيه مخاطرة بالتنازل - تحت تهديد
القوة - عن شيء من حق أو كرامة
ولكن تحوطه كل معاني حب السلام
والحق والعدل والتسامح وحسن
النوايا وحب الخير للبشر أجمعين ،
وتلك هي شرعة الاسلام التي قمت

ومن المبادئ المعروفة في
الاستراتيجية العسكرية « أن
التوفيق السليم بين الغاية والوسيلة
قد يؤدي الى اقتصاد تام في القوة »
والواقف أن نظرية الردع
الاسلامية هي أرقى منهج يوفق بين
الغاية وهي إعلاء كلمة الله والدفاع
عن الأمة الاسلامية وبين الوسيلة
لتحقيق تلك الغاية بتطبيق نظرية
إظهار القوة لأرهاب العدو وإخافته
من عاقبة عدوانه .

هذا التوفيق الكامل بين الغاية
والوسيلة ، يؤدي الى منع نشوب
القتال ، وبالتالي الى الاقتصاد التام
في القوة ماديا ومعنويا . ولو لم
يكن لنظرية الردع الاسلامية من
آثار في الاقتصاد في القوة سوى
حقن الدماء لكفاهها .

لقد كان فيلسوف الحرب
كلاوزفيتز (١) يقول : « قد يتصور

العدو أن القوة هي شرعة الاسلام التي قمت

(١) كارل فون كلاوزفيتز (١٧٨٠ - ١٨٣١) قائد عسكري ألماني مشهور ومن أبرز واضعي النظريات الحربية . ويعتبر كتابه عن الحرب من أشهر المؤلفات النظرية التي اعتمد عليها الكثيرون من القادة العسكريين في العصر الحديث .

المحبون للخير بسهولة أنه توجد طريقة بارعة لنزع السلاح الذي في يد العدو والتغلب عليه دون اراقة كثير من الدماء ، وأن هذا هو الاتجاه السليم للفن الحرب (١) . تلك غلطة يجب أن نحوها .

فلم يكن كلاوزفيتز يرى الا وسيلة واحدة لتحقيق الغايات هي « الحل الدموي » وكان يؤمن بأن فكرة « القتال » يجب أن تكون أساس تفكير القائد ، وكان معنى الاستراتيجية العسكرية عنده هو « استخدام المعركة الحربية » .

ولقد تعرضت نظريته تلك للنقد الشديد من جانب رجال الاستراتيجية بعدوان .

(٢) يطلق اصطلاح فن الحرب Military Art أو الفن العسكري أو الفن الحربي على جميع المسائل المتعلقة باعداد وإدارة شؤون الحرب ، وهو يحتوى على مستويات ثلاثة تتدرج نزولا من أعلى مستوى في الدولة حتى الجندي المقاتل في الميدان كما يلي :

- المستوى الأول يسمى الاستراتيجية العليا .
- المستوى الثانى يسمى الاستراتيجية .
- المستوى الثالث يسمى التكتيك .

ولتوضيح هذه المستويات يمكن أن نقول مثلا أن وزارة التربية والتعليم تختص باستراتيجية التعليم بينما المدرسة تختص بالجانب التكتيكي منه .

وقد أبرز الاستراتيجيون المحدثون هذا المبدأ حين أكدوا «أن العقيدة^(١) العسكرية ذات الطابع الدفاعي لن تكون لها الا قيمة ضعيفة في الردع الا اذا توفرت لديها القوة الهجومية»^٥

والحركة والمفاجأة - من وجهة نظر العلم العسكري - عنصران من أهم عناصر الاستراتيجية العسكرية وخاصة في العمليات الهجومية^٥ وهذان العنصران يعبر عنهما (رباط الخيل) من الآية الكريمة ، فالرباط هو الحراسة والاستعداد للمقال الفوري عند الخطر ، والخيل تعبير يشير الى السرعة وخفة الحركة والمباغتة ، وذلك ما يفهم أيضا من قول الله تعالى : « والعاديات ضبحا

فالموريات قدحا فالغيرات صبحا فآثرن به نقما فوسطن به جمعا » (العاديات ١ - ٥)

ففي هذه الآيات يقسم الله تعالى بخيل الجهاد المسرعات التي يسمع لأنفاسها صوت هو الضبح من شدة الجري ، ويتطاير الشرر من تحت حوافرها من شدة قدسها للأرض الحجرية والتي يهجم بها فرسانها على اعدو في وقت الصباح فتدخل وسط جمع الأعداء فتشتته ، وتنطوي الايات على تنبيه المؤمنين ليكونوا دائما على أهبة الاستعداد فيها بهم من تعدد نفسه باضعافهم ، وقد فهم بعض المفسرين المحدثين معنى أوسع من الخيل وهو كل ما يمدو ويغير ويثير الغبار ويرسل الشرر^٥

(١) العقيدة العسكرية اصطلاح عسكري Military Doctrine

يعنى السياسة العسكرية المرسومة التي تعبر عن وجهات النظر الرسمية للدولة فيما يتعلق بالمسائل الأساسية للصراع المسلح وما يتعلق بطبيعة الحرب وغاياتها (من وجهة نظرها) وطرق ادارتها وأسس اعداد البلاد والقوات المسلحة للحرب . وتحدد العقيدة العسكرية على أعلى مستوى في الدولة أى بمعرفة القيادة السياسية والعسكرية العليا لتحقيق الأهداف والغايات القومية العليا .

- وهكذا يتضافر عنصرا الحركة ● فالحركة تولد المفاجأة .
 والمفاجأة مع عنصر القوة لانجراح
 العمليات الهجومية ، وتجلى العبقرية
 العسكرية في استغلال هذين العنصرين
 بحيث يؤثر كل منهما على الآخر
 يمهّد له طريق العمل ويدعّمه :
- والمفاجأة بدورها تمنح قوة
 دفع للحركة وتمهد لها الطريق للتغلب
 على العدو بسرعة وفاعلية ..
- محمد جمال الدين

صوت الحق يرتفع في شركة مصر للطيران :

توضيحا لموقف الطيارين بخصوص حمل الخمور على
 طائرات شركة مصر للطيران تؤكد ايماننا كطيارين بما ارساه
 السيد الرئيس من مبادئ سيادة القانون ودولة العلم
 والايمان .

وانطلاقا من هذه المبادئ ، ومن ايماننا بالتخصص الذي
 هو سمة العصر . فاننا نؤكد اننا ملتزمون بما جاء بكتاب
 لفيلة الامام الاكبر شيخ الأزهر الى السيد رئيس مجلس
 الادارة ، ويتضح منه أن الطيارين والمضيفين يعتبرون
 مسئولين شرعا عن حمل الخمور على الطائرة ، ولا طاعة لمخلوق
 في معصية الخالق . وبما ان هذا الكتاب هو الوثيقة الوحيدة
 الموجودة طرفنا ، والصادرة من جهة لها كل الاحترام والاجلال
 في نفوسنا جميعا فعلينا الالتزام بما جاء به ، وتود رابطة
 الطيارين أن تشيد بروح الزمالة التي تجلت في موقف اعضائها
 من الاخوة المسيحيين الذين رفضوا حمل الخمور على
 طائراتهم مشاركة منهم لشعور زملائهم .

عن رابطة الطيارين

طيار / مصطفى رفعت الشقنقري

مع أرب القرآن :

اشتر والضرالة

لعقيلة الركنور إبراهيم أبو النسيب

— ٦ —

هم الى مصاف العجاوات التي فقدت
خواص الترجيح والاختيار والميل
الى جانب الخير من الأشياء ، لأن
الماقل لا يشتري الا ما ينفعه ، ولا
يطلب الا ما كان فيه صلاحه وفلاحه ،
وغنمه وخيره ، أما اذا انصدر به
طبعه ، وجمحت به نفسه ، وأسفت
به غايته ، وخاطه ذوقه وعقله ، وضسيره
ووعيه ، وتفكيره ورأيه ، وآثو جانب
الشر على جانب الخير ، وناحية
الهلاك على ناحية السلامة والنجاة ،
فذلك من المرضى من غير شك ، وهذا
المرضى أو هؤلاء المرضى الذين
اشتروا الضلالة بالهدى ، فما ربت
تجارهم ، يحصلون وحدهم وزر
ضلالهم ، وجريمة انحرافهم ، وسوء
مصيرهم لأن الله جل وعلا لم يتركهم
سدى ، ولم يخلقهم هملا ، ولم
يجردهم من وسائل الهداية ، ولم
يحل بينهم وبين أسباب النجاة

هؤلاء المنافقون الذين تارجعت
هم الارادة ، وتذبذبت هم الطباع ،
ولعبت هم الأهواء ، وصبت هم
الشياطين ، فلم يستطيعوا أن يلتزموا
حدا ، أو تقف هم أقدامهم على
أرض صلبة لا تهتز تحتهم ، أو تميد
هم ، اذ كانوا على أحوال متباينة ،
وأشكال متناقضة ، يتابعهم الخزي ،
ويلاحقهم العار ، ويفضح أمورهم
التلون الذى لا يقرهم على عقيدة ،
ولا يثبت هم عند حقيقة واحدة ،
من حق الانسانية أن تعاملهم
بقتضاها ، أو تحاسبهم عليها ،
يصفهم الله سبحانه بأنهم اشتروا
الضلالة بالهدى ، وهو صنيع يدل
على الحق ، ونسب عن السفه ،
ويوحى بالطيش ، ويخفى وراءه
ما كانوا عليه من قلة التمييز ، وعدم
الادراك ، وخطل رأى ، وخطأ
الفهم ، وأن آدميتهم الرخيصة نزلت

ولم أر في عيوب الناس عيباً
كنقص القادرين على التسام
وقد كانت القدرة على التمام
موفورة لهؤلاء . والنار التي
استوقدوها هي العقل الذي أودعه
الله في الانسان أو القرآن الذي أنزله
الله على رسوله يدعوهم به الى
الهداية ، ويناديهم الى الصواب ،
ويقودهم الى الحق ، ويرشدهم الى
الصراط المستقيم ، لكن اعراضهم
وعنادهم وقصورهم وعدم استعدادهم
للاصاغة والتلقى بوأهم لعنة الله ،
وغضب رسوله .

والمثل الثاني الذي صور القرآن
به حالهم الحقيرة ، وموقعهم الذليل ،
وصنيعهم المردول ، ورأيهم الآفن
هو قوله تبارك وتعالى : «أو كصيب»
والصيب المطر المنحدر من السماء
دون هودة أو انقطاع . وهو الذي
يحيى به الأرض من بعد موتها ،
وشبهت به هذه الشريعة التي جاء بها
محمد صلى الله عليه وسلم ليخرج
الناس من الظلمات الى النور باذن
رحمهم الى صراط العزيز الحميد ،
ولا يشك عاقل حصيف في أن
للقرآن تلك الخصائص لانه

والنفوذ . . ولهذا يصور أحوالهم
المتخيلة ، وشئونهم المتضاربة ، في
أمثلة من الحق والسفه تجعلهم أحقر
من لا شيء - كما يقولون - فهم
أمام النار التي قد أضاءت لهم مواضع
أقدامهم ، ومسالك أمورهم ،
ومسارب عيشهم ، وسبل الخير الذي
كان من حق الناس أن يتفوه ، ومن
شأن الأدميين أن يطلبوه « فلما
أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم
وتركهم في ظلمات لا يبصرون ، صم
بكم صمى فهم لا يرجعون » وما كان
بهم من عصى ينحرف بهم عن السبيل ،
أو يجعلهم يضلون الطريق ، وإنما
هو الضناد والطيش ، والصدود
والاعراض ، وعدم استعمال قواهم
المدركة ، وبصائرهم النافذة ، وعقولهم
المميزة ، وأفكارهم المرجحة ،
وأفئدتهم الدالة ، كأنهم كانوا قد
فقدوا الوسائل وهناك استحال
عليهم الناية ، وليس هنالك أبلغ
في معنى الطيش والحق ، والسفه
والنزق ، من أن تنهياً للرجل الوسيلة
ثم لا يجعلها سبيلاً الى غايته ، أو طريقاً
الى هدفه ، أو سلماً الى غرضه . .
ويقول المتنبي :

دستور الحياة وقانون السماء
ونظام العمران ، ودليل الخير ،
وعنوان السعادة ، وبشير اليمن ،
ورصيد الهداية ، ومعلم الانسانية ،
لا ينشد أحد أسلوبا للبر ، ولا طريقا
للرشاد ، ولا سبيلا للنجاح ، ولا دربا
يوصل الى أنبل الغايات ، الا وجده
دالا عليه ، وموجها اليه ، ومبيننا له ..
وربما كان المقصود من الظلمات
والرعد والبرق التي كانت تشيع
الرب في قلوبهم ، والقلق في
أفئدتهم ، والفرع في ضمائرهم ،
الى الحد الذي كانوا معه « يجعلون
أصابعهم في آذانهم من الصواعق
حذر الموت » هو ما كان يتضمنه
من وعيدهم بالمصير الذي يترقبهم ،
والنهاية التي تنتظرهم ، والمقابلة
التي تلاحقهم ، وقد كانوا لتذوقهم
« غته » ، وادراكهم للحد الذي يصل
اليه من التأثير والروعة يشعرون كأن
جهنم تفتح فاهها لتبتلعهم ، وأن عذاب
الله يناديهم ، وأن الجحيم يحيط
بهم من أيماهم وشمالهم

وفوق رؤوسهم وتحت أرجلهم ،
وكانوا هكذا من غير وعي ولا
ادراك يخرجون عن وقارهم ،
ويغيب عنهم تماسك أجزاءهم ،
وتناسق أعضائهم ، فيخذهم
الفرع والهلع كأنما هي أمام
الأمر الواقع « يجعلون أصابعهم في
آذانهم من الصواعق حذر الموت »
وعلى الرغم من أن هذه الحالة عنوان
على فقدان الوعي ، وذهاب الادراك ،
وحيرة العقل ، فإن الله لم يفقد
هذه المعاني ، ولم يجردهم تجريدا
يحتا من تلك القوى ، وقد كان هذا
البرق الذي يضئ لهم يملا قلوبهم
بأنهم وقد مشوا فيه سلكوا العبادة ،
واهتموا الى الغاية ، واتجهوا الى
الحق ، فاذا أظلم عليهم قاموا ،
ولا يضارع هذه الحيرة بين الاقدام
والاحجام ، والمضي والصودة ،
والاطمئنان والاضطراب ، والسكون
والقلق ، الا هذه الصورة التي تجيء
بها الآية : « كلما أضاء لهم مشوا فيه
واذا أظلم عليهم قاموا » ويعرف لها
قدرها من الايلام أو العذاب هذا
الذي يسير في مقارة مظلمة لا دليل

له يرشده ، ولا أنيس معه يسلبه ، وهو مع هذه الحال التي يسيطر عليها الذعر والخوف ، يبدو له الضياء فيمشى ، ويفارقه فيقف ، ولو أنه فقد هذا الضياء الذي يلوح له تارة بعد أخرى لكان ذلك راحة له ، لأنه يقطع أمله في الماضي ، ويجعل له الحجة في عدم مواصلة السير « ولو شاء الله لذهب بسهمهم وأبصارهم » لكنه أراد وهي وسائل النجاة ، وأسباب الهداية ، أن تكون أسباب حيرتهم ، وعوامل قلقهم ، ودواعي شقاوتهم وإيلامهم ، لأنهم حولوها عن الصراط السوى ، فجعلها حجة عليهم ، أو عدوا لنودا يناسبهم الشر ، أو يبيت لهم الكيد والأذى ، وهكذا كان الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز يضرب

الأمثال للناس إرشادا لهم ، وتهذيبا لمقلوبهم ، وترقيقا لأفئدتهم ، وتوجيها لقلوبهم ، وتصحيحا لمسيرهم ، ليختاروا سبيل الرشاد ، وطريق الحق ، وجانب الخير ، وسعادة الدارين ، حين يستحيون له ، وينزلون على إرادته ، ويؤمنون برسله ، إلا أنهم كانوا يترددون على الحق ، ويحاربون المنطق ، ويجادلون بالباطل ، ويمسكون عن سبيل الله ، ويقاومون الفطرة ، في حين أن دعوة الله كانت دائما أبدا تؤيدها الفطرة ، ويؤازرها العقل ، ويواكبها المنطق ، ويساندنها الحق ، والاعراض عنها لا تؤيده حجة ، ولا يقره صواب ، أو يعترف به رأى ولا ذوق .

د/ إبراهيم على أبو الخشب

مجلة الأزهر والإسلام في التاريخ الحديث التحرير

في مجلة (العربي) العدد (٢١٣)
أغسطس ١٩٧٦ مقال للأستاذ عباس
محمود العقاد نقلته المجلة على أنه
« من التراث الحديث » تحت عنوان
« الإسلام في التاريخ الحديث » وهذا
العنوان عنوان كتاب لمشتري اسمه
(ولتريد كاتول سميث) أستاذ
الدراسات الإسلامية بجامعة
(مونتريال) ومجلة الأزهر لا تقرأ
بأساً في الإشارة إلى هذا المقال
وابراز ما جاء فيه عنها لأن هذا المقال
والكتاب الذي كان موضوعه مرآة
المجلة تنظر فيه نفسها في المسالم
الغربي المعاصر .

أرخ العقاد لصاحب الكتاب وعلق
على آرائه فقال عنه : انه أقام زمناً
في لاهور بالباكستان ، وساح في
بلاد الشرق الأوسط وبعض البلاد
الإسلامية في القارتين الآسيوية

والأفريقية ، وتطلب عليه نزعاً يسارية
تراءى من خلال تفسيراته المادية
ولكنه يجامل الشعور الإسلامي
مجاملة الرجل الذي ترتبط أعماله
بالمسلمين من حين إلى حين ، ويتجنب
المسائل الشائكة من وراء المنازعات
الطائفية أو السياسية مكتفياً من
المعلومات بما يشبه الإحصاء ،
والشواهد « الرسمية » وقال عن
الكتاب انه اشتمل على فصول
مسهة عن الهند والباكستان وتركيا
والبلاد العربية وبعض الأمم
الإسلامية الأخرى بإيجاز ، وأقرده
جزءاً من دراسته لمصر بالكلام عن
(مجلة الأزهر) ورسالة العلماء على
الاجبال . وينقل العقاد ملاحظات
المستشرق المؤلف الذي يظن عنه
الخطأ فيها ، وان كان قد أحاطها
بشيء من الاغتراب يومهم القاريء

ولكن المسلم على خلاف ذلك ينظر إلى المستقبل ليقينه على أساس من الماضي المجدد ... وبعد أن وازن المؤلف بين العمل الاسلامي ونظرة التجديد عند المسلمين المعاصرين أضاف الى ذلك رأى (جب) المستشرق المشهور وهو أن مستقبل الاسلام في هذه الحركة وغيرها من حركات الدفاع يستقر حيث استقر ماضيه بين أيدي حراسه وهم طائفة العلماء . ومن هنا استطرد الى الكلام على مجلة الأزهر ، لأنها خط من خطوط هذا الدفاع يرسمه المعهد الاسلامي الذي يضم اليه العدد الأكبر من علماء الاسلام . فماذا قال عنهم وعن مجلتهم ؟ قال ان هذه المجلة ظهرت أولا باسم (نور الاسلام) وظهرت منها الأعداد الأولى بهذا الاسم ، ثم سميت من عددها السادس باسم (مجلة الأزهر) (١٣٤٩ هـ - ١٩٣٠ م) وأشرف على تحريرها العالم الأزهرى الشيخ الخضر حسين ، ثم أسندت رئاسة تحريرها الى المجتهد المصري الأستاذ محمد فريد وجدي ولم يزل يشرف على تحريرها الى سنة ١٩٥٤ م ، وقد ذكر المؤلف أنه اتخذ المجلة موضوعا لدراسته

الأوربي أن هناك أمرا غير طبيعي في « النفسية » الاسلامية عند المقابلة بينها وبين المؤثرات الدينية في غير المسلمين . يقول انه ما من دين استطاع أن يوحى الى المتدين به شعورا بالقوة كالشعور الذي يخامر المسلم في غير تكلف ولا اصطناع ، وان الفخر بالعريية قد يمزج هذا الشعور أحيانا فيعتبر المسلم العربي آداب المروءة قبل الاسلام قدوة للأخلاق والعادات ويشترك العربي في هذا الفخر ولولم يكن من المسلمين ... كما صنع جرجي زيدان وفليب حتى وغيرها من مؤرخي العرب المسيحيين . ولكن اعتزاز المسلم بدينه يعم المسلمين على اختلاف القومية واللغة ، وكون الانسان مسلما باعث من بواضع الحمد تسميه من جميع المسلمين .

وبين المسلم المعاصر ومسائر المعاصرين من الغربيين فارق عميق في النظر الى العالم والى المستقبل ؛ فان الأمريكى مثلا يواجه المستقبل بتجارب عصره ، ويغلب القيمة العملية الواقعية على قيم العاطفة والخيال في تقديره للأشياء وعلاقاته مع الناس

ولكنهم لا ينصرفون عنها بل يزدادون
إيماناً بها مع التوسع في العلم
الحديث والتوسع في العلم والدين.

ويقول صاحب الكتاب في مقابله
بين منهج الشيخ الخضر ومنهج
الاستاذ وجدى أن أولهما يعتبر الاسلام
وحياً تاماً قد تنزل على صورته
الكاملة منذ عصر الرسالة المحمدية
فلا إضافة إليه ، ولا سيادة عليه ،
ولا تحرير فيه ، وإنما الايمان
بالاسلام هو الذى يحتل القوة
والضعف كما يحتل زيادة المعرفة
أو النقص فيها ، أو يحتل المراجعة
من عصر الى عصر لتفقد الآثار
المصرية فيه . وليس الاستاذ الخضر
كما يرى المؤلف من أنصار الحنين
الى الماضى ، بل هو من أنصار
الدعوة التى لا زمان لها ، لأنها
صالحة لكل زمان ، ومهما تتجدد
مذاهب المعرفة ، فالمسلم مسلم
أمره الى ارادة الله كلما هدته
معارفه الى فهم تلك الارادة
الالهية بالدرس أو الالهام . وقد
تساوى في نظر الحضر كلا الطرفين
من المسلمين في الحاجة الى التصحيح
والاصلاح ، وهما - على تعبير المؤلف

التي قدمها الى جامعة (برنستون) ،
سنة ١٩٤٨م باسم (مجلة الأزهر -
عرض وقصد) ولم ينقطع عن
مراجعتها بعد ذلك الى حين
اصداره الكتاب الأخير باسم
« الاسلام في التاريخ الحديث »
ويقول الكاتب أنه لا ينظر الى الآراء
الخاصة التى تنشرها المجلة للعلماء
ولغير العلماء الا من زاوية واحدة ،
وهى الزاوية التى تشير الى اتجاه
عام يتقبله المسلمون كافة ، أو تتقبله
جبهة منهم على التعميم . ورأيه
في الاستاذ الخضر أنه يمثل المدرسة
السلفية بمنهج الدفاع عن الاسلام
وأن الاستاذ فريد وجدى مجدد
عصرى لا تزال طريقته في التجديد
على قواعد المعرفة الحديثة مقبولة
هند أنصار التجديد ، وإن يكن بعض
آرائه منظورة اليه اليوم كأنه تفكير
فات أوانه وظهر بعده ما هو أوفق
منه لزمته . ولا اختلاف بين الاستاذ
وجدى وبين السلفيين أو المجددين
التأخرين في رأى واحد يتفقون عليه
وهو أن العلم الحديث لا ينقض
حقائق الاسلام - وأن القليل منه عند
المتعلمين المتمجدين هو الذى يفرضهم
بالانصراف عن العقيدة الدينية ،

الأمم : وزيدتها أن الحضارة الغربية قد أزعجت أمم الاسلام فنهضوا لندمها عن عقيدتهم في وجهها وشعروا بأنهم يعيشون في عالم غير عالمهم معها ، وأنهم يقبلون هذه الحضارة أو يرفضونها ، ولكن القليل منهم هو الذي يؤثر ترك الاسلام للسير مع الحضارة الأوروبية في ركابها . وانما يتفقون - معظمهم - على صيغ الحضارة بصفتهم وقلها الى عالم جديد لا ينفصلون فيه عن عالمهم القديم ولم يظهر بعد كيف يكون هذا العالم المنظور ولا كيف تكون العلاقة بينه وبين العالم العربي على اختلاف مناخه ؟ وكل ما هو واضح اليوم - ولا حاجة به الى المزيد من الايضاح - أن دعاة الحضارة الأوروبية يفقدون عطف العالم الاسلامي اذا حاولوا أن ياملوه غدا كما عاملوه أمس معاملة السيد العظيم للجاهل التابع ؛ اذ لا سبيل الى التفاهم على غير أساس المساواة . هكذا كانت دراسة هذا المستشرق لمستقبل العالم الاسلامي واتجاهه نحو المعاصرة في ضوء ما شئت به مجلة الأزهر من اتجاه وآراء .

اعتماد : السيد حسن قرون

- طرف اليسار من المتعلمين الذين جاوزوا حدود الاسلام ، وطرف اليمين من الجامدين وأتباع الطرق الصوفية الذين ضيفوا حدوده عليهم وان لم يجاوزوه ، أما الاستاذ وجدى فضلت في الاصلاح تتجه قبل كل شيء الى احياء الشعور الروحاني في ضمير الرجل المعاصر ؛ لأنه يرى أن الفكرة المادية طفت على العقول فلم تسلم منها العقائد والأخلاق ، وان مشكلة الانسان المعاصر مشكلة أخلاقية فسية تستدعي من المصلح أن ينهض بمثله العليا في معيشته الدينية والدينية معا ليعود بها الى حظيرة المثل الروحانية ، وهي الخليقة بعد ذلك أن ترده الى شعائر الدين ونصوص الكتاب والسنة النبوية .

ويعلق العقاد على هذا كله تعليقا عاما قائلا : وليس المقام يتسع هنا لشرح التعليقات التي عقب بها المؤلف على أحوال الاسلام في الباكستان والهند ، والبلاد التركية ، والارمنية ومائر الأمم الاسلامية ، ولكن تعليقاته التي أجملناها عن مصر نموذج حسن للتعريف بمقصده من البحث وتقديره للحركات الاسلامية بين تلك

صرفيون في رحاب الأزهر

د. ممتاز عبد الحفيظ فرغلي القرني

مكانة الأزهر العلمية والأدبية :

حينما ويشور عليها حيناً آخر حتى
وصل الى ما وصل اليه من تطور
اتسعت في ظله رسالته وتمددت
روافده ..

مرت على الأزهر حقبة من الزمن
كان هو المنارة الوحيدة للعلم في
الشرق ، والدرع الواقية للدين
والمخلص الأمين لرجاله الذين توافدوا
اليه من شتى الأقطار فراراً بدينهم
من بطش الطغاة وجبروت الغزاة ،
وجعلوا منه منبر ثورة وحسن
مقاومة ومقر قيادة .

هذا هو الأزهر المتيد أقدم
جامعة علمية عريقة في العالم . تخرج
في أروقته الكثيرون الذين يستعصون
على المدو ويفوقون الحد ، من
طبقت شهرتهم الآفاق ديناً وعلماً
وورعاً ..

ومن قبل هذه الفترة كان الأزهر
جامعة علمية شامخة منذ أنشأه المعز
لدين الله الفاطمي قبل ألف عام من
تاريخنا اليوم ، يتلقى الطلاب فيها
علومهم ، ويحج اليها العلماء ينهلون
من فيضها ويقبسون من لآلئها
ويفيدون ويستفيدون ..

وكما حفظ الأزهر للعلم روعته
حفظ للدين جوهره ، ولم تقف علومه
عند حد الفقه والتوحيد والنحو
والصرف والبلاغة ، ولكنها تمدتها
الى الطب والهندسة والحساب
والفلك ، والى جانب ذلك كان علم
التصوف فناً له أربابه يدرسونه
ويتحققون به ويتخلقون بأخلاقه .

ومن بعد ذلك سار الأزهر على
دريه يواصل رسالته في صبر وأناة ،
يتحدى العوائق ، يصبر على اللأواء

- ازدهار التصوف في رحاب الأزهر :
وقد لزهري التصوف في رحاب
الأزهر أيما ازدهار ، فقد فهم العلماء
الغاية منه ، فهموها على اعتبار أنه
علم مقيد بالشرعة غير خارج عليها ،
بل هو الذي يعنى بحقيقة الدين
ولبه ، ولا يكمل الصوفي إلا اذا
كان على ميزان دقيق من الشرع ،
يحكمه الورع وتحرسه الفضيلة
وتلازمه التقوى .
- فالصوفي - كما يقول السهر وردي
في عوارف المعارف - « هو الذي
يضع الأشياء في مواضعها ويدبر
الأوقات والأحوال كلها بالعلم ،
يقيم الخلق مقامهم ، ويقيم أمر الحق
مقامه ، ويستر ما ينبغي أن يستر
ويظهر ما ينبغي أن يظهر - ويأني
بالأمور في مواضعها بحضور عقل
وصحة توحيد وكمال معرفة ورعاية
صدق وإخلاص » .
- وكان علماء الأزهر لدراستهم
الدينية ومعرفتهم بالأصول وفهمهم
للكتاب والسنة أقرب الناس لمرمى
التصوف وأهدافه ، وأولاهم بمعرفة
- آداب الدين التي هي أخص رسالة
التصوف .
- فالتصوف المصادق المستقيم -
كما يقول الدكتور الشرباصي - في
دائرة معارف الشعب هو لب
الاسلام وروحه وصفوة طريقته لأنه
طريق الأولياء والصديقين والصالحين
المحسنين الذين يقول فيهم القرآن
الكريم : « للذين أحسنوا الحسنى
وزيادة » ويقول : « ومن يسلم وجهه
إلى الله وهو محسن فقد استمسك
بالعمروة الوثقى » ، وليس هناك
تناقض لدى العلماء بين التصوف
وعلماء الشرع ، يوضح ذلك الامام
السيوطي بقوله : « وقد ظهر لى أن
نسبة علم الحقيقة - أى التصوف -
إلى علم الشرعة كنسبة علم المعاني
والبيان إلى علم النحو ، فهو سره
ومبنى عليه ، والحقيقة سر الشرعة
ولبها الخالص كما أن المعاني والبيان
سر النحو ولطائفه » وللإمام
الشعراني عبارة تقرب من هذه
ومتأتى بعد .

الناطقين في هذا العلم أن التصوف هو الخلق ، ويقول في موضع آخر : أن هذا العلم مبنى على الإرادة فهي أساسه ومجمع بنائه ، وهو يشتمل على تفاصيل أحكام الإرادة وهي حركة القلب ولهذا سمي علم الباطن ، كما أن علم الفقه يشتمل على تفاصيل أحكام الجوارح ولهذا سمي علم الظاهر ، وبذلك يتبين أن أول خطوات التصوف في سبيل التكون العلمي كانت عبارة عن تشاة علم الأخلاق الاسلامي .

وعلى هذا فلا يكون الصوفي صوفيا حتى تزكو أعماله وتحسن أخلاقه ، وتصفو معاملته وربما أمكن تحقيق هذا الفهم من الأثر الوارد : الدين المعاملة .

كان لفهم رجال الأزهر دينهم - اذن - أثر كبير في تصوف الكثيرين منهم حتى أصبح العديد من رجال التصوف المشهورين ينتمون الى الأزهر ويتخرجون فيه .

وربما كان منهج التصوف سلوكا عمليا لازما لطلابه في الصدر الأول

ويؤكد هذا المعنى الامام الغزالي رضى الله عنه قائلا : وليست الحقيقة خارجة عن الشريعة ، بل الحقيقة طائفة باصلاح القلوب بالمعارف والأحوال والعزوم والنيات ، فمعرفة أحكام الظواهر معرفة لجل الشرع ومعرفة أحكام الباطن معرفة لدق الشرع .

فاذا كانت علوم الشريعة تعنى بأحكام الظواهر فإن علوم التصوف تعنى بأحكام البواطن . روى عن سفيان الثوري رضى الله عنه أنه قال : لولا أبو هاشم الصوفي ما عرفت دقيق الرباء . وفيما نقلته دائرة المعارف الاسلامية بتحرير الشيخ مصطفى عبد الرازق - رحمه الله - قال سفيان : كتب منبه الى مكحول : انك

امرؤ قد أصبت فيما ظهر من الاسلام شرفا فاطلب بما بطن من علم الاسلام عند الله محبة وزلفى .

بل لقد أصبح يطلق على التصوف علم الخلق لقيامه بشتون الأخلاق وعنايته بها - قال ابن القيم في مدارج السالكين : واجتمعت كلمة

بعد عهد الفاطميين ، حين أصبحت الدولة للأيوبيين فأشاعوا المذهب السننى وأبطلوا المذهب الشيعى ، وكان السلطان الناصر صلاح الدين الأيوبي صالحا متصوفا

ـ والناس على دين ملوكهم كما يقال ـ فبنى الخوانق للفقراء ورسم عليها الأوقاف وأكرم الزهاد وقرب العلماء .

ولكن الأزهر ـ وإن لم ينل عناية السلطان في ذلك الوقت لأن السلطان كان حريصا على إخفاء كل أثر للفاطميين والأزهر قاطمى إلا أن العلماء الذين سبق أن تخرجوا فيه واستظلوا بظله كانوا هم أنفسهم أساتذة المدارس التى أنشأها الأيوبيون وعلى هؤلاء العلماء تخرج تلاميذ هذه المدارس ، ولم يمنع ذلك أن أصبح هؤلاء التلاميذ يلوذون بالأزهر ويتخذ بعضهم من أروقتة أماكن للعبادة ومناير للتذكير، ومن بين هؤلاء التلاميذ المبرزين الذين أصبحوا يلوذهم علماء صوفيين عظماء فذكر منهم على سبيل المثال : عمر بن الفارض الشاعر الصوفى المشهور المتوفى سنة ٦٦٠هـ،

هؤلاء وغيرهم نشأوا بعيدا عن الأزهر ولكن عماد علمهم كان على يد علماء الأزهر الذين تولوا التدريس في مختلف المدارس التى نشأت في ظل هذه الدولة . يقول المحرم فضيلة الشيخ عبد الرحيم فوده في كتاب مساجد ومعاهد : كانت هذه المدارس الكثيرة التى أنشئت من حول الأزهر امتدادا لعمله في تنمية الثقافة العربية والاسلامية ؛ اذ ليس من السهل على أى باحث أن يرى هذه الحركة تنمو وتشتد وتزدهر وتثمر ثم يصدق مع ذلك أن الأزهر كان يعيش في ظلام فكرى أو جمود عقلى ، وكل ما حدث هو توزيع أهله في أماكن قريبة منه ، ولئن غاض ماء الأزهر في بئائه فقد فاض في أبنية أخرى ومعاهد أخرى ثم عادت اليه مكاتته وزعامته . ثم يقول : ومعنى هذا أن هذا المسجد الجامع أصبح جامعة تموج بطوائف

وكان أهم أشعاره قصيدته المشهورة
التائية الكبرى المسماة نظم السلوك

ولو رحنا فعدد علماء الصوفية
الذين تخرجوا في الأزهر لأعيانا
الحصر ، ولكننا نكتفى بالإشارة إلى
بعض المشهورين منهم في مختلف
مراحل الأزهر .. فمن هؤلاء :

ابن عطاء الله السكندري :

واسمه بالكامل أحمد بن محمد
ابن عبد الكريم بن عطاء الله ولقبه
تاج الدين ، وهو من أسرة علماء
تعتز بالعلم وطلبه والحرص عليه ،
وقد ولد ابن عطاء الله بالاسكندرية
سنة ٦٥٨ هـ وفيها نشأ وتعلم في
معاهدها ، والتقى فيها بشيخه الصوفي
أبي العباس المرسى رضى الله عنه ،
ولزمه حتى أصبح عالما من أعلام
التصوف بإرشاده ، فقد قال له :
الزم يا أحمد فلئن لزمنا لتصبحن
مفتيا في المذهبين .

وتحققت فراسة شيخه فيه فأفاض
الله عليه من علمه ونوره وعلمه ما لم
يكن يعلم .

مختلفة الجهات والأجناس ، فانه
أصبح كذلك موثلا لأرباب
الطرق الصوفية يقيمون فيه حلق
الذكر ومجالس الوعظ .

والمستبح لتاريخ العلماء الذين لمت
أسماؤهم في هذا المهد يجد كل
هذه الظواهر التي أشرفنا إليها - فمثلا
ابن الفارض الصوفي المشهور كان
يقيم بالأزهر ، ووالده أبى أن يقبل
وظيفة قاضى القضاة وآثر الاقطاع
إلى عبادة الله بقاعة الخطابة بالأزهر .

من رجال التصوف في الأزهر :

ولا يجعل أحد مكانة ابن الفارض
الذى أطلق عليه سلطان العاشقين .
وقد ولد في مصر سنة ٥٧٦ هـ
ونشأ بها في ظل الدولة الأيوبية ،
ورحل إلى مكة وقضى بها خمسة عشر
عاما عاد بعدها إلى القاهرة حيث
مكث بها حتى وافته منيته سنة
٦٣٢ هـ بعد أن بلغ في العلوم
الصوفية مبلغا كبيرا ، وقد ضمن
خلاصة معرفته أشعاره التي سرت
مسرى الشمس ووضع حولها
الشراح كثيرا من الشروح والتعليقات

الهي أنا الفقير في غنى فكيف
لا أكون فقيرا في فقرى ؟

الهي أنا الجاهل في علمى فكيف
لا أكون جهولا في جهلى ؟

الهي عيت عين لا تراك عليها
رقيا وخسرت صفقة عبد لم يجعل
له من حبك نصيبا •

الشعراني :

فاذا ما تخطينا القرون الى القرن
العاشر الهجرى وجدنا الامام
الشعراني بقامته العلمية السامقة
التي تطاول الجبال وتمنو لها الجباب
وتثبت للأجيال مقدرة الرجال •

ولد الشعراني بقرية قلقشندة في
سنة ٨٩٨ هـ ثم انتقل به أبوه الى
ساقية أبي شعرة التي يتسبب اليها •
لرح الى القاهرة سنة عشر وتسعمائة
والتحق بالأزهر وقضى في رحابه
فترة من الزمن تلقى فيها العلم
والمعرفة على يد شيخه على الشولى •

ثم سلك طرق التصوف جامعاً
بين علومه وعلوم الشريعة حتى بلغ

وبعد وفاة شيخه المرسى سنة
٦٨٦ هـ رحل الى القاهرة حيث
اشتغل بالتدريس في الجامع الأزهر
وظل كذلك حتى لقي ربه راضيا
مرضيا سنة ٧٠٩ هـ ، وترك من بعده
ثروة علمية صوفية رائدة ، يكفي أن
يكون منها كتاب « الحكم » •

وقد ترجمت هذه الحكم الى
مختلف اللغات نظرا لأهميتها
الروحية وبلغت حدا كبيرا من
الشهرة والروعة وشرحت شروحا
مختلفة واحتفل بها الناس في
مختلف الأقطار واليك مقتطفات من
هذه الحكم :

— اشتغالك بما ضمن لك
وتقصيرك فيما طلب منك دليل على
انطماس البصيرة منك •

— احالتك الأعمال الى وجود
الفراغ من رعونات النفس •

— من ظن افكاك لطفه عن قدره
فذلك لقصور نظره •

وقد انتهت هذه الحكم الرائعة
بصور من المناجاة الرائعة التي تدل
على قرب من الله ومشاهدة لقيوميته
ومعرفة به ، ومن ذلك قوله :

وعلم منظوقها ومفهوما وخاصها
وعامها وناسحا ومنسوخها وبحر
في لغة العرب حتى عرف مجازاتها
واستعاراتها ...

وللشعراني الفضل الأكبر في
محاولة التقريب بين مذاهب الفقهاء
والأئمة ، وقد ضمن ذلك كتابه
الميزان ، ومحاولة التقريب بين فقهاء
الشريعة والحقيقة بكتابه كشف الغمة
وهما كتابان جديران باهتمام العلماء
الآن ..

شمس الدين الديروني :

وقد ألف الشعراني كتاب الطبقات
الكبرى ، ذكر فيه كثيرا من شيوخه
العلماء الذين تخرجوا في الأزهر
وبلغوا في التصوف شأوا بعيدا من
أمثال القطب الإمام جلال الدين
السيوطي صاحب المؤلفات النادرة
القيمة والإمام زكريا الأنصاري
شارح حكم ابن عطاء الله
السكندري .

ومن أمثال الإمام الصالح الورع
الزاهد شمس الدين الديروني
الواعظ الذي يقول عنه :

كان في الجامع الأزهر أيام
السلطان قنصوه الفوري ، وكان

شأوا لا يلحق وأصبح قمة عالية من
قمم التصوف لا سيما بعد أن التقى
بشيخه على الخواص رضى الله عنه .

وللشعراني مؤلفات عدة في
التصوف وغيره ومؤلفاته تقرب من
ثلاثمائة مؤلف بعضها مبتكر ، وقد
شهد له العلماء والمفكرون واعترف
بفضله المستشرقون وأثنوا عليه ثناء
مستطابا .

ومن أقواله عن علم التصوف :
اعلم يا أخى رحمك الله أن علم
التصوف عبارة عن علم اتقح في
قلوب الأولياء حين استارت بالعمل
بالكتاب والسنة ، فكل من عمل
بهما اتقح له من ذلك علوم وآداب
وأسرار وحقائق تعجز الألسنة
عنها ، نظير ما اتقح لعلماء الشريعة
من الأحكام حين عملوا بما علموه
من أحكامها ، فالتصوف إذن إنما
هو زبدة عمل العبد بأحكام الشريعة
إذا خلا من صله العلل وحفظ
النفس ، كما أن علم المعاني والبيان
زبدة علم النحو .. وقد أجمع القوم
على أنه لا يصلح للتصدر في طريق
العلم وجل إلا من تبحر في علم الشريعة

ولكن الشيخ أبى قبولها وصمم على
اصلاحه على نفقته الخاصة ، فلم
ير أعز من الشيخ فى هذا المجلس
ولا أذل من السلطان فيه .

وأنفق الشيخ على عمارة هذا
البرج نحو أربعين ألف دينار لم
يساعده فيها أحد وكان صاحب
تجارة .. ومن مظاهر عزته أنه كان
يرفض راتب وظيفته الفقهاء وينصر
طلبته من أكل أموال الأوقاف وقبول
الصدقة ويخبرهم - كما يقول
أستاذنا الامام الأكبر فى كتابه عن
ابن أدهم - أنها تسود قلوبهم ..
عزة العلماء :

والحديث عن عزة العلماء الصوفية
يطول ، وقد صنعت لهم هذه العزة
زعامتهم الشعبية الرائعة فى قلوب
الجهاهير حتى أرهبوا بذلك الغزاة
والحكام الجائرين وأصبحوا يعملون
للعلماء ألف حساب وحساب
ويحاولون عن طريقهم تأليف قلوب
الشعب ، ولكن هؤلاء العلماء كانوا
عند حسن ظن شعوبهم فلم يستغلوا
ذلك لجأه خاص أو اقتناص منسوب

رضى الله عنه مهيا عند الملوك
والأمراء ومن دونهم ، زاهدا ورعا
مجاهدا صائما قائما آمرا بالمعروف
ناهيا عن المنكر ، وقد حضرت
مجلس وعظه فى الجامع الأزهر مرات
فرايت مجلسه تفيض فيه العيون ،
وكان اذا تكلم أنصتوا بأجمعهم ،
وكان يحضر مجلسه أكابر الدولة
ويقوم كل واحد منهم من مجلسه
متخشعا صغيرا ذليلا .

ومن أمثلة عزة هذا الواعظ أنه
حط مرة على السلطان الغورى فى
ترك الجهاد وقال له بمسء أن عنفه
فى ترك رد السلام عليه حين ألقى
السلام : لقد نسيت نعم الله عليك
وقابلتها بالمصيان ، أما تذكر حين
كنت نصرانيا ثم أسروك وباعوك
من يد الى يد ثم من الله عليك
بالحرية والاسلام ورقاك حتى صرت
سلطانا على الخلق ؟

ثم ذكره بالموت والحساب حتى
انزعج السلطان وحاول ترضيته
وعرض عليه عشرة آلاف دينار
يستعين بها على بناء برج دمياط ،

ووثق صلته بالله وعلمه أن العزة لله
ولرسوله وللمؤمنين ، وجعله على
ثقة في قول النبي صلى الله عليه
وسلم : « لو اجتمع أهل السموات
والأرض على أن ينفعوك بشيء
مافعولك إلا بشيء قد كتبه الله لك ،
ولو اجتمعوا على أن يضروك ما
ضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك » .

الشيخ حسن رضوان :

وإذا كان لنا أن نذكر من علماء
الصوفية الذين سعد الأزهر بطلمتهم
في عصوره المتأخرة فلنذكر الشيخ
حسن رضوان صاحب كتاب روض
القلوب المستطاب . هذا الكتاب
لم يترك صغيرة ولا كبيرة في
التصوف إلا وأفاض فيها ببيان
شاف وحديث واف وعبارة راقية ،
ومن العجيب أن يكون هذا الكتاب
كله شعرا ، ومع ذلك فقد تمكن
صاحبه أن يطوع الشعر لذلك العلم
المعق الصعب ، وما هذا إلا لبراعة
فائقة ومقدرة نادرة وتمكن من
خاصية اللغة وقوافي الشعر ولقد

أو استيلاء على سلطة ومن أمثلة
هذه العزة ما يرويه المرحوم الشيخ
عبد الرحيم فودة في كتاب مساجد
ومعاهد عن أحد هؤلاء العلماء
الصوفية ، وهو الشيخ شهاب الدين
أحمد بن عبد الحق السباطي الذي
قال عن داود باشا الذي صارت
إليه ولاية مصر سنة ٩٤٥ هـ وقد
مر بموكبه في شعبان سنة ٩٥٠ :

الله رقيق ولا يجوز له أن يتولى
الأحكام ، وأن أحكامه باطلة ما لم
يحصل على عتقه .

وقد ثار الباشا لذلك وهم بالفتك
به ولكن الجند تمردوا عليه وأفضوا
للشيخ فما كان من الباشا إلا أن
كتب للسلطان بهذه الحادثة فأعتقه
وطلب منه أن يشكر الشيخ
ويترضاه . .

وأمثلة ذلك كثيرة فتاريخ الأزهر
حافل بمثل هذه المواقف البطولية
المستمدة من روح الدين الذي كان
للتصوف أثر كبير في تربيته ، فقد
حرر التصوف الإنسان من الخوف

كان الجانب الإلهامي يسيطر على تأليف هذا الكتاب •

وقد ولد الشيخ حسن رضوان في مدينة بيا سنة ١٢٣٩ هـ وهاجرت به أمه إلى القاهرة بعد وفاة أبيه وألفته في يم الأزهر وتخرج فيه صغيراً ، وبلغ مقام التدريس وهو ابن سبع عشرة سنة ، ثم تعرف على شيخه في الطرق الشيخ خالد علي ، حيث لزمه وأحسن ملازمته وكان بالنسبة له كابن عطاء الله بالنسبة إلى المرسى ، حتى بلغ في التصوف شأوا بعيدا ومنزلة لا تلحق ، وانتقل إلى المنيا حيث أقام في قرية اسمها :

بردوة الأشراف من أعمال مركز بنى مزار وأنشأ فيها مدرسة توافد إليها الطلاب من شتى البقاع ، وكان يقوم بلؤدهم جميعاً من مأكلا ومشرب وملبس وتعليم ، ومازالت داره حتى الآن عامرة بالقرآن الكريم •

ولهذا الشيخ مؤلفات عدة غير الكتاب المشار إليه منها : رسالة في شرح قوله صلى الله عليه وسلم : من بنى لله مسجدا •

والفتح المبين في أحكام النون الساكنة والتنوين في القراءات ، وقضات فيض الرضوان في الدلالة على سلوك طرق العرفان وغيرها •

وكان يقصده كبار العلماء للتلقى عنه والتبرك به ، ومن هؤلاء العلماء الأجلاء الذين عرفوا له قدره وزاروه مرارا في مقره : الشيخ حسن الطويل والشيخ محمد البسيوني والشيخ محمد المغربي والشيخ محمد عبده والشيخ أحمد أبو غطوة والشيخ عبد الرحيم فودة رحمهم الله جميعا •

وبعد ، فهذه مسطور يتسع الحديث فيها لكل باحث عن مكان التصوف والمتصوفة في رحاب الأزهر المعصور ، الذي أراد الله أن يكون بنيانا شامخا للعلم والدين • نسأل الله عز وجل أن يصل حاضره بماضيه ويحفظه على الأيام ذخرا للعرفان ومنارا هاديا لأهل الصدق والاخلاص والمتحققين بالعبودية الدارجين في مدارج الكمال •

عبد الحفيظ فرغلي على القرني

قراءات أهتمتى

للمؤلف محمد نجيب الطيبي

- أما ما أكسبني هما وغما فذلك ما قرأته في بعض الصحف اليومية التي تحفل صفحاتها بالقضايا الدينية فمن لبعضها أن يقتحم علم الحديث فيكتب حلقات بعنوان ثقافة حديثية. ولو كان الذي وضع كلمة ثقافة وأطلقها على المعلومات العامة وهو المحرم الدكتور محمد حسين هيكل باشا في السياسة الأسبوعية يعلم أنها ستطلق على علوم الحديث في أدق فنونه وأعلى معارفه وأخصها لحدودها وحجر على هذا التوسع المقيم المبطل.
- فقد جاء في مقال لأحدهم تحت عنوان (دفاع عن البخاري) ما يعد في حقيقته هجوما على البخاري واليك البيان قال :
- ١ - ان في البخاري ثمانين رجلا من رواته ضعفوا .
- ٢ - ان في البخاري عيوباً موضوعية فترى باباً تحت أحاديث كثيرة ومنها ما هو عنوان بدون حديث .
- ٣ - وأما الأحاديث فضعفوا نحو مائة حديث ما بين مقطوع أو موقوف أو شاذ .
- أما بالنسبة للدعوى الأولى فإن ما عيب على البخاري إنما هو من حسناته لأن الذين أوخذ البخاري بسببهم كان من بعض الحاسدين له ولهم . ذلك أن أول من فتح باب الغلو في اطالة اللسان بالمخالفين الخوارج فجاء قادمهم إلى عامتهم من باب التكفير لتستحكم النفرة من غيرهم وتقوى رابطة عامتهم بهم ثم سرى هذا الداء إلى غيرهم وأصبح غلاة كل فرقة تكفر غيرهما وتضيقه أو تبسده أو تفضله حتى قبض الله تعالى لهذه الأمة الامام

والحقيقة أن صنيع البخارى هذا من أعظم ما يرفع قدره في الأئمة ويوضح جه لحرية الرأي وعدم تعصبه لمذهب بيته فخرج عن كل عالم صدوق ثبت من أى فرقة كان كمران بن حطان وداود بن الحصين وأبى جعفر الطبرى واسماعيل بن أبى أويس ابن أخت مالك وحماد بن سلمة وخليفة بن خياط ومسعيد بن أبى عروبة وأبى البخترى والقاضى شريك وعثمان بن غياث وعثمان بن فرقد وعطاء بن أبى مسلم الخراسانى ابن القائد العباسى المشهور وأبى نعيم وغندر ومحارب بن دثار ومعر بن راشد وهشام بن عروة بن الزبير ووهب بن منبه وليس له فى البخارى سوى حديث واحد عن أخيه همام ثم يحيى بن أبى كثير وأبى بكر بن أبى موسى الأشعرى وغيرهم من الثقات والأئمة الذين عابوا عليه الرواية عنهم . وذلك لأن البخارى يرى أن كل مجتهد مأجور أخطأ أم أصاب ، وقد أجمع العلماء على أنه تعرف ثقة الراوى بالتنصيص عليه من راويه أو ذكره فى تاريخ الثقات

البخارى فقام فى وجه الغلاة فزيف آراءهم وعرف لخيار كل فرقة قدرهم وأقام لكل منهم ميزان أمثالهم ، فصعد بالرواية عنهم ولو كانوا ينتسبون الى الاعتزال أو الارجاء أو التشيع أو الغوراجية أو غير ذلك من أنواع الفرق ، ووضع شروطا لمن يروى عنه من أهل هذه الفرق .

١ - ألا يكون داعية الى لطلته أو مذهبه فى مبالغة تخرجه عن حد العدالة .

٢ - أن يكون اعتقاده لنفسه فى غير غلو يشين عنده ميزان عدالته ولو كان غير داعية .

٣ - أن تكون روايته لحديث لا يخدم معتقده ولا مقالته التى يعتنقها ولا مذهبه الذى يراه .

ومن هنا جاء فى كتابه الرواية عن بضعة وسبعين رجلا ممن لهم آراء لم يبال البخارى بطن من طعن فيهم من أجلها بعد أن عدلهم وأوضح تاريخهم وعذرهم فى الرواية عنهم فى تاريخه الكبير والصغير .

أو تفخريج أحد الشيخين أعنى البخارى ومسلما له فى الصحيح قالوا : وإن تكلم فى بعض من خرج له فلا يلتفت اليه •

فعرف بذلك تعديل رجال البخارى فقد عرف أولو العلم قدرهم وسن هو للناس طرق التعصب والتحزب والتصافح على الأخوة الايمانية وتبادل الاراء والأفكار وسماع الحكم ومدارك الاستنباط من ذورها، ولذلك قالوا : من روى له البخارى فقد اجتاز القنطرة •

٢ - أما العيوب الموضوعية فهذه فى الحقيقة لا ترجع الى عيوب فى تنظيمه فى مادته وإنما يرجع ذلك الى قصور فى درك فلسفة البخارى فى تنظيم كتابه فانه أحيانا يأتى على باب من الأبواب التى كثر فيها الخلاف ويرى الأحاديث الصحيحة الواردة فيها من الكثرة بحيث ترجح وجها من أوجه الخلاف بين الناس فيوردها ثم يأتى على باب من الأبواب التى كثر فيها الخلاف فلا يبعد فيها حديثا صحيحا فيأتى بترجمة خالية من الأحاديث

ليدل بذلك على أن هذا الرأى لم يصح عنده فيه حديث ، فيكون خلو الترجمة من دليل لبوى أعظم من أى مقال يكتب فى زيف ذلك الرأى •

٣ - بقى الزعم الكبير والقرية العظى أنهم ضعموا مائة حديث فى البخارى ، ولا أدرى من هم الذين ضعموا ؟ وأين قابلهم الكاتب، ولا أجد فى كتب المسلمين هذا الرأى ولم يقل أحد من أهل الحديث ولا من أهل الفقه ولا من أهل الكلام هذا الاحصاء العجيب اللهم الا كتاب رددنا عليه بالتفصيل وفندناه بالتحليل وأثبتنا وهمه وخطل رأيه فى أعداد مجلة الأزهر السابقة وأوضحنا خطأ من يرى رأيه ولو كان ممن يشار اليه بالنواصى والابهام •

٤ - ثم بقى الزعم بأن البخارى فيه موقوفات ومثل هذا مثل من يقول : ان سيبويه أدخل كان وأخواتها على الجملة الاسمية فرفع اسمها ونصب خبرها فهل يعاب على

بأن الشاذ هو المخالف للمحفوظ
فأى كتاب تحت أديم السماء يروى
حديثاً محفوظاً يخالف حديثاً شاذاً
فى البخارى ، والقاعدة أن كل
ما خالف البخارى قدم البخارى عليه
لأن كل ما فيه محفوظ وكل ما خالفه
فهو بين مرجوح أو شاذ أو منكرو .

أما القريب فلا ننكر أن فى
البخارى كثيراً منه وليس القريب
من الضعيف وإنما هو الذى روى
من طريق الفرد المطلق كحديث
«إنما الأعمال بالنيات» فإنه قريب من
طرفه الأول إذ لم يروه عن النبى
صلى الله عليه وسلم إلا عمر بن
الخطاب ولم يروه عن عمر إلا علقمة
بن وقاص الليثى ولم يروه عن
علقمة إلا محمد بن إبراهيم التيمى
ولم يروه عن محمد التيمى
إلا يحيى بن سعيد الأنصارى ، ومع
ذلك فقد قان العلماء وعلى رأسهم
الامام الشافعى رضى الله عنه أن
هذا الحديث ثلث العلم .

ونسأل الله أن يبصرنا بشور
السنة وأن يجنبنا الزلل .

محمد نجيب الخطيبى

البخارى أن يورد أقوالاً للصحابة
أو التابعين أو الأئمة أو غيرهم، وهل
زعم أحد بأن الموقوف يمدد المرفوع
أليس من تمام الاستيعاب وكمال
التقصى أن يكون للرأى مؤيدون
من الصحابة أو معارضون وهو أمر
منبت فى كتب السنة جميعاً ومنها
عرفنا مذاهب الصحابة والتابعين
وبما قالوا به وأخذوا من أحكام
الفروع . والقرآن وهو كلام الله
تمالى روى الله تعالى فيه عن لقمان
وهو يعظ ابنه وعن نوح وما قال
لقومه وشعيب ولوط وما كان بين
مريم والروح ولم يقل أحد أن
القرآن خالف نهجه فى رواية كلام
غير كلام الله تعالى .

أما القول بأن البخارى فيه
منقطعات فتلك فرية لو علم الكاتب
شروط البخارى فى ألا يثبت فى
كتابه إلا عن ثبت صحبته لمن
يروى عنه وطالت صحبته لعرف
أنه يستحيل أن يأتى فيه منقطعات .

أما القول بأن فيه الشاذ فتلك
لمرى قاصمة الظهر وقبل أن تدفع
هذه التهمة فحب أن يبصر الكاتب

فيم يفكر الشباب

إعداد وتقديم: الدكتور عبد الويد بن سبي

— ٢ —

السؤال الأول :

- (أ) هل لليهود لغة خاصة بهم ؟
 (ب) وهل صحيح أن الأرض التي يقيمون فيها ليست أرضهم ؟
 (ج) وإذا كان الأمر كذلك فكيف حصلوا عليها ؟

محمد سعيد على

طالب عماني

بجيت عبد العزيز

فرانكفورت — ألمانيا الاتحادية

السؤال الثاني :

ما أصل الشريف ؟ وكيف يكون المرأ شريفا ؟

من أولاد النبي والحال أن أغلبية أولاده ماتوا قبل الزواج ؟

عبد العزيز طه أحمد / مؤلف :

خالد عبد العزيز / طالب :

الاجابة على السؤال الأول :

(أ) نعم هناك لغة خاصة باليهود وهي اللغة العبرية التي يطولون احياءها بثشتى الوسائل كرباط ثقافي تلتزم به الجماعات اليهودية في مختلف بلاد العالم وقد لعبت الحركة الصهيونية دورا هاما في احياء هذه اللغة لاختلاف وجهات النظر بين المحافظين الذين كانوا يحتجون بأن استعمال اللغة العبرية التي نزلت بها التوراة كفر ما بعده كفر — وبين أساتذة المدارس الذين كانوا يطالبون بضرورة احياء اللغة العبرية كلفة قومية .

ولما كان المهاجرون اليهود قد نزحوا الى فلسطين من جميع أنحاء العالم وكانوا يتكلمون بلغات البلاد التي قدموا منها فقد تعمذر التناهم بين هؤلاء المهاجرين لاختلاف

في سويسرا ، واجتمع ممثلو اليهود للمرة الأولى منذ ثمانية عشر قرناً حول مائدة واحدة ، اتجهت أنظار اليهود الى فلسطين كأفضل مكان لتحقيق هذه الفكرة ، وسيت هذه الحركة بالحركة الصهيونية نسبة الى جبل صهيون القائم في الديار المقدسة ، ولما كانت فلسطين تابعة في هذا الوقت - للدولة العثمانية فقد حاول اليهود اقتياز الضائقة المالية التي كانت تمر بها هذه الدولة ، فتوجه « هرتزل » الى تركيا لمقابلة السلطان عبد الحميد وعرض عليه مساعدة اليهود المادية ودفع ائافاة سنوية معينة لقاء حصولهم على وعد بانشاء وطن قومي لهم في البلاد الفلسطينية ، الا أن جهود هرتزل ذهبت أدراج الرياح حين رفض السلطان اعطاءهم هذا الوعد واكتفى بمنح اليهود حرية الاقامة في الأناضول والعراق وسوريا دون فلسطين ..

وحينما ثبت ليران الحرب العالمية الأولى سنة ١٩١٤ دخل الأتراك هذه الحرب بجوار المانيا

لهباتهم ولغاتهم ومن ثم استجابت الوكالة اليهودية لرغبة المطالبين بتعليم اللغة العبرية كوسيلة للتفاهم بين هؤلاء المهاجرين من كل قطر ودولة ..

(ب) أما أن الأرض التي يملكها اليهود في فلسطين ليست أرضهم فهذا من الحقائق التاريخية الثابتة، لذلك ... كان من الضروري أن تشير الى الأصل التاريخي لهذه القضية حتى ظم بإطراف الموضوع من كل ناحية ، وحتى يعرف الأخ السائل جناية الاستعمار الصهيونية على حقوق العرب الشرعية فقد ظهرت البذور الأولى للقضية الفلسطينية في أواخر القرن التاسع عشر اثر حملات الإبادة والكرهية التي كانت تثار ضد اليهود في دول أوروبا . فقام رجل يهودي يدعى « هرتزل » بالدعوة الى انشاء وطن قومي يجمع اليهود المشتتين في كل ناحية ، ولم يشأ هرتزل أن يحدد لهذا الوطن بقعة معينة بل ترك ذلك للرأى العام اليهودي في أول مؤتمر يمدق للدراسة هذه القضية فلما تقرر عقد هذا المؤتمر في منتصف عام ١٨٩٧ بمدينة «بال»

وفي غمرة الانتصار الذي كسبه
بريطانيا بالدهاء والخيانة نسيت
العهود والمواثيق التي أعطتها للعرب
وهم يقاتلون في صفوف جيوشها
ضد أبناء دينهم العثمانيين ،
فاستجابت للحركة الصهيونية
بإصدار تصريح بلفور المشؤم وفيه
تتعهد بريطانيا بإنشاء وطن قومي
 لليهود في فلسطين ، وكان عدد
اليهود المقيمين في فلسطين في هذه
الفترة لا يزيدون على ٧٪ من
مجموع السكان الأصليين ، وكانوا
يملكون من الأرض ما لا يزيد على
٦٪ والباقي في أيدي العرب أصحاب
البلاد الحقيقيين

(ج) أما كيف تم لليهود امتلاك
فلسطين ، وكيف انتزعوا أرضها
من العرب بعد حين ، فإن مسؤولية
هذه الجريمة تقع على بريطانيا التي
مكنت لليهود بالقوة والعدو
والتقتيل . فقد فتحت أمام اليهود
أبواب الهجرة . ومنحتهم الأراضي
الشاسعة في كل مدينة وقرية ،
وخصت اليهود بأكثر وظائف
الدولة ، ثم حرمت العرب من

والسما ضد انجلترا وفرنسا ،
فاتهم اليهود هذه الفرصة وكونوا
منهم بعض الكتاب لقتال في
صفوف الحلفاء من الانجليز
والفرنسيين ، حتى اذا خسرت المانيا
الحرب ، وزحفت قوات الحلفاء
بقيادة النبي على فلسطين ، لم
تمض سنة واحدة حتى كانت
الأراضي الفلسطينية وما وراء نهر
الأردن قد ضاعت من أيدي الأتراك
بعد حكم دام ثلاثة قرون ..

وتعرضت بريطانيا بعد ذلك لأزمة
شديدة بسبب ضعف انتاج مادة
الأمستون اللازمة لصنع المواد
المتفجرة . فاتهمزت الحركة
الصهيونية هذه الفرصة وذهب رجل
منهم يدعى « حاييم ويزمان » الى
وزارة الحرية البريطانية يعرض
عليها انتاج هذه المادة ، حتى اذا
كللت تجاربه بالنجاح ، وأرادت
الحكومة البريطانية مكافأته قال
أنا لا أريد حاجة لنفسى ، أريد أن
تعملوا شيئا من أجل شعبي أريد أن
يكون لليهود وطن قومي في
فلسطين ..

وقوة النفوذ والسلطان .. ولهذا
كانت المجتمعات حتى منتصف
القرن التاسع عشر طبقات ... طبقة
الأشراف - وطبقات أخرى من
العمال .. والفلاحين .. والارقاء ..
هذا من حيث المعنى الأصلي
لهذه الكلمة ..

الا أن « الشرف » في مجتمعنا
الاسلامى يطلق عادة على الرجل
الذى ينتهى نسبته الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم - من أولاد
فاطمة الزهراء رضى الله عنها ...



فاذا كان الرجل شريفا بهذا
المعنى فلا بد أن يكون متحليا
بالصفات الطيبة .. والخلل الحميدة
والتزام الطاعة والتقوى ... والا
فان هذا الشرف لا يفنى عنه من
الله شيئا ..

يقول الرسول - صلى الله عليه
وسلم - لفاطمة :

اعملى .. غنى لا أغنى عنك من
الله شيئا ..

حقوقهم الشرعية المكتسبة وأعلقت في
وجوههم أبواب الوظائف ووضعفت
عليهم الضرائب ، وضيق على
الفلاحين سبل الزراعة ليتخلصوا من
الأرض ، ثم جردتهم من السلاح
في الوقت الذى بدأ اليهود يكتفون
فيه جيشا خاصا بهم . فلما ثار
العرب لرد هذا الخطر الداهم ،
دمرت قراهم ومدنهم ، وقتل
نساؤهم وأطفالهم ، وشنق زعمائهم
وقوادهم ، حتى اذا انتهت الحرب
العالمية الثانية ، واستكمل اليهود
كل ما يتصل بقيام دولة أعلنت
بريطانيا فجأة أنها ستسحب فوج
اليهود المسلحون على العرب
وارتكبوا معهم أبشع وسائل
التقتيل والنهب . وفي هذا يقول
المؤرخ الانجليزى المعاصر « أرنولد
توينبى » : ان الحكومة البريطانية
مسئولة عن كارثة فلسطين وقد
أوجدتها بعمد وتدمير ..

الإجابة على السؤال الثانى :

الشرف فى الأصل معناه الحسب
والجاء ..

« فالشرف » بهذا المعنى هو
الرجل المنسوب الى الحسب والجاه

والحال أن أغلبية أولاده ماتوا قبل
الزواج ؟

فالجواب عن هذا :

ان أولاد البنت يعتبرون من ذرية
الرجل وأولاده .

وقد ذهب رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - للصلاة في
المسجد فصلى . حتى اذا مسجد
جاء الحسين ابن فاطمة رضى الله
عنهما وهو طفل فركبه ، فبقي النبي
ساجدا حتى نزل الحسين من فوقه .
فلما رفع وسلم قال الصحابة :
ظننا أن قد حدث لك شيء . .

فقال النبي :

ان ابني ارتحلني فكسرت أن
أزله حتى ينزل فسمى الحسين ابنه
وهو كما نعرف ولد فاطمة الزهراء
رضى الله عنها . .

والقرآن الكريم يقرر هذا :

فقد حدث أن بعض الناس انكر
أن يكون أولاد فاطمة من ذرية
النبي - صلى الله عليه وسلم -

وحين سرقت امرأة من قريش
أراد بعض الناس أن يتوسطوا لها
عند رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - حتى لا يقيم عليها الحد
ويقطع يدها . . فغضب النبي -
صلى الله عليه وسلم - من ذلك
وقال :

« انما أهلك من كان قبلكم :
انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف
تركوه واذا سرق الضعيف قطعوه »
ويرفض النبي - صلى الله عليه
وسلم - أن يعطى لأهله بعض
الامتيازات حين جاؤا يطلبون منه
ذلك ويقول : « لا يجيشي الناس
بالأعمال وتجيتوني بالأنساب » .

انما كل واحد وعمله ، وشرف
الرجل في تقواه لا في نسبه . .

فاذا اجتمع بعد ذلك للرجل
شرف السبل والتقوى ، وشرف
النسب والقراية فذلك غاية ما يطمح
اليه انسان في هذه الدنيا . .

* * *

فاذا قيل بعد ذلك كيف يكون
الرجل « شريفا » من أحفاد النبي

والذرية انما تكون من ولد الابن وكذلك فجزى المحسنين ، وزكريا
لا من ولد البنت ..
ويحيى وعيسى والياس كل من
الصالحين » •

فأجيب :

بأن أولاد البنت كأولاد الابن—
من غير فارق كما جاء بذلك القرآن
عند الحديث عن ابراهيم عليه
السلام وذريته في سورة الأنعام آية
٨٤ ، ٨٥
يقول الله تعالى :

« ومن ذريته داود وسليمان
وأيوب ويوسف وموسى وهرون

د/ عبد الوود شلبي

حسان الهند غلام على آزار

للكاتب غير المصور محمد شلقام

في العدد السابق كانت لنا جولة مع الشاعر
حيث تحدثنا عن أصله ونشأته وشخصيته
وأعماله ولقبه الشعري و حسان الهند و
وطرف من علاقاته مع العلماء والأدباء من عرب
وهنود ، وهانحن على الدرب نواصل هذا
الحديث .

— ٢ —

أغراض شعره :

قال آزاد الشعر في أربعة أغراض
رئيسية هي حسب الترتيب في الكثرة:
الغزل ، والمدح ، والرثاء ، والتعريض ،
وهناك أغراض أخرى كالوصف
والطبيعة وشعر الحكم والأمثال
جاءت في درج أغراض عامة ، أما
الغزل والمدح فيكادان يستأثران
باتتاجه لذلك رأينا أن نتكلم عن كل
منهما تحت عنوان مستقل وقد تركنا
التعريض لقلته من ناحية وكونه داخلا
في غرض المديح من ناحية أخرى .

والرثاء عند آزاد من النوع المتجمع
فاذا رثى بكى وفاح وقد الصبر ونسى

التأسي وكأنما الدنيا قد تغربت
والفلك قد انثر نظامه وتهلوت
كواكبه كما يقول في رثاء السيد
طفيل محمد :

والدهرمد يد المدوان حيث طوى
بساط عافيتي طي الطوامين
فصار مولاي روح الكون مرتحلا
وزلزل الحزن أركان الدهارير

إذا تذكرت أيامي به هملت
عيناي كالسحب البيض المقاتير
ضاق على الطباق السبع واضطربت
بمارج من عذاب كالتنابير

لا يرتجى الصبر مني في مصيته
أذ حزنه جل عن حصر المقادير

في المديح النبوى :

منهجه في المديح :

لما كان آزاد من أسرة تنتمى الى البيت النبوى وتقوم حياتها على الدين وخدمته ويربى أبناؤها على مبادئه منذ نعومة أظفارهم فقد مدح آزاد رسول الله صلى الله عليه وسلم طالبا منه الشفاعة والقبول كما فعل غيره من الشعراء ، ولعل بعد مولده وتأثير ثقافته قد أجبتا فيه عاصفة الحب والاعجاب ففاض قلبه بهذا المديح . يقول :

آزاد عبد عتيق من سلالته
لكنه في ارسال الحب مجبول

وهذا المدح في رأيه عبادة وقربى :

فه وصف الذى فاقت خلائقه
يفوح عرف البشام الرطب من قالى
ما أحسن المنطق الموزون أحسبه
يوم الموازين من أخيار أئمال

وأهم عمل يتقدم به الشعراء هو مدح الرسول صلى الله عليه وسلم :

حصلت بالمدح الكريم سحادة
هذا أخص عبادة الشعراء
توصيف غيرك بعد مدحك مثبه
بيتا تضمن وصمة الاقواء

اتخذ آزاد كمب بن زهير أستاذا له حيث يقول :

نسجت كابن زهير برد ملحته
لقد غدا قلم الأستاذ منوالى
وتتجلى تبعيته لكمب في طريقة
الافتتاح كما كان يفعل الجاهليون
واختصار المديح وتضمن بعض ألفاظه
ورغم أن آزاد مكثر في المديح فقد جاء مديحه مختصرا مما جعل معظمه يكاد يكون متشابها ولو أنه مال الى البسط لكان أحسن ويعمل آزاد طريقة الاختصار هذه بقوله :

أوصافه من قبول العصر آية
ما طول مدحته أولى من القصر
كيف الموصف يقضى حق مدحته
يرى مزاياه فوق الأنجم الزهر
يمشى يراعى وينوى قصر مدحته
قصر العبادة حكم الله فى السر

آزاد بين المادحين :

اطلع آزاد على مدائح الفحول
وأعجب بها غير أنه رغم تبعيته يلغى

أحيانا أنه يساوهم أو يتفوق عليهم أن لم أفز بقبول في متابعتي
حيث يقول : بأنك سعاد فقلبي اليوم متبول

أننى عليك فحول فاق السنهم كما نلاحظ أن شوقي في العصر
كلامهم في مقام المدح ياصول (١) الحديث قد تواضع كثيرا أمام
لاخير ان كنت في الاخوان منتقضا البوصيري وشهد له بالسبق والابداع
يوم الوغى أحسن الأرماع مهزول رغم أنه فاقه في بعض المواضع اجادة
ورب ذى كبر يطويه ذو صفر وشمو لا حيث يقول :

لا يبلغ الخال في الاعجاب تؤلول (٢) الله يعلم أنى لا أعارضه
واذا طالعنا دواوين المادحين علمنا من ذا يعارض صوب العارض العرم
أن آزاد يقال بنفسه وبشعره فهاهو تناول آزاد في قصائده المختلفة
ذا البوصيري يقول متواضعا : أحداث السيرة النبوية من قبل الميلاد
هذرا اليك رسول الله من كلمى الى الوفاة باحثا عن جانب العظمة
ان الكريم لديه العذر مقبول مسجلا عواطفه طالبا الشفاعة وحسن
لم أتخطها ولم أغضب معانيها القبول وسوف تتكلم هنا عن بعض
وغير مدحك مفضوب ومنحول المعاني التي تفرد بها أو اشترك فيها
وما على قول كعب أن توازنه مع غيره .

فربما وازن الدر الثاقيل يقول آزاد في أصحاح الغيل :

ويتأدب شمس الدين التواجى قائلا : أولو الأفيال قد ذاقوا المنايا
روضة ابن زهير طالب مفرسها كأن أولاء ماتوا بالأرون (٣)

فزهريها بندي كفيه مطلول بل الفاوون صاروا مثل عصف
وان نسجت على منوال برده تغيره الحرارة في البطون
طراز مدح له بالدر تكليل

(١) الباصول : الأصل الذي يقوم به الشيء .

(٢) الثؤلؤل : يروى في الجسم لونه أسود .

(٣) الأرون : دماغ الغيل يقال ان آكله يموت في الحال .

فان البيت الثانى يعطى تصويرا دقيقا لأصحاب الفيل بعد هلاكهم حيث تفتت أجسامهم مختلطة بدمائهم فشبههم الشاعر بعلف فى بطون الحيوانات لم يتم تمثيله ، ولم يتفق لشاعر - فيما نعلم - أن انتبه الى هذا المعنى وانه ليعد - والله أعلم - أقرب تفسير لقوله تعالى : « فجعلهم كمصف مأكول » .

السما وهذان فى الأرض ولا مناسبة بينهما سوى الشكل الخارجى وان الذهن ليقطع المسافة بينهما بعد جهد كبير ولكنه على كل حال يجد فى الجمع بينهما طرافة من ناحية واعجازا من أخرى ولا شك أن الذى يتحكم فى الحياة والموت ويقهر الفلك ويذلل لأمره جدير به أن يعظم ويذعن لأمره .

ويقول فى المعجزة :

نسيم اعجازه لو هب لا تبست موتى المقابر كالأكام فى الكفن
أومى الى فلك الدنيا بأصبه فالبدر خر له خرا على الذقن
كانه نصف التفاح فى طبق أو درهما زائفا من خازن الزمن

فان صورة الموتى يسمون من خلف أكفانهم بعيدة عن صورة الأكام المتفتحة للحياة ولكنها المعجزة قد قربت بينهما ونسبت على غير العادة فجاء التعبير ملائما للمقام ، وتشبيه القمر المنشق بنصفى تفاحة أو بدرهم زائف قد كسر نصفين بعيد أيضا فذلك فى

وشاعرا فى بحثه عن العظمة يكثر من المعجزات ويتوسع فيها ويولد أحيانا من المعجزة الواحدة معجزتين .

يقول فى انشقاق القمر :

أشار فانشق صدر البدر مؤتمرا والالتام لعمرى خارق ثانى

وقوله فى عودة الشمس :

وقلت للشمس عودى وهى غائبة فطاوعت أمرك العالى على رشد

كأنما دهرجت فى طسته كرة فقهرت ثم عادت عود مقتصد

فقد جعل انشقاق القمر معجزة وانشقاقه أخرى ، وكذلك رجوع

الشمس عن الغروب معجزة موعودتها
الى ما كانت عليه معجزة أخرى ،
ولم يلتفت أحد المادحين - فيما
نعلم - الى مثل هذا .

ويقول آزاد في الاسراء والمعراج :
سرى الى الملك الأعلى فشرفه
لقد أتم به نور الكمالات
ويقول الامام البرعى ٤٥٠/١٠٥٨

ويشير آزاد الى ما روى أنه
جاء بعل بن أبى طالب في غزوة
خير وقد تورمت عيناه فمسحهما
الرسول صلى الله عليه وسلم
غشيتا بقوله :

والعرش يهتز من تعظيمه طربا
اذ شرف العرش والكرسى مقدمه
فرغم عدم الدقة في قول آزاد
سرى الى الملك الأعلى فان في بيته
شمولا للملا الأعلى وزيادة تشريف
له بجعله يقتبس مزيدا من النور من
صاحب الرسالة صلى الله عليه وسلم .
ويقول شاعرنا آزاد في الزهد :

طابت شقائق صارت نرجسا نضرا
لما شفيت مريض الطرف من رمد
وفي هذا يقون البوصيرى :

وعيون مررت بها وهى رمد
فأرتها ما لم تمر الزرقاء

آوى اليه الفقر فقرا ساذجا
ورمى النعال على جبال الصجد

فقد امتاز آزاد على البوصيرى
في وصف المرض بعينى على - رضى
الله عنه - حيث شبهما بشقائق
النعمان في العرة والتورم ثم يختلف
الشاعران في وصف العيون بعد
الشفاء فينظر آزاد الى الناحية
الجمالية فيصفها بالنرجس وينظر
البوصيرى الى قوة الابصار
فيصفها فوق عينى الزرقاء .

ان قيمة الانسان فوق كل قيمة
ولذا فان محمدا صلى الله عليه
وسلم ذلك الانسان الكامل لا يكثرث
لهذا الغالى النفيس الذى يتهاقت
عليه الناس فأتى صورة أقوى
بإيحائها في احتقار المال من هذه
الصورة التى يقذف فيها بالنعال
القديمة فوق جبال من ذلك النضار
الغالى المتلألئ في أشعة الشمس

سائلة شفاقة تحت تأثير الحرارة
والثالثة : جماعة تجلس في خشوع
وابتهار ، وهذه الصور الثلاث
تشابك بظلالها وتعاون بايحاءها
لتكون صورة رائمة لعظمة النبي
صلى الله عليه وسلم .

ويقول آزاد في شرعية القتال :
في رمحه السموم آية حكمه
كم من عظيم النفع أودع عقربا
وقد جاء هذا المعنى في قول شوقي :
العرب في حق لديك شرمة
ومن السموم الناقصات دواء

وصف الأماكن المقدسة :

أكثر شاعرا في وصف الأماكن
المقدسة وتشوق إليها وتمنى أن
يقضى حياته في ربوعها ويسوت بها
ليدفن في ترابها .

يقول في وصف المدينة المنورة
والمسجد النبوي :

روحي الفداء لروضة قدسية
مملوءة بلطفة وصفاء
بلغ المغارب والمشارق ضوؤها
ترنو إليها الشمس كالحرباء

يهر الأبصار ويذهب بالعقول وأي
بيان لقيمتها واجلاء لقدمه أقوى من
هذه الصورة . نعم لقد أحسن
البوصيري حيث يقول :

وراودته الجبال الشم من ذهب
عن نفسه فأراها أيما شمس

مصورا المكان بامرأة تراود فتاها
عن نفسه فيأبى في شمس وعفة غير أن
صورة امرأة آزاد عذراء لم يفتزعها
أحد من قبله أو يتسامى إليها أحد
بصده .

وفي عظمة الرسول صلى الله عليه
وسلم يقول آزاد :

سكن الملائك في حوائط بيته
مثل الحمام في كوى الجدران
وقفوا كما وقف الشموع بسوحه
ودموعهم في غاية الهللا
جلسوا على بسط الوقار تأدبا
نسى الجناح طرقة الطيران

فقد رسم الشاعر هنا ثلاث صور
للملائكة - الأولى : صورة الحمام
تقف في الكوى ساكنة ، والثانية :
صورة للشموع تتساقط منها حبات

ما أحسن القبر الذى فى حجره
خير البرية سيد البطحاء
طوبى لطية حيث ضم ضريحها
جسما تسنم فوق سبع سماء
ولها شبائك بأحسن صنعة
صادت قلوبا من أهيل ولأه
هى فى جوانبها منافذ رحمة
أو أحدثت بنواظر العرفاء
بدت القناديل اللطاف وسقفه
مثل السماء وشهبها الفراء

لا بل قلوب مضرم فيها اللظى
علقت هنا بسلاسل الأهواء

لقد أبدع آزاد فى تصوير الرسول
صلى الله عليه وسلم بالرحمة تشع
من داخل النوافذ والمؤمنون يتزاحمون
حولها ويحدقون فيها ويتعلقون بها
كما كان له سبق فى وصف سقف
الروضة والمصاييح معلقة فيها بالسماء
تزينها النجوم ثم أبدع حين ترقى به
الخيال فأضرب عن تصوير المصاييح
بالنجوم بجمالها قلوبا متحركة مقيدة
بسلاسل الهوى والهيام والحب فى
ذاته ولذاته ويقول فى قصيدة أخرى:

سوح المدينة ما أجل تراها
تجد البصائر فيه فعل الائم

وغيارها المحسوس فوق هوائها
كحل اليقين لمقلّة المتردد
نصب لمن ضل الطريق بسوحها
علم الهدى من اصبح المتشهد
أشجارها قامت على مساق الهدى
وظلالها مأوى الرجال السجود
أملاك أطباق السماء طيورها
وصغيرها ذكر الاله المرمود

يفضى على المدينة جلالاته
ويحرك فيها معاني العبادة والتدين
ويؤلف من الأرض والهواء والشجر
والظلال والأحياء صورة موحية
ذات لحن أبدى يثير الشوق والهيام
وبوحى بالوحدة والانسجام، ثم يزيد
فى هذه الحيوية بالحوار الآتى :

قالت لطرفاء الفلاة حمامة
لم تصرخين وتصرخين فأرشدنى
قالت لها أو ما ترين مكاتى
قد كان منا منبر لمحمد

ولو أن شاعرنا أكمل الحوار
لكانت الصورة أجمل والمنظر أمتع
والحوار أنفع ، ولا شك أن من

فيها آزاد ؟ وما مدى عاطفته نحوها ؟
ومن الإجابة على هذين السؤالين
يمكن لنا أن نعرف من أى نوع
غزل آزاد ، وباستعراضنا لشعره
وجدنا أنه تنزل في كثيرات مثل عزة
وأسماء وسعاد ، وسلمى ، وقد يجمع
بين أكثر من واحدة في قصيدة
واحدة مثل قوله :

أهلا بضيئك يا سعاد ومرحبا
هو عندنا أحلى من الانصاف
وبعد ثلاثة أبيات :

خلف المواعد شبيهة مذمومة
إياك يا سلمى من الاخلاف

بل قد يجمع بينهما في بيت واحد
كقوله :

ركنت الى سلمى وعزة بعدها
فبورك في عشق المحب المخضرم
وأكثر مشوقاته العربيات ، بيد
أنه تنزل في غيرهن ، منهن الهندية
مثل قوله :

أمامة أصبحت بهالها في
لساء الهند صاحبة الكرامه
لقد أحبتها جبا عظيما
ووردى دائما بي بي أمامه

يقراً البوصيرى وغيره في وصف
الروضة الشريفة سوف يجد أن
روضة آزاد أكثر حركة وأقوى
نبضا وأعنى إبطاء وأغنى بالخلفيات
الروحانية ؟ نعم لقد تأثر آزاد
بالبوصيرى وتطفل عليه في معنى
أو معنى ولكن ذلك لا يفض من
سبقه وتفوقه .

ولآزاد قصيدتان في الكعبة
الشريفة نذكر منهما قوله :

حناء مكة عطلت مشوقة
شامية بالحصن والخيلاء

ان أصبحت في الثنائيات عتيقة
فجمالها أسنى من المذراء

قيس أحب جمال ليلي واحد
وقيوسها جلوا عن الاحصاء

لا تكتسى في العام الامرة
والوجه منكشف على العقلاء

شعر الغزل :

للرأة في شعر آزاد نصيب كبير
فلا يكاد ديوان من دواوينه المشر
أو قصيدة من قصائده تخلو من
الغزل لكن من هذه المرة التي تنزل

والفارسية :

معظم غزله بالتصنع قاله استجابة
فنية لتقاليد القصيدة العربية كما
يقول مالك بن أبي زغبة الباهلي :

أقبلت أعجبية سحرًا
فقلت بالفارسي : آنزديك (١)

وما كان طبعي جبهًا غير أنه
يقام يسلمى في القوافي صدورها

فأشارت الى مقتلها
في حضور الرجال : لا آتيك

والتركية :

واستعفاء للفن ومجادة لغيره ،
ومن أجل ذلك ظهر في غزله العفة
والمجون فجاء قاترا هزيل العاطفة
في الغالب ، وقد طرق في هذا التقليد
للغزل معاني السابقين : فيقول
مثلا في لغة العيون :

تركية سفكت دمی وهی التي
أسلانا أخنوا على المستعصم
حمراء صينت بالأسنة والظبا
حتم أذى الأشواك دون الحوجم (٢)

كيف العلاج ولا أنا لقاءها
بالصلح أو بالحرب أو بالدرهم

ما كلمتني أمس خوف لداتها
أدركت هذا السر من نظراتها

ألقيت مقتلها الكرسي مصقعا
متحير سحبان في كلماتها

لا يعقل الرقباء أمرا بيننا
ما أبدع التقرر في لحظاتها

ولسنا في حاجة أن نذكر أن هذا
المعنى معاد ومكرور ، أما الإطلال
فلم يكتف آزاد فيها بالافتتاح

ومن هذا التكثر يسوغ لنا أن
نحكم بأن غزله لم يكن عذريا كما
أنه لم يكن حمريا ماجنا لأن الماجنين
يمتاز شعرهم بالواقعية والتجربة
بخلاف آزاد الذي لم ير معظم
الأماكن التي شهدت لقاءه الخيالي
بمشوقاته العربيات في نكد وتهامة
واليمن ، ولهذا يمكن أن نحكم على

(١) T : في الفارسية بمعنى تعالى ، نزدك بمعنى قريب أي تعالى

قريبا .

(٢) الحوجم : الورد الأحمر .

وانما جعلها غرضا مستقلا وأفرد لها
قصيدة سماها « القصيدة الطللية »
أدار الحديث فيها حول الإطلال
وقصره عليها ومطلعها :

ضاعت ربوع النقا بالوابل الهتن
وضاع قلبي اذ أفترن بالحزن
ومنها :

أجل في دمن الوعاء أحجرتها
حتى تخيل أني عابد الوثن
راحت عن الدار من كانت تمرها
لايسكن الروح طول الدهر بالبدن
أطوى مسافة عمرى فى الاطلال مخترنا
يا ليتنى فى وعاء الدهر لم أكن
كادت تخر السماوات الرفيعة اذ

خرت أساطينها خرا على النقن
لم تترك الريح من جذرائها أثرا
لكن خوالدها الأمجاد فى الأمن
لقد أغارت على الدهناء عاصفة
فوصلت أحجرا منها الى اليمن
يا بارك الله فى توفيق صادحة
تذرى الدموع معى فى هذه الدمن
ويقول فى لحظات الفراق :

هملت دموعى يوم سارت أينق
بترنم الأجراس ثم الحادى

وكان قلبي طائرا فى أثرها
جرس تكسر فاضوى من هادى
ويصور ما ألم به فى الفراق قائلا:

ما شخص الحكماء سقم طبيعتى
حتى ابتلوا بكثيرة الأمراض
قالوا جميعا أنت أعلم ربنا
بسقام هذا المدنف المراض

لما تكلم باسم عزة قائل
كشف الجوى نبضى على النباض
وفى الأبيات الآتية وصف دقيق
لما يعانيه قلب المحب فى شوقه
الى اللقاء فكل اهتزازة غصن أو
لمعة برق أو شبح على الطريق صورة
لحييته :

أرى فؤادى ذكر النجد يشفيه
بأيها القوم قولوا كيف أسليه ؟
ما باله حركات البان تزعجه
وبرق مارية الجرعاء يوربه
يخال شيئا فشيئا لا وجود له
مستيقنا أنه شيء يمليه
يرحب الشكل من أشياء سولها
مستخرجا عنه مظلوبا يرجيه
تبكى المشوق خيالات وتضحكه
يبكى أحباؤه من حالة فيه

يرى من البعد انسانا فيرسده
خياله أنها أسماء تأتيه
واها له قصر آمال مسولة
على رملي من الصحراء يئنيه
ويقول في الصد والهجر :
بالخير أدعو للحنان وان رأت
عيناي في حب الحسان متاعا
غيد أغرن على في أم القرى
وأرى لغارتين عين مواهبها
واذا يرين الصب يجهر به
يقطن بالغضب الخفى حواجبا
ورغم الجور والصد فلن يحيد :
لا أثنى عن حب سلمى الى أبد
هى الحية ان جارت وان عدت
وفي اخلاف المواعيد يقول :
وعدت بتسليّة المشوق فما وقت
واها لمعتد على كلماتها
أسمى وأصبح راقبا لأريجها
حاتم هذا المكث من نسماتها
ويقول أيضا :
عهدو النانيات لها رياش
ألم ترها تطير على الهواء
ويقول مهددا المزول :
يا عاذلا بسط الملازمة فى الهوى
هل أتركن بها الغزال الأعفرا
دعنى أمت فى حب غزلان اللوى
أصبحت فى عبتاتهن معمرا
انى لأقتل عاذلا لا غيره
أفقت كل الصيد فى جوف الفرا
ويقتحم الأهوال الى محبوبته كما
فصل كثير حزة ، ويخطر بنفسه
مباها بشجاعته كما فصل امرؤ
القيس حيث يقول شاعرنا آزاد :
ذهبت الى دار الحبيبة ليلة
فقالوا ميفنى فى الغرام فتور (١)
ولا بد أن يلقى حمانا معجلا
فراش على رأس السراج يدور
الى أن يقول :
يخوفنى شخص جبان عداوة
يقول ألا حول الفتاة غيسور
غيور الحمى عندى رجل مظل
أيغشى من الضأن الضئيل هصور
قتلت أسودا مارسوا حومة الوغى
إذا اتقضى الصمصام فهو فرور

(١) القتور : قليل العيش قصير العمر .

أما مشهد اللقاء فحافل
بالأحليس :
قال البشر للشوق كرامة
تلقاك من صوى بيرة شهد
مكنست بالأهداب موطىء نعلها
ونضحت بالعنين أرض الموعد
مدمت ويلمع بالدلال جبينها
فه جلوة كوكب متوقد
لمحت الى عناية ولحتمها
أما اللسان فكل خوف الحسد
فكان تصويرين ثمة صورا
واقه يعلم حالة القلب الصدى
وقع التكلم باللواظ يننا
ربما لصجتا بذلك المشهد
مفائيس الجمال في نظر الشاعر :
قلنا ان آزاد متصنع في غزله ولذا
تراء مرة عذريا وأخرى عمريا وإذا
ذهبنا لتلمس مقاييس الجمال في
شعره وجدنا أنه لا يكتفى بحسن
الشكل وإنما يطلب بالإضافة إليه
الدلال والجازية كما يقول :
لها جمال محلى بالدلال وما
عند الجاذر غير المنظر بهج

لا يحسب الحسن حسنا بالعيون فقط
لا بل للنقل التجلى من الفنج (١)
وإذا كانت مع ذلك مشوقة القصد
سمراء كانت أجمل :
سمراء متبدل القوام كأنها
قصب وسكره حلى تدلل
ان أبصر الطاووس زينة ثوبها
يخفض لعفرتها جناح تذلل
ويقول أيضا :
مسكية فاقت البيضان أجمعهم
نعم تزل بدر التم من زحل
وإذا كانت المرأة بيضاء أحب فيها
سواد الشعر وقطعة الخال :
دؤابتك الطولى سواد مفصل
لحسنك والاحمال قطرة خالك
ومن الملاحظ أنه يصدر في هذا
عن المتعة الحسية ولا يلتفت الى
المعاني الروحية ويجرى وراء
الجزئيات من القوام والشعر واللون
وقطعة الخال ولا يأخذ في اعتباره
الصورة الكلية ولذلك وجدناه
يصف الأعضاء ويصمم الشهوة

(١) الفنج بفتح العين : حسن دل المرأة ، أو ملاحظة العنين .

وأجدني بعد ذلك في غير ما حاجة
الى ابراد شيء من ذلك .

معنى الحب

يختلف الناس في مدلول الحب
وتباين آراؤهم حوله ولعل ذلك أنه
راجع الى درجة الحب عند كل منهم
ونوعه وطبيعته وقد أعطانا آزاد
للحب أوصافا كثيرة فهو نار ونور :

الحب طورا ضرام وهو آتونة
ماء فذلك أوراننا وأروانا

وهو هدية القدر الى أصحاب
القلوب وذوى الاحساس الرقيق :

يا ماليا قصد الهوى متصنعا
أو أنت تبيع باليد الثلاء

ما أنت للعشق المقدس قابلا
هو جوهر مهدي الى الكملاء

ولن يتحمل أعباء الحب سوى
الرجال :

لاحظ الا للرجال من الهوى
من لم يقز بالحب فهو مؤث

والحب في كل حالاته ألم وعذاب :
دفعت محاد الى المشتاق أو بعدت

تجرع الهم في الحالين من شيمى
ان القرائن من الظلماء فى ألم

وحين يتفكر بالمصباح في ضرم

وهو مركب صعب :

الحب منهاج أحد من الأطباء
والسير فيه كرامة المجتاز

ولكن الى الآن لم يكشف لنا
الشاعر عن معنى الحب وفحواه كما
لم يستطع انسان ما أن يقدم جوابا
شافيا في هذا السبيل غير أننا يمكن
أن نقول : ان هناك أشياء لا ندرك
حقيقتها ولكن نحن آثارها فينا
فنتقمع بها ونرتقن والحب من هذا
القبيل كما يقول شاعرنا :

حارت عقول الناس في سر الهوى
بعض الجلامد يجذب القولاذا

لا تدرك الأبواب سر الكهرياء
أضحى لثين يابس أخاذا

نعم ان الحب فوق العقل ولذلك
تراه لا يخضع لتفسيره :

شأن الغرام أجل من شأن الحبا
قدر العقيق عن الحصاة بعيد

ويقول أيضا :

النطق عن شرح الصباية قاصر
سحبان فيهما باقل واة

- ولأن الناس لا يدركون مضاء وقوله :
 فانهم ينسبون المحبين الى الجنون
 وهم أعقل ما يكون :
 أتعجب حب عزة لى حديثا
 عكفت على صبايتها جنينا
 تحصيل مرتبة الصباية دولة
 مجنون ليلى غافل والله
 جاء الله سلطانا مبينا
 التعطف في غزل آزاد :
 كما حاكى آزاد المبرين قلد
 العذرين وفي غزله حيز كبير من ذلك
 قوله :
 لا أثنكى والله من جفواتها
 أنا طالب للذات لا لصفاتها
 وقاله :
 محال أن أغادر حب ليلى
 وهل يدع المكان أبو دلالة (١)
 (يتبع)
 بتا نصاحب في كمال سره
 وذبولنا ظهرت عن الأدناس
 د. عبد القصود محمد شلقامي

(١) أبودلانة : جبل .

رد .. على .. رد :

حق القرآن الكريم أوجب

لفضيلة الشيخ كان أحمد عيون

نعم كان التجاوز يسيرا وهينا فيما يتعلق بالناحية الشخصية ، سواء من هذا الرد ما كان خاصا ، وتجهت صورة منه الى بعض طريق صاحب الفضيلة الأمين العام للجميع ، وفي الرد ما فيه مما سنشير آسنين الى بعض ما فيه ، أو كان ذلك الرد عاما معروضا على قراء مجلة الأزهر محتكما اليهم فيه أقول كان التجاوز يسيرا لو أن رد اللجنة الموقرة استوفى النقاط الأكثر أهمية ، والتي وصفت الملاحظات التفسير الوسيط في مواضعها بأنه خطأ صراح ، لا يجوز أن يحمل على معاني كتاب الله تعالى .

ولو قد استوفت اللجنة الرد لاستبانت وجهة نظرها ان كانت صوابا فحمد لها ذلك ، أو سلمت بصواب الملاحظات ، وخطأ المخطأ

ومن هذا الحق المقدم للقرآن الكريم على كل حق سواء ، كتبنا ما كتبناه من ملاحظات على بعض أحزاب التفسير الوسيط التي ظهرت حينذاك (التسمية الأولى) ونشر المکتوب في جزأى ذى القعدة وذى الحجة من مجلة الأزهر النراء عام ١٣٩٥ هـ - وردت اللجنة الموقرة عاتبة بل غاضبة ونشر ماكتبته اللجنة في جزء ربيع الأول سنة ١٣٩٦ هـ .

وكان من اليسير التجاوز عن آثار الغضب حتى ولو بدت بعض عباراته بعيدة كل البعد عما ينبغى صدوره من لجنة تضم صفوة من كبار أهل العلم ، يعيشون في جو كتاب الله تعالى وهداه ، ومماني آياته النورانية .

الثالث بما فيه ، وجاء الرابع كثير الأخطاء علمية ومطبعية •

وتحدثت الى بعض اخواتنا في مجلة الأزهر فقال لى أحدهم : انه محرو هذا الحزب ، وانه يرجو جمع ما يكون من ملاحظات للنظر فيها عند اعادة طبعه •

٣ - وظهر الخامس وفيه من الأخطاء ما لا يجوز السكوت عليه وما لا يليق بمسلم يتعرض لتفسير كتاب الله تعالى أن يتورط فيه ، فضلا عن لجنة تضم صفوة من كبار علماء الدين - وتلاه السادس الى التاسع •

وتحدثت مع فضيلة الأستاذ الكبير الشيخ خلف السيد الأمين العام لمجمع البحوث ، فأشار بقاء اللجنة ومناقشتها فيما يلاحظ على التفسير خدمة لكتاب الله تعالى ، ولم أمانع ، وتفضل فكلف أحد المسؤولين في مكتبه بالاتصال تليفونيا باللجنة وكانت يومها مجتمعة ، فاعتذرت عن اللقاء بضيق وقتها ، وأرجأته الى يوم آخر لم تكتم بتحديثه •

من التفسير الوسيط ، واستدركت ذلك الخطأ بالتيه القريب في أعداد تالية : صيانة لمعاني كتاب الله من التحريف ؛ فتكون بذلك قد أنصفت كتاب الله أولا ، وأنصفت القراء الذين يطالعون هذا التفسير ثانيا ثم أنصفت كذلك مكاتبتها العلمية بفضيلة الرجوع الى الصواب •

وحتى لا يتشعب الحديث في غير الضروري فوجزه فيما يلي :

١ - من واقع حق القرآن الكريم على كل مسلم ، ثم على أهل العلم منهم ، ومن حق ما يصدر عن الأزهر في علوم الدين ورسائله على أبنائه كانت العناية بالتفسير الوسيط ، ومتابعته أولا بأول ، حتى قرىء الحزب الأول في طبعته الأولى ، وقرىء ثانية في طبعته الثانية ، وكانت الملاحظات التى تمن أثناء المطالمة شار لها على هامش النسخة الخاصة •

٢ - مضى الحزب الأول جيدا ، لا تنقص منه بعض ملاحظات ، ومضى الثانى أجود وأجمع للمعاني ، ومضى

٤ - وكتبت الملاحظات وبمشتبها من طنطا - حيث عملى واقامتى - الى فضيلة الأمين العام ، فحولها الى اللجنة فى حينها ، كما علمت ذلك من رد اللجنة الذى تمضلت به ، ووصلنى بعد أكثر من ستة شهور على ما تشهد به تواريخ الرد والمكاتبات .

ورأيت فى الرد اجمالا ما يلى :

أولا : لم تكن المناقشة الا فى القليل النادر مناقشة علمية منصفة ، بل كانت مناقشة من مكانة الأستاذية التى رأتها اللجنة لنفسها على كاتب الملاحظات ، فاهيك بأنها أستاذية غاضبة كما قلنا .

ثانيا : فى بعض ما ردت به لم تمن بالمراجعة الجيدة عند الرد ، ولم تتحر الدقة فيما تنسبه الى من الرأى ، ولا فيما تنسبه لبعض الأئمة وعلى سبيل المثال ما عزته للإمامين البخارى والطبرى فى تفسير قوله تعالى : « وليس البر بأن تأتسوا البيوت من ظهورها » على ماسنينه بعد .

ثالثا : ناقشت ما شأنت من الملاحظات ، وتركت النقاط التى وصفتها الملاحظات بأنها خطأ واضح - وصرحت بأنها أكتفت بما ذكرته من مناقشات حتى لا يسوق ذلك عملها ، ويوقف بعض جلساتها .

وازاء ذلك لم يكن بد من التنبيه العلمى ، أداء لبعض الواجب نحو كتاب الله الكريم .

أين التشهير ؟

واللجنة الموقرة ترى فى مجرد ابداء ملاحظات على عملها فى التفسير من رجل يعلم العلم ويعلمه فى الأزهر قرابة نصف قرن والحمد لله رب العالمين « تطاولا منه على أشياخه ، وتجافيا عن تصون أبناء الأزهر نحو شيوخهم ، وعضا من منازلهم وسابقتهم » كما ترى فيما نشر بسجلة الأزهر الفراء « تشهيراً باللجنة فى الصحف - هكذا - بلا مبرر ، وشغلا لها واستنزافا لوقتها بدون جدوى » . وللنصف أن يسأل أين التشهير ؟ وكيف تعصب الملاحظات العلمية تطاولا

تورط فيه سوى اللجنة ، وذلك من مثل تفسير النسيان في قوله تعالى : « ربنا لا تؤخذنا ان نسينا أو أخطأنا » تفسير النسيان بالترك عمدا ، وتفسير الخطأ « بفعل أو ترك الصواب من الواجبات - أو المهيات - كسلا أو غواية أو انحرافا » (ص ٥٥٥) .

وإذا كان النقل عن الفخر الرازي أو عن الألوسي على ما يبدو بعض الألفاظ والشواهد ، فمن سوء الحظ أن كاتب التفسير الوسيط ، قد تصرف فيما نقله بريادة ونقص من غير الدقة الواجبة ، فقلب المعنى تماما بما زاده ، وشوه باقيه بما نقصه منه . ففى كل من الفخر الرازي والألوسي ثلاثة معان في تفسير الآية الكريمة أولها : تفسير النسيان بالترك - فزاد الفخر وصف الترك بقوله : عمدا فقلب المعنى - ونقص من العبارة في تفسير الخطأ بما تراء مضطربا في تفسير الوسيط - اذ يفسره بأنه : فعل أو ترك الصواب . الخ فكيف يكون فعل الصواب خطأ ؟

واستنزافا للوقت . . ؟ وهل هناك ما هو أولى وأليق من مجلة الأزهر ميدانا للتنبيه على ما يكون في التفسير من هنات أو ملاحظات ، وهل هناك من هو أخرى وأوفق من عالم أزهري يستدرك على عمل علمي جليل يقوم به الأزهر ويتنظره العالم الاسلامي ، ما عسى يحتاج الى استدراك .

ولو قد أخذت اللجنة الموقرة الملاحظات من أول أمرها بالروح العلمية الواجبة لأعنتنا وأغنت نفسها ، وكان في ذلك الخير ، خدمة واجبة للتفسير الوسيط .

على اللجنة :

وعلى اللجنة غير مأمورة أن تبادر الى تصويب ما يجب تصويبه مما يظهر لها ، أو يتبين من استدراكات بعض أهل العلم في أقرب الأحزاب ظهورا ، خدمة لكتاب الله ، وللقراء ، بدل أن ترجى ذلك سنوات وسنوات حتى يتم التفسير كله على ما ذكرته في ردها بمجلة الأزهر .

كما أن عليها أن تبدى رأيها فيما وصفته الملاحظات بأنه خطأ لم نر من

في النقل والدقة في المعنى فكان الخطأ أولاً ، ثم الاصرار عليه ثانياً ، وذلك في تفسير قوله تعالى : « وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها .. » فقد ذكر التفسير الوسيط في سبب نزول الآية رواية عزاها لابن جرير والبخارى عن البراء ونصها قال :

« كانوا اذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيت من ظهره فانزل الله « وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها .. الآية - وكانهم كانوا يخرجون من الدخول من الباب » . فسبق الى وهم كاتب هذا الحزب من التفسير الوسيط أن المراد بالبيت هو البيت الحرام بمكة فقلنا له ان المراد هنا بيت الرجل يأتيه من بابه ، أو يأتيه من ظهره تحرجاً في زعمه ، وأما البيت الحرام فلا مجال لاتيانه من بابه أو من ظهره ، وانما يطاف حوله .

فجاء رد النجدة عجيباً يريد في الرواية وصف البيت بالحرام ، واننى سلمت بورود هذه الرواية المزيد فيها من أصحاب التفسير عن

والعبارة في موضعها من التفسيرين : الرازى والألوسى بسليقة ونصها فيهما :

« والمراد من الثاني (الخطأ) المصيان ، لأن المعاصي توصف بالخطأ الذي هو ضد الصواب ، وان كان فاعلها (المعاصي) متممداً ، كأنه قيل : ربنا لا تعاقبنا على ترك الواجبات ، وفعل المنهيات » .

نعم على اللجنة أن تبدى رأيها في بقية الملاحظات وبخاصة ما أشرنا اليه ثانية وأمثاله ، من كل ما وصف بأنه خطأ ، أو أن تسلم بصحة الملاحظات وتنبه على الصواب في أقرب أعداد تظهر .

أين صحة النقل ؟

واذا كنا لا تناقش اللجنة في كثير مما أجابت به عن الجزء الذي نمرض له من الملاحظات ، وان كانت أجوبتها في أكثرها مجرد رغبة في الرد ، اكتفاء بما كتب في الملاحظات سابقاً ، ولكننا سنعرض لمسألة واحدة هامة كنموذج لما قلناه عن السرعة في الكتابة وقد حالت دون الثبوت

الامامين ، ثم تنكرت لها اذ يقول في جملة كلام طويل ما نصه : « .. ان البخارى وابن جرير رويَا أن دخولهم البيت الحرام من ظهره هو سبب نزول الآية الكريمة ، فكيف سوغت لنفسك أن تنكر لرواية البخارى وابن جرير في سبب نزول الآية الى أن يقول : فكيف تجعل الصواب خطأ . وأين الاستدراك ؟ » هـ . وأقول : شهد الله أنى حاولت أن أجد في أمهات كتب التاريخ والمؤثوق به من موسوعات السيرة ما يمكن أن يستند اليه في أن العرب كانوا يأتون الكعبة من ظهرها كما كانوا يفعلون في ميوتهم فلم أعثر على شيء فيما بين يدي من مراجع وأما كتب التفسير والحديث وبخاصة ابن جرير والبخارى والرواية عنهما فإليك البيان موجزا بقدر الامكان .

جامع البيان في تفسير القرآن للطبرى :

عند تفسير الآية الكريمة قال الامام الطبرى : القول في تأويل قوله تعالى « وليس البر .. الخ » قيل نزلت هذه الآية في قوم كانوا

لا يدخلون اذا أحرموا ميوتهم من قبل أبوابها . ثم قال على طريقته ذكر من قال ذلك : ثم ساق بسنده عن البراء قال : كانت الأنصار اذا حجوا ورجعوا لم يدخلوا البيوت من أبوابها ، فجاء رجل من الأنصار فدخل من بابه فقبل له في ذلك فنزلت هذه الآية ..

ثم ساق بسند آخر عن البراء مثل هذا .

وساق مثله عن : قيس بن جبير ، ومجاهد ، ومغيرة بن ابراهيم ، والزهرى ، وقتادة ، والسدى ، وابن عباس ، والربيع ، وعطاء ، في جملة روايات بلغت ثلاث عشرة بأسانيدها ، لم تخرج واحدة عن هذا المعنى ، وليس في بعضها ما يشير من قرب أو بعيد الى أن الكلام في البيت الحرام .

صحيح البخارى :

جاء في كتاب الحج من صحيح البخارى باب قوله تعالى : وأنوا البيوت من أبوابها .. بسنده عن

نفسه - وعن الحسن البصري ، وكلها تدفع ما سبق الى وهم كاتب التفسير الوسيط من أن المراد بالبيت البيت الحرام ، حتى جعل ما توهم أصلا ، وأنهم كانوا يفعلون في بيوتهم مثل ما كان يحدث منهم في البيت الحرام •

وحيثذ فلاستدراك فائم كما كان على صاحب التفسير الوسيط وعلى المراجع ، وعلى كاتب الرد ، أما الامامان ابن جرير الطبري والبخاري ومن نهج نهجهم فلا اعتراض على رواياتهم لسلامتها • وتضافرها على المعنى الصحيح •

زيادة مبيئة : ومن مثل التصرف السريع في النص والزيادة عليه بما يخرج عن الصواب كما سبق أو عن اللائق في التعبير ما قاله صاحب التفسير الوسيط في سبب زول قوله تعالى : « ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم » • لاذ قال أخرج ابن جرير أنها نزلت في الصديق رضى الله عنه لما حلف ألا ينشق

ابن اسحق قال سمعت البراء رضى الله عنه يقول : نزلت هذه الآية فينا ، كانت الأنصار اذا حججوا بجاءوا لم يدخلوا من قبل أبواب بيوتهم ولكن من ظهورها ، فجاء رجل من الأنصار فدخل من قبل بابه ، فكأنه عيّر بذلك فنزل « وليس البر • الخ » •

مفتاح الغيب للفخر الرازى :

المسألة الأولى في سبب زول الآية قال : ذكروا وجوها • • وكلها تدور حول بيوتهم ينتبونها من ظهرها أو يتخذون ملما يصعد أحدهم عليه الى سطح داره وينحدر منه • • فاذا كان من أهل الوبر (البادية) خرج من خلف الخباء • •

رواية التفسير الوسيط :

جاءت - بنصها في الألوسى عن البراء - كما جاءت عن البراء في ابن كثير وليس في السياقين وصف البيت بأنه البيت الحرام ، ولا ما يفهم منه أنه المقصود - بل جاءت بقية الروايات في ابن كثير عن البراء

محايدة تراجع التفسير الوسيط لا لتزله بجهد رجل واحد من القدامى أو المحدثين ممن صدقوا خدمة كتاب الله تعالى ، وإنما تراجمه : فتصن من أسلوبه ما يحتاج الى احسان ، وتصلح من تعارضه ما تبدو المعارضة فيه ظاهرة جلية يدركها كل قارئ ، أو دقيقة خفية لا يدركها الا الخبير ، وتصوب ما أخطأ فيه المفسر ، وتحذف كل ثقل تراه غير جدير بأن ينقل الى تفسير يرتضيه الأزهر ، وهو امام المسلمين الأكبر لاكثر من عشرة قرون والى ما شاء الله تعالى .

واخيرا :

فلجنة التفسير الوسيط لها تقديرنا مجتمة ، ولكل عضو من أعضائها تقديرنا كعالم باحث فاضل ، ولعمل اللجنة في تفسير كتاب الله تعالى مجتمة أو منفردة حق الاهتمام به ، ولغيرهم من أهل العلم حق النقد ، والتنبيه على الخطأ حيثما يكون والاشارة بما يراه أفضل لخير العمل الجليل .

على مسطح ابن خالته وكان من الفقراء المهاجرين حين وقع في افك عائشة رضى الله عنها ، ولاحظنا أن التعبير بإضافة الامك الى عائشة رضى الله عنها غير كريم بل هو افك من جاءوا به فجاء الرد يؤكد أن العبارة كلها لابن جرير عن ابن جريج : وأنه لا حيلة لهم في النص ، وفي آخر جوابهم : فهل هذه ملاحظة ياأستاذ ؟

أقول بل الملاحظة قائمة ، ونسبة النص بأكمله الى ابن جرير عن ابن جريج غير صحيحة ، والنص بتمامه عن ابن جريج هو فقط : نزلت في أبي بكر في شأن مسطح » اهـ : وزاد المفسر ما ظنه توضيحا فوق هو في التعبير المشار اليه ، وجاء من تولى الرد من أصحاب الفضيلة فطن العبارة كلها لابن جرير وليس كذلك (راجع ج ٢ ص ٢٢٧) .

اقترح :

من عظيم حق القرآن الكريم علينا جميعا أقترح تأليف لجنة علمية

صلى الله عليه وسلم ، وانما بدأ في أعلى الصفحة يمينا بالمثل العربي تسمع جعجة ولا ترى طحنا وباعلاها يسارا المثل القرني زوبعة في فنجان - ثم من مثل قولهم : ان المعترض ينكر ما تعلمه الطلاب في بواكير الفصول الدراسية ، وانه يتصيد الأخطاء ، وان باقى استدراكاته أكثر اسطناعا وتهافتا ، وانه يريد التشهير بنا ، واننا لسنا من سته ولا مناسبين له في عمل ، ولكننا نعمل في حق بعيد عن سلم تدرجه ، فما وجه هجومه الظالم - ولا شك أن هذا الغضب كله خرج بالرد أو كاد عن المنهج العلمى ، وكان جديرا بالاغضاء لولا أن حق الكتاب الكريم أوجب •

احمد كمال عون

وكم رأينا لفضيلة الشيخ مصطفى الطير من بحوث ومؤلفات قيمة ، وربما كتب في المطبوع فأتى بالجديد المفيد ، وللاستاذ الجليل على عبد العظيم مكانته العلمية وقد راسلنى نيابة عن اللجنة لأحضر من طنطا اليه في الادارة العامة بعد أكثر من عشرة شهور ، وكان في لقائه متفهما ومقدرا ••

عتب اللجنة :

وشكرا للجنة الموقرة على عتباها، وبودى لو كان غير مقرون بما يفض منه من مثل ما جاء في ردهم بل وعيدهم وتهديدهم بتأريخ ١٣٩٦/٢/٢١ هـ قيل ما نشر في عدد ربيع الأول سنة ١٣٩٦ هـ بما سمي خلاصة رد اللجنة ، ولم يبدأ فيه باسم الله تعالى ، ولا باسم نبيه

التقرير السنوي لنشاط المركز الإسلامي في اليابان

- لقد مضت سنة ونصف فقط منذ أن أعلمنا اخوتنا المسلمين في العالم أننا افتتحنا مقرا بسيطا للمركز مكونا من حجرتين صغيرتين على مقربة من مسجد طوكيو ، وانا تمعدنا اختيار المكان لربط رسالة المركز برسالة المسجد ، ومنذ ذلك الحين بدأت البذرة بالانبات ثم بالنمو تدريجيا باذن الله وأخذ المركز يشق طريقه على بركة الله بخدمة الاسلام بقوة ويرفع صوته عاليا وسط دوى المصائح وضجيج الزحام وتعالى الصيحات الأخرى وقد أحدث بفضل الله حركة شملت اليابان من الجنوب الى الشمال قد يكون مردودها من الناحية المدنية قليلا ولكن أثرها في المستقبل سيكون كبيرا باذن الله .
- ١ - جمعية المؤتمر الاسلامي في طوكيو .
- ٢ - الجمعية الخيرية الاسلامية في طوكيو وخارجها .
- ٣ - حركة الشباب المسلم في مدينة كايزاوا بترب اليابان وأعضاؤها نخبة من الشباب المسلم الواعي الذي يعرض على وهم

اليابان كلها نفذ الجزء الأول منه
الخاص بجنوب اليابان حيث زرنا
جامعة هيروشيما وجامعة ياماكوجي
ومقاطعة طوكوياما وألقينا محاضرات
عن الاسلام على الطلبة والأساتذة
وعامة الناس وقد كان لهذه
المحاضرات أثر طيب مما دفع بجامعة
هيروشيما الى أن تدعونا مرة ثانية بعد
شهر من الزيارة الأولى فذهب فريق
من المركز وعلى رأسه سعادة سفير
الجزائر لدى اليابان السيد ابراهيم
جافه وألقى سيادته محاضرة قيمة
عن الحضارة العربية الاسلامية
ومواجهة التحديات المعاصرة ، وقد
استمع للمحاضرة نخبة من أساتذة
الجامعة وطلابها .

كما وأن الاستعدادات والاتصالات
قد تمت لتنفيذ برنامج المحاضرات
للمحافظات الشمالية من اليابان خلال
الشهر الثامن من هذا العام ان
شاء الله .

٢ - نظم المركز بالتعاون مع
الجمعية الخيرية الاسلامية في طوكيو
زيارات لكل من محافظة شيبا ومدينة

الاسلام والتدريب على الدعوة
لاعداد قيادات المستقبل ان شاء
الله .

٤ - حركة الكشف المسلم في
جزيرة شوكوكو والتي لا تزال في
مرحلة الاعداد

بالاضافة الى عدد من الافراد
هداهم الله للاسلام بواسطتنا وهم
من خيرة الدعاة الى الله الآن .

الرحلات التبليغية والمحاضرات :

لقد بذل المركز خلال العام الماضي
كل ما في وسعه لتبليغ الدعوة
الاسلامية للشعب الياباني . وكان
الهدف من ذلك تبيان حقائق الاسلام
للناس أفراداً وجماعات .
وفي الحقيقة أن نشاطات المركز كانت
جميعها تهدف في الأساس الى تبليغ
الدعوة .

١ - نظم المركز بالتعاون مع
جمعية الصداقة الاسلامية بكيوتو
والجمعية الاسلامية في ناروتو
وطوكوشيما وجمعية مسلمي اليابان
في طوكيو برنامجاً للدعوة يعطى

انشاء كلية اسلامية بحثناه معهم
وشجعناهم على القيام به ، وقد
زرنا المركز التجارى والمركز الثقافى
فى طوكشيميا وكذلك عمدة مدينة
ناروتو . ومما هو جدير بالذكر
أن المركز الثقافى يرأسه مسلم هو
الأخ يوسف ناكاجيما وقد علمت
الترتيبات لالقاء محاضرة عن
الاسلام مع فلم ملون عن الحج فى
المركز الثقافى يوم ٢٧/٧/١٩٧٦ ان
شاء الله يحضرها ٣٠٠ شخص من
مختلف الطبقات والقاء محاضرة
أخرى فى مدينة كوجى التى تبعد
حوالى ١٥٠ كيلو عن مدينة طوكشيميا
وذلك فى يوم ٢٩/٧/١٩٧٦ ان
شاء الله .

٤ - دعى ممثل من المركز
الاسلامى من قبل جمعية اليونسكو
فى مدينة فوكوكا بجزيرة كيوشو فى
أقصى جنوب اليابان فى الشهر
الماضى لالقاء محاضرة عن الاسلام
وقد تم بحث وسائل التعاون فى
المستقبل مع هذه المنطقة ، كما دعى
ممثل للمركز لالقاء محاضرة عن

ساكو فى محافظة ناجانو ، وقد
أسلم فى الأولى عدة أشخاص
وكونوا نواة لأول تجمع اسلامى فى
المنطقة . أما فى مدينة ساكو فقد
أسلم تاجر كبير للأبقار واللحوم مع
عدد من عماله ، وبدأ هؤلاء مع
الجمعية الخيرية الاسلامية مشروع
تزويد اللحم الحلال للمسلمين فى
اليابان ولشركات الملاحة الجوية
والبحرية والفسادق ودور الطلبة
وبذلك حلت مشكلة توفير اللحوم
الحلال فى اليان والحمد لله ، كما
اتصلنا بالمسؤولين فى الادارة المحلية
لمدينة ساكو ورجوناهم التعاون فى
تحقيق مشروع انشاء مسجد فى
المدينة ، والفكرة تحت الدراسة .
وسنزور مع الجمعية الخيرية
مدينة ماياشى فى أول أغسطس (أب)
ان شاء الله للدعوة .

٣ - زار فريق من المركز مدينتى
ناروتو وطوكشيميا فى جنوب غربى
اليابان وتم الاتصال مع مسلمى
المنطقة والتحدث فى المسائل التى
التي تمزج الدعوة الاسلامية ،
والمسلمون هناك لديهم مشروع

الاسلام والشرق الاوسط في طوكيو يوم ٢٧/٧/١٩٧٦ م ، والحضور هم

اسبوعيا وكانت التجربة فاعلة ومشجعة .

من كبار رجال الأعمال في اليابان وفائب رئيس الوزراء الياباني المستر فوكودا .

٨ - يقوم المركز بزيارة وتشجيع الطلبة الأجانب والمتدربين الذين يأتون من البلدان الاسلامية في محلات اقامتهم في طوكيو وخارجها ويزودهم بالكتب الاسلامية باللغة اليابانية لتوزيعها على معارفهم من اليابانيين ولدعوهم للمشاركة في نشاطات المركز المختلفة .

٥ - أن المركز يقوم بتفقد ومعرفة وزيادة أماكن قداماء المسلمين اليابانيين في طوكيو وكيوتو وناجويا وناارا وغيرها من المدن وقد أحرزنا والحمد لله بعض النتائج المشجعة .

فصول عربية ويابانية :

يقدم المركز دروسا للغة العربية لليابانيين ويعطى دروسا للغة اليابانية للأجانب .

٦ - زار فريق من المركز بصفة شخصية كوريا الجنوبية وشاركوا في احتفالات افتتاح المسجد المركزي والمركز الاسلامي لتشجيع المسلمين في ذلك البلد وكانت الزيارة ما بين ٢٠/٥/١٩٧٦ - ٢٦/٥/١٩٧٦

فصول التعليم الاسلامي :

يمتد المركز فصولا مستمرة ومنتظمة لتعليم الاسلام للمسلمين الجدد وخصوصا حول الفقه والعبادات والأحكام المتعلقة بها وقد أثبتت هذه الدروس جدواها وأعطت نتائج طيبة والحمد لله .

٧ - بدأ المركز برنامج زيارة البيوت في المحلة المحيطة بمقر حديث تقوم مجموعات مكونة من ٣ - ٥ أشخاص بزيارة البيوت واحدا واحدا حيث يجري التعريف بالاسلام بصورة مختصرة وتقدم الكتب الاسلامية باللغة اليابانية وتجرى زيارة ٤٠ - ٥٠ بيتا

حلقة دراسية لحروري الصحف الشبان :

يمتد المركز حلقة دراسية مرة كل أسبوعين يحضرها محررو الصحف

لقاءات الجمعة والأحد :

يزور المركز عدد من المسلمين اليابانيين وغيرهم بعد صلاة كل جمعة حيث يتذاكر الجميع في المواضيع الإسلامية المختلفة • كما يوضح الإسلام لغير المسلمين ممن يحضر هذا اللقاء • ويجرى الحديث على فئجان من الشاي في جو خال من الشكليات ، كما يشارك المركز في لقاء يوم الأحد في مسجد طوكيو بعد الظهر حيث يزور المسجد عدد من اليابانيين الذين يريدون التعرف على الإسلام أو اعتناق هذا الدين •

رحلات تربوية :

هيا المركز رحلة تربوية الى منطقة هاكوني التي تبعد حوالي ١٢٠ كيلو عن طوكيو وأجر لها «بصين» وشارك فيها ٨٥ شخصا من المسلمين اليابانيين وغيرهم وذلك في يوم ٢٥/٤/٧٦ وأعد برنامج مشوق ترفيهي يرى مع صلاة الجماعة وكان لهذه السفرة أكبر الأثر في تمارف وتألف قلوب المسلمين وتعميق المعاني الانسانية الإسلامية •

اليابانية من الشباب وكذلك المسلمون الجدد والأشخاص المهتمون بالدراسات الإسلامية • وألقيت حتى الآن المحاضرات التالية :

- ١ - الإسلام - تعريف عام •
 - ٢ - الجاهلية المالية عند ظهور الإسلام •
 - ٣ - المذاهب الفقهية في الإسلام •
 - ٤ - مكانة المرأة في الإسلام •
 - ٥ - الحل الإسلامي للمشاكل الاجتماعية •
 - ٦ - مقارنة الإسلام بالأديان الأخرى •
 - ٧ - الإسلام والغرب •
- وستقدم محاضرات عن الجهاد في الإسلام وتاريخ الدعوة الإسلامية في اليابان ومواضيع أخرى وسيتم ان شاء الله طبع هذه المحاضرات في مجلة المركز (السلام) وفي رسائل مستقلة •

الاتصال بالهيئات الدينية غير الاسلامية :

يقوم المركز بالاتصال بالهيئات الدينية غير الاسلامية لاثبات الوجود الاسلامي فقد قمنا بزيارات متبادلة مع منظمة بوذية تدعى (شوكوسيكاي) وأجرنا حوارا مع زعيمها أثبتنا فيه تفوق الاسلام ' أتباع هذه الفرقة أربعة ملايين ونصف) ونشر هذا الحوار في مجلة المركز (السلام) العدد السادس . كما زرنا منظمة بوذية أخرى هي صوكو كاكاي وكذلك بعض المنظمات المسيحية .

المشاركة في الحلقات الدراسية والمؤتمرات :

يشارك المركز في مختلف الحلقات والمؤتمرات المحلية ومن هذه الحلقات الدراسية مؤتمر دولي للشباب عقد لمدة يومين في ضواحي طوكيو وحضره أكثر من مائة شخص من مختلف الأديان وحضره عن المركز مندوبان ، وقد أحيل المؤتمر كله الى مناقشة عن الاسلام وساد انطباع عام عن سمو مبادئ الاسلام . وقد أرسلنا لكافة

المشاركين مطبوعات المركز الاسلامي عن الاسلام .

كما شارك المركز في مؤتمر عقد في طوكيو وحضره فضيلة الشيخ محمد محمد الفحام شيخ الأزهر السابق .

العريق العامل في المركز :

ان المركز حين افتتاح مقره قبل سنة ونصف كان يعمل به متفرغ أجنبي واحد ولم يكن معه أى متفرغ ياباني ، أما الآن وبفضل الله فيعمل في المركز خمسة أجاب متفرغين وخمسة يابانيين مسلمين

الترجمة والطبع والنشر :

ان توفير الكتاب الاسلامي المقروء باللغة اليابانية قال القسط الأوفر من اهتمام المركز ، وقد طبعنا والحمد لله حتى الآن الكتب التالية :

- (١) ما هو الاسلام .
- (٢) مبادئ الاسلام .
- (٣) الصلاة .
- (٤) الصوم .

- هذا ويوجد قيد الترجمة عشرة
أبحاث مهمة تشمل الجوانب
المتنوعة من الاسلام لكبار الكتاب
الاسلاميين سوف نشرها ان شاء
الله في رسائل مستقلة •
- (٥) حكمة الصوم •
(٦) الزكاة •
(٧) الحج •
(٨) الآداب الاسلامية •
(٩) محمد صلى الله عليه وسلم •
(١٠) الأسرة في الاسلام •
- وان الكتب التالية مترجمة وهي
قيد التصحيح وتنتظر دورها في
النشر •
- ١ - مكانة المرأة في الاسلام •
٢ - تعدد الزوجات في الاسلام •
٣ - القرآن والحديث •
٤ - الأنبياء والرسل •
٥ - تفسير القرآن الكريم
(المائدة والأنعام) •
٦ - ختم النبوة •
٧ - هذا الدين •
٨ - التعاليم الاسلامية من
الكتاب والسنة •
٩ - حكايات الصحابة •
- ان عملية الترجمة والتأليف عن
الاسلام في اللغة اليابانية مهمة صعبة
حيث أن الكتاب يمر بمراحل عديدة
من التدقيق والمراجعة حتى يرى
النور والأمر يقتضى نعت كلمات
 واصطلاحات جديدة حتى لا تختلط
المعاني الاسلامية بمعاني الأديان
المشركة الأخرى • وان كلفة هذه
الكتب توزع مجاناً على الجمعيات
الاسلامية القائمة وعلى الجامعات
والمكتبات العامة ونوادي الشباب
والجمعيات النسائية والسفارات •
- مجلة السلام :
- ان المركز يصدر مجلة باسم
(السلام) وقد بدأت بثلاثين صفحة
وهي الآن تصدر في عددها السادس
بمائة وأربع صفحات وتحتوى على
أحدث المقالات والبحوث الاسلامية
بأقلام يابانية وغير يابانية • وهي

السعودية كل من البروفسر الدكتور
مياجيما البروفسر الدكتور
ايتاجاشي بناء على تربيته اعدتها
مشكورة جامعة الرياض • كما أن
جامعة الملك عبد العزيز بجدة وجهت
الدعوة للدكتور عمر كاواياتا
والأستاذ يوسف نكاجيما لزيارة
الجامعات السعودية وهذا
الشخصان من زعماء المسلمين في
جنوب اليابان •

اسبوع الفقه الاسلامي :

قام المركز بالتعاون مع رابطة
العالم الاسلامي بمكة المكرمة
ومعهد القانون المقارن في اليابان
بالاعداد لاقامة اسبوع للفقه
الاسلامي في اليابان وذلك في شهر
ايريل نيسان ١٩٧٧ ان شاء الله ومن
المؤمل أن يشارك في هذا الاسبوع
كبار الأساتذة والعلماء من البلدان
الاسلامية المختلفة •

مؤتمر الثقافة الاسلامية :

ان المركز على اتصال بأساتذة
الثقافة الاسلامية وقد دعوا عددا
منهم وتباحثنا معهم في مجالات
التعاون واتفقنا مبدئيا على إقامة

واسطة بين القراء والمركز وهي
المجلة الاسلامية الوحيدة من نوعها
في اليابان وتوزع مجانا كذلك •
ونأمل أن نوزعها على نطاق تجارى
ابتداء من هذا العدد السادس ان
شاء الله فقد وصلت الى المستوى
اللائق وهي باللغة اليابانية •

التقويم الاسلامي :

يصدر المركز تقويما بالتاريخ
الهجرى وأوقات الصلاة على مدار
السنة •

المنح الدراسية :

أنهى المركز الترتيبات اللازمة
لارسال سبعة طلاب يابانيين مسلمين
للدراية في معهد اللغة العربية
بجامعة الرياض وذلك في منتصف
شهر رمضان القادم ان شاء الله •

دعوات للأساتذة اليابانيين :

بناء على اقتراح المركز هيأت
وزارة التعليم العالي في المملكة
العربية السعودية مشكورة دعوات
لأساتذة الحضارة الاسلامية
اليابانيين • فقد زار الجامعات

المركز. وان وزارة الخارجية اليابانية بدأت تدرك دور المركز في تقوية العلاقات الثقافية بين اليابان والبلدان الاسلامية وذلك لكثرة التسهلات التي ترسلها للتصديق عليها من أجل ارسال الطلبة اليابانيين والأساتذة للدراسة في البلدان العربية والاسلامية. والمركز يقدم استشارات لسفارات الدول الاسلامية في طوكيو وللهيئات الاسلامية والجامعات في البلدان الاسلامية.

الصحافة :

ان المركز يرصد ما تنكتبه الصحافة من مقالات مضادة للإسلام ويتصدى لتوضيح المغالطات في الحال كما أن المركز يزود الصحافة اليابانية بين الحين والآخر بمقالات عن الاسلام والبلدان الاسلامية.

معهد الدراسات العربية والاسلامية :

قدم المركز الى معالي الشيخ حسن ابن عبد الله آل الشيخ وزير التعليم العالي السعودي مشروع اقامة معهد دراسات عربية اسلامية في اليابان وقد وافق معاليه على المشروع وأحاله

مؤتمراً للثقافة الاسلامية في اليابان يشتركون فيه ويحضره علماء وأساتذة من البلدان الاسلامية ربما في أواخر العام الحالي ان شاء الله.

تعضيد الجمعيات الاسلامية والأفراد :

ان المركز يقدم كافة المساعدات الأدبية والمادية لتعضيد أي نشاط اسلامي في اليابان مهما كان نوعه. وانه يقدم المساعدات المادية المستمرة للمنظمات الاسلامية وكذلك لبعض المسلمين من ذوي الحاجة.

تقديم خدمات استشارية :

أصبح المركز والحمد لله هيئة معروفة داخل اليابان ولذا يقصده مختلف الناس لطلب الاستشارة. يأتيه التجار المسافرون للبلدان الاسلامية ليتعرفوا على عقائد وعادات الناس وعادات الشعوب المسلمة. يريدون التعرف على بلاد الاسلام. حتى أن هيئة الاذاعة اليابانية N.H.K. وهي أكبر اذاعة في اليابان حينما أرادت تصوير حياة المسلمين في جنوب شرق آسيا استعانت بالمركز لتسهيل مهمتها وان بعثة زراعية كانت تريد زيارة البلدان العربية والاسلامية طلبت نصائح

لجامعة الامام محمد بن سعود
الاسلامية لتنفيذه •

التعاون مع مسلمي البلاد المجاورة :
تردنا استفسارات وطلبات للكتب
من البلدان المجاورة لليابان مثل
القلبين وكوريا وهونج كونج وحتى
اندونيسيا وقوم بتنفيذ ما نستطيع
كذلك نبعث مطبوعاتنا على
الخصوص الى مسلمي كوريا حتى
يسهل عليهم ترجمتها ويوفر عليهم
استحداث الاصطلاحات الاسلامية
لان الكتابة الكورية واليابانية بينها
شبه كبير •

توفير اللحم الحلال :

قام المركز والحمد لله منذ أول
نشوئه بتوفير اللحم الحلال للمسلمين
في طوكيو وقد هدى الله الى الاسلام
مجموعة من اليابانيين قبل أكثر من
شهر وبدوا في أداء المهمة بما ينطى
احتياجات اليابان بإجمعها كما ذكرنا
في أول التقرير •

شهادات الاسلام والزواج :

يقوم المركز بتزويد المهتمين الجدد
شهادات عن الاسلام وكذلك شهادات
الزواج •

ان مقر المركز الاسلامي ليس
بناء شامخا بل غرفتان صغيرتان على
بعد خمس دقائق مشيا من مسجد
طوكيو والزائر له يجب ألا يتوقع
أن يرى الآلاف تدخل وتخرج بل
انه يرى في أصغر الغرفتين خمسة
شباب يابانيين عقلا أوجلهم وانكبوا
على مكاتبتهم من الصباح الى هزيع
من الليل يراجعون الترجمات
ويميلون صياغة الكتاب الاسلامي
بأسلوب ياباني سلس خال من أثر
الترجمة • وشرفون على اخراج
مجلة (السلام) وحولهم أكادس
من الكتب المطبوعة التي نعتار
أين نخزنها • أما الغرفة الأخرى
فقد يرى فيها نهارا بعض الزوار
اليابانيين جاءوا يسألون عن مصلحة
لهم أو عن الاسلام • أما اذا زار
المركز أحد في ساعة متأخرة من الليل
فيرى المكان قد تحول الى فندق
حيث يرقد ضيفان أو ثلاثة فاذا أذن
الفجر ثقت الفرش ووضعت في
المخازن وهرع الضيوف وبعض

- العاملين في المركز والساكنين قربه
الى مسجد طوكيو الوحيد لأداء
صلاة الفجر جماعة * والحمد لله
- يحرص أعضاء المركز الآن على فتح
المسجد لكافة الصلوات بعد أن ظل
مهجورا لسنين عديدة لا يفتح
الا وقت صلاة الجمعة ومساء الأحد.
- ان أغلب نشاطات المركز تقام خارج
هاتين الفرتين الصغيرتين *
- الاجتماع السنوى والهيئة الادارية
الجديدة :**
- عقد الاجتماع السنوى العام
لأعضاء المركز الاسلامى يوم
٧٦/٧/١١ وانتخب أعضاء الهيئة
الادارية للعام الجديد (المدراء)
وبعد الاقتراع السرى فاز السادة
التالية أساؤهم :
- ١ - الحاج عمر ميتا (يابانى)
٢ - الحاج خالد كيا (يابانى)
٣ - الأخ موسى محمد عمر (عربى)
٤ - الحاج مصطفى كومورا (يابانى)
٥ - الحاج أحمد سوزوكى (يابانى)
٦ - الأستاذ تميم الدار محيط (تركى)
- ٧ - الأخ رمضان صفا (تركى)
٨ - الأستاذ أبوبكر تشو (سيني)
٩ - الأخ مطلوب على (باكستانى)
١٠ - الأخ عبد الرحمن صديقى (باكستانى)
١١ - الدكتور صالح مهدي السامرائى (عربى)
- وبعدها اجتمع المدراء الجدد
واتخبوا من بينهم السادة التالية
أساؤهم :
- ١ - الحاج عمر ميتا
أمين عام شرف
٢ - الحاج خالد كيا
أمين عام
٣ - الأخ موسى محمد عمر
مساعد أمين عام
٤ - الأخ رمضان صفا
أمين صندوق
٥ - الحاج مصطفى كومورا
رئيس لجنة الدعوة والتبليغ
٦ - الأخ مطلوب على
رئيس لجنة الطبع والنشر

باب الفتوى

للاستاذ محمود محمد رسلان

زكاة الذهب والفضة وما في حكمهما

السؤال : الزكاة مرتبط بالمال الذي هو قرين النفس وأثيرها مصداقا لقول الله تعالى : « والله يحب الخير لشديد » سورة العاديات آية ٨ (الخير = المال) وقوله : « وتحبون المال حبا جما » سورة الفجر آية ٢٠

الجواب : الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . وبعد :

فلعل الحديث عن الزكاة اليوم لا يأخذ حقه من العناية ، بالقدر الكافي الذي نراه مثلاً عن الصلاة ، أو الحج ، وإن كانت كتب الفقه لم تفعل هذا الركن الثالث من أركان الاسلام ، ولكن الحديث عنه بين المسلمين لا يكاد يكون الا في المناسبات ، ربما لأن أنواع الزكاة كثيرة ومتشعبة ، أو لأن أخراج

مع أن الزكاة هي التكافل الاجتماعي الحقيقي لكل المجتمعات ، وكان الأجدر لهذا الركن أن يأخذ حقه من العناية والتمحيص على كل المستويات الاسلامية ، ومن ثم فإن هذا الباب سوف يقوم — ما أمكن — بشرح وبسط هذا الركن بمشئته الله ، بإذننا بزكاة النقدين ، فنقول وبالله التوفيق :

الأصل في وجوب زكاة الذهب والفضة قول الله تعالى : « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقوها في سبيل الله

والحجارة منها والسيائك وغيرها
من جنسها ..

ثانيها : لا زكاة في الذهب حتى
يلغ نصابا ، ونصاب الذهب عشرون
مثقالا ، ونصاب الفضة مائتا درهم ،
وهي خمس أواق بأوقية الحجاز
والاعتبار بوزن مكة ، فأما المتقال
فلم يختلف في جاهلية ولا اسلام
وقدره معروف ، والدراهم المراد بها
دراهم الاسلام ، وهي التي كل عشرة
منها سبعة مثاقيل الدرهم = ٣
جرامات .

وما الحكم اذا نقص النصاب
حبة أو بعض حبة ؟

قال جمهور العلماء لا زكاة فيه ..
وقال مالك : ان نقصت المائتان
من الفضة حبة وجبت ونحوها
مما يتسامح به ويروج رواج الوازنة
وجبت الزكاة ، وعن أحمد نحوه ،
وعنه ان نقصت داقا أو داقين —
الداق = $\frac{1}{4}$ الدرهم انظر القاموس
المحيط كلمة (دق) — وجبت
الزكاة ، وعن مالك رواية أنها اذا
نقصت ثلاثة دراهم وجبت الزكاة ،
واحتج لهما بأهمها كالمائتين في

بشرهم بعذاب أليم» وفي الصحيحين
عن أبي سعيد الخدري عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال :

« ليس فيما دون خمس أواق من
الورق — بكسر الراء — صدقة »
وفي مسلم مثله من رواية جابر ،
والأوقية الحجازية الشرعية أربعون
درهما بالنصوص المشهورة واجماع
المسلمين .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « ما من صاحب
ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها
الا اذا كان يوم القيامة صفت له
صفائح من نار فأحس عليها في نار
جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه
وظهره ، كلما بردت أعيدت له في
يوم كان مقداره خمسين ألف سنة
حتى يقضى الله بين العباد فيرى سبيله
اما الى الجنة واما الى النار » .

أما الاحكام ففيها مسائل .
أحداها : تجب الزكاة في الذهب
والفضة بالدليل المتقدم والاجماع
مسواء فيهما المسكوك والتبر

جيذا أخرج جيذا منه ، أو من غيره
فإن أخرج دونه معيا أو رديئا أو
مغشوشا لم يجزئه ...

سابعها : إذا كان له ذهب أو فضة
مغشوشة فلا زكاة فيها حتى يبلغ
خالصها نصابا ، هكذا نص عليه
الشافعي رضى الله عنه ..

أما ما ينهم عن الكنز من قول الله
سبحانه وتعالى : « والذين يكنزون
الذهب والفضة » فمن أبي هريرة
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« إذا أدبت زكاة مالك فقد قضيت
ما عليك » رواه الترمذى . قال
حديث حسن ، وعن ابن عباس
قال : لما نزلت هذه الآية :
« والذين يكنزون الذهب والفضة »
كبر ذلك على المسلمين فقال عمر
رضى الله عنه : أنا أفرج عنكم ،
فانطلقوا فقالوا : يا نبي الله انه كبر
على أصحابك هذه الآية فقال صلى
الله عليه وسلم : « إن الله تعالى
لم يفرض الزكاة الا لطيب بها من
بقى من أموالكم ، وإنما فرض
الموارث لتكون لمن بعدكم فكبر

المطاملة ، واحتج أصحابنا والجمهور
بالحديث السابق : « ليس فيما دون
خمس أواق من الورق صدقة » .
والأوقية : أربعون درهما .

ثالثها : لا يضم الذهب الى
الفضة ، ولا هي اليه في اتمام
النصاب بلاخلاف كما لا يضم التبر
الى الزبيب ويكمل النوع من
أحدهما بالنوع الآخر والجيد
بالردي .

رابعها : واجب الذهب والفضة
ربع العشر ، سواء كان نصابا فقط
أم زاد زيادة قليلة أم كثيرة ...

خامسها : يشترط لوجوب
زكاتها أن يملكها حولا كاملا
بلاخلاف فلو ملك عشرين معظم
السنة ، ثم قصت ولو قصا يسيرا
ثم تمت بعد ساعة انقطع الحول
الأول ، ولا زكاة حتى يمضى عليها
حول كامل من حين تمت نصابا وهذا
لاخلاف فيه ، نص عليه الشافعي
رضى الله عنه ...

سادسها : إذا كان الذهب أو
الفضة الذى وجبت فيه الزكاة كله

عمر رضى الله عنه ثم قال : ألا أخبركم بخير ما يكنز ؟ المرأة الصالحة اذا نظر اليها سرته ، واذا أمرها أطاعته ، واذا غاب عنها حفظته . »

١ - ثباتهما وعدم تغيرهما بعلامته الماء أو الهواء لما فيهما من خواص تكسبهما مناعة ضد التآكل والصدأ وانطفاء البرق وقلة الجودة كالمعادن الأخرى .

٢ - ثبات القيمة نسبيا لأن النقل اذا كان متقلبا غير مستقر فانه يؤثر على الرخاء العام ، وعلى الحياة الاقتصادية فلا تكون معيارا دقيقا ثابتا تقدر به الأشياء .

٣ - تجانسهما في كل أنحاء العالم اذ لا يستطيع الانسان بالغا ما بلغ حذقه أن يميز بين الذهب الذى يستخرج من قارة امستاليا والذى يستخرج من نيجيريا أو غيرها ولذا كان السعر واحدا في جميع أسواق العالم .

٤ - إمكان تجزئتهما مع بقاء قيمتهما .

٥ - التزين بهما وإمكان صنعهما على أشكال ونقوش يتزين بها النساء .

وعن أم سلمة رضى الله عنها قالت : « كنت ألبس أوضاحا - قلادة - من ذهب فقلت يا رسول الله أكنز هو ؟ فقال : ما بلغ أن تؤدى زكاته فزكى فليس يكنز » رواه أبو داود في أول كتاب الزكاة بإسناد حسن .

قال صاحب الحاوى : قال الشافعى الكنز : ما لم تؤد زكاته وان كان ظاهرا ، وما أدت زكاته فليس يكنز وان كان مدفونا ...

أما زكاة الورق - بفتح الراء - وهى العملة الرمزية التى يتعامل بها أهل هذا العصر على اختلاف أجناسهم وأمصارهم فانها تقابل بما يساويها ذهباً أو فضة .

وسبب اصطلاح الناس واصطفاقهم على استعمال الذهب والفضة ما

٦ - صعوبة الغش فيها بسهولة
 تميز الزائف بمجرد الرؤية وسماع
 الرنين ، ثم صنعت الدول ماينوب
 عن هذين النقيدين وهى قراطيس
 تتميز بنقوش أو صور وعبارات
 تحدد قيمة التعامل بهذه القراطيس
 وهى سندات يقابلها فى العادة رصيد
 معدنى من الذهب والفضة ، وصارت
 كتمهيد بدفع قدر محدد من الذهب
 أو الفضة ، وتنحصر النقود الورقية
 فى ثلاثة أنواع : -

نائة ، ووثيقة ، والزامية ، يقابلها
 على الترتيب الآتى : -

كميالة ، شيك العملة المتعامل بها ،
 ولما كان التعامل بالفضة أصبح
 معدوماً أو فى حكم المندوم ، بقى
 التعامل بالذهب أو بما يعادله موجودا
 بين الدول وهذا من رحمة الله ببقاء
 العملة الذهبية مميّز مضمون يقيم
 الناس عليه معاملاتهم فى هذه الحياة

ومن ثم فإن نصاب الذهب وهو
 عشرون مثقالا منه تساوى عشرة
 دنانير ، والدينار يساوى جنيها من
 الذهب .

فاذا كان الجنيه من الذهب يساوى
 اليوم ٢١ جنيها مصريا مثلا فيكون
 النصاب الواجب اخراج الزكاة عنه
 هو $21 \times 10 = 210$ جنيها مصريا
 تقريبا والله اعلم .

ومن أراد المزيد فعليه بالرجوع الى
 الأستاذ محمد نجيب المطيعى فى كتابه
 القيم - المجموع شرح المذهب -
 ج ٥ ص ٤٦١ - ٤٧٩ فمنه استقينا
 المعلومات الطيبة بتصرف .

حكم زواج المرأة وعمتها السؤال :

ورد للمجلة السؤال التالى من
 المواطنة ... من الزرقا مركز
 فارسكور محافظة دمياط تقول فيه:
 تزوجت من أحد المواطنين من
 بلدة اخميم ، وأنجبت منه ولدا
 وبنتا ثم تصرف على عمتى أخت
 والدى من الأم ، وهرب معها وعقد
 عليها عقد زواج وأنجب منها طفلا
 فما حكم هذا العقد ؟

الجواب :

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة
 والسلام على أشرف المرسلين سيدنا

محمد وعلى آله وصحبه أجمعين • كانت غير شقيقة ، ولو كانت عمة وبمد :

فقد توجهنا بهذا السؤال إلى الأستاذ العلامة محمد نجيب المطيع فأجاب عنه مشكورا بقوله :

ان عقد زوجك - أيتها الأخت السائلة - على عمتك غير الشقيقة باطل ، ولا يترتب عليه أى أثر من الآثار الشرعية ، ويجب التفريق بينهما فوراً ، وسيلك إلى التفريق أن ترفعى دعوى تهريق لا دعوى طلاق ، أمام المحاكم الشرعية (الأحوال الشخصية) فى الدائرة التى وقع فيها التعاقد (بين زوجك وعمتك) فانها ستحكم بالتفريق فوراً ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم نهى عن الجمع بين المرأة وعمتها ، والمرأة وخالتها حتى اذا

كما أن هناك مسئولية جنائية تقوم على التزوير فى أوراق رسمية لأنهما عند التعاقد يسألان عن الموانع الشرعية فيها لاشك قد أجابا بالنفى مع وجود هذه الموانع مما يوقعهما تحت طائلة قانون العقوبات •

حتى المأذون الذى عقد المقد يعاقب اذا كان يعلم بالتزوير ، وكذلك الشهود يعاقبان اذا علما أنهما تزوجا زواجا غير شرعى • والله أعلى وأعلم •

محمود محمد وسلان

من تراثنا الحديث

كتاب الشهر:

المحاضرة الأزهرية

للعلمة المرموم الشيخ يوسف الديوبى
عضو جماعة كبار العلماء

نص المحاضرة التي ألقاها على جمهور من طلبة العلم
بالجامع الأزهر في الرابع من المحرم سنة ١٣٣٦ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

الناس حتى جهلوا الروحانيات (ومن
جهل شيئاً عاداه) فحرموا بذلك من
أبهى اللذات وأشرف المعلومات •

نعم يجب عليه ذلك حتى يعيد الى
النفس صحتها والى القلوب بهجتها
كما يجب عليه من آن لآخر أن
يستثير محبة الله تعالى من مكان
أفئدة عبادته ببيان نموذج من نعمه
عليهم • وشرح قليل من بدائع صنمه
في مخلوقاته حتى يتجلى لهم جماله
وجلاله • وبهذا تم انسانيته •
وترفع عن حضيض الحيوانات
درجتهم • ويكونون بذلك قد وفوا

حق ما خلق فيهم من ذلك الاستعداد
الرفيع وأودع في نفوسهم من ذلك
الوجدان الرقيق وذلك العقل
السامي (أفصبتُم أنما خلقناكم عبثاً
وأنكم لنا لا ترجون • فتعالى الله
المالك الحق لا اله الا هو رب العرش
الكريم) وقد حدا بي ذلك الذي
أعتقد واجبا على كل غيور على دينه
محبا لأبناء وطنه أن أنشر لآخواني
المسلمين تلك المحاضرة التي ألقيتها

الحمد لله الذي جل سلطانه •
وعظم برهانه • وأشرقت أنواره •
وجبرت آثاره • تشامخ ملكه عن أن
يحدده البحث ويحيط به العلم
وتعاطف تدبيره عن أن يخضع لفهم
أو يذل لوهم (فارجع البصر هل
تري من فطور ثم لرجع البصر كرتين
ينقلب اليك البصر خاسئاً وهو
حصير) والصلاة والسلام على ذلك
الرسول الأمين الذي أبان الطريقين
وأرشد الى السامدتين وعلى آله
وأصحابه والتابعين لهم بإحسان الى
يوم الدين •

أما بعد فقد منى الاسلام من
أبنائه بما شوه وجهه الجميل
وكاد يذهب بروائه وبهائه
ويشله لجاهليه في شكل المعتقدات
الخرافية أو الصور الخيالية فكان
من الواجب على كل عالم أن لا يالو
جهداً في بيان أمرار الدين وما
اشتمل عليه من مسعادة الدنيا
والآخرة كما ينبغي له أن يلقى
نيران تلك الماديات التي أوغل فيها

كما يرغب في ثواب الآخرة • ولا
يرمينك ما عليه كثير من المسلمين
الآن من سوء الحال واختلال
الأعمال • فإن ذلك بمقتضى أهوائهم
لا من طبيعة دينهم • وإن شئت فانظر
اليهم في عهدهم الأول حينما كانوا
متسكين به آخذين بتعاليمه •
واذك لو نظرت (بصرك الله) الى
ما جاء به من اصلاح النفوس
ومداواتها من جميع أدوائها حتى
تكون منابع خيرات تفيض على هذا
المجتمع الانساني • ومصادر بركات
يترقى بها المران ويصبح بها جميع
النوع البشرى على غاية ما يكون
من الصفاء والهناء لعلت أنه تنزل
من حكيم حميد يشهد لنفسه
بنفسه • ويقيم برهانا على صحته
من طبيعة ذاته ولا شيء منظره دون
مخبره وكل ما يقال عنه دون
حقيقة جوهره مثل الاسلام •
دين لو شئت أن أعرفك ما جاء فيه
بالاختصار قلت لك أنه جاء بكل
ما تحكم به القطر السليمة والعقول
الكبيرة والوجدانات الصافية
والادواق الرفيعة وما يقتضيه

بالجامع الأزهر يوم أن زاره صاحب
العظمة سلطان مصر (قواد الأول) •
وقد جعلتها مشتملة على ستة فصول
(١) حاجة الانسان الى الشريعة •
(٢) بيان شيء مما يفرس محبة
الله تعالى في النفوس •

(٣) مقارنة الشريعة بالقوانين
الوضعية •

(٤) شهادة فلاسفة أوروبا للدين
الاسلامي •

(٥) تأييد المكتشفات الحديثة
جاء في ذلك الدين الحنيف •

(٦) تقرب الأوروبيين من الاسلام
يوما فيوما من حيث لا يشعرون •

نعم أرى السمر على ذلك النهج
واجبا وتحريك ذلك الاحساس من
النفوس لازما حتى يتبين أن الاسلام
دين المدنية والمران دين الدليل
والبرهان والدوق والوجدان دين
يبحث العقول على التفسير في
الكائنات ويدعوها الى التأمل في
الآيات ويوافي القلوب بمشتياتها
الروحية • والأجسام بمطالبها
الطبيعية • ويبحث على مصالح الدنيا

ورد في القرآن • ولست أدري ماذا أقول لاخواني من بني الانسان الذين أحب لهم الحياة الطيبة التي تسرى فيها روح الحياة بكل معناها لا الحياة التي ظاهرها صفا وباطنها يذيب القلوب أسفا وحسرة •

فاذا نظرت لهم وجدت جسامهم في جنة وقلوبهم في نار

اذا تقول لهم بصوت يملأ الخافقين • وسمع الثقلين حاكموا هذا الدين أمام العقل حاكموه أمام الوجدان • حاكموه أمام البرهان حاكموه أمام المديسة وال عمران حاكموه أمام شرائع الشرعين • وقوانين المقتنين • وآداب المؤدبين • حاكموه أمام اخلاقكم ومستحسن عاداتكم • حاكموه أمام فلسفتكم وروحانيتكم قارنوا بين تاريخه وتاريخ الدول والأديان أنظروا فيه بالمكرو سكوب والتلسكوب • حللوه بنا شتم من التحليلات • امتحنوه بما أردتم من الامتحانات على شرط الانصاف وعدم التعصب فستنطق ظواهره الطبيعية والروحانية بأنه منبع كل

ال عمران ويوجبه الاجتماع البشري العام • وانى موقن (لو عنيت بدرسك درسا صحيحا) وجدت فيه أعظم المديات وأحسن المعاملات وأصفى الأسرار وأجهر الأنوار حتى توقن أنه بمقتضى حقيقته هذه يجب أن يكون هو الدين الباقي الذي لا يعتره نسخ ولا يطرأ عليه زوال وتعلم أنك قد عثرت على ما لم يعثر عليه ذلك الفيلسوف الذي يرى ان الديانات لا بد ان تفسحل وتتلاشى قائلا : (ان الدين كان يبقى غير قابل للزوال والتلاشى اذا كانت قواعده مطلقة عن الحدود ونواميسه مجردة عن القيود كما هو اعتماد الانسان للكمال المطلق وأهليته للرقى الذى لا يحده وصف (الوصف) وتعلم أن الاسلام جاء بكل ما يقول ذلك الفيلسوف بأنهم معانيه وأبعد مرامي • ويتجلى لك أوضح من الشمس أن هذا ليس هو الدين الذى يقول عنه (لاروس) ان الدين يقول لمتبعيه (اعتقد وانت أعمى) كلا ثم كلا ان الاسلام يقول لمتبعيه تمكروا تبصروا تدبروا انظروا الى كثير من أمثال ذلك كما

لذلك أكثر منها بمقتضى لطافتها
 وشدة تأثيرها بكل ما تراه وتسمعه
 وبصوة انفعالها يميلها وشهواتها
 وإن أمراضها لأكثر من أمراض
 البدن على كثرتها وقد يصل بها
 المرض الى حد الموت الروحاني
 بإبطال خاصة الانسانية من العلوم
 والمعارف والأسرار والأنوار وإذا
 لا ينفعها الارشاد ولا يجديها التعليم
 ولذلك يقول القرآن : يريد النبي
 عليه السلام (لينذر من كان حيا)
 وقد سمى الجاهل الضال ميتا فقال
 (أو من كان ميتا فأحيناه) ويقول:
 (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله
 وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم)
 كما أثبت لها المرض في آيات كثيرة .
 وأن كل ضلال في العالم وكل شر
 على وجه الأرض ليس منشؤه الا
 مرضا من أمراض النفوس وقد
 أرسل الله الأنبياء عليهم السلام
 أطباء لتلك الأمراض بالجوانح
 بأنواع العلاج ويرسمون لها قانون
 حفظ الصحة لن كانت موجودة
 بالحية عن دنس الأخلاق ورذائل
 المعادات وتعديل الميول ومراقبة
 النزعات والأهواء وردها ان كانت

خير وجماع كل فضيلة قارنوا بينه
 وبين شرائع الأنبياء قبله . حتى
 تعلموا أن بعضها جسماني لاحظ
 للروحانيات فيه وبعضها روحاني
 ليس للجسمانيات فيه نصيب حتى
 دعا الى خراب الدنيا (وقال لا يدخل
 الغنى ملكوت الله حتى يدخل الجمل
 في سم الغياط) وستعلمون من آياته
 ومعجزاته . الباهرة أن العلوم
 الطبيعية تخدمه على غير علم من
 ذويها حتى صارت نصوصه في هذا
 العصر كما قال بعض الفضلاء أوضح
 من الضياء وأسهل جولانا في العقل
 من الشعاع في الماء فلا قاعدة دلت
 عليها التجارب ولا نظرية تأسست
 بشهادة المشاعر يكون لها أثر في
 ترقية الانسان وتحسين بناء العمران
 الا وهي صدى صوت آية قرآنية
 أو حديث نبوي (ولتعلمن نبأه بعد
 حين) .

حاجة الانسان الى الشريعة

ان النفوس الانسانية تمرض
 كما تمرض الأبدان بل هي مستعدة

الذى ظهر على صفحات الموجودات
وتجلى بأروع ما يكون في مرايا تلك
المبدعات فتارة تقرأ في خلال تلك
السطور من العزة القساء والعظمة
والكبرياء ما تشرح له الصدور
وتبتهج به النفوس وتارة تطالع من
حكيمته تعالى في خلقه وأسراره في
أرضه وسماؤه ما تحير فيه العقول
وتخر لعظمته ساميات الأفكار وتارة
تجول في سعة الملك وعظمة الملكوت
فتعرف أن أرضنا هذه جزء من ألف
ألف جزء وأربعمائة ألف جزء تقريبا
بالنسبة الى الشمس وأن الشمس
أكبر من الشمس بأضعاف مضاعفة
وأن نور الشمس جزء من خمسين
جزءا من نور الشمس وأن المشتري
يقطع في الساعة الواحدة ثلاثين
ألف ميل وزحل يسير في الساعة
ستين ألف ميل وأن الآلات الحديثة
والنظارات المقرية قد اضمحلت
وتلاشت في جنب ذلك الملك
العظيم • والاكتشافات الحديثة على
عظمتها وكبريائها خرت ساجدة تنادي
بالعجز والتقصير أمام تلك العظمة
القاهرة والقدرة الباهرة ويعلم الله
ما وراء الشمس من العوالم والثيرات

مفقودة • ومعلوم أن الانسان مركب
من جزء علوى مساوى، وجزء سفلى
أرضى أو تقول من جزء روحانى
وجزء جسمانى وإن الانسان لا يسمى
لمطالب الجزء الجسمانى من
المطعم والمشرب واتقاء الحر والبرد
ألى غير ذلك الا من حيث أنه
حيوان لا انسان فإن ذلك مشترك
بينه وبين غيره من الحيوانات وإن
كان هو أوسع منها تفننا يستحق
أن يسمى به سيد الحيوانات • وتعلم
رعاك الله أنه لا قيمة لما تشاركك
فيه الحيوانات وإن الانسان لا يكون
إنسانا على الحقيقة الا اذا وجدت
فيه خاصة نوعه والا كان انسانا
بظاهره وصورته لا بباطنه ومعناه •
فلهذا جاءت الشرائع الالهية ترقيق
من حضيض الحيوانية الى أوج
الانسانية وتذيقك شيئا من حلاوة
ذلك العالم الروحانى • عالم البهاء
والصفاء • وتمتعك برياضه الموقنة
وحياضه المتدفقة • وتنزهك في
جمال الملك والملكوت والعظمة
والجبروت • فتنتفتح عين بصيرتك
لاستطلاع ذلك الجمال الالهى

(سبحانه ما عرفناك حق معرفتك) يسيرا بجانب الشمس • وليس ذلك هذا ولا يزال استطلاع الأسرار واستفاضة الأنوار ومطالعة الجمال غير المتناهي يستولي على قلوب بعض عباد الله المستعدين لذلك حتى أنهم ليصلون به الى حد التوله في محبة ذلك المبدع العظيم والتدله بما يبههم من جمال ذلك القادر الحكيم • ولا يمارعن الى انكار ذلك بعض من تراكت عليه الظلمات وأحاطت به الآفات فليس من الانصاف أن ينكر الانسان كل ما لم يصل اليه بحجة أنه لم يصل اليه • فما أضعف ذلك احتجاجا • وأسجه برهانا فلمل هناك حاسة أخرى باطنية لم تغلق فيه وفي أمثاله •

لعمرك ما هذا بهزء وانما حديث غريب من بديع الغرائب فاعرف قدرك أيها الانسان فما أنت الا مخلوق ضئيل في مخلوقاته وكائن صغير في جانب مكوناته واذا كنت لست الا عالما من عوالم هذه الأرض الكثيرة العدد وأرضك بكل ما فيها ليست الا شيئا يسيرا بجانب الشمس وليست الشمس الا شيئا

أقرب كوكب لنا بعد نظامنا الشمسي يبعد عنا أكثر من ٢٥٠٠٠٠٠٠٠٠٠ من الأميال ومن الكواكب ما يكون بعيدا جدا حتى ان النور الذي يقطع في الثانية الواحدة مائة وستة وثمانين ألف ميل وثمانمائة يحتاج الى الآلاف من السنين حتى يجيء من الكوكب الى أعيننا والمنظور بالعين المجردة في السماء ستة آلاف نجمة منها ثلاثة آلاف ظاهرة ، وثلاثة آلاف خفية ويرى بالمنظار العظيم (التلسكوب) خمسمائة مليون من النجوم •

وليس من المدهش ان نرى كوكبا بأعيننا وضوءه لا يصل إلينا الا بعد مائة سنة أو أكثر وقد عرفت سرعة سيره وأنه يسير في الثانية الواحدة ١٨٦٠٣٠٠ ميل فتأمل هذه المسافات

العظيمة التي لا تستطيع أن تحسبها وانظر الى تلك الكواكب التي لا يعلم عددها الا الله كيف قدرت وبأي طريق خلقت وبأي علم نظمت •

وهل يعقل ان هذه النظمات العجيبة والآيات البديعة تخلق سدى وتذهب شعاعا وتكون باطلا (ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقلنا عذاب النار) •

(وقال في محاسن المنظار المقرب (التلسكوب) بريننا نحو ١٠٠٠٠٠٠٠ من النجوم) ولكن المنظر الطيفي أظهر ملايين الملايين • ثم قال : ان كثيرا من النجوم ضئيلة النور لقرط بعدها عنا فلا قبل لنا برؤيتها حتى بالمقرب (التلسكوب) ثم قال ان الشمري اليمانية تبعد عن الشمس في الحقيقة ألف ميل • الى أن قال ان ثلاثا من بنات نكس (ماينا) و(الكترى) و(السيون) يفضعن الشمس ويفقنها نورا وفارا الأولى بأربعمائة ضعف والثانية بأربعمائة وثمانين والثالثة بألف ضعف • أما (سهيل) فهو أسنى من الشمس بألفين وخمسمائة مرة و (السماك الرامح) أسطع منها بشمانية آلاف مرة •

فعلى الحقيقة ليست الشمس أم نظامنا السيارى وما هي الانجمة صغيرة وكم حسبها الناس أكبر الأجرام السماوية وأسطمها •

ثم قال أما السماك الرامح فهو على حد علمنا أسرع النجوم سيرا وأشدها تألقا وأكبرها حجما تقدر سرعته بثلاث مائة ميل وكسور في الثانية الواحدة ونوره ثمانية آلاف ضعف نور الشمس وحجمه ثمانون ضعف حجمها

أما بعده عنا فتخيله لنفسك عندما تعلم أن نوره لا يصلنا في بضع دقائق كنور الشمس وهي على بعد ٩٢٥٠٠٠٠ ميل منا بل في سنين كثيرة لا تقل عن مئين من السنين •

ثم قال وأما (الشمري) فنورها المواصل إلينا بعد سفره طويلة مقدارها ١٦ سنة ضئيل جدا بالنسبة الى نورها وما هو الا جزء من ألفي مليون من نورها الحقيقي الى أن

فصل

فمن كان يحب أن يعطى الروح
حفظها من ذلك العلم الأعلى ويتمتع
بصيرته في رياض ذلك الجمال
الأسنى فليرتفع عن الانفاس في
الظلمات السفلى والنواشى
الجسمانية وليربأ بنفسه أن يتدرج
في سلك ذلك الطريق الذى لاخبر
لديه عن مبدعه الحكيم والله العظيم
ولا يدرى من أين جاء ولا الى أين
يذهب ولا يعرف غير لذة الحيوانات
والتغلغل في أودية المحسوسات
ولذلك يقول الله فيهم (والذين
كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل
الأنعام والنار مثوى لهم) ويقول
في آية أخرى « انه هم الا كالأنعام
بل هم أضل » فحرك من
نفسك الشوق الى عالمك الأعلى
عالم الصفاء والبهاء الذى هو وطنك
الأصلى قبل أن تأسرك جنود
الشهوات وتحيط بك تلك الظلمات
فمضى ان لا تكون قد بطلت منك
تلك الحاسة الفاضلة التى هى أجل
حواسك وأعظم مواهبك فتعرف

قال ان النجمة المعروفة بعدد ١٨٣٠
(غرومبرودج) تسير ١٢ر٠٠٠ ألف
ميل في الدقيقة و (السماك الرامح)
٢٢٠٠٠ ميل تقريبا في مثل هذا
الوقت القصير وهناك نجوم بعيدة
عنا جدا بحيث تمر آلاف من السنين
ولا يكاد يظهر أدلى تغيير في منظر
القبة الزرقاء .

ولذلك قال بعض فلاسفة
الأوروبيين من عظمة ذلك الملك
(يا لله ما أعظمك وأجلك وما أهر
قدرتك وأوسع علمك ليت شعري
من ذلك المجنون الذى اجترأ
فسماك لأول مرة . الله .) فماذا
تكون نسبتك أيها الانسان الشامخ
بأهك الجاهل بقدرك بجانب تلك
المخلوقات وعلام تبجح كبيرا وتبها
وأنت الصغير (وكبير عليك اسم
الصغير) أمام عظمة رب الأرض
والسموات ولت شعري بعد هذا
ما شأن ذلك العرش الذى يصفه
القرآن بالعظمة ولم تقف له على عين
ولا أثر لا بأبصارنا ولا بنظاراتنا
وناهيك أمر يعظمه القرآن

الله أكبر هذا البحر قد زحرا
وهيج الريح موجا يقذف الدررا

معنى ذلك الصفاء وتذكر معنى
 تلك اللذة وتحس بإشراق ذلك
 انور فترجع اليك سلامة فطرتك
 الأولى فتحيا حياة ضيئة لا يشوبها
 كدر ولا يعترها زوال بل تذوق من
 تلك اللذة التي يعرفها أربابها مالا
 عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
 على قلب بشر كما أرجو لى ولك أن
 يتحرك من قلوبنا محبة الله عز وجل
 فانها غذاء الروح وحياة القلوب
 ووجهة النفوس ومن وصل اليها فقد
 وصل الى محل الأمن من آفات
 الدنيا والآخرة فيسعد السعادة
 الأبدية ويرقى الى أعلى عليين
 مع النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين وحسن أولئك رفيقا •

فصل

(في الاستماع الى ما يستثير محبة
 الله تعالى من النفوس المستعدة)
 بادرك لدرك الذى قد فات من عمرك
 ولتتخذ زادك التوحيد فى سفرك
 ملك الورى يا منتهى أمل
 ما أشوق السر والمعنى الى خبرك

ما ظل لى أمل فى غير مشاهدكم
 ولا فرات كصبا ليس فى سيرك
 اذا كنت تحب أحدا لما يهرك
 من علمه وسعة نظره من علماء الأمم
 فأحب الله تعالى الذى أثنى هذه
 العوالم كلها وأودع فيها من الأسرار
 ما أدهش فلاسفة أوروبا اشراق
 شعاع من نور شمس حتى نال
 سبى الانجليزى ما ترجمته (ليس
 الغرض من علم الطبيعة معرفة تلك
 انظواهر الطبيعة وانما الغرض
 الأسمى أن يشرف الانسان على ذلك
 السر الباهر ويستطلع تلك العظمة
 الالهية من وراء تلك الحدود التى
 ينتهى اليها علم الطبيعة) ويكفيك ما
 اشتمل عليه الانسان من الأسرار
 المدهشة التى تكفل بها علم
 التشريح وعلم وظائف الأعضاء ما
 بهر علماء الفيزيولوجيا فطأوا له
 الرؤوس وعشوا أمامه كما يشو
 الخفاش أمام الشمس • وان كنت
 تحب أحدا لمزيد شجاعته وعظيم
 قوته وحسن تديره من القادة
 والساسة فأحب أحكم الحاكمين

واقار القادرين وقيوم السموات والأرضين ورب العالمين • ومدير الخلق أجمعين • من أمره بين الكاف والنون • وإذا أراد شيئا فإنما يقول له كن فيكون • وإن كنت تحب أحدا لإحسانه ومزيد انعامه وعظيم تربيته في باب الفضل والمكارم فأحب منبع النعم ومعدن الكرم وأين كل ما تتخيله إذا قسته بقطرة من بحر فضله ؟ وماذا نعد لك من نعمه أو نرد عليك من آثار كرمه بعد ما علمت أنه المفيض لكل نعمة في الوجود وأنه رب الكرم والجلود (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم) ولعمر الانصاف ان هذا المقام يجب أن تتكسر فيه الأقلام وتخرس فيه الألسن فلن تطيق شرح نعمة واحدة من نعمه وانظر ان شئت لنعمة الهواء التي يتوقف عليها وجود كل حي الى آخر ما يتفرع منها ويتشعب عنها وان شئت فانظر الى نعمة الضياء أو الماء وما أودعه في الأشياء من الكهرباء بياهر حكمته وعظم تديره (ذلك تقدير العزيز العليم) (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلوم كفار) وقد أحسن بتلك العظيمة المدهشة وذلك الانعام الفائض على كل من في الوجود ذلك الرجل العظيم صاحب النفس المطلقة من القيود ، الفيلسوف لينه الفزيولوجى الفرنسى الذى كان يدعوه وجدانه فيجيبه ويناجيه شعوره الحى فلا يتغافل عنه قال :

ان الله الأزلى الكبير العالم بكل شيء قد تجلّى لى بيدى صنائعه حتى صرت مندهشا مبهورا فأى قدرة وأى حكمة وأى ابداع أودعه مصنوعات يده سواء فى أصغر الأشياء أو أكبرها ان المنافع التى نستبدها من هذه الكائنات تشهد بعظيم رحمة الله الذى سخرها لنا كما أن جمالها وتناسقها ينبىء بواسع حكمته وكذلك حفظها عن التلاشى وتجدها يقر بجلاله وعظمته) ولنرجع الى أصل الموضوع فنقول (اذا كنت تحب نفسك وكما لها فأحب من أوجدها فى أحسن تقويم وثق سمعها وبصرها وأسبغ عليها

نعمه ظاهرة وباطنة ولم يقتصر كرمه
على افاضة الضروريات والحاجيات
بل أعطاك من الكماليات ما تتنوع
به لذتك وتتم به بهجتك فليس من
الوفاء أن تعرض عنه وقد غمرت
نمائه وأشرق عليك ضياؤه وعذب
لك ماؤه ولطف هواؤه وأنعشتك
بدائع أكوانه من رياض غناء وصحارى
فيحاء وأمار شميه وألوان بهية
ونعمات شجية ومناظر تطير بالقلوب
الى حضرة علام الغيوب من شمس
وأقمار وأطياف وأزهار وليل ونهار)
أما يجب أن تقول عند رؤية تلك
الآيات المدهشات والدلائل الناطقات
والنعم الفاضلات ما قال ذلك
البدوى الذى لم تشغله المدنية
وزخرفها عن أن يرجع الى قلبه
ويستمع من حديث له حيث يقول:
هاج القلب من هواه اذكار
وليل خلل من نهار
وجبال شوامخ راسيات
وعيون مياهن غزار
ونجوم تلوح فى جنح ليل
مشرقات فى كل يوم تدار

وشمس مضيئة للبرايا
فى نهار وفى الدجا أقمار
ورباح تهب من كل فج
وبروق وراءها أمطار
ان شأن الآله شأن كبير
جل ربا وجلت الآثار
والذى ذكرت دل على الله
ه قوما لها هدى واعتبار
أو تقول كما قال غيره مخاطبا
نفسه مستحثا لها على العبدة وإطالة
الفكرة حيث يقول :

تبصر حيث كان لك التبصر
وفى ذات الآله دع التفكير
وان ترد المهين حين تذكر
تأمل فى نبات الأرض وانظر
الى آثار ما صنع المليك

فأنوار المهين ساطعات
وأفكار الخلاق حائرات
ولكن الأدلة واضحة
أصول من لجين زاهرات
على أغصانها ذهب سبك

شموس في البرية مشرقات
 نجوم في الدياجي لامعات
 بطول الدهر دوما سابحات
 الى ما لست أدري طائرات
 يطير بها له الجرم السميك
 رياض موهبات منمشات
 وألوان لعينك مدهشات
 وأغصان تسرك ناضرات
 على قضب الزمجد شاهدات
 بأن الله ليس له شريك
 أو يقول كما قال ذلك القائل :
 يقولون أين الله أين عجائبه
 وذالكون سفر واضح وهو كآبه
 يشكون والايمان ملء قلوبهم
 ويبدون ما تلك القلوب تكذبه
 فأى امرىء في الجو يرسل طرفه
 اذا ما بدت أقماره وكواكبه
 وليس يقول الله في عرش مجده
 وهذى حوائيه وهذى مواكبه
 وأى امرىء ما سبح الله مرة
 اذا راقب الأزهار وهى تراقبه
 عجائب ربي في الأنام عظيمة
 ولكن جهل المرء لا شك غالبه

أو يقول وقد امتلأت همسه
 بالوجود الحق الذى ظهر في جميع
 الأشياء وتجلى نوره في عوالم
 الأرض والسماء وان غاب عن
 الأبصار وجل أن يدرك بالأنظار
 ظهر الوجود الحق في الأشياء
 متجليا جبرا بغير خفاء
 ان الوجود عن البصائر غائب
 من حيث ما هو ظاهر للرأى
 والغى يكشف أن ثمة شاخصا
 متحكما فيه بغير مرأى
 فرأيت من حيث لم تعلم به
 وعلمته في رتبة الأسماء
 والشمس لا تستطيع رؤية ذاتها
 لتألق فيها وفرط ضياء
 أو يقول ما قال ذلك الرجل الذى
 رآه ظاهرا في آثاره ظهور الشمس
 وان تعالى بحقيقته عن القول :
 حسن تراهى في المرأى
 وبه تحير كل رأى
 والكائنات جميعها
 موج على صفحات ماء
 والأممر أمر واحد
 فيه التقارب والتناهي

والكون غرس زينت
 ذى الأرض فيه مع السماء
 بكسواكب ومساكب
 والنجم خفاق اللواء
 والطبيل أجسام الملا
 والزمر أرواح النضاء
 ومدا جميع الكائنا
 ت أخى من أشهى الغناء
 هو باطن هو ظاهر
 فاحضره من وجه الخفاء
 واطلبه من وجه الظهور
 ر تجده فى كل المراء
 شمس وكل الخلق فى
 أنوارها مثل الهباء
 لكن اذا انكرهما أصبحت من
 حتى الخلائق لا من العقلاء
 يا قوم كيف عقولنا
 لا تضل من البهاء
 أو يقول عندما يرى الأشجار
 تنهادى فى حل الأوراق والأزهار
 معجبا برؤيتها متحيا من قدرة
 خالقها :
 يا صاحبى معجبا للابس
 قد حاكها من لم يد لها يدا

فقل لى بعيشك هل من الحياء
 (والحياء خلق كل كريم) أن تستمع
 بما خلق الله لك من الأضواء •
 والأصباح والأسماء • وما أوجد
 لك من بديع الأشياء • وسخر لك
 من الأرض والسماء • وكان الأمر
 على ما يقول عز وجل : (وأسبغ
 عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) ثم
 لا تؤدي شكره ولا تعرف قدره
 انى لأعجب ممن قد رأى طرفا
 من فرط لطفك ربى كيف ينساك
 فان كان لا يؤثر فى نفسك
 فائض انعامه ومزيد احسانه ولا
 ما هو عليه من قدرة يتحير فيها
 الناظرون وعظمة لا يصفها الواصفون
 وعلم لا يعزب عنه مثقال ذرة فى
 الأرض ولا فى السماء وحكمة أتقن
 بها جميع الأشياء ولا ما هو متصف
 به عز وجل من نعت الجلال
 وصفات الكمال وكان لا يتولى
 على نفسك الا سلطان الحصن الذى
 تشاهده بعينك أو قلعه بيدك
 فاعلم أن كل جمال يقع عليه حسك
 أو يتصل به لمسك فانما هو ظل من

خلال ذلك الجمال المطلق الذى
يجل عن الحدود ويتعالى عن القيود
وليس يعطيك أى مظهر من مظاهره
الا بعض سرائره ولا تمثل لك أى
مرآة من مراياه الا بعض مزاياه .

وأنى يسع المحدود من لا يقبل
التعديد وكيف لا يضيق المقيد بمن
لا يدخل فى سجن التعيد .

ان قلت هذا فان الحد يحصره
أو قلت ذا فكلام لست أدريه
أو قلت عندي جاء الطرف يطلبه
والطرف حق ولكن ليس يحويه
ما ان رأيت وجودا لست أدريه
الا الذى أنا معنى من معانيه

فطوى لمن شم عرف شذاه أو
شام برق سناه وهنيئا لمن شرب قليلا
من مدامه ولو مزجا أو نظر اليه
ولو شذرا . فاذا لم يدرك ما هو
تائق اليه ومتلهف عليه قال :

شىء به فتن الورى وهو الذى
يدعى الجمال ولست أدري ماهو

وقد قال بعض الحكماء لتلاميذه
ان الناس كلهم يشتاقون الى الله

فارجع الى سلامة فطرتك وحدق
بصر بصيرتك وطالع ذلك الجمال
الالهى الذى تجلى على صفحات
الموجودات . واقراء بين سطور
تلك المبدعات ثم انظر رعاك الله
الى أى حد انتهيت ولا أظنك ان
كنت رقيق الوجدان لطيف الشعور
قوى الاحساس بالجمال الا وقد
وصلت الى معنى يصغر بجانبه اسم
الحسن اذ تجدك أحسست بجمال
لا يتناهى وغرقت فى بحر من الجلال
لا يعد ولا يأتى عليه التغير .

فطورا فى الجلال على التذاذ
وطورا فى التذاذ بالجمال

وعند ذلك ينطق لسان حالك
منشدا :

عجبت لما قل فى الناس أضحى
يرى هذا الجمال ولا يحيم

وبترنم بلبل روحك مغردا : ولم تدع منك شيئا لعشقت فنذقت
 لعمرك كل الحسن من بعض حسنه فنطقت فقلت :
 وما الحسن كل الحسن الا جماله تراه ان غلب عنى كل جارحة
 فاستجلى هذا الحسن وعاك الله فى فى كل معنى لطيف رائق بهج
 كل شئ تراه من العلويات والسفليات وفى مساقط أنداء النمام على
 ان شئت فى فلك أو شئت فى ملك بساط نور من الأزهار منتسج
 أو شئت فى مدر أو شئت فى حجر وفى مسارج غزلان الخمائل فى
 فالكل ينطق أن الله خالقه برد الأصائل والاصباح فى البلج
 وهو المليك ورب النفع والضرر وفى مساحب أذبال التسميم اذا
 وهل الشمس وهى أظهر ما علمت أهدى الى مسحيرا أطيب الأرج
 وأبهر ما رأيت وأجل ما وقع عليه عظم والله البرهان • وامتلأ
 البصر وأبهى ما وصل اليه النظر الوجدان • ووصل الأمر الى حد
 الا أثر من آثاره ونور من أنواره العيان • وليس بعد العيان بيان •
 قد كتبت عليها سطور انبهاء والجمال ولكن قوت الأنوار • ففشت
 والعزة والجلال فنحن نقرأ فيها والأبصار • وكسل ما اعتيبت
 قدرة نخر لها ساجدين وحكمة مشاهدته • وتكررت رؤيته •
 تقف أمامها مبهورين وجمالا ينوقه سقط عن القلب وقمه • وان عظم
 الوجدان وان كان لا يكفيه، وتمتلىءه نعمه • ولكن الهمة أن تكون من
 به النفوس وان كانت لا تعرفه المستبصرين • لا من أخلد الى
 ونطالع فيها رحمة تجعلنا قائلين الأرض من الغافلين الجامدين :
 بلسان الشاكرين: (تبارك الله أحسن خليلي قد طال المقام على القذا
 الخالقين) وحقه وما أكبر حقه وحال على ذا الحال يا قوم أحوال
 تفرغت من الشواغل التى أخذتك فاطلب رعاك الله مرافقة مكان
 الملكوت • وعشاق الجبروت • فان

استولت عليك هذه المطالب
الجسمانية حتى أنتك عالم البهجة
والبهاء وصرت لا تعرفه ولا تحس
به وانه لموطن روحك ومحل ألمك
وليست الروح تحب هذه الملاذ
الجسمانية الا لأجل بدنها لا لأجل
ذاتها، وأما مطلبها الثاني وغذاؤها
الأصلي فهو الأسرار والأنوار
ولما طال بها المهد وهي في
سجن الظلمات ومحل الآفات
نسيت ما هي مستعدة له
ومظوقة لأجله وهو في الحقيقة
نيان لنفسها (نسوا الله فأنساهم
أنفسهم) فكان لم يكن لها عهد
بالصفاء ولا علاقة بعالم الجمال .

كأن لم يكن بين الحجون الى الصفا
أنيس ولم يسمر بمكة سامر

أسأل الله أن يعيد لأرواحنا
صحتها الأولى ويخلصها من أمراضها
التي أضعفت منها تلك الحاسة العليا
التي هي مناط لذتها الكبرى
وشرعها الأعلى وخاصيتها الأولى
وبرزقنا محبة الله ومحبة
الأنبياء الذين هم أطباء الأرواح
وأساتذة النفوس بمنه وكرمه انه
على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير .

كنت تحب أحدا لما بينك وبينه
من التشاكل والتناسب فأحب الملا
الأعلى مكان ملكوت الله تعالى
فإن فيك ما يشاكلهم تمام المشاكلة
(وسألوكم عن الروح قل الروح
من أمر ربي) وليس غداء هذا
الجوهر النفيس الا العلوم والمعارف
ولا مطلبه الا الصفاء والهناء ولا
أمنيته الا الاطلاق من جميع
التقييدات والاطلاع على جميع
المنفيات . وهو من عالم التقديس
والتهجير ولكنك نسيت عالمك الأول
مذ فارقت واشتغلت بمطالب هذا
الهيكل الجسماني الذي لا بد له من
الفناء فأنست بالظلمات وتمرت على
احتمال الآفات :

من من سهل الهوان عليه
ما لجرح بيت ايلام

ولذلك يصف القرآن من هذا
حاله بالموت لانه أमत أفضل غريزة
فيه بل أमत خاصيته التي هو بها
إنسان على الحقيقة فيقول : (أو من
كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا
يمشي به في الناس كمن مثله في
الظلمات ليس بخارج منها) وقد

المقارنة بين الشريعة والقوانين الوضعية

لعل قائلًا يقول ان القوانين الوضعية تغني عن الشرائع الالهية فنقول له سر معنا على شرط الانصاف وترك الاعتصاف ونحن نوقفك على فروق جوهرية اجمالية بين الشريعة والقانون بما تعرف مقدار رجحان الشريعة وتفوقها وان كل ما عداها من النظمات والقوانين منها بمنزلة أجرام النجوم من الشمس ؛

قد علمت أن الشريعة جاءت بمطالب الروح والبدن جميعا وكفى بذلك فرقا كبيرا بينهما ولكننا نريدك فروقا أخرى فان القانون لا يطلب الا حفظ النظام العام ولا يعنيه الا وحدة الأمة وراحة الحكومة ولا يهيمه شؤون الأفراد ولا من وظيفته اصلاح حالهم وأما الشريعة فقد تكفلت باصلاح الأفراد كما تكفلت باصلاح الأمم فرسمت لكل انسان خطة واضحة يسير عليها في نفسه وفي أسرته وفي جيرانه وفي

الناس أجمعين وحظرت عليه أخلاقا تنوقه عن كماله ورقيه الى أحسن أحواله فطهرته من الحقد والغل والحسد والشره وسوء الظن الخالغ حتى أمرته أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه وطلبت منه أن يكون خيرا محضا وأن تكون سريره أفضل من علانيته وعلمته أن يؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة وتعلم رعاك الله أن الأمة لا تصلح في مجموعها الا اذا صلحت أفرادها والا كانت كالبناء المرتفع أمام الأنظار من خارجه المتفتت الأجزاء في داخله وان شئت فقل بنظرك الى ثروة أمتنا المصرية تبعتها قد ذهبت ثلاثة أخماسها هربا فاذا بحثنا عن سبب هذا وأردنا أن نخص ذلك الداء الذي سرى في جسم الأمة سريان المل في جسم الرجل العظيم وجدناه راجعا الى عدة أمور تعرمها الشريعة كل التحريم فمتها الربا الذي ورد فيه الوعيد الشديد في القرآن والسنة ومنها المقامرة التي جعلها القرآن من عمل الشيطان وناط الفلاح

القانون ولا يهرب سلطانه الا اذا لم يكن له وسيلة الى الخلاص منه . فاذا عمنا التربية الدينية فكون قد وطدنا دعائم الأمن العام أكبر توطيد بمقتضى ما يفرسه الدين في القلوب من أن الله يعلم السر وأخفى وأنه يحاسب على القتل والنكير (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) وأن من روع أخاه لم يؤمن الله روعته يوم القيامة الى آخر ما جاء في الكتاب والسنة وهو كثير ، فلا فرق اذا بين أن يكون الانسان في العواصم حيث تناول الأحكام برأى ومسمع من الحكام وبين أن يكون في الصحراء الكبرى حيث لا ديوان ولا سلطان .

فالخلاصة أنه لا يوجد شيء أهم للحكومة والأمم والأفراد في أحوالها الاقتصادية والاجتماعية من التربية الدينية ، فمن فرائدها للحكومة أنها تردع الناس عن الجرائم لأنها ترجع طمعهم في الدنيا الى الحد المعتدل فلا يتهاكون عليها هذا التهاك الشديد . فالفرق بينها وبين القوانين

باجتنابها حيث يقول : (انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) ومنها المنازعات التي ما جاء الدين الا ليستأصل شأقتها من النفوس ، ومنها كثرة صرف المال في غير محل الضرورة ولا موطن الحكمة وقد ذم الله المبذرين حتى جعلهم اخوان الشياطين فقال : (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا) الى غير ذلك مما يصرفه المستبصر ولا يخفى على الباحث .

فلو أن الأمة تربت تربية دينية وحافظت على شريعته لحفظت عليها ثروتها ولكانت الآن من أغنى الأمم التي على وجه الأرض .

فماذا أغنى عنها القانون وقد تركت شريعته فذهبت ثروتها التي هي أساس مجدها ومناط حياتها على الحقيقة ، بل يمكننا أن نقول ان الشريعة أبلغ فيما يريد القانون أيضا من منع الناس عن ارتكاب الجرائم والتحديات فإن الانسان لا يخاف

الدين الصحيح ما ذهب شيء من ثروتها التي كادت تتلاشى بالكلية ، لأنها لم تذهب كما قلنا إلا بالربا والمقامرة والاسراف والتبذير والدخول فيما لا يفنى والتفاخر والتنافس وكل ذلك يحرمة الدين) وانظر الى الأمة الاسلامية في بدء أمرها حيث سادت جميع الأمم في أقل من قرن بفضل سيرها على تعاليم دينها الذي يقول لها (علو الهمة من الايمان) ويطلبهم أنهم يخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وأنهم لا يخافون في الله لومة لائم وأن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين وأن الآخرة خير وأبقى وأن الله يعلم سرهم ونجواهم ، ويطلبهم أن ينفروا اذا دعوا خفافا وثقالا وجماعات ووحدا ، وأوجب عليهم الهجرة من أرض الذل ، وأمرهم بحسن المعاملة مع كل أحد والاعتدال في كل شيء . وحذرهم من الافراط والتفريط وحض على طاعة المرءوسين للرؤساء ومشاورة الرؤساء للمرءوسين وقد قل لنبيه عليه السلام (وشاورهم في الأمر) ، بل أمر باحترام الطبقة

من هذه الوجبة أن القوانين لا تخفف محبة الدنيا من القلوب (ومحبة الدنيا كما تعلم أساس المنازعات والمخاصمات ومنشأ التعدي وكل أنواع الايذاء حتى أخذ الرشوة والسرقة) ولا تظهر النفوس من رذائلها كالحرص والحسد والشره والبغى والحقد والغضب الى غير ذلك ولا يخفى ما يترتب على تلك الرذائل في المجتمع الانساني من الشرور وسوء المعاملة بمقتضى تلك العوامل الخبيثة التي تسوق صاحبها الى هلاكه وهلاك غيره شاء أم أبى . والفرق الثاني أن مراقبة الله لاثمرها القوانين فيمكن أن يتقى الانسان غائلة القانون بالتحايل والاختفاء بخلاف الشريعة .

والفرق الثالث أن القوانين لا تكفل نظام الأفراد ولا تعرض لشؤونهم ولا لاصلاح حالهم في أنفسهم .

والفرق الرابع أن الشريعة تعطى الروح حظها من معرفة الله وتمتث القلوب على التنزه في الجمال المطلق الذي لأجله بحثت كل أمة عن آله تعبد . هذا ولا يزال نكرر أن الأمة المصرية لو كانت على

النفوس وابتهاج الأرواح والتبريز في كل خير وفضيلة فالمسلمون اليوم وإن كانوا على أقبح صورة فالإسلام عند من يعرفه على أجمل صورة ولذلك نقول : إن نقص المسلمين وتأخرهم لنقص تربيتهم الدينية لا لنقص في دينهم . وعلى الجملة فالترقية الدينية أعظم وسيلة إلى توطيد الأمن العام وتحسين العلاقات الوطنية والمعاملات التجارية وجميع الشؤون الاقتصادية وأكبر شيء معين على حفظ الثروة وترقية الأمة وتقوية الروابط الودية فيما بين أفرادها عند ما تكون لها تلك النفوس الطاهرة فتتمكن منها عرى المحبة والاخاء بمقتضى قول الدين : (لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تطابوا) وأنا لنتمنى تحقيق تلك الأمنية التي لا شيء أنفع للامة منها في هذا العصر الميمون إن شاء الله (وما ذلك على الله بعزيز) وأما التربية غير الدينية التي عنيت بها مدارسنا الآن فلا تغطي تلك النيران المتأججة ولا تطفئ من سورتها ولا تحلث مراقبة الله في النفوس بل تجعل المتربى بها يعتقد

الدنيا للطبقة العليا عموماً . فعل كل ذلك كي تتم المحبة بين الجميع وتكون الروابط على أكمل وجوها . بالغ في الحث على التعاون والاتحاد وطلب من كل أحد أن يعمل من الخير ما يعود على عشيرته وأمه حتى جعل امامة الأذى عن الطريق شعبة من شعب الايمان وهو القائل : (وتعاونوا على البر والتقوى) ، (يد الله مع الجماعة) ، وأمر باستعمال العقل في كل شيء ونهى عن اتباع الظن حتى قال : (ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً) ونهى على قوم سوء حالهم بقوله : (إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغنى من الحق شيئاً) وبني عقائده على صرائح العقول ومقتضى البراهين إلى آخر ما جاء فيه ولذلك كان غير قابل للنسخ ، لأنه لا يتأتى أن يجرى زمان يحسن فيه ترك الاعتدال ومجاوزة الحدود والتباعد عن مكارم الأخلاق فلا غرو أن يصبحوا بفضل هذه التعاليم من أعز الأمم وأرفعها مع راحة القلوب واطمئنان

أله أولى بالثروة والرفعة من غيره فيحتال لذلك بكل أنواع الحيل وتمتلىء نفسه حسدا على كل من سواء ، وربما جرت تلك التربية إلى الالحاد ونبذ المتقدمات فأصبح لا يعنيه إلا الدنيا ولا همه إلا التنافس فيها بلا مراقبة لله تعالى (لأنه لا يعرفه) ولا طمع في الآخرة (لأنه لا يؤمن بها) .

فصل

كنا نتمنى أن يعرف المسلمون دينهم كما عرفه فلاسفة أوروبا وأثنوا عليه الثناء العاطر مثل توماس كريل الانجليزى . وتولستوى الروسى . والدكتور موريس الفرنسى . والكونت هنرى كاستلى . والفيلسوف كاين تيلر . وجوزيف تومبسون لوازون . والدكتور ماركس دودس . والدكتور مودسلى . والميسوثشارلس وغيرهم (انظر كتابنا الجواب المنيف في الرد على مدعى التحريف في القرآن الكريم) وانهم هناك ليقدمون الامام الغزالي وابن رشد وابن خلدون على حين

أن المسلمين لا يعرفون عنهم شيئا ها هنا .

الاسلام أمره عظيم وشأنه جسيم وهو الضالة المنشودة لطالب السعادة ومحب الهاء ولكن فرط علماؤه في بيان أسراره وعوامه في التمسك بأحكامه حتى أظفروه بأقبح المظاهر وأبشع الصور ولكن هذه في الحقيقة صورة المسلمين لا صورة الاسلام . الاسلام فقد مجده منذ زمان بعيد بسبب تخریط أبنائه وانحراف أمرائه وتقصير علمائه وقد أصبح الأوربيون يتقربون منه شيئا فشيئا من حيث يشعرون أولا يشعرون لكون مبادئه يشهد لها العقل وتحكم بها القطرة ولنمقد لك فصلا لذكر فيه شيئا عن هذا ونلحق به تأييد المكتشفات الجديدة لما جاء في الدين الاسلامى فنقول :

فصل

الاسلام هو الدين العام لجميع الأمم الباقى في جميع الأزمان الكفيل بحاجات الانسان الروحية والبدنية في كل زمان ومكان بل كلما تقدمت

الميسوثشارلس وغيرهم (انظر كتابنا الجواب المنيف في الرد على مدعى التحريف في القرآن الكريم) وانهم هناك ليقدمون الامام الغزالي وابن رشد وابن خلدون على حين

وتشنجات وشلل في بعض الأعضاء
وتصيب القلب فربما مزقته فيموت
الشخص في الحال • وقد أوضح
ذلك كله الدكتور توفيق بك صدقي •

ومن ذلك تحريم الخمر • أبان
العلم أن بها أضرارا كثيرة تضعف
القلب • وتقرى الكلى • وتمزق
الكبد • وتضعف النسل • وتضر
بالعقل • الى غير ذلك من المسائل
التي جاء بها الاسلام وأيدها العلم •
وقد أصبحت أوروبا تتقرب من الدين
الاسلام شيئا فشيئا وتأخذ بمبادئه
وتسير على قواعده يوما فيوما من
حيث تشعر أولا تشعر بعد أن عاداته
أشد العداء زمانا طويلا فقد كانوا
ينددون على مسألة الطلاق في
الاسلام فمئلا رأوا أنها ضرورة
للعمران ولا معنى لأن يعيش الرجل
مع امرأة تبائنه ميولا وأخلاقا
اضطروا الى الممل بالمبدأ الاسلامي
في ذلك وعندهم الآن سجلات يوداد
فيها عدد الطلاق طاما فطاما
وكذلك مسألة تعدد الزوجات وهي
من أشد ما كانوا ينقمونه على

المصور وترقت الأمم ظهر برهان
جديد على صحة الاسلام ورفعة
شأنه وأنه لا يأتيه الباطل من بين
يديه ولا من خلفه • فقد كان كثير
من المسائل يعتبر تعبديا في المصور
السابقة لا يعقل له معنى ولا يعرف
له وجه • فأصبح الآن بفضل تقدم
العلم معقول المعنى معروف السر
كتريب الافاء الذي ولغ فيه الكلب
والمبالغة في غسله • وكترعيم لحم
الخنزير الذي عرف الآن أنه يولد
في الجسم أدواء كثيرة من أخصها
الدودة الوحيدة والشعرة الحلزونية
وعملهما في الانسان شديد • وكثيرا
ما يكونان السبب في موته، وأما الكلب
فكثيرا ما تكون فيه ديدان مختلفة
الأنواع ومنها دودة شريطية صغيرة
جدا فاذا ولغ في افاء أو لمس انسان
جسده يئده أو بلباسه انتقلت
بويضات هذه الديدان اليه ووصلت
الى معدته في أكله وشربه فتتقب
جدرانها وتصل الى أوعية الدم
وتصل الى الأعضاء الرئيسية
فتصيب الكبد ويكون استسقاء
زقيا وتصيب المخ فينشأ عنه صدادع
شديد وقى متوال وفقد للشعور

الاسلام ويترفعون بحديثه ؛ هدتهم الحوادث وأرشدتهم الكوارث الى ما فيه من المصالح للوطن بازدياد رجاله وتضاعف قوته وترقية شؤونه في كل فن من فنون الحياة وخصوصا في تلك الحروب الآكلة التي ضاعت فيها الألوف المؤلفة من الرجال وتأييم فيها ما لا يحصى من النساء وفيه من الحكم الكثيرة ما لا أستطيع أن أذكره الآن وقد رأيت منذ زمان أن بعض الفلاسفة هناك يبطون المسلمين الذين يصيرون ذوى عدد كثير في زمان يسير بفضل كثرة الزواج ولذلك رأينا على صفحات بعض الصحف أنهم أصبحوا يستحسنون بل يوجبون الاكثار من الزواج تلافيا لذلك الخطر الذى يهددهم ويكاد يأتى على بنيانهم من القواعد ؛ ومن ذلك ما اهتمت له ألمانيا من منع المضاربات الا على وجه مخصوص يقربها من الدين الاسلامى كما اهتمت انكلترا الى منع الزنا رسميا حينما رأت فيه ضياع الانساب المؤدى الى فقد المعصية وترك التناسل وادخال الفس على ذوى الانساب بجعل الأجنبى الذى ليس منهم قريبا لهم وداخلهم وتمليك الأموال بمقتضى الميراث لغير مستحقها وضياع الولد لعدم من يريه حق التربية وافساد الألفة الصحيحة بين الرجل والمرأة واحداث الشقاق الذى قد يؤدى الى القتل بمقتضى الغيرة الطبيعية ... الى غير ذلك من مفاصد الزنا ومن ذلك ما قال بعض المتعربين (المستشرقين) الفرنسيين : (ان فى الدين الاسلامى دواء ناجما فى تخفيف ويلات الفوضويين الذين هددوا بناء العمران وزعزعوا أركان الأمن العام فى ربوع أوروبا ذلك ما فرضه الاسلام فى مال الأغنياء للفقراء كل عام وأوجب على الحاكم أن يأخذه منهم ولو بقتال كتفيل الأحكام القضائية) ولو اتسعت معلوماته لعرف أن الاسلام ندهم بعد ذلك الى الصدقات سرا وجها مع المبالغة فى الحث عليها حتى أوجبها بعض العلماء ثم رغب أيضا فى اقراض المحتاج حتى وعد عليه من الثواب

أكثر مما وعد على الصدقة وأوجب أن يكون ذلك من غير ربا ولا منفعة تعود على الغنى من الفقير وجعل ذلك حقا من حقوق الإنسانية الى غير ذلك مما ورد في الاسلام من موااة الأقوياء للضعفاء ومشاركة الجميع في تحمل أعباء الحياة وهذا الدواء بعينه كاف في اقناع الحزب القائم هناك ضد أرباب المصارف الذين تركتهم الحكومة وشأنهم فلم تأخذ منهم شيئا بخلاف أرباب الأملاك الأخرى من الأطنان والعقارات واذا اجتمعت بالواقفين على أحوالهم عرفت أن هناك أحزابا كثيرة تدعو الى مبادئ كثيرة من مبادئ الدين الاسلامى فى مسائل وأسرار لا يمكننا فى هذه المجالة الا أن نرمز اليها رمزا ونكل تفصيلها الى الباحثين ؛ واجبال القول أنه قد تضافرت البراهين الحسية والعلمية والتجريبية على صدق الدين الاسلامى فيما جاء به ؛ حتى فى أشد المسائل بعدا عن المحسوس وأعظمها انكارا لدى العصور السابقة ؛ فقد كانوا يهزءون بما جاء به الاسلام من فناء العالم وذهاب النيرات وطى السموات حتى أثبتت لهم الاكتشافات الحديثة أن العالم العلوى المرئى مركب من فحواجز هذا العالم مثل البوتاسا التى اكتشفوا انها داخلية فى أجزاء الشمس وتبين لهم أن حرارة الشمس تتناقص شيئا فشيئا وأن نواميس هذا الكون السفلى سائدة أيضا على تلك العوالم العلوية وان كان هناك فرق بينهما . وقد سبق لك أن الاسلام دين تخدمه العلوم الطبيعية على غير علم من ذويها ؛ بل أقصى عليك ما يزيدك فى أمر هذا الدين عجا ويملأ قلبك منه روعة ؛ وهوان المسلمين أنفسهم لم يعرفوا مغزى كثير من نصوصهم القرآنية الا بفضل تقدم العلوم الطبيعية مثل تلقيح الرياح للأشجار الذى لم يكتشف الا منذ عهد قريب وقد نص عليه كتاب ذلك النبى الأمى منذ ثلاثة عشر قرنا فى قوله : (وأرسلنا الرياح لواقح) فكننا نسرره على حسب ما يقتضيه استعدادنا وعلوم عصورنا الماضية

حتى جاءت الاكتشافات الحديثة فعرفنا ما يرمي اليه الكتاب العزيز وكان آية من آياته وكذلك ما كان يقول منذ ذلك الزمان البعيد (وأنت فيها) أي الأرض (من كل زوج هيج) ويقول: (ومن كل شيء خلقنا زوجين) ويقول: (سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون) وكان يضرب المصرون حسب استعدادهم وما هدتهم اليه أبصارهم وعلومهم حتى أبانت لنا العلوم الطبيعية أن في كل نبات ذكر وأنثى فعلمنا بذلك سر هذه الآيات ومنعناها وكان كثير منا يفهم في مثل قوله تعالى: (حتى إذا أتوا على وادي النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) أن هذا ضرب من التمثيل ونوع من المجاز حتى أبان لنا علماء الحيوان شيئا كثيرا من أعاجيب النمل فعلمنا أن الآية على حقيقتها بشهادة العلم بل رأينا في القرآن أبلغ شيء في هذا الموضوع مما دهش له علماء أوروبا حتى قال بعض المتعربين ليس هناك ما بين رفعة شأن الحيوانات مثل قول القرآن: (وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم) وكذلك لم تكن قدرى أي خطر للشعري حتى يقول القرآن في معرض الثناء عليه تعالى: (وأنه هو رب الشعري) حتى أبانت لنا الاكتشافات الحديثة أن الشمس أكبر من الأرض بما يزيد على ألف وثلاثمائة . وأن الشعري أكبر من الشمس بأضعاف مضاعفة وأن نور الشمس جزء من خمسين جزءا من نور الشعري فنصر الله المعلوم الطبيعية التي عضدت الاسلام وعضدها الاسلام وليت شعري ما وراء ذلك . الا أن في الأرواح نزوعا الى ذلك البحر الذي تسمع عجيجه ولا تراه .

هذا ، وهناك مسائل فلكية وتوپية وجغرافية عرفت حقائقها وما أراد منها القرآن بفضل تقدم العلوم الطبيعية وشأنه في المسائل الاجتماعية والأخلاقية والاقتصادية

حتى جاءت الاكتشافات الحديثة فعرفنا ما يرمي اليه الكتاب العزيز وكان آية من آياته وكذلك ما كان يقول منذ ذلك الزمان البعيد (وأنت فيها) أي الأرض (من كل زوج هيج) ويقول: (ومن كل شيء خلقنا زوجين) ويقول: (سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون) وكان يضرب المصرون حسب استعدادهم وما هدتهم اليه أبصارهم وعلومهم حتى أبانت لنا العلوم الطبيعية أن في كل نبات ذكر وأنثى فعلمنا بذلك سر هذه الآيات ومنعناها وكان كثير منا يفهم في مثل قوله تعالى: (حتى إذا أتوا على وادي النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) أن هذا ضرب من التمثيل ونوع من المجاز حتى أبان لنا علماء الحيوان شيئا كثيرا من أعاجيب النمل فعلمنا أن الآية على حقيقتها بشهادة العلم بل رأينا في القرآن أبلغ شيء في هذا الموضوع مما دهش له علماء أوروبا

لا يقل عن ذلك في اتصاف المباحث العلمية له وتأيد الفلسفة الحديثة اياه (فلماذا لا تقول بعد ذلك ان الاسلام دين تخدمه العلوم الطبيعية على غير علم من ذويها) .

كانوا يجهلون بما جاء في الدين الاسلامي من الحياة الأخرى وما يذكر فيه من الروحانيات واثبات عوالم أخرى غير العوالم المحسوسة ويعنون ذلك من الخرافات حتى بدا لهم شعاع ضئيل من نور شمس ذلك العالم باستحضار الأرواح الذي أصبح الآن لمس اليد ورأى العين فعرفوا أن ذلك التخريف كان منهم لا من الدين وأيقنوا بما قال القرآن (وما يعلم جنود ربك الا هو) وعرفوا بما شاهدوه من أفاعيل الأرواح التي خرقت لهم كل نوااميس المادة سر قوله تعالى : (قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا) ومن تلك الاكتشافات

التي أيلت الاسلام غير ما تقدم النهي عن استعمال الماء المتسخ في اقاء من لحاس في بلد حار . ومن ذلك ما ورد في بعض الروايات الاسلامية من أن أكل الملح قبل الطعام نافع من سبعين داء وقد أخبرني بعض الأطباء أنه كان ينكر ذلك كل الانكار حتى رأى في بعض المجلات الطبية ذلك الاكتشاف الذي يقول صاحبه : ان مصل الملح نافع من كل داء فأمن وصديق (١) .

ومن ذلك ما عرفت من أسرار الوضوء وانه ينفع من أمراض الاسنان والأنف بل هو من أهم الموانع للسيل الرئوي (اذ قال بعض الأطباء ان أهم طريق لهذا المرض القتالك انما هو الأنف) وان أنوفا تغسل في النهار خمس عشرة مرة لجديرة بأن لا تبقى فيها جراثيم هذا الداء الويل ولذا كان هذا المرض في المسلمين قليلا وفي الافرنج كثيرا

(١) كيفية مصل ذلك المصل أن يؤخذ ثمانية جرامات من الملح وتحمل في الف جرام من الماء ثم يحقن بها تحت الجلد .

فضلا عما فيه من الفوائد الأخرى وما يلتحق بياك ما بينه القرآن من أن الناس كلهم خلقوا من تراب في وقت كانت تلك الحقيقة فيه مجهولة كل الجهل حيث يقول : (ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أتم بشر تتشرون) وقد أصبح الآن ذلك واضحا لا يتارى فيه .

فإن النطقة من الأغذية وهى من الحيوانات المتولدة من النبات أو النبات المتولد من الأرض . ومن ذلك ما أخبرنى به بعضهم ؛ أن بعض الأوربيين وأظنه مستشرقاً قد اعتنق الاسلام لما وجد من وصف القرآن للبحر وصفا شافيا مع كونه النبى صلى الله عليه وسلم لم يركب البحر طول عمره وذلك مثل قوله تعالى (أو كظلمات في بحر لجى يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها) ومما يحسن ذكره في هذا المقام أن القرآن يقول : « وينزل من السماء من جبال » وقد عرف الآن أن الثلوج تكون جبالا على وجه الماء وهى التى يسمونها

(آيزبرج) وهى كلمة ألمانية ومعناها جبل من الثلج وقد حدث في سنة ١٩١٢ أن اصطدمت بجبل من تلك الجبال التى كانت تدير على وجه المحيط الاطلانطيقى أكبر باخرة في العالم وهى التى تسمى (تيتانيك) التابعة لشركة (ويت سنارلاين) أثناء سفرها لأول مرة من انجلترا الى أمريكا وكانت حمولتها (٤٦٠٠٠) طن وكان عدد الركاب بتلك الباخرة التى صدمها ذلك الجبل الهائل الذى لم تقاومه قوتها وصلابتها وهى أعظم باخرة في العالم كما قلنا لا يقل عن ٢٥٠٠ شخص فسبحان الواحد القهار . ومن ذلك قوله تعالى (بل هم في لبس من خلق جديد) وقد علم القرآن أن الانسان في تجدد دائم وإن الجسم يذهب كله ويحىء غيره كل مدة من الزمان ولا يزال فيه التحليل والتعويض على الدوام .

ومن ذلك ما أخبر الله به من تعذيب اليهود وبقائهم تحت حكم غيرهم في الأسر والاستعباد حيث يقول (وإذا تأذن ربك ليعن عليهم

الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب) فقد تشوّافى أقطار العالم وعذبهم الفرنسيون في الجزائر وغيرها وطردهم الروس وهى مبفوضون فى كل دولة • وفى القرآن من الاخبار بالمفنيات شىء كثير جدا وقد ذكرنا طرفا كبيرا من ذلك فى كتابنا رسائل السلام ورسل الاسلام مثل قوله تعالى (سيهزم الجمع ويولون الدبر) (ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم) (ستدخلن المسجد الحرام) (وهم من بعد غلبهم سيفلون) (سترجم آياتنا فى الآفاق) وقد أرتقا الاستكشافات الحديثة من عجائب الأرض والسماء ما لم يكن فى حسيان من المفنيات الكثيرة وقد جاء فى السنة النبوية من الاخبار عن المفنيات أيضا ما لا يكاد يحصى مما لا يسهه المقام وهو غير خاف على من طالع كتب دلائل النبوة مثل كتاب حجة الله على العالمين وغيره • هذا وقد أثبت كثير من فلاسفة الأوربيين على الدين الاسلامى وما جاء فيه (انظر كتابنا :الجواب المنيف)

ومن ذلك ما قال بنتام الانكليزى الشهير وهو من أكابر علماءهم ميّنا بعض أسرار الطهارة فى الدين الاسلامى قال : من واظب على أغسان الدين الاسلامى لم يصدر منه ذنب ولا جريمة) ومن حبيب أمم الاسلام انك لا ترى مسألة خلافية بين علماء العمران مثلا كمسألة الزواج والطلاق أو بين مقررى الآداب والعادات كمسألة استقلال المرأة وحرثها المتناهية أو بين علماء الاقتصاد أو غيرهم كعلماء القانون الا وجدته أتى على آخر رأى فيها مما رجعوا اليه بعد اختلاف وطول المطاف وناهيك أن هناك جمعية كبرى قامت تؤسس ديانة سموها « الديانة الطبيعية » كل أسسها مأخوذة من الدين الاسلامى • بل جاء بأنهم منها وأوسع بها لا يقدر قدره • وينبغى أن يلتحق بهذا الفصل ما يصح حمل القرآن عليه أو استنباط اشارة منه اليه فى آيات كثيرة • فمن ذلك ما يأخذ بعضهم من الاشارة الى دوران الأرض من قوله تعالى (كل فى

فلنك يسبحون) بعد ذكر الأرض والشمس والقمر ولذلك أتى بواو الجمع ، ومن ذلك ما يقول بعضهم : ان قوله تعالى (وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) بعد قوله : (وآية لهم أنا حملنا ذريتهم) إشارة الى المطاود (المناطيد) الهوائية ويكون الضمير في قوله لهم على هذا عائدا على الذرة كما هو الظاهر منه (على ما يقول ذلك البعض) ويمكن أخذ المطاود والسيارات الكهربية والجسالات (الاتوموبيلات) من قوله : (والنخل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون) فان ما لا يعلمون بعد ذكر النخل

ما يأتي مما يؤدي عملها واستلفت نظرك الى حكمة ذكرها بعد النخل والبغال كما أنه سهل عليك أن تستدل على أن الأرض جزء من الشمس كما يقول الفلكيون الآن بقوله تعالى: (أولم يروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما) أو أن تستدل على أن السموات كانت كتلة واحدة من السديم وهو نوع من الدخان لقوله تعالى: (ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها النخ) هذا والموضوع مترامي الأطراف بعيد المدى فيكفيك منه قطرات في طيها اشارات وباقه التوفيق .

خاتمة

فيما يجب على الأمة عموماً
وعلى مشيخة الأزهر خصوصاً بآراء نشر تعاليم الإسلام

لسنا نريد أن نبين أن الترية الدينية يمكن أن تكون بالمعاهد الدينية أرقى مما هي عليه الآن ؛ ولا أن نفيض في أنه يجب إدخال الترية الدينية بمدارسنا المصرية والاعتناء بها على ما يليق بشأنها ولكننا نريد في مقالنا هذا أن نبين الوسيلة الحقة الى نشر تعاليمه الصحيحة بين أفراد الأمة وقد أفضنا القول في كتابنا (سبيل السعادة) في بيان أن الدين قد تصدى للكلام فيه من لا يحسنه ثم أتبعنا ذلك بهذه المقالة وهالك نصها :

ما أجدر مشيخة الأزهر وأرفقها بالمسلمين وأهداها الى موضع الضعف منهم لو عنيت بهذا الموضوع (وهو أول ما يضى به) وما أرشد الحكومة وأغناها بحاجة الأمة لو ذلت العقبات في ذلك السبيل فاخترت من أفاضل العلماء من يكون أوسعهم نظراً وأقوامهم حجة وأعرفهم بحال معاصريهم حتى يشخصوا الداء ويصفوا الدواء ثم تخلصهم بأمر الدين وبيان ما يرمى اليه من روح السعادة ومكارم الأخلاق وشرح ما يجب أبناءه فيه والخوض بهم في كل ما يقع فيه الاشتباه أو تذكره الجرائد أو المجلات من أعداء الدين أو جهلة المسلمين ويكون من أعمال أولئك المختارين إصدار مجلة علمية دينية تأخذ الناس الى سعادتهم من حيث يعرفون لا من حيث يجهلون ومن حيث يأنسون لا من حيث ينفرون مع ابداع ذلك من روح العلم وسر الدين ولب الحق ما يأتي على أصول أمراضهم ويذهب بأسباب الشقاء من قوسهم شأن الطبيب الحاذق الذي لا تنسيه شدة المرض ولا شغفه بمقاومته أن يلاطف المريض ولا تمنعه ملاطقة المريض أن يضع له الأدوية العادية الفعالة فيما يستحيطه ولا

مجدهم الأول ويذوقون فيها معنى
 الاخلاص في العمل ويتمتعون فيها
 بحلاوة الصديق والمحبة والاتحاد
 ويذهب عنهم هذا التفرق الذي
 أوهن عزائمهم وفكك روابطهم
 فترجع اليهم تلك القلوب التي لا تخاف
 غير الله ولا تخشى غير الله فيسرى فيها
 روح التوحيد الذي لا يبقى معه شيء
 من ضعة الهمة وسفاسف الأخلاق
 وقد قال تعالى في حق غير الموحدين:
 (سألقى في قلوب الذين كفروا
 الرعب بما أشركوا بالله) ومن ذلك
 تعرف ما يكون في قلب الموحدين من
 الشجاعة والثبات واليقين لو أرشدت
 الأمة الى ذلك - وعسى أن يكون قد
 حان وقت رشدنا - لوجدت من علمائها
 وفضلائها ما تقر به عينها ويجذبها
 الى سعادتها من أعماق نفوسها لا
 من أطراف جسومها ولرات من مزايا
 دينها ما يصلح به أودها ولعرفت من
 حقائقه الناصصة ما تبتهج به كل
 الابتهاج فاذا لم تقم الحكومة - ولها
 العذر - بما كان يجب عليها من تأليف
 تلك اللجنة قامت الأمة وهي أعلم
 بأمراضها وأدري بمواقع الداء منها

يستبشع ويمير به في سبيل
 نجاته من حيث يشعر ولا يشعر
 فتكون تلك اللجنة هي مرجع الأمة
 في كل شأن من شؤون دينهم ، اليها
 القول الفصل ، ولديها الحكم العدل
 بالأدلة المقننة والبراهين القاطعة حتى
 تجهز بذلك على تلك الفوضى الدينية
 التي هي أضر الأشياء وأس كل
 بلاء .

هذا وعلى الأمة أن تعرف لذلك
 مكانه من الرشد والحكمة ومنزلة
 من حاجتها اليه واستفادتها منه .

ان الأمة كثيرا ما نراها تسخر
 نفوسها بالمبالغ الطائلة وتنفق الأوقاف
 الجمة على ما لا قيمة له في نظر العقلاء
 وليس له من الفائدة التي يمتد بها
 الا ما يملئ عليها الجهل أو يحركه
 الغرض من وهم كاذب وخيال باطل ،
 فلو عنت بأمر دينها عنايتها ببعض
 تلك الشؤون فاخترت من فضلائها
 من تثق بهم فخصتهم بما يرفع شأنها
 ويمز به دينها . فيظهر ما فيه من
 الحكم والأسرار ، وما انطوى عليه
 من الفضائل ومكارم الأخلاق مما
 يورثهم حياة جديدة يعود اليهم فيها

فأختارت من ترتضيهم لذلك وفصلتهم
عن كل علاقة لهم بالحكومة ولا فجاج
لعمل لا يكون أساسه الحرية
فرتبت لهم المرتبات الكافية وطالبتهم
بما تريد منهم •

ترجع الأمة الى دينها الصحيح
وتعاليمه الحقة سوا لا أخلت بالتنفيذ
وان أصابت في أصل التقنين وكان
نصيها من ذلك كله نصيب من
يبدأوى الظاهر ويترك الباطن •

نحن لا نريد من الأمة أن تسمح
بما تسمح به أوروبا وأمريكا لمبشرها
ولا مشار غير ذلك وانما نريد
من الأمة أن تقدم لذلك العدد
القليل الذى تختاره بما يكفل له
حاجته ويحفظ عليه مروءته ويستعين
به على ما شاء من ترجمة المجالات
العلمية والفلسفية الجديدة والآراء
الأوربية •

أما اذا رجعت الأمة الى تعاليم
دينها وصلحت أنفسهم بما يفرمه
الدين فيها فلا بد أن تفيض الأعمال
المبرورة والآثار الجميلة من منابع
تلك النفوس بلا سائق يسوقها
ولا مسيطر يهيمن عليها وكان كل فرد
منها أمة وحده والا فمهما وضعت
من القواعد وعملت من النظمات
وقررت من الإصلاحات فلن تجد

من يقوم به على وجهه بل تدفعه
الأغراض الى التوسع في التأويل
وسوء التنفيذ - وكل من يحيطون
به من البيئة التى هو فيها على شاكلته
لا تهمهم الا مآربهم الشخصية
ومطالبهم الذاتية وان كانوا يقولون
بألستهم ما ليس في قلوبهم فيكون
ذلك شبحا لأرواح فيه وصورة
ليس وراءها معنى فما لم تظهر

وبالجملة كل ما يقرره العالمون
بالدين الاسلامى الذين يشهدون
له أو الجاهلون به الذين يطمنون
عليه •

وانى أعتقد أن كل ما يحاوله
الكاتبون والمرشدون والمقننون
والمصلحون لا يمكن أن يأتى
بنتيجة أو يكون له أثر صالح حتى

نفوس الأفراد من ملكاتها الخبيثة رشدتها وللأمة مجدها • وهذا آخر
وصفاتها الحاكمة عليها - ولا طهارة ما سمحت به الفرصة والحمد لله
لها الا بالدين القويم ومراقبة الله أولا وآخرا وصلى الله على سيدنا
عز وجل في السر والعلانية - فلن محمد معدن الأسرار ومنبع الأنوار
يفيد عتاء الحكماء ولا تقنين الكبراء وعلى آله وصحبه وسلم •
وكان قولاً باللسان فلم يجاوز الآذان •
أسأل الله أن يمسك للنفوس يوسف الحجوى

اعلان عن اشتراكات المجلة

تعلم ادارة المجلة الى قرائها الكرام في ح . م . ع والعالم
الاسلامى والعربى ، انه قد تقرر ابتداء من العام الهجرى ١٣٩٧
الماء الاشتراكات داخل ج . م . ع وخارجها نظرا لكثرة الشكاوى
من عدم وصول المجلة الى الاخوة المشتركين ، ويمكن لقراء
المجلة داخل ح . م . ع الحصول عليها من بامة الصحف ،
او الاتصال بشركة توزيع الاخبار بالنسبة الى الخارج .

ادارة المجلة

الفهرس

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٦٢٥ ...	تذكرة الحاج والمعتمر ...	١٥٥٧ ...	موقف الدين من : الفن والعلم والفلسفة ...
	لفضيلة الشيخ منشاوى عثمان عبود		للإمام الأكبر الدكتور عبد العظيم محمود شيخ الأزهر
١٦٤٤ ...	رسالة من سجين أمريكي ...	١٥٦٨ ...	نحن الآن في المغرب ...
	الاسلام والغرب :		لسماحة العلامة أبو الحسن النسوى
١٦٤٩ ...	جهود المسلمين الأوائل ...		التسامح في الاسلام ...
	لفضيلة الدكتور عبد الجليل شلبى		لسماحة العلامة أبو الأعلى المودودى
١٦٥٥	الاسلام : دعوة شاملة كاملة (٢)	١٥٨٠ ...	دراسات قرآنية :
	للدكتور يوسف القرضاوى		الغلام العظيم والأضحية .
١٦٦٥	كلمات مضيئة ..	١٥٩٠	لفضيلة الشيخ مصطفى الطير
	صور من التاريخ : أمة		أضواء على سيرة الإمام الناوردي (١) ...
١٦٦٧ ...	محسودة ...		للباحث الإسلامى الأستاذ عبد الحق
	للاستاذ السيد حسن قرون		مصر الأزهر في فكر اقبال ...
١٦٧٢	نحو عقيدة عسكرية اسلامية		للاستاذ سمير عبد الحميد ابراهيم
	للاستاذ محمد جمال الدين		
	مع ادب القرآن : اثثروا		
١٦٧٩ ...	الفضالة (٦) ...		
	للدكتور ابراهيم أبو الغنم		
	مجلة الأزهر والاسلام في		
١٦٨٣ ...	التاريخ الحديث ...		

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
صوفيون في رحاب الأزهر	١٦٨٧	حق القرآن الكريم أوجب	١٧٢١
للأستاذ عبد الحفيظ		للأستاذ كمال أحمد عون	
فرغلي القرنى		التقرير السنوى لنشاط	
قراءات لاهوتية	١٦٩٧	المركز الاسلامى في اليابان	١٧٢٠
للأستاذ محمد نجيب		باب الفتوى	١٧٤١
الطيمى		للأستاذ محمود محمد	
فيم يفكر الشباب ؟	١٧٠١	وسلان	
للأستاذ الدكتور عبدالودود		كتاب الشهر : المحاضرة	
شلبى		الأزهرية	١٧٤٧
حسان الهند غلام على آزاد	١٧٠٧	للمرحوم الشيخ يوسف	
للدكتور عبد المصنود		النجوى	
شلقامى			

فهرس أبجدي عام

للمجلد الثامن والأربعين من مجلة الأزهر لسنة ١٣٩٦ الهجرية

صفحة

(١)

الاداب العربية في شبه القارة الهندية	٩٥
آداب الفتى	٩٧١
ابطال منسيون	١٤٢١
الانجاء العملى فى دعوة الرسول	٢٩٦
اخبار العالم الاسلامى :	١٥٢٢ ٤١٢٨٣ ٤١٠٨٧
اخطاء شائعة :	١٤٨٢ ٤٨٧٥ ٢٠١
اذا هبت ربح الايمان	٤٩٣
الأزهر والمشكلات الاسلامية الراحنة	٦٧٢
الاسراء والمعراج فى الاداب العالمية	٥٩٩
الاسراء والمعراج فى تصور الدعوة الاسلامية	٦٢٠
الاسلام دعوة شاملة كاملة	١٦٥٥ ١٣٩٢
الاسلام فى مرآة الغرب	١٦٤٩ ٤١٤٠ ٣٤١١ ٦٣٤١ ١٠٠٨٤٨ ٩
الاسلام وتنظيم المجتمع	٤٠٣
الاسلام والنظم الاقتصادية المعاصرة	١٣٧٧
الاسلام والمسلمون فى المانيا الاتحادية	١٤٠٩
أسوة من الصحابة فى الأمانة	٤٢٣
الاصلاح فى بواكير مقالات العقاد	٤٨٥
اضواء على سيرة الامام الماوردى	١٥٩٧
اعداد علماء الدين	١٣٤٩

صفحة

أعظم للأحداث في التاريخ	١
افتتاح أول مركز ومسجد إسلامي في مدينة سيول	٨٢٧
اقبال أمير الكلمة	١٥١٥
إلى أي شئ يدعو الإسلام ؟	٧٢٦
إلى العلماء	٨٣٣
إلى منى يؤجل الاحتفال بالعيد الألف للأزهر ؟	٩٦٠
إمام المتكلمين	٤٦٢
أمة محسودة	١٦٦٧
آباء وآراء	٧٢٥٠٥٥٤٤٣٩٩٤٢٤٨٤١٢٠
أهمية نظام التربية والتعليم في الأقطار الإسلامية	٧٥١٤٥٧٢

(ب)

باب الفتوى	١٧٤١٤١٥٠٢٤١٢٧٦-١٠٧٢٤٨٩٠٤٧١٩٤٥٤٧٤٣٩٢٤٢٤٢٤١١٧
بحث في الردة في الإسلام	٦٦٦
بحث في حد القذف	١٢٠٢
البخاري المفترى عليه	١١٦٨٤١-١٥٤٧٠٥٤٦١١٤٤٢٢٤٣١٤٤١٥٥٤٤١
بشار بين يدي النبوة الخاتمة	٢٠٥
البوصري يعارض كعب بن زهير	٢٤١
بيان شبهة الأزهر	٥
بين الكتب والمصنف	١٢٧٧٤١-٦٧٤٥٤٢٤٢٨٨٤٢٣٠٤١١٢

(ت)

تأملات في العقيدة والفلسفة	٤٦٦
التبشير والاستعمار	١١٨٢
تذكرة الحاج والمعتبر	١٦٢٥
تذكرة الصائم	٩٤٥
ترتيب فرائض الوضوء	٥٠٠
التسامح في الإسلام	١٥٨٠

صفحة

٩٢٤	تحديات العصر والشباب
٦٨٨	تحفة المجاهدين
٥٦٩	التصوف وأئمة
١٠٣٧٠٦٨٠٤٥٠٨٤١٩٢٤٧٢	تمحيبات على بعض ما ينشر وبذاع
٣٧١	التفسير الوسيط ورد اللجنة عليه
١٧٣٠	التقرير السنوي لنشاط المركز الاسلامي في اليابان
١٠٠٢	تقرير عن الوضع الخطير في الصومال
٥٨٤	تمثيل الرسول
١٢٦٢	المنشئة الاجتماعية الاسلامية
١١٥٧٠٩٣٠	التوازن بين الفردية والجماعية في نظام الاسلام

(ث)

١١٩١	نقابة المفتي
------	--------------

(ج)

١١٩٩	جذور مأساة المسلمين في العلبين
------	--------------------------------

(ح)

٤٧٢	حان الهند
١٧٢١	حق القرآن الكريم اوجب
٧٧٧	حقيقة هذا الفيلم (محمد رسول الله)
٤٤١	حكم التساؤل في مسائل العقيدة
١٢٥١	حوار ذوي البصائر
٦٤٧	حول سفور المرأة
١٤٤١	الحياة والكون بين الدين والعلم

(خ)

٦٢٩	خادمات المسلمين
٤٥٢	خليج بين الاسلام والمسلمين

صفحة

(د)

دراسة قرآنية	١٣٦٨٤١١٥١٤٧٥٧٤٤١٤٤٢٧٠٤١٣٩٤٨
دعاء النبي - صلى الله عليه وسلم	١٣٣٠٤ ١٤٤٤٩٠٤
الدعوة الإسلامية	٦٢٠

(ذ)

ذكرى مولد النبي - صلى الله عليه وسلم	٢٥٣
--	-----

(ر)

رجب بين الجاهلية والإسلام	٦٠٣
الرسالة التأديبية	٥٩٦
الرسول محمد والتعاون الإسلامي	٤٤٥

(س)

سعد بن معاذ	٤٦٩
---------------------	-----

(ش)

شخصية المؤمن وعناصر تكوينها	٩٤٠
الشرك الخفى	٥٣٣
الشريعة الإسلامية والقانون الانجليزي	١٢٣٩٤١١٩٣٤٤٨
شهر شعبان	٨١٢
الشيخ عبد الرحيم فودة	١٠٢١

(ص)

صفحات من تاريخ القاهرة	١٢٥٨٤١٢٢٣٤١-٤٧٤٨٦١٤٢٠٦٤٧٨
صفحة من التاريخ	٣٢١٤١٩٨
صور من كفاح المسلمين وانتصاراتهم	٦٢
صوفيون في رحاب الأزهر	١٦٨٧

(ط)

- طريق النصر في التمسك بالاسلام ١٧٤
الطلاق وتعهد الزوجات ٥٩١

(ع)

- عاصم بن ثابت الصحابي ٣٣١
عبد الرحيم فودة .. سيرة ومسيرة ٨٤٤
على هامش رحلة الامام الاكبر ١٤٩٣
عمر يحارب ردة الشمر ٥٥

(غ)

- غزارة في الانتاج وسوء في التوزيع ٩١١
الغلام الحليم والاضحية ١٥٩٠

(ف)

- فضيلة الاستاذ الشيخ عبد الرحيم فودة ٢٥٧
الفقه الاسلامي ١٣٢١
فلسفة هيجل وماركس ١١٣١
في اصول الفقه ٦٩٨
في ظلال القرآن - قصيدة ٧٢
فيم يفكر الشباب ؟ ١٢١١

(ق)

- قرارات اهمتني ١٦٩٧
قرارات المؤتمر العالمي للسيرة النبوية ٦٠٦٣
قصة من التراث ١٢٥٩
قصيدة (كعب) ومنزلتها ١٧٩
قضايا ومناقشات ٥٦٥

(ك)

كتاب الشهر	٧٤٧٤١٥٣٥٤١٢٨٧٤١٠٨٣
كلمات شاع خطأ استعمالها	٥١٥٤٣٤٨٤٦٥
كلمات مضينة	١٦٦٥
كيف ضاعت الأندلس	١٤١٩
كيف كانوا وكنا ؟	٤٨٢

(ل)

لماذا كانت الهجرة ؟	٢٧
-----------------------------	----

(م)

مأساة أريتريا	١٥١١
مجدد الألف الثانية	٩٩٠
مجلة الأزهر	١٦٨٣
مجلة الجلات الإسلامية	٧٠٥٤٥٢٢٤٢٢٦١٢٣٠
محمد - صلى الله عليه وسلم - لوجا	٢٢٢
مساجد ومعاهد	١١٧٦
المستقبل للإسلام	١١٢٥
المسجد الأقصى	٦٣٩
مصر الأزهر في فكر اقبال	١٦١٠
مع ادب القرآن	١٦٧٩٤٨٠٨٤٦٦٢٤١٧٨
مع الجنرال (برى) في منى	١٠٠٠
معركة في بنك تركي	٩٧٢
المقتبس من أبناء أهل الأندلس	١١٧٨

صفحة

٢٢٣	من الإمام الأكبر
٢٦٠	من أوصاف الرسول - صلى الله عليه وسلم
٨٠٥	من ورائع حضارتنا
١٤٥	من المبادئ الاجتماعية في الإسلام
٣١	من مشاهد الحياة في القرآن
٧٦٨٤٤٢٦٤٢٧٦٤١٤٩٤٢٠	من هدى السنة
٧١٦	مهرجان النور - قصيدة شعر
٢٦٤	مولد النور
١٥٥٧	موقف الدين من الفن والعلم والفلسفة

(ن)

٢٨٧	النبي القدوة صلى الله عليه وسلم
٢٨١	النبي المرئي صلى الله عليه وسلم
١٥٦٨	نحن الآن في المغرب
٩٨٤٤٨٠٠٤٦٣٣٤٢٦	نحو عقيدة عسكرية اسلامية
١٢٥	نحو العلم والايمان
١٣٤١	نظرية داروين

(هـ)

٢٩٤	هل ثمة رجل أعظم من محمد ؟
٦٤٤	هل القصاص من القاتل في الدنيا يكفر عنه ذنب الإخوة ؟
٧٧٤	هل كان تولستوي الشاعر الروسي الميلاسوف معلما ؟
١٠٣	هجوم المسلمين وفوائد الديون المصرفية

صفحة

(و)

٨٩٧	وانه لكتاب عزيز
١٠٠٦	وثيقة تاريخية
٨٢٣٤١٦٤	الوطن الاسلامي
١٥	وظيفة السلم في مجتمعه

(ي)

٣٥٣	يا ابا الفكر (قصيدة)
٦٤٩	اليوم والاسبوع

هنايا صدرت مع المجلة

- ١ - السنة الهجرية والاعباد الاسلامية من الوجهة التاريخية .
- ٢ - صور من جهاد الأثر في القرن الثالث عشر الهجري (التاسع الميلادي) .
- ٣ - الرحمة الهداة .
- ٤ - اصول المجتمع الاسلامي من سورة الحجرات
- ٥ - الاجتهاد والثبات في الشريعة الاسلامية
- ٦ - القانون الاسلامي في مواجهة التحديات .

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكل اول

رئيس مجلس الإدارة

على سلطان علي

رقم الإيداع ١٦٧ / ١٩٧٦

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية
١٠٠٢-١٩٧٦-١٠١٠٤

and the other base, met there was the tendency for the bad to beat the good out of circulation."

(Indian Philosophy; Vol. I; p. 119; second edition).

The peculiarity of the Quran is that it refused to enter into any compromises in the field of beliefs. In its unitary and transcendental concept of God; it is definite and inelastic. This rigidity however; does not prevent it from observing tolerance towards other beliefs. But it certainly refuses to enter into compromises with them.

The Quran bases its concept of God on the inherent universal urges of human nature. It has not made of this concept a riddle which only a special class of intellect

alone can solve. What is the universal human feeling about life ? It is that this universe has not come into being by itself; it has been created : and so it must have a creator. What the Quran points out is only this much. Anything over and above this which it deals with does not enter into the doctrinal belief. All that is left to be thought over by man individually; or to be experienced personally.

"And whoso maketh efforts for us; in our ways we guide them : for God is assuredly with those who do righteous deeds." (Q : 26 69).

On Earth are signs for men of firm belief and also in your own selves : Will ye not then behold them ?" (Q. 51 : 21—2)

ENGLISH SECTION

Subjects	Contributors	Page
1.—Islam and Human Rights	Dr. Mohiaddin Alwaye	1
2.—Islam and Knowledge-III . .	Dr. Abdul Halim Mahmood, The Grand Sheikh of Al-Azhar	5
3.—The 'Quranic' Concept of the Unity of God	(late) Maulana Abul Kalam Azad	11

lerance is given the latitude to water down your own beliefs and affect your decisions, then; it ceases to be tolerance.

Compromise is a necessity of life. In fact life is one long compromise. But there should be limit to it. A line will have to be drawn somewhere, and once it is drawn; one's belief begins to live on its own. So long as you do not feel the inward urge to alter that belief, you are bound by it. You will certainly respect the beliefs of others, but you will insist on your right not to let your own belief weaken on that account.

How numerous are the incidents of history which have followed a violation of this condition. Intensity of belief has at times led people to set aside all considerations of tolerance, and forcibly invade the beliefs and ways of life of others. At other times; tolerance has been given so great a latitude that strength of belief has ceased to bear any meaning. Example of the former may easily be furnished from the history of religious persecutions; and those of the latter from the history of India. Here in India; the highest flights of the human mind could not remain immune from the touch of superstition. The process has gone on of compromise between knowledge and intellect on the one hand; and ignorance and superstition on the other. These

compromises have disfigured the Indian intellect. The beauty of the Indian mind and all its great achievements have been clouded by superstition and image worship. The talented Hindu writer, Dr. S. Radhakrishnan; while reviewing the impact of the non-Aryan culture of India on the culture of the Aryan settlers here observes :

"The explanation of the miscellaneous character of the Hindu religion which embraces all the intermediate regions of thought and belief from the wandering fancies of savage superstitions to the highest daring thought; is here. From the beginning; the Aryan religion was expansive; self-developing and tolerant. It went on accommodating itself to the new forces it met with in its growth. In this can be discerned a refined sense of humility and sympathetic understanding. The Indian Aryan refused to ignore the lower religions and fight them out of existence. He did not possess the pride of the fanatic that his was the one true religion. If a god satisfies the human mind in its own way; it is a form of truth. None can lay hold upon the whole truth. It can be won only by degrees, partially and provisionally. But they forgot that intolerance was sometimes a virtue. There is such a thing as Gresham's law in religious matters also. When the Aryan and the non-Aryan religions; one refined and the other vulgar; the one good

observed in India between the common people and the elite was the result of the practical sense of compromise which prevailed here. Here, every form of religious belief or exercise was given a home, and every thought, the freedom to grow and develop. Religious differences, which among other nations led to internecine civil wars, came to be regarded here as but subjects of compromise. Adaptability was the spirit of life here. A vedantist knows that communion with Reality is infinitely higher than image worship. But he never sets his face against image worship; for, he thinks that this is the first stage in the journey to God, and that whatever path one may choose to traverse, the ultimate goal for one and all is but one and the same. Prof. C. E. M. Joad makes a special reference to this peculiar feature of Indian History, even as some of the earlier writers had done.

The spirit of tolerance which has characterised Indian History, no doubt, deserves a meed of praise. But life is an expression of action and inter-action, unless we draw a limit or line for every type of activity, canons of knowledge and morality will get disturbed, and we shall cease to possess any refinite sense of moral values. Tolerance is a good thing, but strength of belief and opinion, and integrity of thought are also factors of life which we cannot discard. A line

of demarcation for the expression of each quality in us needs to be drawn. For, moral injunctions cannot otherwise be put into effect. Once these lines are disturbed or weakened, the edifice of morality begins to totter. Forgiveness, for instance, is a good and beautiful quality. But this very forgiveness, once it oversteps its legitimate boundary, ceases to be forgiveness; it becomes timidity or cowardice. Courage is the highest human quality, but this very quality once it develops in excess, no longer remains courage; it becomes terror and oppression.

Here are two situations. You cannot deal with them in the same way. One situation is this. We are face to face with a belief. We have a firm and a definite opinion about it. The question arises : what should be our line of action in respect of it ? Shall we waver or remain firm in our attitude ? The other situation is this. Others, even like us, have reached certain definite conclusions about one and the same thing, but adopt a different line of action. What should be our attitude towards them ? Have they or have they not right to go their own way ?

Tolerance is to acknowledge the right of another to hold to his own views and follow his own way. Even when his way is clearly the wrong way, you cannot deny him the right to pursue it. But if to-

tion which the prophets occupy in the scheme of the Quran. Over and over again does the Quran point out that the prophet of Islam is but a human being and a servant of God. The very basic belief in Islam runs : "I affirm that there is no God except Allah and I affirm that Muhammad is his servant and his message-bearer". In this formula the affirmation of the unity of God is as emphatic as the affirmation of the position of the Prophet as but a servant of God and the bearer of His message. Why was this made the basic doctrine of Islam ? It was done simply to prevent the Prophet from ever being hailed as an Avatar, or raised from the position of a servant of God to that of God Himself. No one can enter the fold of Islam who does not subscribe to the belief that the Prophet is but a servant of God, even as he subscribes to the belief in the unity of God.

That was the reason why notwithstanding the numerous dissensions that arose among Muslims after the death of the Prophet, no difference was entertained among them on the question of his personality. Not many hours had passed after he had passed away when Abu Bakr, the Prophet's father-in-law and the first Khalif of Islam ascending the pulpit proclaimed ;

He who worshipped Muham-

mad, let him know that Muhammad is dead and he who worshipped God, let him know that God ever lives. He has no death."

One Concept For All Prior to the advent of the Quran distinction was made between the common people and the elite in the imparting of religious knowledge. In India, three grades were fixed. For the common people image worship was prescribed, and for the elite the method of communion with God, while for the elite of the elite the privilege of pantheistic experience. The same was the case in Greece. It was considered that the concept of an abstract deity was possible to be conceived only by those who were versed in philosophic learning and that it was safe for the common people to engage themselves in the worship of demi-gods only. The Quran brushed aside this distinction. It presented to one and all but a single way of approach to God, and afforded but a single view to them of divine attributes. It offered to both philosophers or the gnostics and the common people one and the same glow of Reality. It opened for them all but one door of belief and faith. The concept of God which it presented was intended to satisfy alike the philosopher and the gnostic, and the peasant and the shepherd.

There is another aspect of this question which calls for consideration. The distinction which was

not draw the boundary line for it. The result was that the founder of a religion or of a School of philosophy was hailed sometimes as an Avatar, sometimes as the Son of God, and sometimes as Partner of God, and where this was not possible, he was, at any rate, offered the honour and devotion usually offered to God. The Jews, for instance, after their early period of ignorance, although they did not take to image-worship, they did erect statues over the remains of their prophets and endowed them with a holiness such as was associated with places of worship. There is absolutely no room for image-worship in the teaching of Buddha. In fact his last testament which has reached us was : "See that you do not worship my ashes. If you do, the path of salvation will be closed for you." But what his followers have actually done is all before us. They not only erected places of worship over Buddha's ashes and relics, but as the means for propagation of his religion, they spread images of throughout the world. The fact is that a larger number of images of Buddha exist today in the world than of any other personality or deity. Likewise, as we know, the real teaching of Christianity concentrated on the unity of God, but within one hundred years of its advent, Christ himself was raised to the position of God.

Unity In Attributes. But the Quran gave so perfect a picture of unity in attributes that it closed the door forever for every such aberration. It did not simply lay its supreme emphasis on the unity of God, but blocked all avenues for polytheism and this is its principle peculiarity.

The Quran asserts that God alone is worthy of worship. If you turn to any other in devotion, you cease to be a believer in the unity of God. It says that He it is who answers the cry of man and fulfils his prayers. So, if you associate any other with Him in your prayers or supplications, you simply associate that other in the divinity also of God. All forms of devotion are meant to be links between man and God. If you associate anyone else in your devotion, the spirit of devotion is vitiated. Indeed, your belief itself in the unity of God gets tainted. That is why in the Suratul-Fat'ha, the form or prayer is set : "Thee alone do we serve and from Thee alone do we seek aid".

The emphasis is on the Thee alone. Such great stress does the Quran lay on this 'unity' of God in His attributes that there is hardly a page in the whole of the Quran where the truth is not pointedly brought to view.

The most important question with which the Quran concerns itself is that of the exact posi-

THE 'QURANIC' CONCEPT OF THE UNITY OF GOD

By

(late) Maulana Abul Kalam Azad.

The Quranic concept of the unity of God is so perfect and definite that we scarcely find the like of it prevailing before. If God is unique in His essence, it follows that He must be unique in his attributes also. For, the greatness of his uniqueness cannot be sustained, if any other being is to share his attributes. Every other religion before the delivery of the Quran had emphasized the positive side of the unity of God, but had made no attempt to present the negative side of it. The positive side is that God is one. The negative is that there is none like unto Him. And when there is none like unto Him, it follows that whatever attributes that might be assigned to Him cannot be assigned at the same time to any other. The former postulate is called 'Unity in Essence', and the latter 'Unity in Attributes'. Prior to the Quranic concept, stress was no doubt laid on the concept of unity in essence, but the niceties implicit in the concept of the unity in attributes was yet to be fully appreciated.

It is why we find in every earlier religion the belief in the unity of God subsisting side by side with image and hero-worship. In India,

probably from the very beginning, it was tacitly admitted that hero-worship and the worship of demi-gods were indispensable for the masses, reserving the concept of the unity of God for the elite only. The same was the case in Greece. The Greek thinkers were certainly not unaware of the fact that the gods of Olympus had no reality about them. Still save Socrates none had felt the need for interfering in the people's belief in those gods. Their view was that if the worship of the gods was not maintained, the religious life of the people would get disturbed. It is said of Pythagoras that when he completed his system of arithmetic, he, in gratitude, offered to the gods the sacrifice of a hundred bullocks.

Limits of Prophethood. In this connection, the aspect which calls for special attention is the status accorded to the founder of a religion or to the propounder of an idea. True that no teaching can acquire the reputation of greatness, so long as, the personality of the teacher does not itself display the quality of greatness. But there are limits to greatness of personality. It is here that many have stumbled, because they could

repentance for the learned. This is so because knowledge gives life to the hearts from ignorance and works as a lamp for the sight during darkness. Man reaches the rank of the selected ones of God and reaches supreme heights through knowledge both in this world and Hereafter. To ponder in matters of knowledge is equivalent to fasting and studying it is equivalent to praying throughout the nights. Knowledge brings one closer to his relatives and verses him with the facts of the prohibited and permitted things. Knowledge remains the leader while actions remain the followers. It inspires the fortunate and deprives the wicked.

Fruits of Islamic Encouragement of Knowledge.

The result of the Islamic encouragement was staggeringly great. Muslims rushed to seek knowledge in every field whether piritual, theoretical or physical. Suddenly there emerged an Islamic civilization which produced men of learning like Jaber bin Hayyan in Chemistry, Ibn el-Haysam, in physics Abu Bakr Eraz' and Ibn Sina in Medicine and Philosophy, Gazzali in spiritualism, Ibn Rushd in Philosophy and Rationalism, Ibn Khaldun in Sociology and Historiography, Khawarzumi in Algebra and so many others.

(to be continued).

The Almighty Lord has addressed His Prophet saying.

"Say : No reward do I ask of you for this (Quran) Nor am I a pretender." XXXVII : 86 Ibn Abbas reported that the prophet said.

"Some of my people will be versing themselves with religious knowledge. They will be reading the Quran saying.

"We will approach the rich, enjoy a share of their worldly possessions and preserve our religion to ourselves. Such is impossible.

One can only pluck thorns from a thorny tree. In the same way the wealthy people one can never share but, according to Mohammed bin Sabbah. "sins."

Omar bin Khattab said the following to one of the Sahabas (companions of the Prophet) :

"Do you know what destroys Islam ?"

He said, "No."

Omar added, "The slip of the learned, arguments of the hypocrites in matters pertaining to the Quran and the rule of such leaders who mislead."

Abu Hurairah reports that the Messenger of Allah said,

"Any person who possess some knowledge and withholds it when asked about it, well be bridled with fire on the Day of Judgement."

The Companions of The Prophet and Knowledge.

The Muslims in encouraging and inducing people to pursue knowledge followed the Quran and the noble traditions of the Prophet. In reference it may suffice to quote Ma'z bin Jabal as reported by Imam el-Gazzalie in his "Ihya-ul-Uloom." Ma'z Ibn Jabal reports from the Prophet as having said.

"Seek knowledge. Seeking it purely for Allah's sake is fearing Him ; pursuing it is worshipping Him ; discussing it is remembering Him ; searching it is Jihad ; imparting it to others is charity and spending it for the benefit of the family is affinity. All this is because knowledge is the boarderline between the prohibited and permissible ; the light to the inroads to heaven ; the friend in isolation ; the companion in travel, the person to discuss with in solitude ; the guide in happiness and sorrow ; bringer of peace to the enemy, and an ornament to the intimate friend. With the power of knowledge Allah raises a people and make them leaders of virtues. Their footsteps and deeds are imitated and people conclude with their opinions. The angels show anxiousness in their friendship and spread their wings for them. Every animate being prays for their salvation ; the fish and creatures in the sea, the animals and beasts on the land, all ask for

them and God registered them among His intimate Ones."

Moaweya reported that the Messenger of Allah said,

"With whom Allah desires goodness He endows with understanding in religion. Verily Allah is the Giver of knowledge and I am the distributor."

Ibn Masood reports that the Prophet said,

"May Allah brighten and cherish the person who hears my statement, remembers it, understands it and fulfils its obligations. There are many that are versed in religious understanding and yet don't understand. Many well versed in religious understanding convey my message to those who understand it better. A Muslim's heart never envies three things :

- 1 — Sincerity in deeds solely performed for Allah.
- 2 — Advice to Muslims.
- 3 — Loyalty to their congregational units. Their prayers disrupt those who remain aloof.

Ibn Abbas reports that the Prophet said,

"A single person endowed with understanding (learned in religion) is better than a thousand worshippers (who not understand)."

Abu Sufyan reports that Omar bin Khattab once asked Ka'b, "Who are the learned people ?"

He replied, "Those who act upon the things they know ; whose actions correspond with their knowledge."

He asked further, "What has caused knowledge to disappear from the hearts of the learned ?"

He replied, "Greed and covetousness."

Abu Hurairah reports that he treasures the following tradition from the Prophet.

"At the commencement of each century Allah raises a reformer in this nation who is responsible for its renaissance."

Some Etiquettes and Manners of the "Ulema"

The Prophet has warned the learned and has cautioned them. He outlined the necessary etiquettes and manners expected from people of learning and their attitude towards knowledge itself. These exhortations are many but it would suffice here to mention a few.

Abdullah bin Masood reports that the Prophet said,

"O People ! Whoever learns something should speak it out. And who has not learnt anything should say 'Allah known best' It is knowledge, in the case of a person who does not know, to say 'Allah knows best.'"

observed and commemorated But every devotee turning to Allah and We send down from the sky rain charged with blessing and We produce therewith Gardens and Grain for harvest : and tall (and stately) palm-trees, with shoots of fruit stalks, piled one over another ; as sustenance for (God's) servants : and We give (now) life therewith to land that is dead ; thus will be the Resurrection." L : 6-11

"Do they not look at the camels how they are made ?" "And at the sky how it is raised high ?" "And at the mountains, How they are fixed firm ?" "And at the earth how it is spread out ?"

LXXX VIII : 17-20.

We have quoted abundantly from the Quran. These verses are absolutely unambiguous in their import. They enhance and induce the Muslim nation to study the Open-Book of Nature, to make deep researches in matters pertaining to the world and its various complexities and in general, make a thorough study of the heavens and the earth and all that exist in them.

"Soon will We show them our Signs in the (furthest) Regions (of the earth) and in their own souls, until it becomes manifest to them that thus the truth. Is it not enough that thy Lord doth witness All things ?"

XLI : 53.

The Significance of Theology and Religious Learning.

Despite the fact that we have hitherto, in general, discussed aspects of knowledge pertaining to the Natural phenomena and matter which is observed and felt and despite the fact that various questions and verses of the Quran have been cited to show how Islam encourages learning in general, there is no doubt that there are numerous traditions that reflect on the importance and significance of theology itself. Whatever we have mentioned in the form of quotations, speaking generally of knowledge and especially of theology is in no way a full study of the matter. We are only mentioning some highlights of it.

It is reported by Ibn Abbas that the Prophet said,

"The people who are nearest in rank to prophethood are the learned and the men of Jihad. The former guide mankind to the teachings of the prophets and the latter fight in the way of the Lord with their swords according to the dictates of the prophets."

Abu Huraiah reported that the Prophet said.

"Whenever a people gathered in any place of worship and recited the Quran and studied its contents together it has been certain that peace enveloped them, mercy overwhelmed them, the angels welcomed

same water, yet some of them We make more excellent than others to eat behold, verily in these things there are Signs for those who understand."

Out of His Grace and Mercy by way of these verses, Gold, showers bounties upon the whole of mankind. For the intelligent and enlightened ones He illustrates examples. He does this to induce them to make researches and studies and concentrate their attention to what God says in the following verses :

"So (give) Glory to Allah when ye reach evenude and when ye rise in the morning." "To Him is all praise due in the heaven and on the earth; and in the late afternoon and when the day begins to decline." "It is He Who brings out the living from the dead and brings out the dead from the living, and Who gives life to the earth after it is dead; and thus shall ye be brought out (from the dead)." "Among His Signs is this that He created you from dust; and the behold, ye are man scattered (far and wide)." "And among His Signs is the creation of the heavens and the earth, and the variations in your Languages and your colours: verily in that are Signs for those who know." "And among His Signs in the sleep that ye take by night and by day and the quest that ye (make for live lihood) out of His bounty; verily

in that are signs for those who hearken." "And among His Signs He shows the lightning by way both of fear and of hope, and He sends down rain from the sky and with it gives life to the earth after it is dead; verily in that are Signs for those who are wise." "And among His Signs is this, that heaven and earth stand by His Command then when He calls you by a sigle call, from the earth behold, ye (straightway) come forth." "To Him belongs every being that is in the heavens and on earth: all are devoutly obedient to Him." "It is He Who begins (The process of) creation; then reports it: and for Him it is most easy to Him belongs the loftiest similitude (we can think of) in the heavens and the eath; for He is Exalted in Might full of Wisdom."

XXX : 17-27

The Quran rounds up the whole subject by making it clear that God has made the whole universe subservient to man :—

"Seest thou not that Allah has subjected to your (use) all things in the heavens and on earth."

XXI : 20

Do they not look at the sky above them? How We have made it and adorned it and there are no flaws in it. And the earth We have spread it out and set thereon it out mountains standing firm, and produced therein every kind of beautiful growth (in pairs) to be

ISLAM AND KNOWLEDGE-III

By

Dr. Abdul Halim Mahmood
The Grand Sheikh of Al-Azhar

As the Quran exhorted the Muslims to study the historicity of creation, to think hard and deep on the question of the stars and the planets, in the same way it has, in general, induced them to think and ponder deeply about the universe. The Quranic verses assist and co-ordinate the efforts of man in trying to discover the laws operating in the Kingdom of Nature which is God's Nature Book.

"Behold : In the creation of the heavens and the earth in the alternation of the Night and Day in the sailing of the ships through the ocean for the profit of mankind in the rain which God sends down from the skies and the life which He gives therewith to an earth that is dead ; In the beasts of all kinds that He scatters through the earth ; in the change of the winds, and the clouds which they trail like their slaves between the sky and the earth ; (Here) indeed are Signs for a people that are wise."

II : 16b

"Behold ! In the creation of the heavens and the earth and the alternation of Night and Day there are indeed Signs for man of understanding."

III : 190

Chapter XIII, The Ra'd or Thunder commences with the following Verses :

"Alif. Lam. Mim. Ra. These are the Signs (Verses) of the Book: That which hath been revealed unto thee from thy Lord is Truth; But most men believe not." "Allah is He who raised the heavens without any pillars that ye can see; is firmly established on the throne (of Authority) He has subjected the sun and the moon (to His Law!) Each one runs (its course) for a term appointed he doth regulate all affairs, explaining the Signs in Detail that ye may melive with certainty in the meeting with your Lord." "And it is He Who spread out the earth, and set thereon mountains standing firm and (flowing) rivers; and fruit of every kind He made in pairs two and two He draweth the Night as a veil o'er the Day. Behold, verily on these things there are Signs for those who think." And in the earth are tracts (Diverse though) neighbouring, and gardens of vines and fields sown with corn and palm trees growing out of single roots or otherwise : watered with the

away all artificial differences and fractions from the human community.

Examining the influence of Islam on humanity in general and on the destiny of mankind, the great scholar and the learned author, Amir Ali, explains the state of things existing in the world until the prophet Muhammad proclaimed the practical equality of mankind and broke the chains which had held in bond the nations of the earth to pieces.

He abolished every privilege of caste and emancipated labour : "In the West, as in the East, the condition of the masses was so miserable as to defy description. They possessed no civil rights or political privileges. These were the monopoly of the rich and powerful, or of the sacerdotal classes. The law was not the same for the weak and the strong, the rich and the poor, the great and the lowly. In Sassanide Persia, the priests and the landed proprietors, the 'Dehkans', enjoyed all power and influence, and the wealth of the country was concentrated in their hands. The peasants, and the poorer classes in general, were ground to the earth under a lawless despotism. In the Byzantine Empire, the clergy and the great magnates, courtizans and other nameless ministrants to the vices of Caesar and proconsul, were the happy possessors of wealth, influ-

ence and power. The people grovelled in the most abject misery. In the barbaric kingdoms — in fact, wherever feudalism had established itself — by far the largest proportion of the population were either serfs or slaves.

Villeinage or serfdom was the ordinary status of the peasantry. At first there was little distinction between praedial and domestic slavery. Both classes of slaves, with their families, and their goods and chattels, belonged to the lord of the soil, who could deal with them at his own free will and pleasure. In latter times the serfs or villeins were either annexed to the manor, and were bought and sold with the land to which they belonged or were annexed to the person of the lord, and were transferable from one owner to another. They could not leave their Lord without his permission and if they ran away, or were purloined from him, might be claimed and recovered by action, like beast or other chattels. They held, indeed, small portions of land by way of sustaining themselves and their families, but it was at the mere will of the lord, who might dispossess them whenever he pleased. A villein could acquire no property, either in lands or goods; but if he purchased either, the lord might enter upon them, oust the villein, and seize them to his own use".

(to be continued)

and sea, and have made provision of good things for them and, have preferred them above many of those whom We have created with a marked preferment" 17 : 70. It is a common privilege for all people.

4—Human freedom : Islam has totally rejected any kind of compulsion as means for driving people to embrace a certain religion, faith or doctrine. Forbidding such compulsion God says in His Holy Book :

« افاننت نكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » .

It means : "Would you compel people until they are believers". 10 : 99. It has ensured all the human freedoms, namely those of faith, speech, work and residence. The general human brotherhood was recommended by Islam as a code of conduct among people of different religions, races and lands. The Quran has also strictly forbidden any interference in the affairs of non-Muslims in an Islamic State, and guaranteed their liberties in all walks of life :

« لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ، ان الله يحب القسطين » .

It means : "Allah forbids not those who warred not against you on account of religion and drove you not out from your homes, that

you should show them kindness and deal justly with them. Lo ! Allah loves the just dealers" 60 : 8

5 — Human Unity : By strictly forbidding any kind of compulsion in faith, doctrine or work, by establishing necessity to believe in all prophets imperatively, and by calling the people to work for communal amity and harmony, Islam aims at establishing human brotherhood and human unity in the world. The following Quranic verse emphasises that the belief in one God and one human community is an essential part of Islamic faith. God says :

« وان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاتقون » . سورة لقمان (آية ١٠)

It means : "Lo (O mankind) ! This your community is one community. And I am your Lord. So keep your duty unto Me" 23 : 52.

The above principles of human relations apply to states and governments in the same way they apply to individuals and communities. In fact what an individual is required to do is also expected from a community as represented in the state. Islam, therefore, recognised human cooperation and communal amity as the spring of human brotherhood and world understanding. It also condemns the attempt of the developed country for domination over backward people or countries. In this way Islam called to sweep

principle of Unity of mankind nor should it be the cause of conflict but rather of acquaintance with each other and of mutual friendship. God says :

« وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا »

It means : "And We have made you nations and tribes that you may know one another". 49 : 13

Islam promulgated the rules and laws of individual, social, national and international relations in the following cardinal principles :

1—Human equality : The Holy Quran declared in clear verses that the ultimate purpose of differences among people, in races and tribes, is their acquaintance with each other and promotion of understanding and cooperation among individuals and societies. This acquaintance and cooperation could exist only between two equals and not between parties of differing ranks. Among the causes of human miseries in our contemporary age is unjust fanaticism and racial discrimination in the human treatment and understanding. Islam, therefore, announced the principle of relations and cooperation among people in the following words :

« وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان »

It means : "Help you one another unto righteousness and pious duty. Help not one another unto sin and aggression." 5 : 2.

2—Justice : Justice is the only criterion whereby Islam regulates relations between people in both peace and war times. It is the dominant feature of Islam in its relations with friendly or hostile people. The Holy Quran has stressed this ideal principle in the following verse :

« ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى »

It means : "Let not hatred of any people seduce you that deal not justice. Do justice that is nearer to your duty (towards Allah)" 5 : 8

3—Human dignity : Islam, through its principles and teachings, foster dignity and self-respect in the hearts of its followers and educate them to respect dignity and honour of others. This honour is due for man's humanity and not because of his colour, race, or social status. To make distinction between people according to their colour or race is the fundamental cause of crisis on this earth. There could be no justice and peace in this world without respect for human dignity in every man and on every land. The Quran declares this basic principle in the following verse :

« ولقد كرّمنا بني آدم وجعلناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا »

It means : "Verily We have honoured the children of Adam and We carry them on the land

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : Dr. ABDUL WADOOD SHALABY

Dhu'l-Hijjah 1396

ENGLISH SECTION

DECEMBER 1976

ISLAM AND HUMAN RIGHTS

By

Dr. Mohiaddin Alwaye

Islam organises the course of Human relations on the basis of the 'Common Origin of all mankind. It condemns any form of discrimination whether it is class division or racial prejudices between man and man. The Holy Quran, the eternal miracle of Islam declares that all people are one community; they emanate from one origin and share the same end though they differ in races, colours, tongues, tribes or nations. The Holy Quran says :

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً » .

It means : "O mankind ! Be careful of your duty to your Lord who created you from a single soul and from it created its mate and from them twain hath spread a multitude of men and women"

The theory of common origin of mankind was stressed by the Prophet :

« كُلُّكُمْ لَادَمَ وَأَدَمُ مِنْ تَرَابٍ » .

(You all are Adam's offspring, and Adam is of earth).

The differences of people, in colour, tongue, tribes and races are due to different areas and climates. The creation of earth and the skies and the difference of the colours and tongues of the people, despite their common parentage, are of the signs of God in the Universe and its aspects :

« وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ اللُّغَاتِ وَالْوُاقِعِ » .

It means : "And of His signs is the Creation of heavens and earth and the difference of your languages and colours" 30 : 22. This difference would not clash with the